

فهرسة الجرز التناسع من فتح البارى بشرحصحيح البخارى

			1	
﴿ ضِرمة الجزء الناسع من فتح الباري				
-	صعحه	7	ععبة	
كذاوكذا		﴿ كَتَابِ فَضَا أَلِ القرآنَ ﴾	۲	
باب من لم ير بأسا ان يفول سورة الأر	٧٠	ماب كيف نزول الوجى وأول مانزل	۲	
وسورة كداوكدا		بابتزل الفرآن بلسان قريش والعرب	٧	
بابالرسل في القراءة الخ	٧١	بابجع الفرآن	٨	
بابمدالقراءة	*	بابكاتب النبي صلى الله عليه وسلم	14	
بان الرجيع		باب أنزل القرآن على سبعة أحرف	١٨	
باب من آلصوت بالفراء مالفران	45	باب تأليف الفرآن	44	
ابمن احب أن يستمع القرآن من غيره	Yo	باب كان جبر بل يعرض الفرآن على المبي	44	
باب فول المفرى القارئ حسل	Yo	صلى الله عليه وسلم		
باب في كم يقرأ الفرآن وقول الله تعالى	Yo	باب القراء من أصحاب رسول الله صلى الله	44	
فانرؤاماتيسرمنه الخ		عليهوسلم		
بابالبكاء عندقراءة القرآن	٧X	باب فضل فاتحه الكتاب	to	
باب الممن داءى بفراءة الفرآن أوناً كل	44	بأب فضل سورة المقرة	13	
٠. اخ		بابغضلالكهف	₹ ¥.	
باب افسر وا الفرآن ماائتلفت عليــه	٧.	ابقضل سورة الفتح	A3	
فاو بكم		بابفضلةرهواللهاحد	£A	
﴿ كتاب النكاح ﴾		بابقضل المعودات	01	
	AY		01	
باب قول النبي مسلى المدعليه وسسلم من	ΑŁ	القرآن		
استطاع الباءة فليتزوج الخ		باب من قال لم يترك النبي سلى الله عليه وسلم	94	
بابمن لم يستطع الباءة فليصم	٨٩	الامابين الدفتين		
باب كارة النساء	49	باب فضل القرآن على سائر المكلام	9 į	
باب من هاجر أوعل خدر النزو يج احراة	41	بابالوصاة بكتاب اللهءر وحل	00	
فهمانوی		باب من لم ينغن بالقرآن	90	
باب تزو يجالمسر الذىمعســــــــــــــــــــــــــــــــــــ	44		09	
والاسلام		باب خبر كم من معلم القرآن وعلمه	4.	
باب قول الرجل لاخيسه انظر أى زوجتى	41	, , , , , , , , , , , , , , , , , , , ,	14	
شنت حى أنزل النعنها		باباستذ كارالفران وماهده	48	
ابسابكرهمن التل	44		٦Y	
بابنكاح الابكار	90	باب معلم الصبيان القرآن	77	
باب تزويج الثيبات	47	باب نسان القرآن وهمل يقول نسبت آية	*	

ويج الصغارمن الكبار وع ماسمر فاللانكاح الابولي ١٤٨ باسادًا كان لولي هو الخاطب باسألي مركبنه كمعوأى النساء خيرالخ ١٥٠ ماب إنكاح الرحل ولده الصغار إلى اتفاذ السرارى الخ ١٥٠ ياب تزويج الاب ابتيه من الامام الأ باب من حل عتق الامة سدائها ه مر باب ترويج المعسر ١٥٠ ماب السلطان ولي ١٥٣ بابلاينكحالاب وغيره المكروالثمالا ١٠٠٠ ماب الاكفاء في الدين در ضاهما ١٠٧ باب الاكفاء في المال وتزويع المفسل ۱۵۲ ماسافازو جالرحل النسه وهي كارهمة المثرية فتكاحهصدود ١٠٨ بابماينق منشؤم المراة الخ ١٥٥ باب ترويج البتيمة ١٠٩ باب الحرة محت العدد ١٥٧ مادادًا قال الحاطب زوحتي في لانة فقال ١٠٩ بالايزوج أكرمن أربع قدر وحتك بكدا وكدا حاز النكاح ١٠٩ باب وأمها تبكراللاتي أرسعت كم و بحريهم. وان لم يقل الزوج أرضيت أوقيلت الرضاع ماعرم من النسب ١٥٩ مالانطناعلى خلية أخسه منى شكر ١١٥ باب من قال لارضاع بعدا لحو لن أويدع ١١٨ مأسان القحل ١٥٨ باب تقدرتول الطمة ٠٧٠ بالشهادة المرضعة ١٧١ بالماعمل من الساءوما مورةوله تعالى ١٥٩ باب الطية سرمت عليج أمها تسكم الأنة ١٥٩ بالضرب الدف في النكاح والواسمة ١٧٤ باب و ربائيكم اللاني في حجو ركم من نسائيكم ١٦٠ باب قول الله تعالى وآ توا النساء صدقاتهن نعلة وكثرة المهروأدني ماعدرمن الصداف اللاتىدخلتههن وقرله تمالي وآنتها حسداهن قنطارا فسلا ١٧٩ بابوان تعبيعوا سالاختين تأخلنوامنه شيئارقوله حلف كره أو ١٢٦ بابلانشكح المرأة على عنها تفرضوا لمن قريضة ١٢٨ بابالشغار بحج بالهل الراة أن من السها لاحد ١٩١ بالدارويج على الفرآن وخرصداق ١٧٧ باب المهر بالعروض وخائم من حديد ١٣٠ بابنكاح المحرم ١٣٧ باب عي الذي صلى الله عليه وسلم عز ١٧٧ باب الشروط في النكاح ١٧٤ ماب الشروط التي لاتحل في النكاح تكاح المتعدأ خبرا ١٣٨ بات عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح ١٧٦ باب الصفرة المتزوج ١٣٨ باب عرض الانسان ابنته أوأخته على أهل ١٧٠ باب ١٧٦ ماكيف مدعي المتزوج ١٤١ بابقول الله عز وسل ولاحناح عليكم فيما ١٧٧ باب الدعاء النسوة اللاق مدين العروس عرضم به من خطبة الساء الاتة والعروس ١٤٣ باب النظر الى المرأة قبل الرويج المهم بالمن احد المناء قبل الفرو

١٧٦ بات من بني باحمأ قرهي بنت تسعسنين ٢٣٨ بابلانادن الرأمن باذنه ١٧٨ باب البناء في السفر ما ۲٤٠ ١٧٨ باساليناءبالهاد بغيرم كسولانيران و و بال كفر ان العشير ٨٧٨ ماب الأنماط وتعوهاللنساء ١٧٩ بالنسوة الني مدين المرأة الهذوحه الريع بالزوحان على الحق ٢٤٧ بابالمراةراعية في بيت زوحها و ١٨٠ باب المدية للعروس ٧٤١ مابقول الله تعالى الرحال قدو امون على ١٨٠ باب استعارة الثياب العروس وغيرها النياء ١٧١ بابما فول الرحل اذاأت أهله ٧٤١ بابهجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساءه ١٨٢ باب الواحة حتى في غير بيوتين ٧٤٧ بابمايكره من ضرب النساء ١٨٣ ماب الولسمة ولوشاة ١٨٩ باب من أولم على بعض نسائه أكثر من ١٧٤ باب لا تطبيع المر أقر وجها في معصية الله وي باروان احراة خاف من علمانشو وا أو اء اضا ٨٨٨ باسمن أولمباقل من شاة اع على العزل ١٩١ ماب مق اعامة الولمة والدعوة الخ ١٩٢ باب من ترك الدعسوة فقد عصى الله ٢٤١ باب القرعة بين النساء إذا رادسفرا ٧٥٧ ماب إلمر أة توب ومهامن زوحها لضرتها ورسوله ١٩٥ بالمن أجاب الى كراع ٧٥٧ بالعدل بين النساء ولن تستطيعوا أن تعدلوا بن النساء الاتة ١٩٩ بالاجابة الداعى فى العرس وغيره ١٩٧ بابذهاب الناءو الصيبان الى العرس ٢٥٧ بادازوج البكرعلى الثيب ١٩٨ باسهل رحعاذارأى منكرافي الدعوة ٢٥٧ باب اذا تر و ج السب على المكر ١٩٩ بابقيام المرأة على الرجال في العسرس عوري المن طاف على نسائه في غسل واحد وخدمتهم بأليقس ٢٥٤ بالدخول الرحل على سائه في الموم ٢٠٠ بالنفيع والشرا بالذى لا يسكر في ٢٠٥ مال إذا استأذن الرحل نساه وفي ال عين فاريت بعضهن فأذناله العرس ٢٠٠ باب المداراة مع النساء وقول الذي صلى الله ٢٥٥ باب حب الرحسل بعض نسائه أفضيل من عليه وساراته أألمزأة كالضلع ٧٥٥ باب المتشبع بعالم بندل وماينهي من افتخار ٢٠١ باب الوصاة بالنساء ٢٠٧ بالقوا أنقسكم وأهليكم نارا الضرة ٢٠٧ باب حسن المعاشرة مع الاهل ٢٥٦ ما الغبرة ٢٢٣ باب موعظة الرحل استه طال زوحها ٧٩١ بالمفيرة النساءو وحدهن ٢٣٦ باب صوم المرأة باذن روحها تطوعا ٧٦٧ باب ذب الرحمل عن ابنته في الغمرة ٢٣٧ باب إذا بانت المرأة مها حرة فراش و وحها والانصاف

ويون مأفر خوالرحال ومكرالنساء أوالعر مةأوماءني بهالطلاق فهوعل نشه رفة ٧ يا الايم اون رحل بامرأة الادوعسرم ٧٩٨ باب من قال لامرأته أنت على حوام ووس مال لا تعريرما أسل التعلق والدخو ل على المغيمة رُونٍ بالماعوزان هاوالرحل بالمرأة عندل ٣٠٠ باللاط الان قسل نكاح وقول الله تعالى باأجاالذين آمنسوا اذانكح شالمؤمنات التاس 1 ٧٩٧ بالماينهي من دخول المتسمون والنساء ٧١٤ ما ا فراقال لاحرائه وهو مكر مهذه أختر فلا على المرأة ٧٧٠ بالنظر المرأة اليالحشة ونحوهم من غير "شي رعليه ٣١٧ مال الطلاق في الاغلاق والكره والمسكران ربية والحنون وأمههما والغلط والتسسيان في ٧٧٠ باسخروج النساعطو الجهن الطلاق والشرك وغيره ٧٧٠ ماك استندان المراتة زوحها في الخروج إلى ٣١٨ باب الخلع المسجدوغاره ٧٧٨ بال ما يحسل من الدخول والنظر الى النساء ٥٧٥ بأب الشقاق وهل يشير بالخلع عندالضرورة وقوله تعالىوان خفتم شفاق بيتهما إلاتة فىالرضاع ٧٧٨ بال لاتماشر المرأة المرأة فتنعنها لزوسها ٢٧٦ باب لا يكون بسع الا مقطلاقا ٧٧١ ،ان قول الرحل لا طوفن الليلة على أسائي ١٧٧ باب خيار الامه تحت العبد ٧٧٧ ماكلاطرق أهله لسلااذا أطال الغسم ١٩٧٩ بالبشفاعة النبي صلى الله عليه وسليف ذوج مخافه أن شخونهم أو يلتمس عثراتهم يريوة 444 بابطلبالولد ٠٠٠٠٠٠٠ الهمه بالخول الله سسحانه وتعالى ولانسكح و٧٧ بال ستجدالغيبة وغشط الشعثة المشركات ٧٧٤ بابولايدين زينتهن الالبعوانهن ٣٣٧ باب تكاحمن أسلمن المشركات وعدتهن ٧٧٥ بابوالذين لمسلفوا الحلم ٧٧٥ بابطعن الرجل ابنته في الخاصرة عند ٧٣٩ باباذا أسلمت المشركة أوالنصر انسة تعت الذمي أوالحربي العتاب ع و ال الله تعالى الذين والون من نسائم ۲۷٦ ﴿ كتاب الطلاق ﴾ ٢٨١ باباداطنقت الحائض تعتد بداك الطلاق تر مصأر معةأشهر ٧٨٥ باب من طاق وهدل واجه الرجدل احرأته ٣٤٨ باب حكم المفقود في أ داه وماله وه بال اللهاروقول الله تعالى فدسم الله قول بالطلاق الني محاداك في روحها الخ ٢٨٩ بابمن حوز الطلاق الثلاث و yao ماك من خسراً زواحه وقيل الله نعالي قل ٣٥٣ ماك الإشارة في الطلاق والأمور لازواجسانان كنستن تردن الحياة الدنيبا عوه باب اللعان وفول الله تعسالي والذمن يرمون وز بنهاالخ أزواجهمالخ ٢٩٠ باب اذاقال فارقت الأوسر حدث أوالليم ٧٠٧ باب اذاعرض نني الولد

			`
1.11	عصفه		معيفه
بابمهرا لبغى والنسكاح النابيع	49	باب احلاف الملاعن أ	804
باب المهر المدخول عليها	440	باب يبدا الرجل بالتلاعن	404
واب المتعدة الني لم يقرض لها	£	بأب اللعان ومن طاقي بعد اللعان	49.
(كتاب النفقات وفضسل النف فه على	£ • •	باب للاعن في المسجد	
الأهل)		باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كند	¥1V
بابوجوب النفقة على الاهل والعبال	\$ - 4	راجا غير بينه	
باب دبس الرجل قوت سنة على اهله			
وكيف نفقات العيال		باب قول الامام المتلاءنين ان أحد كا	479
بابنفقة المراة اذاعاب عنها زوجها ونفقة	1.0	كاذب فهل منكامن تائب	
الواد		بابالتفر يق بن المتلاعتين	**
بابوالوالدات يرضعن اولادهن حولين	£ • 0	باب يلحق الواد بالملاعنه	177
كاملين الى قوله بصير		بابقول الامام اللهميين	444
ماب عمل المراة في بيت زوجها		باب اذاطالها تسلاناتم تزوجت حدالعدة	440
بابخادم المراة			
بابخدمة الرجل في اهله	٤٠٧	باب واللائي يسس من الحيض من نسائكم	44.
بابادالم ينفق الرجل فالمراة انتاخذالخ	٨٠٤		
بابحظ المراة زوجهافي فات يده والنفقه	113	باب قول الله تعالى والمطاهات يتو بصن	PAO
بابكسوة المراة بالمعروف	114	بانفسهن ثلاثة قروء	
بابعون المراة زوجها فى ولده		(قصة قاطمة بتــ قيس) وقول الله عز وحِل	FAT
باب نفقه المعسر على أهله	\$14	وانقوا اللدر بكملاتخرجوهن من بيوتهر	
باب وعلى الوارث مثل ذلك الخ	114	الاية	
بابقول النبي صلى الله عليه وسلم من نوك	112	بابالمطلقة اذاخشي عليهافي مسكن روجها	49.
كلااوضياعاقالى		ان متحم علم الرسدوعلي أهلها ماحشه	1
بابالمراضع من المواليات وغيرهن ح	111	بابقول الله تعالى ولا يحل لهن أن يكتمز	44.
(كتاب الاطعمة)	\$10	ماخلقالله فيأرحامهن	
باب السمية على الطعام والاكل اليمين	211	باب و عواتهن أحق ردهن الخ	44.
باب الاسمل عما يليه وقال انس الخ	24.	بابعم اجعة الحائض	441
بابمن أبع حوالى القصعة مغصاحبه	173	باب تحدالمتوفى عنهاأر جه أشهروعشرا	441
اخ		بابالكحل للحادة	1
بابالتيمن في الاكل وغيره	173	باب القسط للحادة عندالطهر	1
وابعن اكل حتى شبغ	143	باب تلبس الحادة ثياب العصب	
بابايس على الاعمى سرج	272	بابو الذين يتوفون مشكمو يدرون ازواجا	APT
باب المبر المرقق والاكل على الملموان	£Y:	الىقولەخبىر	

· ·			
4	سعية		عصفه
بابالفديد	٤٤٧	<u>روالمُ</u>	, i '
بابعن فاول أوقدم الى صاحبه على المائدة	٤٤٨	بابالويئ	
شأ		بابما كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل	
بابالقثا باالرطب	£ £ A		
	\$ 1 1		
بابالرطبوالثمر			
بابأ كل ألجار		باب المؤمن يأكل في معاول در الخ	
بابالعجوة		بابالاكلمتكئا	
بابالقران			
بابالقثاء			
باب بركة النخلة			
بابجع اللونين اوالطعامين عرة			
باب ن أدخل الضبفان عشرة عشرة الخ		باب النهش وانتشال اللحم	
بابمايكرهمن الثوم والبقول		باب مرق العضد	
بابالكباث			
		بابماعاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما	
باب لعنى الاصابع ومصهافيل أن تمسح	101	بابالنفخ في الشعير	YA3
بالمتدبل		باب ما كان النبي سيل الله عليه وسسم	AY3
بابالمنديل		وأصحامه بأكاون	
بأبما يقول ذافر غمن طعامه		بابالتلبينة	
بابالا كلمعالمادم		بابالتريد .	1
بأبالطاعم الشاكر مثل الصام الصابر		بابشاة مسموطة والكتف والجنب	
باب الرجسل يدعى الىطعام فبقول وهذا	275	13,,0003	
, fa	. !	وأسفارهم من الطعام واللحم	1
باباذا حسر المناء فلاسجل من منائه		1	
باب فوال لله تعالى فاذاطعهم فانتشروا		بابالا كلفاناء مفضض	- 1
﴿ كتاب العقيقة ﴾		بابذكرالقعام	
اب تسمية المولودغداة بولدلن المعقاصة	- 1	بابالادم	
باب الماطة الاذىءن الصبى في العقبقة	- 1	اب الحاوى والعسل	- 1
بابالفرع		وابالدباء	
بابالفتيرة		A 100 100 100 100 100 100 100 100 100 10	
﴿ كتاب الدبائع﴾			
بأب السمية على الصيد	٤ ٧٤	بابالمرق	£ 2 Y

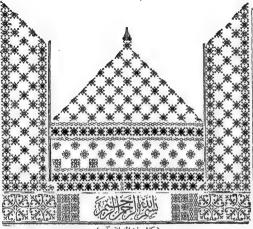
	Å		
الذائب	البسيد المغراض والمساد المغراض والمساد المغراض والمساد المغراض والمساد والمس		
٠ ٣٠ بابالوسموالعارفالصورة	ه ۱۹۸ بابتول النبي صلى القدعليه وسلم فليدنس على اسم القد ۱۹۹۵ باب ما انهسر الدم من التحصب والمسرود ۲ ۱۹۹۵ بال ما انهسر الدم من التحصب والمسرود ۲		
(22)			

🗝 الجزء التاسع छ –

من فتحالباری بشرح صحيح الامام أبي عبدالله شجد ابن اسمع ل البخاري لشيخ الاسلام قاضي القضاة الحافظ أى القضل شهاب الدين أحدب على بن محد بن محد بن عبر العسقلاني الشافعي نزيل القاهرة المحروسة نفعنا الله يعاومه

في و بهامشه متن الجامع الصحيح للامام البخاري } ************** ﴿ طبع الطبعة الحبرية لمالكهاومديرها ﴾ ﴿ السِدعرحين المنابعصرالناهرة ﴾

﴿ الطبعة الاولى ﴾ (بالطبعة الليريه سنة ١٣٢٥ هجريه)



(بسمانتدالرجنالرسيم)

(ستابخشائل القرآن) راب کیف ترال الوی و راب کیف ترال الوی مارش المهمن الامین المهمن الامین المهمن الامین این موسی عن شیبان عن شیبان عن شیبان المیس عاشد و ابن المیس قالا لبت التی عشرستین ینزل طلب هشرستین ینزل طلب هشرستین ینزل طلب مشرستین ینزل طلب مشرستین ینزل طلب مشرستین ینزل طلب مشرستین ینزل طلب المیستین ینزل طلب مشرستین ینزل طلب المیستین یا المیستین یا المیستین ینزل المیستین یا ال

﴿ كتاب فضائل القرآن ﴾

ا ثبتتالسِملة وكتابِلان ذر ووقولغ يره فضائل القرآن حسب 🐧 (قاله ماك كمنه لزل الوجي واوّل مانزل) كذا لا في ذُريْل بلفظ الفعل الماضي ولفيره كيف نزول الوسي عصيغة الجيم وقدتقدم المبحث في كيفية مروله في حديث عائشة إن الحرث بن هشام سأل النبي صلى الله عليه وسلم كيف بأنيك الوجي في اول الصحيح وكذا اول رواه في حديثها اول مابدي بمرسول الله صلى الله عليه وسالم من الوجى الرؤ باالصادقة لتكن التعبير بأول مائرل اخص من التعبير بأول مايدي لان النزول يتنضى وحودمن مزل به واول ذلك محيء الملك له عيا ناسلغاء والله بمياشاء م. الوجي و اعجياءالوجي اعبر من ان يكون بارزال او بالهلم سواءو قع ذلك في المنوم اوفي اليقظة و إما انتزاع ذلك من احاديث البياب | فسأذ كرمان شاء الله تعالى عند شرح كل حديث منها (في إيقال ابن عباس المهدر الإمين القرآن امين على كتاب قبله) تصدميان هذا الاثروذ كرمن وصله في نفسير سورة المائدة وهو يتعلق بأصل الرجة وهي فضائل القرآن وتوحيه كلامابن عاس ان القرآن تضمن تصديق جميع مااترل قسله لان الاحكام التي فيه امامفررة لماسيق واما ماسخة وفلك يستدعى اثبات المنسوخ واما يحسددة وكل ذلك دال على تفضيل الحدد عمد كرالمسنف في الباب سنة الماديث * الاول والثاني حد شاان عباس وعائشة معا (قاله عن شيبان) هوابن عبد الرحن * و يعيي هوابن اي كثير * والوسلمة هو ابن عبد الرحن (قاله لبث الذي صلى الله عليه وسلم عكة عشر سنين بزل عليه الفرآن و بالمدينة عشر سنين) كذالككشميني ولغيره و بالمديشة عشراباج الملعدود وهذا ظاهره انه صلى الله عليه وسلم عاش سنين سنة إذا انضم الى المشهودانه بعث على داس الارجين لكن يمكن ان يكون الراوي العي الكسر كاتقسدم يسانه في الوفاة النبوية قان كل من روى عنسه انه عاش سنين سنة أوا كثرم و ثلاث

حدثنا معفرسیمت ای عزایی عال انت ان جریل آبی النبی صلی القصله وسلم و متسده ام سلمه قعمسل شعدث

وسنن ماعنسه انعماش ولا فاوسترن فالمعقد المعاش والإفاوستن وما مخالف فال إمان عمل على الغاء الكسرني السنين واماعلى جبرالكسرني الشهور واماحديث الباب فعكن ان يجمع بينه وبين المشهور بوجيه آخروه وأنه بعث على راس الار معن فكانت مدة وجي المتسامسة اشهر إلى ان نزل عليه الملك في تشبهر رمضان من غيرفترة مم قد الوحي ثم تواتر ونتا بع ف كانت مدة تواتر مو تناهسه بحكة عشرستين من غرة ترة او انه على واس الار معن قرن به مكائل او اسراقيل فكان ملق المه الحكمة او الشير مدة ثلاثسنين كإجاء من وجه هرسسل نم قرن به حديل فكان بنزل علمه بالقرآن مدة عشر سنن عكة و يؤخذ من هذا الحديث بما يتعلق بالترجة إنه ترل مقر قاولي بنزل حاة واحدة ولعله اشار إلى مااخر حه النسائي والوعسد والحاكم من وحه آخر عن ابن عام قال الزل القرآن حلة واحددة الى مهاه الدنيا في المالقدر ثم انزل سد ذلك في عشر بن سنة وقر اوقر آنافر قناه لنفر اه على الناس على مكث الاكمة وفيروا بةللحا كمرالسهة فيالدلائل فرقفي المسنين وفياخري سحمحة لابن ابي شببة والحاكم ابضا وضع في بيت العزة في السهاء الدنيا فجعل حريل يتزل به على النبي سلى الله عليه وسلم واسناده صحيح ووقع في المنهاج للحلهي ان حريل كان يتزل مشهمن اللوح الحقوظ في لهذا القدر الى السهاء الدنياف در ما مرزّل به على الذي مسلى الله عليه وسلم في ما السنة إلى الله القدر التي ملها الى إن الرك كله في عشر بن لمة من عشر من سينة من اللوح المحقوظ الى الساء الدنيا وهيذا أورده ابن الإنباري من طريق ضعفة ومنقطعة إيضاوما تقدم من إنه نول جاة واحدة من اللوح الحفوظ الى الساء الدنيا تم انول بعد ذلك مقرفاهو الصحم المعتمد وحكى الماوردي في تفسير لهذا القدرانه نزل من اللوح المحفوظ حلة واحدة وان الحفظة تعميمه على حسر يل في عشر بن إسلة وان حريل تعمه على النبي سلى الله عليه وسلم في عشر من سنة وهمدا الضاغر ب والمعقد إن حد بل كان مارض الني صلى الله علمه وسلم في رمضان عامرل بدعليه فيطول السنة كالحرميه الشعي فهاخرجه عنه الوعبيدوابن الهشيبة باسناد صحيب وسيأتي مزيد إذاك مدثلاثة الواب وقد تقدم في جده الوجهان اول نزول مريل بالفرآن كان في في شهر رمضان وسب أتي في هذا الكتاب ان حريل كان معارض الذي صلى الله عليه وسلم بالقرآن في شهر رمضان وفي ذلك حكمتان احداهما تعاهده والاخرى تبقيه مالم ينستع منه ورفع مأنسخ فسكان رمضان ظرفالانز الهجلة وتفصسلا وعرضاوا حكاما وقداخرج احدو البهتي في الشعب عن واثلة ان الاسقعان الذي صلى الله عليه وسلم فال انزلت التوراة است مضين من دمضان والاعباس لثلاث عشرة خلتمنده والزبوراهان عشرة خلت منه والقرآن لاربع وعشرين خلت من شهر دمضان وهذا كله مطابق الفوله تعالى شهر ومضبأن الذي انزل فيه القرآن ولقوله تعالى انا إنر لناه في لماة القدر فيحتمل ان تسكون ليلة القسدر في تلك السنة كانت تالك الليلة فأنزل فهاج منة الى مهاء الدنيا تم انزل في اليومالرا بعوالمعشرين الى الارض اول اقرابامم ربك ويستفاد من حديث الباب أن القرآن نزل كاه بمكة والمدينة غاصة وهوكذاك الكن نزل كثيرمنه في غيرا الحرمين ميث كان النبي صلى الله عليه وسلم فىسقر حجاوهمرة اوغزاة ولسكن الاستطلاحان كلىما نزل قيسل الهجرة فهوكمكي ومانزل بعسد الحيورة فهومندي سواء تزل في البلاحال الاقامة اوفي غييرها حال السفر وسسأ ثي خريداذاك في باب تَأْلِيفَ القَرآنِ * الحديث الثالث (قرله حـدثنامه تعر) هوابن سلبان النَّجِي (قرله قال انبُّت ان جبريل) فاعل قال هو ابوعثمان النهـ دى (قالم انبئت) بضم اوله على البناء للجهول وقد عينه فى آخرالحديث ووقعءندمسلمفي اولهزيادة حذفها البخاري عمدالكونها موقوفة ولعدم تعلفها

بالبابوهى عن الىء عان عن سلمان قال لا تكون ان استطعت اول من يدخل السوق الحديث مرقوف وقد اورده الرقابي في مستخرجه من طريق عاصم عن الي شمان عن سلمان عمرة وعا (" قاله فقال لام سلمة سن هـ دا) فاعل قبال النبي صلى الله عليه وسلم استفهم ام سلمة عن الذي كان يحيد ينه هل فطنت الكونه ملكا اولا (قاله او كاقال) يربدان الراوى شك في الفظ معربقاء المفنى في دهنه وهذه الكلمة كتراستعمال المحدثين الهافي مثل ذلك قال الداودي هذا المدوَّ ال أعدادة مر بعددها بحد بل وظاهر سياق الحديث عالفة كذاقال ولمظهر لى ما دعاه من انظهه ربل هو محمّل الامرين (قوله قالت هدادسة) اى ان خلفة الكلى الصحابي المشهور وقد تقدمذ كره في حديث الى سفيان الطويل في قصة هر قل اول المكتاب وكان موصوفًا بالجمال وكان حديل بأثى النبي صلى الله عليه وسملم عالباعلى صورته (قرل وفلما كلم) اى النبي صلى الله عليه وسلم اى فام داهما الى المسجد وهسدايدل على انه لم يسكر علمها ماظمة من انه دحيمة اكتفاء بماسية منه في الحليمة بما يوضع لها لمفصود (قاله ماحسبته الاايام) هذا كالم المسلمة وعند مسلم فقالت المسلمة اعن الله ماحسبته الاايام واعن من حروف القسم وفع الغات قد تفسد مرياتها ﴿ قُمْ لِهِ حَتَّى سمعت خَطَّ بِهُ النَّبِي سَلِّي اللَّهُ عَلَم مُوسِرِ يَخْرُ حد بل اوكما قال) في رواية مسلم بيخر ما خبر ناوهو تصحف نيه عليه عياض قال النو وي وهو الموحود في نسخ لادنا (قلت) ولم الرهدا الحديث في شي من المسانيد الامن هذا الطريق فهو من غرائب المصحيح ولمانف في شئ من الروايات على بيان هدذا الخبر في اى قصة و يحمل ان يكون في قصمة بني قريظة فقدوقع في دلائل المبهق وفي الغيلانيات من رواية عبد الرجن بن الماسم عن إسه عن عائشة انهارات الني سلى الله عليه وسلم كلمر بالاوهورا كب فلمادخ ل قلت من هدا الذي كنت مكلمه فالبعن أشبهنه قلت بدحية بن خليفة قال دال حد بل احربي ان امضى الى بنى قريظة (ق له قال الى) بفتح الهسمزة وكسرا لموحدة إلخفيفه والمقائل هومعقد بن سلمان وقوله فنلت لابي شمان أي النهدري الذى حسدته بالحديث وقوله بمن سهت هدا اقال من اسامه من زيدقيه لاستفسار عن اسم من اجم من الرواة ولو كان الذي المسم تقدم معد اوفائد تداحيال ان لا يكون عند السامم كذلك فني سانه رقم لهدذا الاحمال فالعياض وغيره وفهدا الحديث ان للالث ان يتصور على صورة الا دمى وان له حوقى فأنه صورة لايستطيع الا دمى ان يراه فه الضعف النوى البشرية لامن بساء الله ان يقو بعسل ذلك ولهذا كان عالب ماياً تي حر بل الى المي صلى الله عليه وسلم في صورة الرحل كما نفسه مفيده الوحي واحدانا يع ل لى الملكر حلا ولم رحد مل على صورته التي خلق عليها الامرين كائت في الصح حين ومن هنا يُدين وحدد خول حديث اسامه هدرا في هذا الساب قاوارة مفضيلة لامسلمه ولدحيه وقسم للمرلان اكترالصحابة راواحربل في صورة الرحمل لمناجاء فمثأله من الإعمان والاسمادم والاسمان ولان انفاق الشبه لايستلزم اثبات قضية معنوية رغايته ان يكون له عربة في حسن الصورة حسب وقدقال صلى المقاعليه وسسلم لابن أطن سيزقال أن الدجال اشسبه الناس به افتال ايضر في شسبه قال لا * الحديث لوابع (قوله عن اسه) هو الوسعيد المنبري كيان وقد سموسعيد المنبري الـ كرمن الى هر يرة ومعمن ابسه عن الى هر برة ووقع الاحمان في الصح حين وهود ال على المتسملة وتعريه (قاله مامن الانباء ني الااطي) هـ دادال على ان الني لابدله من معمورة منفي عان من شاهدها نَصدةَه ولا نضره من اصر على المعاندة '(في له من الاسّيات) اى المعجز ات الخوارق فه الممامثه آمن عليه الشر) ماموصولة وقعت مفعولاً البالاعطى ومثله مسدا وآمن خيره

فقال لامسلمة من هدا اوكا قال قالتهذا دحية فلماقام فالتواللهما حسنه الااماه حق معتنطسة التي صلى الله عليه وسل معرجر بل او كا قال قال ابي قلت لابي عيان صن معتمدا قالمن اسامة مزريد يوحدثنا عبدالقدين وسقب حدثها اللث حدثنا سعد المقبرى عن اسمعن الى هر يرة رضي الله عنه قال قال الني سلى الله علمه وسيلم مامن الأنبياءتي الا اعطى من الا مات مامنه آمن عليسه البشر

والمثل طلق ويراديه بين الثين ومايسا ويدوالمعنى ان كل نبي الحطي آية اوا كثر من شأن من شاهدهامن الدشراق وأمن به لاحلها وعليه عنى اللام او الماء الموحدة والنسكته في النصير مها تضعنها معني الغلمة اى يؤمن بذلك مقداويا سليه يحدث لاستطيع دفعه عن شمه لكن قد يحصد فعالم كاقال الله تعالى وحفدوا مهاواسة عفتها انفسهم فللما وفال الطبي الراجع الى الموصول فعيرالمحرور في عليه وهو حال اي مغاو ماعله في المدرى والمراد بالا آيات المعجز ات وموقع المثل موقعه من قوله فأنوا سورة مثله اي على سنفته من المان وعاوا اطبقة في البلاغية ﴿ تنبيه ﴾ قوله آمن وقع في رواية حكاما ان قرقول اومن يضم الممرة ثم واروسياني في كناب الاعتصام قال وكنيها بعضه مهم البياء الاخيرة مدل الواووفي رواية الغابسي امن بفسير مدمن الامان والاول هو المعروف (في له واتعا كان الذي اوتنسه وحداارحاه الله الى) اى ان معجز تى التي تصد ت ما الوجى الذي الراب على وهو القرآن لما السلما، هليسهمن الاعجاز الواضح وليس المرادحصر معجزاته فيسه ولاانهام تؤتمن المعجزات مااوقهمن تقسدمه بل المراد انه المعجرة العظمي التي اختص مادون غديره لان كل نبي اعطى معجزة خاصمة بعلم يعظها بعينها غيره تعدى ماقومه وكانت معجزة كل ني تقع مناسبة الحال ومه كاكان السمحرفاشيا عندفزعون فحاهه موسى بالعصا علىصورة مايصنع المسحرة اكتما تلقفت ماصنعوا ولم هم ذلك بعنه لفسيره وكذلك إحداء عيسى الموقى والراءالا كهوالابرص لسكون الاطباء والحكاء كانوافي ذلك إلزمان في عاية الطهور فأ تاهم من حنس علهم عالم تصل قدرتهم المه ولهذا لما كان العرب الذين عث فهدم النبى صلى الله عليه وسيلرنى الغاية من المبلاغية جاءهما القرآن الذي تحداهمان يأتوا بسورة مشله فلم بقسدرواعلى ذلك وقدل المرادان القرآن ليس له مثل لاصورة ولاحقيقة تخسلاف غره من المعجزات فانها لانف اوعن مثل وقب للمرادان كل بي اعطى من المعجز ات ما كان مثه لمركان فسله سودة او حقيفة والقرآن لواؤت إحدقيله مثله فلهذا اردفه غوله فأرحو ان اكون اكثرهم العا وقبل المراد ان الذي او نينه لا ينظر ق اليه تغييل واله الهوكلام معجز لا يقدرا حدان بأني بها ينخبل منيه الشديه به علاف غيره فالمقد يقع في معجز الهسماية درالساحران يقل شهه فيحتاج من عير ينهسما الى تلر والنظر عرضه للخطافة ويعطى الناظرة فلن تساويهما وقيل المرادان معجزات الانساء القرضت مانقراض اعصارهم فإشاه دهاالامن حضرهاو معجزة القرآن مستعرة اليوم الماسه وخرقة للعادة في اسباد بعو بلاغته واخباره بالمغيبات فلاعر عصر من الاعصار الأو ظهر فسه شي بما اشر به المسكون بدل على محمة دعواه وهمذا أقوى المحلات وتسكم له في الذي يعدده وقسل المعنى ان المعجزات الماضيه كانتحسه تشاهدنالا بصاركنافه سالحوعصاموسي ومعجزة القرآن تشاهم مالمصيرة فكون من مندمه لاحلها اكترلان لذى شاهدد معين لراس يتقرض انتراض مشاهده والذي شاهد يعين العقل باق شاهده كل من جاء عبد الأول مستمرا (قلت) ويمكن ألم حدثه الاقوال كايهافي كالمرواحدفان محصلها لا ينا في بعضه بعضا (قول و فأرحوان اكون اكثر هـم ما ما ومالفيامة) رئيهذا الكلام على ماتقدم من معجزة القرآن المسقرة الكترة فالدقه وعوم اقعه لاشتمانه على الدعوة والجهوالانسار عاسكون فعر نفعه من مضرومن عاصومن وحمدومن سوحد فحستر بيبالوجوى المذكورة على فللتوهده الرجوى فدهنقت فاحا كثرالانباءتيعا وسيأتى سان ذلك واضحافي كتاب الرفاف ان شاء لله تعالى و تعلق هذا الحديث بالمرجمة من حهــــه ان الفرآن أعما نرل بالوحي لذي تأثى به الملك لابالمنام ولا بالانهام وقدجهم بعضهم اعجازا المرآن في اربعة اشهاء

واتما كان الذي اوتيته وحبااوحاه اللهالى قارجو ان اكون اكثرهم أابعا يوم القيامة و احدها حسن تأليفه والتئام كلمهم الاعاز والبلاغمة ، ثانها سورة سياقه واسأو به المخالف لاسالب كالدماهل البلاغية من العرب ظلماونثرامتي حارت فيه عقوطم ولم مسدوا الى الاتمان شئ مثلهم موقور دواعهم على تحصيل فلك وتقر معه لهم على العبورعنه * ثالتها ما الشقال عليه من الأخبار عمامضي من احوال الام السالف والشرائع الدائرة مما كان لا يعلم منه بعضه الاالسادر من أهل الكناب به را بعهاالاخبار عاسياني من الكوائن التي وقع بعضهاني العصر النبوى و بعضها بعده ومربضرهد والارسة آبات وردت بتعجيز قوم في قضايا انهم لا يفعاونها فعجر واعنها مع توفرد واعبهم على تكذبه كفني الهودالموت ومنهاالروعة التي تحصل لسامعه ومنهاان فارئه لأعل من ترداده وسامعه لاعجه ولامزداد كثرة التكر ارالاطراوة ولذاذة ومنهاانه آية بافية لا تعدم ما غيت الدنياومنها حميه لماورومعارف لا تنقض عجائها ولاتنه فوائدها اه ملخصامن كالرعساض وغسره * الحديث الحامس (قال حدثنا عمر و بنُ محمد) حوالنا قدر بذلك حزم ابو نعيم في المستخرج وكذا اخرحه مسلوعن عمرو ين مجمزالنا ةدوغيره عن معقوب بن ايراهيم ووقع في الأطراف فحلف حيد ثنا عرو بن على القلاس ورايت في نسمه معتمدة من رواية النسفي عن الميتحاري حدثنا عمرو بن خالد واظنه تصحفا والاول هوالممهدفان الثلاثة وانكانوا معروفين من شيوخ البخاري الكن الناقد أخصرمن غبيره بالرواية عن يعقوب بن إيراغيم بن سيعدو وواية سالح بن كيسان عن إين شيهاب من رواية الافران بل سالح من كيسان ا كرستامن إبن شهاب واقدم ساعاد ابر اهم من سعد قدم مومن ابن شهاب كاسية في تصريحه بتحديثه له في الحديث الاتنى بعد باب واحد (قولها ن الله ما بع على رسوله مسلى الله عليه وسلم قبل وقاته) كذا للا كثروني رواية الى فران الله ما سع على رسوله الوسي قبل وفائه اي التخرام اله قرب وفاته حسلي الله عليه وسلم والسرفي ذلك ان الوفود وسد فته مكة تشرو اوكثر سؤالهم عن الاحكام فكثر الزول بسب فلك ووقع لىسب تعديث انس بذلك من رواية الدراوردي من الامامى عن الزهرى سألت انس بن مالك عل فتر أو يى عن النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت قال ا كثرماكان واجمه اورده ابن يونس فى تاريخ مصرفى ترجمه محدين سعيد بن اى مريم (قلهمنى نوفاه اكثرها كان الوسى) اى الزمان الذي وقعت فيه وفائه كان رول الوسى فيه اكثر من غيره من الازمنة (قوله م توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد) فيه اظهار ما تضعنه الغامة في قوله حتى توفاه المقوهدا الذىوقع اخيراعلى خلاف مارقع اولافان الوجي في اول المعشسة فترقرة ثم كثروفي اثناء المرول عكمتم ينزل من السود الطوال الاالقليل ثم مدا لهجرة نرنت السور الطوال المشملة على غالس الاحكام الا انهكان الزمن الاخبير من الحياة النبوية ا كثر الارمنة ترولا بالسب المتقدم وجدا تطهر مناسبة هدرا الحدث الرَّجة لتضمنه الاشارة الى كيفية المرول ، الحديث السادس (قَوْلُه حمد تناسفيان) هو الثورى وقدتمدم شرح الحديث قريباني سورة والضحى ووحسه أيراده فيحذا الباب الاشارة اليان تأخير النزول اجبانا اعاكان يقع لحكمه تقتضى ذلك لانقصدتر كالصلافكان نزوله على امحاءشني ارة يتبارع وتارة بتراخى وفي انز الهمقر فاوجوه من الحكمة منها تسهيل حفظه لانه لو نرل حله واحدة على امة أميه لا يقر اعالهم ولا يكتب اشق عليهم حفظه واشارسبحانه وتعالى الى ذلك بقوله ردا على الكفار وقالوالولانزل عليمه الفرآن جملة واحمدة كذاك اى انزلناه مفرقالنثيث به فؤادل و يقوله تعمالي وقوآ نافرقناه لتقراه على المناس على مكث ومنهاما يستلزمه من الشرف له والعناية به لكثرة تردد وخول وبهاليه يعلمه بأحكامها يقع لهواحو بقمايسكل عنهمن الاحكام والحوادث ومنهاانه انرل على

ي حدد تناهرو بن محد حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثناايعن صالحين كيسان عن ابن شهاب قال اخرنى انس مزمالك رضي الله عنه أن الله تعالى تابع على رسوله صلى الله عليه وسط قيل وفأنه منى توفاه أكثرماكان الوجي ثم توفي رسول الله مسلى الله عليه وسدار بعد به حدثنا او نعيم حدثنا سفيان عن الاسودين قيس قال معمت حنديا يقول اشتكى الني صلى الله عليه وسلم فلريقم أيلة اوليلتين فأتته أمراه فتالت باشحد ماارى شدطانك الانسدترك فأنزل الله عزوحل والضحى واللل اڈاسجی ماودھائر بال ومأقل

و حدثنا الوالمان اخرما شعب عن الزهر ىواخـــرنى أنس بنمالك قالفام عثمان زيدين تأست وسعمد أين العاص وصدالة من الزيروعسدالرجن بي الحرث بن هشام ان بنسخوها في المصاحف وقال لهماذا اختلفتم انتموزه بن تات في عرسه من عرسه الفرآن فاكتبوها ملسان قرش فإن الفرآن إنزل بلسانهم ففعاوا يوحدثنا أبو تسيم حدثنا همام حدثناء طاءر فالمسدد مدثناهى عن ابن بر م قال اخترى عطاء قال اخرف مسقوان بن بعلى ابن امسهان على كان يقول ليتى أرى رسول القدمسلي القدعلية وسيلم حين يتزل عليه الوحى فلمأ كان الني سيل الله علمه وسلرالحمرانة وعليه ثوب قداظل عليه ومعه الناس من اسحابه إذجاءه رحل متضمخ بطيب فقال بارسول الله كمف ترى فرحل احرمق حبه بعد ماتقميخ بطيب قنظر النبى صبلى الدعليه وسلم ساعه فجاءه الوحي فاشار عمرالي بعلى اى تعال فياء سل فأدخل رأسه فاذاهو مجرالوحه نطكالك ساعة تمسرىعنه فقال این الذی سألنی عن

سمعة احرف فناسمان بزل مفر قااذلو نزل دفعة واحسدة اشق بانهاعادة ومنهاان الله قدر إن نسيخ من احكامة ماشاءفسكان انزاله مفرقالينفصل الناسخ من المنسوخ اولى من انزالهمامعاوقد ضبيط النفلة ترتيب نزول السور كاسأنى فياب تأليف الفرآن والصطوامن ترتيب زول الاتيات الاقليلا وقد تقدم في تفسير اقرًا باسمر بك أنها اول سورة نزلت ومع ذلك فنزل من اوله ااولاخس آيات ثمنول باقيها بعددُلك وكذلك سورة المدثر التي نو لت بعدها نزل اوله آاولائم نول سائرها بعدواوضح من ذلك مااخر حه اصحاب السنن الثلاثة ومحمده الحاكموغيره من حديث ابن عباس عن عمان فالكان النى صلى الله عليه وسلم ينزل عليه الا "يات فيقول ضعوها في السورة الني يذكر فيها كذا الى غير ذلك بماسياتي بيانه ان شأءالله تعالى 🐧 (قوله ماك تول القرآن بلسان قريش والعرب قرآماعر بيا بلسان عر ميمين) فيرواية الى ذراقول الله تعالى قرآماالى آخره وامانزوله بلغسة قريش هذ كورف الباب من قول عثمان وقداخر جابوداود من طريق كعب الانصارى ان عمر كنب الى ابن مسسعودان القرآن رل بلسان قرش فأفرئ الناس بلغة قرش لا بلغة هذيل واما عطف المرسعلية فنعطف العام على الخماص لان قرشا من العرب واماماذ كر ممن الايتين فهو حجة إذلك وقيد أخرج إبن المحاد ودفى المصاحف من طريق اخرى عن عمر قال أذا اختلفتم في اللغه فا كتبوها بلسان مضراه ومضرهوا بن نزادين معدين عدمان والمسه ينهي انساب قريش وقيس وهسذيل وغيرهم وقال القاضى ابو بكر بن البانلانى معنى قول عبَّان نزل القرآن بلسان فر يش اىمعظمه وانعلمتهم دلالة قاطعة على ان جيعه بلسان قريش فان ظاهر قوله تعالى اناجعلناه قرآ باعر بياانه مر ل محميع المستة العرب ومن زعم انعاداد مضردون بيعة اوهمادون الحن اوقر يشادون غيرهم فعليسه الميبان لان اسم المرب يتناول الجسم تناولاوا حداولوساغت هذه ادعوى لساغ للا خران بقول نزل ملسان بغى هاشم مثلالانهم اقرب نسبالي النبي صلى الله عليه وسلم من سائر قريش وقال الوشامة يحقل ان يكون قوله نول السان قريش اى ابتداء نووله ثم اييم ان يقر أ بلغه غيرهم كاسيا في تقريره في ياب انول القرآن على سبعة احرف اه وتكملته ان يقول انه نزل اولا بلسان قريش احد الاحرف السبعة تمزل الاحرف السبعة المأذون فقواءتها تسه الاوتيسيرا كاسيأى بيانه فلما جدع عان الناس على حرف وأحدراك ان الحرف الذي نزل القرآن اولا بلسانه اولى الاحرف فحمل الناس علسه لكونه لسان المنبى صلى الله عليه وسلم ولمساله من الاولية المذكورة وعليه يحمل كلام عمر لابن مسعود إيضا (قاله واخرى) في رواية الى فرواية الى فرغانس بن مالك ال فأمي عان هو معطوف على شئ محدوف بأى باله في الماب الذي بعدد فاقتصر المصنف من الحديث على موضع الحاجة منه وهو قول عمان فَا كَتْبُوهُ بِلْسَانِهِمُ اَيْتُرِيشُ ﴿ قَرْلُهُ اَنْ يُسْخُوهَا فَىالْصَاحَفُ ﴾ كَذَاللَّا كَثْرُوالضَّهُمُر السَّوْرَاو اللا ياناو الصحف الني احضرت من يتحفصه والكشميني ان نسخوا مافي الصاحف اي يَنْقَاوَا الذَّى فِهَا الى مصاحف اخرى والاول هو المعتمد لانه كان في تصف لا مصاحف (قَدْلُه وقال مستندمد ثنایجی) فی روایة ای ذر یحی بن سعدوهو الفطان وهسدًا الحدیث وقع لناموسولا فی رواية مسندد من رواية معاذين المثني عشبه كما عنته في تعلق التعليق (قراله ال يعلى) هواين اميسة والدصفوان (قرله كان يقول ليتني ارى رسول الله مسلى الله عليه وسسلم الح) هذا صورته عمسل لان صفوان بن يعلى مأحصر القصة وقد اورده في كتاب الممرة من كتاب الحج بالاسنار الا تحر المذكور هناعن إبى تعيم عن همام فقال فيسه عن صفوان بن بعلى عن المه فوضح انساقه هنا على لفظ ووالة العمرة آنفا فالميس الرسل فجيءبه الحالني صلى الله صليه وسلم فقال اما الطبب الذي بالفاغسله ثلاث مران واماا لميه فانزعها تم اصنع

ان مو هج وقد اخر حدايو أميم من طو بن هجد بن خلاد عن محمى من سمعيد بذمو اللفظ الذي ما هم المصنف هناوة المدمشرح هذا الحديث مستوفي كناب الحج وددنني وجهد دواه في عالم الباس على كثير من الأعُما حتى قال ابن كثير في تفسير هذ كرهـ إذا الحديث في الترجه التي قبلُ هذه اظهر وأ من فلعل ذلك وقع من بعض النساخ وقيسل مل الشار المصنف بذلك إلى ان قوله تعالى وها رسارا من وسول الإ بلسان قومه لايستازمان بكون الذي صدلي الله عليه وسدلج ارسل بلسان قريش فقط لسكونهم قومه بل ارسل بلسان حسم العرب لا مه ارسسل المهم كالهم عدال انه حالف لاعرابي الذي سأله عما عهمه اعداق فول الوسى لميسه يحواب مسئلته فدل على ان لوسى ان ينزل عليه عما يفهمه السائل من العرب قرشيا كان اوغيرقرشي والوحى عممن ان بكون قرآ مايتلي اولاينلي فال ابن بطال مناسبه الحدوث الذرجة ان الوسى كان مناوا كان اوغير مناواته انول بلسان العرب والايرد على هذا كونه صدلي الله عليه وسلم مثالى لناسكافه عرباد عجماو غسرهم لان اللسان الذي نرل علسه به الوحى عربى وهو سلغه الى طوائف العرب وهم يترجو به لغير العرب بالمنتهم ولذ قال ابن المنيركان ادخال همدا الحديث في الماب الذى قبسله الرقى لسكن اطه قصدا انتنب معلى ان الوجى القرآن والسنه كان على صفه واحسدة واسان واحد 🐧 (قاله ماسب جعالمرآن) المرادبالجيم هناجيم مخصوص وهوج م منفرقه في صعف تمجع للنالصعف في مصعف واحد مرتب السوروسياتي بعدد ثلاثة إبواب باب تأليف الفرآن والمراد به هنال تأليف الا آيات في السورة الواحدة او تريّب السور في المصحف (قوله عن عدد من السباق) بقتح المهملة وتشديد الموحدة مدنى بكني اباسعيد ذكر مصلم في الطبقة الأولى من النابعين ليكن لم اراه رواية عن اقدم من سهل من حسف الدي مات في خلافة على و حديثه عنه عسد الىداودوغيره وليسله في البخاري سوى هسنا الحديث لكنه كرره في التفسيرو الاحكام والدوحسد وغيرهامطولاو مختصرا (قرله ٧ عن يدس ابت) هذا هوالصح حص الزهرى ان قصه زيدين ثابت مع الى تكرو عمر عن عبيد بن السياف عن زيد بن أابت وقصمة حديقة مع عمان عن الس بن مالك وقصية فقدز يدبن ثابت الاتية من سورة الاحزاب في رواية عبيسد بن السباق عن خارجة بن ذيد بن ثابت عن ابيه وقدرواه ابراهيم بن امه عسل بن مجم عن الزهرى فادرج أصمة آية سورة الاحراب في رواية عبيد بن السباق واغرب عمارة بن غرية فرواه عن الزهرى فقال من خارجه بن زيد بن ثابت عن ابعوسا فالقصص الثلاث طولها قصسة وطمع الى بكروعر ثم تصه حديف فمه م ثمان الصائم تصمة فقدز بدبن تابت الاتية من سورة الاحزاب اخرجه الطبرى وبين الخطيب في المدرج ان ذلك وجممنه وانه ادرج بعض الاسائيد على بعض في لهارسل الى ابو مكر الصديق المائف على اسم الرسول اليه بدلك وروينا في الجزء الأول من فوائد الدير عافولي قال حدثنا ابر اهيم بن شار حدثنا سفيان بن عربينه عن الزهري عن عبيد عن زيد بن ثابت قال قيض المبي صلى الله عليه وسلم ولم مكن الأمر آن جدم في شبي (في له مقتل اهل العامة) ايءمت قتل اهل العامة والمراد بأهل العمامة هنامن قتل مامن الصحابة في الوقعة مع مسيلمة الكذاب وكان من شامه ال مسيلمة ادعى النبوة وقوى احم ه بعد موت النبي صلى الله عليه والبارتدادكثيرمن العرب فهزاله ابو بكر الصدن خاندين الوارد في حمركثيرمن الصحامة فاربوه إشابعارية لليان خالة الله وقتل في غضون ذلك من الصحابة حالية كثيرة في لسعمائة وقبل ا كر (ق ا مقداستحر) بسين مهملة ما كمة رمشاة مفتوحة بعدها عاءمهملة فتوحد ثم اءثم له ع أشت وكثروهواستقعل من الحرلان المسكروه غالبا مضاف الى الحركيا ان المحبوب بضاف الى البرد

في عرق كما تصنع في علاقة في الباجع القرآن مدا لم المحدث من المعدل من المدا المدان الم

(۲) قولەعنزىدكدا بالنسخ والذى قى المان انزىدفلىلىماقىالشارح روايةلە اھ باهراه بالمواطن فيدهب كثيرسن الترآن وافعادى ان تأمر بصعم الفرآن قلت احدم كيف تفعل شدياً الم يشعل وسلم قال عرجاباً وانتفرسنير فل والهور

براجعني حتى شرح الليم

مدرى ادلال في

ذلك الذي راي عمر ا

بقولون أسخن القعيشه واقرعينه ووقع من تسعية الفراءالذين ارادهمر في رواية سيفيان بن عبينة المذكورة فيل سالم مولى الع حذيفة ولقظه فلهاقيل سالم مولى الاحذيف منهي عمر ان بذهب القرآن فحاءالي ا ف بكر وسيأف ان سالم احد من احرالنبي صلى الله عليه وسلم بأخد القرآن عنسه (قله مالقر المالمواطن) لى في المواطن اى الاماكل الني يقع فيها الفنال مع المكفار ووقع في رواية شعب عن الزهرى فالمواطن وفي دواية سفيان والمااخشي ان لايلق المسلمون دِّحفا آخر الااستحر القتل باهل القرآن (قاله فيسنهب كثير من القرآن) في دواية يعقوب بن إبراهم من معدعن ايسه من الزيادة الاان يجمعوه وفي دواية شعيب قبل ان يقتل الباقون وهذا بدل على إن كثيرا بهر. قنسل في وقعية الممامة كان قد حفظ الفرآن لسكن يمكن ان يكون المرادان عهو عهم جعه لاان كل فر دفر وجعه وسيأتي من يد سان لذلك في باب من حم القرآن ان شاء الله تعالى (ق له قلت لعمر) هو خطاب اى بكر احمر حكاه البالزيدين ابت الارسل اليه وهوكلام من يؤثر الاتباع وينقر من الابتداع (قوله لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم) تقسده من رواية سفيان بن عبينة تصر بحزيد بن التبذلك وفيرواية عميارة بن غرية فنفرمنها إبو بكروقال افعل مالم يفعل رسول الله صلى الله عليه وساروقال الحطابي وغيره عتميل ان مكون صلى الله عليه وسلم الهالم معهم القرآن في المصحف لما كان يترقب من ورود السخ له مض احكامه او تلاوته فلما إنفضي تروله بوفاته مسلى الله عليه وسلرا لهم الله الخلفاء الراشدين ذلك وفالموعيد الصادق بضان مظه على حده الامه المهدية زادها الله شرفا فكان بتداوذات على مدالمديق رضى الله عنه عشورة عمرورة يده ملاخرجه إبن المحداود في المصاحف اسناد حسن عن عب دخير قال مععت عليا يقول اعظم الناس في المصاحف احرا ابو بكررجة الله على المرحو اول من حمركات الله واماماا خرجه مسلم من حديث الدسعيد قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسكنبوا عتى شيباً غيرا افرآن الحديث فلاينا في ذلك لان الكلام في كنابة مخصوصة على صيفة مخصوصة وقد كان القرآن كله كتب في عهدا الذي سه لي الله عليه وسهله اكن غير عبير ع في مو ضعوا حيد ولا عن أله ور واملما اخرحه اين اى داودنى المصاحف من طريق اين سيرين قال قال على لمبا مات رسول الله مسيل الله عليه وسلرآ أيت ان لا آخذهلي ودالى الالصلاة جعة ستى إجع القرآن فجععه فاسناده ضعيف لا فطاعه وعلى تقديران يكون محفوظا غراده عصعه حفظه في صدره قال والذي وقع في مض طرقه حتى جعته بين اللوسين وهم من رأويه (قلت) وما تقدم من رواية عبد خير عن على استحقه و المقد ووقع عنداين الي داوداينسا بيان السعب في اشارة عمر من المطاب ذلك فأخرج من طريق الحسن إن عمر سأل عن آمة من كتاب الله فقيل كانتسع فلان فقتسل بوم العامة فقال الملقه واحم بعيم القرآن فكان اول من جعسه في مف وهذامنقطم فان كان محقوظا حسل على إن المراد قوله فكان اول من جعه إى اشار عبعه في خلافة أي بكر فنسب الجع السه إذاك وقد تسول ابعض الروافض اله يتوحه الاعتراض على الى بكريما فعله من جع الفرآن في المصحف فقال كيف جازان يفعل شبياً لم يفعله الرسول عليه افضل العسلاة والسلام والجواب انهل يقعل فلك الإطهريق الاحتهاد المسائغ الناشئ عن النصيح منه لله ولرسو له ولكتابه ولاعمة المسلمين وعامتهم وقدكان النبي صلى الله عليه وسلم اذن في كناية الفرآن ونهى ال يكتب معه غسيره فلم أهما بو بكر الابكتابة ما كان مكتوبا ولذلك توقف زيدعن كتابة الا يةمن آخر سورة برامة حتى وحدها مكتو بقمع انهكان يستعضرها هوومن ذكر معه واذا تأمل المتصف مافعدله ابو بكرمن فللنحرم بأنه بعدفي فضاتك وينوه بعظيم منفبته لثبوت فوله مسلى القدعليه وسلم من سن سنة حسنه فله

احرها واحرمن عمل ما فعاجع الترآن احد بعده الاو كان له مثل احره الي يوم القيامة وقد كان لاي يكر من الاعتباء بقراءة القرآن ما آخذار معسه ان يردعلي ابن لدغنة حواره و يرضى بحوارالله ورسواله رقد تقدمت التصةميسوطة في فضائله وقداعلم الله تعالى فالقرآن بأنه مجموع في الصحف في قوله شاو محفا مطهرة الاتدركان الدرآن مكتوبافي الصحف اكن كانت مفرقه فجمعها الو بكرفي مكان والمدشم كانت بعدد معقوظة اليان احم عبان النستومنها فنسخ منها عدة مصاحف وارسل مها الى الامصاركا سِأْتِي بِان ذَالْهُ (قَ لِهِ قَال زيد) اي ابن ثابت (قال ابو مكر) اي قال لي (انك رحل شاب عائل لا نهما وقد كنت تسكتب الوسى) ذكر له اربع صفات مقتضية خصوصيته بذلك كونه شاباف كون انشط لما شه وكونه عالا في يكون اوعي له وكونه لا يتهم فتركن النفس المه وكونه كان مكتب الوجي في يكون أكثرهمارسة لهرهذه الصفات الني استهمت له فدتوح د في غيره ليكن مفر فه وقال ابن طالء والمهلب هذا مدل على إن العقل إصل الحصال المحمدة لأنه لم يصف وبداياً كثرين العيقل وحعله سبيا لاثمانه ورفع النهمة عنه كذاقال وقبه ظروسياني مهد البحث فيه في كتاب الاحكام ان شاء الله تصالى ووقع فرراية من ان من عسنة فقال الو بكر اما ذاعر متعلى هدنا فأرسل الى زيدين التفادعة فالمكان شاباحد نانقيا بكنسالوجي ارسول القصلي القدسابه وسلم فأرسل البسه فادعه متي يجمعه معنا فالرزيدين تاب فارسلااله فأنينه مما فمالاله الماريدان مجمع المرآن في شئ فاجهه معنا وفي رواية عمارة من غزية فعال زيابو بكران هذا دعاي الي امروات كانب الوجي فان نك معه انسته يكاران تو افتني لا افعل فاقرض قول عمر فيفر ت من ذلا عنال عمر كلمو ما ما يكالو فعلما قال فنظر بافتيانا لاشي والمهما عليها قال ابن طال أهما غرابو بكراولاتم وبدبن تات ثانيا لانهمالم يورار ول الله صلى الله عليه وسلرفعله فكر حاان يعلا انفسهما على من يريد احتياطه الدين على احتياط الرسول فلما نبههما عمر على فائدة ذلك وانه خشمة ان يتغيرا لجول فالمستقبل أفالم يعمم الفرآن فيصيرالي حالة المفناء بعد الشهرة رجعا اليه قال ودل ذلك على ان فعل لرسول أذا تعرد عن القر الن وكذا تركه لإحل على وحوب ولا تعريم انهى وليس ذلك من الزيادة على احتياط الرسول بل هومسف دمن القواعد التي مهدها الرسول صلى الله عليه وسلم قال اس الباقلاني كان الذي فعله الو يكرمن ذلك فرض كفا يقد لالة موله صلى الله عليه وسلم لا نكتبوا عني شيأ غير المرآن معقولة تعالى ان علىنا جمسه وقرآ نه وقوله ان همذالغ الصحف الاولى وقوله رسول من الله مساوجهما مطهرة فالفكل احم يرحم لاحصائه وحفظه فهوواحب على الكفاية وكار ذلامن المصيحة للدورسوله وكنابه واعد المسامين وعامنهم قال وود فهم عمر ان مرك الني صلى الله عليه وسيلم جعد لادلالة فسيه على المنع ورحع المهابو بكر لماراي وحه الاصابة ف ذلك وانه ايس في المنقول ولافي المعقول ما ينافي موما يترب من رك جعه من ضباع بعضه عما يعهم مازيد من اسوسائر الصحابة على تصويد فلك (قاله فوالله لوكاغونى خل جبل من الجبال ما كان النسل على بما اص في 4 آكانه جع اولابا عسادا في يكرومن وافقه وافردياعتما رانه الاسمى وحده يدلك ووقع في رواية شعيب عن الزهري لوكائني بالافرادا دضا واعماقال زيدبن ثابت فالشاخشيه من المقصير في احصاصا ام يعبعه لكن الله تعالى سراه ذلك كما قال تعالى ولقد بسرنا لفرآن لاذكر (ق له تسبعت القرآن اجعه) اي من الاشياء التي عندي وعند غيري (ق له من العسب) بضم المهملتين تم موحدة جع عسيب وهو جريد النحل كافوا بكشطون شلوص و يكتبون فى الطرف العريض وقيل العبيطوف الحريدة العريض الذك لم ست عليه الملوص والذى نيت عليه الخوص هوالسعف ووقع في رواية ابن عيدية عن ابن شهاب النصب والعسب والمكرانية

عال ز مد قال الو حكر افك رحل شاب عاقل لانتومات وقد كنت تكتب الوجي السرل الأسطر الأعلم وسلمفتتهم القرآن فأجعه ف الله لوكافوني نقل حبل مراطبالما كان القبل عليماامرتيبه منجع الفرآن قلت كيف تفعاون شألم بقمله رسول أنله سل الله علمه وسل فالحو والقدخيرفا يزل ابو یکر براسعنی ستے شرح المسدرى للذي شرحه صدر الىبكر وعررمي المضهما فتنبعث القرآن اجعه من العب

وحوائد النخل ووقع في دواية شعب من الرغاع جعر وقعمة وقد يكون من حاد اوو رق او كاغد وفي رواية عمارة بن غزية وتطَّم الاديم وفي رواية إن الدوارد من طريق الدواد الط السي عن الراهم بن سعدوالصحف (قاله واللخاف) بكسر اللام ثم خامع جمة خفيف مرآخر وفاء حم لفف نفتم الدم ومَعْكُونَ المعجمة ووقعرفيرواية الدواردالط السيءن ابراهم بن معدواللخف بضمتين وفي آخده فاء قال الوداود الط السي في رواته هي الحجارة لرفان وقال الطابي صفائه المبجارة لرفان قال الاصعي فيهاعرض ودته وسيأى للصنف في الاحكام عن الهاست احسلسيو خيه اله فسر ماللوف بقنح المعجمة والزاي تمفاءوهي الأتنية التي تصنع من الطين المشوى ووقع في رواية شعب والاكناف حمركتف وهوالعظم الذي للمعيراوالشاة كانوا اذاحف كتبوافيه وفي رواية عمارة بن غزية وكسر الاتكناف وفي رواية ابن مجمعن ابن شهاب عند ابن الى دار دوالا نسلاع وعنده من وحه آخو والافتاب فاف ومثنا ة وآخره موحدة جع قنب شنحتين وهوا لخشب الذي وضععلى ظهر المعسر ليركب عليه وعنداس ابي دار دابضا في المصاحف من طريق عبي من عدد الرجن بن ماطب قال قام عمر فقال من كان تلق من وسول الله مدلى الله عليه وسياشا أمن القرآن فلا أن مه و كانوا بكنيه ن ذلك في المسحف والالواح والمستقال وكان لا يقبل من احدش أحتى بشهد شاهدان وهذا بدل على إن وبدا كانلا يكنف عجر دوحدانه مكنو باحتى يشهدبه من الماه مهاعام كون زيدكان عفظه وكان بفده ذلاهبالغه فيالاحتياط وعندابن الداودا يضامن طربق هشام بن عروة عن ابيه ان اما يكر فال لعسهر ولزيد اقصداعلي بالسجاد فنجاء كإشاعه دين على شئ من كناب الله فاكتباه ورجاء ثمات مع انقطاعه وكاثن المراد بالشاهدين الحنظ والكناب اوالمرادانهما شهدان على إن ذلك المكنوب كتب بين بدى رسول الله سلى الله عليه وسلم ارالمراد انهما يشهدان على إن ذلا من الوحوه التي ترل سها القرآن وكان غرضهمان لا يكند الامن عين ماكند بين مدى الني سلى الله عليه وسلم لامن عرد المنظ (قاله وصدور الرجال) اى ميث لا إحد ذلك مكنو با أوالواو عدني معاى اكتب من المكنوب الموافق للحفوظ في الصدر (قال حتى وجدت آخر سورة النوبة مع ابي غزيجة الانصاري) وقعنى وواية عبىدائل حنبن مهدى حن ايراهم بن سعدمع خز عه بن ثابت آخر حه احدوا لترمذي ووقع فى دواية شعب عن الزهرى كالقدم فى سورة النو بقمع غزعه الانصارى وقد إخر عه الطيرانى في مسندالشاميين من طريق المبالميان عن شعيب فنال فيه خزيء بن ثابت الانصاري وكذا اخرجه ابن الحداود مزطر نويونس فريز بدعن ابن شهاب وقول من قال عن ابراهيم بن سعدم الى خزيمه السم درالبحث فيه في تقسيرسورة النو بةوان الذي وحدمه مة آخر سورة النو بة غير الذي وعدمعه الاتية التي في الاحزاب فالاول اختلف الرواة في على الزهرى في فائل مع مر عيه ومن فائل مرابي خر عه ومن شاك قسه بقول خريمة أوابي خريمة والارحموان الذي وحدد معه آخر سورة الله به أبو خزيجة بالمكنية والذي وحدمعه الاكة من الاحز اب خزيجة وابوخزيجة قبل هو ابن اوس بن مزيدن اصرح مشهدر بكنيته دون اسمه وقبل هوالحرث ينخزعه واماحزعه فهواين ثابت والشهادةين كا تفسلم صريحاني سورة الاحراب واخرج ابن الداود من طريق محدين اسحق عزيجين سادين عبدالله بن الزيرعن اليه قال الها الحرث بن خريمة بها تبن الاتينين من آخر سورة مراءة فأل الشهداني سمضماس رسول المفصلي الله عليه وسلرور عينهما فتال محروانا شهداله يسمنهمائم البأوكان ثلاث بالشطعاتها سورة على حدة فأكلر واسورة من الترآن فالحقوها في المرها فيهذا ان كان عيفه ظاالمهل

واللخاف وسدور الرجال خى وجدت آخر سورة النوبة مع أبى خريمة الانصارى أن مكون قول زيدن ثابت وحدتهامه الى خز يحة لهاحدهام عيره اى اول ما كنبت تم جاء الحرث بن خز عة مسددلك اوان اباخز عة هو آلحرث بن خزيمة لاابن آوس وامانول عمر لو كانت ثلاث آبات كلاهره انهم كاتوا يؤلفون آيات السور باجتهادهم وسائر الاخمار تدل على انهم أم فعافوا شما مر. ذلك الاشوقف أجررتب السور بعضهااثر بعض كان هع بعضهمنهم بالاحتواد كاسعيا تى في باب تألف القرآن (قل له احدهام واحد غره) اى مكتوبة لم أتقدم من انه كان لا يكتفي الحفظ دون السكتابة ولامازم من عسدم وحدانه آباها حدثنذان لانسكون ثواثرت عنسدمن لم تنافها مزرالندي صلم الله عليه لم واعما كان زيد طلب الشنت عن تلقاها خرواسيطة ولعلهم لما وحدها زيد عنسدا بي خرعة تذكروها كانذكرهاز يدوفائدة النبع المبانف في الاستظهار والوقوف عندما كتب بينيدى النبي مسلم الله عليه وسلم قال الططابي هذا بما محنى معناء ويوهمانه كان مكني في اثبات إلا "مة عني مر الشغص الواحدوليس كذلك فقدا يتمع في هذه الآية زيدين ثابت وابوخز يمه وعمر ويحلى ابرالتين عن الداودي قال أينفرد ما اوخر عة بل شاركة زيدين ثابت فعلى هدد ا تثبت يرحلين اه وكانه ظن ان قولهم لا يشت القرآن بخرالواحداى الشخص الواحدوليس كاظن بل المراد بحرالواحد خلاف الحدالمنوا أرفاو طفت وواة الموعددا كثيراو فقدشا من شروط المتوا ترام يخرج عن كونه نحسر الواحدوالحق ان المراد بالنني ته وحودها مكنو بة لانغ كونها عفوظة وقدوقع عنداين العداود من روالة على من عبد الرحن من حاطب فجاء خزيمة بن ثابت فضال الدرايد كم تركم آينسين فلم تكتموهما فالواوماهما فال تلقيت من رسول الله مسلى الله عليه وسلم لفد جاء كمرسول من انضكم الى آخر السورة فقال عثمان وانااشهد فكف ترى ان مجملهما فال اخترجها آخر مانزل من القرآن ومن طريق العالمة انهم لماجعوا القرآن في خلافة الى يكركان الذي على علمهم الى ن كعب فلما إنهوا مرد راءة الى قد له لا مفقه و نطنوا ان هذا آخر ما نزل منها فقال اي بن كعب اقرأ في رسول الله سلى الله عليه وسيلم آشن عدهن القد حامكم رسول من انفسكم الى آخر السورة (قاله في كانت الصحف) اىالتى جمهاز يدبن ات (قله عنداى كرسى توفاه الله) في موطا ابن وهب عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر قال جعم الو بكر القرآن في قراطيس وكان سأل ذيد بن ابت في ذلك ة استعان عليه بعمم ففعل وعندموسي بن عقية في المفازي عن ابن شبيات فالها اسب المسلمون بالممامة فزعانو تكروخاف ان ملامن اهراءطاشة فأقبل الناس عاكان معهم وعنسدهم حنى جم على عهدا في مكر في الورق فسكان الو مكر اول من جع الفر آن في الصمعف وهدا كله اصح بمماوقع فيرواية عمارة بنغرية انزيدبن ثابت فال فأحمرني آبو بكر فكنبت في طعالادم والعسب فلما هكك ابو مكروكان عركتت ذاك ف صيفه واحدة قسكانت عنده وانعا كان في الآديم والعسب اولا قبلان يجمع في عهد الي بكر تم حم في الصحف في عهد الى بكر كادلت عليمه الأسبار الصحيحة المترادفة (قِلهُ معند حفصة بنت عر) اى مدعر ف خدادة عان الى ان شرع عان في كتابة المصحف واتمآ كالإداك عند حفصه لانها كانت وصيه عمر فاستمرما كان عنده عندها حتى طلبه منها من اله طلب ذلك (قاله حدثنا موسى) هوابن اسمعيل وابراهيم هوابن سعدوهذا الاسناد الى ابن شهاب هوالذي قبله بعينه اعاده اشارة الى انهما حديثان لابن شهاب في قصستين محتلفتين وان انفتتا في كنابة القرآن وجعموعن ابن شهام قصة ثالثه كإبيناه عن حارجة بن ربد عن إبيه في قصمة الاكة لتى من الاحراب وقيلة كرهاني آخرهذه القصة الثانية هناو قداخر حه المصنف من طريق شعيب

لم احداثه و احداثه و المتداء لم وسول من انشكم عز بزها بدانات المتداثمة براء لكان المتداثمة المتداثمة المتداثمة والمتداثمة والمتداثم

ذاك قبل قال وروى قصة آية الاحزاب معمر وهنام بن الفارو معا ويقبن هي تلاتهم عن ابن شهاب ثم استفها قبله (قله استفها في المستفه في الجهاد (قله استفها في المستفه في الجهاد (قله المدتاع المن النصيات النصية بن الحال النصية بن الحال النصية في مواية وضع بن ابن شهاب ثم اخرى النصية المالة وقل المدتون النصية المنات وقل على عنان وكان بنازى اهل الشام في قدا وابقة المستفها في في اهدل العراق والمراق المنات في دواية المستخدم على عنان وكان بنازى اهل الشام واهل العراق المراق المراق المراق المراق المراق المراق المراق وقل على وكان عنان المراق وقل في وكان عنان المراق المراق المراق المراق المراق المراق وقل في دواية المستخدم وعلى خلافة عنان وكان بناز مع من سعد وكان هو وكان عن المراق المراق والمراق المراق قال المراق والمراق المراق قال المراق والمراق المراق قال المراق والمراق المراق والمناه المراق المراق المراق المراق المراق المراق المراق المراق والمناه المراق المراق المراق والمناه المراق والمناه المراق والمناه المراق والمناه المراق والمناه المراق والمناه المراق والمناة عنام المراق عنام المراق عنان وكان بغز ومع المراق المراق والمناء المراق والمناة عنان وكان بغز ومع المراق عنان المراق والمناء المراق والمناء المراق والمناء المراق والمناء المراق والمناء المراق والمناء المراق عنان والمناء المراق عنان والمناء عنان المراق عنان المراق عنان المال المراق والمناء المراق عنان المراق عنان المراق والمناء المراق عنان المراق عنان المال المراق والمناء المراق عنان المراق عنان والمناء المراق عنان والمناء المراق عنان ا

وعى الآن بر روقصاتها وهي تلي ارمينية من خهة

عن ابن شهاب مقر قافا خرج القصمة الأولى قائسيرا التوبة واخرج الثانية قبل هستا بياب كن من المتحقق والمستابيات كن المتحقط واخر القائلة عن الملاج من المتحقط والمتحقط الثالثة في تضير سورة الأحراب كا تقسل قال الخطيب وى الملاج من المحافظة المتحقطة الثالثة في تقسير سورة الأحراب كا تقسل قال الخطيب ووى المرابع من سعد عن ابن شهاب منا قارا حلا المتحقطة والمتحقطة والمتحقطة المتحقطة المتحقطة والمتحقطة والمتحقطة المتحقطة المتحقطة المتحقطة المتحقطة المتحقطة والمتحقطة المتحقطة المتحقطة المتحقطة والمتحقطة المتحقطة المتحقطة والمتحقطة المتحقطة الم

و بكسرها عند عمرو و بعدوم الحواليق و تبعد ابن العسلاح ثم انووى وال ابن الجوزى من ضعها فقد خاط و سكون الزاء وكسر المم هدها تعنا نيسه استئة تم نون مكسودة ثم تحنا نيه مقبوحة خفيفة وقد تنقل على المدودة المنافقة وقول بالتخفيف لاغير و سكى ضما الهيز و تنظيف المحافظة المحافظة المحافظة و تنظيف المحافظة و تنظيفة و تنظيف المحافظة و تنظيفة و تنظيف المحافظة و تنظيفة و تنظيف المحافظة و تنظيفة و تنظيفة و تنظيف المحافظة و تنظيفة و

غربها واتقع غروهما في سنة واحدة واجتمع في غروة كل منهما اهل الشام واحدل العراف والذي ذكرته الاشهر في منسطها وقد تعد الهجرة وقد تسكسر وقد تعدف وقد نشتج الموحدة وقد يزاد بعدها التسمم مدالاولى متكاه الهجرى وانسكره الجواليق ويؤكده انهم نسبوا اليها آفدى بالمداقع صاراعلى الركن الاول كافالواني النسبة الى بعلية بيلى وكانت هذه القصة في سنة تحدرو عشرين في السنة

واحى حبال المرات غري

حدثنا برشهاب ان انس این الک حدثه ای حدیقه این الحیان قدم علی عیان وکان نفازی احدل الشام ف قدح اردینیه واقد بسجان معامل العراق

بياض بالاسل

الثالثة اوالثانية منخلافة عثمان وقداخرج ابن ابي داردمن طريق ابي اسحق عن مصعب بن سعد تن ان إي وقاص فالخطب عثمان فقال مااجا الناس أعما فيض مبكر منذ خس عشر قسينه وقاد اختلفتم في الفر أه الحادث في جبع التمرآن وكانت خلافه عثمان بعد قتل بمروكان قتل بمر في او آخر في الحجه سستة ثلاث وعشيرين من الهجر ة بعدوفاة النبي صلى الله عليه وسلم شلاث عشر ة سنه الاثلاثة اشهر فأن كان ورعشر ةسنة ايكاملة في كون ذلك عدم غير ستنن وثلاثه اشهر من خلافته ليكن وتعرفي رواية اخرى فه مند ثلاث عشر ة سبنة فيجه برينهما بالفاءال كسير في هذه و حدره في الاولى في حكون ذلك معيد مضى سنة واحدة من خلافته فيكون ذلك في او اخر سنة اربع وعشرين واوا أل سنة خس وعشرين وهو الوقت الذي ذكر اهل التاريخ ان ارمينية فنحت فيه وذلك في اول ولاية الوليدين عقيمة من إلى معطعا الكوفة من قبل مان وعقل بعض من ادركناه فرعمان ذلك كان في حدود سنة ثلاثن ولم يذ كرانالة مستندا (قرل وفا فزع حسد يقو اختلافهم في القراءة) في دواية بعقوب بن ابراهم من سعد عن اسه في تنازعون في المرآن - في محرحا يقه من اختلافهم ماذعره وفي رواية بونس فتسدا كروا النرآن فاختلفوا فيسه متى كذبكون بنهسم فننه وفي دواية عارة بن غزية ان حسد يفه فدم من غزوة فإ مدخل ينسه حنى إتى عثمان ففال المبرا لمؤمندين اورك الناس قال وماذاك فال غزوت فرج ادم نيسة فاذا اهدل الشام بقرؤن غراءة الى بن كعب فيأنون عالم سمما على العراف واذا اهدل العراف يقرؤن غراءة عدالله بن مسعود فأنوا عالم سمع اهل الشام فكفر بعضهم بعضا واخرج ابن اي داود الضامن طريق يزيدين معاوية النجعي قال اتى إني المسجد زمن الوليدين عقية في حلقه فها حيديقة فمحار بالإيقول قراءة عيد القبن مسعود ومعم آخر يقول قراءة الى موسى الاشعرى فغضب ثمقام فحد الله واثى عليمه م قال عكذا كان من قبلكم اختلفوا والله لاركبن الى اصبر المرمنين ومن طريق اخرى عنسه ان اثنين اختلفاني آية من سورة البقرة قرأهذا واتحوا الحج والعمرة للدوقر أهداو اتحوا الحجوالعمرة للبيت فغضب دنيفة واحرت عيناه ومن طريق بي الشعثاء قال فالحد ينفه بفول اهل السكوفه تواءة الم مسعودو بقول اهل المصرة قراءة الى موسى والله ثن تسدمت على امير المؤمنين لاحمنه ان معملها فراءة واحدة ومن طويق اخرى ان ابن مسعود قال خذيفة بلغني عنل سداقال تع كرهنان يقال فراءة فلان وقراءة فلان فيختلفون كالختلف اهل السكتاب وهذه القصة لحذيفة فأجرل انهامنقدمة على القعسة التي وقعتله في القراءة فكانه لماراي الاختلاف بضابين اهل الشام والعراقا شمدخوفه فركب الى عبان وصادف ان عبان ايضا كان وقع له محود للذفأ خرج ابن الى داود ابضافي المصاحف من طريق ابي الابة عال لما كان في خلافه عثمان حعل المعلم يعلم قراءة الرحل والمعلم بعلم قراءة لرحمل فجعمل الغلمان يلقون فبخلفون عي ارتفع فللهالي المعلمين حي كفر بعضمهم بعضا فبالم ذالك عثمان فطب فتال الم عندى مختلفون فن باي عنى من الامصار السداخ الفاف كانه والقاعلم أجاءه حمد يفه واعلمه باخسلاف اهل الامصار تعتق عنسد مماطنسه من ذاك وفيرواية بن مسعد فقال عنمان تمرون في المرآن تقولون فراءة الى فراءة عسىدالله و وتول الا تنور والله ماتضيم فراءتك ومنطريق محد بن سبرين قال كان الرحل بفراحي بقول الرحل اصاحب كفرت بمانفول فرفعذلك الىعثان فتعاظمني نقسمه وعنداس الداودا يضاس رواية كمير بن الانسج ان اسابا مراق سأل احدهم عن الآية غاذ افر اهافال الااف اكفر مهده فضاد لك في الناس فكلم عَبَان فِي فَكَ (قَوْلِهِ فَأْرسل عَبَّان الى حقصة إن ارسلى البنا الصحف نسخها في المساحف

فأفزع حديفة انتلاقهم في الهراءة فقالحديقة لعالمات المسالم مساله المسالم المسا

فأزواية يونس بن بزيد فأستبخرج الصحيفة التيكان إبوبكراهم زيد اعجدمها فنسنع منها مصاحف فبعث بالىالا "قاق والفرق بن الصحف والمصحف ان الصحف الاوراق الخردة التي جبع فيها الفرآن في عهدا أي كروكانت سورامفرقة كل سورة من تبها آياتها على حدة ليكن إمر تب مضها اثر بعض فلما نسخت وتب عضها إثر بعض صارت مصحفاه فدحاء عن مثان انواء بافعا ذلك ويدان استشار الصحابة فاخرج ابن اف داود باستاد صحيح من طريق سويد بن غفلة فالقال على لانتولوافي عبان الاخبرا فوالله مافعيل الذي فعل في المصاحف الاعن ملامنا قال ماغير لون في هيده إلقه إء مقتد بلغنى أن بعضهم يقول ان قراءتي شيرمن قراءتك وحسنا مكاد ان مكون كفر اتلنا فياترى قال ارى ان نجمع الناس على مصحف واحد فلا تسكون فرقه ولااختلاف قلناف عرمادايت (فق إد فأمرز يدين ثابت وعبدالله بن لزبيروسعيد في العاص وعبد الرجن بن الحرث بن هشام فنسخوها في المصاحف) وعند ابن الداود من طريق محمد بن سيرين قال جعة أن اثني عشر وسلامن فريش والانصار منهما في بن وارسل الى الرفعة التي في بيت عمر قال فحيد ثبي كثير بن اللح وكان بن بكنب قال في كانوا إذا إختلفوا في الشيء اخروه قال ابن سيرين اظنه الكتبوه على العرضة الاخيرة وفي رواية مصعب بن سعد فقال عنان من اكتساليا سقالوا كاتسرسول القدسية الله عليه وسياز مدن ثابت قال فأى الناس اعرب وفي رواية اقصح فالواسعيدين العاص قال مثان فلهل سعيد ولكتب زيد ومن طريق سيعيد إن عسد العزيز إن عرسة القرآن اتعت على اسان سعد من العاص ورسعد فن العاص من اسه الأنه كان اشبهم لهجه برسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل الوه العاصي وم بدر مشركا ومات مده سعيد إن العاص قبل بدرمشركا (قلت) وقد ادرك سعيد بن العاص هذا من حياة النبي سيلي الله عليه وسلم تسعسنين قاله ان سمدو هدوه لذلك في الصحابة وحديثه عن عبَّان وعائشية في مع معمل والشعمله عبآن على المسكوفة ومعاوية على المدينسة وكان من إحواد قريش وسلما أمها وكان معارية بفول لسكل أو م كريموكر يمناسبعيدوكانت وفاتمالمدينة سنةسيع ارتميان اوتسعو خمسين ووقع فيرواية عميارة ابن غزية ابان بن سعيد بن العاص بدل سعيدة ال الطب وهم عمارة في ذلك لان آن قتب المالشام في خلافة عمر ولامدخل له في هدده القصة و الذي أفامه عبَّان في ذلك هو سمعد من العاص ابن اخي المان المذكور اه ووقعهمن تسعية بقية من كثب اواملي عنسدا بن الدودم فرقا حاعة ينهيمالك بن ابيءاهم حدمالة بن انس من روا بتسه ومن رواية ابي قلاية عنه ومنهم كثير بن افليج كاتف نه ومنهما بي ابن كعب كاذ كرناومنهمانس من مالك وعسد الله بن عباس وتعرفلك فيرواية الراهم بن المعسل إن مجموعن ابن شهاب في اصل حدث الماب فه وُلاء تسعة عرفنا تُسعبته من الاثني عشر وفداخوج ابن العيدا ودمن طريق عبدالله بن مفقل و مايرين معرة قال قال عرين الخطاب لاعلن في مصاحفنا الاعلمان قريش واتمق ولس في الذين معناهم احمد من انتقب بلكهم اماقرشي أوانساري وكان ابتداءالامركان لزيدوسعيد لأمنى المذكور فيهما فيرواية مصعب ثم احتاجوا الى من يساعد في المسكناية محسب الحاجة الىء ودالمصاحف التي نرسيل الى الا " فأن فاضا فوا اليز مدمن ذكر ثم استظهروا أيءن كف فيالاملاء وقدش على ابن مسعود صرفه عن كنابة المصحف حتى قال ماأخرجه الترمذي فيآخر حددث إبراهيم بن سعدعن إبن شهاب من طريق عبدالرجن بن مهدى هسه قال النشهاب فأخرى عبداللدن عبدالله برعشة بن منعودان عبيدالله بن منعود كره زيدبن تابت تسنع المصاحف وقال بامعشر المسلمان اعزل عن تسنع كنابة المصاحف وشو لاهارسل

فامرديدين ابتوعيسد الله بن الزيروسعيدين العاص وعبدالرحن بن الحرث بن هشام فنسخوها في المصاحف

والله المداسلمت وانه لؤ صل وحا كافر ر مدرمدين استواخر جاس اي داودمن طريق خيرين بالخامصغر معمتان مسعود بقول لقداخلت من فيرسول الله سلى الله عليه وسلم سيعيز ستورة وان ذيدين استلمى من الصيان ومن طويق الى وائل عن ابن مسعود بضعا وسيعين سودة ومن طويق زرين حيش عنه مثله وزادوان لزيدين تابت روايتين والعذر لعبان ف ذلك إنه فعله المديسة وعدالله بالكوفة ولم يؤخر ماعزم عليه من ذلك إلى ان رسل اليه وعضروا يضافان عبان إنحا اراد نسنزا الصحف التركات جعت في عهداني مكر وان معملها مصحفا واحداوكان الذي نسخ ذلك في عهداني مكر هو زمدين ثامت كا تقدملك نه كان كاتب الوجيف كانت إه في ذلك اولية لست اعره وقد اخرج الترمذي في آخر الملذكي وعن أبن شهاب قال ملغني إنه كر وفال من مقالة عبد الله بن صعود رجال من أفاضل حادة (قاله وقال عالله وط القرشين الثلاثة) مني سعد اوعبد الله وعبد الرحن لان سعدا اموي وعبدالله اسدى وعدال حن عفرومي وكلهامن بطون قرش (قاله في شيَّ من الفرآن) في رواية شعيب في عربية من عربية القرآن وزادا لترمذي من طريق عبد الرجن بن مهدى عن الراهم إر وسعد في حديث المباب قال الرشهاب فاختلفه الوحد في التابوت والتابوء فقال القرشيون التابوت وقال زيدالتا بوه فرفع اختلافهم الى عثان فقال اكتبوه النابوت فانه نزل بلسان فريش وهذه الزيادة ادرجها ابراهيم بن أمهميل بن مجم في روايته عن ابن شهاب في حديث زيد بن ثابت قال الخطيب واعما رواها ابن شهاب حرسلة (قوله حتى افا نسخوا الصحف في المصاحف ردعة ان الصحف الى حقصة) واداوعيدوان الماداودمن طريق شسبعن استهاب فالاخران سالم يزعبدانله بنجر فالكان حروان برسل الى مفصة بعني حين كان إمير المدينة من حهسة معاوية سألها الصحف التي كتب منها القرآن قتأهان تعطيه فالسالم فلهاتو فت حفصه ورسعتام وذنها ارسل حروان بالعزعة الى عبدالله ارم عمر ليرسلن المسه تلك لصحف فأرسلهما المه عبدالله برعمر فأصهام وإن فشففت وقال إعما لذالاني نشيت إن طال الناس ذمان إن د تاب في شأن حده الصبحف ص تاب ووقع في دواية فرقت قال الوعسد لم درهوان مرق الصحف الافي هـ نه الرواية (قلت) قد اخرسه ابن المتحاود من طرق تونس من تو عدي المن شهاب تحويد وفسه فلما كان حروان المبر المدنسة الالاحقصة سالها الصحف فنعته إياحاقال فحدثني سالمين عبدالله قال التوفيت حقصة فذكره وقال فيه فشققها وحرقها ووقعت هدنه الزمادة في رواية عمارة من غزية الضابا غشصار المكن ادرجهاا بضافي حدث وهدرن التوقال فيه فنسلها غسلا وعنداب البيداودمن رواية مالك عن ابن هابعن سالما وخارحة ان اما بكر لماجع الفرآن سأل ويدبن نابت النظر في ذلك فذكر الحسديث مختصرا الحان قال فأرسل عثان الىحقصة فطلها فاستنع عاعدها ليردنها الها فنسنع منها ثم ردها فلي نزل عندها حتى ارسل مهوان فأخسان عافيه رقها ويجمع بأنه سنع بالصحف جسع ذلك من نشقش ثم ل ثم تحريق و يحتمل ان يكون بالخاء المعجمة فيكون مرتها ثم غسلها والله آعلم (﴿ إِنَّ إِنْ وَالْسِلْ الحكانق عصحف بمانسخوا) في روايقش عب فأرسل الحكا حندمن احناد المملمين عصحف واختلفواني عسدة المصاحف التراوسيل ماعمان الىالا فاق فالمشهورانها خسسة واخرج ابن المصاحف من طوق حرة الزبات قال ارسال عثمان اربعة مصاحف وبعث منها حف فوقع عند رحل من مرادفيق سي كنب مصحفي عليه قال ابن ابي دارد سععت اباحاتم السجسناني يقول كتبت سيعة مصاحف اليمكة واليالشام والي البمن والى

وقال عنان الرحد الفرشين الثلاثة أذا استلفتم التم وزيد بن تاسق مي من الفرآن فا كتبوه بلسان قريس فاعمار أن بلسانهم المعضف في المصاحف برد عنان المعضف المحقص بالمحقصة فارسسل الذكل افق محمد عنان المحقصة

ومصحف اهدل البصرة حتى عرضا (ق إله واحم علسواه من الدرآن في كل صحفة اومصحف ان عرق) في رواية الا كتران يخرق الحاء المعجمة والروزى المهملة ررواه الاسلى الوحهن والمعجمة اثمتوفى رواية الاسماعيسلي ان تمحى اوتحرق وقلوقع في رواية شعيب عنسداين ابي داود والطبراتي وغيرهماواحرهمان محرقوا كلمصحف يخالف المصحف الذى ارسل به قال فذلك زمان رقت وامرعاسواه من القرآن المصاحف بالعراق بالنار وفي رواية سوط من عقدلة عن على قال لا تقولوالمثمان في احراف المصاحف في كل صحفة اومصحف الاخيراوفي دواية بكيربن الاشجفأ م بيهم المصاحف فأحرقها ثم شفى لاجنادالني كتب ومن طريق ان عرق قال ابن شهاب مصعب بن سعد قال ادركت الماس متوافر بن حين حرف عثمان المساحف فأعجم مذلك اوقال ام نسكر واخبرتي خارحة بنازيد ذلا منهما حدوفي رواية إبي تلاية فلهافرغ بثان من المصحف كتب الياعل الامصار الي تدسيعت ابن ثابت معر زيد بن كداوكذاو محوبما للذي فامحواماء نسد كموالحواعمان يكون بالغسل اوالمحريق والكتر الروايات ما ت فال فقدت آية من صريع في التحريق فهو الذي وقع و يعتمل وقو مركل منهما بحسب ماراي من كان سده شئ من ذلك وقد الاحزاب حين نسخنا حزمصاض بأمهم غساوها بالماءتم احرقوهام الغيه في اذهاجا قال ابن طال في هسذا الحيديث حواز المصحف قد كنت اممع تعريق المكتسالني فهااسم الله بالماروان فللها كرام لحاوصون عنوطها بالاقدام وقداخرج عبد رسول الله صلى الله عليه الرزاق من طريق طاوس المه كان محرق الرسائل التي فها ليسملة ذا المتموث وكذاف ل عروة وكرهمه وسيارض أبها فالتمسناها ابر إهيم وقال ان مطية الرواية بالحاء المهملة اسحوهاذا الحسكم هو الذي وقع في ذلك الوقت واما لا أن فوحدناها مع خزيمةبن فالغسل اولى لمادعت الحاجة الى ازالت وقوله واحريم أسواه ايجمأسوى المصحف الذي استكنمه ثات الانصاري مور والمصاحف التي نقلت منه وسوى اصحف التي كانت عند حقصة وردها الها ولهذا استدرك مروان المروسين رحال صدقوا الامر بعدها واعدمهاا يضاخشيه ان يقع لاحدمنها توهم ان فها مايخا لف المصحف الذي استقر عليمه ماعاهدوا اللهعليسه الامركاتقدم واستدل بتحريق عثان الصحف على النا للين بقدم الحروف والاصوات لاملا ولزممن فألحقناها فيسورتها في كونكلام الله قدعان تكون الاسطر المكنو بة في الورق قديمية ولوكان حي عن كلام الله مستجز الصحابة احراقها والله اعلم (قرل قال ابن شهاب واخرى خارحة الخ) هذه مي القصة الثالثة وهي موصولة الى ابن شهاب بالأسناد المذكور كانفسدم بالمواضحار فدنقد متموصولة مفردة في الجهاد وفي تقسير سورة الاحراب وظاهر حديث زيدبن ثابت هذا اله فقدآية الاحراب من الصحف التي كان تسخها في خلافة الي مكرية وحدهامع خريمة بن أات ووقع في رواية ابراهم ابن اسمع ل بن مجع عن إبن شباب إن فقده ا ياعا اله ما كان في خلافة الى بكر وهووهم منه والصحيح ما في الصح حوان الذي فقده في خلافة إن بكر الاستيان من آخر براءة واما لتي في الاحز ال فقية دها لما كنب المسحف في

خلافة عثمان وجرما بن كثير عماو تع في رواية ابن عجع وليس كذلك والله اعدام قال ابن المين وغيره الفرق بن جع الى كروبين جع عمَّان ان جع الى كركان الله في ان يذ مدمن القرآن شيَّ بذ ماب حلسه لانه لمبكن مجوعاني موضعوا حدفيجمعه في محائف هم نبالا يات سوره على ماونفهم علىه انبي صلى الله على وسلم وجع عثمان كان آسا كثر الاختلاف في وجوه القرآن حين قر وه بالفاته معلى أتساع العات فأدى ذلك بعضهم الى تخطئمة بعض فغشي من تفاقم الاحرفي ذلك فنسخ تلك لصحف في مصحف واحدهم تبا روه كاسد أنى في اب قال ف القرآن واقتصر من سائر اللعات على لغه قريش محتجا بانه رف بلعثهم

المحرين والى البصرة والى العكوفة وحيس المدينة واحداد اخرج بالماد صعيع الى ابراهم النخعي قال قال لي رحل من إعل الشام مصحف او مصحف اهل البصرة النسبط من مصحف اعل الكوفة قُلْتِ الرقال لان عَبَّانِ عِثِ الى الكروف لما لمغهم واخته لا في عسحف قد إلى أن عرض ويورم صحفنا

وأنكان قدوسع في قراءته لغه غيرهم رفعاللحرج والمشقمة في أتسداء الامرفر أي إن الحاحة الي ذلك الهتكافتصر على لفه واحدة وكانت لغه قريش ارجع اللغات فاقتصر عليها وسأتى من يدييان اداك عد بابواحد ﴿ تَنبِه ﴾ قال ابن معن امروا حد حديث جع الفرآن احسن من ساف ابر اهم من سعدوقد روى مالك طرفاسنه عن ابن شهاب 6 (قرأه ماسك كاتب الذي صلى الله عليه وسلم) قال ان كثير ترجم كناب الذي سلى الله عليه وسلو ولهد كرسوى حديث والدين اس وهد اعسف كان مه لم هم له على شرطه غيرهذا ثم اشارالي إنه استوفى بيان ذلك في السيرة النبوية (قلت) لما قف في شيَّ من النسخ الإبلة كل كاتب الإفراد وهو مطابق لحديث الباب نع قد كتب الوجي لرسول الله صلى الله عليسه وسيلم جاعة غيرز يدبن تابت اماعكة فلجميع مانزل بهالان زيدبن أبت اعما اسلم بمدا لهجرة وامابا لمديسة فاكترماكان مكسية مدولكثرة تعاطبه ذلك اطلق عليه المسكانب بلام العهدكا في حديث البرامين عازب ثانى عديثه الماب وللدزة الله ابو بكر إنك كنت أكتب الوجي ارسول الله صلى الله عليه وسلم وكان زيد ابن ثابت وعاعات فكنسالوسي غيره وقد كنساه فيسل زيدبن ابت ابين كعسوهو اول من كنساه بالمدينسة واول من كنبله بمكة من قريش عب الله بن سعد بن الى سرح ثم ارتدثم عاد الى الاسلام يوم الفتحويمن كتب له في الجسلة الخلفاء الاربعة والزييرين العوام وخالدوا بان إبناسعيدين العاص بن امية وحنظلة بنالر يسع الاسدى ومعيقيب بن ال فاطعة وعبدالله بن الارقع لزعرى وشرحبيل بن مسنة وعبدالله بزرواحة فى آخر بن وروى احدو أصحاب السنن الثلاثة وصححه ابن حيان والحاكم من حديث عبدالله بن عباس عن عنان من عفان قال كان رسول الله سلم الله عليه وسلم بما يا في عليه الزمان مزل عليهمن السور ذوات العدد فكان اذائرل عليه الشئ بدعو بعض من بكتب عنده فيقول ضعواهه ذافي السورة التي مذكر فهاكذا الحدث تمذكر المصنف في الماب حديثين به الاول حدث زيدين ثات في قصته مع الى مكر في جع القرآن اوردمنه طرفاوغرضه منه قول الى مكر لزند اللَّ كنت تسكنب الوحي وقدمضي البحث فيه مستوفى في الباب الذي قيله والثاني حديث الراءوهو ابن عازب لما زلت لاستوى القاعدون من المؤمنين والمحاهدون في سبل الله قال النبي صلى الله عليه وسلم ادعلي زيدا وقد تقدم في تقسيرسورة النساء بلفظ ادعلى فلانامن رواية اسرائيل أيضاوفي رواية غيره أدعلى زيدا أيضار تقدمت القصةهناك منحديثذ يدبن ثابت نفسه ووقعهنا فتزلت مكانها لايستوى الفاعدون من المؤمنين والمجاهدون فيسبيل الله غيراولى المصررهكذاو فعم سأخير الفظ غيراولى المضر ووالذي في التلاوة غيراولي الضررفيل والمحاهدون فيسبيل الله وقد تفسدم على الصواب من وجه آخر عن اسرائيسل ﴿ ﴿ قُلُّهُ مأسب الرك الفرآن على سبعة احرف) اى على سبعة اوجه عوران يقرأ كل وجه منها وايس المرادان كالكلة ولاحلة منه نفر اعلى سعة اوحه بل المرادان عاية ما انهى اليه عدد القراآت في الكلمة الواحدة الىسبعة فان قبل فالمصديه فس المكلمات يقراعلي اكثر من سسبعة اوحه فالمواب ان عالب ذلك أمالا يشتبالزيادة واماان يكون من قبيل الاختلاف في كيفية الاداء كإفي المدوالامالة وتعوهما وقسل ليس المراد بالسبعة حقيقة العسدول المرادا لتسويل والتيسير ولفظ السيعة يطلق على ازادة الكثرة فيالا حادكا طلق السعين في العشرات والسعمائة في المنين ولا يراد العدد المعين والي هسذا جنحياض ومن تبعه وذكر القرطبي عن أبن حيان انه بلغ الاختسلاف في معنى الاحرف المسبعة الى خسة ونلا ثين تولا ولهيد كر القرطبي منهاسوى خسة وقال المنسدري اكثرها غير محتمار ولم اقف على كلام ابن حبان في هذا بعد تقيمي مظانه من صحيحه وسأذ كرماا نهي الي من اقوال العلماء في ذلك

فأل أن ريدينات قال أدسدل إلى الو مكر دخى اللهعنيه فالرانك كنت تكتسالوجي لرسولالله صل الاعلموسلم فأنسع القرآن فتبعث حثى وجدت آخر سورة النوبة آيشين مع الحاضر يمسة الانصاري لماحدهمامع احدد غسره لقسد حاءكم رسول من انف كريز عليماعنتم الىآخرها * حدثنا عبداللهن مو مين عن اسر ائيل عن الى سحق عن الراء قال لمانزلت لاستنوى القاعدون من المؤمنة والماهدون فيسسل الله قال الني صلى الله عليه وسلم ادعلىز يداو ليجيء باللوح والدواة والكنف اوالكنف والدواة نمقال اكتب لايستوى أاتماعدون وخلف ظهر النى صلى الشعليه وسلم جسروین ام مکتوب الاعمى فقال بارسول الله فأتاح نى فانى رحسل ضرير البصر فسنزلت مكانها لا سستوى القاعدون من المؤمنين والحاهدون في سيل الله خديراولى الضرو ﴿ ماب الزل القرآن على سبعة احرف 🋊

مع يبان المفيول منها والمردودان شاءالله تعالى في آخر هذا الباد ثم ذكر المصنف في الباب حيد شن ية أحدهما حديث ابن عباس (قرار حدثنا سعيدين عقير) بالمهملة والفاءم صغر وهو سعيد و كثير اس عفر بنسب الى حده وهو من حفاظ المصر من وثقاتهم (قرلهان ابن صاص رضي الدعنه حدثه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) هذا بمالم يصرح ابن عباس بسياعه لهمن النبي صلى الله عليه وسيلم وكأنه سمعه من الى بن كعب فقد الخرج النسائي من طوية بحكومة بن خالاع و سعد بن حسار عداره. عباس عن الى بن كعب فعوه والحديث مشهور عن الداخر حه مساير غيره من حديثه كإساذكره (قرابه أفرانى حريل على حرف) في اول حديث النسائي عن إلى بن كعب أقر أن يرسول الله على الله على وسلم سورة فينها الفالسجداد سمعت رحلا قرؤها يخالف قراءتي الحديث ولسلم من طريق عبد الرحن ابن اب الي عن ابي من كعب قال كنت في المسجد فله خل ربيل بصل فقر أفر اءة إنكر تماعليه ثم دخل آخرفقر أقراءة سوى قراءة صاحبه فلهاقضينا الصلاة دخلنا جعاعل رسول الله صيل الله عليه وسيلم فتلت ان هذا قراقه امة انسكرتها عليه ودخل آخو فقراك ويقواءة صاحمه فاحرهما فقرآف رالني سل الله عليه وسل شأنهما قال فيده في نصبي ولااذ كنت في الحاهلية فضرب في سيلزي ففضت عرقا وكاعبا اظرالي الله فرقافقال لي ما أبي ارسل إلى إن اقرأ القرآن على حرف الحدث وعند إلطيري في هذا الخدمث فوحدت في نفسي وسوسة الشيطان حتى اجروحهي فضرب في صدرى وقال اللهم الحسأعنه الشيطان وعندالطيرى من وجه آخرعن الحيان فالثوقع بينه وبين ابن مسعودوان النبي صبل الله عليه وسلمقال كلا كامحسن قال الافقلت ما كلانا احسن ولا أحل قال فضرب في مسدري الحدث و من مسلم من وحه آخر عن ابن العالم عن العالمكان الذي تر ل فعه ذلك على النبي سل الله عليه وسيل و لفظه ان النبي سلى الله عليه وسلم كأن عنداضاة بني غفار فأناه حديل فقال ان الله يأمرك ان تقرى امتك القرآن على حرف الحديث وبن الطرى من هداء الطريق إن السورة المذكورة سورة النحل (قله فراجعت) في روايه مسلم عن الى فرددت السه ان ون على امنى وفي رواية له ان امنى لا تطبق ذلك ولابيداودمن وحه آخر عن ابي فقال لي المان الذي معي قل على حرفن حتى للفت سمعة احرف وفي رواية للنساقي من طويق انسيء وإلى من كعب ان حيريل وميكائيل إنها في فقال حريل اقرأ القرآن على حرف فقال ميكائيسل استرده ولا حديث عديث الى تكرة تعزه (قرل فلرازل استريده ويريدني) فى حديث المي ثم الأه الثانية فقال على حرقين ثم الأه الثالثة فقال على ثلاثة الحرف ثم عاء ما الراحة فقال ان الله يأم لد ان تقرى امتك على سبعة احرف فأجدا حرف قروًا عليه فتسدا صابوا وفي دواية للطيرى على استعة احرف من سبعة ابواب من الحنسة وفي انترى إدمن قر احرفامنها فهو كافرا وفي رواية ابي داردتم قال ليسمنها الاشاف كاف ان قلت سميعا علما عزيرا حكمامالم تعتم آية عداب رحمة اوآية رحمة معلنات والترمذي من وحه آخر انه صلى الله عليه وسأرقال ماحر مل انبي بعثت إلى امة امين منهم العجوز والشيخوالسكبيروالفلام والحارية والرحل إنذى لمقرآ كتا إقط الحديث وفي حديث ابي بكرة عنداجد كلها كاف شاف كقو الشعار وتسال مالم تعتم الحدث وهذه الاحادث تقوى إن المراد بالاحرف اللغات اواافر اآتاى انزل افرآن على سبعة لغات اوقرا آت والاحرف جعر حرف مثل فلس وافلس فعلى الاول يكون المعنى على سيعة اوحه من اللغات لان احدمعانى الحرف فى اللغة الوجه كفوله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف وعلى الثاني يكون المرادمن اطلاق الحرف على الكلمة محاز الكونه بعضها ، الحديث الثاني (قاله ان المسور بن مخرمة) اي ابن توفل الزهري كذاروا وعقيل ويونس

حدثنا سعدن عفسر حيدثني اللث حيدثني عقبل عن ابن شهاب حدثني عسدالله بن عبد اللهان إن عباس رضي الله عنهما حدثه ان رسول الله صل الله عليه وسل قال اقرأ نى حدر بل على حرف قراحمته فساؤل استرطاء ويرطاني حسي انتهى الى سعة احرف ، حدثنا سعيدين صفير حدثني اللث حدثني مقبل عن إين شهاب قال حدثني حروة بن الزبير ان المسورين مخرمة.

سمرواية ونسوكأنه اخرحه منطريق ابن وهب عن يونس فذكرهما وذكره المصنف في المجارية عن اللبث عن يونس تعلمها (قوله وعب دالرجن بن عب د) هو بالننو بن غسير مضاف لشيّ (قراله القاري) بتشديدالياء المحانسة نسبة الحالفارة طن من غزيمة بن مسدركة والعارة لقب واسمه اثسع بالماثلة مصغر بن مليح بالتصغير وآخره مهملة إبن الحون بضم الحياء ابن خزيمة وقيسل بل الفاوة هوالديش بكسر المهملة وسكون التحتانية بعدها معجمة من ذرية اشم المذكوروليس هومنسو باالى التعراءة وكانوا فلسائفوا بني زهرة وسكنوا معهه مالما دينسة بعيدالاسلام وكان عبيد الرجين من كسار التابسن وقدذكر في الصحابة لكونه إلى به الى التي صلى الله عليه وسلم وهو صغيرا مرج ذلك البغوي في مسندا لصحابة باسنادلا أس بدومات منه عمان وتعما بن في قول الاكثر وقبل سنة تعما بين وليس له في ليخاري سوى هذا الحديث وقد ذكره في الاشخاص وله عنده حديث آخر عن عمر في الصام (قاله سمعت هشام بن حكم) اي ابن حرّ ام الاسدى ام ولا يه صحب و كان اسلامهما يوم الفنح وكان لهشآم فضل ومات قبل اسه والسياه في المخاري دواية راخر جاله مسايد ديثا واحسداهم فوعامن دواية عروة عنه وهد دايدل على انه تأخر الى خلافة عيَّان وعلى ووهم من رعم الهاستشم؛ في خلافه الى كمر اوعمو واخرج ابن سعدعن معن بن عيسى عن مالله عن الزهرى كان هشام بن حكيم بأحم المعروف فكان عمر يقول اذا بلغمه الشيِّ اماماعشت اناوهشام فلا يكون فلك (قِرلُه يقر اسورة الفرفان) كذا الجميع وكذا في سائر طرف الح. يث في المسانيد والجوامع وذكر هض الشراح انه وقع عند الخطيب في المبهمات سورة الاحزاب بدل القرقان وهو غاط من النهة التي وقف عليها فان الذي في كناب الخطيب المفرقان كافى روايه غيره (قرله فكدت اساوره) بالسين المهسملة اى آذ نراسه قاله الحرسابي رقال غسره اوائمه وهواشه فالبالنا فله فيت كالهيساورتني ضائيلة ۾ منالرقش في انباج االسمناقع اذاساورقر نالايحلاله ب ان شرك القرن الأوهو مخدول اى داشتى و في مانتسعاد

وعيسدالرجن بنعيسد ألقارى مدثاه اتهمامهما همر بن الحلماب بقول معمت هشام بنحكيم مرأ سورة الفرقان في حماة رسول الله صلى الله هلسه وسنر فاستمعت القر اءته فأذاهم مر أعلى حروف كثرة لمقر ثنها وسو ل الله صلى الله علمه وشمارف كدت اساوره في المسلاة فتصارت سنىسلم فلنته بردائه فقلتمن إقرال هذه السورة التي معميَّا أَمَّرِ أَ قَالَ اقر أَ نَهَا رسول الله سيل الله عليه وسسلم فقلت كذبت فأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قداقرانهاعلى غمير

ووقع عند الكشميهني والقابسي في رواية شعيب الاتية بعدا بواب الاره بالمثلثة عوض المهملة فال عياضو المعروف الاول (قلت) الكن معناها ايضا صحيح ووقع في رواية مالك ان اعجل عليه (قاله وتصبرت) في وواية مالك مم امهانه حتى انصرف اى من الصلاة الموله في هذه الرواية حتى سام في له فلينه بردائه) بفتح اللامرمو حدثين الاولى مشددة والثانية ساكة ذاى حدت عليه أداء عندابته اللاشفات منى وكأن عرش يدافى الامم بالمعروف وفعل فلل عن احتهاد منه نظنه إن هشا ما خالف المصواب وطارًا لم يكرعليه الني صلى الله عليه وسسلم ل قال له ارسله ﴿ قَوْلِهِ كَذَبِتَ ﴾ فيه اطلاق ذلك على غليسة ا اظن ادالمرادبقولة كذبت اى اخطأت لان اهل الحارط لقون الكذب في موضع اللطا (قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد افرانيها) هدناها محر استدلالاعلى ماذهب اليه من عظ سه عشام واع الداغله فللالرسوخ ودمه في الاسلام وسابقته بخلاف مشام فامكان قريب العه والاسلام فبعشى عمر من ذلك ان لا يكون القن القراءة مخلاف نفسه فله كان قدا تمن ماسعم وكان سب اختلاف قراء شهما ان حرسفظ هذه السورة من رسول الله صلى الله على موسلم قديما تم لم يسمع ما ترل فيها عودف ماحفظه وشاهده

وشيعمه وابن البي الزهري عن الزهري واقتصر مالك عنسه على عروة فزينه كر المسور في استناده واقتصر عبدالاعلى عن معمر عن الزهري فبالنرحه النسائي عن المسود بن مخرصه فليلذ كرعسد الرجنوذ كره عدالرزاق عن معمر اخرحه الرمذي واخرحه مسلم من طريقه لسكن احال مقال

ولان هشامامن مبامة الفتح فسكان الشي صلى الله عليه وسلم اقراه على مانزل اخيرا فتشأ اختلافهما من ذاك ومادرة عو الانكار محولة على العام بكن سمع حديث الزل القرآن على سبعة احرف الانى هدنه الواقعة ﴿ قُرَامُ فَا طَلَقَتُ مِهِ أَقُودِهِ إلى رسول الله صلى الله على وسلم) كانه لما ليسه ردائه صار عوديه قلهذا سأرقآ الهولولاذال اكان يسوقه ولحذا فالهااني سلي الله عليه وسلم لماوصلااليه ارسه (قراءان فيدا الفرآن ازل على سبعة احرف) هذا اورده التي سلى الله عليه وسلم الله منا لعمولئلا بنسكر تصويب الشيئن الحتلفن وقدوقع عندالطيري من طراقي اسحق بن عبدالله بزراي طلحة عن اسه عن حده قال قر أرحل فغر عليه عمر فأختصا عند الني مسلى الله عليه وسيار فقال الرحل المرتفر وفي مارسول المدقال بلي قال فوقع في صدر عرشي عرفه الذي صلى القدعام وسار في وجهه قال فضرب فى صدوده وقال إعدد شيطا باقالما ثلاثا ثم قال ياعر القرآن كاه صواب مالم تعول وحة عد إماا و عذالار حمدومن طريق ابن عمرسم عمر وحلايفر أفذ كر محوه وابيد كر فوقع في صدوعم لكن قال في آخر ه انزل الفرآن على سيعة أحوف كالها كاف شاف ووقع لجماعة من الصحابة ظيرما وقع العبر معشام منهالاي بن كعب معابن مسعود في سورة النحل كاتفدم ومنها ما خرحه اجد عن اى قسمولى عرو بنالماس عن عروان رسلافرا آية من القرآن فنال له عروانها هي كذاو كذا فذكر افلك النبي صلى الله عليه وسلرفت الناودا الفرآن الزل على سبعة احرف فأى فلك قرام اصبم فلاتماروافه استاده مسن ولاحدا بضاواي عبيدوالطبري من حديث اي حهم من الصعة ان رحلين اختلفاني آية من الغرآن كلاهما يرعمانه تلقاهامن رسول الله صلى الله عله وسلم فذ كر تحو حديث هرو بن العاص والطبرى والطبراتي عن ويدبن ارقم قال جاءر حل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففال اقرأ نى ابن مسعود سورة اقرانها زيدوافر إنهااي بن كعب فاختلفت قراءتهم فيفراءة أجمآخذ فكترسول القصلي القعليه وسلم وعلى الىحنبه ففالعلى ليقرا كل انسان منكم كاعلوانه حسن حلولاين حبان والحاكم من عديث ابن مسعود افراني رسول الله صلى الله علمه وسلمسورة من آل مم فرحت الى المسبع وفقلت لرحل إقراها فاذاهو بقراحروها مااقرؤها بقال اقرائها رسول الله سلي الله على وسايفا الملقنا المرسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرناه فتغروجهه وقال المالا من كان قبلهم الاختلاف ثمام رابي على شيأ فقال على ان دسول لله صلى الله عليه وسلم يأم م كم ان غرا كل دحل منسكم كاعارة الفاطلفناوكل رحل منا يقراحروفالا يقرؤها صاحبه واسل هذام أتى في آخر حددث في كال قضائل المرآن وقد اختلف العلماء في المراد بالاحرف السمعة على اقوال كثيرة بلغها الوحام ار رحمان الى خدة وثلاثن قولاوقال المنظري اكثرها غير عتار (فيله فافر والمانسرمنه) اىمن المنزل وفسه اشارة الى الحكمة في التعدد المذكوروانه التسسير على القارئ وهذا بموى قول من قال المر ادبالاحرف تأدية المعنى باللفظ المر إدف ولوكان من لغة واحدة لان افقه عدام بلسان قريش وكذلك حروم ذلك فقدا ختلفت قراءتهما نبه على ذلك ابن عبدالبرو نقل عن اكثراهل ألعلم ان هذا هوالمراد بالاحرف المسبعة وذهب الوعبيد وآخرون الى ان المراداختلاف الفات وعواحسا رابن عطية وتعقب بأن لفات العرب الشرمن مسبعة واجيب أن المراد فصحها فجاءعن الاصالح عن ابن عباس قال نزل المرآن على سبم لغات منها خس الفسة العجر من عوازن فال والمعر سعدين مكر وحشم ن بكرونسر ينمعاو يةرثنيف وهؤلا كلهمن هوازن يقال لهم علياهوازن ولهذا فالمابوعروين الملاءافصسح العرب عليا عوازن وسفلي تمير ينى بنى دارم واخرج ابوعبيد من وجسه آخر عن ابن

ماتر ات فانطاقت به اترده الحدسول اللهسل الله عليبه وسيل فقلت اتى معتهدنا غراسورة القدرقان على مروف لم تقر تنبا فقال رسول الله صل الله عليه وسل أرسال اترأ باهشام تقسرأ علبه أتقر أوة إلق معمته هرا فقال رسول الله صلى الله علبه وسلم كنتك أنزلت تمقال افراياعو ففوات القرامة التي اقراق فقال رسول الله صلى الله عليه وسبيل كبدلك إثرلتان هدنا القرآن اول صل سعبة إحبر فبافأقبر فا ماتيسرمته

عباس قال نزل القرآن بلغة السكعيين كعيب قريش وكعب خزاعية قبل وكتف ذال قال لان الدار واحددة منيان غزاعة كانواحران قرش فسهلت عليم لغتهم وفال الوغاتم السجستاني نزل بلغة قر ش وهذبل وتهمالر باب والازدور معةوهو ازن وسعد من مكر واستنسكر ماين قندمة واحتج شوله تعالى وماارسلنامن رسول الإسان تومه فعلى هذا فتكون اللغات المسم في بطون قريش وعذلك حرما بوعل الاهوازي وقال الوصيد ليس المرادان كل كله تقر اعلى سم لغات الماللغات السيم مفرقة فمه قبعضه بلغة قريش ومضه بلغة هسدنيل ويعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة المن وغسرهم فأل و مضى اللغات اسعد مامن معض وا كثر نصيب وقبل نزل للغة مصر حاصية لقول عمر نزل القرآن بلغةمضى وعين بعضهم هما حكاما بن عبسداله السبيع من مضرا مهم هذبل وكنا يةوقس وضيمة والهمال بالموانسدين غزعه وقريش فهذه قبائل مضر تستوعب سبع لغات ونقل الوشامة عن يعض الشوخ انعفالها ولاالقرآن اولا بلبان قريش ومن جاوزهم من العرب القصحاء ثم استعلامو سان يقرؤه بلغاتهم التي حرت عادثهم باستعما لهاعلى اختلافهم فى الالفاظ والاعراب ولم يكلف احدمتهم الانتقال من لغتسه الى لفة اخرى المشفة ولما كان فهم من الحيمة والحلب تسهيل فهسم المر ادكل ذلك مع اتفاق المعنى وعلى هذا يتزل اختلافهم في الفراءة كما تقدم وتصو يسرسول الله صلى الله عليه وسلم كالآ منهم (قلت) وتحة ذلك ان قال ان الاباحسة المذكورة الم تقع بالنسهى اى ان كل احسد يغير السكامة عرادفها فى اغته بل المراعي في ذلك السباع من الني صلى الله عليه وسلم و بشير الى ذلك قول كل من عمر وهشام في حديث المباب اقر اف النبي صلى الله عليه وسلم لمكن ثبت عن غير واحمد من الصحابة انه كان هرالمالر ادف ولولم بكن مسموعاله ومن ثم انكر عمر على ابن مسمعود قراءته عتى يين اي يتي سن وكتب المسه إن المقرآن لمرفزل للغة هسديل فأقرئ المناس للغة قريش ولاتقر ئهم بلغة هسديل وكان فالنفيل ان عسم عيَّان المناس على قراءة واحدة قال ابن عبدالد بعدان المرحه من طربق الى داود يستدم عمل أن يكون حسنا من عمر على سدل الاختيار لاان الذي قراءه امن مسمود لاعور فال وإذا ابيحت قراءته على سبعة اوجه انزلت جازالاختيارهما انزل قال ابوشامية ويحتمل ان يكون حرادعوثم عثمان غولهما نزل بلسان قريش ان فلك كان أول نزوله ثمان الله تعالى سمهله على النساس فجوزلهم ان يقرؤه على لفائهم على ان لايخرج ذلك عن لغات العرب لمكونه بلسان عربي ميسين فأمامز ادادواءته موغيرالعرب فالاختياراهان يقراه باسان قريش لانه الاولى وعلى هسذا بصمل كتب به عمرالى ابن مسعود لان جرح اللغات بالنسبة نغسير العرى مستوية في التعيد بر فاذا لا بد من وأحمدة فلتسكن بلغةالنبي صلى الله عليه وسلم واما العربي المحبول على لغته فلو كانساقو اءته بلغة فريش لتصرحك التحول معايا سمة القهان هراه بلفته ويشيرالي هذاقوله فيحديث اليكما نقسام هون على امنى وقوله ان امتى لاقط يق ذلك وكانه انتهى عنسد السبح لعلمه انه لاتحتاج لنظه أ من الفاظه كرمن فلاث العسده عالبا وليس المراد كإتصدمان كل لنظه منه تعراعلى سعة اوحسه قاليامن عدالبروه داهجه عليه بل هوغير يمكن مل الاوحدافي القرآن كله تقراعلى سبعة اوسيه الاالمشي الفليل مثل عبسدا الطاغوت وقدانكرا بن تنيسة ان يكون في القرآن كله نقر اعلى سبعة اوجمه ورد عليه ابن الانبادى عثل عبد الطاغو ف ولا تقل لمهااف وجريل ويذل على ماغروه انه الرال او لا بلسان قريش تمسهل على الامسةان يقرؤه بغيراسان قريش وذلك بعسد أن كرد خول العرب في الاسسلام ن ورود المتحقيف بدلك كان مداله بحرة كالصدم في سديشا في ين كعب ان حسر بل لق

النبي صله الله على ووسط وهنو عند إضامًا بني غفار فغال إن الله مأم له إن قدى أم تمثاله. آن عليه ف فقال أسأل الله معافاته ومعفرته فان امتر لاطسق فللنالحا بشاخر حهمسلم واضاة بني غفارهي يفتح الحمزة والضاد المعجمة بفيرهمز وآخره تاءتأنيث هومستنقع الماء كالغدير وحصه اضا كقصا وقال بالمذوالهمزمثل الأوهومو ضعالمدينة النبوية ننسب اليبني غفار تكسر المعجمسة وتخضف الفاءلانهم نزلواعنذه وحاسل ماذهب المهجة لاءان معنى قوله إنزل القرآن على سبعة إحرف إي إزل مرسعا على القاري أن هر أو على سبعة اوجه اي هز أ بأي حرف اداد منها على البدل من صاحبه كانه قال إن ال على هيذا الشرط ارعلى هذه التوسعة وفلك السهيل قراءته اذلو اخدوا بأن هر ومعل حرف واحد لشق عليهم كالتقسيم قال الن قنيية في اول تفسيرا لمشبكل له كان من تسبير الله ان امر بييه ان هر أكل قوم للفتهم فالهذلي هر أعتر حن مر مدحتر حن والاسداي هرأ تعليدن تكبير اوله والتمهر مهز والقرش الإحمة قال ولو ادادكا فريق نهران مزول عن الفته وماحدي علسه اسا نه طفلاه الشناه كعلا الشق على معامة المشقة فسم على والمائدة ولوكان المرادان كل كله منه تقر أعز سعة إوجه لقال مثلا انزل سبعة احرف وانمأ المرادان بأني في السكلمة وحه اووحهان اوثلاثة اوا كثرالي سبعة وقال ابن عبدالبرانيكرا كثراهل العلم ان يكون معنى الأحر ف اللعات لما تقدم من اختلاف هشام وعمر ولغتيها واحسدة فالواوا عباللعني سبعة إوسه من المعاني المتفقة بالالفاظ المختلفة نصو اقسيل وتعال وهاير تمساق الاحاديث المباضية الدالة على ذلك (قلت) و يمكن الجمع بين القولين بان يكون المراد بالاحرف تغاير الالفاظ معاتفات المغنى معانعصار ذلك فيسمع لغات كن لاختسلاف القولين فأندة إخوى وهي مانسه عليه انوعم والداني ان الأحرف السعة ليست منفر قه في القر آن كلفا ولام حددة في هذه ومنتمة واحدة فاذاقرا القارئ برواية وإحدة فانماقر أسعض الاحرف السبعة لا تكلها وهذا إنما نبأتي على القول النالم ادمالا حرف اللغات واماني ل من هول النبول الآتيز فينا في خالف السيدة الله مِل يَمكن على ذلك القول ان تعصل الأوجه السيعة في بعض القرآن كما تقدم وقد حل ابن قتيمة وغيره العدد المذكور على الوحوه التي بقعرها النفاير في سمعة اشياء ، الاول ما تتغير حركته ولا يزول ولاسورته مثل ولايضار كاتب ولاشهد ينصب الراءوزفعها يدالثاني مانتغير يتغيرا لقيعل مثل بعسد من اسفارنا وباعد من اسفارنا بصب عنه الطلب والقدمل الماضي يد الثالث ما تنفر ينقط بعض الحروف المهملة مثل ثم نشر هابالواءوالزاي * الرابع مايتف برمايدال حرف قريب من مخرج الاسخر مثل طلح منصودي قراءة على وطلع منصود والخامس ماسعر بالتفدم والتأخر مثل وحاءت سكرة الموتعالجي في قراءة ابي بكر الصديق وطلحة بن مصرف وزين العابدين وحاءت سكرة الجي بالموت * السادس ما شغير من مادة او نقصان كا تقدم في التفسير عن ابن مسعود و أبي الدرداء واللي إذا نعشي والنهارا داغظ والذكر والانثى هداني النفصان وامافي الزيادة فكانقد مفي نفسر تتبدا اليالمب فيحسدت اس صاس والدرعشسرتك الاقو من ورهطك منهم المخلصين به إلساسع ما تنغيربا بدال كلة تكلمه تو ادفهامثل العهن المنقوش في قراءة إن مسبع دوسعند برحسر كالصوف المنفوش وه ن لكن استبعده قاسم بن ثابت في الدلائل لمكون الرخصة في القرا آت انما وقعت والتكرهم يومنسذ لايكتب ولادهر فبالرسيرواتها كتواءهر فون الحروف عخارسها قال واماما وحدمن الحروف المتباينة الحرج المتفقة الصورة مثل نشرها ونتشز عافان السب في ذلك تفازب معانها واتفق تشابه بورتها في الخط (قلت) والإبار من ذلك توجن ماذهب السهاين قبيسة لا منال إن يكون الاعتصار

ألمذ كورني ذلك وفعراتها فاراء بالطلع عليسه بالاستقراء وفي ذلك من الحكمة البالعسة مالايخي وفال الوالفضل الرازي المكلام لا يخرج عن سبعة اوجه في الاختلاف الاول اختلاف للاسهاء من افراد وتلنية وحمارتذ كبرونأنث الثابي اخسلاف تصريف الافعال من ماض ومضارع واعمر بالثلث وجوه الاعراب الرابع القص والزيادة الخامس النفسديم والتأخير السادس الابدل السائع اختلاف الغات كالفتح والامالة والترقيق والنفخيم والادعام والاطهار ويحوذنك (قلت) وقدا خد كلاما بن قنيبة ونقحه وذهب قوم الى ان السعة احرف مسعة اسناف من الكلام واحتجو المحدث ان ميعود عن النبي سيلي الله عليه وسله قال كان الكتاب الأول بنزل من ماب واحد على حرف وأحد ونزل القرآن من سبعة الواب على سبعة احرف واحروآهم وحلال وحرام ومحكرومثنا به وإمثال فأحلوا ملاله وحرموا حرامه وافعاواما احرتم بهوانته واعمانه يترعنه واعتبروا بأمثاله واعماد اعحكمه وآمنوا بمتشاجه وقولوا آمنا بكل من عندر بنا اخرحه الوعبيدوغيره فال ابن عبد البرهد احديث لا شبت لانه من رواية الى سلمة بن عبد الرجن عن ابن مسعود ولم يلتي ابن مسعود وقدرده قوم من ادل النظر منهم الوحفر احدين اي عران (قلت)واطنب الطبرى في مقدمة تفسيره في الردعلي من قال به وحاسله انه يستحيل ان يجتمع في الحرف الواحد هذه الاوجه السيعة وقد يحتج الحديث المذكور ابن حبان والحاكم وفي تصحيحه كلر لا شطاعه بين الهسلمة وابن مستعود وقد اخرحه السهير من وحه آند عن الزهري عن إلى سلمة من سلارة العدام سل حدد شمة الناصح فعني قوله في هدا ا المديث سبعة احرف اى سبعة اوحه كافسرت في الحديث وليس المراد الاحرف السبعة التي تفسد ف كر مافي الإحادث الاخرى لان رساق تلك لإحادث أبي حلها على هدنا بل هر رظاهر قفي ان المراد ان المكلمة الواحدة تفراعلي وحهين وثلاثة واربعة الى سبعة نهو يناو تيسيرا والشئ الواحدلا يكون حر اماوحلالا في حالة وأحدة وقال الوعلى الاهو ازى والوالعلاء الهمد اني قو له زاحر و آمي استثناف كالمآخر ايهوزاحراي القرآن ولمردبه تفسيرالاحرف السعة وانما توهمذلك من توهمه من جهة الاتفاق في العسدد و بؤرده انه جاء في بعض طرقه زاحر او آهم الخ بالنصب أي نزل على هسده الصفة من الابواب السبعة وقال الوشامة عثمل ان مكون التفسي رالمذكو رللابواب لاالاحرف اي هى سبعة إبواب من إبواب المكلام واقسامه وانزله الله على هسدّه الاسناف لم يقتصر منها على سسنف واحد كغيره من الكذب (قلت) وجمأ يوضعوان قوله زاحر وآم الخليس تفسير اللاحرف السبعة فالبابن شهاب بلغني ان تلك الاحرف المسبعة اعماعي في الاص اذي يكون واحمد الايختلف في حلال ولاحراء فاليابوشامة وقداختلف السلف فيالاحرف المسبعة الترنز لساالقر آن هارهم عجرعة وعذفي معف الذي يأيدي الناس الموماوليس فعه الاحرف واحددمها مال ابن الماقلاتي إلى الاول وصرح الطبرى وجناعة بالثاني وهوالمه تعسد وقداخرج ابن الاداود في المصاحف عن العالطاهر ابن اف السرح قال سألت ابن عبد من اختلاف قراءة المدنسة والعراقيين هل هي الاحرف المسبعة فاللاوانه االاحرف المسبعة مثل هارو تعالى واقبسل اي ذلك تلت احزال قال وقال لي اين وهب مثله والمتق ان الذي جع في المصحف هو المنفق على الزالة المقطوع به المكتوب بأمر النبي صدلى الله عليه ومسلم دقيه بعض مآاختلف فيه الاحرف السبعة لاجيعها كاوقعرفي المصحف المكي تعرى من تعتها الانهارفآخر براءةوفى غيرم يحنفهن وكداماوقع من اخلاف مصامف الامصار من عدة واوات

ثانتية في بعضها دون بعض وعسدة ها آت وعدة لإمات ونحو ذلك وهو محمول على إنه نزل بالإحرين معا وإحرالنهم صل الله عليه وسلمكنا تبه لشيخصين أواعل مذاله شخصا واحداد أحره ماثباتهما على الوجهين باعداذلك من القراآت ممالا توافق الرميرفهو مما كانت القراءة حوزت بمؤسعة على الناس وتسهيلا فلما آل الحال الى ما وقع من الاختسلاف في ومن عنمان وكفر بعضهم عضا إختار الاقتصار على اللفظ المأذون في كنا بته وتركو الباق قال الطبري وصادما نفق عليه الصحابة من الاقتصار كن اقتصر مماخرفه على خصلة واحدة لان احمهم بالقراءة على الاوحه الذكورة لم مكن على سيل الايحاب بل على سبل الرخصة (قلت) و يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في حد ث الباب فافر واما يسر منه وقدقررا لطبري ذلك تقريرا اطنب فسهووه يمر قال غلافه ووافقه على ذلك حاعة منهم الوالعماس ابن عمار في شرح الحدامة وقال اصعماعله الحداق ان الذي هو أ الآن عض الحروف السعة المأذون فى قراءتها لا كلها وضا عله ماو افق رسم المصحف فاماما خالفه مثل ان تشغوا فضلاس ربكم في مواسم الحجومثل إذاحاء فتع القوالنصر فهومن تلك القرا آن التي ثركت ان صعوالسنديها ولا يكفر صعة سندها في اثبات كونها قرآ ماولاسهاو الكثير منهاهم اعتصل ان مكون من الناو مل الذي قون الى التنز بل قصار ظن انه منه وقال النوى في شرح السنة المصحف الذي استقر علمه الامن هو آخر العرضات على دسول الله صلى الله عليه وسلخأ عمان يستعه في المصاحف وجع الناس عليه واذهب ماسيري ذلك قطعالمادة اللاف فصادماها لف خط المصحف في حكم النسوخ والرفوع كسا ترمانسخ ورفع فليس لاحدان بعدوني اللفظ الى ماهو خارج عن الرسم وقال الوشامة ظن قوم ان القراآت السب الموجودة الاتن هي التي اريدت في الحديث وهو خلاف اجاع اهل العارة المبهو أنما فلن ذلك يعض اهل الجهل وقال بن عماد ايضالقد فعل مسعدة السبعة مالا ينبغي اواشكل الام على العامة بإيها مهكل من قل نظره إن هدنه القرا آن هي آلمذ كورة في الخبروليته اذا قتصر نقص عن السبعة او زادليز بلالشهة ووفعرله انضافي اقتصاره عنكل امام علىداو بين أنه صارمن معم قراءة راوثالث غرهما اطلها وقدتكون هي اشهر واصحواظهر وربما بالغمن لايفهم فخطأ اوكفر وقال الوككرين العربي ليستهده السمعة متعمنه للجرازحتي لاعوزغيرها كقراءة ابي معقر وشيبه والاعش وتعوهم فان مؤلاء مثلهم اوفوقهم وكذا قال غيروا حدمتهم تمكى بن ابي طالب وابو العلاء الحداني وغسرهم من المهالفراه وفال ابوحيان ليس في كتاب ابن محاهد ومن تبعه من القرا آن المشهورة الاالنزر السسر فهذا ابوعمرو بنالعلاءاشتهرعنهسيعةعشرراو يائمهاق امهاءهموا تتصرفي كناب إبزيجاهد على الميز بدي واشتهر عن اليزيدي عشرة انفس فكنف هنصر على السوسي والدوري وليس لهما حمية على غيرهمالان الجيم مشتركون في النسط والاتفان والاشتراك في الاند شقال ولااعر ف طلا اسدا الاماقصي من قص العلم فاقتصر هؤلاء على السبعة مجاقتصر من معده من السبعة على الزراليسير وقال الوشامة لم رداين مجاهد مانسب إليه بل إنطاس نسب السه ذلك وقد ما لغ الوطاهر بن ال هاشم صاحبه فحالودعلى من نسب اليه ان حماده بالقرا آت السبح الاحوف السبعة المذكورة في الحسليث فالبان المي هاشيران السبب في انتلاف القرا آن السبع وغيرها إن الجهان التي وجهت اليها المصاحف كان جامن الصحابة من جهل عنه إهل ملا الجهة وكآنت المصاحف السه من النقط والشكل قال فشب أهل كل ماحية على ما كانو المقود سباعاءن الصحابة شيرط موافقة ألمط وركوا ما يخالف المط متثالالاميءثمان الذي وافقه عليه الصحابة لمبارأوا في ذلك من الاحتياط للقرآن فن نم نشأ الاختلاف

ين قراءالامصادم موكونهم مقسكين بعرف واحسد من السبعة وفال مكي من ابي طالب هسده القر أآت التي يقرام االيوم ومعتدوا بإنهاءن الاثعة حزءمن الاحرف المسمعة التي نزل مها القرآن ثم ساف نعو مانت د مقال وامامن ظن ان قراءة هز لاءالفراء كنافعروعاصم هي الاحرف المسمعة التي في الحسديث فتدغلط غاطاعظها كالدو بلزم من هدذا ان ماخرج عن قراءة هؤلاء السعة بمانت عن الأئمة عرهم وواقت خط المصحف ان لا يكون قرآما وهسدنا غلط عظيم فان الذين سنقوا الفراآت من الائمة المتقدمين كابى عبيد القاسم من سلاموا في حاتم السجستاني واف حصفر الطبري واسمعيل من اسبعث والدافي قدد كروا اضعاف مؤلاء (قلت) اقتصر الوعسدة في كذا به على خسة عشر رحسلام كا، بصه ثلاثة انفسه فانسكر من مكة ابن كشرواين عيصن وحبسدا الاعرج ومن اهل المدسة الماحسفر وشبية وبافعاومن اهل البصرة إباعمر ووعيسي من عمر وعبد الله من الدياسحق ومن اهل السكوفة عيي ابن وثاب وعاصا والاعش ومن اهل الشام عسد القدين عامره عي بن الحرث قال وذهب عني اسم الثالث ولهبذ كرفى المكوف بنحزة ولاالكائي الوال انجهورا على الكوفة بعدالثلاثة صاروا الىقراءة مغزة ولهيقم عليه جاعتهم قال واماالكسائي فكان يتخبير القراآت فأخدام وامة المكوفين بعضاوترك بعضا وقال بعدان ساف إسهاء من خلت عنمه الفراءة من الصحابة والتابعين فهولاء همااذين عكى عنهم عظم التمراءة وان كان الغالب عليهما لفقه والحديث قال ثمقام بعسدهم بالفرا آت قوم ليست لهماسنانهم ولاتقدمهم غيرانهم تحودو اللفراءة واشتدت عنا شهرمها وطلبهم لهاستم صاروا مذاك أنمه مقندى الناسم مفهاؤن كرهم وذكر الوحائم ذيادة على عشرين رحلاولم بذكر فهما من عاص ولا حزة ولاالكسائي وذكر الطيري في كتابه اثنين وعشر بن دحدالا قال مكى وكان الناسعل راسالما تسمن النصر معلى قرامة اليعمر وويعيقو سويالكو فه على فراءة حزة وعاصم وبالشام على قراءة ابن عام رويحكة على قراءة ابن كثيرو بالمدينسة على قراءة بافع واستمر واعلى ذلك فلما كان على رأس الثلبائة شمت ابن مجاهد أسم الكسائي وحذف بعقوب قال والسد في الاقتصار على السبعة معان في المهة القر اءمن هو احسل منهم قدراو مثلهم الكرمن عددهمان الرواة عن الاثمة كانوا كثيراحدا فلمأتفاصرت الهمراقتصر واجمانوافق خط المصحف على ماسهل حفظه وتنضبط القرامة به فظر والهمن اشتهر بالثقة والامانة رطه ل العبر في ملازمة القراءة والانفاق على الاخذعنه فأفر دوا من كل مصراماه اواحدا ولم يتركوام وذلك فقل ماكان عليه الاثمة غيره ولاءمن القراآت ولا القراءة بة كفراءة بعقوب وعاصم الجدوري والى يعفر وشدية وغيرهم فالدوين إختار من القراآت كالنشاد الكسائي ابوصيدوالوحائم والمفضل والوجعفر الطبرى وغيرهم وقلانواضح في تصانيفهم في قالنوقد منق أبن حبيرالمسكى وكان قبل ابن مجاهد كذا بافي القرا آت فافتصر على خسه اختار من كل مصر إماما وأعا اقتصر على ذلك لان المصاحف التي اوسلها عيان كانت جسه الى هذه الامصار و بقال الهوجه يسعة هده الحسة ومصحفا الى الين ومصحفا الى البحرين لكن لم نسعه لحدين المصحفين خبرا واراداين شجاهه دوغيره مماعاة عبد دالمصاحف استبدلوا من غيير المحرين والبن فارتين مكهل مهما العبدد فصادف فالثمواقنمة الصددالذي وردائل برجا وهوان الفرآن انزل على سبعة احرف فوقع فلللن لم سرف اسسل المسئلة ولم يكن المفطن خفلن ان المراد بالقراآت السيع الاحرف المسبعة ولاسها وة كثراستعمالهم الحرف في موضع القراءة فتىالوا قرابيمرف نافع بيحوف إبن كثير

قية كدالظن مذال وليس الاحركاطنه والاصل المعتد تعليه عند الائمة في ذلك إنه الذي مسمسنده في الساع وهستقيم ومهه في العربية والقياط المصحف ورعمارا دسف مم الافاق علمه وأسي بالانفاق كإفال كئي س ابي طالب ما انفق عليه فواءالمدينة والسكوفة ولاسسها إذا انفق نافعووعاصه قال ووع أرادوا بالانفاق ما انفق عليه أهل الحرمين قال واصع النمرا آتسندا بافروعاصم وافصحها اوعمر ووالسكسائي وقال ٣ إن المعمالي القراآت في الشاق المسك مقراءة سبعة من النراودون غيرهم ليس فيه إثرولاسنة والهاهو من جمع مص المناخر بن فالتشرر إجماله لاتحوز الزيادة على ذلك فالدوقد صنف غيره في السيع إيضا فذ كرشيا كثيرامن الروايات عنهم غيرما في كتابه فلي قل احد الهلائص زالفر اهة مذلك لمساوذك المصحف عنه وقال الوالفض لي الرازي في اللوائع مسدان ذكر الشهدة الترمن احلهاظن الأغيباء ان احرف الاثمة السبعة هي المشاد البيا في الحسديث وان الاثمة مدار وجاهيد معلوا الفر اآت ثمانية اومشرة لاحسل فالتقال واقنفيت أرههم لاحل فلك وافول لو اختيارامام من المسة القراء حروفا وحروطر بقيا في القراءة شرط الاختيار لم يكن فلل شارجا عن الاحرف السبيعة وقال المكواشي كل ماصح سنده واستفام وحهه فى العر بسة ووافق لفظه خط المصحف الامامقهو من السعة المنصوصة فعلى هذا الاصل بني قبول القرا آت عن سبعة كاثوا اوسبعة النفومة فقد شرط من الثلاثة فهوالشاذ (قلت) واعما اوسعت القول في هذا لما تعود في هدنه الاعصارالمتأخرة مرتوهم مانالقرا آتالمشهورة منحصرة فيمثل التسيروالشاطبية وقداشسد إنكارا لهة هيذا الشأن على من ظن فلك كابي شامة وابي حيان وآخر من صرح مذلك المستحي تقال في شرح المنهاج عندال كلام على القراءة بالشاذصرح كثير من الشقهاء بان ماعدا السعه شاذ توهما منه انصصار المشبهورفها والحق إن الخارج عن السبعة على قسمن الأول ما يتحالف رسر المصحف فلاشك فاته لس بقرآن والثانى مالاعفالف ومرالمسحف وهوعلى قسمين ايضا الاول ماورد من طريق في يبة فهذاملحق بالاول والثاني مااشهر عندائمة هذا الشان الفراعة به قديما وحديثا فهذا لاوحه النعمنه كقراءة يعقوب والى معفر وغيرهما ثم فل كالم البغوى وقال هواول من يعقد عليه في ذلك فانه نفيه عدت مقرئ مُعلل وهذا التفصيل بعنه واردني الروا مات عن السعة فان عمم شيأ كثيرامن إلشو اقرهو الذي لم مأت الأمن طريق غوسة وان اشترت القراءة من فلك المنفر وكذا قال إبويشامسة وعين وانقلنا ان القرا آت الصحيحة الهم نسبت وعنهم ثقلت فلا يازم ان جيم ما قل عهب جداه الصفة بل فيه الضعيف خووجه عن الاركان الثلاثة ولهذا ترى كتب المصنفين عسكف في ذلك فالاعتاد في غير ذلك على الضابط المتفق عليه ﴿ فَصَلَ كِهِ لَمَا تَفِ فَي شَيَّ مِنْ طَرَفَ عَدِيث عمر على تعمن الاحرف التي اختلف فيها عمروه شام من سورة الفرقان وقدر عم معنسهم فيا حكاء ابن النين انه لبس فيهدنه السورة عنسدالقراء خلاف فبالنقص من خط المصحف سوى قوله وحصل فهاسراحا وقري سرچاج مسراج قال و باقي مافيها من الحسلاف لايخا لف خط المصحف (قلت) وقسد تاسم الوعمر بن عبد المر مااختلف فيه القراءين ذلك من لدن الصحابة ومن بعيدهمن هذه السورة فأوردته ملخصار ودعمله قدرماذ كرموز بادة على ذلا وفيه تعقب على ماحكاه ابن المن في سعة مواضعاوا كثر ، قوله تبارك الذي ترل الفرقان قرأ الوالحوزاه والوالسواراترل ألف ، قوله على عبده قراعسدالله بن الزيروعامم المعدري على عباده ومعاد الوحلعة والوح لمعلى عسده وقوله وقالوا اساطيرا لاولين اكتنها فراطلحه بن مصرف ورويت عن الراهم النخي يضم المثناة

ب تولفال إن السمعان المرا التفاق الخ المرا آت فالشاق الخ كذا في نسخة وفي اخرى فالساح وحوداه مسحمة

الارلى وكسرالثانية مبنيا للفهول واذا انسداضماوله ، قوله مللة فيكون قراعاصم الححدرثي والوالمتوكل و على من بعمر في كون يضم النون ، قوله او تسكون له حنه قرا الاعمش والوحصة ن مكون بالتحانية ﴿ قُولًا مَا كُلُ مِنْهَاقُوا الْكُوفِيونُ سُويُعَاصُمُ نَا كُلُ النُّونُ وَنَصْلُهُ فَالْكَامُلُ عَن القاسم وإن سعد وابن مقسم * قوله و عمل ال قصورا قرا ابن كثيروابن عاص وحداد وما بعهم الوسكر وشديان عن عاصروكذا محدوب عن ابي عمر و وورش معمل مرفع اللاموالباقون بالحرم عطفاعلى محل سعل وقبل لادغامها وهسدا معرىء في طريقة الدعروين العلاء وقر انتصب اللام عمرين فرر وأين الدي عباة وطلحة من سلبان وعب دالله بن موسي وذ كرها الفراء حوازاعلم إضاران ولم ينقلها وضعفها ابن بني يه قوله مكاماضها قرا ابن كثيروالاعش وعلى بن نصرومسلمة بن محارب بالمنحقيف ونقلها مقسة من سارعن الي عروانها * قوله مقرنين قرأعامم الحديدي وهدين السميقع مقرنون ي قوله شورا قو اللذكوران بفتح المثلثية ، قوله و يومنعشرهم قرأ ابن كثيرو - فص عن عاصم والوجعفر ويعقوب والاعرج والحمدري وكذا الحسن وقنادة والاعش على اختلاف عنهما المحتانية وقرا ٧ الاعر جِكسرالشين قال ابن عني وهي قوية في القياس متروكة في الاستعمال ﴿ قُولُهُ و ما يعدون مرورة ن الله قول إن مسعد دوايونيدن وعمر من ذروما يعسدون من دوننا 🛪 قوله فيقول قرا ابن عام روطلحه بن مصرف وسلام وابن حسان وطلحه بن سلمان وعيسي بن عمر وكذا الحسر وقنادة على اختلاف عنهمماورو مت عن عبسدالوارث عن الدعو و بالنون 🚜 قولهما كان نسخ رقر ا ا يو عيسي الاسواري وعاصم الحدري بضم الساء وتسم الغين ، قوله أن نشخذ قر البو الدرداء وزيد ل إن ثانت والمنافر والجو وزيد وجعيفر الصادق ونصرين علقمة ومكحول وشيبة وحفص بن حييد وإلا حعق القارئ والوحاتما لسحسنا في والزعقراني وروىء بمحاهد والورحاء والحسن بضماوله وفتموا الماءعلى المناءللفعول وانكرها الإعسدوز عمالقر إءان الأحقر نفردها 🐙 قوله فقد كذَبُوكُم حكى الفرطبي انهاقر تُسَالنخفيف 🐞 قوله بما تقولون قرا ابن سمود ومجاهد وسميدين جيدوالاعش وحيدين قيس وأبن جريج وحرين فزوا يوحيوة ودويت عن قنبل بالتحتانسة » قوله ها يستطيعون قراحقص في الا كثر عنه عن عاصر بالقوقانية وكذا الاعش وطلحة بن مصرف والوحبوة 🚜 قوله ومن ظلم منكرند قة قرئ بدقه بالتبحثانية 🥷 قوله الاانهبرقري انهــم بفتح الحمزة والاسسللانهم فحذفت اللام تفل هذاو الذي قبله من الاعراب السعين بهدة وله وعشون قرأ على وابن مسعود وابنه عبدالرجن وابوعب دالرجن السلمي بفتح الميم وتشديد الشدين مبنيا للفاعل والفحال ابضا 😹 قوله مجرا محجوراقرا الحسن والضحاك وقنادة والورجاءوالاعمش حجرا يضم قرأ المكوفيون وابوعرووالحسن فالمشهورعنهما وعرو بن معون ونعيم بن ميسرة بالتخفيف وقرأ النافون النشسديد ووافتهم عسدالوارث ومعاذعن ابي عمرو وكذاعبوب وكذا الجصيمن الشامس في خل الحسل ، قوله وزل الملائكة قوا الا كثر بضم النون وتسديد الزاي وقدم اللام الملائكة بالوفع وقراخارجية بن مصعب عن الي عمرو ورو يت عن معاذا بي حلمية بنخفيف الزاي وضماللاموالآصل نتزل الملائسكة فمحذفت تمخته غاوقرا ابورجاءر محى بن يعسمروعمر بن درورويت عن إسمسعودونقلها ابن مقسم عن المسكى واختارها الحذلي مقتح النون وتشديد الزاي وفنح اللام ولى البناءالفاعل الملائكة بالنصب وقراحناح من حبيش والخفاف عن المي عمر وبالتخفيف الملاسكة

 به توله الاحرج في نسخة الاحش قسرر من قرا
 كمرا لشين منهما اه بالرفع على المبناءالفاعل ورويت عن الحفاف على السناء الف حول الصاوقوا ابن كثير في المشهور صنه وشعسه عن الى عمرو ونعرل منو من الثانية خفيفه الملائكة بالنصب وقرى بالتشديد عن الريكير انضا وقرأهرؤن عن الي بمر عثناة اوله وفتح النون وكسر الزاي الثقرلة الملائكة الرفع اي تنزل ماامرت به وروى عن اى بن كعب مثله لكن يقتع ازاى وقرأ ابوالسال والوالاشه كالمشهرين. ابن كثير المكن بألف اوله وعن اي بن كعب رات يفنحو تحقيف وز مادة مثناة في آخر موهشه مثاه المكر وضم اوله مشدد اوعنه نزلت عثناة في اوله وفي آخر و يوزن نفعلت 🙇 قوله المدتني الخدلات قد أ الوعمرو بفتح الماءالاخيرة من لدنني ، قوله ياو بلني قرأ الحسن بكسر المثناة بالاضافة ومنهيمين امال ﴾ قولهان قومي اتمخسلوا قرا ابو بمرووروج واهسل مكة الارواية ابن مجاهسد عن قنسل ختم الماءمن قومي ۾ قوله لنشت قرا ابن مسعود التحقانية خال التون وكذاروي عن حسدين قس والى حصين والى عمران الحولى 💥 قوله قدم ناهية رأيل ومسلمة بن محارب قدم انهيم مكسر المع وتسمالهاءوكسرالنون الثقيلة ينهما الف تثنية وعن على غيرنون والخطاب لموسى وهرون 🙀 قوله وعاداً وهُودَةُراجَزُهُ و مَقُوبُ وحَقَيْنِ وَهُودِ بَغَيْرِصُرِفَ ﴿ قُولُهُ الْمُطْرِبُ قُرْ الْمُعَاذَا لِوجَلَعَهُ وَزَيْدُ مِنْ على والومهيل مطرت بضماوله وكسر الطاءم بنيالف عول وقرأ ابن مسعود إمطر واوعنسه امطر تاحير وقوله مطر السوءقرأ الوالسيال والوالعالسة وعاصرا لحمدرى ضيرالسين والوالسيال اضامتك نغير همة وقراعا وسقسده ذين العابدين وحسفرين مجدين زين العابدين يقتح السين وتشهديد الوار للاهمز وكذافرا الضحال الكن التخفف ي قوامهز وافراء وأوامعمل وربعه والمفسل باسكان الزاى وحفص بالضم بفيرهمز به قوله اهدا الذي بعث الله قرأ ابن مسعود والى بن كعب اختاره الله من بيننا ۾ قوله عن الهنناقرأ ابن مسعودوا بي عن عبادة الهننا ، قوله ارايت من المخسذالهه قوا ابن مسعود عدالهمرة وكسراللام والننوين بصيغة الجعوقرأ الاعرج بكسراوله وفتحاللام مسدها المساوهاء تأنيث وهوامهم الشعس وعنسه بضماوله النضا يه قوله امتحسب قرأ الشامي بفتح السين ، قوله او بعقاون قرا ابن مسعوداو بيصرون ، قوله وهو الذي ارسل قرأ ابن مسعود بعل ، قوله الرياح قرا ابن كثيروابن محيصن والحسن الربح ، قوله نشرا قرأ ابن عامروقنادة والورجاء وعرو بن معون سكون الشبين ونا يعهمهرون الأعوروخارجة بن مصعب كالاهما عنابى عرووقرا السكوفيون سوى عاصروطا ثقة يتشعرارله تمسكون وكذاقه أالحسب وحعفر بن محدو العلاء بنشيا بةوقر اعاصم بموحسدة بدل النون و تا بعه عيسي المهداني وايان بن تعلب وقرا الوعيدال من السلمي في رواية وابن السعيقم بضم الموحدة مقصور بورن حيلي ، فوله النحق مەقرأ اسىمىعودلننشر بە 🙀 قولەمىتاقرا ابوخىفرىألىشدىد 🤹 قولەرنىقىمقرأ ابويمرورابو حيوة وابن ان عبدلة بفتح النون وهي رواية عناب بمرو وعاصم والاعمش ۾ قوله واناسي قراجى بن الحرث بتخفيف آخره وهي رواية عن الكسائي وعن الي بكر بن عاش وعن قنسية المال وذكرهاالفراء وإزالاغلا ، قوله ولقدم فناه قرأعكرمــة بنجعب الراء ، قوله لسنة كرواقرأ الكوفونسوى عاصم بسكون الذال مخففا ، قوله وهـ أملح قرا الوحصيين وابوالجوزاء وابوالمتوكل وابوحيوة وعرينذر ونقلهاالحدتى عن طلحة بن مصرف ورويت عن السكائي وقنيه المبال بفنه المبه وكسر اللام واستنكرها ابوحاتم السجستاني وفال أبن عنى يحوزان يكون ارادمالح فحدف الالف تحفي فا قال مع ان مالح است فصيحة ، قوله وسجرا تقدم 🦛 قوله الرحن فاسال به قرأز بدبن على يحر النون نعتاللحي وابن معــــدان بالنصب قال علم به المدح * قوله فاسأل به قرأ المكيون والكسائي وخلف والمان بن بز بدوامه عدل بن حفر ورو مت عن إن عمر ووعن نافعر فسل به خبرهمز 💂 قوله لما تأم زياقه أ السكو فيه ن بالنبيخيانية لسكر. اختلف عن مفعن وقرأ ابن مسعود لما فأمن نابه ، قوله سراحا قرأ المسكوفيون سوى عاصم سرجا يضمين لمكن سكن الراء الاعش ويحيى بن وثاب وابان بن علب والشيرازي ، قوله وقر اقر االاعش والوحصينوالحسنورو يتعنعامم شمالفاف وسكون المم وعن الاعمش ايضافتح اوله 🛊 قوله ان مذكر قراحزة بالتخفف وابي ن كعب تسد كر وروث عن على وابن مسعود وقراها الضا إبراهيم النخبي وعبي بن وثاب والاعش وطلحة بن مصرف وعسي المهداني والياقر وإله ءوعيدالله ابن ادرس ونعيم بن ميسرة ، قوله وعباد الرجن قرا ابي بن كعب بضم المن وتشديد الموحدة والحسن ضعتن بعرائف واوالمنوكل والوس لما والوالحوزاء غشم كمر تم محتا أمه ساكنه ، قوله عشون فراعلى ومعاذ الفارئ والوعبد الرحن السلمي والوالمتوكل والونم لثوان السعيفع بالتشديد منا الفاعل وعاصم المحدري وعيسى من عمر منا الفعول ، قوله سجد اقر البراهيم المنحى سجودا » قوله ومقاما قرا أبوز بديفته الم » قوله ولم يقترواقرا ابن عام والمبدنيون وهي رواية إلى عبدالرجن السلمي عن على وعن الحسن والدرجاء ونعيم من ميسرة والمفضل والازرق والحمز وهي رواية عن الديكر يضم أوله من الرباع وانسكرها الوحاتم وقرا السكوفيون الامن تقدم منهبروا يوعرو فيروابة غنحارله وضمالناء وقراعاصمالححمدري والوحبوة وغيسي بن عمروهي رواية عن ابي عمروا بضافهم اولة وقنح الفاف وتسديد الناه والباقون غنج اوله وكسراناه ، قوله قواماقوا سان بن عبد الرحن صاحب الشف بكسر القاف والوحسين وعسى من عمر بتشديد الواو مرفت الفاف 🦛 قوله بلق اثاما قرا ابن مسعود وابورجاء بافي باشباع الفاف وقرا عمر بن ذر بضم أوله وقتح اللام وتشديد القاف بغيراشياع يه قوله بضاعف قرا أبو بكر عن عاصم برفع الفاء وقرا أن كثيروا بن عامره الوحمة ورشيه و يقوب يضعف بالشديد وقر اطلحة بن سلمان بالنون العسداب بالنسب 🦼 قولهو يخلدقرا ابنءاهم والاعمش وابو بكر عنءأصم بالرفع وقرا ابوحيوة بضمارله وفنحانكاء وتشديداللام ورويت عن المعنى عن شعبة ورويت عن ابي عروا يكن بتخفيف اللام وقراطلعة بن مصرف ومعا والفارى وابوالمتوكل والونهيل وعاصم الحمسلوى بالمشناة مع الجزم على الطاب ، قول قسه مها نافر ابن كثير باشباع الهاء من فيسه حيث عادو تا بعه حفص عن عاصم هنا فَطُ ۞ قُولُهُ وَدُرِينًا قُرا الْوَجُرُو وَالْسَكُوةُ وَنَ سَوَى رَوَايَهُ عَنْ عَاصِمِالِافُوادُ وَالْبَاقُونَ بَالِجُعَ قولەقرة اعين قرا ابوالدنداء وابن مسعودوابوهر يرة وابوالمتوكل وابونهدائ وحيسدين أيس وعمر بن درقرات بصيغة الجمع * قوله يجرون الغرقة قرا ابن مسعود يجرون الحنسة * قوله ويلقون فيها قرأ المسكوفيون سوى حقص وابن معدان يفتح اوله وسكون اللام وكذاقرا النميري عن المفضل ، قوله فقد كذبتم قرا ابن مسعودوابن عباس وابن الزبير فقسد كذب المكافرون وحكىالواقدىءن سضهم تتخشف الذال 🛦 قوله فسوف يكون قرا ابوالسهال وابوالمتوكل وعيسى أبن عمروابان بن تعلب الفوقانية ، قوله لزاماقوا الوالسمال يفتيح اللام اسنده الوماتم السجسة الى عن الدر مصمونقلها الهدل عن ابان من تعلب فالدابوعمر من عبد المر بعد ان اور د مص ما اورد ته سأمانى سورة المفرفان من الحروف التي بايدى اهل العلم بالقرآن والقداعلم هما ارتكرمتها عمر على

هُشام وماقر أبه عمر فقيد عكن أن مكون هناك حروف أخرى لم تصل إلى وليس كل من قر أشيئ نقل فلك عنته ولكن إن فات من ذلك شيئ فهو النزر البسير كذا فال والذي ذكر ماه مز ه على ماذكره مثله اوا كثرولكنالا تتقلدعهدة ذال ومرذاك فنقول عمل ان تكون قيت إشياء لم طلع علم الى تركث أشاءما تنعلق بصفه الإداءمن المهزو المبدوالروم والإثبام ونعوذلك نم معبد كتابتي هبيذا وامهاعه وقفت على الكتاب الكسرالمسهى بالحامع الأكر والبحر الازخر تألف شنع شب وخنا الى القاميم على بن عسد العزيز اللخمي الذي ذكر انه جعرفيه سبعة آلاف رواية من طريق غير مالامليثي وهد في نصر ثلاثين محلدة فالتقطب منه مالم يتقدمذ كري من الاختلاف فقادب قدرما كنت ذ كرته اولاوقدا وردته على ترتيب السورة 🍙 قوله ليكون للعالمين نذيرا 🛚 قوا إدهم السندوسي بالمثناة فوق 🥁 قوله والتخذوا من دونه آلحه أقر استعبدين وسقب بكسر الحمزة وقتح اللام يعبدها الف ، قوله و يمشى قرا العلاء بن شبابة رمومي بن اسحق بضم اوله وقتح المرتشديد الشين المفتوحة ونقسل عن الحبجاج بضمارله وكون المبهو بالسين المهملة لمكسورة وقالوا هوتصحيف ي قوله ان تتبعون قرا ابن العرشحنا ليه اوله وكذا محد بن حعفر يفتح المشاة الاولى وسكون الثالمة ير قوله فلا يستطيعون قرازهمر بن اجدعثنا من فوق بهر قوله حنه با كل منها قراسالم بن عامي حنات بصبغة الجمع يه قوله مكانا ضقامقرنين قراعبد الله بن سلام مقرنين التخفيف وقراسهل مقر تون بالتخفيف مع الواو ، قوله إم حنسة الخلد قرا ابوهشام ام حنات بضبغة الجع ، قوله عبادى هؤلاءقر اهاالوليد بن مسلم بتحر بالالياء يه قوله نسوا للذكر قرا ابومالك بضم النون وتشديد السين بها قوله فباستطيعون صرفا قرا ابن مبعود فياستطيعون ليكروان بن كعب فيا ستطيعون للاحكي ذلك إحمد بن يعيى بن مالك عن عبد الوهاب عن هرون الاعور وروى عن ابن الاسماني عن ابي كرين عباش وعن يوسف بن سيعيد عن خلف بن تعمور زائدة كالإهما عن الاعشار بادة لكواضا ۾ قوله ومن ظارمنكم قرايسي ن واضحومن بالاب الطاروورنها وقراها الضاهرون الاعور مكذب الشده يه قوله عذاما كسرا قراشعب عن اليحرة بالمثلثة مدل الموحدة ۾ قوله لولاانزل قراحفر بن مجمد بفتح الهمزة والزاي وتص الملائكة ۾ قوله عتوا كبيراقري عنيا شحتانية بدل الواووقرا الواسحق المكوفي كثيرا بالمثلثة بدل الموحدة ، قوله يه م مرون الملائسكة قراعيد الرحن بن عسيد الله ترون بالمثناة من فوق 🧋 قولة و بقولون قراعشيم عن يونس وتقولون بالمثناة من فوق ايضا ﴿ قوله وقدمنا قراسعند بن اسمعيل فتم الدال ﴿ قُولُهُ الىماعلوامن عمل قوا الوكيعيمن عمل سالمجنز يادة سالح 🚒 قوله هياءقر إمحارب بضم الهامعوالمد وقرانصر بن يوسف الضمر القصر والتنوين وقرا ابن دينار كذلك لكن يفتح الهاء * قوله مستقرا قر اطلعة بن مومين بكسر القاف به قوله و يوم تشقق قرا ا يوضام و يوم بالرفع والنثوين وأ يووحرة بالرقع بلاتنوين وقراعصمة عن الاعش يوميرون الساء تشقى بحدف الواووز يادة يرون ﴿ قُولُهُ الملكُّ يومشـــدْ قراسلمان بن إبر اهيم الملك بقنح الميم وكسراللام ۾ قوله الحق قرأ ابوجعقر بن يزيد ينصب المقي ﴿ فوله ما له من المصارف إعام من نصر تعانت ﴿ قوله وغالو الولا مزل عليه القرآن قرا المعلى عن الجحدري غنح النون والزاي مخففا وقراز يدبن على وعبيدالله بن خليد كذاك الكن مثقلا ۾ قولەوقومنوح قراهاالحسنېنڅمدينان،سعدان عنابيه بالرفع ۾ قولەوجىلناھىآلناسآية قراحامدالرامهرضي آيات الجمع 🦛 قوله ولقدا تواعلى الفرية قرَّاسورة بن ابراهيم القريات

بالجموقر أمهر المالقر مة بالنصف عرمشلا ۾ قوله افلر يكونو ايرونها قرأ الوحزة عن شعمة بالمثناة من قُونُ فيهما عِيدِ قوله وسوف علمون حين رونُ قراعيَّان بن الماركُ بالمثناة من قوق فيهما * قوله أم تصب قر أحزة من حزة ضم التحتانسية وقنح السن المهملة * قوله شباتا قر الوسف! ان احديكسر المهملة إوله وقال معناه الراحة 😹 قوله حهادا كسراقر اعجد روالحنفسة بالمثلثية قوله من جالب من قرا الدرع فه من شدندال الله على قوله هذا عذب قرأ الحدور من مجديد مدان بكيم الذال المعجمة 😹 قوله فيجعله نسا قرأ الحجاج بن و سف سدا عهملة تم موجدتين له انسحدقر أ ابو المتوكل بالمتاء المثناة من في قيوته له وهو الذي حجل الليل والنهار خلفة قرأ الحين إس محمد بن اليهسعدان عن المه خلفه هنيج الحاء و بالمباء ضعير بعيد على الله لي يعد قبر له حل الارض هم نا * قوله بن ذلك قوا معفر من إذا س ضمرالنون وقال هو اسمكان * قوله لامدعون قر المعسفر من محمد بتشديد الدال * قوله ولا يقت اون قرأ ابن جامع بضم اوله وقتح الفاف وتشديد الناء المسكسورة وقرأها معاذ كذلك ليكن بألف فعل المثناة 💂 قوله إثامافه أعدد إملانين سالخ الدحل عن جزة أثما يكسر اوله وسكون ثانيه بغيرالف قبل المم وروى عن ابن مسعود يصيغه الجمرآ ثاما يوقوله ببدالله قرأعبدا لجيد عن الى مكروا بن ابي عبلة وا بان وابن مجالد عن عاصروا بوعمارة والدهمي عن الاعمش بسكون الموحدة » قوله لايشه دون الزور قرأ ابو المتلفر بتون بدل الراء » قوله ذكر وإما آيات رسيمقر أ تميم من زياد بقتح الذال والكاف، قوله با "يات وجهم قراسلمان بن يزيد با "يه بالافراد، فوله قرة اعمن قرأ معروف بن مكيم فرة عين بالافر ادوكذا ابو صالح من روامة المكلي عنسه لسكن قال قر ات عن ﴿ قولُهُ واحلنا للتفن قراحعه فرمن محمدوا يعدل لنامن المتقن إماما بيرقو له عوزون قرأ ابي في رواية محاذون * قُولُه الْعُرِفَة قرأ الوحامد الفرقات، قوله تحدة قرأ الن عرت عيات بالجم وقوله وسلاما قرأ الحرث وسلما في الموضعين ﴿ قُولُهُ مُستَقَرَّا ومقاما قرأُعِيرِ بن عمر ان ومقاماً بقت والمبه ﴿ قُولُهُ فَقَدَ كَذَبْتُم قُرأً صدر نه ترسعند شخفف الذال فهسده سيته وجسون مي ضعالس فهامن المشهور شي فليضف إلى ماذكرته اولافتسكون جلثهانحوامن مائة رثلاثين موضعا والقهاعلم واستدل يقوله صلى الله علمه وسسا فافر والماتسر منه على حو از الفراءة بكل مائت من الفرآن الشروط المتقدمية اعتمارها فيم إخذا شهرط منهالم تسكن للثالقه اءة معقدة وقدقر وذلك الوشامة في الوحدة تقرير الملغا وقال لا يقطع القراءة بانها مزاة من عندالله الااذا انفقت الطرق عن ذلك الامام الذي قام بامامة المصر بالقراءة وأجع اهسل عصره ومن يعدههم على امامتسه في ذلك قال اماإذا اختلفت الطرق عنسه فلا فلواشقال الآتية الواحيدة علىقرا آت مختلفية معروجه دالشرط المذسحو رجازت القراءة مهابشرط ان لا يخسل المعنى ولا ينغسر الاعراب وذكر ابوشامية في الوحيران فتوى وردت من العجم لدمشق سألواعن قارئ فراعشر امن القرآن فمخلط القراآت فأجاب بنا لحاحب وابن الصلاح وغيرواحد من أمُّمه فلك العصر بالحواز بالشروط الذ، وكرناها كن خرامة الافتاة . آدم من ربه كلمات فلا غرأ لابن كثير بنصب آدم ولاي عمرو بنصب كلات وكن غرا نف غرلكم بالنون خطايا نكم بالرفع فال ابوشامه لاشك في منع مثل هذاو ماعداه فعا تز والله اعله وقد شاع في زمانها من طائقة من الفراء آنكار فالشعق صرح بعضهم شحر عدفطن كشرمن الفقهاءان طمف فالشمعمداف عوهم وقالوا اهلكل فن أهزى غنهم وهذا ذهول بمن قاله فأن علم الحلال والحرام اعما يتلق من الفقهاء والذي منع ذلك من القراء

انث الهو محمول على مااذا قرأ برواية خاصمة قامه منى خاطها كان كذماعا فالنا الفارى الخاص الذي شرع في افر امروابته فن افر ارواية لم محسن ان بنتقل عنها الدواية اخرى كإفاله الشيخ محي الدين وذلك من الاولوية لاعلى الحتم إما المنع على الاطلاق فلاوالله اعسلم 🐧 (قول ماكس ناليف المرآن) اى جعرا يأت السورة الواحدة اوجع المورمينية في المصحف (قوله أن ابن حريج اخرهم قال واخرني وسف كالماعندهم وماعر فنماذا بطف عليه ثم إت الوارسانطة في رواية النسفي وكذا ملوفف عليه من طرق هيذا الحديث (قرا 4 المجاء ها عراقي) اي رحل من اهل العراق ولم افف على امعه (قراراي الكفن خيرة التوعانوما في ل) لعيل هذا العراقي كان سمع حدث سمرة المر فوع النب إمن ثبا بكالدياض وكفنو إفهام ثا كرفانها اطهر واطب وعوعند دالتروني مصححا واخرحه إصاعن ابن عباس فلعبل المراقى مععه فارادان بمثنت عائشة فيذلك وكان اهبل العراق اشتهروا مالتعنت في السرة ال فله داقالت له عائشة ومامضرك تعني اي كفن كفنت فيه احزاً وقول استعمر للذى ساله عن دم البعوض مشهر رحيث قال انظروا إلى اهل العراق سألون عن دم المعوض وقد قناوا ابن نسوسول الله صلى الله عليه وسلم (قاله لعدلي الولف عليه القرآن فاله بقر اغير مؤلف) قال ابن كثير كان قصة هذا المراقى كانت فيدل ان رسل عان المصحف الى الا " فان كذا قال وفسه علم فان بين ماهك لمدرك زمان ارسل عثان المصاحف إلى الاتفاق فقد ذكر المزى ان روات عن إلى ابن كعب مهسلة وابيءاش بعدارسال المصاحف على الصحيح وقدصر ح يوسف في هدذا الحدث أنه كان صندعا تشه من ساله اهدا العراقي والذي ظهرلي ان مدالعراقي كان من مأحد تقراءة ان مسعود وكان ان مسعد هلاحضه مصحف عثان إلى المكو فعلم وافق على الرحوع عن قراءته ولاعلى اعسدام مصحفه كاسيأ قى بيانه بعدا لباب الذى يل هسدافكان تأليف مصحفه مفاير التأليف مصحف عثمان ولاشانان تأليف المصحف العثاني استرمنا سيبة من غيره فلهذا اطلق العراقي له غيرم ولف وهسذا كله على إن السوَّ ال انعمار قوع عن ترتيب المسور وبدل على ذلك قولهما له وما يضركُ ابنة فرات قبل و محتمل ان بكون اراد تقصل آمات كل سورة لقوله في آخر الحديث فاملت عليه آي السوراي آيات كل سورة كأن تقول لهسورة كذامثلا كذا كذا كذا آية الاولى كذا الثانية الخ وهدذا يرجع الى اختلاف عدد الا من وفيه اختلاف من المدفي والشامي والمصرى وقد اعتبى الله القراء عصم ذلك و سان الخلاف ق. موالاول اظهر ويعتمل إن يكون المدول وتعرعن الاحرين والله اعمار قال إن طال لا نعام احداقال بوحوب ترتيب السورفي الفراءة لاداخل الصاكرة ولاخارجها بل مجوزان يقوا المكهف قبسل البقرة والميجقبل المكهف مثلاواماما ماءعن السلف من النهي عن قراءة الفرآن منسكوسا فالمرادجان يقرا من آخر السورة الى اوله أوكان حياعة اصنعون فلك في القصيدة من الشعر مبالغة في حفظها وقذ ليسالا للسانه في سردها فتع السلف ذلك في الفرآن فهو حرام فيسه وقال القاضي عياض في شر حميديث حذيفة ان النبي سل الله علمه وسلم قرافي صلاته في اللسل بسورة النساء قبل آل عمر أن هو كذلك في ابى م كعب وفيه حيجة لمن مقول ان ترتيب السوراحة ادوليس بسوقيف من النبي سهلي الله عليه وسلم وهوقول جهور العلماء واختاره الناضي البالاني فالوثر ببالسورايس بواحب في التلارة ولافى الصلاة ولافى الدرس ولافى المعلم فانلك اختلفت المصاحف فلما كتب مصحف عمان رتبوه على ما هو عليه الآن فلللك اختلف ترتب مصاحف الصحابة ثمد كر محوكلام ابن طال شمال الاخلاف ان ترتب آيات كل سورة على ما هي عليه الا آن في المصحف توفيف من الله تعالى وعل ذلك

و باب أ إ غداه آن و حدثنا إراهيم بن موسى حدثنا إراهيم بن موسى المستراه المراهيم والمستراه المستراة المستراة والمستراة والمستر

اندازل اول مازل منه سورة من المفصل فيهاذكر الجنسة والنارحة اذاتاب الناس الى الاسلام أرل الحسلال والحوام وأوزل إول تبي لاتشر بوا الجر لفالوالاندع الحرابداولو نزل لارتو القالوا لاندع الزناالدالقد ترل عكة على محدسل القدعليه وسسلم وابى لمارية العب ل الساعة م عدهموالساعة ادمي وامر ومازلت سورة المقرة والنساء الأوانا عنسده قال فأخرحتاله المصحف فأملت علسه آي السور يه حدثنا آدم حدثناشعبة عن الى اسحق قال معتصدال حن بن بزيد قال مصبحت ابن مسعود هول في بي اسرائيسل والكفف وهريموطه والانساءانهن من المثناق الاول وهن من للادى ، حدثنا ابو الولىد حدثناشعية إنبانا ايواسحق ممع المراء رضى الله عنه فال تعلمت سيحاسم رباث الاعلى قبل ان قدم التي صلى الله عليه وسلم ۾ حدثنا عبدان عن الى حرةعن الاعش

بقلته الامدعن ندماصل الله عليه وسلر فق لهاتعا نزل اول مانزل منه سورة من المفصل فيها فدكر الجائة والنار) هذاظاهر معاير لمانقدمان اولشئ نزل افراباسم بلادليس فهادكر الجنسه والنارفلعل من مفسدرة اي من اول مازل او المرادسورة المدرُّون ما اول مازل بعد فقرة الوحي وفي آخر هاذكر " الحنفوالنا رفلعل آخرها ترافيل نزول بفيه سورة اقرافان الذي نزل اولامن اقراكها تقدم خس آيات فقط (قرآ به حنى اذاناب) بالمثلث من الموحدة الحدج ع (قرأ به نزل الحسلال والحرام) اشارت الى الحكمه الالهيسة فيترتيب التسنزيل وان اول مانزل من القرآن الدعاء الى التوحيسد والتبشير لأؤمن والمطسع بالحنسة وللبكافر والعاصي بالنارفلها إطهأنت النفوس على ذلك انزلت الاحكام ولهم فاقالت ولوترل أول ثبيٌّ لانشريوا الجريفالو إلامدعها وذلك لماطبعت عليه النفوس من النفرة عن ترك المالوف وسيأتى بيان المراد بالمفصل في الحديث الرابع (قرَّلُه لقد نُرَلُ بِحَكَمُ الْحُ) اشارت بذلك الى تقوية إ ماظهر لحسامن الحسكمية المذكورة وقد تفسده ترول سورة القمر وابس فيهاشئ من الاحكام على ترول سورة البقرة والنساءمع كثرة مااشتملنا عليه من الاحكام واشارت بقولها واناعنده اي بالمدينة لان مخولها علمه اتماكان سدالهجرة اتفاقا وقدتقد مذاك في منافها وفي الحديث ردعلي النحاس في زعمه ان سورة النساء مكيسة مستندا الى قوله تعالى ان الله بأص كم ان تردوا الامامات الى اعلها ترلت بمكة انفافاف قصه مفتاح الكعية لكنها حجه واهيمة فلايلزم من رول آية ارآبات من سورة طويلة عكه اذارل معظمها بالمديشة ان تكون مكية بل الارجعوان جيع ماترل بعد الهجرة مصدود من المدنى وقداعتني حضالاتمه بيان مازل من الاكات بالمدينة في السور المسكية وقد اخرج ابن الضريس فى فضائل القرآن من طريق عبان بن عطاء الحراسانى عن ايسه عن ابن عياس ان الذى ترل بالمديسة البقرة ثمآ ل عران ثمالانفال ثم الاحزاب ثم المسائدة ثم الممتحنة والنساء ثم اذازلزلت ثم الحديد ثم القتال ثمالاعد ثمالا حن ثم الانسأن ثم المطلاق ثماذاجاء تصرانك ثما لنور ثم المنافقون ثما لمجادلة ثم الجرأت تمالتحريم تمالحاتسة تمالنفاين تمالصف تمالفتح تمراءة وفدثيت في صحيح مسلم من حديث انس ان سورة المكوثر مدنية فهو المعتمد واختلف في الفاتحة والرجن والمطف فين وأذاذ لزلت والعاديات والقدروارأ يشوالاخلاص والمعوذتين وكذا اختلف بمبانقدم في الصف والجعة والتغابن وهذا بيان ماترل بعدالهجرة من الاكات بحداثي المسكي فن ذلك الاعراف ترل المدينة منها واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الى واذاخذربا * يونس ترل منهابالمدينة فان كنت في شد آيذان وقيل ومنهم من يؤمن به آية د قيل من راس ارجين الى آخر هامدني ، هو د ثلاث آيات فلعلك ارك الفن كان على بينة من دبه واقم الصلاة طرفى النهار ؛ النحل ثم ان دبك الذبن ها حروا الآية وان عافيتم الى آخر السورة والاسراءوان كادواليستفزونك وقل وبادخاني واذقاناك إن ربث احاط بالناس ويستكونك عن الروح قلآسوابهاولاتؤمنوا المكهف مكية الااولحال جوزاوآخرهامن انالذين آمنواص ممآية السجدة الحبج من اولها الحدث يدومن كان يظن وان الذين كفر واو يصدون عن سيل الله واذن للذين يقاتلون ولولادفع اللهوليغلم الذين اوتوا العسلم والذين هاجر واوما بعددهاو موضع المسجدتين وهسدان حصمان الفرقان والذين لأبدعون معالله الحا آخو الدرحما الشعراء آخرها من والشمراء يتبعهم القصص الذبنآ تبناعها لكتاب الحاجلين وان الذي فرض علىا القرآن العنبكيوت من اوله بالياو يعملم المنافقسين لقسمان وأوان مافى الارض من شجرة اقلام المرتنز بل افين كان مؤمنا وقبسل من تنجانى

أويرى الذين اوتوا العلم الزمرةل باعبادى الى شعرون المؤمن ان الذين يحادلون في آمات الله والترتلها الشورى المرهواون اقترى وهو الذي يقبل التوبة الى شديد الحاشة قل الدين آمنو العقروا الاحقاف قل ارأيتم ان كان من عنسد الله و كفر تم موقو له فاصعر ف والقد خلفنا السموات الى لغوب المنجمالة ينجتنبون الحاتني الرحن سأله من في المسموات والارض الواقعة وتصاون رزنكم ن من إنا باوناهممالي يعلمون ومن فاصر لحكو بالثالي الصالحين المرسىلات واذاقيل لوجه اركعه ا لاركمون فهداماترل المديسه من آيات من سور تقدم نرولها بحكة وقد بين ذلك حديث ابن عباس عن عُمْانِ قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير اما مُزلُ عليه الا آيات فيفول ضعوها في السورة التي مذكر فهاكذا واماعكس فالتوهو نزول شئمن سورة محكة تأخزنز ول تلك السورة الوالمد ننه فلم آره الإنادرافقدا تفقو اعلى ان الانفال مدنية لكن قبل ان قوله تعالى واذيمكر بلثالذين كفروا الاتبة نذلت عكة ثمرنزلت سورة الانضال مللدينة وهيذاغر ببحدا فعرنزل من السورالمدنية الني تقسدم ذكرهابمكة ثم نزلت سورة الانفال بعدا الهجرة في العمرة والفتح والحج ومواضم متعددة في الغزوات كتبول وغرهااشياء كثيرة كها تسمى المدنى اصطلاحار الله اعلم به الحديث الثاني حديث إن مسبعود تقدم شرحيه في تفسير سيحان وفي الأنبياء والغرض منه هنا إن هذه السورة نزان عكة وانهام رتية في مصحف ابن مسعود كاهي في مصحف عبان ومع تقديمهن في الزول فهن مؤاخرات في تسالمصاحف والمراد بالعناق وهو بكسر المهملة انهن من قديم مانزل * الحديث الشالث حديث الدراء تعلمت سورة سبح اسمر بالاعلى قبل ان يقدم الذي صلى القعليه وسلم هو طرف من حديث تقسدم شرحه في احاديث الهجرة والغوض منه إن هدة مالسورة متقدمة الزول وهدر في اواخر المسحف مع ذلك بهدالحاد بشالوا وعرجه بشابين وسعودا بضا ﴿ ﴿ لَهِ لِهِ عَنْ شَقِيقٌ ﴾ "هوا بن سلمة وهو الوواثل مشبهور تكنيته اكترمن آسمه وفيرواية الميداود الطيالسي عن شبعية عن الاعمش سمعت أياوا لل خرحه الترمذي (قَرَلْهُ قَالَ عِيدَالله) سيأتى في باب الربيل بلفظ غدونا على عبد الله وهو ابن مسعود (قله لقد تعلمت النظائر) تقدم شرحه متوفى في باب الجع بن سور نين في الصلاة من إبواب صفة الصيلاة وفيه اسماء السور المذكورة وان فيسه دلالة على أن تأليف مصحف إبن مستعود على غير ما ليف العماق وكان اوله الفائعة عم البقرة عم النساء ثم آل عمر ان ولم يكن على ترنيب النزول و خال ن مصحف على كان على ترتيب النزول اوله اقرائم المدثر ثم ن والقلم تم المزمّل ثم تبت تمالتك مر تمسيح وهكذا إلى آخر المكي تمالمية والله اعلى واماتر تب المصحف على ماهو علمه الاتن فقال القاضي الويكر الما فلاني يصنحل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم هوالذي احر بثرتيبه هكذا و عمل ان يكون من إسهاد الصحابة تمرجع الاول عاسياني في الماب أذي مدهد الهكان الني صلى الله عليه وسلم يعارض به عريل في كل سنه فالذي فلهر انه عارضه به هكذا على هذا الرئيب ويعمزها بن الانباري وفسه ظلر بل الذي ظهر انه كان يعادضه به على رسيا لنزول نعررتب عض المسورعلي مض اومعظمها لا يمتنعان يكون و قيفاوان كان مضه من احتهاد مض الصحابة وقد اخرج احدواصحاب السنن وصححه ابن حبان والحاكم من حديث ابن عباس عال قلت اعبان ماحل كم على أن عهدتماليالانفال وهيمن المشاق والىبراءة وهيمن المبين فقرنتم بهساولم تكتبوا بينهما سنطر يسم الله الزحن الرحيج ووضعتموه حافي المسعرا الطوال فقال عبان كان دسول الله سلى الله عليه وسسلم كثيراما ينزل عليسه البورة فيات العدد فاذا نول علسه الشئ يعنى منهادها بعض من كان يكنب فيقول

عن شقيق قال فال غيسة المقائر التحاصل المقائر التي كان الني سسلى الله عليه وسلم التين في كل ركمية فقام عبدالله ودسل معه في المناه فقال عشرون على من اول المفسل سورة من اول المفسل على المهارين مسيود من اول المفسل على المهارين مسيود من الموامم

ضعو إهوْلاءالا بات في المدورة التي يذكر فها كذار كانت الاتفال من أوائل ماترل بالمدينة و مراهة من آخر القر آن وكان قصتها شبههما فظنف انهامنها فقبض وسول الله صلى الله عليه وسلم وله بين لنا إنهامنها أه فهذا هل على انترتب الا آيات في كل سورة كان توقي فار لما أي فصح الذي صلى الله علمه وسل بأمر راءة اضافها بهان الى الانفال احتهاد امنه رضي الله تعالى عنمه ونقل صاحب الاقتاع ان السملة الراءة ثا تدفى مصحف إس مسعودة الولا وخذم داوكان من الامة السداء السورة نزول معم الله الرحن الرحم اول ما ينزل شي منها كما اخرجه ابود اودو صححه ابن حبان والحاكم من طريق عمرو بن دينار عن سنعيد بن حير عن إبن عباس قال كان الذي صبلي الله عليه وسبار لا بعلم ختم السورة حنى بنزل سم الله الرجن الرحيم وفي وواية قاذا نزلت بسم الله لرجن الرحيم عاموا إن السورة فدا نقضت ومما بدل على إن ترتيب المصحف كان توقيفا ماا شرحه اجدوا بوداود وغيرهما عن اوس بن ابي اوس حديقة النفق قال كتت في الوقد إلذين إسلمو امن تتنف فذكر الحدث وقيه فقال لنارسول المقدسل الشعليه وسليطراعل حزى من القرآن فأردت إن لا اخرج حتى افضيه قال فسألنا اسحاب وسول الله صا بالأرعليه وسارقاننا كيف تعز نون الفرآن فالوانحز يهثلاث سورو حس سوروسب مسورو تسمسور واحمدىعشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل من ق حتى تعتم (قلت) فهمذابدل على ان تريب المدور على ماهو في المصحف لا تنكان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم و يعتمل ان الذي كان هي تبا حينك مرسالفصل خاصه عظلاف ماعداه فيحمل ان يكون كان فيه تقديم وتأخير كاثبت من حديث حذيفة أنه صلى الله علىه وسارقوا النساء بعد النفرة قبل آل عمر أن و يستفاد من هيذا الحديث حديث اوس ان الراحم في المفصل انه من اول سورة ف الى آخر الفرآن لكنه مبنى على ان الفاقعة لم تعدفي الثلث الاول فأنه يلزم من عدها ان يكون اول المفصل من الحجرات و به حزم جاء سةمن الائمة وقد نقلنا الاختلاف في تعديده في باب الجهر بالقراءة في المغرب من ابواب صفة الصلاة والله اعلم 6 (قاله مأسب كان حبريل يعرض القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر الراءمن العرض وهو بقمح العين وسكون الراءاي يقراوالمراد بستعرضه مااقراءاياه (قرله وقال مسروق عن عائشية عن فاطمة قالت اسرالي السلى الله عليه وسلم ان سيريل كان يعارضني بالقرآن) هدا اطرف من حديث رصله بامه في علامات النبوة وتقدم شرحه في باب الوقاة النبوية من آخر المفازى وتقدم بسان فَانْدَةُ المُعارِضِيةُ فِي البابِ الذي قيلِ والمعارضية مِفاعلة من الجانبين كائن كلامنه إما كان نارة وهو ا والا خر يستم (قرله وانه عارضني) في واية السرخسي والى عارضني (قرله ابراهيم بن سمعد عن الزهري) نقدم في الصيام من وحد آخر عن إبراهيم من سعد فالي انبأ ما لزهري وإبر اهيم من سسعد سمعمن لزهوى ومن صالح بن كيسان عن الزهرى ورواشه على الصفتين تسكر رت في هسلا المكتباب كثيرا وقد تقدمت فوالمدحديث ابن عباس هذافي بدءالوجي فنذكر هنا نكتاجم الم يتقدم (قاله كان الني سلى الله عليه وسيل البود الناس) فيه احراس بليخ للا يتخيل من قوله واجود ما يكون فى رمضان الاحودية خاصية منه برمضان فائت له الاحودية الطائفة اولا ثم وطف علماز بادة ذاك فىرمضان (قرايهوا حودما يكون فيرمضان) تفسدم فيدمالوسي من وحسه آخر عن الزهري بلفظ وكان اجودما يكون في رمضان وتقدم إن المشهور في شبط اجودانه بالرفع وان النصب موجه وهداه الرواية بما نؤيد لرفع (قؤله لان حريل كان يلماه) فيسه بيان سبب الآسودية لمد كورة وهي اين من الرواية التي فيجد أو حي بلنظ وكان إحودما يكون في رمضان - بن بلناه حبر بل (قوله في كل إلياة

و باب کان سریل امرش القرآن على النبي سلى الله جليه وسلم كي وقال مسروق من عائشة رضي الله عنها عن فاطمة عليها السلام اسرالي النبي صدلي الله عليه وسلم ان حبريل كان مارشني الفرآن كلسنه واله عارضني العام مرتبن ولااراء الأخراسل . حدثناهي بن فرعه حدثنا ايراهيم بنسعد عن الزهرى عن عبيد الله بن عبدالله عن اس عباس رفي الله عنيما قال كان التي سيل الله عله وسلم أحود الناس بالملر واجودما يكون فيشهر ومضان لان حويل كان يلقاه في كل إلة

في شهر دمضان حتى بنسلنع) أى دمضان وهذا ظاهر في انه كان بلقاء كذلك في كل ومضان منسذا ذا علسه الهرآن ولا يخص ذاك رمضانات الهجرة وانكان صيام شهر ومضان اعاقرض بعد الهجوة المنه كان يسمى رمضان قبل أن يفرض صيامه (قله يعرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسل الفرآن ﴾ هذاعكس مارقع في الرجة لان فها ان حد بلكان بعرض على النبي سل الله عليه وسيلم و في هذا أن النبي صلى الله علمه وسلم كان بعر صعلى حدر مل وتقدم في بدء الوحي بلفظ وكان بلداه في كل المة من رمضان فد ارسه الممرآن في حمل على أن كلامنهما كان معرض على الاستووي مد ممارقوفي والة الى عر مرة آخر احادث الماك كاسأوضعه وفي الحدث اطلاف الفرآن على عضمه وعلى معقامه لان أول رمضان من بعد البعثة لم يكن رك من القرآن الإبعضة ثم كذلك كل رمضان بعدد الى رمضان الاخيرف كان قدرل كاه الامانا خوروله بعد ومضان المذكوروكان في سنة عشر اليان مان الني صلى الله عليه وسارف وبسع الاول سنة إحدى عشرة وجمانزل في تلك المدمّة وله تعالى المهم ا كلت الم وينسكماها مزلت يومعر فه والنبي صلى الله عليه وساج ابالانفاق وقد تقدم في هذا المكتاب وكان الذي رُل في تلك الا ما حلى كان قل الا ما النسسة لما تقدم اعتقر احم معارضته فيستفادم وذلك إن القرآن طلق على المعض عجازا ومن تم لا يعنث من حلف القر أن القرآن فقر ابعضه الاان قصدا الحديم واختلف في العرضة الاخيرة عل كانت بجميع الاحرف المأذون فقراءتها او يحرف واحد لمنها وعلى الثاني فهل هوا الرف الذي جمع عليه عثمان جيم الناس اوغيره وقدروي احدوابن ابي داودوالطبري من طريق عبيسدة بن عمر السلماني ان الذي حم عليه عمان الماس وافق العرضية الاخبرة ومن طريق محدس سير بن قال كان حسر بل معارض الذي سل الله عليه وسلى القرآن الحدث عبو حدد ث ابن صاس وزاد فىآخر وفيرون ان قراءتنا احدث القرا آت عهدا بالعرضة الاخبرة وعندا لحا كم تعه ومن سدرت معرة واستناده حسن وقد محمدهم وانتظه عرض القرآن على رسول الله صلى الله على وصل عرضات ويفولون ان قراء تناهذه هي العرضية الاخيرة ومن طريق مجاهيد عن ابن عباس قال إي القراء أن ترون كانآخر القراءة فالواقراءة زيدين ثابت فقال لاان رسول الله مسلى الله علىه وسداركان معرض الفرآن كل سسنة هل رحو مل فلها كان في السسنة التي قيض فها عرضيه عليه حرتين وكانت قراءة ارم مسعودآخر هبأوهذا فغابر سديث مهر قومن وافتمه وعندميد دفي مسينده من طريق إبراهبرالنغيي إن ابن عباس معور حسالا بقول الحرف الاول فقال ماا لحرف الأول قال ان جريت ابن مسعود إلى. السكه فهمعلما فأنحسلوا غواءته فغيرعتمان الفواءة فهمهدعون قراهة اين مسعودا لحرف الاول فقال ابرعاس الهلا خرحرف عرض به الني صلى الله عليه وسلم على حريل واخرج النسائي من طريق الى طبيان قال قال له إن عياس اى القراء من تقراقلت القراءة الاولى قراءة ابن ام عبد منى عبد الله ابن مسعود قال بل هي الاخيرة ان رسول الله سيلي الله عليه وسلم كان بعرض على حسر بل الحديث وفي آخره فحضر فالثابن مسعود فعلرما نسخ من ذلائه ومايدل وإسناده صحيح وتحكن إلجيع بن القولين بأن أسكون العرضيتان الاخيرتان وقعتا بالحرفين المذكورين فيصب اطلاق الاتنو يةعلى كل منهما (قاله اجود باللسير من الربع المرسلة) فيسه حواز البالغسة في الشبيه وحواز تشبيه المعنوى بالمحسوس ليقرب لفهم سامعمه وذاك تهاشتله اولاوصف الاجودية تمارادان يصمفه بازيد من ذلك فشبه جوده بالريح المرسلة بل جعله ابلغ في ذلك منها لان الربع قد تسكن وفيه الاحتراس لان مح منها العقيم المضارة ومنها المبشرة بالخير فرصفها بالمرسلة ليعين الثانسية واشارالي قوله تصالي وهو

ف شهر ومصان حي بنسانح يعرض عليسه وسول الله مسئل الله عليه وسسسلم القرآن فأذ القيه حبريل كان اجودبا غيرمن الرجح المرسلة

الذى بوسل الرياح مشوات ١ الله الذى ارسل الرياح وتصوفلك قالر يم الموسلة تستعرمدة ارسالم وكذاكان عمله صلى الله عليه وسلم في رمضان دعة لا ينتظع وفيه استعمال افعل التفضيل في الاسناد الحقيقي والمحارى لان الحودمن النبى صلى للدعليه وسلم حقيقة ومن الريح مجازفكا ته استعارالر يج حوداباعتبار محيئها بالميرفأ نزله امتراة من حاد وفي تقديم يعمول احودعلي المفضل عليه كتقه لط لمه وهي إنهلو المرواطن تعلقه بالمرسلة وهيذا وان كان لا ينغير به المعنى المراد بالوسيف من الاحودية الاانه تقوت فيه المالغة لان المرادوصقه بزيادة الاحودية على الريح المرسلة مطلقاوفي الحديث من القوائد غيرماسي تعظيم شهرومضان لانتصاصه بابتداء نرول القرآن فسه تممعارضته مانزل منه فسهو ملزمين ذلك كثرة نزول مديل فسهوفي كثرة نزوله من توارد الحسرات والدكات مالاعصى ويستفادمنه انقضيل الزمان انماعتصل بزيادة العبادة وفيه ان مداومة التلاوة توحسنر بادة الحبر وفيه استحمال تكثير العادة فآخر العمرومذا كرة الفاضل بالخيروا اعلموان كان هولا يخنى عليه ذلك لز مادة التذكرة والاهاظ وفسه إن لرمضان افضل من بهاره وإن المقصو دمن التلاوة الخضور والفيه لان اللسل مظنه ذلا بلساني النهار من الشواغل والعوارض الدنيوية والدينية ويحتهم لي انه صيلي الله عليه وسياكان يسيرمانول من القرآن في كل سنة على ليالي دمضان احزاء فيقر اكل اسلة حزاني حز عمر الله المرو السعب في فلك ما كان نشغل مه في كل لها من سوى ذاله من ترجيد ما لصلاة ومن راحسة مدن ومن تعاهد اهل و لعدله كان معيد ذلك الحزء حم الاعسب تعيد والحروف المأذون في قراءتها والسنوعب بركة اغرآن جيع الشهر ولولاالتصريح أنه كان بعرضه مرة واحمدة وفي السنة الاخرة عرضه هر تن بازانه كان بعرض جمع مانزل عليه كل ليفائم بعيده في شية الله الى وقد اخر بج الوعسد منطو بؤداودين المحشدقال قلسالشسعى قوله تعالى شهر ومضان الذى انول فسه المقرآن اماكان مزل علسه في سائر السنة قال بلي والكن حريل كان معارض مع الذي سدلي الله عليه وسدلي في رمضان ماانزل الله فيعكم الله ما بشاءر يشت ما شاء فغ هدنا إشارة الى الحكمة في التفسط الذي الله ت السه بل ماذ كر ومن المحكم والمنسوخ ويؤيده إيضا الرواية الماضية في بدءا لخلق بلفظ فيدارسه القرآن فان ظاهر وان كلامتهما كان هراعلي الا آخر وهي موافقة لتموله تعارضه فستدعى ذلا بزمانا زائداعلى مالوقوا ألواحدولا بعارض فلاقوله تعالى سنقر ثك فلاتنسي اذاقلناان لانافسة كاهم المشهوروقول الاكثرلان المعنى إنه إذا إقراه فلاينسي مااقراه ومن جدلة الاقراء مدارسية حبريل اوالمرادان المنفى هوله فسلانسي النسيان الذى لاذكر بسده لاالنسيان الذي مقيه الذكر في الحال ح راوقسدرانه أسى شدا فانه يذكر واياه في الحال وسدا في من بديان الله في اب نسسيان القرآن انشاءالله تعالى وقد تقدمت عسمة فوالدحديث ابن صاس في بدءالوجي (قرل مد المالدين بريد) هوالكاها يوأنو مكرهوا من صاش التحذانية والمعجمة والوحصين بفنح اوله عثمان من عاصم وذكوان هوالوسالح السمان (قاله كان يعرض على النبي مسلى الله عليمه وسلم) كذا لهم بضم اوله على الساءالمجهول وفيعضها بضح اوامعه فالفاعل فالحيذ وف هوجيد بل صرح به اسرائسل في روايسه عن ابي حصين اخرجه الامهاعيلي ولفظه كان جبريل يعرض على الذي صلى الله علسه وسلم القرآن في كل رمضان والى هدة الرواية أشار المصنف في المرحمة (قَوْلَه القرآن كل عام مرة) سقط لفظ الفرآن لغرا الكشهبني وادامرائسل عندالامهاعسلي فيصمع وهواحود بالحسرمن الرمح المرسلة وهمانه ألزيانة غويسه في حمليث الباهريرة واهاهي مخفوظة من حمديث ابن عباس

هد شاهاد بن يز يدحد ثنا إو يكرعن اب حسين عن ذكر ان عن ابي هر يرة قال كان يعرض على النبي سلى القدمليه وسلم الفرآن كامام مرة

قولهمشرات هكذا بندخ المشرح وهو غالف التلاوة والتسلاوة بشرا اوومن آياته ان يرسيل الرياح مبشرات اه

فعرضعلمه من أنن في العام الذي قمض فعه وكان يعتسكف في كل عام عشر ا فاعتبكت عشرين في المام الذي قبض فيه إياب القر اءمن اعماب رسول الله صلى الله علمه وسلم كه حسيدثنا حقص بن عير حدثناشعبة عرجو وعن ابراهيم عن مسروق ذكر عبدالله بن عرو صدالله بن مسعود فقال لاازال احمه معتالتي صلى الله علىه وسلم يقول خدوا القرآن من اربعة منعسدالله بنمسعود وسالمومعاذواي بتكعب

تقرأ يه فعرض علمية من تن في العام الذي فيض فسه) في رواية اسرا تبل عرضتين وقد تفسد مذكر ألحكمة في تسكر اوالعرض في السنة الاخرة وعقد النصا ان مكون السر في ذلك ان ومضان من المسنة الاولى لم يقع فعه مدارسة لوقوع إبتداء النزول في دمضان ثم قترالوجي ثم تتاسع فوقعت المدارسة في السُّنةُ الاخيرة من من ليستوى عدد السنين والعرض (قال وكان يعسكف في كل عام عشرا فاعتسكف عشرين في العام الذي قيض فسه) ظاهره انه اعتسكف عشرين يوما من دمضان وهو مناسب لفعل حريل حدث ضاعف عرض القرآن في قلل السنة وعقل ان مكون السدما تصدم في الاعتسكاف انه سلى الله عليه وسلم كان معتسكف عشرافسا فرعاما فلربعت كف فاعتسكف من قابل عشر بهوما وهذا انعانتأتي فيسفر وقعرفي شهر رمضان وكان رمضان من سنة تسعدخل وهوسلي الله عليه وسايي غزوة نبوك وهذا عثلاف القصة المتقدمة في كتاب الصياما به شرع في الاعتبكاف في اول المشر الاخير فلماراى ماصنع ارواحه من ضرب الاخسة تركه ثماعتكف عشر افي شوال وعمل اتعادالقصة ويحقل ابضاان تتكون القصة التي في حديث الباب هي التي أوردها مسلم وأصلها عند البخارى من حديث الى سعيدقال كان رسول الله ملى الله عليه وسلم يجاور العشر التي في وسط الشهر فاذا استقبل احدى وعشر ين وجع فأعام في شهر جاد وفيسه تلك للياة التي كان يوجع فيها ثم فال الح كنت اجاورهم دمالعشر الوسط ثم بدالى آن اجاورا لعشر الاواخر فجاورا المشر الاخير الحمديث فكون المرادبالمشرين العشر الاوسط والمشر الاخير 🗟 (قله ماك 🚅 الفراءمن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى الذين اشهر والمحفظ القرآن والتصدي لتعلمه وهذا اللفظ كان في عرف السلف ايضالمن تفقه في القرآن وذكر فسهسته احاديث ، الاول عن عمر وهو أين مرة وقد نسبه المصنف فيالمناقب من هددا الوحه وذهل الكرماني فقال هوعمرو بن عبسدالله ابواسحن السبعي ولبس كاقال (قرله عن مسروق) جاءعن إبراهيم وهو النخبي فيـــه شيخ آخر اخرجه الحاكم من طريق الى سعيد المؤدب عن الاعمش عن ابر اهم عن علقمة عن عبد الله وهومقاوب فأن المحفوط في هــداعنالاعشعن افيوائل عن مسروق كإتقدم في المناقب و يحقل أن يكون ابر أهيم حــله عن شيخينوالاعش حــله عنشيخين (قرَّله خــنوا القرآن من اربعة) اى تعلموه سنهم والاربعــه المذكورون اثنان من المهاحر بن وهما المدائهما واثنان من الانصار وسالم هوابن معقل مولى الى حديفة ومعاذهوا بنجيل وقد تقدم هدا ألحديث في مناقب سالم مولى الى حذيف من هدا الوجه وفي اوله ذكر عبيدالله بن مسعود عندعبدالله بن عمر وفقال ذال رحيل لا ازال احبه بعيدما مععت رسولالله صبلي الله عليه وسنريقول خلئوا القرآن من اربعة فبدأ بهذا كرحديث الباب ويستفاد منه محية من بكون ماهر افي القرآن وان السداءة بالرحل في الذكر على غيره في احم اشترك فيهم غيره يدل على تقدمه فيه وتقدد مقيه تسرحه هناك وقال الكرمان يحتمل انه صلى الله علمه وسلم اراد الاطلام عايكون بعدداى إن هؤلاء الاربعة بيقون من ينفردوا بذاك وتعقب بأنهم ينفردوا بل الذين مهرواني تعجو بدالقرآن بعدالعصر النبوى اضعاف المذكور من وقدقت ل سالممولى الى حذيفة بعدالني صلى الله عليه وسليف وقعة الممامة ومات معاذفي خلافة عمر ومات ابيرا بن مسعود في خلافة عثمان وقد ما خرو يدبن ابت وانتهت المه الرياسة في القراءة وعاش معدهم وما الطويلا فالطاهرانه إحمبالاخدعنهم فيالوقت الذى صدوفيه ذلك افقول ولايازم من ذلك ان لا يكون اجد في ذلك الوقت شاركهم فىحفظ الفرآن بلكان الذير يحفظون مثل الذين حفظوه وازيدمنهم جماعة من الصحابة

وقدتف مفي غزوة بترمعونة ان الذين فتاوا جامن الصحابة كان هال لهم الفراء وكانو اسبعين رسكا * الحديث الثاني (قوله حدثه اعمر بن مقص حدثه ابي) كذاللا كثرو يكي الجياني انه وفع في رواية الاصيل عن الحربياني مدننا - غص من عمر حيد ثنا الى وهو خطأ مناوب وليس لحفض من عمر أب روى " عنه في الصحيح و عماهوهم بن مقص بن غياث الفين المعجمة والتحتانية والمثلثة وكان الوه قاضير الكوفة وقداخرج ابونعيم الحديث المذكور في المستخرج من طريق سهل ن يحرعن عمر بن حفص ان غنائىر تسمه تم قال اخر حه المتحارى عن عمر بن حقص (قاله حدثنا شقيق بن سلمة) في رواية مسلموالنسائي جيعاعن اسعتي عن عبدة عن الاعمش عن الىوائل وهوشفيتي المذكوروجاء عن الاعش فيه شغرآخر اخرجه النسائي عن الحسن بن امهميل عن عبيدة بن سلمان عنه عن الى اسحق عن هبيرة بن بريم ٧ عن اس مسعود فان كان محفوظا احتمل ان مكون الاعش فسه طر تقان والا فاسحق وهوابن واهو يهاتقن من الحسن من اسمعيل معان المحقوظ عن الى اسحق فيسه مااخر حه احمدوابن الداودمن طريق الثوري واسراه ليوغسرهما عن الى اسحى عن خبريا لحاء المعجمة مصغرعن ابن مسعود فعصل الشذوذ في رواية الحسن بن امه عيل في موضعان (قوله علمنا عبد الله ابن مسعود فقال والله لقد اخذت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم اضعا وسبعين سورة) را دعاصم عنبدرعن عبدالله واخسنت بقية الفرآن عن اصحابه وعنداسحتي بن راهو يه في روايته المذكررة فى اوله ومن يغلل يات بماغل يوم القيامة ثم قال على قراءة من تأحرونني ان اقر اوقد قرات على رسول اللهسساء الله عليه وسارفذ كرالحديث وفي رواية النبائي والوعوانة وابن ابي داود من طربتي ابن شهاب عن الاعش عن اف و اثل فال خطبنا عبد الله من مسعود على المنز فقال ومن بعلل بأت بماغل بومااتسامه غلوامصاحقه كموكيف تأمروني ان افراعلي قراءة زيدبن ثابت وقدقرات من في رسول ولفظه لمأاحمها لمصاحف أن تفيرسا ذلك عسدالله بن مسعود فقال من استطاع وقال في آخره افا ترك ما اخسانت من في رسول الله حسل الله عليه وسلم وفي رواية له فقال الى غال مصحى فن استطاع إن نفل مصحفه فلقط وعندالحا كمن طريق الىميسرة فالبرحث فاذا المالاشعرى وحذيفة وابن مسعود فقال ابن مسعود والله لا ادفعه بعني مصحقه إقر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذ كره (قوله والله لقدعا اسحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى من اعلمهم مكتاب الله) وقع في دو اية عبدة و التي شهاب جيعاعن الاعش افعاعلمهم بكتاب الله بحدف من وزادولو اعلم ان احدا أعلم مني لرحلت اليه وهسدا لابنتي اثبات منقانه نني الاعلمية ولمينف المساواة وسيأتى مريدلذلك في الحديث الرابع (فها إي وماانا عفرهم) يستفادمنه ان الزيادة في صفة من صفات الفضل لا تقتضى الافضلية المعلقه فالاناهية بكتاب الله لاتستار ما لاعلمية المطلقة بل يتحسل ان يكون غيره اعلم منسه يعلوم اخرى فلهذا قال وما إما بضرهم وسأقى في هـــدا بعث في باب خبركم من تعلم القرآن وعلمه ان شاءالله تعالى (قول قال شفيق) اىبالاسنادالمذ كور (فجلست في الحلق) بفتح المهملة واللام (فعامهمت رادا يقول عسر ذلك) يعنى لم يسمع من بتحالف إبن مسعود يقول غير ذلك اوالمرادمن مر دقوله ذلك ووقع في رواية ملم قال شقيق فبعلست في حلق اصحاب مجد مسلى الله عليه وسلم فعامه مت احدا ير د ذلك و لا اهيبه وفي رواية الىشها سفلما ترل عن المشر ملست في الحلق في المدسكر ماقال وهذا بخصص عموم قوله العماب محسد سلى الله عليه وسلم عن كان منهم المكوفة والإيعاد ص ذلك ما أخر حسه ابن الى داود من طريق

ه حدثناهر بن حقص حدثنا اي حدثنا الاعش حبدتنأشقين برسلمه قالخطينا عسدالله بن مسعود فقال والله لقسد أخذت من في رسو ل الله صلى الله علمه وسلم بضعا وسبعينسورة والشاتسد علم اصحاب رسول الله سال الله عليه وسلم اني من اعلمهم بكتاب ألله وما أنا بغيرهم قال شقيق فحلست في الحلق اممع مايقولون فسامعت دادآ يقول غيرنلك 🕳 حدثنا محمد بن كثيراخير ماسفيان عن الاعش عن ابراهيم من علقمه قال كنا عبس فقرأ أبن مسعود سورة دسف

 ۲ قراه بر بم شحنا نیسة اوله وزن عظیم اه تقر یب اه من هامش الاصل الزهرى عن عبىدالله بن عدائلة بن عنية بن مسعود عن عبدالله بن مسعود فلا كر بي مسدد شالمات وفعة قال الزهرى فبلغنى ان فلك كرهه من قول ابن معودر حال من اصحاب رسول الله صلى الله علمه وسلم لأنه محمول على إن الذين كرهو إفلك من غسر الصحابة الذين شاهده سيرشقي والكرفة وعنهل اختِلافِ الحمة فالذي نورشفيق إن إحدار ده اوعاله وصف ابر مسعود أيه اعلمهم بالفر آن والذي اندة الزهرى مايتعلق بأمن وخسل المصاحف وكأن ص ادان مسعود خل المصاحف كصبها واخفاؤها الملا تغرج فتعدم وكأن ابن مسعودراى خلاف ماراى عنمان ومن وافنه فى الافتصار على قراءة راحدة والغاماعداذلك أوكان لاشكو الاقتصارالما في عيدمه من الاختسلاف إيكان مدان تكون في اءنه هي التي بعول علما دون غسرها لماله من المرية في ذلك بما لسر العروكاتو خد ذلك من ظاهر كالرمه فلما فاته ذاك ووأى ان الانتصار على قراه، و يدتر جيح بفير مم سح عنده اختار استمر ادا القراءة على ما كانت عليسه على ان ابن الى داود رحم باب رضى ان مسعود بعد ذلك بها استع عان اسكن اله يورد ما صرح عِمًّا مَّهُ مَا رُحِينِه ﴾ الحديث الثالث قولة كذا عمص قتر أ ابن منعود سورة توسف هذا ظاهر مان عاهمة حضر القصمة وكذا اخرجه الاساعمل عن الدناء عن هجور كرشيخ المخارية به واخرحه إبونعيم منطريق بوسف الشاضي عن هدين كثير فنال فيه عن علقمة قال كان عدالله عمص وقداخر حهمسليمن طريق سه حريرعن الأعش ولفظه عن عسد الله ين مسعود قال كنت عيمس فقر أت فذكر الحديث وهذا يقتضي ان علتمه لمعضر القصة واعبا غلها عز إين سبع، دوكذا اخرجه الوعوانة منطرق عن الاعمش ولفظه كنت مالما معمص وعنسدا جدعن اليمعاوية عن الاعش قال عن عبدالله اله قراسورة يوسف ورواية الى معارية عندم المراسكن احال بها (قال فقال رحل ما عكادًا الرِّلات) لم اقف على امعه وقد قبل الدي شان الذي تقدمت له مع ان مسعود في المر آن قصيه غير هدنه اسكن لم ادفائ صريحا وفي دواية سلم فقال لى عض النوم اقراعلينا فقرات عليه سورة يوسف فقال رحل من القوم ما مكذا الرنت فان كان السائل هو القائل والافق مهم آخر (قرامه فنال قوات على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية سلم فلت و يحل الله المدافر البهارسول اله صلى الله عليه وسلم (قرله ووجدمنه ربح الجر) هيجة حالية روقع في رواية مسلم فيها الا كله اذر- دنسسه ربح الجر (قوله فضر به الحد) في رواية مسار قنك لا ترح حتى الحدث قال فلدته الحد قال النووي هـ دا محمول على أن ابن مسعود كانت له ولاية اقامه الحدود نباية عن الامام اما عوما واما مسوحا وعلى ان الرحل اعترف شربها بلاعددر والافلاعب المدع جردر عهاوعلى ان التكذيب كان الكاد معضه حادلااذلوكذب به مضقة لكفر فقيدا جعواعل ان من معدم وأمحما علسه من القرآن كفر اه والاحمال الاول حسد وعمل انضاان بكون قواه فقسر به الحداي رفسه الى الامرفضر به فأسند الضرب الىنفسه مجاز الكرنه كان سبافيه وقال القرطي اعاقام عليه الحدلانه حصل له فالدمن له الولاية اولانه راى انه فامعن الامام واحساولانه كان ذلك في زمان ولا شه الكوفه فانه ولما في زمن هروصدرامن خلافة عبان انتهي والاحبال الثاني موجه وفي الاخير غفلة عماني اول الخران ذلك كان معمص ولم بلها اس مسعود واعداد خلهاعار باوكان ذلك في خلافه عمر واما الحواب إثناني عن الرائعة قيرده النقل عن ابن مسعودانه كان برى وحوب الحد عجر دوجود الرشحة وقدوقع مشل ذاك لممان فىقصة الوليدين عقبة ووقع عندالامهاء يلى اثرهانا الحديث الذنمل عن على انها نسكر على ابن مسعود ملده الرجل الرائحة وحددها افرام شروام يشهدعلسه وقال الترطبي في الحديث حجه على من يمنع

قال دجل ما متكذا الزلت فقال دجل ما متكذا الزلت وسلم القصل المتعلدة وسلم منافرة المتعلدة المت

» قوله جر پر فیانسخه جر بجولیحرد اه رحوب الحد بالرائعة كالحنفسة وقد قال به مالك واصحابه وجماعة من اهدل الحجاز (قلت) والمسئلة خلافية شهيرة وللمانم ان يقول إذا احتمل ان يكون اقرسة ط الاستبدلال بذلك ولمساحكي الموفق في المغنى الملاف في وحوب المدعجر والراقعة إختاران لاعدمالرائعة وحدها بل لابديمها من قريسة كأن وحدسكم ان إو شفأها وتعوه ان وحد حاعة شهر والانفش واوحد معهم جر واوحدتين المدهبراتعة الجروسكي إن المنذرعن بعض السلف ان الذي عسمله المدعجر داراتعة من مكون مشهر والمدمان شرب الجر وقيسل شعوهذا التفصيل فعن شك وهوفي الصلاة هل خرج منه وعو اولافان فارن ذالتوحو دراهعة دل ذالت على وحود الحدث فترضأ وان كان في الصلاة فلنصر ف وعمار ماوردمن ترك الوضومهم الشاعليما اذا تعردا تطنعن القرينة وسيكون لناعودة الى حسده المسالة ف كناب الحدودان شآء الله تعالى واما الحواب عن اثالث فجيدا بضالكن عثمل ان يكون ان مسع دكان لارى عواخدة السكران عاصد ومنه من الكلام في حال سكره وقال الفرطي يعتمل ان مكون الرسل كن اس معودولم يكنف الفرآن وهوالذي فلهرمن قوله ماهكذا الرائت فأن ظاهره إنه اثت انراط اونغ الكفة التي اوردها ان معودوقال الرحل ذلك اماحهلامنه اوقاة حفظ اوعدم تثبت بعثه عليهالسكروسي أقدم مديعت فى فلا فى كتاب الطلاق ان شاءالله تسالى ؛ الحديث الرابع (قيله حدثنامسلم) هو الوالضعي المكوفي وقع كذلك في رواية الي حزة عن الاعمش عند الاسماعيلي وفيطبقة مساعد ارحلان من اهل الكوفة يقال لكل منهسما مسلم احددهما يقال له الاعور والاسخر يقاله البطين فالاول عومسلمين كبسان والثانى مسلمين بحران ولمارأوا سلمتهم اوواية عن مسروق فاذا اطلق مسلم عن مسر وقاعر ف المحواه الضحى ولواشتر كوافي ان الاعش روى عن الثلاثة (قرأ له قال عبدالله) في رواية قطية عن الاعش عند مسلم عن عبدالله بن مسعود (قوله والله) في رواية حر برعن الاعمش عنداين الحداودة ال عبد الله لما سنر بالمصاحف ما صنع و الله الى آخره (قرايه فعن ارك) في رواية الكشيه في فها الرئت ومثله في رواية تطبية وحرير (قاله ولواعد العدا اعدام منى كتاب الله تبلغه الألل) فروانة الكشميني تبلغنيه وهي روانه حرير (قوله لركست السه) تقدم في الحديث الثاني بلقظ لرحلت اليه ولاي عبدة من طريق ابن سيرين بأت ان ابن مسعود فال واعل احدات لغنيه الإبل احدث عهدا بالعرضة الاخرة منى لا تنسه اوفال لتكلفت ان آتيه وكانه احترز هوله تناغنيه الابل عن لانصيل السه على الرواحيل إمالك البحرفقيد بالداولانه كان جارما بأنه لااحد يفوقه في ذلك من الشرفا حرز عن سكان السهاء وفي الحديث جوازذ كرالانسان نفسه بعاقب من الفضيلة بقدرا لحاحة ويحمل ماورد من ذمذاك على من وقع ذلك منه فخر الواعجابا ، الحديث الخامس حديث انس ذكره من وحهين (قاله سألت الس بن مالك من جم القرآن على عهد الذي صيلي الله عليه وسيار قال اربعه كالهم من الأنصار) في دواية الطبري من طريق سعيدين الى عروبة عن قنادة في اول الحديث افتخر الحدان الاوس والخزرج فغال الأوسمنا اربعية من اهيتراه العرش سعد بن معاد ومن عيدات شهادته شهادة رحلن خرعمة بوغا بتومن غسائسه الملائكة حنظلة بن الدعام رومن جشمه الدبرعاصرين تاستقال الحزر ج منااز معه حموا المرآن لم يحمعه غيرهم فذ كرهم (قاله وابوزيد) تقدم في مناف فيدين ثابت من طريق شعبة عن تنادة فلت لائس من الوزيد فال احد عومتي وتفيدم بيان الاختسلاف فياسم افيز بدهنال وحوزت هناك ان لايكون اقول انس اربعية مفهوم الكن روايه

حدثنامملم عن مسروق قال قال عدد الله رض الله عنه والتمالذي لااله غره ماانر ليسدرة من كتاب الشالاانااع أرات ولاارلت آبة من كتاب الله الاالااعلامه فعن الزلت ولواعل احدااعيارمني مكتاب الله تبلغيه الابل كستاليه يوحدثنا حفص بنعر حدثناهمام حدثنا قتادة قال سألت الس بن مالك رضيالله هنه منجع القرآن على مهدالتي صلى الشعليه وسلرقال ارجة كلهم س الانصار اي بن كعب ومعاذين حسسلوريد این ثابت وابوز مد

عدالترذكر تماالاتن من عنسدالطرى صريحة في الحصر وسعيد ثن فقادة و يحقل مع فلا ان مرادائس لمصمعه غيرهم اي من الأوس هر ينه المفاخرة المذكورة ولم يردنني ذلك عن المهاحرين ثم فرواية سعدان فلامن قول الخزرج ولم يفسح امرقائل فلا لكن لمااورده إنس ولم معقسه كان كا"مة قائل به والأسماؤهو من الخزوج وقد واجاب القاضى الويكر الباقلاني وغيره عن حدث انسر هدوًا بالمونة * احداهااله لامقهوم له فلايلزم ان لا يكون غيرهم جعه * ثانيها المراد المصعم على حدم الوجوه والقرا آنالي تركيها الااوليك ، ثاتها لم يجمع مانسنومنه بعد للوته ومالم منسخ الأو للله هم قو مسمن الثاني و را مهاان المراد بحمعه تلقيه من في رسول الله صلى الدعليه وسلم الواسطة علاف غرهم فسعمل ان يكون تلق مصه الواسطة ، خامسها اجم تصدر الاتقائه وتعليمه فاشهر واله وخير حال غيرهم عن عرف حالهم فصر ذلك فيهم يحسب علمه وليس الامر في نفس الام كذلك إو مكون السعب في خفائهم انهم خافو أعائلة الرياء والعجب وامن فالثمن إظهره يوسا وسهاالمر إدبالجيوا لكتابة فسلاينغ ان يكون غيرهم حصه حفظا عن ظهر قلب واماهؤ لاءفجمعوه كثابة وحفظه دعن ظهر قلب * سامها المرادان احدالم فصح بأنه جعه عنى أكل حظه في عهدرسول الله صلى الله علم وسير الاأولنك علاف غيرهم فلي غصم مذلك لان احدامهم لمكمله الاعندوفا مرسول الله صلى الله عليه وسيا حين نرات آخر آية منسه فلعل هسده الاسية الاخسيرة ومااشهها ماحضرها الا أولئث الاربعد فيمن جع جسع القرآن فبلها وان كان فسد مضرها من المصم غيرها الجم المين ، ثامنها ان المراديج معه السعم والطاعة لهوالعمل عوحيه وقد إخرج أحدني الزهدمن طرنق ابي الزاهديه إن رحلااتي الالددراء تقالمان ابتىجع القرآن فقال اللهم غفرا انماجع القرآن من معع لهواطاعوني عالسعسذه الاحمالات تسكلف ولاسما الاخير وقدأ ومأت قبل هذا الى احمال آخر وهو آن المرادا ثمات ذلك للخزرج دون الأوس قط فسلا بني فلك عن غير القبيلة يزمن المهاجر ين ومن جاء بعسدهم و عدم لان مال اعل اقتصر عليهم انس لنعلق غرضه مهم ولايخني مسده والذي ظهر من كثيرمن الإحادث إن اما مكركان يحذاظ القرآن في سياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد تقدم في المبعث انه بني مسجد إيفنا عداره فكان غرافيسه الفرآن وهو محول على ماكان نزل منسه اذذال وهيذا صالار تاب فسه موشدة سرص اله بكرعلى ثلق القرآن من النبي سلى الله عليه وسلم وفراغ باله اوهما عكة وكثرة ملازمة كل منهما للا خرحتي فالمتعاشسة كالتحدمي المجرة انهصلي القاعليه وسساركان بأتهم بكرة وعشيه رقدهم مهسله حديث يؤم القوم أقرؤهم لكتاب اللهو تقدمت الاشارة البهو تقدم أنه سلى الله عليه وسلم امر اما بكران يؤمنى مكانعلما هرمض فيدل على إنه كان اقرأهم وتقيدم عن على أنه جع القرآن على ترتيب النزول عقب موت النبي صلى الله عليه وسلم واخرج النسائي باسناد صحيح عن عبد الله بن عمر قال جعت الفرآن فقرأت بهكل لئة فبلغ الشي صلى الله عليه وسسار فقال اقرأه في شهر الحديث واصله في الصحيح وتفدمني الحديث الذي مضي ذكرابن مسعودوسالم مولى ابى حديثه توكل هؤلاء من المهاحرين وقد ذكرابوعبسدا لقراء من اصحاب الني صلى الله عليه وسيار فعدمن المهاجرين الخلفاء الاربعة وطلحة وسعدادا بن مسعودو حديقة وسالما واباهر يرة وعب دالله بن المسائب والعبادلة ومن النساء عائيسة وحقصمة وامسلمه ولكن بعض هؤلاءاتما أكله مسدالنبي سبلي الله عليه وسلم فلاير دعلي الحصر المذكورف مددمة انس وصدابن افيداودن كناب الشريعة من المهاجرين ابضاعم بناوس الدارى وعقيسة بن عامرومن الانصار عبادة بن الصامت ومعاذات كتكي الخلصة ومجمع بن حارثة

وفضالة بن عبيدومسلمة بن مخار وغيرهم وصرح بأن بعضهم أنماجعه بعدالنبي صلى الله عليه وسيا وبمن جعه ايضا ابوموسي الاشعرى ذكره انوعمرو الدانى وعبد بعض المتأخرين من التمر اعجمروين العاص وسعد بن عباد وام ورنه (قال ما بعه الفضل بن وسي عن مسين بن واقد عن عمامه عن انسي) هذا الدمل ق وصله اسحق بن راهوية في مسئده عن الفضل بن موسى به ثم اخرجه المُصنف من طريقي عدد الله من المثنى عداتي ناب البناني وعمامة عن انس فال مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم عجم المرآن غراديعة فذكر الحدث فيحالف دواية تادة من وجهين احدهما التصر مح بصيغة الحصر في الاريعة ثانههاذكر العالدرداء طالع بن كعد فاما الاول فقد تفدم الحواب ينه من عدة اوجه وقد استسكره حامة من الأعمة قالا المازري لا يلزم من قول السلم يجمعه غيرهم أن يكون الواقع في نفس الاص كذلك لان التميد برائه لا بدلوان سواهم جعه والافك ف الإحاطة بذلك مع كثرة الصحابة وتفرقهم في الملاد وهدالا نمالاان كان ليركل واحدمنهم على انفراده واخبره عن نصه أنه لم يكمل له جعرا لفرآن في عهد النهاصيل الله عليه وسالم وهذا في عاية البعد في العادة واقدا كان المرجع الى مافي علمه لم يازم ان مكون الوازم كالذفال وقد تهدك متول السرهد اجماعه من اللاحدة ولامقه أنظم فيه فالالسلم حله على ظاء ومسلمناه ولمكن من ابن لهمان الوانع في غيس الاحر كدلانسامناه الكن لا يازم من كون كل واحد من الحمالغة برايحفظ كله الالكون- فنظ مجموعه الجم الغة يروليس من شرط الموا مران يحفظ كل فرديه عده بلادا - فظ الكل الكل ولو : في التوزيع كن واستدل القرطى على ذلك بعض ما تقدم من أنه فتسل بوم الهمامة سبعون من القر اءوفتسل في عهد النبي صلى ألله عليه وسلم بيتر معونة مثل هسلاً الدردقال واعانص السرالار يعده إلذ كراشدة تعلقه مهردون غيرهما والمكونهم كافواني ذهنسه دون غيرهم واماالوجمه الثانى من المخالفية فنال الاسهاء لي حذان الحديثان مختلفان ولا يجوزان في الصحيح مع تباينهما بل الصحيح احدهما وحرم البهق بان في كر ابي لدرداء وهسمو الصواب ابي من كعب وقال الداردي لا ارى قدر الى لدردا معقوظا (قلت) وقدا شار الميخاري الى عدم الترحمج باستواه الطرفين فطريق قتادة على شرطه وقدوافته علما ثهامة في احيدي الروايتين عنيه وطريق ثاب ايضاعلى شرطه وقدوا قسه عليها ايضاعامه في لرواية الاخرى اسكن يخرج الرواية عن ثاث رغامه عرافقته وقدوقع عنء مدالقه بن المثنى وفيه مقال وان كان عند المخارى مقمو لالكن لانعادل روايته رواية تنادة ويرجع رواية ننادة حديث عمرفي فدكر الهابن كعب وهو خاتحة احاديث المباب ولعل المغارى اشادباخراحه الى ذاك اتصريح عمر بترجيحه في القراءة على غيره وعدهل ان يكون انسحدث بهدا الحديث فى ونذين فذ كرم ، الى بن كعب ومن بدله ابا ادرداء وقدروى ابن الى داود من طريق محدبن كعب القرطي فالجع القرآن ليعهدرسول الدسلي الله عليه وسلم خسة من الانصار معاذ ابن حل وعبادة بن الصامت واف من كعب وابوالدردا ووابوب الانصاري واستاده حسن مع ارساله وهوشا عد حيد الديث عبد الله بن المشى في ذكر الى الدرداء وان خاصه في العدد والمعدود ومن طريق الشعى قال جمع الفرآن في در رسول الله صلى الله عليه وسمام سنة منهم ابو الدرداء ومعاذ و ابور يدور يد ابن نا ب وهو لاه الار بعده هم الذين د كروافي رواية عسدانله بن المشي واسناده صحيح مع ارساله قلله درالمخارىماأ كثراطلاعه وقدتبين بهسذه الرواية المرسسلة فوة رواية عبدالله بن المشي وان لروايسه اصلاد الله اعدام وقال المكرماني على السامع كان يعتقد ان هؤ لاء الار بعدة المعجمة و او كان الوالدرداء بمنج مقتاليا نس ذلكرداعليه والى بصيفة المصرادعاءوسالف ولايازم منسه النبي عن غيرهم

و نا سه الفضل من حسين ابن واقد عن محامد عن انس هدد نا معلى بن اسد حد نن عاب البناني رقامة من انس البناني رقامة من المدام الم بعد البد الهران معيد البدي الدراء ومعاذين بدسل وقيدين ابت الله تعالى ما تفسيخ من آيه اوتنسها نأت عفرمتهااو مثلها إلى المفضل فاعمه الكتاب ﴾ حدثناعلى ابن صدالله حدثنا عيى الرسعاد البرناشية قال حدثتي خيب بن مسدارجن منحقس ابنءامم عن المسعيد ابن المعلى فال كنت اسلى ورعاني الني سيلي الله علمه وسبار فإاحبه قلت مارسول لله الى كنت اصل فالرالم عررانته استحسوا للدوالرسول اذادعاكم ثم فالااعلمك انظيهورة فى القرآن قبل ان عشر م من المسجدة عديدي فلما اردنان تفرج قلت مارسول اللهامل فلتالأ اعامل اعظم سورة في القرآن الالحديقوب العالمين هي السيم المثاني والقرآن العظسيم الذى اوتيته به حدثنا محدين المئنى حدثنا رهب حدثنا هشام عن محدعن معبد عن الى سعيد الدرى قال كنانى مبرلنا فنزلنا فجاءت جارية فقالتان سيدالحيسلم وان نفرنا غيب فهل مشكم راقه فقام معهارسل ماكنا

بطريق الحقيصة واللهاعلم (قولهوالبوز يدغال ونحن ورثناه) الفائل ذلك وانس وقدتف دموني مناقبة يدين ثابت قال تنادة قلت ومن انوز يدقال احمد عمومتي وتقدم في غزرة بدرمن وحمه آخر عن تشادة عن السرقال مثات اله زيدوكان بعد باولم يترك عقباد فال الس عن ورثباه وقوله احمدهمومني بردقول من سمى اباز بدالمذكور سعدين عبيدين النعمان احديني عروبن عوف لان انساخررسي وسعدين عبيداوسي واذاكان كذلك احتمل ان يكون سعدين عبيدي وجعولم اطلع انس على ذلك وقدقال ابواحد العسكرى لرهيمه من الاوس غيره وقال محدين حبيب في المسرسعدين عسدونسه كان احدمن جعم القرآن في عهد الذي صلى الله عليه وسلم ووقع في دواية الشعبي التي السرت المها المغايرة بن مدين صيد وين اورز بدفانه ذكر هماجيعا فال على انه غير المراد في حديث انس وقاد ذكر أبن الى داود فيمن جمع القرآن قيس بن الى صعصعة وهو خزرجى وتخسلما له يكنى اباز يدوسملين المنذرين اوس بن وهيروهو خروجي ايضالكن فرار التصرع أنه يكني ابازيد م وحدت عندابن اي داودمارفع الاشكال من اصله فانهروي باستنادعلي شرط البخاري الي تحامة عن انس ان ابازيد الذي حبوالقرآن اسعه تيس بن المسكن قال وكان رجلا منامن بني عدى بن النجار احد عمومني ومات ولهدع عقبا وغور وثناءقال اسنا وداود حدثنا انس سالدالا نصاري فال هوقيس بن السكن من زعوراءمن بنيءدي سالنجار قال اس اليداودمات قريبامن وفأة الشي سلي الشعليه وسلر فذهب علمه ولم الرُّخذَعنسه وكان مقبيا بدريا به الحديث السادس (قال يصي) هو النظان وسنة بان هو الثورى (قاله عن سيب بن اف ثابت) عند الاساعيلي حدثنا سيب (قاله اف افرونا) كذا للاكثروبه حرّمالمزى في الاطراف خال ليس في دواية صدقة ذكر على (قلت) وقد ثبت في دواية النسدني عن البخاري فأول الحديث عنده على انضافا راى أفر وُنار قسد الحق لدمياطي في نسخته في حديث المبابذ كوعلى وليس مع دلانه سالط من وواية الفر برى التي عليها مدادروا يته وقد تقسد م في تفسيرالبقرة عن عرو بن على عن عي الطان بسنده هذا وفيه ذكر على عندا لجيم (قاله من لحن ابي) اي من قراءته و لحن الفول فحواه ومعناه والمراد به هنا القول وكان ابي من كعب لا يرجه عما حفظه من القرآن الذي تلقاء عن رسول الله مسلى الله عليه وسيار ولواخيره غيره أن تلاوته تسخت لانه اذامهم ذلك من دسول الله مسلى الله عليه وسلم حصل عنده النطع به فلا يرول شبه باخبار غيره ان بملاوته نسخت وقداسة دل عليه عمر بالاكية لدالة على النسخ وهومن أوضح الاستدلال في ذلك وقد تقدم فيسة شرحه في التغير 6 (قاله مأسب فنسل فاتحة الكتاب) ذكرفيه عديثين يد احدهما حديث الم سعد بن المولى أماا عظم سورة في القرآن والمراد المظم ظم القدر بالثواب المرتب على قراءتها وان كان غيرها الهول منها وذلك لميا اشتعلت عليه من المعاني المناسبة إذاك وقد تقدم شرح فالتسبسوطا فحاول التفسيرء تا نيمبا حديث الحاسعيدا الحادرى فحالرقيه بفاععة السكناب وقد تندم شرحمه مستوفى في كتاب الإجارة وهو فاهر الدلالة لى فعدل الفائحة فال الفرطى اختصت الفاعمة بأجامسدأ القرآن وحاوية لجيع علومه لاحتوائها على الشاء على الله والافرار مسادته والاخملاص الموسؤال الحمداية منه والاشارة الى الاعتراف بالعجز عن الميام بتعمه والى شأن المعاد

نامنه برقية فرقاه فعرانام دنيا شلائين شاة رسفانالينا فلما وحيم لنناله اكتف تعسن وقية اوكنت ترقي فال لامارضت الابأم السكتاب فافنا لاتحدثوا شيأخي نأتي او نسأل النهي عبل القهطيه وسلم فلها فدمنا الجديثة ذكر ناهالنبي سلى القهام وسلم فغال بوديه انجار وقية إضعوا والخبر إلى الناسج

🕷 وقال الومعمر حدثناعيد مِدا ﴿ باب فضل سورة البقرة ﴾ *حدثنامحد ابن كشراخرناشعة عن سليان عن ابراهسمعن عسسد الرحن عنابي مسعودرضي اللاعنسه من التي مسلى الله عليه وسفرقال من قرابالا تنبن به وحدثنا الونعيم عدثنا سفيان من منصورهن ابراهيم عن عبد الرجن این برید عن ای معود رضى الله عنسه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرابالا يتين من آخر سورة القرة في لساة سكفتاه ، وقال عنان بن البشرخيد تناعوف عن محدين سيرين عن أبي هر يرة رضي الشعنه قال وكاني وسول اللدسل الآد علمه وسالم محفظ زكاة رمضان فأناني أت فحمل يعشومن الطعام فأخذته ققلت لارفعنك الىرسول الله صلى الله عليه وسلم فغمن الحديث فقال اذا او مت الى فراشك فأقرا آية الكرسي لمرزل معلث من الله حائط ولا يقريك شيطان حي تصبح فقال الني سلى الله عليه وسيار مسدنك وحوكدوب دال شطان

وبان عافدة الحاحدين الى غير ذاك مما يقتضي اتها كاهاموضع الرفيسة وذكر الروياف ف السعران السملة افضل آبات التمر آن و مقد يحدث آبة السكر ميي وهو الصحيح (قرايه وقال ابوم ممرحد ثنا عبدالوارث الخ) ارادم دا التعليق النصر ع بالتحديث من محدبن سير بن اله تأمو من معسد لمحمد فأبه في الاستناد الذي ساقه او لا بالعنعنة في الموضعين وقد وسله الاسهاء لي من طريق مجد بن يحيى النعل عن الي معمر كذلك وذكر الوعلى الحالي الموقع عندالقاسي عن الدريد السندالي محمد من سر بن وحدثي معبد بن سرين واوالعطف قال والصواب عدفها 6 (قوله مأسب فضل سورة المقرة) اوردفيه حديثين * الاول (قاله عن سلمان) هو الاعمش و اشعبه فيسه شيخ آخر وهومتصورا ترجمه الوداودعن حقص بن عرعن شعبة عنه والمرحمه النسائي من طراقي بريدين زر بعين شعبة كذلك وجيع غندرين شعبة فأخرجه مسلمين الي موسى ويندار واخرجه النسائي عن شرين عالد ثلاثهم عن غندراما الاولان فقالاعنه عن شعبة عن منصورواما شرفقال عنمه عن شعبة عن الاعش وكذا اخرجه احدي غندر (قرايه عن عبد الرحن) هوابن بريد النجعي (قرايه عن الى مسعود) فيرواية احديث غندر عن عبد الرحن من يز بدعن علقمة عن الى مسعود وقال في آخره فالعبسد الرحن ولقيت الاصعود فداتي به وسيأتي تعوه للصنف من وجمه آخر في بأبكم يفرأ من الفرآن واخرحه في باب من لهر بأسان بقول سووة كذا من وحمه آخر عن الأعمش عن إبراهسيم عن عبد الرحن وعاقمة جعهما عن الى مسعود فكان ابراهيم حله عن علقمة ايضا بعدان حسدته به عبدالرجن عنه كالق صدالرجن المسعود فعمله عنه عدان عدثه بعطقمة والوصعود همذاهو عقمة بن عمر والانصاري المدرى الذي تقدم سان حاله في غز وة مدرمن المفازي ووقع في رواية عمدوس بدله ابن مسعود وكذاعندالامسيلي عن اورزيد المروزى y وصوبه الامسيلي فأنتطأ في ذلك بل هو تصعيف قال الوعلى الحداني الصواب عن إلى مسعود وهوعقمة بن عرو (قلت) وقد اخر مسه أحدمن وحا آخر عن الاعمش فقال فيسم عن عقيه بن محرو (قرايه من قرأ بالا "يُنبن) كذا اقتصر النخارى من المن على حسدًا القدر ثم حول السندالي طريق منصور عن الراهيم بالسندالمذ كور وأكمل المتن فنال من آخر سورة المقرة في لهذ كفناه وقد اخرجه احد عن حجاج بن محد عن شمعية فغال فيهمن سورة اليفرة لميغل آخر فلعل هذاهو السرفي تعويل المسند ليسوقه على افظ منصور على انه وقعرف دواية غند عندا حد ملفظ من قرأ الا "ينين الاخير تين فعلى هدنا في كون اللفظ الذي ساقه المخارى لفظ منصور وليس ينسه ومنافظ الاعش الذي حوله عنسه مغيارة في المعني والله اعسلم (قاله من آخرسورة البقرة) يعنى من قوله تعالى آمن الرسول الى آخر السورة و آخر الا ته الاولى المصيرومن ثمالى آخرا لسورة آبةراحسة واماماا كسبت فليستعرأس آية بانفاق العادين وقسد اخرج على بن سعيد العسكرى في اب الترآن حدديث الباب من طريق عاصم بن بهداة عن زرين حيش عن علقهمة من قيس عن عقيمة بن عمرو بالفظ من قرأهما بعيد العشاء الا خرة إحراثا آمن الرسول الى آخر البورة ومن حديث النعمان بن يشمير وقعه ان الله كتم كتاما انز ل منسه آمنين ختم بهما ورة البقرة وقال في آخره آمن الرسول والسله عند الترمذي والنسائي وصححمه ابن حمان والحاكمولاف عسدفي فضائل الفرآن من ممسل حبير بن نفرنحوه وزادفأقرؤهما وعلموهما أبناء كمونسا بكم فالهم ما فرآن وصلاة ودعاء (قوله كفتاه) اى احز أناعت من قيام الليل بالفرآن وقيل احزا تاعنسه عن قراءة الفرآن مطلقاسواء كان داخل الصلاة المخارجها وقبل معناه اجزأ تاه فبا يعلق بالاعتقاد لما استعلنا عليه من الاعمان والاعمال اجالا وقيل معناه كفناه كل سوء وقبل كفتاه

 وله عن ابى زيد إلى شمان الاعتقاداد الشما المروزى كذانى نسخة فى اخرى عن ابى احد الحرجانى

شد الشطان وقدل دفعتاعنه شرالانس والجن وقيل معناه كفناه ماحصله يسبها من الواسعن طلب أزخر وكانهما اختصنا لذاك لما تضمنناه من الثناءعلى الصحابة بجيسل انفيادهم الىالله وانتها لهبرورجو عهبهالمه وماحصل لهمن الاجابة الىمطاويهم وذكر الكرماني عن النووي انه قال كفتاه عن قر ادة سورة الكهف وآبة الكرسي كذا نقل عنه حازمانه ولم بقل ذلك النه وي وانما قال مانصه قبل معناه كفناه من قيامالليل وقيسل من الشيطان وقيل من الأسخات و يحتمل من الجسم هذا آخر كالدمه وكان سعب الوهمان عندالنووي عقب هيذابات فضل سورة المكهف وآية إلكرسي فلعل النسخة التي وقعت البكر ماني سقط منها لفظ ماب وصحف فضل فصارت وقبل واقتصر النهوي ف الاذ كارعل الاول والثالث نقلا عمقال فلت و يجوزان ير ادالاولان انهي وعلى هذا فأقول يحوزان يرادحهم ماتقسدم واللهاعلم والوحه الاول وردصر يحامن طريق عاصم عن علقمه عن إلى مسعود

دمن بعدي قال الله تعالى فسخر باله الريم م قال والشياطين و في حديث الباب إن اناهر مرة امسات الشبطان الذي وآه وأرادحله الى النبي صلى القد عليه وسلم والحواب اله يحتمل ان يكون المراد بالشطان الذىهما لنبى سلى الله عليه وسياران يوقعه هوراس الشياطين الذي لمزم من النميكن منه النميكن منهم فمضاهى حنتذ ماحصل لسلمان عليه المسلامين تسخيرا لشباطين فهاير بدوالتوثق منهم والمراد بالشيطان فيحد بثالياب اماشيطا نه بخصوصه ارآخر في الجلة لانه بازيمن عكنه منيه اتباع غره من الشياطين في ذلك التمكن أو الشيطان الذي هم النبي سيلي الله عليه وسيار بر بطه بديله في صفته التي خلق عليها وكذلك كانوافي خدمة سلمان عليه السلام على هيتمهم واما الذي تبسدي لافي هر مرة في حديث الباب فسكان على هيشه الاتدمين فلريكن في امسا كه مضاها مملك السلمان والعارعند الله تعالى (قُولُه مَا سَبِ فَضَالُ الكهف) في رواية الى الوقت فضال سورة الكهف وسقط لفظ البراء) في رواية الترمذي من طريق شعبة عن الى اسحق مدمت الدراء (قرايه كان رحل) قسل هو

وقعسه مورقر أخاتمه المقرة احزأت عنه قياملية ويؤيد الرابع حديث النعمان بن شيروفعه إن الله كتب كذاباوانزل منه آننن ختزمها سورة القرة لاغر آن في دارفغر ما الشطان ثلاث ليال إخرسه الحاكم وجعجه وفيحدث معاذلما إمسائالحني وآلة ذلك انهلا هرأ الحدمن كيزياتمه سورة المقرة فدخار احدمنا منه تلك الدلة اخرسه الحاكم اضاب الحديث الثاني حديث الى عريرة تقدم شرحه ﴿ بالفضل الكهف ك فى الوكالة وقوله في آخره صدقات وهو كذوب هومن التعبم البليغ لامه ا اوهم مدحه بوصقه الصدق في قوله مسدقات استدرك نير الصدق عنسه بصنفة مبالغة والمعنى صررتك في هدرا القول مع ان عادته السكنب المسقى وهو كقولهم قديصدق السكنوب وقوله ذال شطان كذالا كثر وتقدم في الوكالة انه وقوهناذاك الشطان واللام فبه الجنس اوالعهد الذهني من الواردان لسكل آدمي شبطانا وكليه جانبه حصان مربوط إو اللامدل من الضمر كانه قال ذاك شيطانك أو المراد الشطان المذكر رفي الحدث إلا تنويدت قال في الحديث ولا غر بالشطان وشرحه الطبي على هذا فقال هو اي قو له قلا بقر بالشطان مطاتي شا ترقى حنسه والثاني فردس افراد فالث الجنس وقداست كل الجعرين هدده القصة وبين حديث الى هر يرةا بضاالماضي في الصلاة وفي النضيروغيرهما انه صلى الله عليه وسله فال ان شطانا نفلت على المارحة الحديث وفسه ولولادعوة اشي سلمان لاصبح مربوطا بسارية وتقر ير الاشكال انه سيل الله عليه وسيارامتنع من امساكه من إحساد عوة سلمان عليه المسلام حيث قال وهسال ملسكالا بتبغي

حدثناعمرو بن خالدحدثنا زهم برحيد ثناا واسحق عن البراء قال كان رحسل يقراسورة المسكهف والي

اسدين حضر كاسيأتي من مدينه نفسه بعد ثلاثة بواب لكن فيه انه كان هرأ سورة المفرة وفي هسدا انه كان هر أسورة الكهف وهـ ذاظاهر والتعدد وقدوقع قر يبمن النصة التي لاسيداشا بت بن قيس ابن شهاس الكن في سورة المقرة الضاو اخرج ابو داود من طريق مرسلة قال قبل نأني صلى الله عليه وسلمالم نرثابت من قيس لم تولداده البارحة توعر عصابيح فال فلعله تواسورة البفرة فسيل فال توأت سورة البقرة ويحتمدل ان يكون قراسورة المقرة وسورة المكهف حيعا اومن كل منهما (قراله بنطنين) جمع شطن يفتح المعجمة وهو الحمل وقيسل بشرط طوله وكانه كان شديدا الصعوبة (هَأَاهُ وحعل فرسه بِنَفْر) بنون وفاءومهما وقدوة مرفى رواية لمسام تنقر بقاف وذاى و-ظأه عباض فأنكان من حيث الرواية فذال والاهتاها عناواضح ﴿ قَوْلُهُ لَلنَّا السَّكِينَهُ ﴾ بمهملة وزن عظمة وحكى ابن قرقول والصغابي قها كسراو لحاوا اشد يدبلفظ المرادف الدية وقد نسبه ابن قرقول الحر ووانه حكاءعن منضاهل اللفسه وتكرر لفظ المكنه في القرآن والحدث فروى الطبرى وغسره عن على قال هيء بم مفافة نهاوجه كوجه الانبان وقيبل لهاراسان وعن عجاهد لهاراس كراس الهروعن الربسعس انس اوينهاشعاع وعن السدى السكينة طست من ذهب من الجنة بعسسل فيها قاوب الأنداء وعن أي مالك قال هي التي التي فيها مومي الالواح والثوراة والمعمى وعن وهب بن منبسه هي روح من الله وعن الضمال بن ضما سيرقال من الرحمة وعنه هي سكرن القلب وهمذا اختمار الطبري وقسلهم الطمأ ينة وقبل الوقار وقبسل الملائكة ذكره الصغانى والذى يتلهر انها مقولة بالاشترال علىهددهالمعانى فيحمل كلءوضع وردت فيه على مايليني به والذى يليق بعديث الباب هو الاول والمسرقول وهب معد واماقوله فأمزل اللهسك تشه علمه وقوله هوالذي انزل السكمة في قاوب المؤسنين فيحتمل الاول ويحتمل قول وهب والضحال فقداخر ج المصمنف حديث الباب في تفسر سورة لفتح كدلك واماالني فيقوله تعالى فسمسك تمة من ربكم فيحتمل قول المسدى والمي مالك وقال المنووى المحتارانها شيَّ من المخلوعات فيــه طمأ نبيته ورجه ومعــه الملا أحكة (قول نفزات) في رواية الكشميني تنزل ضم اللام بغيرناء والاسل تنزل وفي رواية الرمدى نزلت مع الفرآن اوعلى الفرآن (قاله ماسب فضل سورة الفتح) في دواية غيرا بى ذرفضل سورة الفتح نغير باب (قاله عن زيد بن اسلم عن أبيه ان رسول الله مسلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض اسفاره) تقسدم في غزوة المفتح وفىالمنفسيران هذا السياف صورته الارسال وان الاساعيلى والبزار اخرجاه من طربق شحسد ابن خالدبن عشمة عن مالك بصر مع الاتصال ولفظه عن ابسه عن عمر ثم وجدته في التفسير من جامع الثرمذى من هدنا الوجه فقال عن ايه سمعت عرثم قال حدديث حسن غر يب وقدروا و بعضهم عن مالك فأرسله فأشارالى الطريق التي اخرجها البخارى وماوافقها وقديينت في المتسدمة إن في اثناء السباف مايدل على انه من دواية المرعن عمر الموله فيسه قال عمر فحر كت بعيرى الى آخره وتقدمت بقية شرحه في نفسيرسورة الفتح ﴿ ﴿ قُولِهِ مَاكِ صَلَّ فَصَلَّ فَالْمُوالْمُوالْمُوالْمُوالْمُوالْمُوا عن النبي صلى الله عليه وسلم) هوطرف من حديث اوله ان النبي صلى الله عليه وسلم بعشر جلا على سرية فكان يقر الاسعابه في صلاتهم في يختم بقل هو الله احمد الحديث رفي آخره اخبروه ان الله يحيه وسيأنى موصولا فياول كناب النوحيد بثمامه وتقدم في سقة الصيلاة من وحه آخر عن انس و بينت هناله الاختلاف في تدهيمه وذكرت فيسه بعض فوائده واحلت بيقيه تسرحه على كتاب

فجعلت تدنوه تدنوو حعل فرسه شفر فلما اصبحانى النبى صلى الله علمه وسلم عُدْ كر ذلك اله نقال الله الكينة تنزلت بالفرآن ¿ با فضل سورة الفتح حدثنا اسمعيسل قال حدثتي مالكعن زهدن اسلمان ايبهان رسول القدسلي الله عليه وسلم كان سمرفي سفر اسفاره وعربن الخطاب يسيرمعه لمالافسأله عرعن شئفلم عده رسول الله سل الله عليه وسلمتم سأله فلم يعيه تمسأله فالصسه فتال عمر شكلتك أمك نزوت وسول أفله صلى الله نابيه وسيتم ثلاث مراتكل ذاك لاعسانقال عمر فحركت بعسيرى حتى كنت امام الناس وخشيت ان ينزل في قرآن فا نشت ان معمت سارخا بصريح قال فقلت اقدخشت ان مكون نزلفى قرآن فال فجئت وسول الله صلى الله عليه وسلمقسامت عليه فقال لقدائرل على الله سورة لهى احبالى عما طلعت عليه الشمس ثم قرا آما فتحنالك فتحامينا إلوباب فضل نل هو اللهاحد ﴾ فيه عمرة عن عائشة عن المنى صلى الله عليه وسلم

معصعة عن إسه عن ابي سعد الدري ان رحلا معرب الاغرأفل هوالله احدر ودفاقلما استجمأء الى دسول الله صدلي الله عليبه وسيسلم قلاكو ذاكله وكان الرحل نقاطا فعال رسول الله صيل الله عليه وسلم والذي نضبي سده انها لتعدل ثلث القرآن ۽ وزادا يومعمو حدثنا إسمعال بنحفقر عن مالك بن السعن عند الرحن بن عبددالله بن عبدالرجن بن اي سعصعه عن أيسه عن الى سعد الحددى اخسرتي التي قنادة بن النعمان ان رحلا قام في زمن الذي صلى الله علسه وسسلم يقرامن السحر قلءوأنثه احسا لايزيدعلها فلمااصبحنا اتى لرحل الذي صل الله عليه وسلمعوه جحدثنا عربن حقص حدثااي حدثنا الاعش حدثنا أبراهسم والضحالة الشرق عنابيسعد اللسدري رضىاللاعثه فالفال الني سلىالله ها دوسارلا معابد ا تعبعر احددكم أن يقرأ ثلث القرآن في السلة فشق فبالث ءنيهم وقالوا ابنا طس فالتبارسول المعفقال الله الواحد إنصمد ثلث القرآن

التوحمدودهل المكرماني فنال توله فسهعرة اي روت عن عائشة حديثا في فضل سورة الا لاص ولمالم يكن على شيوطه لميذكره بنصه واكتنى الاشارة السه احالا كما قال وغف ل عما في كناب الويديوالله اعلم (فهل عن عبد الرجن من عبد الله ن عبد الرحن من الى صعصعة) هذا هو الحقوظ وكذاهو في الموطا ورواء الوصفوان الاموى عن مالك فعال عن عبد الله بن عبد الرحن بن الى صعصعة عن المه المر حد الدارقطني وكذا المرحد الاسهاء بل من طريق ابن الى عمر عن أيسه ومعن من طريق يمعى النطان ثلاثتهم عن مالك وقال بعده ان الصواب عبد الرحن بن عبد الله كإني الاصل وكذا قال الدارتطني واخرجه السائيا بصا من وجه آخر عن اسمع ل بن حصفر عن مالك كذلك وقال هده المسواب عبدالر حن بن عبدالله وقد تقدم مثل هذا الاختلاف في حديث آخر عن مالك في كتاب الاذان (قالهان وبالدمم وحلا مرأ قل هوالله احدر ددما) الفارئ هو قنادة بن النعمان اخرج احدمن طريق العالم يم عن الى سعيد قال بأت قنادة من النعمان بقر أمن الليل كاء قل دوالله احد لاير بدعايها الحدث والذي معده لعله اوسع دراوي الحدث لامه اخوه لامه وكاما مجاورين و بذلك مزم ابن عبد البرفكانها بهم نفسه والماء وقدانرج لدارة طني من طريق اسحق بن الطباع عن مالك في هذا الحديث جهضم قر افل هوالله احدكه ايرددما (قول وكان الرجل) اى المائل (قوله بتعالمه) بنت بد اللامواصله يشاللها اي يعتقدام اللبسلة وفي وواية بن الطباع المذكورة كأنه يتللهاوف رواية يحى القطان عن مالك فكأنه استقلها والمراد استقلال العسمل لا المتقيص (قول وراد اومعسم) قال الدمياطى هوعبدالله ين عروين الحاطاح المنفرى وخالفه المزى تبعالاين عساكر غزما بأحاسمعيل ابن ابراهم المدلى وهو الصواب وان كان كل من المنفرى والحدلى يكنى المعدم وكلا مامن شيوخ البخارى لمكن هددا الحديث بحايير فبالحدل للابعرف للفرى عن اسمع لبن عفر شيأ وقد وصله النسالى والاسهاع لى من طرق عن الى معمر اسع ولن ارا ديم الحدل (ق له حدثنا اسعمل من حدثر عن مالك) هومن رواية الاقران (قيله اخبرني التي قنادة بن النصمان) هواخوه لامه امه ما انسة نت عرو بن نيس بن مالك من بني النجار (ق ل فلما اصحاا في ارحل الني صلى الدعاء وسار تعوه) يعنى تعوا لحديث الذي قبله ولفظه عند الاسما عبسلي قنال بارسول الله ان فلا مأة ما الله فه عرامن السحرقل هوالتهاحد فساق السورة يرددها لايز يدعلها وكان الرحل يتقالما فعال الني سلى الله عليه وَسَلَّمُ انْهَا لَتَعَدَّلُ ثُلْتَ الْقَرْآنُ ﴿ قُلُّهُ الرَّاهِمِ ﴾ هوالنخبي والضحالُ المشرقي بكسراليم وسكون المعجمة وفتح الراءنسية الىمشرق بنازيد بن حشم بن عاشد طن من عمدان قيسده العسكرى وقال من فتحالم فقسد صحف كأمه شيرالى قول ابن اى عاتم مشرة موشع وقد نسبطه بفتح الميم وكسر الراء الدادطني وابن ما كولاوتبعهما ابن المصافي في موضع ثم مفل فذكر مكسر المبم كافال المسكري المكن حعل قاعه فاءو تعقيب ابن الاثر فأصاب والصحال المذكورهو ابن شراحيل ويذال شرحييل وليسله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر يأتي في كناب الادب قراءة به يا بي سلمه بن عبد دالرحن كلاهما عن الى معيد الحدري وسكى الزاران بعضهم زعم أنه الضمال بن مراحم وهو عاط (قوله المعجز احدكم) بكسر الجيم (قهله ان مراثاث الفرآن في إله) اول عده قصة اخرى غيرقصة فنادة إن النعمان وقد اترج احدد والتائي من حديث الى مسعود الانصارى مثل حديث الى سعيد جارا قهل قال الله الواحد الصمد ثلث القرآن) عند الاساعيلي من دواية إى عالد الاحر عن الاعش

فقال بقرأقل هوالله إحدفهي ثلث القرآن فسكأن دواية الباب بالمعنى وغذوتم في حديث الى مسعود المذكور ظيرفك ومحقل انكون معى السورة مدا الاسملاشا لحاعلي الصفتين المذكر رتين او بكون عض روانه كان هر وها كذلك فقد حاد عن عمر انه كان بقرا الله احد الله الصهد بغير قل في اولما (قال قال الفر برى سمعت المحفر محدين الى حاتم وراف الى عبد الله يقول قال الوعبد الله عن الراهيم روعن الضحال المشرق مسند) ثبت هدناء نداي قرعن شموخه والمراد ان رواية الراهم النخيىءن المسعيد منذطعة ورواية الضحال عنه منصلة وابوعبدالله المذكورهو المخاري المصنف وكأن الفر برى ماسمع هذا الكلام منسه فحسله عن الى حقرعته والوجعقر كان يورف البخاري اي ينسخ له وكان من الملازمين له والعارفين به والمكثر بن عنه وقدد كر الفر برى عنه في الحجو المظالم والاعتصام وغيرها فوائدعن البخارى وتؤخذ من هذا الكلامان البخاري كان طلق على المنقطع لفظ المرسل وعلى المتصل لفظ المسند والمشهور في الاستعمال إن المرسل ما يضيفه الما بعي الي الذي صلى الله عليه وسلم والمستدما يضيفه الصنحاى الى الني صلى الله عليه وسلم شرط ان يكون ظاهر الاسناد اليسه الاتصال وهذا الثاني لاينافي مااطلقه المصنف (قوله ثلث القرآن) حله بعض العلماء على ظاهره فقالهي ثلث باعتبار معانى الفرآن لانهاحكام واخبار ووحيسد وقداشملت هي على الفسم الثالث فكات التابهذا الاعتبار ويستأنس لحداها خرجه الوعبيدة من حمديث الدارداء قال حزأ الذي صلى الله عليه وسلم القرآن ثلاثة احراء فحل قل هو الله احسد حرامن احراء القرآن وقال القرطي اشقلت هذه السورة على اسميز من اسهاء الله تعالى بنضمنان حييم اوصاف المكال اروحدا في غيرها من مدلانها مدلان على أحدية الذات المقدسة الموصوفة عجميع اوصاف المكال وسان فللثان الاحديشعر بوحوده الخاص الذى لايشار كهفيه غيره والصدد شعر يحمدع اوصاف الكاللانه الذي أتهى اليه سودده فكان مرجع الطلب سنه والسه ولايم ذلك على وجه التحقيق الالمن حازجم خصال الكالوذاك لا يصلح الالله تعالى فلما اشتملت هده السورة على معرفة الذات المقدسة بالنسمة الىتمام المعرفة بصفات الذات وصفات الفعل ثلثا اه وقال غيره تضمنت هذه السورة توحيسه الاعتقادو صدف المعرفة ومايج باثبا تعلقه من الاحدية المنافسة لطلق الشركة والصمدية المثبتة له جيع صفات المكال الذى لا يلحقه نقص ونني الوادو الوالد المقرول كال المعنى ونني الكفء المنضعن لنى الشيبه والنظيروهذه مجامع التوحيد الاعتدادي ولذلك عادلت ثلث القرآن لان القرآن خروا نشاء والإنشاءاهم ونهى واباحة والحسر خرعن الخالق وخبرعن خلقسه فاخلصت سورة الاخسلاص الحسير عنالله وخلصت فارئهامن الشرك الاعتقادي ومنهمن حل المثلية على تحصييل الثواب فقال معني ثلشالفرآن ان ثواب قراءتها بحصسل للفادي مثل ثواب من قرائلث القرآن وقيل مشبله بغسير تضعيف وهىدعوى يغيردنسل ويؤيدالاطلاف المنوحه سلمن سيديث المبالدرداءفنا سريحو حديث الجاسعيد الاخير وقال فيهقل هوالله احدتمدل ثلث المرآن ولمسلم ايضامن حسديث الجاهر برة فالحال رسول القصلي اللدعليه وسيلم احشدوافساقر اعليكم ثلث القرآن فنخرج فقرا قل هو الله احمد مج الالنها تعدل ثلث القرآن ولاي عبيد من حديث الى بن كعب من قر اقل هو الله احدف كما تما قرا ثلث المرآن واذاحـــلذلك على ظاهره قهـــلذلك لثلث من الفرآن معـــين اولاى ثلث فرض منه فيسه تظرو يلزم على الثانى ان من قراها ثلاثا كان كن قرا نتمه كاملة وقب ل المراد من عمسل

قال الفر برى معت ايا جعسفر صحدين الصمام وراقبالي عسدالله يقول قال الو عبسدالله عن ابراهيم مرسسل وعن الضعال المشرق مسند

﴿ بابقشل المعودات ﴾ حدثناعمدالله بربوسف اخرنامالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنواان رسول الله صل الله عليسه وسسلم كان إذا اشتكى غراعلى نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتدوحصه كثت اقرأ عليه واستجيده رجاء بركتها ،حدثناقتيمة بن سعيدحدثنا المفضيل برم فضالة عن مقبل عن إب اشهاب عن عروة عن عائشة ان التي سليالله علسه وسلم كان اذا اوى الى فر اشه كاللة حع كفية ثم نقث فبمانقر أنبهاقل هوالله احدوقل اعوذبرت القلق وقسل اعوذ برب الناس تم عسرما مااستطاع منحنده يبداعها على واسه ووجهه ومااقيل من خسده يقسعل فلك ثلاث مرات إباب رول السكنة والملائكة عشيد قراءة القرآن

عاتضعننهم الاخلاص والتوحدكان كمن فرأثك اهرآن وادعى بعضهم ان قواه تعدل ثك القرآن مخص بصاحب الواقعة لانه لمارددهافي للته كان كن قرأ ثلث القرآن غير ترديد قال القاسي ولعل الرحل الذى حرى له ذاك لم يكن يحفظ غيرها فلذلك استقل عسله فعال ه النارع ذلك ترغيباله في عسل الجوروان قل وقال الموعد الدمن لم يتأول هذا الحديث اخلص عن المات فيه بالراي وفي الحديث إثبات فضل قلهوالله احدوقدقال بعض العلماءانها تضاهى كله التوحيل الشعلت عليهمن الجل المثنية والنافية معز بادة تعليل ومعنى النبي فهاانه الخالق الرزاق المعبو دلانه ليس فوقه من عنعه كالوالد ولامر ساويه في ذلك كالكف ولامن سينه على ذلك كالواد وفسه القاء العالم المسائل على اسحابه واستعمال اللفظ فغيرما يتبادر الفهم لان المتبادرمن اطلاق ثلث القرآن ان المرادثات جمه المكتوب مشلا وفدظهران ذلك غيرهماد ﴿ نَفِيه ﴾ اخرج الترميذي والحاكم وابو الشيخ من حيديث ابن عباس رفعه اذارلزلت تعسدل نصف القرآن والكافرون تعسدل يع القرآن واغرج الرمسدي اعضاوان الىشبية وابو الشيخ منطريق سلمة بن وردان عن انس ان الكافرون والصر تعدل كل منهما ربع الفرآن واذاركزات تعدل وبعالفرآن وادابن الحشية وابوالشيغ وآية السكرسي تعدل ويع القرآن وهوحديث ضعيف الضعف سلمة وان حسته الترمذي فلعله تساهل فيه لكونه من فضائل الاعسال وكذامحه الحا كمرسديث إبن عباس وفي سنده يمان بن المغيرة وهوضعيف عنسدهم الله عاسب فضل المعودات) اى الاغلاس والفاتي والناس وقد كنت حوزت في بأبالوفاة النبو يةمن كتاب المفاذى ان الجع فيسه بناءعلى ان اقل الجع اثنان تمظهر من حديث عسدا الباسا نهعلى الطاهروان المرادبامةكان يقرآ بالمعوذات اىالسورالشيلاث وذكر سورة الانسلاس معهما تغليبا لمبانشه لتعليسه من صفه الربوان ليصرح فيها بلنظ التعو بذوقسدا خرج اصحاب السنن الثلاثة واحدوان خزعة وابن سيان من حديث عقبسة بن عام قال قال لى رسول الله صيل الله عليه وسلمقل هوالله احدوقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس تعوذ جن فانه لم يتعوذ عثلهن وفي لفظ اقرأ المعوذات دبركل مسلاة فذ كرهن (قوله كان اذا اشتكى غراً على نفسه بالمعوذات) الحديث تصدم في الوفاة النبوية من طريق عبيدالله بن المبارك عن يونس عن ابن شهاب واحلت بشرحه على كثاب الطب ودواية عقيسل عن ابنشهاب في هديا اليابوان عدرسندها بالذي تدلهم ابنشهاب فصاعد الكن فهاانه كان يقرا المعودات عنسدا لنوم فهي مفايرة لحديث مالك المذكور فالذي يرجح انهما حسديثان عندابن شهاب يستدوا حسدعن بعض الرواة عنسه ماليس عند بعض فامامالك ومعمر ويونس وزياد من سعد عندمسار فارتضاف الرواة عنه في أن فلك كان عند الوجع ومنهمن قيده عرض الموت ومنهم من وادفيه فعل عائشية ولم يفسر احدمنهم المعود ات واماعقيل فالتحتلف الرواة عنه في داك عندالمنوم وقع في واية يونس من طريق سلمان بن بلال عنسه إن فسل عائشة كان بأص وسل الله عليه وسلوسيأ تى فى كتاب الطب وقد سعله سما الا مسعود سدية اواحداد تعقيم الوالعياس الطرق وفرق بينهما خلف وتبعمه المرى والله اصلم وسيأتي شرحه في كتاب الطب ان شاء الله تعالى 3 (3 4 و المالكينة والملائكة عند قواءة القرآن) كذا حمر بين المسكنة والملائكة ولم مَّع في حديث المابذ حمر السكينة ولافي حديث الراء الماضي في فضل سورة السكيف في حر الملائكة فلعل المصنف كأن يرى انهما قصدة واحدة واحله اشاراليان المراوبا لللة في حيديث البات السكينية لكنا برطال مرم أن الظهة السعابة وأن الملائكة كانت فيها ومعها الكنة قال إبرطال قضية

الرجمة ان الكينة تمزل الدامع الملا كم وقد تقدم بيان المد لاف في السكنة ماهي وماقال النووي في ذلك ﴿ قُولُهِ وَقَالَ اللَّهُ لِحْ ﴾ وصد لها نوعبيد في فضائل لذرآن عن يصى بن بكبر عن اللَّمْ بالاسنادين جمعا (قول حدثى بزيد ن الهاد) موابن اسامة بن عبدالله بن شداه بن الهاد (قوله، ين مجدين ابراهيم) هو الدهي رهو من صعارا الماعين، لم بدرك السيدين حضه في واينه عند منفطعة لمكن الا مادي وصل الحديث المذكورة لي الاسنادات في قال الاسماعيلي محد بن ابراهيم عن أسد ان مضرح سل وعبدالله وتساعين المسعيد متصل ثم سافه من طريق عبدالعر يربن المحالم عن الله عن مز مدين الهاد بالاستادين جيعار قال مده الطريق على شرط المخاري (قلت) وجامعن اللث فيسه اسناد ثالث اخرجه النسافي من طريق شعيب بن الليث وداود بن منصور كالاهماعن اللث عن الدين يز يدعن سعيد عن ابن الى هلال عن يز يدبن الحياد بالاسسنا دانثا في فقط واخر حه مسلم والنساقيا يضامن طويق ابراهيم بن سعدعن يزيد بن الهــاد بالاســـنادا الثاني لـكن وقعرفي دوايته عن الى سعيد عن اسيد بن - ضيرونى اذ ظ عن الى سعيد ان اسيد من حضر وال اسكن في سياقه ما بدل على ان السعيد الهاجلة عن اسيد فأنه قال في اثنا له قال اسيد فعديت ان طاعين فقدوت على رسول الله صل الله عليه وسلفاله بشمن مستداسدين حضروا حمى نكيرة معن البث استادآخر اخرحه الوعسد الضامر مدد الوحه فذال عن اين شهاب عن الى ين كعب بن ملك عن اسد بن - صدير (قاله يناهو خِراْ من الليل سورة البفرة ، في وابعًا بن الى ليل عن است دين حضير بنا انا قر اسورة فاحا استهال آخرها شرحه الوعيسدو يستفادمنه الهشتم السورة التي السدأ جاووةم في رواية إبراهم ن سبعد المذكورة يماعو يفراف مربده اى في المكان الذي فيسه لنمرو في دواية الى من كعب المدكورة انه كان بقراعلى ظهر بتموهدا مغابر القصه التي فيها اله كان فحراه وفي حديث الباب ان ابنه كان الى جانب وفرسمه مربوطه فعشي ان طأه وخذا كله يح لف الكونه كان حداد على طهر الميت الاان يراد ظهور البيت غارجه لااسلاه فنتحد القصنان (قاله الأجالت الفرس فسكت فسكت) في دوانة براهسيم بن سعدان ذلك تكردنلاث عمادوهو يقرأونى دواية إبن الى ليدل معت دحسة من خاذ رَّحتى ظعنت أن فرسي تطلق (قال فلما المبره) عجم ومثناة وراء ثم لة والضع لولده أي المترولده من المكان الذي هوفيسه حتى لانطأه الفرس ووقع في رواية الفاسي آخره عصجمة نسلة رراءخه غه ايعن الموضع الذي كان منشية سليه (قرايدو فعراسه الى الساء حتى ماير اها) كذاذ مانشصار وقد اورده ابوعيد كاملا ولنظه وفوراسه الى السماء فاذاهو عشل غلبة فيها امثال لمصاريح عرجت الى السماء حتى مايراها وفيدوابة ابراهيم ن سيعد فتمت اليهافاذ امتسل اقطنة فوف راسي فيها امثال المسرج فعرجت في الحو حتى ما راعا (قرلها قرابا بن حضرير) اي كان ينسى ان تستقر على قراء تلاوليس احم اله بالقراء في عالة المحدد ت وكأنه استحضر صورة الحال فساوكأنه حاضر عنده لماراي ماداي فكانه يقول أستفر تدلى قراءتك تنسدته للتالمركة بزول الملاذ كمغواسها بيالقراء تكوفهم اسسيد ذلك فأجاب يعساره في تطع القراءة وهوقوله خفت أن تطأيحي اى خشيت ان استمر بت على القراءة ان تطأ الفرس ولدى ودل سياق الحديث على محافظة اسيدعلى خشوعه في مسلانه لانه كان عكنسه اول ملجاات الفرسان يرفع وأسه وكانه كان بلغه حدديث التهيءن رفع المعسلي واسمه الي الساءفسام يرفعها سى استدبه الطب عنفل ان يكون رق راسيه بعدا هضاء مسلاته فلهذا عادى به الحال اللاث مهات ووقع في رواية ابن اى ليسلى المذكورة افرا اباعتبال وهي كذبة اسبيد (قال دات الصوال)

ووقال الشعداني بريد ابن الهادعن محسدين أبراهيم عن اسيدين - ضير قال بنياهو غرامن اللل سورة البقرة وفرسه مربوط عنسده اذجالت الفرس فيكت فيكت فقر اقجالت الفرس فسكت وسُكُنت الفرس ثم قرا فحالت القر سفانهم ف وكان ابنه يعيى قريباهنها فأشفق إن تصيبه قلما الشره وقعر راسه الى الساء حبتي مايراها فلمااسبح حدث الني سل الله عله وسطرفنالله اقرأيا ابن حضيراقر إمااين - ضر قال فأشفقت رسول الله ان طأ محى ركان مما قرسا فبرفت رأسي فأنصرفت السه قرفعت داس الى إلىها، فأدامثل الطلة قيما امثال المصابيح فخرست في لااراها قال وتدرى ماداله قال لاقال الملائكة دنت لصوتك

في يواية ابراههم من سعد تسقيمات وفي رواية ابن كعب المساذ كودة وكان است وسين الصوت وفي رواية يعيى بن ابوب عن ير ودين الحاد عند والأساء لي ايضا افرأ اسد فقد او تيت مر من امرال هاود وَفَي هسدْ مالوَ يادة شارة لي الما عشاع إسباع الله : كه السراءته و قرَّله ولوقرأت) في رواية الررافي الم المالك ومضن (قرا ما سواري ٧ منه) في رواية اراهيم وسعد مانت منهم وفي دواية ابن ابي لير برأت الاعاجب قال النووي في هدنا الحديث حوازرو به آماد الامه اللائكة كذا اطانى وهوصحيح لكنالاي طهرالتقييدبالصالح مثلاوالحسن الصوت فالروسه فضيلة القراءة وإنهاست نزول الرحمة وحضو والملاء كمة (قلت) الحسكم الماد كورا عيمن الداسل فالذي في الرواية إنسانشا عن قراءة عاصية من صورة عاصة بصفة عاسة و محقول من اللمبوصية عالمات كو والالو كان على الاطلاق لحصل ذلك لكل قارى وقد إشار في آخر الحديث غوله ما تبواري منهم اليان الملائكة لاستغراقهم في الاستماع كاتواستمر ون على عبد مالاختفاء الذي هو من شأنهم وفيه منفية لاسد بن حضيرو فضل قراءة سورة المقرة في صيلاة اللي وفضل الخنوع في الصيلاة وإن التشاغل يشئ من امو دالدنيا ولو كان من المباح قدد يفوت الخير الكثير فك فعلو كان خسر الامرالمياح اقاله ماسب من قال الميتراء الذي سلى الله عليه و الما الدفتين) اى ما في المصحف وأيس المرادانه ترك الفرآن محوعاين لدفتين لان ذلك يخ السمانة دمن جعابى كرثم مان وهداه الرجه الردعلى من زعمان كثيرا من القرآن دعب ادعاب حاته وهوشي اختاه الروافن الصحيح دعواهمان التنصيص على امامة على واستحقاقه الخلافة عندموت النبي صلى الله المه وسليركان ثابتا في القرآن وان الصحابة كنموه وهي دعوى بالله لانها لم كنه امثل انت عندي عزلة هرون من موسى وغسيرهامن الطواهر الني قديقسدانهامن باعي امامته كرابكته واما يعارض فلا او يعصص حومهاو يقيسده طاته وقدتاطف المصنف في الاستدلال على الرافضة بمباشرجه عن احداً لبتهم الذين بدعون امامته وهومج دبن الحنضة وهوامن على من العاطال فلو كان هندال شيم ما معلق بأسمه المكان هواسق المناس بالاطلاع علمه وكدالث ابن عباس فالمابن عم على واشد الناس له ازما واطلاعا على حاله (قَوْلُهُ عَنْ عَسِدَ الْعَرْ بِنْ بِنْ رَفِيعٌ) في رواية على بن المديني عن سفيان حسد ثنا عبد العر بز اخرسه ابونعم في المستخرج (قله دخلت اناوشد ادين معقل) هوالاسدى الكوفي تابعي كبير حاس الدقتين من اصحاب ابن مسعود وعلى ولم يقم أنفى رواية البخارى ذكر الاف هذا الموضم وابوه بالمهملة والقاف وقد اخرج البخاري في خلق اقعال العباد من طريق عبد المؤيز بن وقيهم عن شداد بن معقل عن عدالله ن مسعود حديثاغيرهذا (قرلها ترل التي صلى الله عليه وسلمن سي) فيرواية لاسهاعيلي شَيِأُسُوعَاالْمُرآنُ ﴿ فَإِلَّالُامَا يِمُالِدُونِينَ ﴾ بالقاء تنسه دفه يفتح أوله وهواللوح ووقع في رواية تراه بالحامش اه الاسهاعبلي بن اللوحين (قاله فالردخلنا) النائل هوعب دالعر يزوو قع عند الاسهاء لي أبراع الا مافى هدؤ المسخف اى لم بدع من القرآن ما يثلي الاما هرداخل المسحف للوحود والايردعلي هدفة ماتقدم في كناب العلم عن على إنه قال ماعند ناولا كناب القوماني هده الصحفة الان عدا اراد الاحكام ألني كتبهاءن المنبي صلى الله عليه وسلم ولم ينف ان عنده اشياءا خرمن الاحكام التي لم يكن كتبها واملحواب ابن عباس وأبن الحنفيسة فاعدا وادمن الغرآن الذي يسلى اواد اديميا يتعلق بالامامة ايلم يترك شيا يتعلق بأسكام الامامة الاماهو بأبدى النباس ويزيد ذلك ماثبت عن جاعسة من الصحابة من

فسكراشساء ترات من الفرآن فنسخت الارتهار بني كمها اولم يبق مال حديث عمر الشبخ والشيخة

ولوقرأت لامسحت نظير الناس البالانتوارى منهم قال ابن الحادوحد ثني هذا الحدث عبدالله ن خا عن الىسعيد الدرى عن أسيد بن حشيم ﴿ باب من قالم يسترك التى صلى الله عليه وسلم الاماس الدقين كا حدثنا فتنسبة برسفند حيدثنا سمان عن عسدا اعريز ابن رفيع قالدخلتانا وشداد بن معقل على ابن صاس رضي الله منبسه فقالله شداد بن معقل اترك الني صلى الله عليه وسيامنشئ فالمارك الاساس الدفتين فال ودخلنا على محد بن المنفسة فبألناء فتال ماترك الا

 وله ماینواری هکدا بنسخ الشرح والذى في المتنابد بنا لاتنواري كا

إذا زنا فارجوهما المنة وحديث أنس في قصة القراء الذين قتاو الى يترمعونة قال فأنزل الله فيسبرق أكا للغه إعناقه مناايالهد لهينار بناوحيديث ابي ين كعبكات الاحراب قسدرالي قرة وحديث حسديقة ماهرؤن ويعها يعنى واءةوكالهاا عاديث صحيحة وقسدا خرجابن الصريس من تسديث ابن عمر الة كان بكر وإن غول الرحل قر أت القرآن كاه و غول ان منه قرآ فافد وهر وليس في شي ثمر إلخال ما يعارض حديث الياب لان جمع فالتجمأ نسخت قلارته في حاة الذي صلى الله عليه وسلم (قاله _ فضل المرآن على سائر المكلام) هذه الرحة لفظ عديث اخرج الرمدى معناه مر بسيد بث الي معدا الحدري قال قال رسول الله مسلى الله عليه ومسلم قول الرب عز وحسل من شغله الفرآن عن ذكري وعن مسئلت اعطمته افضل مااعطي السائلين وفضل كالم الله على سائر السكلام كفضل الله على خلقه ورجاله ثقات الاعطية العوفي ففيه ضغف واخرحه ابن عسدي مزروانه شب وبحد شب من اليهو رقم فوعافض لم القرآن على سائر المكلام كفضل الله على خلقه وفي استاده يمر ين سعيد الاشجوهو ضعيف والترحسه ابن المشر يس من وسه آخري ن شهو بن سه شب مهسلاور حاله لابأس مهم واخرجه يحيى بن عدالحدالحاني في مسنده من حديث عر بن المطاب و فراسينا دوسفوان دراي الصياء مختلف فيه واخر حيه ابن الفير س انضامن طريق الحراح بن النسجال عن علقمة من مرتدين الاعساد الرجن السلب عن عثمان رفعه خبركم من تعلم القرآن وعلمه ثمقال فنسارات آن عليسائر الكلام كفضل الله تعيالي على خلقه وذلك انهمنه وحدث عثمان هسازا سيأتي بعدايو اب بدون هيده إن ياده وقدين العسكري إنهامن قول ابي عبييدالرجن السلمين وقال المصنف فيخلق إفعال العبياد وقال الوعب دالوجن السلمي فذكره واشارفي خلق إفعال العداد الى إنهلا بصبوهم فيرعا واخرجه العسكري اعضاعن طاوس والحسن من قولهما ثمرذكر المصنف في المياب حديثين * احدهما حديث ا في موسى (قوله مثل الذي يقرأ القرآن كالانر حمة) نضم الحمزة والراء ينهمامثناة ساكنه وآخره ميم تفيلة وقد تضفف ويزادفيلها نونسا كنه ويفال يعسدف الالقمم الوجهان قبلك الربع لفات و تبلغ مع المخفيف الى ثمانية (ق له طعمها طيب و معهاطيب) قبل خص صبيقة الاعمان بالطعيو صفة التلاوة بالرجح لان الاعمان الزملاة من من القرآن اذعكن حصول الأجبان بدون المفراءة وكذلك الطعمالز بالبجوهر من الريح فقسديدهب ريح الحوهرو يسترطعهم قبل الحبكمة في تخصيص الأتوجية بالتمثيل دون غيرها من الفا كهة التي تعجمه طيب الطع والريح كالتفاحة لانه يشداوى فشرهاوهومفرح بالخاصية ويستخرج من مبهادهن أقمنا فمرقيل ان الحن لاتمرب البيت الذى فيه الاترج فناسب انء الم به القرآن الذى لا تقر به الشياطين وغلاف حمه اييض فالسالمؤمن وفها انضامن المزايا كرحرمها وحسن منظرها ونفر بحلونها ولين ملمسها وفي اكلهام مالالتنا ذطيب نكهة ودياغ معدة وحودة هضم ولهامنا فم اخرى مذسكورة في المفردات ووقعرفى وانتشعية عن قتادة كاسماني عدا بواب المؤمن الذي يقرأ الفرآن وسهل به وهي زيادة مقسرة للرادوان الغشيل وقع بالذي يقرأ القرآن ولأيضالف مااشتهل عليه من إحرونهم الامطاني التلاوة فان قبل لوكان كناك اسكترا لتقسيم كائن يقال الذي يقرأ ويعسمل وعكسه والذي يعسمل ولا يقرأوعكسه والاقتنامالاروم تمكنه فيغيرالمنافق واماالمنافق فليسلهالاقسهان فقط لانهلااعتسار ماداذا كان نفاقه نفاق كفر وكان الحواب عن ذلك أن الذي حدق من الفشيل قسمان الذي يقر أولا ملء الذى لا يعمل ولا يقر أوهما شبهان يعال المنافق فيمكن تشييه الاول بالريحانة والثاني بالمنظلة

و باسفشل الفرآن على المراركية من خالد الإخلام حدثنا المراركية المدينة المدي

مرومنسل الفاحر الذي لاهرا الهدوآن كثل الحنظسلة طعمها حن ولار يحلما وحدثنامسدد عنصى عنسفان حدثتي عبد الله بردشار قال معت ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي مسلى الله عليه وسلرقال انمااحلكمني احل من خلامن الاحركا بين صلاة العصرومغرب الشمس ومثلكم ومشل البود والنصاري كثل رحل استعمل عمالا فقال من عمل لي ألى تصف النهار على قبراط قبراط فعملت البهود فقال من بعمل لى من تصف النهار الى العصر قعمل النصارى ثمانتم تعماون من العصو الىالمغرب بقسيراطين قيراطين فالوانعن اكثر عملا واقل عطاء قالهل ظلمتسكم منحفكم فالوا الأقال فذاك فضل اوتمه منشئت ﴿ باب الوسام بكتاب الله عزوحمل ك حدثنا محدين وسق حسد ثنامالك بن مغول حدثنا طلحة قال سألت عبدالله بن ابى او في آو صى الني صلى الله عليه وسلم فقال لافقلت كيف كتب على الناس الوسعة احروا بها ولم يوض قال اوصى بكتابالله ﴿ باب من شهاب فال اخرف ابوسلمة بن عبد الرحن عن إبي هر يرة انه كان يقول قال رسول الله صلى القبطيه وسلم بأذن الله لنبي

فاستحنى بد كرالمنافق والقسمان الا خران قدد كرا (قوله ولار يحفيها) في رواية شعمة لما (قوله ومثل الفاحر الذي هَرأُ) في رواية شعبه ومثل المنافق في المرضعين ﴿ قِرْلُهُ وَلَارَ عِمْمًا ﴾ في رواية شعمةور يحهاهم وأستشكلت هذه الرواية من حهسة إن المرارة من اوصاف الطعوم فكريم بوصف بهاال تعوا سببان رمصهالماكان كومااستعراه وصف المرادة واطلق الزركشي هذاان حذه الرواية وهموان الصواب مافى رواية هذا الباب ولار يح لمائم قال فى كتاب الاطعمة لما جاءفيه ولار يحملا هدذا اصوسم رواية الرمدى طعمها مرور عهام ثمذ كر توجيها وكانهما استحضر إنهافي هددا السكتاب وتسكله علها فلذاك نسبها للترمذى وفي الحديث فضياة حامل الفرآن وضرب المثل النفريب الفهروان المقصودمن تلاوة القرآن العسمل بمادل عليه به الحسدث الثاني حسدت إين عمر انما احلكه في احل من قبلكم الحديث وقد تقدم شرحه مستوفى في المواقب من كتاب الصلاة ومطابقة الحديث الاول الترجية من حهة ثموت فضل فارئ الفرآن على غيره فيستار م فضل الفرآن على سائر المكلام كافضل الارج على سائر القوا كهومناسبة الحديث إثنا في من جهة ثبوت فضل هده والامة على ضيرهامن الاحمو شوت الفضل لهاعما ثبت من فضل كتابها الذي احرت بالعدمل به 3 (قاله ما الوصاة بكتاب الله) في رواية الكشميهي الوصة وقد تقدم يـ ان ذلا في كتاب الوصايا وتقدم فيه حديث الماب مشروحا وقوله فيه اوصى كتاب الله بعد قوله لاحت قال ادهل اوصى شئ ظاهرهما النخالف وليس كذلك لامه نفي ما يتعلق بالامارة ونحوذلك لامطلق الوصيمة والمراد الوسمة تكتاب الله حفظته مساومعني فسكرم ويصان ولاسافر به الى ارض المدوو يتسعما في فيعمل أوامي و يعتنب نواهيم و يداوم الاو مو تعلمه و تعرفظت 6 (قاله ماسب من لم ينغن بالقرآن) هذه الرجه لفظ حديث اورده المصنف في الاحكام من طريق ابن عريج عن ابن شهاب يستدحسد يشالبا بلفظ من لم يتغن بالقرآن فليس مناوهو في السين من حمد يشسعد من الى وقاص وغيره (قاله وقوله تعالى اولم يكفهم أنا ترتناعليك الكتاب يتلي عليهم) اشار جده الآية إلى ترجيح نفسيرا بن عيبنه يتغني يستغني كإسساني في هذا الماب عنه واخرجه ابو داود عن إبن عسينه ووكسر جمعاوقد بين اسحق بن اهو يه عن ابن عبينة اله استغناء عاص وكذاقال احد عن وكيم يسغني به عن اخبارالأم الماضية وقسد اخرج الطبرى وغيره من طريق عرو بن دينار عن يحيين حصدة قال حاءناس من المسلمين مكتب وقد كنيو فيها مض مامعوه من المهود فقال الني صلى الله عليه وسلم كني بقوم ضلالة ال يرضوا عماجاء به نبيهم اليهم الى ماجاء به غيره الى غيرهم فنزل اولم يكفهم أنا الزلناعليك الكناب يتلى عليهم وقد خني وحه مناسبه تلاوة هدنه الآية هناعلي كثير من الناس كابن كثير فني إن يكون اذكرها وجمعليان ابن بطال مع تقدمه قداشارالي المناسعة فقال فال اهل التأو را في هدد الا ية فذ كرا ثر يحي بن حدة مختصر اقال فالمراد بالا ية الاستغناء عن انبار الام الماضة وليس المرادالاستغناءاندي هوضدا لفقر قال واتباع البخاري الترجة بالاتية بدل على انه يذهب الي ذلك وقال ابن التين يفهم من الترجه أن المرادبال نني الاستغناء لكونه أنبعه الآية التي تتضمن الانكار على من لم يستغن بالفرآن عن غبيره فحمله على الاستنفاء به وعدم الاقتفار الى غيره وحله على نسدا الفقر من جلةذاك (قاله عن افهريرة) فرواية شعب عن ابن شهاب حدثتي الوسلمة انه معراياهريرة أخرجه الاسهاعلى (قوله لم بأذن الله لنبي) كذالهم ننون وموحدة وعندالامهاعيلي لشي بشين لمبتقن بالقسرآن وقوله تعالى اولم يكفهمانا انرلنا على السكناب يتلى عليهم كاحد شاعبي بريكير فالحدثيي اللث عن عقيل عن ابن معجمه وكذاعنذ مسلم من جسعطرته ووقع في وايقسفان التي يلى هذه في الاسل كالجهور وفي نواية الكشميني كرواية سفين كرواية سفين كل الاكتروعنسا ابي ذرائبي بريادة اللام فان كانت محفوظة فهي البعنس ووهسم من طنها الده توهم اى المرادنينا تحدسسلى الله عليه وسسام فيالمها أذن التي صلى الله عليه وسلم هيئات وقولها أن ينتنى كذا الهم واخرجة أبو فتم من وجمة تو عن يحيى بن يكرشيخ البعنارى فيسه بدون ان ووعما برا لجوزى ان المسواب حسنف ان وان اثبانها وهم من المواقع المواقع من المواقع المواقع وان المعالمة المواقع وان المعالمة المواقع وان المواقع والمواقع وان المواقع والمواقع والمواقع

أساالقل تعلل مدن ، ان ميي في ساع راذن

اي في مباعو إسبًا عرقال القرطي إسل الإذن غني عنه إن المستموع ل اذنه إلى حهة من سهوه و هسدًا المهنى فيستى الله لايراديه ظاهره وبماهو على سديل النوسع على ماجرى به عرف المخاطب والمرادبه في حة الله تعالى اكر ام المناري واحز ال تو إملان ذلك تمر ة الأستفاء ووقع عندم... لم من طريق يعنى ابن اى كثير عن اى سلمة فى هددا الحديث مااذن اشى كذبه عنحتين ومثله عند ابن اى داود مر طريق محدين ابي حقصة عن عمروين دينارعن ابي سلمة وعندا جدوابن ماحه والحاكم وصححه من حندث فضالة من عسدالله اشيداذنا الحالر حل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينسة الى قيلته (ثلت) ومعرَّدُك كامفليس ماانكر ما بن الحوزي بمنكر بل هوموجه وقدوقع بمندمسله في دواية أخرى كذلك ووحههاء اض بأن لمرادا لحث على ذلك والاحربه ﴿ قَوْلِهِ وَقَالَ صَاحَبُهُ عَجِيرِيهِ ﴾ الضعرقية لاقيسلمة والصاحب للذكورهوعيسدا لجيدين عبدالرجن بنزيدين الحطاب بيشه الزسدى عن المرام الماني هذا الحد شاخر حداين الهداود عن محدون عي المذلي في لزهر بات من طريقيه بلفظ مااذن الله نشئ مااذن لنبي شغني بالقرآن قال ابن شيهاب وأخرى عسدا الجيدين عبدالرحن عن المسلمة يتغنى بالقرآن بجهر به فكان هذا التقسير لم سمعه ابن شهاب من المسلمة ومهمه من عسدًا المندعنه فيكان تارة بيصه و تارة ميمه و قدادرجه عبد الرزاق عن معمر عنسه قال وهي نابنة عن المسلمة من وجمه آخر اخرجه مسلمين طريق الاوزاعي عن يحيى بن الى كثير عن الى سلمة عن الى هو يرة بلفظ ما ذن الله نشئ كاذبه لنبي يتفنى بالفر آن يجهر بعو كذا ثبت عنسده من رواية محسدبن ابراهيم النهيءن الى لمعة (قرله عن مقران) هوابن عبينة (قرله عن الزهري) هو إن شهاب المدر كود في الطريق الأولى ونفل ابن ابي داود عن على من المديني شيخوا اسخاري في ه قال لم مِثْلُ لِنَاسِهُ إِنْ تُطْ فِي هِذَا الحَدِيثُ حَدِثُنَا ابْنُشِهَابِ (قَلْتُ) قَدْرُوا وَالْحَدِي في منذه عن سف ان فالسمت لزغرى ومنطريقه اخرجه ابو تعير في المستخرج والحدى من اعرف الماس عديث سفان وا كرهم تنتا شه الساعمن شرخهم (قراه قال مفيان نفسيره سنغنيه) كذافسره سفيان ويمكن إن مستانس بما : خرجه إو دار دواين الضريس وصححه الوحوانة عن إين العمليكة عن عبيد الله بن ابي نهيك قال انه في سعد بن ابي وقاص والماني المسوق فقال تعار كهيمة مسمعت رسول الله

مااذن الدبی ان ینفی پریدیجهربه حدثنا: بی مانومریمنایی مسلمان مانومریمنایی المه این عبدالرحمن عن ایی هدر برة عالمتی صلی الله هدوسر قال مالی المانی الله لنیمااذن این ان بشفی با افران ه قالسفیان با افران ه قالسفیان با افران ه قالسفیان بستیم به بستغیریه صلى الله عليه وسسلم هول البس منامن لم يتغن بالهرآن وقدار تضى الوعبيد نفسير ينغنى بيسنغنى وقال إنه جائز فى كلام العرب وانشد الاعشى

وكنت امرأزمنا بالعراق ، خفيف المناخ طويل النغنى

اى كثير الاستغناء وقال المغيرة بن حيناء

كلاناغنى من الميه حياته به ومحن الداشد تغانبا

كارجامة تدعو هذيلا به مفجعة على قان تغني

اطلق على صوتها غناه الأنه يطوب كإطرب الغناء وان أدين غناء حقيقة و عو كقوطهم العالم : بجان المور الكرنها تقوم مقام التبجان وقيمة قول آخر حسن وهو أن يجوب له هجراه كالجوسل المسافر والفارخ مجيراه المجاهدة على المسافر والفارخ مجيراه الفائدة قال من الاعراق كانت العرب الذاركية المبتدئة في القائمة المنافذة بها وفي التراح والمنافذة المائدة المنافذة ال

ارادانهم لا يعتاجون الى الأنتجاع ولا يرحون من اوطائهم فيكون مدى الحدث المشعل ملازمية المؤتن المستعلم ملازمية المؤتن المستعلم والمدينة المشعل المؤتن وحدد المؤتن ال

عدالرزان عن معرما أذن لتي حسن الصوت وهذا اللفظ عند مسلم من رواية مجدون إبراهم الشعى عن الي سلمة عن الهم الشعى حسن الدرم بالفر آن فال الطور اللهم المسلمة عن الهم المسلمة عن الهم المسلمة المارك وطرب به قال ولو كان معناء الاستفناء لما كان اذكر الموسود لا المسلمة عن الموسود المسلمة عن عام المسلمة عن عام وقدة علم والمسلمة عن عام المسلمة عن عام وقدة علم والمسلمة عن عام وقدة علم والمسلمة عن عام وقدة علم والمسلمة عن المسلمة عند عن المسلمة عن المسلمة عند عنداد المسلمة عنداد المسلمة

تفن بالتعراماات قائله ، إن الفناعيدا التعرمضيار

فالولانعارق كلام العرب تغنى بمعنى استغنى ولافى اشعارهم ويت الاعشى لاحجه فيسه لانه ازادطول الافامه ومنه قوله تعمالي كأن لم هنوا فهاقال وبيت المغيرة ابضا لاحجه فيه لان النفاف نفاعل من انسمن ولسرهو عيني تغنى قال وانحيا ماتي تغني من النني الذي هو ضد الفقر عمني تقعل اى فلهر خلاف ماء شده وهذافاسد المني (قلت) و عكن ان بكون عنى تكلفه اى تطلب وحل نفسه عليه ولوشق علمه كا تقدم قريباوية مده حدث فان امتكوا قنباكوارهو في حديث سعدين الهرقاص عندا اله عوالة واما انكاره ان بكون تغنى عمني استغنى في كلام العرب فردود ومن حفظ حجة على من لم يعفظ وقد تقدمني المهادني عدبث الحل ورحل رطها تعففا وتغنيا وهذام والاستغناء بلارب والمراديه طلب الغنى ماعن الناس غريثه قوله تعفيقا وعن انكر تفسر بنغني مستغنى ابضا الاسماعيسل فقال الاستغناء به لاعتاج الياسباع لان الاسباع احربناس الدعلي الاكتفاء به والصافالا كنفاء به عن غيره اهم واحب على الجيع ومن لم يفعل ذلك خرج عن الطاعة عمساق من وحه آخر عن إبن عسينة قال يقولون اذارفع سوته فقد تغني (قلت) الذي نقل عنه انه عمى سنتنى انقن لحديثه وقد نقل ابودارد عنه مثله وبمكن الجعربينهما بأن فسيريستغني من جهته ويرفع عن غيره وفال بحر بن شبه ذكرت لابي عاصم النبيل تفسيرا بن عيبنة فقال لم يصنع شباحد شي ابن بحر بج عن عطاء عن عيد بن عمسيرة الكان داودعلسه السلاميتفني بعني حن غوراو بيكي ومتكي وعن امن صاس ان داود كان غر [الزيو ريسعن لحناويقراقراءة يطوب منها المحموم وكان اذا ادادان يتكى نفسه لم تبق دامة في والاعر إلا انصلته واستمعت ومكتوس أنى حديثان المومى اعطى حرمادامن حرام يرداو دفياب مسن الصوت بالقراءة وفي إلجلة مافسريه اين عبينة ليس يعد فوع وان كانت ظواهر الاخبار ترجع ان المراد تتعسن الصوت وازيده قوله يجهر بهفاماان كانت مرفوعة فامتالحجه وان كانت غيره رفوعه فالراوي اعرف عنى الخبرمن غيره ولاسهااذا كان فقهاو قد سرم الحاهى يانها من قول الدريرة والعرب تقول ممعت فلانا يتغنى مكذا اى معهر به وقال ابوعاصم اخذ بدى ابن حر ع فأوقفي على اشد عب فقال فن ان اصمالم من طبعان فذ كرقصة فقوله عن اى اخبرى مهر اصر عداومنه قول ذى الرمة

احبالمكان الفقر من اجل انني ، به انفني باسمها غير معجمي

ا يحاجه ولا التي والحاسل انه يمكن ألجم من الترالنا ويلات المذكورة وهو آنه عيس به سوته جاهرا به مسترع الحد طزيق التحرن مستقنيا به عن غيره من الاخبار طالبا به غنى النصل والميا به غنى البدوقد كلمت ذلا في بيين تغزیالقرآن حسسن بهالعه و ت حزینا جاهرا رنم واسنفن عن کنسالاً لیطالبا ، غنی بدوالنفس تمالزم

بمانتعلق عنسن الصوت القرآن في ترجه مفردة ولاشك والنفوس تبيل الي ساع المراءة بالترنم كثرمن مبلها لمن لايترنم لان التطو يب تأثيرا في وقة القلب وإجراء الدمع وكان بين السلف اختلاف في حواز الفرآن بالاطان اماعسين الصوت وتصديم حسن الصوت على غيره فلانزاع في ذلك فحكى عسد الوهاب المالكي عن مالانتحر بم القراءة بالإلحان وحكاه انواطس الطبرى والمأوردي واستحدان الخنسل عن جماعة من إهمل العمليو حكى ابن يطال وعباض والقرطبي من المالكمة والمأوردي والبندنيجي والغزالي من الشافعية وصاحب الذخيرة من الحنضة الكراعة واختاره ابو عسل وارد. عقسل من الحنا لةوحكي ابن طال عن جاعة من الصحابة واتنا بعين الحوازوهو المنصوص الشافي و تقيلها للمعاويء والخنف وقال الفوراني من الشافعة في الابانة عوزيل ستحب وعمل همذا الاختسلاف إذالم يفغل شئ من الحروف عن مخرحه فاو تغير قال النووي في الندان اجعوا على تعريمه ولفظه إجم العلماء على استحباب تحسين الصوت بالقرآن مالم يخرج عن حدا لقراءة بالفط ط فان خرج يترزاد حرفاا واخفاه حرم فال واما القراءة بالإطان فتسد نص الشافي في موضع على كراهسه وقال فموضع آخر لا بأسبه فقال اصحابه ليسعلى اختسلاف قولين بل على اختلاف ماكن فان ليطرح بالالحان عن المنهج القوح جازوالا حرم و يحلى الماوردي عن الشافي ان القراءة بالالحان اذا انتهت الهانيراج عض الالفاظ عن مخارحها حرم وكذا تكي ابن حدان الحسل في الرعاية وقال الغزالي والمندنيين وساحب الذخيرة من الحنفية إنام يفرط في التطبط الذي بشوش النظماستحب والافلا واغر بالرافعي فعكى إن امالي السرخيي انه لايضر الفطيط مطلقاو حكاه ابن جدان رواية عن الحتايلة وهذاشد نوذلا مرج علمه والذي يتحصل من الادلة ان حسن الصوت بالفر آن مطاوب فان لم يكن حينا فليحينه مااستطاع كاقال ابن اي ملكة احدرواة الحدث وقيد إخرج ذلات عنه الوداود باسناد عبيره من جلة تعسينه إن راجي فسيه أو إنن النفي فإن الحسن المسوت مز وادحسنا وذال وان خرج عنها اثر ذلك في مسنه وغيراطس رعيا تصريم اعتهاما أيخرج عن شرطالا داء المعترعنداها والقرا آنفان خرج عنهالم يف تعسين الصوت قبح الاداء ولعل هيذا مستندمن كره القراءة بالانعام لان الغالب على من راى الانفام اللاير الى الادامة ال وحدمن يراعهما معافلا شك في انه ارجع من غييره لانه ياتى بالمطاوب من تعسين الصوت و يعنف المهنوع من حرمة الاداء والقداعلم 🐧 (قرَّلُهُ مَاسِب اغنباط صاحب الفرآن) تقدم في اوائل كناب العدر باب الاغتباط في العدر والحكمة ود كرت حنال تفسر الغيطة والفرق بنهاو من المسيدوان الحيدة بالحدث اطلق علما محازاوذ كرت كثيرا من مباحث المنن هناك وقال الأمها عسل هناتر جه الباب اغتباط صاحب القرآن وهذا فعيل صاحب القرآن فهوالذي فتبط واذاكان فقبط يقعل نقسمه كان معناه إنه يسرو يرتاح يعمل نقسه وهمذا السرمطانة (قلت) و عكن إلى أب مان حراد المخارى بأن الحدث لما كان دالاعل أن غرصا حب القرآن نشط صاحب القرآن عااعطيه من العبل بالقرآن فأغشاط ساحب القرآن بعمل نفسه اولى اذامهم هديده البشارة الواردة في حديث الصادف (قرله لاحدد) اىلار خصمة في الحدد الافي خصلتين اولا يحبن الحسدان جس اواطلق الحسد مبالغية في الحث على تعصيل الحصلين كأنه قبل لولم يحصلا الابالطريق المذموم لكان مافيها من القضيل حاملا على الأدرام على تحصيلهما

في باب اغتباط صاحب القرآن هدنتا ابوالمان اخبر الشعب عن الزهرى فال مدنتي سالمين عبدالله الله عبدالله عبدالله عبدا فال سعت رسول القصل القعلية وسلم قول لاحد

به فكيف والطريق المحمود يمكن تحصيلهما به وهومن جنس قوله تعالى فاستبقوا الخيرات فان سقية المن أن شقدم على غيره في المطاوب (قاله الأعلى انتين) في حديث ابن و معود الماضي وكذا في حيد مثرا بي هر مرة الماذ كورتاوه حدًا الآفي اثنتين تعول حسيدته على كدا ائى على وحود ذلك له والماحسدته في كذا فهذاه حسدته في شأن كذاو كأم اسبيه (قرله وقام ١٩ آماء لليل) كذاً في النسيخ التي وقفت عليها من البخاري وفي مستخرج ابي أمهم من طريقي الي كرين زنجور به عن ابي الميان شيخ المتخارية به آناه الله لرز أناءالهاروكذا اخرحه الأسهابيلي من طريق اسحق بن بدارعن ابي الممان وكذاعو عندمسلم من وحه آخر عن الزهرى وقد تقدم في العلم ان المراد الفيام به العمل به الارة وطأعة (قاله مدا على بن ابراهيم) هوالواسطى في قول الاكثر وامم حدد عدد الحدد البشكرى وهو تفهمتقن عاش بصدالبخاري محوعشر ينسنه وقيدل ابن اشكاب وهوعلى بن الحسين بن ابر اهبرين اشكاب نسب الى حسده و يهذا حرم ابن عدى وقبل على من عبد الله بن ابر اهيم نسب الى حده وهوقول الدارقطنى والى عسدالله من منده وسأتى في السكاح رواية الهر برى عن على من عبد دالله من إمراهم عن جاج ن محمد وقال الله كم قيل هو على ن ابر اهيم المرودي وهومجهول وقبل الواسطى (قاله روح) هوابن عبادة وقد تابعه شربن منصوروا بن الى عدى والنضر بن شعبل كا،م عن شعبة قال الأساء سلى رفعه حوَّلاء رونف غنسندعن شعبه ﴿ قَوْلِهِ عَنْ اللَّهِ } . هوا لاعمش ﴿ قَالَ سمعتذ كوان) هواوصالح المان (فلت) ولشعبة عن الأعشرة به شخ آخر اشرحه اجدين محمدين حفر غنسدرعن شعبه عن الاعش عن سالم وزاي الحدد عن الى كبشسة الاعارى (قات) وقداشرت الى من ال كيسة في كتاب العلم وسيافه انم من سياف الى عريرة واخرجه ابوعوانة في محمصه ابضامن طريق الحاز بدالهروي من شبعية واخرجه ابضامن طريق مريرعن الاعش بالإستنادين معاوه وظاهر في انهما حدديثان متفاير ان ستدار متنا الممالشعيمة وحو برمعاعن الاعش واشارا بوعوانة الى ان مسلما لم عرج حديث الى عربة لهدنه المادة وليس ذلك بواضح لاما ليست علة قادحة (قال فهو بهلكه في الحق) قيد احتراس لم مر كأنه لما اوهم الا نفاف في النيد زر من جهة يجموم الادلال قيده بالحق والله اعلم 💰 (قهاله ماك خيركم من أطرا الفرآن وعلمه) كداتوجم النظ المتن وكأمه اشارالى ترجيح الرواية بالواو (قوله عن معدين عميدة) كذا يقول شعبه يدخل بين علقمة بن حمر ثدوابي عبسدالر حن سعد بن عبيدة وخالفه سفيان الثوري فتال عن علقمة عن افي عبد الرحق ولميذ كرسعد بن صيدة وقد اطنب الحاظ الواله لاه العطار في كنا به الحدادي في الشرآن في نفر مج طرقه فذ كريمن تابع شعبة ومن تابيع سيفيان جما كثيرا واخرجه ابوبكر بن إبي داود في أول الشريعسة لهوا كثرمن تمخر يج طرقه ايضار رسح الحفاظ رواية لثورى وعدوارواية شعيةمن المزيلونى متصسل الاسا تبدوقال الترمذى كأن وواية سفيان اصحمن دواية شعبة واحا البخادى فاشوج الطريقين فكأبه ترجع عنسده انهما جيعا محقوظان فيعمسل علىان المتمهمعه اولامن سمعدثم لني اباعسد الرحن فحدثه به اوسععه موسعدمن الىعسد الرحن فنته فسه سعدو وأر مدالك مالى روية سعدين عبيسدة من الزيادة الموقوفة وهي قول ال عبسد الرجن فظال الذي اقصد في همدا المقمدكم سيالى البحشقيمه وقدشسلنت دواية عن الورى بدكرسعد بن عسدة في مقال الترمدي حدثنا محسد ابن شارحيد شاعيى النطان حيد تناسف ان وشعية عن علمسة عن سعدين عبيسدة به وقال النسائي ماعيسدالله بنسعدحدثامي عنشعه وسفانان علقمية حدثهما عنسمدقال

الاعل اثد ينرحل آناه الله إلى المرقام به آناه اللبل ورحل اعطاءالله مالاتهر ، عسدق بهآناء الليل وآناء النهار هدداننا طرين إبراهم حدثنا ورج حبدثنا شعبة عن سلمان كامعت ذكران عن اي هر برةرمي الله عنه أن رسول الله سل الله عليه وسنلم فالاحسد الاف التمين رحل علمه الله القرآن فيو شاوه آناءالمل وآثاء المارضعته جارله فقال لنني اوتيت منسل مااوتى فلان فعملت مثل ماهمل ورحل آناه اللهمالا فهو ملكه في الحنيفقال وحل التني اوتات مشال مأاوي فبالان فعيملت مثل ما يعمل ﴿ باب حريكم من تعلم القرآن وعلمه كم حدثنا حجاج بن منهال حدثناشعبه فالباخسري علقبهة بن مرتدمست سعدبن عبسدة عنابى عبدارجناليلمي

إز مذى قال محدد بن شار اصحاب سفيان لامذ كرون فيه سعد بن صيدة وهو الصحيح إه وحكذا ك على من المدنى على عنى الطان فسه مالوهم وقال امن عدى حصى الطان من شعمة وسدة ان فاشورى لايد كرقى اسناده سعد بن عبدة وحداها عدف طأعي الطان على الثورى وعال في موضراً خرجل عي الاطان رواية الثوري على رواية معه فساق الحديث عنهما وحل احدى لرباشن على الأخرى فيانه على انظ شبعية والوذلك شارالدار تطنى وتعقيما مقصيل من الفظيها في روابة التسائر وقال قال شعبة دركم والسيفان افضلكم (قلت) وهو تعقب واداد لا بازم من تفصد لة للفظيها في المن ان مكن فصل لفظهها في الاسناد قال ان عددي مال ان عن الطان أرخطي ط الا فيحدا الحديث وذكرالداواطي ان تسلامين عي البعيدي الطان عن الثوري عن وادة سعد ا بن عبيسدة وهي رو اينشاذة واخرج ان عدى من طريق بعي بن آنم عن الثوري وتيس ن لريسم وفيرواية عن محى بن آدم عن شيعبة وتيس بن الرييم حيماعن علقمة عن سيعد بن عبيدة قال ركدا ووالمسعيدين سالم التداح عن الورى وهجدوين ايان كلاهما عن عليمه يريادة سعدود ادفى استناده وحللآ تركاسا ينه وكل هدنمالووا باتوهموا اصواب عن الثورى بدون في كرسيد وعن شعبة باثباته (قاله عن عثمان) في رواية شريك عن عاصم بن مسدلة عن الى عبد الرجن السامي عن أبن مسعود إخرجه إين افي داود للفظ خيركم من قرأ القرآن واقرأ مرد كره الدار أطني وقال السجيح عرابي سدالرجن عن مثان وفي وراية خلادين عساعي الثوري بسنده قال عن الاعب دالرجن عن ابان بن عنهان عن عنهان قال قدار قطى هدا وهم قان كان محفوظا المعل ان يكون السلمي اخساده عن امان من عثان عن عثمان ثم لة منهان فأخذه عنه و تعقب أن اباعب و الرحن المكرمن ابان وابان اختلف في مهاعه من ابيه السيد بمها اختلف في مهاع الي عبد الرحن من يثمان فيه لهذا الاحثال وجاء من وحيه آخر كذلك اخرجه ابن المحداود من طريق سعيد بن سدالام عن محدين ابان سمعت علقمة عدث عن ا هي عب د الرجين عن ايان بن عثمان عن عثمان فذ "كر موقال نفر د به سعيد بن سلام يعني عن هج دين ايان (قلت) وسعيد ضعيف وقيد قال احديد ثناسجاج بن محميد عن شعبه قال ارسم الوعيد الرجن المسلمي من عثمان وكذا نفسلها بوعوانة في صحيحه عن شعبة ثم قال اختلف همال التم يز في ساع ال عدد الرجن من عيان و نقل ابن الى داود عن عبى معين مثل ماقال شعمة وذكر الحافظ ابو الملاء ان مسلماسكت عن اخراج حدا الحديث في صحيحه (ذلت) قدو قم في بعض الطرق التصر ع يتحديث عثان لاى عسد الرحن وقال فها خرحه ابن عدى في ترحه عسد الله بن محد بن الى مرم ن طريق ابن جر مج عن عدا الكرم من الى صد الرجن حدثتي مثمان وفي استاده مقال الكن طهرل ان البخاري اعتمد في وصله وفي ترحيح الماءاي عبد الرجن المان على مارقع في وواية شعبة عن سعد ا من عسدة من الزيادة وهي ان العيد الرحن اقرامن ومن عبان الدرمن الخيجاج وان الذي حله على ذلك هو الحدوث المذكورة ول على انهسهمه في ذلك لزمان وافراسهمه في فلك لزمان وأم يُرصف بالقرايس اقتضه فالاسهاعه بمروعته عنه وهوعهان رضي الله عنه ولاسهام مااشنهر بين القراء الهترا المرآن على عنمان واستدواذ للتعنه من رواية عاصم من الى النجود وغيره في كان هددا اولى من قول من قال انه لم استمامته (قاله خركم من تعدلم الفرآن وعلمه) كذاللا كثروالسر خيى اوعلمه وهي النويع لاللشمة وكذالأحدعن غنميدوعن شعبة وزادفي ارلعان واكثرالرواة عن شيعية يقولونه بالوآو وكذاوفع عندا حدعن مزوعندا فيداودين مفس بن عركا معاعن شعبة وكذا اخرجه الرمدى

عن حبّان وضي الأعشسة عن الني مسسل الأدعلية وسسسلم فال خبركم من تعسلم القسر آن وعلمسه

ن حديث على وهي اظهر من حث المعنى لان التي مأو تقتضي اثبات اللبرية المذكر رويل في فعل المبلة الاحرينة لزمان من تعملها لقرآن ولولم يعلمه غيره ان يكون خيرا بمن عمل عبافيه مثلا وان لم يتعلمه ولا هال الزمد يرواية الواوا نضاان من تعلمه وعلمه غسره ان مكون افضل عن عمل عافسه من غران وواما المه غيره الانا تقول محمل ان يكون المراديا الرية من حهه حصول المعلم بعد العلوالدي عصل المالنفوالمتعدى مخلاف من معيل فقط بل من اشرف العمل تعلم الغير فعل غيره استارتم ان مكون أمله وتعلقه لفيره عمل وتحصيل نفومتعدولا بقال لوكان المني حصول النفو المتعدي الاسترك كلمن وإغسره علماما فيذاله الانا غول الفرآن اشرف المساوم فيكون من تعلمه وعلمه لغيره اشرف بمن تعسله غيرالقرآن وان علمه فيثبت المدعى ولاشسانان الجامع بين تعلم القرآن وتعلمه مكهل لنفسه ولغيره جامع من النفر القاصر والنفع المتعدى ولهانا كان افضل وهومن جلة من عني سحانه وتعالى بقوله ومن أحسن قولايمن دعالى الله وعمل صالحاو قال انني من المسلمين والدعاء الى الله يقع بأمورشتى من جلها تعلم القرآن وهو اشرف الجيم وعكسه السكافر الما نع لغيره من الاسسلام كا فالتعالى فن اطلم بمن كذب الما تا الله وسدف عنها فان قيل فيارم على هذا أن يكون المقرى افضل من الفقيه قلنا لالان المخاطبين بذلك كانوافقهاء النقوس لاجمكانوا اهل السان فكانوا يدرون معانى القرآن السلفة اكترجما يدر جامن حدهم بالاكتساب فكان الفقه لهمسجية في كان فيمثل شأمهم شاركهم في فلك لامن كان قار ما اومقر ما محضا لا يفهم شياً من معاني ما يفرؤه او يقر أه فان قبل فالزمان بكون المقرى افضسل من هواعظم غناء في الاسسلام بالمحاهدة والرباط والاحربالمعروف والنهى عن المنسكر مثلا قلنا حرف المسئلة يدورعلى النفع المتعدى فن كان حصوله عنده ا كثركان افصل فلعل من مضموة في الحبرولاج مع فالتمن عمراعاة الآخيلاس في كل سنف منهم و عيمل ان تكون الحرية وان اطلفت اسكنها مفسدة بناس عنصو صن خوطمو إبذاك كان اللائق عاله مذلك اوالمراد خسر المتعلمين من بعلى غيره لامن مقتصر على نفسه اوالمرادم ماعاة الحديمة لان الفرآن خسر الكلام فنطمه خسيرمن متعارغيره بالنسبة الىخير يةالفرآن وكيفها كان فهو يخصوص بمن عام وتعلم عيث مكون قد على ماهو عليه عنا (قرارة قال وأفر أ الوعد دالرجن في امرة عنان حتى كان الحيواج) أى خي ولى الحجاج على العراق (قلت) بين اول خلافة عمَّان وآخر ولاية لحجاج النسان وسيعون سنة الأثلاثة شهرو بين آخو خلافة عثمان واول ولاية الحبواج العراق ثمان وثلاثون سينة ولم اقف على تعينا بسداءاقراءاي عيدالرجن وآخره فالتداعلم عقددار فالكو مرف من الذي ذكرته افصى المدة وادناها والفائل واقرأ الخموسعدين عبيدة فأنى لهارهبذه الزيادة الامن رواية شعبه عن علقية وقائل وذاك الذى اقدنى مقسمدى هذاهو ابوعبدالرجن وحكى المكرماني انموموفي مض نسسخ المخارى فالسعد بن عبيسة واقرأ في ابو عبدالرجن فال وهي انسب المواد دال الذي اقعد في الخاي ان افراه ایای هواندی جانی علی ان تعدت حدا المقدر الحال اه والذی فی معظم النسم و افر ا معنف المف مول وهو الصواب وكأن الكرمان طن ان قائل وذاك الذي اقعدني موسعدين عبداة وليس كنلك بل فائله ابوعبسدالرحن ولوكان كاطن الزمان تسكون المدة الطويلة سيقت لبيسان ذمان اقراء إى عبد الرحن لسعك بن عبيدة وليس كذاك بل اعماسيقت ابيان طول مد ته لافراء الناس القرآن فكان يلزمان يكون سعدين عبسلة قراعلى الى عبد الرجن من زمن عمان وسمعد المريدول زمانعثمان فان اكبرشسخوله المغيرة بن شمعية وقلحاش بعلمثمان خس عشرة سسنه وكان بازم ايضا

حداثاً سفيان عن علقمة من حمرتدعن المعجد الرحن السلمي عن عثان بن عفان دخي الله عنسه فال فال الذي مسلم الله عليه ان افضلكم من العمر آن وعلمه به حدثنا عمر و بن عون حدثنا جداء عن المحارم عن سهل بن سعد قال اتسا الذي صلح الله عليه وسلم احمراة فقا استانها قدو هست نفسها لله ولرسوله صلح الله عليه وسلم فقال معالى هم في النساء من حاسة فقال يرحل ووضيعا

فال اعظمائونا فاللااحد ان تكون الاشارة بقوله وذلك إلى صنيع الى عبد الرحن وايس كذلك بل الاشارة عوله ذلك إلى المدث فال اعطها ولوحاها من المرفوع اى ان الحديث الذى حدث به عمان في افضليه من تعل القرآن وعلمه حل الاعسد الرحن ان حديد فاعتل له فقال مامعل قعد علم الناس الفرآن لنحصيل ملك الفضيلة وقلوقع الذي حلنا كلامه عليه صريحاني رواية احمد من القر آن قال كذا وكذا عن محدين حقر وحجاج بن محدجها عن شعبه عن علقمة بن مهد عن سعدين عبيدة قال قال ابو فال فقد زوستكها عما عبدالرجن فذاك الذي أقعدي هذا المقعلوكذا اخرجه الترممذي من رواية اليداودالط السي عن معك من القرآن ف بأب شعبة وقال فيهمقعدى هددافال وعلم ابوعب دالرحن القرآن فيرمن عثان حتى للغ الحجاج وعنسداني القراءة عن ظهر القلب عوالةمن طريق بشربن اي عرووا في خاشوا في الواسد ثلاثهم عن شعبة بلفظ قال الوعسد الرحن حدثنا قتبيه بنسعيد فذاك الذى اقعد فى مقعدى هداوكان يعلم القرآن والاشارة بذاك الى الحديث كافر وتعواسمناده المه حدثنا سقوب بنعسد اسسناد عجازى و يحمل ان تسكون الاشارة به العمان وقد وقع في دواية الى عوانة ايضاعن يوسف بن الرحن عن اليمازم عن مسلماع بحاج بن مجر بلفظ قال الوعبد الرحن وهوالذي آسلسني هدد المحلس وهو محقل الضا سهل بنسعد ان امراة (قاله حد ثناسفيان) هوالثورى وعلقمه بن مرتد عثلثه يوزن حفر ومنهم من مسطم بكسر المثلثة حاءت رسول الله صل الله وهومن ثقات اهسل المكوفة من طبقة الاعمش وليس له في البخاري سوى هسدا الحديث وآخر في عليه وسلم ففالت بارسول الحنائرمن روايته عن سعد بن عبيدة ايضاو ثالث في مناقب الصحابة وقد تقدما (قله ان افضلكم الله حشت لاهداك نفسي من تعلم القرآن اوعلمه) كذا ثبت عندهم بلفظ اووفي رواية الترمذي من طريق بشر بن السري عن فنظر الهارسول الله صلى سفيان خبركم اوافصل كممن تعلم الفرآن وعلمه فأختلف في وواية سفيان إيضافي ان الرواية بأواد بالواد اللمعليه وسيلم فمسعد النظر اليها وصوبه ثم وقد تقدم توجيه موفى الحديث الحث على تعليم الفرآن وقدست الما تثورى عن الجهاد واقراء القرآن طأطأ راسه فلما رات فرجع الثانى واستجهدا الحديث اخرجه ابن الداودوا خرج عن الى عبدار حن الملمي انهكان المراة انعام هض فهاشسأ هُري القرآن حس آيات خس آيات واسندمن وحه آخر عن إلى العالمه مثل ذلك وذكر ان حريل جلت ققام رحل من كان مزل به كذال وهوهم سل حدوشا هده ماقدمته في تفسير المدثروفي تفسير سورة اقرا مُ ذكر أعمايه فقال ارسول الله المسنف طرفامن حديث سهل بن سعد في قصة التي وهيت نفسها قال ابن طال وجه ادخاله في هذا أنام يكن الثابها حاجة البابانه مسلى الله عليه وسلم ووجه المرأة لحرمة القرآن وتنفيه ابن التين بأن السيان يدل على انه فروحنها فقاليله همل زوجها اعطى ان يعلمها دسيات المعت فيهمع استفاء شرحه في كتاب السكاح وقال غيره وحد شوله عندلاً من شئ فقال ان فضل القرآن ظهر على صاحب في العاحل بأن قام استقام المال الذي يتوصل به الى بلوغ الغرض لاوالله بارسول تله قال واما نفعه في الا حل ظا هر لاخفاء به (قاله وهبت نفسها الله ولرسوله) في رواية الجوي والرسول اذهب ألى أهلك فأتطر (فراه مامع الممن الفرآن فال كذاؤكذا) ووقع في الباب الذي يلي هـ داسورة كذا وسورة كذا هل تعدش أذنهب ثمرجع وسيأى بيان ذلك عند شرحه ان شاء الله تعالى ﴿ (قُلْهُ مَاكِ القراء مَعن ظهر القلب) فقال لاوالله بارسول الله ماوحدت شيأقال اظو فسكرفيه حديثسهل فالواهب مطولاوهوطاهر فبالرحماه تقوله فيسه اتفرؤهن عن طهر قلبا وأوساتناه ناحد بدؤنهب فال نعودل على فضل القراءة عن ظهر الفلس لانها امكن في النوصل إلى التعليم وقال ابن كثير ان كان ثم رجع فقال لاوالله البخارى ادأدمدا الحديث الدلالة على ان تلاوة القرآن عن ظهر قلب افضل من تلاونه علر امن بارسول آند ولاخاتمامن المصحف ففه كطرلام اقضية عين فيحمل ان يكون الرحل كان لا يحسن الكتابة وعلم النبي صلى الله حديدولكنهدا ازارى فالسهل ماله رداء فلها تصقه فنال وسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بالزاراة ان ابت مليكن عليها منه شي وان ابسته لم يكن عليات شي فبعلس الرجال حتى طال عجلسه تم عام فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فأحربه فدعي فلما جاه فالمعلنه من القرآن فالسعى

سورة كداوسودة كداوسورة كداعدها فالما هرؤهن عن طهر قلبانال نع فالماذهب فقد ملكتها عاصل من القرآن

ţ

علموسية ذلك فلا مل ذلك على إن التلاوة عن ظهر قلب افضل في حقّ من يحسن ومن لا يحسن وأهنا فانسياق هذا الحدث عما هولاستشات المعينظ ملك السور عن ظهر قلب الحكن من تعلعه أروحتمه وليه إلمه إدان هذا افضل من التلاوة نظر اولاعــدمه (فلت) ولايرد على البيخارى شي مماذ كر لإن المراديق لهاب التراءة عن ظهر قلب مشر وعنها اواستحمامها والحددث بطأات لمأثر حجمه ولم يتعرض لسكونها افتدل من التمراءة تطر اوة وصر سح كثير من العلماء بأن التمراعة مه المصحف تتله ا افضل من النواءة عن ظهر قلب واخرج ابو عبيد في فضائل الفرآن من طريق عبيد الله بن حيد الرجن عن نعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رقعه قال فضل قراءة القرآن تطرا على من مقروه ظهرا كفضل الفر نضبة على النافلة واستاده ضعيف ومن طريق ابن مستعود موتوفا اديموا النظرفي المصحف واسناده صح بحو من حث المعنى إن القراءة في المصحف اسار من الفاظ المكن القراءة عن غلهر قلب أبعد من إلريباء وأمكن للخشرع والذي فلهر إن ذلك مختلف باختلاف الأحو ال والاشديخاص واخرج اس ابي داود باسناد صحيه عن ابي المامة أقرؤا النرآن ولانفر نسكم هذه المصاحف المعلقة فان الله لا يعذب قلبار عي القرآن وزعم ابن طلان في قوله الفروعي عن ظهر المدد الما فأوله الشافع، في الكاح الرحل على ان صداقها احرة تعلمها كذاقال ولادلالة فيسه لماذكر بل ظاهر سياقه انه استنبنه كما تقدم والله اعلم 6 (قاله ماسب استد كارالقرآن) اى طلب د كره بضم الذل (وتعاهده) اى تعديد العهد به علازمه للارتدرة كرفي الماب ثلاثة العاديث به الاول (قرام اعما م الصاحب القرآن) اي مع القرآن والمر إدرالصاحب الذي القه قال عباض المو الفه المصاحبة وهو كقرله اصحاب الحندوة له القيه إي المالاوته وهو اعبره وإن بألفها ظرامن المسحف اوعن ظهر قلدفأ زالذى بداوم على ذلك بذل له لسانه وسيهل عليه قراء ثه فأذا هيجره ثقلت عليسه القراءة وشقت عليه وتوله انحا يفتضي الحصر غلى الراحج لكته مصر مخسوص بالنسبة الى الحقظ والنسيان بالتلارة والترك (قرايك المساحب لابل المعقلة) ايمع الابل المعقلة والمهقلة والمروقة والعن المهملة وتشديدا الجاف اىالمشدودة بالعقال وهوالحيل الذى شدفي ركبه المبعرشيه درس المرآن واستقرال للربه بربط المعيرالذي هني منه إنشرادة ازال النعاهد موجودا فالحفظ موحودكان المعر مادام مشدودامالعقال فهو محقوظ وخص الاط مالذكر لانهااشيدالي أن الانهي غوراوفي تعصيلها بعييد استمكان نفورها معوية (قرلهان عاهد عليها اسكها) اى استمرامسا كه لها وفي رواية ايوب عن نافع عندمسارفان عقلها حفظها ﴿ قَرْلُهُ وَانْ اطْلَقْهَا دُهِيتَ ﴾ أي الفلتث وفي رواية عبد الله بن عمر عن الفع عندمسلم إن تماهدها صاحبها فعقلها إمكها وان إطلق عقلها ذهبت وفي رواية موسهرين عقبة عن نافع افرة الم صاحب الترآن فتر أومالا ل والنهار ذكر ووافيالم هم به نسبه بها الحدث الثاني (قرايه حدثنا محدين عرعرة) بعين مهملة مقبوحة ورامسا كنة تبكر رتين ومنصوره. إين المعتمر وابو واثل حوشقيق بزسلمة وعبدالله عوابن مسعودوسيأتى فىالرواية المعلقه التصريح سهاع شقيق لهمن ابن مسعود (قاله مسمال معران مول) قال المرطبي من هي احد مع فالاولى الدموالا خرى الدح وهما فعلان غيرم صرفين يرقعان المفاعل ظاهرا اومضعرا الانعاذا كان ظاهرالم بكن في الاحم العام الابالالف واللام للجنس اومضاف الى ماهما فيه حتى بشمل على الموصوف بأحدهما ولابدمن فركره تعينا كقوله نع الرحدا وبدو مسالول عروفان كان الفاعل مضعر افلابد من في كراسم أحكرة ينصب على التفسير الضعير كقوله نعم رجلار يدوقد يكون هذا النفسيرما للى مانص علمه سيبويه كافي

و باباستد كار القرآن القديم بين القديم القديم المستوابات القديم المستوابات القديم المستوابات القديم المستوابات المستوابات المستوابات المستوابات المستوابات المستوابات المستوابات المستوابات المستوابات عن عبدالله قال عن عبدالله قال عن عبدالله قال المستوان المستوابات المستوابات

مكذا الحسدت وكافى قوله تعبالى فنعماهي وقال الطبيى ومانسكرة موصوفة وان هول مخصوص مائذم اى مُس شسأ كان الرحل حول (قله نسبت) مفتح النون وشخف السن اتفاعًا (قاله آبة كت وكيت) قال الفرطلي كيت وكيت بعير جهاعن الجل السكثيرة والحديث الطويل ومثلهماً ذيت وذيت وقال مُعلْب كيت للاعفال وذب للامهاء وحكى ابن التين عن الداودي ن هزه المسكلمة مثه خاصة بالمؤنث وهذا من مفردات الداودي (قوله بل هونسي) بضم النون وتشديد المهملة المكسورة قال الفرطبي دواه بعض دواة مسار مخففا (قلت) وكذاهو في مستدابي بديل وكذا اخرجه ابن ابي داود ف كذاب الشر بعدة من طرق متعددة مضب وطه مخط مرتوق به على كل سن علامية التخشف وقال عباض كان السكناني معني إماالو لمدالونشي لاعسر في هذا غير التخفيف (قلت) والتنقيل هو الذي وقع فى جسع الروايات في البخاري وكذا في اكثر الروايات في غسره و رؤ يده ماوقع في رواية ابي عبسد في الغريب بعدقوله كست وكيت ليس هو نهي ولسكنه نهي الأول فنه النون وثفنة غب السين والثاني ضم النون وتشقيل المسن فالهالقرطى المشقيل معناه ابه عوف وقوع انتسان عليه لتفريطه في معاهدته واستذكاره فال ومعنى التخشف ان الرحل ثرك غير ملتف البيه وهو كفوله تعالى نسوا الله فنسهم اي تركهم فيالعذاب اوتركهم من الرحة واختلف في متعلق الذم من قوله بتس على اوحه به الأول قسل مة الإنسان إلى نفسه النسان وهو لاصنع له فه فاذا تسمه الى نفسه او هما نه انفر د نفعله فكان شغى ان هول انست او نست ماتشة سل على البناء المجهول فهدما اى ان الله هو الذى انساني كافال ومارمت أذرميت ولسكن الله رمي وقال أ. تتم ترزعو نه ام معن الزارعون وجه ذا الوحه حرم ابن طال فقال اداد ان يجرى على السن العباد تسبه الافعال المقالقها لما فذاك من الافرارله بالعبودية والاستسلام اعدرته وفالا اولى من نسبة الافعال الى مكتسبها مع ان نستها الى مكتسبها جائر بدليسل السكناب والسنة ثمذكر الحديث الاتنى فيهاب نسبان الفرآن فال وقداخاف مومي علسيه السلام النسسان مرة الى نقسه وحرة إلى ألث طان فقال إي نسعت الحيد توما إنسانيه الا الشيطان ولسكل أضافة منها معنى صحيح فالاضافة الى المدع عنى الدخال الافعال كامها والى النفس لان الانسان هو المسكنسب لهما والى الشمطان عنى الوسوسة اه ووقع له دغول فيانسه لمرسى والما لموكلا مقناه وقال القرطي ثبت ان الذي صلى الله عليه وسلم تسب النسران الى نفسه وي كاسرا قى في ماس نسران الفرآن وكذا نسمه بوشعرالى نقسه حدث قال نسبت أطوت وموسى النفسه حث قال لا تؤاخذتى عما نسيت وفدست قول الصحابة ربنالاتراخذ ناان نسيتاسات المدح قال تعالى لنبه صبلي الله عليه وسيلر سنقر ثك فلانسي الاماشاءالله فالذى فطهران فلك ليسمنعلق الذم وجنح الياختيار الوجه الثاني وهوكالاول الكنسب الذحماقيه من الاشعار يعدم الاعتناعيالقرآن اذلا يقع انتسيان الايترك التعاهدو كثرة انفقلة فاوتعاهده بتلاوته والقياميه في الصلاة لدام حفظه وثذ كره فأذا فالبالا نسان نسيت الاكية الفلانسية فسكأ عشهد مالتفرط فكون متعلق الذمرك الاستد كاروالتعاهد لابه لذي يورث انسان يوالوجه الثالث قال الاسهاعيل عتمل ان مكون كرهاه إن هول نسبت عنى ثرك لاغني السهو العارض كأقال تمالى نسوا الشفنسيم وهدا اختيارا في عبدوطائف ، الوحه لوا يعقال الاساعيل الضايح هل ان يكون فاعل سيت الذي سلى الله عليه وسلم كأنه قال لا يقتل أحد عنى الى سيت آية كذافان الله هوالذي نساني ذلك لحكمه نسخه ورفع للارته وليس لى وذلك سنع مل الله هوالذي نسيني لما ننسخ للاوتهوهي كفوله تعالىستقرئك فلاتنسى الإماشاء الله فأن المرادبالمنسي ماينسخ للاوته فينسي الله تبيه

نسبت آیة کبت وکبت بلنسی

مايريد نسنع تلاوته ۽ الوحه الخامس قال المطابي عقدل ان يكون ذلك خاصا برمان الذي مسلم الله عليه وسلروكان من ضروب النسخ نسيان الشيء الذي منزل ثم متسخومنسه معد نزوله الشيء فدنه هسوسعه وترفي للارته ومنقط حفظه عن حاتبه فيقول القائل نسبت آية كذافنهو اعن ذلك لألا يتوهم على محكم القرآن الضاع واشار لحسم الى ان الذي مع من ذلك إعاه و باذن الله لمار آه من الحسكمة و المصلحة به الوجه المسادس فالبالاسباعيل وفعوحه آخو وهوان النسبان الذي هو خلاف الذكر اضافته الى صاحسه عاز لانعارض أولاعن قصدمنه لانولو قصدنسان الشئ لكانذا كراله في حال قصده فهو كافال مامات فلان و لكن اميت (قلت) وهو قريب من الوجه الاول و ارجع الاوجه الوجه الثاني و رؤيده الامهاستذ كارالتر آن علمه وفال عاض اولى ما تأول علمه ذم الحال لاذم القول اي للس الحال حال من حفظه تم فقل عنه حتى نسبه وقال النووي الكراهة فيه التنزيه (قوله واستد كروا الفرآن) اىواطبواعلى تلاوته واطلبوامن انفسكم للذا كرةبه فال الطببي وهوعطف من حسث المنفي على قوله منس مالاحدكماي لا تقصر وافي معاهد ته واست تكر وه وزادا بن اب داود من طريق عاصم عن الى وائل في هدا الموضع فان هدا الفرآن وحشي وكذا اخر حهامن طريق المسلب ورافع عنابن مسعود (قرله فانه اشد تفصيا) فتح القاءر كسر الصاد المهملة الثقيسلة بعدها تعنا المدفيقة اى فلتا وتخلصا مول تقصيت كذا اى ا-طت تفاصيله والاسم القصة ووقع في حديث عقية بن عامي للفظ نفاتنا وكذاوفت عند مسلم في حديث الى موسى ثالث احاديث الباب ونصب على التمييز وفي هذا الحديثة بادة على عديث ابن عمر لأن في حديث ابن عرقشيه احد الامن بن بالا نو وفي هدا أن هذا اباغ في النفورمن الإبل وإذا افصح به في الحديث الثالث حيث قال طوائد تفصيبا من الابل فيعفلها لآن من شأن الإبل تطلب التفلت ماا مكتبا فتي لم شعاعه دها برياطها تفلت فكذلك عانط القرآن ان لم يتعاهده تفلت بل هو اشدق ذاك وقال ابن بطال هدد المدديث وافق الاكتسان قوله تعالى الاستلق عليه لم قولا تقسلا وقوله تعالى ولقيد بسرنا الفرآن لليذ كرفن اقسل عليه بالمحافظة والتعاهدىسرله ومن اعرض عنه تقلت منه ﴿ قَوْلُه حَــدَثناعَهُانَ ﴾ هوابن إلى شبية وجو ير هوامن عبدالحسدومنصورهوالمذ كورفي الاسنادالذي قبسله وهذه الطرق تنت عندالكشمهني وثنت ابضافيرواية النسني وقوله مثله الضميرللحديث الذى فبسله وهو يشحر بأن سسياق باولسياق شعبة وقداغرجه مسلمن عثانين الىشيبة مقرونا باسحق بنراهويه وزهبر بنحرب ثلاثتهم عنحرير ولفظهمسا وللنظ شبعمة المسد كور الاانه فال استمد كروا يغير واو وقال فلهو اشديدل توله كانه وزاديعسد قولهمن النع سسقلها وقدا شرحه الاسهاعيسلي عن الحسن بن سفيان عن عبَّان بن الى شبيبة باثبات الواو وقال في آخره من عقيله وهيذه الزيادة فابته تهنده في حديث شعبة الضامن رواية غنسدر عنه للفظ بقسما لاحدد كمار لاحدهم ان يقول افي نسيت آية كست وكيت فالبرسول اللهصيلي الله عليسه وسيلم مل هونسي ويقول استبذ كروا الفرآن الخ وكذا تنت عنسده في رواية الاعمش عن شمقيق بن سلمة عن ابن مسعود (قوله كابعسه بشرعن ابن المبارك عن شعبة) يريدان عبد الله بن المبارك تاسع مجد بن عرعرة في دواية هذا الحديث عن شعبة و شرهوا بن مجد المروزي شيخ البعاري قد اخرج عنسه في دعالوسي وغيره ونسبة المناسة السمتحار بموقد وهم انه تفرد مدلك عن ان المارك وليس كذلك فأن الاسهاع سلى اخرج لحديثمن طريق حيان بن مومي عنابن المبارك ويوهم ايضا ان ابن عرعرة واس المبارك انفردا

واستدكروا القرآن فانه اشد تفصيها من صدور الرجال من النع هد تنا عمان حدثنا جرير عن منصور مثله * تابعه شر عنابن المباول عن شعبة

بدلك عن شعبة وليس كذلك لماذ كرفيه من دواية غنسدر وقد اخرجها احدايضا عنسه واخرجه عن لمبداج ينصحه وافداودالط السي كلاحماءن تسعبه وكذا اخرجه الرمسدي من رواية الطالسي الق إيونا عه ابن حرير عن عبدة عن شقيق معمت عبدالله) اماعيدة فهو يكون الموحدة وهم . أن آنيكانة غيراللا وموحدتين محففا وشفش هوايو واللوعسة الله هوا مرمسعودوهسة مالمتا معة وصارا اسمار من طريق محدين مكر عن اس حريج ال حدثي عسدة بن الى الما مع شقة واسلمة مدعت عسيدالله من مسعود فلا كرالحديث إلى قوله بل هو نسى ولم بذ كرما بعد ه وكلا انعر حه احميد عن عبدالوزان وكذا المرحه الوعو المفمن طريق محدين جهادة عن عبدة وكأن المخارى اراديار اد هده المتا معادفه تعلسل من اعل المربر واية حادين زيدواي الاحوصله عن منصوره وقوفة على ان مسع دقال الأسياعيل روى حيادين زيدعن منصور وعاصم الحيد شين معاموقو فيزو كذار واهما اوالاحوص عن منصور وامااين عينه فاستدالارل ووقف الثاني قال ورفعهما جماا براهيم بن طههان وعسدة مرجد عن منصوروه وظاهر ساقسفان الثوري (قلت) ورواية عسدة اخر حيا إن الداودورواية ـ قان ــ تأى عند المصنف قر سام فوعه الكن انتصر على الحدث الاول واند بجابرا المداود من ماريني الي مكرين عياش عن عام عن الحدوا لل عن عبدالله من وعالمه ديثين معاوفي رواية عبدة بن الى لباية تصريح ابن مسعود بقوله معمة رسول الله صلى الله عليه وسيار وذلك بْمُوي رواية من رفعه عن منصور والله اعلم * الحديث الثالث (قاله عن يريد) بالموحدة هو ابن عبدالله بن في بردة وشبخه الو بردة هو حدمالمذ كوروا بوموسى هوالاشعرى (قُلْهِ في عمَّلُها) بشعبين بعورسكون القاف مععقال كسراوله وهوالمبسل وقعرف رواية اسكشعهني منعقلها وذكر الكرماني الهوقعرفي وض النخفن عللها لاميز ولم اقف على هداه الرواية بل هي تصحيف ووقع فيروا يةالاسهاع يي بتقلها قال المرطى من رواه من عقلها فهو على الأصل الذي يقتضيه الشعدي من لفظ التفلت وامامن رواه بالباء اوبالفاء فيحمل ان يكون عدى من اوالمساحية أواظر فية والخاصل تشيده من يتفات منه الفرآن بالناقية التي تفلت من عقافيا و بقيت متعافية به كذاقال والنحرير ان الشبيه وقع بين ثلاثه بثلاثة فعامل الفرآن شبه بصاحب الناقة والفرآن بالناقة والحفظ بالربط قال الطيني ليس بين القرآن والناقة مناسسة لانه قد يم وهي خادثة لكن وقع النشيه في المعنى وفيهدذه الاحاديث الحضعلي مخاقلة القرآن بدؤاء دراسته وتبكر ارقلاوته وضرب الامثال لامضاح المقاصدوف الاخير التسم عندا تطيرالمة طوع مسدقه مبالغة في تثبيته في سدورسامعيه وسكى إين البن عن الداودي ان في حديث إن معود حجة لمن قال فعن ادى عليه عال فأ فكر وحالف تم قامت علسه البينة فنالكنت نسيت اوادعى ينة اوابراءاد لنس بمين المسدى ان فلا يكون له و معذر في ذلك كما الله عن الله المراءة على الدابة) الحرا كبهاو كأنه شارالي الردعل من كر مذلك وقد نذله ابن اى دارد عن بعض السلف و تقدم البحث فى كذاب الطهارة فى قراءة القرآن في الحام وغيرها وقال ابن طال اعدارا دجهد الترجة ان في القراءة على الدابة سنة موجودة وأصل هذه المسنة قوله تعالى تستووا على ظهوره ثمّاذ كروا نعمة ويجرا ذا اسبنو يتم علسه الآنة ثمذكر المستف حديث عسدالله ومففل عنصر أوقد تفسام فاصبر سورة الفتحو بأتي بعد أبواب أهله ماسب ثعليمالسدانالفرآن) كأنهاشارالى الردغل من كره ذاك وقيلمان . كراهب ذلك عن سنسدين سيروابراهم النعى وأسنده ابن أبي داود عمسماولتط ابراهم كلوا

وتابعمه ابنجر هجعن صدة عن شفيق معت عبدالله معمت الني صلى القعليه وسلم حدثنا محد ان العلاء حدثنا الواسامة عن ريدعن أي ردة عن اجهموسيءن النبيصلي الشعليه وسلمقال تعاهدوا الترآن فوالذي نفسه إماره لم اشد تقيسا من الاط فى عقلها ﴿ بَابِ القراءة على إدا به إحدثنا حاج ابن منهال حدثناشعه قال إخسرى الوا ماسقال ممعت عدالله بن مغفل قال رأات وسول المله صلى الدعله وساروم تنحمكة وهو قرأعل راحلته سورة القتح ﴿ باب تعليم الصدان القرآن كاحدثني موسى من اسمعيل عدثنا الوءواله عن أبي شر

مكر هون أن سلموا الغلام القرآن حتى معقل وكالمستعدين حديد مدل على أن كر اهمة ذلك من منهم حصد لاللال لهولفظه عندون الى داودايضا كانوا محبون ان يكون يقرأ الصدى معدد من واخرج باسناد صحيح عن الاشعث بن تبس أنه قدم غلاماصغير افعا بواعليه فتال ماقدمته وأحكز وقدمه التركز وسعيده من المارنال انه ادعى الى ثيرته ورسوخه عنده كما يعالى المتعلم في الصغر كاليقش في الحيفر وكالم سعدين ميريدل على انه يستحب ان يترك الصبي اولام مواعم رئيد الدعلي المدر بح والحق ان والدعيناف الاشخاص واللهاعلم (قول عن معدين حسر قال الذي تدعونه المفصل هو الحسك قال وقال ابن عماس توفي رسول الله مسلى الله عليه وسيلم وإنا ابن عشر سنين وقد قرأت الحدكم) كذافسه تفسير المفصل الحيكمين كالمسعيد بن مسروهودال على إن المصرف وله في الروامة الاخرى فالمسل وماالح كالسيصدين حبيروفا للقلتهوابو شريخ الاف مايتبا دران الفهير لابن عباس وفاعل قلت سعدن حسرو عتمل ان يكون كل منه حاساً ل شخه عن فلك والمراد بالحكم الذى ليس فيسه منسوخ وطلق الحسكة على ضد التشايه وهو اصطلاح اهل الاصول والمراد بالمفصل السود التي كثرت فصد لحسا وهرين الحيم إت الى آخر القرآن على الصحيح ولعل المصينف اشار في الرحسة الى قول ابن عباس ساونىء والتقسير فانى حفظت النرآن واناصيغير اخرجه إين سيعيد وغيره باستناد صحيح عنه وقد استشكا عاضةول امزعباس توفي رسول الله صلى الله عليه وسلموانا ابن عشر سنبن بما تفدم في الصيلاة من وحدة آخر عن إس عباس انه كان في حجة الوداع ناه زالا حقلام وسيأتي في الاستئذان من وحهآخران النبى صبلى الله عليه وسيلممات واناختين وكابو الايفتنون الرحل حتى بدرك وعنه ايضاانه كان عندموت النبي صلى الله عليه وسلم أبن خس عشرة سنه وسنم إلى استشكال ذلك الاسماعد إنهال حدث الزهريء عبيدالله عن ابن عباس مني الذي مضي في الصلاة معالف هذا وبالغ الداودي فقال مدرث الديشر بعنى الذي فيهذا الراب وهم واجاب صاض بانه عدتهل ان مكون قوله وآمال وعشر سنبزرا معالى مفظ المرآن لاالى وفاة الني صلى الله عليه وسارو يكون تقدير الكلام توفى الني مسلى الله على وسياد وقد حت المحكروا نا ابن عشر سنين فقيسه تقديم و تأخير وقد قال عمر و من على الفلاس المسح منسدناان ابن عباس كان اوعنسد وفاة الني صلى الله عليه وسلم ثلاث مشرسته قد استكماما وتعوه لاى عبسد واستداليهن عن مصعب الزبيرى انه كان ابن اوب عشرة وبعرم الشافي في الام م يحى انه قسل ست عشرة و يحى ول ثلاث عشرة وهو المشهور واور داليم قي عن ابي العالمية عن إبن عباس قرأت المحكم على عهدرسول الله صلى الله عليه وسساروا فااس ثنتي عشرة فهذه سنة اقوال ولوورد احدى عشرة لكانت سعة لانها من عشر الى ستعشرة (قلت) والاصل فسه قول الزيرين كار وغيره من احل النسسان ولادة ابن عباس كانت قيسل المجرة بثلاث سندن و بنوها شيرفي الشعب وذلك نسل وفاة ابي طالب ونعوه لابي سيدو بمكن الجع من مختلف الروايات الاست عشرة وثنتي عشرة فأدكالامنه مالم شت سنده والأشهر بأن يكون ناعز الاستلام لمافارب ثلاث عشرة ثم بلغ لمااستكهاما ودخدا في التي معدها فاطلاف خس عشرة بالنظر الى حسم المكسر من واطلاف المشر والثلاث عشر بالتظرال الغاء المكسرواط لاقاربع شرة يجديرا حدهما وسيأق مزيد لهدافي بالمائذان حدالكبرمن كتاب الاستندنان ان أاء الله تمانى واحتلف في اول المقصل مع الاتفاق على انه آخو حزمن الفرآن على عشرة افوالذ كرتهاني باب الجهر بالقراءة في المغرب وذكرت ولاشاذا ب تسنيان القرآن وهل يقول نسيت آية كسداوكسدا)

منسعد بنحيرقالان الذي تدعونه المفصل هو الهكم قال وقال اسعباس توفيرسول الله مسارالله عليه وسلم واناابن عثبر سنين وقسلقوآت الحسكة يهجدثنا بعقوب بن ابراهم حدثناهشيماخرنا او شبر فراسفندان حسار عن اين ساس رضي الله عنيما جعث المحكوفي عهد رسول الله صلى الله عليه وسليفقلت لهوما المحكم فال المسال فياب تسيان القرآن وهل يقول نسبت آنه كذاوكذا

وقه ل الله تعالى سنفر ثلث فلا تتسى الأماشاءالله كي حدثناريسع بنعي حدثنازاأدة حدثناهشأم عن عروة عن عائشية رضي اللدعنها فالت معم النى صلى الدعليه وسلم رسلا مراف السجد فتال برجسه الله لقسسان اذك نوكذا وكذاآية من سورة كذا ي حدثنا عرد بن عبيد بن معو**ن** حبدثناءسي عن هشام وقال اسقطتين من سورة كذا يو تاسبه طرين مسهر وعبدةعن مشام م حدثنا حدر الهرماء سدتنا الواسامية عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت مقع رسول الله صلى الله عليه وسلم رحلايقرا فيسورة باللفقال رجه اللها ادُ كُرِنِي آية كَدُا وكُدُا كنت السيها من سورة كذاوكذا ﴿ حَادُتُنَا أَفِي تعيم سعدتنا سفيان عن منصورعن الى واللعن عبدالله فالفال النبي صلى الله عليه وسلم بأس مالاحدهم يقول تسيتآية كيت وكيت بلهونسي

كأهر بدان النهي عن قول نسبت آية كذاوكذاليس الزجر عن هدذا الفظ بل الزجر عن تعاطى اسماب النسيان المقتضية لفول فحدنا اللفظ ويحمل ان ينزل المنعروالاباحة على حالتين فن نشأ نسيانه عن اشتفاله بأحمد بني كالجهاد ليمتنع عليمه قول ذلك لان النسبان لم بنشأ عن اهمال ديني وعلى ذلك عسمل ماورد من ذلاعن الني سلى الله لمه وسلمن سبة السيان الي نفسه ومن شأ سيانه عن اشتفاله أمردنيوى ولأسهان كان عظورا امتنع عليه لتعاطيه اسباب النسيان (قوله وقول الله تعالى سنقر ئاڭ نلاتنىسى الاماشاءالله) ھومصىرمنە الى اغتىبار ماعلىم الاكثران لانى قولە فلاتنسى نافية وإن الله اخسره إنه لا يتسهما أقرأه اماه وقدقيل إن لا ناهية وأعيار قع الاشياع في السين لتناسب رؤسالا كيوالاول اكثر واختلف في الاستشاء فقال الفراء هوالتبرك وليس هنال شئ استلي وعن الحسن وتنادة الاماشاء الله اي تضي ان ترقع للارته و عن ابن عباس الاماار ادالله ان ينسيكه انسن وقبل لمساحيلت عليسه من الطباع البشرية اسكن سنذ كره بعسد وقبل المنى فلانسى اىلاتهك العمل مدالاما اراد الله ان ينسخه فترك العمل به (قال سمع الني سلى الله عليه وسلم رجلا) اي سوت وحل وقد تقدم بان اسمه في كناب الشهادات (قله لقداد كرني كذاو كذا آية من سورة كذا) لماقف على تعين الا يات المدذ كورة واغرب من وعم ان المراد مذاك احدى وعشرون آية لان ابن عدا المكوفال فبمن افران عليه كداو كدادرهمااله بازمها حدوعشرون درحما وقال اداودي يكون مقر ابدرهمين لانه اقل ما يقع عليه قال قال قال قال اله على كذا درهما كان مقر ابدرهم واحد (قاله فى الطريق الثانية حدثنا عيسى) هوابن يونس بن إبي اسحق (قوله عن مشام وقال اسقطتهن) سنى عن هشام بن عروة عن المه عن عائشه بالمن المذكور وزادة معده النظة وهي المنطبين وقد تقدم في الشهادات من هدا الوجه الفط قال رحه الله لقداد كرفي كذاوكذا آية اسقطان من سورة كذا وكذا (قاله تابعه على بن مسهر وعبدة عن مشام) كداللا كثرولاى فد عن الكشمهني تابعه على من مسهر عن عبسدة وهو غلط فإن عبدة رفيق على من مسهر الاشتخه وقدا خرج المصنف طريق على بن مسموري آخر الباب الذي بل هـ دا بلنظ استطها واخر ج طريق عبدة وهو إين سامان في الدعوات ولفظه مثل لفظ على ت مسهرسواء (قرله في الرواية, تا الله كنت السينها) مي مفسرة لتوله اسقطتها فكانعقال اسقطتها نسيا الاعدا وفيروابة معمرعن هشام عنسدالا مهاعيلي كنت تسبيها فنحالنون ليس قيلها همزة فالى الاسماعيلي التسيان من الني صلى الله عليه وسلم لشئ من القرآن يكون على قسمين احدهما نسيانه الذي يتدكره عن قرب وذلك فالمرا الطباع الشر يقوعليه يدل توله صلى الله عليه وسافى مديث ان معود في السهو اعدانا شرمشلكم السي كانسون والثاني ان يرفعه الله عن قلبه على ادادة نسسخ للاوقه وهو المشاد اليه بالاستثباء في قوله تعالى سنفر ثك فلا تنبي الاماشاء الله قال فأما القسم الاول فعارض صروع الزوال لطاهر قوله تعالى المامحين تولنا لذكروا اله لما فظون واماالثاني فداخسل في قوله تعالىما نسخ من آية او نفسه اعلى قراءة من قر أبضماوله من غير همز (قلت) وقيد تقدم توجه هذه القراءة و بيان من قرأ بها في نفسر البقرة وفي الحديث حجمة لمن اجاز انسيان على المنبي صلى الله عليه وسلم فياليس طريقه البلاغ طلقا وكذا فهاطر بقه البلاغ لمكن شرطين احدهسماأته بعدما يفعمنه تبليغه والاستوائه لاستعرعلى نسياته بالمخصلة تذكره اما يتقسسه واماخيره وهل يشترط في حسذا القورقولان فأماقيل تبليغه فلايحو وطيعة مالنسيان اصسلا وزعم عضالاصولين ويعض الصوفيسة الهلائع مشه سيان احسلا واعلقع منسه سورته ليسن

فال عياض لم غل بعمن الاصولين احدالاا با الظفر الاستقرانيي وهوقول ضعيف وفي الحديث النصا سوازر فع الصوت بالنراءة في الدل وفي المسجد والدعاء لن حصل اله من حهد خير وان لم عصد المحصول منهذاك واختلف الساف في ان القرآن فقهم من حعل فالث من السكمائي واخرج الوعنيد من طرنق الصحال من حزا مموقوفا فال مامن احدته لم الفرآن تم نسيه الابذ ساحد ثه لان الله يقول ومااصابكم من مصيده فها كسيد أيديكم ونسيان الفرآن من الخطم المصائب واحتجوا ابضا بمنا اخرحه ابوداودوالترمذي منحديث انسح فوعاعرضت على ذنوب امتى فار أردنيا اعظم من سورة من المرآن اوتهاد حل ثم نسهافي اسناده ضعف وقد اخرج ابن الداود من وحد آخر ممسل محوه ولنظه إعظم من حامل الفرآن وتاركه ومن طريق الى العالسة موقوفا كنا نعد من اخطم الدنوب ان يتط الرحل القرآن تم منام عند حتى ينساه واسنا ده حيد ومن طريق ابن سيرين باسنا دصحبح في الذي لمسي المرآن كانوابكر هونهو يقولون في مقولاشديدا ولابي داود عن سعدبن عبادة حم فوعامن قرأ القرآن ثمنسيه لنجالله وهواجدهم وفياسناده ايضامثال وقدقال بهمن الشافعية ابوالمسكارم والروياني واستج أنالاءراض عنالتلاوة يتسبب عنسه نسيان الفرآن ونسيانه يالعلى عسدم الاعتناء بموالتهارن أممه وقال القرطي من حفظ الترآن او بعضه فقد علت رتبته بالنسبة الي من المصفطه فأذا اخسل موذه الرتسة الدبذية متى تؤسؤه عنها ناسبان بعاف على ذلك فأن أول معاهسدة الفرآن يقضى الىالرجوع الى الجام والرجوع الى الجهل بعد العلم شدود وقال استعق بن راهو يه يكره للرحل ان عرعليه اربعون به مالا بقرأفها الفرآن ثمذ كرحيد يث عبدالله وهوابن مستعود أنس ما لاحدهمان يقول نسيت آية كيت وكيت وقد تفسدم شرحه قريبا وسفيان في السند هو الثورى واختلف فيمعني احدد فقبل مقطوع البدوقيل مقطوع المجهوقيل مقطوع السبب من ألحبر وقبل خالىاليدمن المايروهي متغاربة وقبل بعشر بجاذو ماحققه ونؤيده ان في رواية زاءً دقين قدامه عند عبدين حيسداتي اللهيوم الدسامة وهومجانوم وقيه سوازقول المرءاسة طسآية كذامن سورة كملأ اذاوقع ذالئمته وقداخرج ابن الداودمن طريق الدعب دالرجن السلمي فاللانسل اسقطت كذا بل قل أغفات وهوادب حسن وليس واجبا ﴿ (قُله ما سيب من لم يو بأسان يقول سورة الميقرة وسورة كداوكذا) اشار بذلك الى الردعلى من كره ذلك وقال لايف ال الاالمسورة التي يذكر فهاكنا وقد تقدمنى الحبمن طريق الاعش انهمهم الحجاج بن بوسف على المنسر يقول السورة التي يذكره بهاكذاوانه ردعليه بحمديث المامسعود قال عياض حديث المامسمو دحجه فيحو ازقول سورة المقرة رنحوها وقداختلف في هذا فأعازه معنهم وكرهه معضهم وقال تفول السورة التي نذكرة باالبقرة (قلت) وقدتصد من ابواب لرمي من كتاب الحجان الراهيم المنحى المكرةول الحجاجلا تقولواسورة المنقرة وفي رواية مسلم إنهاسنه وارود حديث الىمسعو دراقوي من هدايي الحجةما اورده المصنف من لفظ النبي صلى الله عليه وسمارو جاءت فيه احاديث كثيرة صحيحة من لفظ النبي مسلى الله عليه وسسلم قال النووي في الاذكار يجوزان يقول سورة البقرة إلى ان قال وسورة العنكبوت وكداك الماقى ولاكراهة فيذاك وقال بعض السلف يكره ذلك والصواب الاول وهوقول

المقرة من قسر الهدمافي ليلة كنفاه وحسدتنا بو العيان اخبراا شعب عن الزهرى قال احدثى عروة إسال سرعن عديث المسود أبن مخرمة وعبدالرجن ابن عبدالقاري أنهسما معماجر بن الطابرمي الله عثه بقول بنعت هشامين خرام بقرأ سيورة القرقان في حياة رسول الله سلى الله عليه وسيسل فالتماث لقراش فأذاهر يقرؤها على عزوف كشميرة أمقر تنهارسول الله صلى الدعليه فكدت إساوره فى الصلاة فأنظرته حتى سافله فالمنه فتلتمن اقواك هذهالبورة الترمعملة تقرافال أقسر انبيادسول إندمل اللاعليه وسبلم تقلت له كدبت فوالله أن رسول الله سل الله علمه وسلم لحواقراني هبساء السورة التي معتسل فاطلفتيه المرسولالله صلى القعط موسل إقوده غفلت يارسول ألله انى ممعتهسنا بقراسورة الفرقان على حروف لمتقرئتها واللااقرانني سورة الفرقان فقال باهشام اقرأها فقراها

القراءة التي معمده الدسول القصل القصل معمدا الزلت تم قال اقرايا عمر فقر اتها التي اقرانها قتال الجماهير وسول القصل القصله وسلم هكذا الزلت تم قال رسول القدسيل القصله وسلم ان انراس على سبعة الحرف فاقر وا ما تبسر منسه حداثنا بشورين التنهاج وللطريق مسهورات وللمسلم من ابيه عن حالته وضع النام على القصال القصليه وسلم فارا بقر لمن الجاهير والإحادث فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسيا الكرمن ان تحصر وكذلك عن المعجابة فن بعدهم (فلت) وقد ماه فها وافق ماذهب اليه البعض المشار اليه حديث م فوع عن انس رفعه لا تفولوا سؤرة المقرة ولاسوارة آلبم ان ولاسورة النساء وكدلة الفرآن كله اخرجه الوالحسيين والعرفي فوالده والطبران في الاوسط وفي سنده عبيس من معرن العطار وهوضعف واورده ابن الجوزي في الموضوعات ونقل عن أحد إنه قال هو حدث مذكر (قلت) وقد تقدم في بال تأليف المرآن حديث يريد القارسيءن ابن عباس ان النبي صلى الله عله وسسار كان يقول ضعوها في السورة التي يذكر فيها

ووكوعهما واحدوسيبودهما واحدفقال الذىقرأ البقرة فقط افضل ثم تلىوقرآ بافرقه المتقرأه على الناس على مكث ومن طريق الى حرة قلت لابن عباس الى سريع القراءة والى لافرأ الفرآن في ثلاث ففال لانافرأ الفرة ارتلهافأند برهاخير منان اقرأ كالفول وعنسدا بن ابعداود من طريق اخرى عن الى حزة فلذ لا بن عباس إلى رحل سر مع القراءة إلى لافرا القرآن في ليدة فعال ابن عباس لان افراسورة احسالي ان كنت لامدفاسلا فافرآفر اءة تدهيها اذنيك يوعها نليك والتحقيق إن اسكل من الاسراع والدر ل-مه فضل شرط ان بكون المسر علايف ل شي من المروف والحركات والسكون الواجبات فلاعتبع ان يفضل إحدهما الاتخروان يسويا فان من دتل وتأمل كن تصدق محرهرة واحدة منصنة ومن أسرع كن تصدق معدة سواهر اكن متهاتمة الواحدة وفد تكون تهة

كذاقال بزكثير في تفسيره ولاشك نذلك احوط ولكن استقر الاجاعطي الجواز في المصاحف والتفاسير (فلت) وقدتمسا بالاحتياط المذكور جاعه من المفسر بن منهـ ما بو محدين ابي حاتم ومن المنقدمين المكلى وعدالرزاف وقله الفرطى في تفسيره عن الحكيم الترمذي ان من حرمة القرآن ان لا يقال سورة كذا كقولك سورة البقرة وسورة النحل وسورة النماء وانما قال السورة التي الل في المسجد فقال يدكر فبها كذاو تعضه القرطبي بأن حديث الى مسعود يعارضه ويمكن إن يقال لامعارضة مع امكان الجعرفكون حدث الامسعودومن وافقه دالاعلى الحواز وحدث السوان ثمت محمول على المخلاف الاولى والله اعدام عمد كر المصنف في الماب الانة احادث تشهد لما ترجم له ، احدها حديث الى مسعود في الا يَسْرِمن آخر سورة البقرة وقد تقدم شرحه قريبا ، النابي حديث عمر معت عشام ابن سكيم بن مزاء بقرأسورة الفرقان وقد تقدم شرحه في باب انزل القرآن على سبعة احرف والثالث حديث فائسة المذكور في الباب قبله وقد تقدم النسه مله 6 (قاله ما ما الدّ إلى في القراءة) اي من حروفها والتأ ي في إدا الهالكون ادعى الى فهـ معالم (قراي وقوله تعالى ورال الفرآن رد الا) كانه شيرالى ماورد عن السلف في تفسيرها فعند الطبرى سند صحيح عن مجاهد في أوله على مكث وما يكره إن تعالى ورئل المقرآن قال بعضه اثر بعض على تؤدة وعن تقادة قال بنسه ساما والامريد الان الم مكن خصيل قال ابن عياس الوجوب يكون مستحبا (قرار وقوله تعالى وقرآ نافر فناه بثفر أه على الناس على مكث) سياني توجيه (قاله وما يكر مان بهذا كهذالشعر) كانه شيرالي ان استحباب التر تبلايستان كراهمة فرقناه فصلناه ك حدثنا الاسراع وآنما الذيبكره الهسنوهوالاسراع للفرط بحيث يخنى كثيرمن الحروف اولانفرجمن ابوالتعمان حسدتنا مهدى بن ميمون مخارحهاوقدفه كرفي الماب انسكارا بن مسعود على من جدالقراءة كهذالشعر ودليل جواز الاسراع مأتقسلم في احاديث الانداء من حدث الى هر يرة رفعه خفف على داود القرآن في كان بأمر بدوايه قسر ج فيفرغ من الفرآن قبل ان تسرج (قله فيها يفرف يفصل) هو نفسيرا بي عبيدة (قله قال ابن عباس فرقناه فصاناه) وصله ابن حر يجمن طريق على بن الى طلحة عنه وعندا بي عبدمن طريق مجاهدان وسلاساله عن دحل قرأ الفرقوآل عران ووسل قرأ القرة فنط قيامهما واحد

رحه الله لقد اذ كو ني كذا وكذا آبة اسقطنها من سودة وكذا وكذا ﴿ بالدرة إلى القراءة وقوله تعالى ورثل القرآن تر تالارقوله تعالى وقرآما فرقناه لتقرأه طي المناس مذكوذالشعر فيها غرق

الواحدة اكثر من قعة الاندريات وقد يكون العكس ثمذ كرالمصنف في الباب حديثين * احدهما حدث بن معود (قبل هدنناواصل) هو ابن حيان عهملة رتحنا بيه ندلة الأحدب الكوفي ووقع صر عاعشد الاساعيلي وزعم خلف في الاطراف انه واصل مولى الى عيدينة بن المُهلب وغاطره في ذلك فان مولى الى عبينية صرى وروايته عن البصر ينروليست الدرواية عن السكوة بن والورا لل سينع واصل هذا كوفي (قوله عن الدوائل عن عبد الله عال غدونا على عبدالله) اي ابن مسعود (فقال رحل قرات الفصل) كذا اورده مختصرا وقداخر حه مسلمين الوجه الذي اخر حه منسه البخاري فوادفى اوله غدو ماعلى عبدالله من مسعو ديوما سعماصلينا الفداة فسلمنا بالباس فأذن لبأ فسكشنا بالباس هنهه فنعر حسالجار ية فقالت الاندخاون فدخلنا فاناهو حالس يسبح فنال مامنعكم ان ندخساوا وقد اذن اسكم فلماطنينا ان معض اهدل البيت نائم قال طنتم بالل ام عد غفلة فقال رحل من الهوم قرأت المفصل البارحة كله فبال عسد الله هذا كهذالشعر ولاحدمن طريق الاسودين بريدعن عسدالله إين مستعودان وبالاتاء فنال قرأت المفصل في وكعة فقال بل هلافت كهذالشعر وكنثر الدقل وهسلا الرحلهونهيا بنسنان كالخرحه مسارمن طرنق منصورعن الدوائل فيحذا الحديث وقراه هدنا بقتح الحاءو بالذال المعجمة المنونة قال الخطاب عناه سرعة الفراءة بغيرنا مل كإينشد الشعرواسسل الحدسرعة الدفع وعندسعيدين منصورمن طريق يسارعن افءوائل عن عبدالله أمعال في هذه القصة اعافصل تبصوه (قال عالى عشرة) تقدم فياب النف النرآن من طويق الاعش عن شقية ففال فيسه عشر ين سورة من اول المفصل والجع ينهما ان المقان عشرة غديرسورة لدخان والتي معها واطلاف المفصل على الجيم تغليبا والافائد خان تيست من المفصل على المرجيح لكن يعتمل ان يكون فالمصابن سعود على خلاف تأليف غيره فارنى آخروواية لاعش على تأليف ابن مسعود آخرهن حمالدخان وعم فعلى هذا لانفلب (قراه من آل عاميم) اى السورة التي او لها عم وقيل يريد حم نفسها كافى حديث الى موسى الهارقي عن مارا من عن اسرآل داود يعنى داود نفسه فال الطاب قوله آلداودير يديعداو دنفسه وعوكفوله تعالى ادخاوا آل فرعون اشدا لعداب وتعسقسه اين الشنبأن دليسه يخالف تأويله فالراغمايم مماده لوكان الذي يدخسل اشدالعذاب فرعون وحسده وقال الكرماني أولاان هذا الحرف وردفي الكنابة منفصلا بعني آل وحدها وحمو حددها لجازان تكون الانفواللامالني لتعريف الجنس والتقدير. سورتين من الحواميم (فلت) لـكن الرواية ايضا ليست فيهاواونع فيدواية الاعش المسذكورة آخرهن من الحواميم وهو بؤيدالاحمال المسذكور واللهاعلم واغربالداودى فقال قولهمن آل حاسم من كلاما في واللوالافان اول المقصل عندا بن مسعودمن اول الحائسة اه وهذا اعاردلوكان ترتب مصحف الن مسعود كترتب المصحف المثانى والامم بخلاف تلانفان ترتيب المور في مصحف الن معود بغاير الترتيب في المصحف الديماني فلعل هذامنها ويكون اول المقصل عنده اول الجاثية والدخال متأخرة في ترتيه عن الجاثية الاماح من فللتوقداجا بالنووي على طرنق الشزل بأن المراد بقوله بشرين من اول المفصل اي معظم العشرين * الحديث الثانى حديث ابن عباس في نزول قوله تعالى لا تحرلة بعلما لمثالة ميعل مه وقد تقمدم شرحه مستوفى فقسير القيامة وحريرا لمذكورى اساده هوابن عبدا لحيد بفيلاف الذى في الباب بعده وقوله فيهوكان مما يحرك بهلسانه وشقنيه كذاللا كثروتفدم توحهه فىبدءالوحى ووقع عندالمستملي هناوكان عن محرلة و يتعينان يكون من فيه للتبعيض ومن موصولة والله اعلروشاهد الترجه منه الهي

لحدثناو اصل عن ابي واثل عن عبدالله قال غدونا مل عسدالله فمال رحل قرات المقصدا البادحة فقالهذا كهذالشعرابا قدسمعثا القراءة واني لاحفظ القسر ناءالتي كان يقرابهن النع سسا بالله عليه وسالم أعانى جشرة سورة من المقصيل وسورتين من آل حسيم وحدثنا قنيبة بن سعد حدثناجر ير عنموسي ابن اب مأشه عن سعد ابيسير عن ابن عباس رفهي الدعنهما فيقو لهلا تحرك بهاسا تذلتعمجل به قال كان رسول الله صلى الاعليب وسباءاذانزل عله حدر بل بالوحى وكان عاعر لأبهاسانه وشفتيه فشندمله وكان سرف منه فأ مزل الله الآية التي فىلااتسم ببوم القيامة لا تصرك بهلما فلألتعجل به اناعلينا جعهوقرآنه فان ملناان عجمه في صدرك وقرآ نهفافاقر انامفاتسع قرآ نه فاذا انر لناه فاستمع ممان علينا سانه قال ان طينا ان تبيت بلسانك قال وكان اذا اناه حدريل اطرق فاذا ذهب قرأه كا وعدهالله

﴿ بابمدالقراءة ﴾ حدثنا مسلمين ابراهيم حدثنا حرير بن حازم الازدى مدشاقتادة فال سألتانس بنمالك عن فراءة الذي سلى الله عليه وسلم فقال كان عدمدا ه حدثناعرو بنعامم حدثها ممام عن قدادة قال سئل انس كف كانت قراءة النبي سلى الله علمه وسليفقال كالتمداثم قوا بسمأنشال حن الرحيم عد بسم الله رعدبالرحن وعد بالرحيم فا بالبالرجيع كا حدثنا آدم بن الى اياس حدد ثناشعه محدد ثما الو الماس قال معت عبدالله أبن مغفل قال رايت النبي سلى الله عليه وسلم يقوا وهوعل ناقته أوحلهوهي تسربه وهويقراسورة الفتح اومن سورة الفتح قراءة اينه فراوهو يرحع ٣ قوله في الرواية الاولى كانت مداهكذا بنسخ الشرح التيباه بنا وهو سبقى قام اوتھريف من النباخ والصنواب في الرواية الثانبية كإهو طاهس ألا مسجحه

عن قعجيمه بالنلاوة فانه يقتضي استحباب التأني فيه وهو المناسب للترديل وفي الباب حديث حقصة ام المؤمنين الحرجه مسابي فاثناه حديث وفيه كان الدى سابي الله عليه وسام يرقل السورة سني سكون اظول من اطول منها وقد تقدم في أواخر المغازى حديث علقمة المقرأ على ابن مسعود فقال رئل فدالة ابى وامعي كاله زينة القيرآن وان هذه الزيادة وقعت عندا بي نعم في المستخرج واخرجها ابن الهداود ايضا والله اعلى ﴿ (قول ما مدالقراءة) المدعند القراء على ضر بين اسملى وهو أشباع الحرف الذي عده المف أو وأو أو ياء وغيراصلي وهوما أذا أعف الحرف الذي هذه صفته همزة وهو متصل ومنقصل فالمتصل ماكان من نفس المكلمة والمنقصل ماكان كلمة اخرى فالاول التي فيسه بالالف والواو والماء بمكتات من غيرز بادة والثاني مردفي في كن الالف والواووالماء واده على المد الذى لا يمكن إلطق ما الإبعمن غرامراف والمذهب الاعدل انه عدكل حرف منهاضع ماكان عده اولاو قد راده 1, ذلك تلسلاوما افرط فهو غرمجو دوالمرادمن الترجة الضرب الاول (قرله في الرواية الثانية حدثنا عرو من عاصم) و قرفي بعض النسخ عمرو من مفص وهو غلط ظاهر (قرايه سئل انس) ظهرمن الرواية الاولى ان قتادة الراوى هوالسائل وقوله فى الرواية الاولى كان يماسدا بين فى الرواية المنانمة المراد شوله عدد سمالله الى آخر وجد اللام التي قبل الحامن الجلالة والميم التي قبل النون من الرجن والحاءمن الرحم وقوله س فى الرواية الاولى كات مدا اى كانت ذات مد ووقع عندا في أعيم من طرنى افي النعمان عن مرير بن مازم في هذه الرواية كان عدسوته مدا وكذا اخر مه الاساعلى من ثلاثه طرق اخرى عن حرير بن حارم وكذا اخرجه ابن الدواود من وحه آخر عن حرير وفي دواية له كان عدقر المهورا فادانه لمروهذا الحدث عن قنادة الاحرير بن حارموهم لمين عبي وقوله في الثالبة عديسم الله كذاوقع عوحدة قبل الموحدة الني في سم الله كأنه حكى افظ بسم الله كا حكى لفظ الرجن في قوله و عد بالرجن أو حعله كالسكلمة الواحدة علما لذلك ووقع عندان تعيم من طريق الحسن الحلواني عن عرو بن عاصم شيخ المبخاري فيه يمد بسمالله و يميدالرجن و يميدالرحم من غيرمو حدة في الثلاثة واخرجه ابن الهداود عن يعقوب ن اسحق عن عمرو بن عاصم عن هما موجر يرجيعا عن تنادة بنفظ يجد بسيم الله الرحن الرحيم بإثبات الموحدة في اوله ايضا و زاد في الاستاد سرير ام عمام في رواية عمر و إبن عاصم واخرج إبن الى داود من طريق قطبسة بن مالك سعت وسول الله مسلى الله عليه وسه قرأ فالفيص فاغر بهذا الخرف فماطلع تضيدة ونضيد وهوشا عدجيد الديثانس واستاه عنسدمسلم والرمدى والنسائى من حديث قطية غسه ﴿ تنبيه ﴾ استدل بعضهم منا الحديث على أن الني صلى الله عليه وسيلم كان يقر إسم الله الرحن الرحيم في المسلاة ورام بذلك معارضة حسديث أنس ايضا المخرج في صحيح مسلم المصلى الله عليه وسلم كان لا يقر وهافي الصلاة وفي الاستدلال لذلك عند بث المات نظر وقداو ضحته فها كتبته من النكت على علوم الحديث لابن الصلاح وحاصله العلايازم من وصفه بأنه كان اذاقرا البسمة يمدل فها ان يكون قرا البسمة في اول الفائحة في كل كعة ولانه اله أورد بصورة المثال فلانتعين السِملة والعلم عندالله تعالى ﴿ ﴿ قَالَهُ مَاكِ الْرَجِيعِ ﴾ هو تقارب ضروب الحركات في القراءة واصله الترديد وترجيع الصوت ترديده في الحلق وقد فسره كماسة أني في حديث عيدالله بن مفقل المذكور في هذا الباب في كتاب التوحيد بقوله أالم بمرة مقنوحة بعدها القيساكنة ثم همزة اخرى ثم فالوا يعقل احمين احدهما ان ذلك مدد ثمن هز الناقة والا تنواله اشمالمدنى موضعه فحدث فالارهدذا الالى اشده بالسياق فان بعض طرقه لولاان عمم الناس المرآت لكم

مذلك اللعن اى النعم وقد ثبت الرحيم في غيرهذا الموضع فأخرج الترمساني في الشمائل والنسائي وابر ماحه وابن ابي داو دواللفظ له من حديث ام عاني كنت اسمع صوت الذي صلى الله عليه وسلم وهو يقرا والمالمة على فراشي وحعالقرآن والذي ظهران في الترجيع فدراز الداعلي الترتيل فعنداس الى داود م. طويق إلى المحق عن علقمه قال ت مع عددالله من مسعود في داره فنام شم فام ف كان تقر أقر أما الرحل في مسجد حده لا مرفع سوته و سعم من حوله و يرتل ولا يرحع وقال الشيخ الوهجد بن اي حرة معنى الرحد متحسن السلاوة لاترحم الفناء لان الفراءة بترحيم الغناء تنافى الخشوع الذيهم مقصودالتلاوة قال وفي الحدث ملازمته صلى الله عليه وسلم للصادة لانه حالة ركويه الناقة وهو سير لميترك العبادة بالتلاوة وفي حهره يذلك ارشادالي ان الجهر بالعبادة فديكون في بعض المواضع افضل من الاسر اروهوعند التعليم والقاظ الغافل و تحوذلك ﴿ قُلْه مَا مَا حَسَ الصوت بالقراءة للقرآن) كذالاي دُر وسقطُ فولهالفرآن لغيره وقد تقدمني أب من لم تنفن بالقرآن نقل الاحساع على استحباب مهاع القرآن من ذي الصوت الحسن واخرج ابن الى داود من طريق ابن الى مسجعة قال كان عمر بقدم الشاب الحسن الصوت الحسن صوته بين يدى القوم (قرل حدث المحمد بن خلف ابو بكر) هوالحدادي بالمهملات وقنعواوله والتثقيل خدادي مقرئ من صيفارشيوخ البخاري وعاش بعد المخارى خس سنن واو يحى الحاني كسرالهملة وتشديد الم اسمه عبد الحسد بن عسد الرجين البكو فيوهو والدصي بن عبدالجيبدال يكوفي الحافظ صاحب المسند وايس لمحمد بن خلف ولالشيخه الى يعيى في البخاري الاهدا الموضع وقد ادرك البخاري المعيى السن الكنه لم ماقمه (قرار مداني بريد) في دواية الكشميني سمعت بريد من عبدالله (قاله با الموسى اغداو نيت من مارا من من امرآل داود) كذاوفع عنده مختصرا من طريق بريد واخرجه مسايمن طريق طلحه بن يحيى عن الى بردة بلفظ لورايني والمااستعم قراء منا البارحة الحديث واخرجه ابو بمسلى من طريق سعيد بن ابي ردة عن أبيه بريادة فيه إن الذي صلى الله عليه وسلم وعائشة حم ابابي موسى وهو يقر افي منسه فقامات همان لقراءته تمانهما مضيا فلما اصبحلته الوموسي رسول الله صلى الله عليه وسيله فتمال والعام ميري من رت ماث فذكر الحدث فقال امااني لوعلمت بمكانث لحرتهاك تحير اولان سعدمن حديث انس السنادعلي شرط مسلمان اباموسي قام لياة يصلي فسعم ازواج النبي صلى الله عليه وسلرصو ته و كان حاو الصوت فقهن يسقعن فلمااصبح تسلله فقال لوعلمت المرته لهن تحب يراوللرو باني من طريق مالك ومغول عن عبدالله بن بريدة عن ابيه تعوسياق معيل بن اي بردة وقال فيه لو علمت إن رسول الله سيل الله عليه وسلم ستعمة راءفى لمرتها تحييرا واسلهاء سدا حدوعت دالدارمي من طريق الزهرى عن الىسلمة ابن عبد الرحن ان رسول الله مسلى الله عليه وسلم كان يقول لا ي موسى وكان حسن الصوت القرآن تقداوتى هدانا من من اصير آلداود فكان المصنف اشارالي هذه الطريق في الترجة واصل مدا الحديث عنسدالنسائي من طريق عمرو بن الحرث عن الزهري موصولابذكر ابي هريرة فيسه ولنظه ان الني صلى الله عليه وسلم مع قراءة الى مومى فقال المداوقي من عم امير آل داود وقد اختلف فيه على الزهري فقال معمر وسيفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة اخرجه النسائي وقال الليث عن الزهرى عن عبدالرحن بن كعب مرسلا ولاى يعلى من طريق عبد الرحن بن نمامير آلداود واخرج ابن الحداود منطريق الحاعثان المهدى فالدخلت داراي موسى

ابيءن الاعمش حدثني الراهيم عن عبيدة عن عبدالله رضي الله عنسه قال قال لي النى صلى الله عليه وسلم

عليك وعلمك الزل قال الى

احسان المعهم وغرى

فسكنف افاحشنامن كل امة شهد وحتنا لمأعلي

هؤلاءشهيدا قال حسبان

الآن فاختاليه فأفا عناء تذرفان في بابق كم

يفرا الفرآن وقول الله

تعالى فاقر ۋاما ئىسرمتە ك

حدثناعلى حدثنا سفيان

قال لي ابن شرمة تظرت

كرمكن الرحل من القرآن

أمات فقلت لامنى لاحد

ان شرا اقل من شلات

الاشعرى فاسمعت صوت صنجولا بربطولاناي احسن من صوته سنده صحيح وهوفي الحلية لاي نعيم والصنج يقنح المهلة وسكون النون بعدها حج هوآ لة تشخذمن تحاس كالطبقين بضرب احدهما مألا تنو والبربط بالموحدة ين بنهمها راءسا كنه تم طاءم يسملة بوزن حفرهوآ لة تشميه العود فارسي معرب افر أعلى القرآن قلت آفراً والناى بنون بغيرهمزهوا لمزمار فالالطفاق قوله آلداود يرهداودنفسه لاتهار نقل ان احدامن أولادد اودولامن اقار به كان اطبي من حسن المموت ما اعطى (قلت) و يؤيده ما اورده من الطريق الاخرى وقد تقدم فيهاب من لم يتغن بالقرآن ما نقسل عن السلف في صفة صوبت واودو المراد ما و الصوت الحسن وأصله الالة اطلق امعه على الصوت للشاجه وفي الحديث دلالة ينه على إن القراءة غىرالمقر وءوسيأتى حزيد بعث فى ذلك فى كناب التوحيد ان شاءالله تعالى 💰 (قول ماكسىمن احسان سقع الفرآن من غيره) في دواية الكشميني الفراءة ذكر فسه حدث أن مسعود قال لى النص صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن اورده محتصر اثم اورده مطولا في الماب الذي بعد دماب

ط باب قول المقرى القارى حسبال كاحدانا محددين وستسحداننا سقيان عن الأعش هن إبراهم عنعيسدةعن قول المقرئ الفارئ مسيئ والمراد بالقرآن بعض القرآن والذي ف معظم الروايات اقرأ على ليس عدالله بن مسعودة الفال فيسه لفظ القرآن بل اطلق فيصدف البعض قال ابن طال بعمسل ان يكون احسان سعده من غيره لى الذي صلى الله عليه وسلم ليكون عرض القرآن سسنه و يعتصدل ان يكون لكى يتسد برءو يتفهمه وذلك ان المستمع اقوى على إقر اعل قلت بارسول الله التدبر ونفسسه اخلى وانشط لذلك من الفارئ لاشتغاله بالفراءة وإحكامها وهبذا يخبلاف قراءته هو آفر احلال وعلسد انزل صلى الله عليه وسلم على اى تكعب كانت دم في المناقب وغيرها فانه ارادان بعامة كيفيسة اداء القراءة قال نعرفقر اتسورة النساء حتى أنبت على هذه الاتبة

ويخارج الحروف وتحوذلك ويأني شرح الحديث بعدايوا بفياب المكاء عندفر اءة الفرآن 🐧 (قاله الردعلي من المران وقول الله تعالى فاقر والما تيسر منه) كانه اشارالي الردعلي من قال اقل ما مجزى من القراءة في كل يوم وليلة حزء من اربعين حزامن القرآن وهو منقول عن اسحق بن راهو مد والحنا فةلان عومقوله فافرؤ اماتيسرمنسه يشعل اقلمن ذلك فن ادعى التحسد يدفعليسه المبيان وقد

اخرجابو داددمن وحسه آخر عن عبسدالله من عمر وفي كم غراً القرآن قال في اربعين يوماتم قال في شهر الحديث ولادلالة فيه على المدعى (في له حدثناعلي) هواين المديني وسفيان هواين عينه مواين شيرمه هوعبد الله فاضى السكوفة ولم يخرج له البخارى الافي موضع واحدد يأثي في الادب شاهدا واخرج من

كلامه غيرفلك (قاله كم يكني الرجل من القرآن) اى فى العسلاة (قاله قال على) مواين المسديني وهوموسول من تمة الحبرالمذ كورومنصور هوابن المهمروا براهميم هوالنخي وقد تقدم نقل الاختسلاف في روايته لهذا الحديث عن عب دالرجن بن يزيد وعن علقب قي باب فضل سورة اليقرة وتقدم بيان المراد بقولة كفناه ومااستدل به ابن صينة اعليجي على احدماتيل في تأويل كفناه اى في

فإأحدسورة افلمن ثلاث [القيامني الصلاة بالليل وقد خفيت مناسبة حديث الى مسعود بالترجة على إن كثيرو الذي ظهر إنهامن حهدة ان الآية المترحم ما تناسب ما استدل به إبن عينه من حديث الى مسعود والحامع بنهما ان كال

من الآية والخسديث يدل على الا كمفاء بخسلاف ماقال ابن شيرمسة (ق إ يوسد تناموسي) هواين آبات فالمعلى حدثناسفان اسعمل السود كي رمغ يرة هو ابن مقسم (قرله الكحني اي) اي زوج ني وهو محمول علي انه كان اخبرنامنصورعن ابراهيم المشيرعليسه بذاك والافعسد القبن عروح ننذكان وسلاكاملاو يحمل ان يكون قامعنه الصداف

عن عبدالرجن بن يريد وتحوفاك (قوله ام أدَّدات حسب) في رواية احمد عن عشيم عن مفسيرة وحصين عن مجاهد في همدا اخبره عالمحمةعن اي الحديث احمأة من قريش واخرجه التسائى من هدنا الوجه وهي ام محديث يحيه بقنع الميم وسكون سعودوالمشه وهوطوف

بالبيت فذكرقول النى صلى اللمعليه وسلغ انهمن قرابالا آيتين من آخرسورة البقرة في لبلة كفناه بهدد ثنا موسى حدثنا ابوعوانة عن مغيرة عن مجاهد عن عبدالله بن عمر وقال اسكحني الى امراة ذات حسب فكان بمعاهد المهملة وكسراليم بعدها تعتانيه مقنوحة خفيفة ابن جزءالزبيدى حليف قريش فدكرها الزبيروغيره (قرله كننه) يفتح الكاف وتشديد النون هي زوج الولد (قوله نع الرجل من در للم طالنافراشا) فالآبن مالك يستفادمنه وقوع النميز بعدفاعل نعمالظا هروقدمنعه سيبويه واجاره المردوقال المكرماني يحتمل ان بكون التقدير نعم لرحل من الرحال قال وقد تفيد النكرة في الاشات التعميم كافي قوله تعالى علمت نفس ماا مضرت قال و يحتمل ان يكون من النجر بدكانه حرد من رحل موصوف كمذاوكذا رجد الافقال نعم الرجل المجرد من كذار جدل صفته كذا (قوله لم طأ لنافر اشا) أى لم يضاح مناحم ط فراشنا (قيل ولم يفتش لنا كنفا) كذاللا كثر بفاءومثناه ثة. لةرشين معجمة وفي رواية احدوالنسائي والكشميني ولمينش يغنن معجمة ساكنة بعيدهاشين معجمة وكنفا يفنح الكان والنون يعيدهافاء هوالمستروالحانب وارادت بذلك الكنابة عن علم حاعه لهالان عادة الرحل ان بدخل بده معزو حسه في دواخل اص هاوقال الكرماني عقل ان مكون الراد بالكف الكنف وارادت انه لم طبع عندها حتى يعتاج الدان يفتش عن موضع قضاء الحاجة كذافال والاول اولى وزاد في دواية هشبم فافيل على ياومني فقال انكحتك مرأة من قريش ذات حسب فعضاتها وفعلت ثم الخلق الى الذي صلى الله عليه وَسْلِوفَشَكَانِي (قَوْلِهِ فَلْمَاطَالَ ذَلَكُ) ايعلى عمروذ كرفَلْكُ النبي صلى الله عليه وسلم وكأمه تأني في شكوا ه رجاءان بتدارك فلما تعادى على حاله خشى ان ملحقه الم شفد عرض الزوحة فشكاه (قوله فقال الفني) اى قال لعبد الله بن عمر ووفى رواية هشيم فارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم و يجمع بنهما بانه ارسل اليه اولائم تمب انفاقاقفال له احمع بي (قال فقال كبف تصوم قلت اصوم كل يوم) تقدم ما يتعلق بالصوم في كتاب الصوم مشروحاً وقوله في هدنه الرواية صم ثمالانة ايام في الجعمة فلت اطبق أكثر من ذلك قال صيروما وافطر يومن فلت اطبق استرمن ذلك قال الداودي هذا دهم من الراوي لان ثلاثة إيامهن إلجعمة الكرمن فطريومين وصيام يوم وهواتما يدرجمه من الصيام المليل الي الصيام المكثير (قلت) وهوا عبراض منجه فلعله وقع من الراوى فيسه تقديم وتأخير وقدسلمت رواية هشــيم من ذلك فان لفظه صمف كل شهر ثلاثة ايام قلت أنى اقوى المشرمين ذلك فسلم يزل يرفعني حتى قال صريوماً وافطر يوما رقة له وافر أف كل سبع ليال من) اى استم فى كل سبع فلي تنى قبلت كذاو تع فى هذه الرواية اختصارا وفي غيرها مراجعات كثيرة في ذلك كإساً بنه (قول فكان بقر ا) هو كالم مجاهد بصف صفيع مسدالله ابن عرولما كبروفد وقع مصرحابه في رواية عشيم (قوله على بعض اهله) اى على من تيسر منهم واعا كان بصنع ذاك بالهارلينذ كرما هرابه في قيام الأسل خشيه أن يكون خي علسه شئ منه بالنسمان (قَوْلُه واذا ادادان يتقوى افطرا ياماالي آخره) يؤخذ منه إن الافضد للن ادادان يصوم صوم داود ان يصوم يوملو يغطر يومادامًا ويؤخدن من صنيع عبدالله بن عمروان من انطر من ذلك وصام قسدرما اظرانه بعزى عند صاميوم وافطاريوم (قالدوقال بعضدهم في دلات اوفى سيم) كذا لابى ذرولف يره ثلاث وفى خس وسنة ط ذلك للنسيني وكان المصنف اشار بذلك الى رواية شده بدعن مغيرة بهداة الاستنادققال اقرأ القرآن في كل شهر قال الماطيسة الكرمن ذاك فازال من قال في ثلاث فان الجس تؤخدمنه بطريق التضعن وقد تفسد مالمسنف في كناب الصبيام ثم وحدت في خدالدارمي من طريق الى فروة عن عسدالله بن عمر وقال قلت بارسول الله في كم اختم القرآن فالاخممه فيشمر فلتاني اطمق فالانتمه فيخمم وعشر بن فلتاني اطبق فالانتمه في عشرين قلتاني اطيق قال اختصه في خس عشرة قلت انساطيني قال اختصه في خس فلت انس

كنتيه فيسألهاعن سايا فتقول نعمالرجل منرجل لم طألنا فراشا ولم مُنش لنا كنفا منداتيناه فاما طال ذلك علمذ كرالني صلى إلله علىه وسلم فقال القني به فلقسته سدفقال كمف تصوم قات اصوم كل بوم فال و كه نم عضم نات كل الم قال صرف كل شهر ثلاثة وإقرا الفرآن فيكل شهر قال قلت اطبق اكثر من ذات قال مع الاثدارام فالجعمة فالمتاطق استشرمن ذلك قال انطر ومن وصم وما فال قلت اطبق الكثرمن ذلك قال مماقضال الصوم صوم واودسام يوم وافطاريوم واقراف كلسبع إالحرة فلتني قبلت رخصية رسول الله صلى الله عليه وسلم وذال انىكىرت وضعفت فكان يقراعلى بعض أهدله الديم من القرآن بالمهار والذي يفرؤه بعرضه من النهار ليكون اخف علمه باللل واقدا ارادان يتقوى افطر أياماواحصى وصاحمثلهن كراهية ان يترك شيأفارف النبى صلى الله عليه وسلم عليه قال الوعبد الدوقال بعضهم في ثلاث او في سبع

أحمدنى اقوى من ذلك فال احدهما اماحصين وامامغيرة فال فاقرأه في كل ثلاث وعنسدا بهداود والترمذي مصعبعا من طريق مريدين عبيداللدين الشغير عن عبدالله ين عمر ومن فوعالا غيفه من قرأ القرآن في اقل من ثلاث وشاهده عندسعيدين منصورباسناد صحيح من وحدة آخر عن إين مسعودا قروًا القرآن في سبعولا تقرؤه في اللمن ثلاث ولا يعبيد من طريق الطب من سلمان عن واكثرهم صلى سبع عمرة عن عائشة أن النبي سلى الله عليه وسلم كان لا يغتم القرآن في اقل من ثلاث وهذا اختياد الجيد وابي عبيمد واسحق بنزاهو يعوغيرهم وثبت عن كثير من السلف انهم قرؤا القرآن في دون ذلك قال النووى والاختيار ان ذلا يختلف الاشتخاص فن كان من اهل الفهم وتدقيق الفكر استحياه إن متصرعلى القدر الذي لايختل به المقصود من التدرو استخراج المعاني وكذامن كان له شعل بالعلم أوغيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة مستحمله إن يقتصرمته على القدرالذي لاعتل عل هو فسه ومن لم يكن كذلك فالاولى له الاستسكتار ماامكنه من غير خروج الى الملل ولا يقرؤه هسذرمة والله اعلم (قالدوا كنرهم) اى اكثرالرواة عن صدالله بن عمرو (قاله على سبع) كانه يشيرالي روامة الىسلمة بن صدالرجن عن عدالله ن عروالموسولة عقب هـ دافان في آخره ولا يزدعل ذلك اى لا نعيرا الله اللذ كورة الى مالة اخرى فأطلق الزيادة والمراد النقص والزيادة هذا علر في السدى اىلايفرؤه فيافل منسبع ولاف داودوالترصدي والنسائي من طريق وهب بن منيه عن عسدالله أبن محروانه سال رسول الله صلى الله عليه وسارى كم يفرأ الفرآن قال في أر بعين بويا نم قال في شبه عمر فالف عشرين ممقال ف خس عشرة ممقال في عشر ممال في سبع ممام ينزل عن سبع وهددا ان كان محقوظا الممل في الجمع بينه و بين رواية الى فروة تعدد القصة فلا مانوان بتعدد قول الني صلى الله علمه وسل لعبدالله بن عمر وذلك تأكيداو يؤيده الاختلاف الواقع في السياف وكان النهي عن الزيادة ليس على الشحريم كما أن الامم في جيع ذاك ليس الوجوب وعرف فالثمن قر أنن الحال التي ارشد الها السماق وهو النظر الى عجره عن سوى ذلك في الحال اوفي الما لو اغرب بعض الطاهر يذفقال عرم ان هُرأَ القرآن في اقل من ثلاث وقال النووي ا كثر العلماء على انه لا تصدير في ذلك والماهو بحسب النساط والقوة فعلى هذا يحتلف اختلاف الأحوال والاشخاص والقداعلم (قاله عن على) هوابن اى كثير وهمد بن عبد الرحن وقع في الاستناد الثاني المهمولي ذهرة وهو محد بن عبيد الرحن بن أويان علىذاك فتُددُ كرا بن حيان في الثقات أنه مولى الأخنس بن شريق الثقي وكان الاخنس بنسب زهر ما لانه كان من حلفا تهم و حرم حاعة بان ابن ثو بان عاص ي فلعله كان ينسب عاص ما بالاصالة وزهر ما ما لملف و تعمد فالتوالله اعلم ﴿ تنبيه ﴾ هذا التعليق وهو توله وقال بعضهم الخذهلت عن تخريجه في تعليق التعلق وة ١٠ سرالله تعالى شحر يره هناواله الحميد (قيه اله في كم نفر أ الفرآن) كذا اقتصر البخاري في الاسنا دالعالى على بعض الماتن ثم حوله إلى الاسناد الا خر واسحق شيخه فيه حواين منصور وعسدالله هوابن موسى وهومن شوخ البخاري الاانهر عاحدث عنه بواسطة كاهنا (قوله عن الدسلمة قال واحسني فالسمحة انامن الىسلمة) فائل ذلك هو يحيى بن الى كثير قال الاسهاع سلى خالف ابان بن

ير ها لعطار شيان بن عسدار حرق هذا الاستادين يحيى بن اي كثير ثمساقه من وجهين عن ايان عن يحيى عن محمد بن ابر اهيم النبمي عن الى سلمة وزاد في سياقه بعد قوله اقرأه في شهر قال الى احدقوة

اطبق قاللاوالوفروة مسذاهوا لجهني واسمه عروة بن الحرثوهوكوفي تقسة ووقع في رواية هشيم المذكورة فالفاقرأه في كل شهر ملت الى احدني اقوى من ذلك قال فافرأه في كل مشرة الم قلت الى

و حدثناسعد بن حقص حدثناشيان عن هي عن محمد بن عبد الرحين عن الىسلية عن عبد الله ابن عُروقال قال إلى النهر صلى الله عليه وسيل في حكم تقرأ القرآن * حدثني اسحق اخبرناعسد اللهين موسى عن شيبان عن هي عن محددي صد الرجن مولى بني زهمرة عن أبي سلبه قال واحسام قال معت إنامن إي سلمة عن عبدالله بن عرو فال فال لي رسول الله صل الله علمه وسنراقرأ القرآن فيشهر فلت انها حد قوة قال فافر أه في سبع ولا ترد

﴿ باب الكاء عند دقراءة القرآن كا حدثنا صدقة اخرامعي عنسمان عن سلمان عن الراهم صعبدة عنعبدالله قال عبى بعض الحديث عن عمسرو بن مرة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم يو خداثامسلد عن محي مرسفان من الاعش عنابراهم عنعبيدة عن عبد الله قال الأعش وبعض الحديث حبدتني عمر و بن من عن ابراهيم وعنابيه عن ابى الضحر عن مبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسل اقراعل قال قلت آقرأ عدلة وعلسك انزل قال انى اشتى ان امععه من غرى قأل فقرات النساء حتى إذا بلغت فكمف اذاحئنامن كلامة شهيد وحشاك على همؤلاء وشهدا قال لى كف اوامسك فرأت صنب تذرفان هحدثنانيس بنحقص حدثناعيدالواحدحدثنا الاعش عنابراميمعن مبيدة السلماني عن عبد اللهبن مسعود رضي الله عنه قال قال في الذي صلى المدعليه وسلم افراعلي قلت اقراعليك وعليل انزل قال انياحب ان أسععه من غيري

فال في عشر من فال انها حدقوة قال في عشر قال إنها حدقوة قال في سم ولا ترد على ذلك قال الأسهاعيل ورواه مكرمة بن عمارعن يحي قال حدد ثنا الوسلمة غيرواسطه وساقه من طريقه قلت كان يحي بن الىكتىركان بدوفف في عدد شافى سامة له عمراد كوانه مدئه به أو بالعكس كان بصرح بتحدد شه تم توقف وتحقق انهسمعه يواسه طه شحدين عبدالرجن ولايقسدح ف ذلك مخالفه ابان لان شيبان احفظ من الان اوكان عند معي عنهما ويؤيده اختلاف سياقهما وقد تقدم في الصيام من طريق الاوزاع عند يعيى عن الى سلمة مصرحا بالساع بعبر توقف الكن ابعض الديث في قصمة الصيام حسب قال الامهاعيلى قصمة الصيام لم تختلف على يحيى في روايسه اياها عن اليسلمة عن عسد الله بن عمر و نفر واسطة ﴿ تنبيه ﴾ المرادبالقرآن في حديث الباب معه ولا ردعلي هذا ان القصة و قعت قدل موت الني صلى الله عله وسلم عدة وذلك قبل أن يزل مض القرآن الذي تأخر روله لا نا تقول سلمناذلك لكن العبرة عادل علمه الاطلاق دهو الذي فهم الصحابي فكان يقول الني لوقيلت الرخصة ولا شائانه بعدالنبي صلى الله عليه وسلم كان قداضاف الذي ترل آخرا الى ماترل او لافالمرا ديا افر آن حسع ماكان نزل اذذاذ وهومعظمه ووقعت الاشارة إلى ان ما نزل بعد ذلك يوزع قسطه والله اعلم 🗞 (فاله **ل ا** البكاء عند قراءة القرآن) قال النووى البكاء عند قراءة القرآن صفه العارفين وشعار الساغن فال الله تعالى و عفر ون الذفة فان سكون خروا سجداو كما والاحاديث فيه كثيرة قال الغزالي يستحب البكاءم القراءة وعنددها وطريق تعصيله ان يحضر قليه الحزن والخوف بتأمل مافيسه من التهديد والوصد آلشيد بدوالوثائق والعهو دئم ينظر تفصيره فيذلك فانلم يعضره حزن قلبيث على فقد فالثوائه من اعظم المصائب تمذكر المصنف في الباب حديث ابن مسعود الماذكوني تفسيرسورة النساءوساف المتن هناك على لفظ شمخه صدقة من الفضل المروزي وساقه هناعلي لذفط شيخه مسدد كالاهماعن محبى التطان وعرف من هذا المراد بقوله بعض الحمديث عن عمر وين مرة وحاصله ان الاعش معالحديث المذكورمن إبراهيم النخبي ومعم بعضه من عمرو بن مرة عن ابراهيم وقد اوضحت فالذفي تفسير سووة النساءا بضا وظهرلي ان القدر الذي عند الاعش عن عمر وبن مهة من هذا الحديث من قوله فقر أت النساء إلى آخر الحدث واماما قبله الى قوله إن استعمه من غيري فهو عنسد الاعشءن ابراهيم كإهوني الطريق الثازية في هيذا الباب وكذا الحرجة المصنف من وحية آخر عن الاعمش قبل بها بين وتذلم قبل بباب واحدعن هجدين يوسف الفريابي عن سفيان الثوري مقتصر إعلى طريق الاعمش عن إراهيم من غير تبيين المقصل الذي في رواية بحي النطان عن الأورى وهو يقتضى ان فى رواية المفر يا محادراجا وقوله فى هدده الرواية وعن ابيه هو معطوف على قوله عن سمايان وهو الاعش وحاصله ان سقيان الثوري روى هذا الحديث عن الاعش ورواه ايضاعن ابيسه وهوسعيد ابن مسروق الثورى عن العالضحي ودواية ابراهيم عن عبيدة بن عمرة عن ابن مسدعو دموصولة ودواية الهالمضحى عن عبدالله بن مسه ودمنقطعة ووتع في رواية الى الاحوص عن سعد بن مسروق عن الى الضحى ان رسول الله صلى الله عليه وتسلم قال احبد الله بن مسعودة لا كر موهدًا اشهدا فقطاعاً اخرجه سعيدين منصو ووقوله اقرأ على وقع في رواية على بن مستهر عن الاعش بلفظ فال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر افرأ على ووقع في رواية محد بن فضالة الطفرى ان فلك كان وهو صلى الله عليه وسلم في بني ظفر اخر جسه ابن الى حاتم والطبر الى وغير هما من طريق يونس بن محسد بن فضالةعن ابيه ان الذي سلى الله عليه وسلم اناهم في بني ظفر ومعه ابن مسعود و ناس من إعجابه فأحمر

هواون من خبر قول المربة عرقون من الاسلام كا عرق السهم من الرمية لايحاوزاعانهم حناحرهم فأنها اقتمه همفاقتاوههم فان قتلهم احرلن قتلهم وم القيامية * حيدثنا صدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن عين سعيد عن محدين إبراهسيمين الحرث التميرين إيى سلمة النصد الرحن عناف سعدا الدرى رضى الله عنه إنه قال معترسول المدملىاللاعليه وسسلم غول بخرج فيكم قسوم تحقدرون سلانكم مع صلاتهم وصبيامكم مع سيامهم وعملكم مع عملهم و مقر وُن القرآن لا محاور حناجرهم يمرقون من الدين كإيرقالسهممن الرمية ينظر في التصل فلا برىشار يتفار في القدح فلا برىشدأ وينظرف الراش قلايرى شيأو يتمارى في الفوق ، حدثنا مسدد حدثناهى عن شعبه مسن تنادة عن انسبن مالك عنابي موسيعن

النبى صلى الله عليه وسلم

فال المدومن الذي يفسرا

قارئا فقرأ فأعى على هدنه الاكية فكرف اذاحننا من كل امه بشهيد وحننا بله على هؤلاء شهيدا فبكي مهتى ضهرب لحياه وؤحنناه فقال مارب هذاعلى من الابين ظهر بعف كميف عن لماره واخرج ابن المبارك فى الزهدمُن طريق سعيد بن المسيب قال ايس من يوم الا يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم امته غدوة وعشية فيعرقهم بسهاهم واعمالهم فلداك بشهدعامهم ففي هذا المرسل مامر فعالاشكال اذي تضمنه حديث ابن فضالة والتداعلم قال ابن طال انحا كي صلى الله عليه وسلم عند للاوته هذه الا يه لانه مثل لنفسه اهوال يومالقيامة وشمدة اطال الداعمة لهالىشهادته لامته بالتصديق وسؤاله الشفاعه لاهل الموقف وهواهم عنى لهطول الكاءانهي والذي ظهره انه كميرجه لامتمه لانه علم اله لابدان يشهد على معلهم وعلى قد لا تكون مستقمافة د مفتى إلى تعديم مروالله اعلى 6 (قبله ماسي أم من داءي غواءة الفرآن او تأكل به) كذاللا كثرو في دواية را ما منحنا بيه بدل الممرّة وتأكل اي طلب الاكل وفوله اوفجر بعالاكثر بالجيم وحكى ابن النسين ان في دواية الخاء المعجمة ثممذ كرفي البــاب ثلاثة احاديث * احدهاحديث على ف ذكر الخوارج وقد تصدم في علامات النبوة واغرب الداودي فزعمانه وقع هناعن سويدبن غفلة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم فال واختلف في صحيف سويد والصحيح ماهنااته سمعمن النبي صلى الله عليه وسلم كذافال معتمدا على الفلط الذي نشأله عن السقط والذى في حبيع است صحيح المخارى عن سو يدبن غفلة عن على دضي الله عنه قال معمت وكذا في حبيع المسانيدوهو حديث مشهورلسو يدبن غفلة عنعلى ولم سهم سويدمن التي صلى الله عليه وسلمعلى الصحيح وقد قبل انه صلى مع الذي صلى الله عليه وسلم ولا يصحوا الذي يصح انه قدم المدينة عين عصت الابدى من دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصح مهاعه من الحلفاء الرائسدين وكبار الصحابة وصح انه ادى صدقه ماله فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم قل الو تعيم مات سنة عا نيز رفال الوعسدسنة إحدى وقال عمرو بن على سنة اثنتين و بلغ مائه و ثلاثين سنة وهو حنى يكنى اباامية ترل الكوف ومات سا وسيأتى المبحث فى فقال الحوارج في كتاب المحاربين وقوله الاحلام العقول وقوله يقولون من أول خبرانس يةهومن المقلوب والمرادمن قول خيرالبرية اىمن قول الله وهوالمناسب للترجة وقوله لايحاوز سناسرهمقال الداودي يريدانهم تعلقوا بشئ منه (قلت) ان كان مراده بانتعلق الحفظ قنط دون العلم ءولوله فعسى ان يتم له حماده والافالذى فهمه الائمة من المسياف ان المرادان الايمى أن أبر سنخ في قاويهم لان ماوقف عندالحلقوم فإسجاوره لايصل الى القلب وقدوقع في حديث حذيقة محو حديث المسعيد من الزيادة لإيجاوز تراقيهم ولاتعيه قاويهم ﴿ الحديث الثاني حَسَديث المسلمة عن المسعد في ذكر الحوارج ايضا وسيأتي شرحه ايضا في استنابة المرتدين وتقدم من وحه آخر في علامات النبوة ومناسبة هدين الحديثين للرجمان الفراءة إذا كانت لغسيرالله فهي للر باءاراتمأ كل به وتصود النفالا حاديث الثلاثة دالة لاركان الترجة لان منهم من رأيا به والميسه الاشارة في حيد يشابي موسى ومنهم من تأكل بهوهو مخرج منحسد يثهابضا ومنهمن فجر بهوهو مخرج منحسد يشتطى والاسعيد وقداخرج ابوعبيدني فضائل الفرآن من وحه آخر عن الاسعيد وصححه الحاكم رفعه تعلموا الفرآن والحألوا الله بعقبل ان يتعلمه قوم يسألون به الدنيا فإن الفرآن يتعلمه ثلاثة نفر رحسل بباهي، ورحل يسأ كل به

القرآن و بعبل به كالترسخط مهاطيب ورسحها طيب والمسؤمن الذى لأيقرأ القرآن و يعمل به كالتمرة طعمها طيب ولاريح لما ومشل المنافق الذى يقرأ القرآن كالريحانة رسحها طيب وطعمها من ومشل المنافق الذى لا يقسرأ القرآن كالحنظلة طعمها مم الوجيب و يسهدام، ورجل فمرؤه للهوعنداين ابي شيبه من حديث ابن عباس موقو فالانضر يو الكتاب الله عضيه بيعض فانذلك ونعالشك فىقلوبكم واخرج احسدوابو يعلىمن حديث سيندالرحن لرشيل رفعه اقرؤا القرآن ولأنفلوافيه ولاتحفوا عنه ولآنأ كلوابه الحديث وسندهقوى واخرج ابوعبيد عن عيسدالله ابن مسعودسيجي ومان يسئل فيه بالقرآن فاذاسألوكم فلانه طوهم * الحدث الشالث حديث الى موسى الذى تقدم مشروحاني بالفضل القرآن على سائر الكلام وهوظاهر فبالرحمله ووقعها عند الاسهاء بي من طريق معاذبن معاذعن شبعية بسنده فال شعبة وحيد ثني شبل بعني ابن عزرة انه مهمو انس بن مالك بهدا (قلت)وهو حديث آخر اخر حه ابوداود في مثل الحايس الصالح والحاس السوء ﴿ (قَالُهُ مَاكُ الْمُوا الْفُرَآنَ مَا تُسْلَفُتُ عَلِيهِ فَلُو بَكُمُ) اى احتمعت (قَالَهُ فَاذَا اختلفتم اى فى فهم معانبه (فقومواعسه) اى تفرقوا لئلايمادى كم الاختلاف الى الشرقال عباض يعمل ان يكون النهي خاصا بزمنه صلى الله عليه وسلم اللا يكون ذلك سببا لنزول ما يسوءهم كما في قوله تعملي لانسألواعن اشياءان نمد لمسكم تسؤ كمو محتهل ان يكون المعيى افر ؤاو الزموا الائتلاف على مادل علمه وقاداليه فاذا وقع الاختسلاف او صرض عارض شبه يقتضي المنازعة الداعية الى الافتراق فانركوا الفراءة وتمسكوا بألمحكم الموحب الدلف واعرضواعن المتشابه المؤدى الى الفرقه وهو كفوله صليالله عليه وسلم فاذارأ يتم الذين يتبعون ماتشا به منه فاحذروهمو يحتصل انه ينهى عن القسر اء اذاوقع الأختلاف فى كيفية الإداء مأن يتفر قواعند الاختسلاف ويستمر كل منهم على قراءته ومثله ما تقدم عن ابن مسعود لما وقع مينه و بين الصحابين الاستورين الاستسلاف في الاداء فتر افعوا الى الذي صلى الله عليه وسلم ففال كآسكم محسن وبهذه النسكنة نظهو الحسكمة فىذكر حسديث ابن مسعود عقيب حديث مندب (قرله ما معه الحرث بن عبيد وسعيد بن زيد عن الي عران) اي في رفع الحسد يث فأما منا بعة الحرث وهو أس قدامه الابادي قوصلها الدارمي عن ابي غسان مالك بن اسمعسل صنه والفظه مثمل رواية جادين زيدوامامتا بعتسعيدين زيدوهوا خوجمادين زيدفوصلها الحسن برسفيان في مسنده منطويق المهشام المخرومي عنه فال معمت المجران فالحدثنا حندب فد كرا لحسدت هم،فوعارفآخره،فاذااشلىفىم،فيەفقوموا (قالەولمىرفعەحادىنسلىمەرايان) يعنى ابن بريدالعطار المارواية حماد بن سلمة فلم تفعل موسولة وأمارواية ابان فوة مت في صحيح مسسلم من طريق حيان بن هلال عنه ولفظه قال لناحند بونحن غلمان فذكره اسكن عرفوعا ابضافاها وقع الصنف من وجه آخرعنه موقوقًا ﴿ قَوْلُهُ وَقَالُ غَنْدُرَعَنْ شَعِيهُ عَنْ ابْنِ عَمْرَ انْ مُعَتَّ حِنْدَانِانُولُه ﴾ وصله الاساعيلي منطوبق بشدار عن عنساد (قولدوقال ابنءون عنابي بحران عن عبدالله بن المسامت عن عمر قوله) ابن عون عوجد الله البصرى الامام المشهوروهو من افران ابى عمران وروا يشهده وصلها الوعيسدين معاذبن معادعت واخرجها النسائي من وجه آخرعنه (قول وجندب اصحوا كثر) اىاصحاسناداوا كرطرةا وهوكاةال فانالجم الغفيرووه عنابى عمران عن خندب الاانهم اختلفواجليه فيرفعه ووقفة والذين رفعوه ثفات خاظفا لحكم لهسموا ماروايةا بنعون فشاذة لميتابع عليهافال الوبكر بن الى داود لم يصلى أبن عون مط الاف هذاوا لصواب عن حدد انهى و يحمل ان كون ابن عون مقطه و يكون لابي عمر ان فيه شيخ آخر واعمانو اردالرواة عملي طريق حنسدب لعاوها والتصريح وفعها وفداخوج مسلم من وجهة خوعن الى عمران هذاحد شاآخر في المعنى اخرجهمن طريق حادعن الى عمران الجونى عن عبدالله من دياح عن عبدالله من عمر قال هاجرت الحالنبي صلى الله عليه وسيلم فسمع رجلين اختلفا في آية فخرج يعرف الغضب في وجهه فعال انمياهاك

¿ ماك اقدروا القدرآن ماً اللقتعليه قاو بكم كا حدثنا الوالنعمان حدثنا حاد عن الي عمر ان الحوني عن حندب س عدالله عن الني سيل الله عليه وسيرقال اقوؤا الفرآن ما شلقت قاو كم فاذا اختلفتم فقومواعته * حدثنا عمرو بن على حدثنا عبدالرجن بن مهدى حدثناسلامين الى مطيع عن الى يمر ان الحونىءن حندت قال الني سلى الله عليه وسدام أقروا القرآن ماائتلفت عليه قاو بكم فاذا استلفتم فقومواعنه 🛊 ناسه الحرث بنعسد وسعيد ابنزيد عنابي عسران ولمرقعه حادن سليه وابان وقال غنسترص شسعبة عن الىعسران سمعت حندباقوله وقال ابنءون عن ابي عمران عن عبدالله بن الصامت منعمر قوله وحنسدب اصحوا كثر * حدثنا سلمان بن حوب حددثنا شعبة عنصد الملك ان ميسرةعن

م كان صلكم الاختلاف في المكتاب وهذا جماية وى ان يكون اطريق ابن عون اصل والله اعلم (قاله المرال) فقت النون وتشد هالزاى وآخره لام (ابن سيرة) بقت المهملة وسكون الموحدة الحدال كامي كبيرة دقيل العلاجية وذهل المزى فجزم فى الاطراف بأن له صحة وحزم في التهذب بأن لهرواية عن الع بكر الصديق مرسلة (قرله انه سمع ر - الا قرأ آية سم الني سيلي الدعايه وسيا فرا - الافها) حدذا الرحل بعثمل ان يكون هوا في ين كعب فقد اخرج الطيرى من حدديث الى بن كعب إنه معم ابن مسعود يقرأ آية قرأ خلافهارفيه ان الذي صلى الله عليه وسلمقال كلا كاعسن الحديث وقد تقدم في ما انزل القرآن على سعة احرف سان عدة الفاظ لهذا الحديث (قاله فاقرآ) بصيغة الاحمالا النين (قاله ا كرعلمي) هذا الشائمن شعبة وقد اخرجه ابوعب دعن حجاج بن محمد عن شعبة قال أكر علمي الى سمعته وحدث تي عثمه مسعود فذكره (قرله فان من كان فيلكم اختلفوا فاهلكهم)في ووابة المسقل فأهلكوا ضماوله وعنسدان حيان والحا كيمن طريق زرين حيش عن إن مسعود ف مده القصة فاعا هلك من كان قملكم الاختلاف وقد تقسيم القول في معنى الاختسلاف في حديث جنلب الذى قيله وفي رواية ررالمذ كورة من الفائدة ان السورة التي اختلف فيها الى واين مسعود كانت من آل مم وفي المهممات الخطيب انها الاحقاف ووقع عند عبد الله بن احد في ريادات المند في هيدا الحديث أن اختلافهم كان في عددها هل هي خس وثلاثون آمة اوست وثلاثون الحديث وفي هيذا الحديث والذي قبله الحض على الجباعة والالفة والتحذير من الفرقة والاختسلاف والنهيءن المراءني القرآن منسرحي ومن شر ذلك إن تطهر دلالة الا ته على شي عنالف الراى فتوسل مالنظر وتدقيقه إلى مَّا ويلها وجلها على ذلك الراي وحَم اللجاج في ذلك والمناضلة علمه فإخاءه كم اشتمل كناب فضائل القرآن من الاحاديث المرفوعة على تسعة وتسعين حديثا المعلق منها وما التحق به من المنا بعات تسعة عشر حديثا والباقى موصولة المكررمنهافيه وفهامضى ثلاثة وسيعون حديثا والباقي خالص وافته مسلم على تحريجها سوى حديث انس فعن حم الفرآن وحدث قتادة من النعمان في فضل قل هو القاحدو عداث الى سعيدفي فالثاوحمديثه ابضا إنعجز احدكم ان بقرأ ثلث الفرآن وحديث عائشة في قراءة المعوذات عند المنوم وحمديث ابن عباس فى قراءته المفصل وحمديثه لم يترك الامايين الدقين وحمديث الى هريرة لاحسدالافي اثنتين وحسديث عثمان ان خيركم من تعلى القرآن وحسد مث انس كانت قراء ته مداوحد ث صدالله ين مسعودا به سمع رحلا غرأ آية رفيه من الأ " ثارعن الصحابة فن عدهمسبعة آثار والله اعلم

> ﴿ بسم الله الرحن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب النكام ﴾

كداللنسي وعن رواية المورس عن شير السعاد والشكاح في ظفسة الضموا السداخل و يجوز من أهل انه المشهر والسداخل و يجوز كسر اوله و كدراستهاله في توطه و معي به المستر قال ابن المنافق المنافق

الترالين سبرة هن عبد النه المعرب المية المعالدة عليه ما النبي على الله عليه وسلم قرأ أسلافها فأشدت على النه عليه عليه فقال على قال فان من كان عبد المنافرة الميم علي قال فان من كان قبل المنافرة الميم المنافرة المحكم المنافرة العلم المنافرة المناف

ولايردمثل قوله مني تنسكح زوجاغيره لان ثسرط الوطه في التحليل أعياثت بالسنة والافالعقد لايدمنه لان فوله حتى تذكح معناه حتى تتزوج اى وقد عليها ومفهومه ان ذلك كاف عجر ده اكر. .. نت السنة ان لاعرة عنهوم العابة بل لا بدود المعدمن دوق العسيلة كما الهلابد و دفل من الطابق ثم العددة لع افاد الوالحسن من فارس ان السكاح لم ردني الممرآن الاللزوع الافي توله تعماني واسلوا البنامي ويعاذا بلغوا النكاح فان المراديه الحلم والله اعلم وفي وحدالنا ذمه كفول الحنفسة الدحقيقة في الوطه عماز فى العقدوق ل مقول بالاشراك على كل منهما وبعجرم الزجاجي وهدا الذي برحج في ظرى وان كان اكثرمات ممل في العقدور مع عضهم الاول أن اساء الحداع كايا كنا بات لاستقياح ذكر وفسعد ان ستعرمن لا مصدفشا اميما سنفطعه لما لاستفطعه فدل على إنه في الاصل العقد وهدا التوقف على تسليم المدمى انها كتابات وقد حم اسم النكاح ابن النطاع فز ادت على الالف 🐧 (قاله مأسب الرغيب في النكاح لقوله تعالى فانكحواماطاب لكم من الناء) زاد الاسسل وآبو الوقت الآية ووجه الاستدلال انهام يغةاص تقتضى الطلب وانل درجانه الندب فثبت الترغيب وقال القرطى لادلالة فسه لان الا يقسيقت لبيان ماعورا لجع بينه من اعداد النساء و بحمل ان يكون البخارى الزعفائهن الام بنكاح الطب مع وروداتهي عن ترك الطب ونسدة فاعله الى الاعتداء فى قوله تعمالى لا تحر مواطبيات مااحل الله الكمولانمة دواو قداخة لف في النكاح فعال الشافسة الس صادة ولهذالونذرة لم منعقدوقال الحنفية هو عبادة والتبحقيق إن الصورة الني يستحيفها الشكاح كا سيأتى سانه تستازم ان يكون حيتساعبادة فن في ظرالسه في حدداته ومن البت تقار إلى المورة المخصوصة ثمذ كرالمصنف في الباب حديثين ﴿ الأول حديث انس وهومن المتفق علسه لكن من طريق بناليانس(قوله جاءثلانة رهط) كذا في دواية حيدو في رواية ثابت عندم بدان نفر امن اصحاب ألني صلى الله علمه وسلم ولامناقاة بنهما فالرهط من ثلانة الى عشرة والنفر من ثلاثة الى تسعة وكل منهما اسمجم لاواحدله من لغظه ووقع في مرسل سعيدين المسبب عندعسد الرزاف ان الاثة المذكورين هم على بن افي طالب وعسد الله بن عمر و بن العاص وعيان بن مظمون وعند ابن مردويه من طريق الحسن العدنى كان على في أماس من ارادوا ان عرموا الشهوات فترلث الآية في المائدة ووتع في اسباب الواحدى بغيراسنا دان رسول الله صلى الله علم به وسلمذ كرالناس وخوفه ما حمع عشرة من الصحابة وهمابو بكرويمر وعلى وابن سعودوا بوذروسالم مولى اف حذيف والمنسداد وسلمان وعبسدا للدبن عمرو بن الماصومعـقل ين مقرن في بيت عبّان بن ، ظمون فانفقوا على ان يصوموا النهار ويقوموا الليل ولاينامواعلى الفرش ولايأ كلوا اللحم ولايغر بوا النساءو يعيبوامذا كيرهسم فانكان هسذا عفوظا احمل ان يكون الرعط الثلاثة عمالذين باشروا السؤال فنسد ذلك البهم بمنصوصهم نارة وسب نارة البجميع لاشترا كهم في طلب ويؤيدانهم كانوا اكترمن للاثة فيالجدلة ماروى مسلم من طريق سعيدين هما مانه قدمالدينه فأرادان وسعمقاره فيجعله في سدل الله و عماه مدال ومدى عوت فلق السابالمدينة فنهوه عن ذلك واخبروه ان ردطاستة ارادواذلك في حياة رسول اللمصلى الله عليه وسلم فهاهم فلماحدثوه فالمراحراهماته وكان فدطلقها يعنى يسيسفلك لمكن في عدعد دالله ين عمر ومعهم كلو لازعمَّان مِن مظمون مانتقب ل إن جاجر عبدالله فيا احسب (قوله يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية مسلم عن علقمه في السر (قَوْلِهَ كَأَمِم تَقَالُوهَا) بتشديد اللام المضمومة اى استقلوهاوا ال تقالوها تقاللوها اى براى كل منهم أنها قلسلة (قال قالوا وابن

وباب الرغيب في النكاح المقولة تعالى فاركحوا ماطاب لكم من النساء في المنزيا جد بن الدسم المنزيا جد بن الدسم المنزيا جد بن الدسم المنزيا جد بن المنزيا جد بن المنزيا جد بن المنزيا المن

نْهُن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر الله له) في دواية الجوى والسكشه منه . قد غفر له يضيراوله والموني ان من لم يعلم عصول ذلك له يحاج الى المالف في العبادة عسى ان يعصل علاف من حصل له الكر. قد بين المنبى صدلى أتشه عليه وسسلمان ذاك ليس بلازم فأشار الى هسذاياته اشدهم خشسه وذلك التسبية لمتمام العمة دُنة في حانب الوقو مة واشار في حديث عائشة والمغيرة كاتقدم في صلاة الليل الي معني آخر بقوله افلاا كون عسداشكورا (قرله فقال احدهم اما انافأ ااسلى الله إبدا) هو قسد البل لالا ملم وقوله فلاانزوج اهدا أكدالمصل ومعتزل النساءالتأبيد ولمور كدالصساملانه لإهامين فطرالليالي وكذا المامالعيدووقعرف رواية سسلم فتال بعضهم لااتزوج التساءوقال بعضهم لاآكل اللحم وقال مضهملا انامعلى الفراش وفاهره ممايؤ كدر يادة عدداها تلين لان ترك اكل اللحماخص من مداومة الصيام واستفراق الليل بالصلاة اخص من ترك النوم على الفراش وعكن التوفيق بضروب من المنجوز (قَهْ لِهُ فَجَاءَ المهمرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انتم الذين قلتم) في رواية مسلم فيلغ ذلك المني صلى الله علسه وسلم فحمدالله واثنى عليه وقال ما بال اقوام قالوا كذار يعيم بانهمنرمن ذلك عموما مر امرعده أهدينهم وخصوصافها ينه و بينهم وقتام موسراهم (قرله اماوالله) شخفيف الميم حرف تنبيه بع المنافق والي الله إما انافام التشديد الممالتقسيم (قلهاني النشاكم الله واتفاكمه) في ما اشارة الى ودما بنوا عليه احر عمن اللغفورا ولا عناج الى حرد في العبادة علاف غبره فألممهم انهمع كونه يبالغ في التسديد في العبادة إخشى الدواني من الذين مسددون واعما كان كذلك لان المسددلايا من من الملل علاف المقتصدة انه امكن لاستعر اده وغير العمل مادوام عليه صاحمه وقدارشداني ذلك في قوله في الحديث الا خرالمنيب لاارضا قطع ولاظهرا ابتي وسيأتي من مد لذاك في كذا بالرفاق وشاء الله تمالى وتفدم في كتاب العمام شي منه (قاله لكني) استدرال من مُى عسدوف ول عليه السياق اى اناوائم بالتسبية الى العبودية سواء لكن انااعل كذا ﴿ هَمْ إِيهُ فَن رفب من سنتي فليس مني) المراوبالنسبة الطريقة لاالتي تنابل الفرض والرغبة عن الثي الاعراض عنه اليغيره والمرادمن "رك طريقتي واخذ طريقة غيري فليس مني ولمحدثاث اليطريق الرهبائية فانهم الذين ابتدعوا الشديد كاوصفهم الله تعالى وقدعاجم بانهم ماوفوه عبالتمر موه وطريقة النبيصل الله عليه وسلم الحنيفية المسمحة فيفطر ليتقوى على الصومو ينام ليتفوى على القيام ويتزوج الكسر الشهوة واعفاف النفس وتبكثيرا لنسيل وقوله فليس مني إن كانت لرغسة بضر ب من التأويل عيدر حبه فيسه أونى فليس منى اى على طريقتى ولا يازمان بحرج عن الملة دان كان اعر اضار تنطعا مفقى الى اعتفاد ارجحيسة عمله فهني فليس مني ليس على ملتى لان اعتقاد ذلك توع من السكفر وفي الحسديث دلالة على فضل المكاح والترغيب فيه وفيسه تقيم احوال الاكابر الناسي بافعالهم وانه اذا تعملات معرقت من الرحال حاز استكشافه من النساء و آن من عزم على عمل مرواحتاج إلى افاهاره حدث بأمن الرياءلم بكن فللنا مجنوعا وفيسه تقسديما لحسلوا لثناء على الله عنسد القاءميا ثل العسلورسان الاحكام فكلفن وازاة الشمهة عن الهتهدين وان الماحات قيد تنقل ما فصدالي الكراهة والاستنخبا بوقال الطبرى فسه الردعل من متع استعمال الحلال من الاطعمة والملاس وآثر غلظ الساب ونعشن الماكل قال عدام هداهما أختلف فيه السلف فيهمن تعالى مافال الطبري ومنهمين عكس واستج بفوله تعالى اذهبتم طسا تسكرني حيانيكم الدنيا فالواطق ان هنذه الأية في الكفاروقد إخدالتي سلى الله عليه وسلم الاصرين (قلت) الأيدل ذلك لاحد القريفين ان كان الراد المناومة

نعن من التي سيل الله عليه وسمل أدغار اللها ماتقدم ذنه وماتأخر فقال احسدهماما إنافأ ما اسلى الدل الدا وقال آخر اتااصوم الدهر ولاافطر وفالآخر أنا إعتزل النساء فلااتروج أشرا فجاءالهم رسول الله صلى الله علمه وسلم فقال اشرالذين قلتم كذا وكذا أما والله اني لاخشا كملله وأنفاكمله لكني اصبوم واظلس واسلى وارؤد والروج النساء فزرغب منستني فلیس مئی

وحدثناهلي معم حسان ابن ابراهم عن يونس بن يزيد عن الزمرى قال اخبرتي عروة إنه سأل هائشة من قوله تعالى وان متقمم ان لاتقسطوا في الشامر فانكحو اماطاب الكرمن النساءم ثنى وثلاث ورياع فان خفتم ان لاتعبدلوا فواحدة او ماملكت اعانكم ذاك ادى أن لاتعولوا قالت بالبن اختى الينسمة تمكون في جروليها فرغب في مالها وجالها يريدان يتزوحها بأدني من سنة سدانها فنهواان ينكحوهن الاان مسطوا لهن فكمساوا العسداق واحروابنكاح من سواهن من ألساء ﴿ بابقول التي سلي الله عليه وسلم من استطاع الباءة فليتروج فأساغض للبصر واحصن الفرج وهل بتزوج من لاارب له فى النكاح كاحد ثناعرين حقص حدثنا ابى حدثنا الاعش فالحدثني ابراهيم عن علقمة قال كنت مع عبدالله فلقيبه عثان عنى فقال بالاعدارجن ان لى اليان ماحة فخليا فقال مثان هدل ال بااباعيد أارجن

على إحسد الصقتين والحتى إن ملازمية استعمال الطبيات نفضي إلى الترفه والبطر ولايا من من الوثوع في الشيهات لان من اعتاد ذلك قد لا عيده احيانا فلا يستطيع الانتفال عنسه في مع في المخطور كمان منع تناول فلك احيانا يفضى الى النظم المنهى عنده ويردهله صريح قوله تعالى قل من حرم زينسة الله التي انرج لعباده والطبيات من الرزق كان الاخدة بالتشديد في العبادة يفضى إلى الملل العاطع لاصلها وملازمة الانتصار على الفرائض مشلاو ترك التنفل يفضى الى ايثار المطالة وعدم النشاط الى العبادة وخيرا لاحه والوسط وفي قوله انب لاخشا كمانة مع ما انضم اليه اشارة الى فلا وفيه ا بيضا اشارة الى ان العلم بالله ومعرفة ماص من حقه اعظم قدرامن عير دالعبادة السدنية والله اعلم * الحديث الثاني (قله حدثنا على معرحسان بن ابراهيم) لم ارعل اهذا منسو بافي شي من الروايات ولا تبه عليه ابو على الفسافيولانسب ابونعيم كعادته لكن عزم المزى تبعالاني مستعود بأنه على ن المسديني وكان الحامل على ذلك شهرة على من المديني في شيوخ البخارى فاذا اطلق اسعه كان الحل عليمه اولى من غيره والانقسدروي عن حسان بمن سمى عليا على بن مجر وهومن شيوخ البخاري ايضاوكان حسان المذكورةاضي كرمان ووثقمه ابن معين وغيره ولكن له إفرادة للابع عمدي هو من إهل الصدق الاانهر بماغلط (قلت) ولمارله في المخاري شما أنفر ديه وقداد ركه المن الاانه لم ملقمه لانه مات مسنة ستوماتين قبل ان يرتعل البخادى وقد تقدار شرح الحديث المذكورفيه مسدة وفى في تفسر سورة النساء ﴿ (قُولُه مَاكِ وَلِ النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ مِنْ السَّطَاعُ البَّاءَةُ فَلَيْرُوجُ فاله اغض المصر واحصن الفرج) وقع في ووامة السرخسي لا نه والاول أولى لا نه بقيسة لفظ الحسديث وانكان تصرف فيسه فاختصرمنسه لفظ منكردكانه إشارالي ان الشسفاءي لايخص وهوكذلك انفاقا واتما الخلاف هدل يع نصااد استباطاتم رايته في الصيام اخرجه من وجده آخر عن الاعش الفظ من استطاع الماءة كاتر مريد يس فيسه مسكر (قرل وهل يتروج من لاارب في السكاح) كانه بشسيرالي ماوقع بيزا بن مسعودو عثمال فعرض عليه عثمان فآجابه بالحديث فاحتمل ان يكون لاارب فيه له فلم الوافقه والممل ان يكون وافقه وان الم ينقل ذاك والعابه وحم الدما بين العاماء فيمن لا يروق لى النكاح هل ينسد ب السمام لاوسأد كرفال بعمد (قال حدثي ابراهيم) عوالنخي وهذا الاسماد كرا به اصح الاسانيدوهي ترجه الاعش عن ابر اميراله يعي عن علقيه عن ابن مسعود والاعش في هذا الحديث اسنادآخرذ كره المصنف في الباب الذي بليه واسناده معينه الى الاعش (قال كنت مع عبدالله) يعني ابن مسعود (قل مفلقيه عبمان عني)كذاو قعرفي اكثر الروايات وفي رواية زيد بن أبي انسة عن الاعش عندابن حيان بالمدينة وهي شاذة (قرآه فقال بالاعبد الرجن) هي كندة إبن مسعود وظن إبن المنسيران المخاطب بذلك ابن عمر لانها كنيتسه المشهورة واكد ذلك عنسده انه وقعرفي نسخته من شرح ابن طال عقب الرجمة فيسه ابن عمر القيسه عثمان عنى وقص الحديث ف كنس ابن المنسر في حاشيته هذايدل خلى ان ابن عرشد وعلى فسه في زمن الشبباب لاته كان في زمن عثمان شايا كذا قال ولاملنسل لابن عرفي هذه القصمة اصلابل القصمة والحديث لابن ممعودمع ان دعوي ان ابن عركان شا ااذذاذ فيه علر لماماً ينه قر بيافانه كان اذذال جارزا اشلائين (قاله فعليا) كذا للا كثروفي رواية الاصلى فخداوا فال ابن التسين وهي الصواب لانه واوى مدنى من المارة مشل . دعواقال الله تعالى فلما انتبلت دعوا الله انتهى ووقع في رواية جر ير عن الاعمش عنسد مسسلم ادشيه عبان قال همل با إبا عبد الرمن فاستخلاه (قول فقال عبان همل أله باعسد الرحن

الزوجة التي ترقهسه ووقع في رواية الى معاوية عندا جدومسساير لعليا ارتذكرك مامضي من زمانك وقهروا يذحر يرعن الاعش عندمسل لعلل برحمال لثمن نفسلتما كنت تعهد وفيرواية زيدين ا في انيسة عُندا بن حيان لعلها ان تذكركُ مافانكُ و تؤخذ منه ان معاشرة الزوحة الشابة ترجه في القوة والنشاط بخلاف عكسها فيالعكس (قرله فلمارأى عبدالله ان ليس له ساحة الي هدد الشارالي فقيال ماعاتسمه فانتهت السهوهو هول امالتن قلت فلك لقد) هكداعند إلا كثران مراحمة عثان لارد مسعود في احم النزو يم كانت قبل استدعاته العلقمة ووقع في دوامة حر برعندم الم وزيدين إن إنسية عندا مرجمان بالعكس ولفظ حرير حيدته فواستخلاه فلبار أي عبد أيلهان ليسر فوجاحة فلأبل تعال باعلقمة فالفجئت فقالله عثمان الانزوجك وفيروابة زيدفلغ عثمان فأخذ يده فقاماو تنحت عنهما فلمارأى عبداللهان ليستله حاحة مسرحاقال ادن باعلقمه فانتهيت المهوجو يقول الانزوسال ومحتمل قى الجمع بين الرواتين ان يكون عنمان اعاد على ان معود ما كان قال له بعدان استدعى علقمة لكرنه فهم منه ادادة اعلام علقمة عما كانافيه (ق إله لقد قال المالني صلى الله عليه وسدار بامعشر الشباب) في رواية زيد لقد كنام ررسول الله صلى الله عليه وسيار شيا بأفيال لنا وفي رواية عبد الرجن بريريد فى الباب الذي يله دخل مع علقمة والاسود على عبد الله فقال عبدالله كنامع الني صلى الله علمه وساشبا بالاعونش أقنال تنايامعشر الشباب وفي رواية جر يرعن الأعش عند مسارفي هده الطريق فالعبد الرحن والاومند شاب فعدت عديث دايت اله حدث به من احلى وفي رواية ركيم عن الاعش والاحدث القوم (قله بامعشر الثباب) المشرحاء له شعلهم وسق مارالشياب حمرشاب ويجسم ايضاعلى شبيه وشبان بضم اوله والتثفيل وذكر الازهرى انهليع ممعاعل على فعال غره واصله الحركة والنشاط وهواسم لمن للغالى ان يكمل ثلاثين هكذا اطلق الشافعية وقال القرطبي في المفهم هال له حدث الىسته عشرسسنة ثم شاب الى النين وثلاثين ثم كهل وكذاذ كر الزيخشري في الشبباب إنه من إدن الماوغ الى انتخروثلاثين وقال ان شاس المباليكي في الحو اهر الى الرحين وقال المنووى الامسيح المختاران الشاب من ماغولم يجاوز الثلاثين ثم هو كهل إلى ان يجاوز الاربعين ثم هو شدخ وقال لرو يافى وطائفة منجاوزا لثلاثين سمى شيخا زادا بن تنيبه الى ان يباغ الحسين وقال ابواسحق الاسفراني عنالاصحاب المرجع فحذات الىاللغية وامايياض الشعرف يتتملف بانتلاف الامرحة (قاله من استطاع منكم الباءة) خص الشباب الطاب الن الغالب وحود قوة الداعى فيهم الى النكاح علاف الشيوخ وانكان المعنى معتمرا اذاوحد السب في الكهول والشيوخ ايضا (قاله المياءة) بالحسمزوناء تأبيث بمدودوفها لغة إخرى بغرهمز ولامدوقد سيمز وعد بلاهاء وشالكما ا بضا الماهية كالأول ليكن مهامدل المهزة وقبل بالمدانق درة على مؤن النيكاح و بالقصر الوطو قال إسلطاف المرادبالباءة النسكاح واسله الموضع الذى يتيوؤه ويأوى اليه وقال المساذوى اشتق العبقيسطى المرأة من اصمال الباءة لان من شأن من يتروج المرأة إن سوأها منزلا وقال النووى اختلف العلماء في المرادبالماءة هناعلى قولين مرحان الي معنى واحدا معهما ان المراد معناها اللفوي وهوالجاع فتقيدره من استطاع منسكما لجاع لقدرته على مؤنه وهي مؤن النسكاح فلتزوج ومن لم سستطرا لجاع لعجزه عن مؤنه فعليه بالصوم ليدفع شهوته و يقطع شر منيه كاينطعه الوجاء وعلى هذا القول وقع الحطاب

مع الشباب الذين هم علنه شهوة النساء ولاينفكون عنهاعاليا والقول الثاني ان المرادهنا بالباءة

فى انْ مَرْ وحل بكر إنذ كرا ماكنت تعهد) لعل عان رأى به قشفا ورثالة هدة فحمل ذلك على فقد م

في ان نروجها بكرا قد كرك ما كنت تعهد فاما داى عبد الله ان اشاراني قال باعات عاق فانتيت اليه وهو يقول اماش فلسنداك السدقال تناالتي صلى الله وسلي الله الله وسلياه مشكم إلياءة استفاع مشكم إلياءة

مؤن النسكاح سعيت بامهما يلازمها وتقديره من استطاع منسكم مؤن النسكاح فليتزوج ومن لم سنطع فليصراد فرشهو بهوالدى حل القائلين جداء يماقاؤه فولهومن لمستطع فعليه بالصوم فالواوالعاء عن الجاع لايح اج الى الصوماد فع الشهوة فوحب تأو بل الباءة على المرِّن وا نقصه ل الما ألون الأول عن ذلا بالتقدير المسذ كوراتهي والتعلل المذكور المارري واجاء عشق عياض أنع لأسعيدان يحتلف الاستطاعتان فيكون المراد يقوله من استطاع الباءة اي الغرا لجاع وقد رعليه فلتروج و مكرن قولهومن لم يستطم ايمن لم تفدر على النزو بم (قلت) وتم أله عسدًا لحدف المفعول في المنز ف محتما. ان يكون الرادومن لمستطع الماءة اومن لمستطع الذو يجو قدو قركل منهما صريحا فعند الرمذي فيروايةعسدالرجن بزير بدمن طرنق الثوريءن الاعمش ومن لمستطع منكم الساءة وعسد بإرمن هدذا الوجه من طريق اليءوانة عن الاعمش من استطاع منكمان يتزوج فلتزوج ر بؤ مده ماوقعرفي رواية النسائي من طريق ابي معشر عن ابراه جم النخبي من كان ذا طول فلينكو ومثله لابن مآحه من حديث عائشة والبزار من حديث انس واما تعليل المنازري فيعكر عليه قوله في الرواية الاخرى التي في الباب الذي يليه بلفظ كمّا مع الذي صلى الله عليه وسيار شبا بالآيم. شيأ فانه وال على ان المراد بالمباءة الجاع ولاما تع من الحل على المعنى الاحم أن يراد المباءة القدارة على الوطعومون التزوج والجواب عمااستشكله المازدي انه جوزان يرشدمن لاستطيع الجماع من الشهاب لفرط حاء اوعدم شهوة اوعنه مثلا الى ماجي له استمر ارتلك الحالة لان الشباب مظنه توران الشدورة لداعدة الى الجداع فلا يلزم من كسرها في عالة ان سنمر كسرها فلهذا ارشد الى ما ستمر به السكسر المذسحورفيكون قدح الشسياب الممقدمين قسم يتوقون اليه والهماقة وارعليه فنسديهم الحما المتزو يجوفعا الحدور فلاف الاسنوس فندمه إلى إحراسته مهما شهرلان ذاك ارفق مهما الهذاني ذكرت في روالة عدالرجن مزيز يدوهي انهم كاتوالا يجدون شأ ويستفادمنه ان الذي لابح اهية النسكاح وهو تائق ليه يندب النزو يجدف اللحذور (قاله فليتزوج) زادفي كناب الصيام من طريق اي حرة عن الاعمش هنافاته اغض البصر واحصن الفرج وكذاشت هذه الزيادة عنسد جسع من اخرج الحديث المذكر رمن طرنق الاعش مهدا الاسنادوكذا اشتاسنا ده الاخرفي الماب الذي لميه و بغلب على ظنيان حافها من قبل حقص بن غباث شدخ شبخ البخاري وانحا آثر البخاري رواية على رواية غيره لوقوع النصر عوقهامن الاعش بالتحد ثفاغتقر له اختصار المتن فذه المصلحة وقوله اغض إي الهد فضاواحصن اىاشداحصا ناله ومنعامن الوقوع في المقاحشة وماالطف ماوقع لمسلم حيث فركر عقب حديث ابن مسعود هذا بيسبر حدث عابر رفعه إذا احدكم اعجبته المراة فرقعت في قلبه فليعه دالي احماله فلبواقعها كأن فالتعردماني نفسه كأن فيهاشارة اليالله إدمن حديث الماب وكالياب دقيق العساد عقمل ون افعل على ما جافان التقوى سب لغض البصر وتعصين الفرج وفي معارضتها الشهو بة الداعمة ولافتزو بج بضعف هذا العارض فسكون اغض واحصن بميالم مكن لان وقوع الفسل مع ضعف الداعي الدرمن وقوصه معوسودالداعي ويحمل ان يكون افعل فيه لغير المبالفية بل احبار عن الواقع فقط (ق له ومن لم يستطع قعليه بالصوم) في دوايه مغيرة عن ابر اهيم عند الطبر الي و من لم يقسلا علىذلك فعليه بالصوم فالبالمأدرى فسه اغراء بالفاقب ومن احول النحو بين ان لا نفرى الغائب وقاد شآفاتول حضمه عليه رحلاليسي علىجهة الاغراء والمشه عباض أن هدا الكلام موحود

قليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم

لابن قائسة والزماحي والكن فسه غلط من اوحه اما اولافن التعبير بقوله لااغراء بالغائب والصواب فسه اغراء الغائب فأماالاغراء الغائب فيجائز ونص سبويه انه لايحوز دونه زيداولا بجوز عليه زيدا عندارادة غيرالخاطك واعمامال للحاصر لماؤيه من دلالة الخال مؤلاف المائب فلاعور وادرم مهوره ومعرفت مالخالة الدالة على المرادو اماثا سافان المثال مافسه مقيقة الاغراء وان كانت صورته فليرد الفائل تبلسغ الغائب واعباارادالاخبارعن نفسمه بأنعقل المبالامالفائب ومثله قولهماليك عني اى احصل شَعَلَكْ منصل ولم يردان يغر به يه والها عم اده دعني وكن كن شعل عنى واماثالثا فليس في الحديث اغراه الغائب بالططاب الحاضرين الذين خاطهم اولا غوله من استطاع منكم فالماءفي ووله فعلمه لدست لغا أسواته اعيالحاض المهم اذلا بصع خطابه بالكاف وظيرهدا أقوله كتب عليكم القصاص في الفتل الى ان قال فن عفي المن السعشي ومثله او قلت الاثنين من قامشكما فله در هما لماء للمهمور المخاطبين لانعائب اه ملخصار قداستحسنه القرطبي وهوحس بالغ وقد تفطن له الطبيي فتالقال الاعبيدقوله فعليه بالصوحاغراءعائب ولاشكادالعرب تغرى الاالشاهد تقول علىازيدا ولانقول عليه زيدا الافهدنا الحديث قال وحوابه انعلما كان الضعيرالغائس راحعا اليلظمين وهيءبارة عز المخاطبين في قوله بامعشر الشباب و بان اقوله منسكم مازقو له عليه لانه عززلة المطاب وقداحا بعضهم بأن الرادهدذا اللفظ فيمثال غواءالغا تسهوباعتبار اللفظ وحواب صاضهاعتبار المعنى والمحتركالم المعرب اعتبارا للفظ كذفال والحق موعياض فان الالفاظ توابع للعابي ولامعني لاعتبار النفط محرادهنا (قراه بالصوم) على عن قوله فعلسه بالحوع و دالة ما شرالتهو أو يسدى طغيان الماءمن الطعام والشراب الىذكر الصوم اذماحاء تنحصيل عيادة هي يرأسها مطاوية وفيه اشارة الى ان المطاوب من الصوم في الاسسل كسر الشهوة (قراية فانه) اى الصوم (قرايه له وجاء) بكسر الواووالمدامسله الغمزومنه وحئ في عنقه إذا غره دا فعاله ووحاً مالسيف إذا طعنه به ووساً النبيه غمرهما حيرضهما ووقع في رواية ابن حيان المذكورة فانه اور عادهو الانتصاء وهي زيادة مدرجة في الغيرام تقع الافي طريق ريدين اصاليسة هدنه وتقسير الوجاء بالاخصاء فسه تطر فان الوجاء رض الاشين والاخصاء سلهما واطلاف الوجاء على الصيام من عجاز المشاجة وقال الوعيد فال عضهم ويا بفتح الواوم فصوروالاول استروفال ابوزيد لايقال وجاءالافعالم برأ وكان قر سالعهد مذلك واستدل مدا الحديث على ان من لم يستطع الجاع فالمطاوب منسه مرك المزوع لانه اوشده الى ما ينافه و نضعف دوا عبه واطلق بعضهم المه يكره في حقه وقد قسم العلماء الر-ل في التزويج لي افسام الاول النائق السه الفادر على مؤنه الحائف على نفسه فهذا بندب السكاح عندا لجسم وزاد الحنايلة في رواية انهجب وبدال قال الوعوانة الاسفرايني من الشافعية وصرحه فيصحه وتقبله المصصى فيشرح مختصر الحويني وحها وهوقول داودرا تباعمه وردعليهم عباض ومن تبعمه بوجهين » احدهما ان الا يه التي احتجوام اخيرت بين النسكاح والتسرى مني قوله تعالى فواحدة ال ماملكت إهازكم فالواوالنسرى نيسواحيا إثفاقا فيكون النزو جج برواجب إذلايتم التخيير وينواحب ومندوب وهدنا الردمتعف فان الذين قانوا بوحو يه قسدوه عااذا لمنسدفم التوقان بالتسرى فاذالم ينسدفع تعين التزو يجوقد صرح بذلك بن مزم فقال وفرض على كل فادر على الوطء ان وحدما يتزوجه اويتسرى ان يقعل احدهما فان عجز عن ذلك فليكرمن الصوم وهو قول حاعة س السلف * الوحد الثاني الواحب عنسدهم العقد لا الوطعو العقد عيرده لا مدفوم شقة التوقان

فأندله وجاء

فالبغاذهموا المهامتناوله الحدث وماتناوله الحدث إمدهموا المهكذا فالوقدصر حاكتر المخالفان بوحه بالوطة فالدفع الابراد وقال ابن طال احتجمن لم يوحمه بقوله مسلى الله عليمه وسلم ومن لم يسطع قمليه بالصوم فالفلما كان الصوم الذي هو هدله ليس بواحب فحدله مثله وتعقب بأن الاحن مالصه مرتب على عدم الاستطاعة والااستحالة إن هول الفائل اوحبت علية كذا فان لم تستطع فأنديلناني كذاوالمشهورعن احبد إنه لاعسالفادر إتبائني الااذاخشي العنت وعلى هدذه الرواية مران هيرة وقال المازري إذى نطق به مذهب مالك انه منه دوب وقد عب عنسد ما في حق من لانسكف عن الزنا الإيه وقال القرطي المنطبع الذي مخاف الضرر على نفسه ودينه من العزوية عثلار تفوعنه ذلك الامالنزو بجرلا مختلف في وحوب النزو بجعلب ونبه ابن الرفعة على صورة يقيا وهر مااذا مذره حث كان مستحيا وقال الم دقيق المسد قسم بعض الفقهاء السكاح إلى الإسكام الجسية وحفل الوحوب فها أذاخاف العنت وقدرعل النكاح وتعباز السمى وكذا حكاه القرطبي عن بعض علمائهم وهو المازري قال فالوحوب في حق من لانسكف عن الزيا الايه كاتفسدم قال والتبحر م في حق من يخل بالزوحة في الوطء والانفاق مع عدم قدرته عليه و توقانه الميه والسكر اهة فحق مثل هسدا حث لاضرار بالزوحة فإن انقطع بذلك عن شئ من افعال الطاعبة من عبادة او اشتغال بالعلم اشتدت الكراهة وقسل الكراهة فيها ذا كان ذلك في حال العزو بة اجمع منه في حال التزو بجوالاستحمال فها اذاحصل بهمعني مقصو دامن كثرشهوة واعقاف نفس وتعصب فرج وتحرفلة والاباحة فهاانتقت الدواهي والموانع ومنهمين استعبر مدعوى الاستحباب فعن همذه سفته لتكلواهر الواردة في الترغب فيه قال عياض هو مندوب في حق كل من يرجى منه النسل ولولم تكن له في الوطء شهوة القوله سبيلي الله عليه وسيليفاني مكاثر بكم ولظواهر المض على النسكاح والاحم به وكذافي حق من له رغيسة في توع من الاستمتاع بالنساء غير الوطء فأمامن لا ينسل والاارساد في النساء والافي الاستمتاع فهدنامياح فيحقه إذاعلمت المرأة مذلك ورضت وقد هال انه مندوب ايضا لعبهم مرقوله لارهبانية في الاسلام وقال الغزالي في الاحباء من احتمعت له فوا أدا لنكاح وانتقت عنه آفانه فالمنتحب في حقبه التزو بجرمن لا فالرك فه افضيل ومن تعارض الامر في حقبه فليحتبد و بعيها . بالراحج (قلت) الاحاد بث الواردة في ذلك كثيرة فأماحد بث فاني مكاثر بكر فصح من حديث انس بلفظ تزوجوا الودود الولودفاق مكاثر بكم يومالنيامة اخرجه استحيان وذكره الشافعي ملاغا عنابن عمر بلفظ تنا كعوا تكاثروا فانياباهي بكمالاهم وللبيهق منحسديث الميامامة تزوجوا فأف كاثر بكم الايم ولاتكونوا كرهبانيسة النصارى وورد فاي مكاثر بكم ايضا من حديث الصناعي أبن الاعسر ومعقل بن ساروسهل بن حنيف وحرماة بن التعمان وعائشة وعياض ابن غنم ومعاوية بن حسده وغميرهم واماحديث لارهبانية في الاسلام قراره مدا اللفظ الكن في يتسعد بن اله رقاص عشد الطبراني إن الله الدلنا بالرهبانسية الحنيف السميعة وعدران عباس رفعه لاضرورة فى الاسلام اخرحه اجدوا بوداود و محمده الحاكم وفي الماب حدث النهى عن النفل وسسائى في باسمفر دو حديث من كان موسر افلي شكم فليس منا اخر حده الدارمي والبهق من حديث ابن الي تعريج وحرم بأنه مرسل وقداورده البغوي في معيم الصحابة وحمديث طاوس فالعر بن الطاب لاى الزوائدا عاعما عام الترويع عبر اوفجود اخرجه ابن اى شبية وغرموقد تقدمنى الباب الاول الاشارة الى عديث عائسه النكاح مذى فن رغب عن ستني فليس منى ﴿ بابس لم ستطع الماءة فاصم كحدثناعمر من حقص بن غاث حدثنا الىحدثاالاعشحدثني عارة عن عددالرجن بن يز بدقال دخلت معلقمه والاسود علىعسدالله فقال عيدالله كنامع الني سل الله علمه وسلم شبايا لاعدشا أفقال لنارسول الله صلى الله عليه وسلم بالمشر الشبابس استطاع الماءة فلتزوج فاله اغض البصر واحصن الفرج ومنام ستطع فعلسه بالصوم فأنه لهرجاء ﴿ باب كثرة النساء ﴾ حدثنا ابراهيم بن موسى اخرناهشام بن وسف ان ان حر ہے اخرهم قال اخرنى عطاء قالحضرنا مع ابن عباس جنازة معونة بسرف قتال إن عباس هذهزوجة النى سلى الله علسه وسلم فأذارفتم نعشها فلاترعزعوها ولأ تزلزلوها وارفقوافانه كان عندالتي مسل اللهعليه وسلمتسع

قواه تسع نسوة هكذا
 بنسخ الشرح بأيدينا
 والذى فى المن بأيدينا
 حذف نسوة كإثراء بالهمامش
 فلعل مافي الشارح دواية

واخر جالحا كممن حديث النس وفعه من وزقه الله احراقها الحه فتداعاته على شطر دنسه فاستقرالله فالشطر الثابي وهذه الاحاديث وانكان في الكثير منها ضعف فجموعها يدل على ان العصد ليه المقصودمن الترغيب فالترو بج اسلالكن في حق من سأني منه النسل كاتفدم والله علم وفي الحديث أيضاارشادا لعاجرعن مؤن المحاح الى الصوم لانشهوة المنكاح فاجمه لشهوة الاكل تفوي هوته ونضعف بضعفه واستدل بهالخطابي على حواز المعالحة انطع شهوة المناح بالادوية ومكاه المغوى فىشرح السنة ونسفىان محمل على دواء يسكن الشهوة دون ما قطعها اصالة لانه ويقدر ودؤندم لفوات ذلك فى مقه وقدصر ح الشافعية بأنه لا يكسرها بالكافورونعوه والحجه فيهانهــما تفتمواعلى منع الحب والحماء فيلحق بدلائهمافي معناه من الدراوي بالقطع اصلا واستدل به الحطابي ايضاعلي ان المقصودمن النكاح لوطءو لهذاشرع الليارق العنه وقيه الآث على غض البصر وتعصين الفرج مكل بمكن وعدم التسكليف بغير المسطاع والمدنعنسه ان-ظوظ النقوس والشهو إنلا تنقدم على إحكام الشرع بلهى دائرة معها واستنبط القرافي من قواه فاحه وجاءان التشريث في العبادة الاخد وفها يخلاف الرياء لانهاص بالصوم الذي هوقر بة وهوجوذا القصد صحيح مثاب عليه ومعولك فأرشداليه لتحصيل غض البصر وكف الفرج عن الوفوع في الحرم اله فان اراد تشر بك عبادة سبادة اخرى فهو كذال وليس على النزاع وان ارادشر بلث السادة باص مباح فليس في الحديث ما يساعده واستدل به بعض المالسكية على تحريم الاستهاء لانه ارشد عندالعجر عن المروج الى الصوم الذي ينطع الشهوة فلوكان الاستعناءمبا حالكان الارشاد ليه اسهل وتعقب دعوى كونه اسهل لان الرل اسهل من الفعل وقداما حالاتهاءطا نفيةمن العلماءوهو عنسدالحنا لةوبعض الحيفية لاحل تسكين الشهوة وفي قول عمان لابن مسعودالا تروسلشا مة استحباب نكاح الشابة ولاسها ان كانس بكر اوسيأتي بسط القرلة بعدابواب 💣 (قاله ماسب من مرسط مالياءة فليصم) اوردفيه عديث ابن معود المذكور فىالباب قبله وهذا اللفظ وردفى وواية الثورى عن الاعش في در شالباب فعندوا لترمذي عنه لمفظ فن أميستطع الباءة فعليه بالصوم وعندالنائي عنه بلنظ ومن لافليصم وقد تقدمت مياشه في الباب الذى قبله 6 (قاله ماس كرة النساء) يسى لمن قدر على العد ل ينهن ذكرفيه ثلاثة الماديث * الحديث الاول حديث عطاعة المضرنا مع ابن عباس حنازة محدية زادمسام من طريق محدين بكر عن ابن حر ج زوج الني صلى الله عليه وسلم (قوله سرف) بفنح المهملة وكسر الراء بعدها فاءمكان معروف ظاهرمكة تقدم بيانه في الميع واخرج ابن سعد باسسناد صحيح عن يريد بن الاصم قالدنا مبمونة سرف فىالطلة الني بنى جافيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن وجه آخر عن يزيد بن الاصم قال صلى عليها ابن عباس وترل في قدها عبد الرحن بن حالد بن الوليد (قلت) وهي خالة ابيه وعبيد الله الخولاني (قلت) وكان في حجرها و يزيد بن الاصم (قلت) وهي خالتــه كما هي خالة ابن عباس (قاله فاذارفعتم نشها) بعسين مهدمة وشين معجمة السرير الذي يوضع عليمه الميت (قوله فلا ترغزعوها) بزاءين معجمة ين وعينين مهما ثين وازغزعة تحريك الشئ الذي يرفعوة وله ولاتراز أوعا الزلزلة الانسطراب (﴿ لَهُ لِهُ وَادْفَعُوا) اشارة الى ان حماده السيرالوسط المعتسد ل ويستفادمنه ان حرمة المؤمن بعدمونه بأفيه كما كانت في حياته وفيه حديث كسر عظم المؤمن مينا ككسره حيا احرجه الوداودوا بن ماجه وصححه ابن حبان (قال قام كان عند الني صلى الله عليه وسلم س ترع نسوهٔ) ایعندمونه وهن سودهٔ وعائشه و حفصه وامسلمه وزینب بنت محش وام حدیده وجو پر به

وصفية ومعونة هذا ترتيب ترو عيماآياهن رضى الله عنهن ومات وهن في عصمته واختلف في و عجالة هل كانت زوحة اوسرية وهل مات قبله اولا (قاله كان يقسم لمان ولا يفسم لواحدة) زادسلم فيروايته فالعطاء الي لا تفسيم له ماصفية بنت مي من الطحاف العياض فال الطحاوي هذا وهموصواية سردة كالقدمانها وهبت بومها لعائشه والهاعط فيمان حر بجراو به عن عظاء كدافال فالعاض قدذ كروافي فوله تصالى ترجى من تشاءمنهن انه آرىءائشة وحقصه وزيف والمسلمة فكان ستوفى لمن القسم وارجاسودة وجويرية وام حبيسة ومعونة وصفية فكان يفسم لمن ماشاء قال فيحمل ان تكون رواية ابن عريج عصيحة ويكون ذاك في آخر اهم حيث آدى الجيع فكان قسم لجيعهن الالصقية (قلت) قدا شوج إبن سعد من ثلاثة طرق ان الذي صلى الله عليه وسلم كان يقسم لصيفية كإهم انسائه اكرف الاسانيد السلانة الواقدى وليس معجة وقد تعصب مغلطاى الواقدي فنقل كلامن قواه ووثقه وسكت عن ذكر من وهاه واتهمه وهما كثرعددا وإشدا تفايا واقوى معرفة مه من الاولين ومن جلة ماقواه به ان الشافعي وي عنه وقد استداليه في عن الشافعي أنه كذبه ولا إلى ال فكموروى عنه لانا تفول رواية العدل ليست عجر دها توثيقا فقدروى ابوحنيف فعن جابرالجعني وثبت عنمه انه فالهمارات اكذب منمه فسترحج ان مهاداين عماس الني لا يسم لماسودة كافاله الطحاوى لديث عائشة ان سودة وهيت يومهالعائشة وكان الني صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومهار يومسودة وسيأتى وبالمفردوهوقيل كتاب الطلاف بأربعة وعشر بزيا باويأتي سط القصسة هناك انشاءالله تعالى لكن يحمل ان يقال لا يلزم من انه كان لا يبيت عند مسودة ان لا يفسم لما بل كان بفسم لهالكن ببت عندعائشة لماوقع من تلك الهبسة نع يجرزنني النسم عنها يجازاوالراجع عنسدى ماثبت فالصحيح ولعل البخارى حذف هذه الزيادة عدا وقدوفع عسدمسلما يضافيه زيادة اخرى من زواية عيد الرزاق عن ابن حريج قال عطاء كانت آخرهن مو تآمات بالمدينشة كذا قال فاما كونها آخرهن مونافقدوافق عليه ابن سعدوغيره فالواوكات وفانهاسنة احدى وستنين وخالفه-مآخرون فقالوامانت سنهست وخسن ويعكر عليه ان المسلمة عاشت الحاقتل الحسين بن على وكان قتله يوم عاشوراهسنة احدى وستبن وقيل للماتت المسلمة سنة تسع وخسين والاول الرجع ويحشمل ان تسكوما ماتذا في سنة واحدة لكن نأخر ت ميمونة وقد قيل ايضا أنها ما تنسنة ثلاث وستين وقيل سنهست وسنن وعلى هذا لا ترده في آخر بها في ذلك واما فوله وما تبالدينة فقد تكلم عليه عياض فقال طاهره العادادميمونة وكيف بلتم معقوله في اول الحديث انهامات بسرف وسرف من مكة بلاخلاف في كون قوله بالمدينسة وهما (قلت) يحتمل إن يربد بالمدينة البلذ وهي مكة والذي في أول الحسديث أنهسم حضروا جنازتها بسرف ولايارم من فلك انهاماتت بسرف فيحتمل ان تسكون مانت داخل مكة واوصت ان تدفن بالمكان الذى دخل مارسول الله سلى الله عليه وسلم فيه فنفذا بن عباس وسيتها ويؤ بدذلك إن ابن سعد لماذ كرحديث ابن حريج هذا فال حده وقال غيرا بن حريج في هذا الحديث توفيت بمكة فحملها ابن عباس حتى دفها سرف * الحديث الثاني حديث انس ان الني صلى الله عليه وسلم كان طوفعلى نما له في الة واحدة بغسل واحدوله ثمم نسوة تصدم شرحه في كتاب الغسل وهو طاهر فهاتر حماه وقداتنق الملماءعلى ان من خصائصه سيلى الله علسه وسيارال بادة على اربع نسوة عصم بنهن واختلفوا هدل للزيادة إنتهاءاولا وفيسه دلالة على إن القسم لم يكن واجباعليه وسيأنى

كان عسم ألمان والإعسم الحادة به حدثنا مسدد حدثنا برند بن رزيع حدثنا مع المستوال المستوان الم

حدثنا غلى بن الحسيم الانصارى حدثنا ابوعوابة عن رقبة عن طلحة النامي عن سعدين سيرقال قال ليان عباسهل روحت قلت لأفال فستزوج فان خرهلذه الامةا كترها أساء ﴿ باب من هاجر اوعل خيرالتزو عواصراة فهمانوي ك حدثناهي إن قرعة حدثنا مالك عن محيى بن سعيد عن محد بن ابراهم بنالحرثعن علقمه بن وقاصعن عمر إن الطاب رضي الله عنه فالقال الني سن الله عليه وسلم العمل بالنبه واعما لامري مانوي في كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الىالله ورسوله ومن كانت هجر ته الحادثيا بصيبها أواعماة يشكحها فهجرته الىماها حراليه

المحت فسه في با و ووله وقال ل خليفة الى آخر وقصد به بيان تصريح تادة بتحديث انس له مذلك يد الحديث الثالث (قرله حدثناء لي من الحكم الانصاري) هو المروزي ماتسنه سن وعشر من (قرايه عُن رقية) يفتح المَّاف والموحدة هو ابن مصفلة بصادمهما المنه تمقاف و قال بالسين المهدالة بدل الصادو طلعه هوابن مصرف اليامي شحتانية مخففا (قاله قال فابن عباس هسل تزوجت فلت لا) زادفيه احدبن منسع في مسنده من طريق اخرى عن سعيدين حير قال لي اس عماس وذلك قيل ان يمفرج وحهني اي قبل ان يلتحيهل تزوجت قلت لاوماار يدفلك يومي هذاو في رواية سعيد بن منصور من طور نق اب شرعن سعيد بن حبير قال لي ابن عباس هل تروحت قلت ماذاك في الحديث (قرارة فان خبر هذه الامة أكثرها نساء) قدم ده الامة لمخرج مثل سلمان علمه الملام فامكان أكثر نساء كاتفدم في ترجمه وكذلك الوه داودووقع عندالطبراني من طريق ايوب عن سعيد بن حديرعن ابن عباس تروحوافان تبرنا كان أكثرنانساء قبل المعنى خبرامه عجسد من كان الكثر نساءمن غيره من شياوي معه فهاعدا ذلك من القضائل والذي فلهر ان حمادا بن عباس الخيرا لذي صبلي الله عليه وسيلم و بالامة اخصاء اصحابه وكأبه إشارالي انترك النرويع مرجوح اذلوكان واجعاما آثر الني سلي المدعليه وسل غديره وكان مع كونه اخشى الناس الدواعلمهم به يكثر النزو يج لمصلحة تبليغ الاحكام التي لاطلع عليها الرجال ولاظها والمعجزة البالغمة فيخرف العادة لكونه كان لايحما شبع بهمن القوت فالماوان وحسدكان اؤثر بأكثره ويصوم كثراه يواصيل ومع فالكفكان طوف على نسائه في اللسلة الواحدة ولاطاق ذلا الامع قوة الدن وقوة البدن كإتفده في أول اعاديث الباب ما يعه لما يقوم به من استعمال المقو يات من مأ تكول ومشر وب وهي عنده نادرة او معدومة ووقع في الشفاءان العرب كانت تدرح بتكثرة النسكاح لدلالت على الرحولية إلى ان قال وام تشغله كثرتهن عن عبادة ربه بل زاده فلك عبادة لتعصينهن وقدامه بمونو تهويروا كتسامه فمن وعدايته إماهن وكأنه اراد بالتحصين قصرطر فهن عليه فلايتطلعن الىغيره بخلاف العزية فان العقيقة تنظلع بالطبع البشرى الى الزو يجوذ للثهو الوصف اللائق بهن والذي تحصل من كلام اهل العلم في الحكمة في استكثاره من النساء عشرة اوجه تقدمت الاشارة الى بعضها به احدها ان يكثر من شاهدا حواله الباطنة فيتني عنه ماظن به المشركون من أنه ساحراوغ عرفاك به تانبها تتشرف به قبائل العرب عصاهر تهفيم به تالثها للزيادة في تألفهم لمثلث به راههالز بادة في التكلف سيث كلف ان لا شغله ماحس اليه منهن عن المالفة في التمليغ » خامسهالتكثرعشيرته من حهة نسائه فترادا عوانه على من يعاديه » سادسها نقل الاحكام الشرعية التى لايطام عليها الرجال لان اكثر ما يقعم الزوجمة عماشاً نه ان يخذي مشله ، سابعها الاطلاع على محاسن اخلافه الباطنسة فقد تزوج ام ميية والوهااذذاك بعاديه وصفية بعدقتل ايمارعها وزوحها فلولم يكن اكل الحلق ف خلقه لنفرن منه بل الذي وقع انه كان احب اليهن من جسع اهامن * ثامنها مانفسدم مبسوطامن خرق العادةله فى كـــثرة الجماع معالتفلل من المأكول والمشروب وكــثرة الصياح والوصال وقدام من لم يقسدوعني مؤن النكاح بالمسوم واشاوالي ان كثرته تسكسر شهوته فاعر تستحد ماامادة في حقه صلى الله عليه وسلم ، تاسعها وعاشرها ما تصدم نفسله عن صاحب الشيفاء من تعصينهن والقيام عنوتهن والله اعلم ووقع عنسدا حيد بن منسع من الزيادة في آخره اماانه يستخرج من صليك من كان مستودعاوني الحسديث الحض طي الذو يج وترك الرهبانية (قاله ماسب من هاحراوع ل خيرالة رو بج عمراة فله مانوى) د كرفيه حديث عربالظ

العمل النسة واعمالا من ماتوي وقد تقدم شرحه مستوفى في اول الكتاب وماتر جم به من الهيجرة منصوص في الحدد مثومن عمل اللرمستنط لان الهجرة من جلة اعسال الليرف كما عمر في الليرفي شق المطاوب وتممه بلنظ فهجرته الى ماها حراليه فكالشق الطلب بشهل اعمال لليرهجرة اوحجامثلا اوصلاة اوصدقة وقصة مهاحر امتيس اوردها الطهراني مستدة والاتحرى في كتاب الشريعة فغراسناد ومدخل في قوله اوعمل خيراماو قع بين ام سليم في امتناء مامن النزو بج بابي طلحه حتى يساروهو في الحدرث الذي اخرجه النسائي يستد صحيح عن إنس قال خطب الوطلحة امسلم فقالت والله مامثلث الماطلحة يردول كناثار حل كافر والناحماة مسلمة ولايحل لى ان الزو - لمافان تسسلم فذا له مهرى فاسلم فسكان ذلك مهرهاالحمديث ووحمه دخوله ان المسليم دغبت في نزويج الى طلحة ومنعها من ذلك كفره فتوصلت الى اوغ غرضها بيدل نفسه وافظفرت بالخيرين وقداستشكله بعضهم بأن تعويم المسلمات على الكفار اعاوفع في زمن الحديدية وهو بعدقصة ثروج الى طلحة أمسلم عدة و يمكن الحواب أن اسداء تروج الكافر بالمسلمة كانسا بقاعلى الآية والذى دات عليسه الاتية الاستمر ارفلا للثاوقع النفريق بعدان لم يكن ولايحظ بعبد الهجرة ان مسلمة ابتسدأت بتزوج تنفر والله اعسلم 👸 (قول ما ساست ترويج المعسر الذي معمه القرآن والاسملام فيهسهل بن سعار عن النبي صلى الله عالمه وسلم) يعني حديث سهل وسعد في قصمة التي وهبت نفسها وما ترجم به مأخوذ من أتوله التس ولوخاته امن حسديد فالنمس فاریجدشد أومع فللنزوحده قارالسكرمایی ام سق حددیث بهل هنا لا به سافه قبسل و اعدد اكتفاءبذكره اولان شيخه لميروه له في سبياق هيذه الترجمة اه والثاني بعيد حدا فإ احدم وال انالبخارى ينفيدني تراحم كتابه عايرحم به مشايخيه بل الذي صرح به الجهوران عالب تراجيه من تصرف فلاوحه لهذا الاحمال وقدلهم الكرماني به في مواضع وليس بشئ ثمذ كوطر فامن حديث ابن مسعود كنا نغزو وليس لنانساء فنال بارسول الله نستخصى فتهاناعن ذلك وقد تلطف المصنف في استنباطه الحكركأ مديقول لمانها عمرعن الاختصاء مع احتياجهم الى النساء وهم مع فلك لاشئ لهسم كا صرحه فى نفس هذا المركاسيا فى تاماعد بابوا عدوكان كل منهم لابدوان يكون عفظ أمن القرآن فتعبرا لنزو يجءامهم من القرآن فحكمة المرجة من حديث سهل بالتنصيص ومن حديث ابن مسعود بالاستدلال وقداغرب المهلب فغال في قوله تزوج المعسر دايسل على ان الذي صدلي الله على وسلم لم يزوج الرحل على أن مسلم المرامّا لقرآن اذلو كان كدالت ماسهاه معسر افال وكذ قوله والاسلام لأن الواهسة كانت مسلمة اه والذي يظهر إن ص دالبخارى المعسر من المال بدليسل قول ابن مسعود و إس لناشئ والله المم 🧔 (قوله مأ 🚤 قول الرجل لاخيه الظر اي زوحتي شدّ تحتي الزل لك عنها)هسده المرجه لنظ حديث عسد الرحن بن عوف في البيوع (قوله رواه عبد الرحن بن عوف) وصله في البيوع من عبسدالمزير بن عبدالله عن ابراهم بن سعداي أبن ابر اهم بن عدد الرحن بن عوف عن اسه عن حده قال قال عبد الرجن بن عوف و اورده في فضائل الانصار عن اسمع له بن ابي اويسعن إبراهيم وفال في دوايتسه إظراع جهما السائف عيالي اطلقها قاذا انفضت عدتها فتزورها وهومعدى ماساقسه موصولا في الماسعن إنس بالفظ فعرض عليسه إن ناصيفه إحداه وماله و ماتي في الواسمة من حمديث السيلفظ اقامعه في مالي والزلال عن احمدي احراقي وسيداني بقيمه شرح الحسد يشالمذ كورفي ابواب الوليمة وفسه ما كنوا ليسه من الايثار حتى بالنفس والإهل وفيسه حواز تظر الرحل الى المراة عنسد اوادة نزو يحيا وحواز المواعدة بطلاق لمراة وسفوط الغيرة في مثل ذاك

والمارو مجالمعسران معهالقرآن والاسلامقيه سيل بن سعدعن التي صلى الله عليه وسلم كاحدثما محدين المثنى حدثناهي حدثنا اسمسل حدثني قيسءن إين مسعودرضي الله عنسه قال كنا نفزومع الني صلى الله عليه وسيلم السرائنا نساء فقلنا بارسول التدالا تستخصي فنها ناعن ذلك ﴿ مات قول الرحدل لاشب إظراي زورتي شئت حستيرا لزلال عنها رواه صد الرحن بن موف كالمدائنا محدين كثير من سفان عن حيد الطويل فالسمعت انس أبريمالك فالرقد مصحد الرجن بنءوف قاسخي النبي صلى الله عليسه وسلم بينه وبين سعدبن الربيع الانصارى وعندالا بصارى امرانان فعرض عليه ان شاصفه إهدايه وماله فتبال بارك الملك في اهلك ومالت داون عن السسوق فأثى السوقافر ع شيأمن انط وشيأمن مصرفرآه التبي صلى الله عليه وسلم بعداً يام وعلسه وضرمن سفرة فقال مهم واعبد الرجن فقال تزوجت انسارية قال فالمقت قال وزن نواة من ذهب فال اولم ولويشاة

﴿ باسمايكر ممن التعلل والخصاء كا حدثنا اجد ابن بونس حدثنا ابراهيم ابر سعد اخراابن شهاب مهم سبعيد بن السيب مرآن معتسعد بن ان وقاس هول رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عنمان بن مظمون النبتل وأواذن اولاختصانا . حدثا الوالمان اخرا شعبب ص الزهرى قال اشرنى سعدين المسيب إنه معمضعد بن افيوقاس مُول أفد ردداك سي الشي صلى الله عليه وسلم على عبان بن مظمون وثو إحازله الثمثل لاختصينا ى حدثناقتىبە بىسجاد

وتذه الرحل عمايسة لهمن مثل ذلا وترحمح الاكتساب بنقسه نتجارة اوصناعة وفسه مماشرة الكيارالم جارة بأغسهم معوجود من يكفهم ذالتمن وكيل وغيره وتداخرج أزيرين كارفي الموفقيات من حديث امسامة قالت خرج الو مكر الصديق رضي الله عنده الحرا الي صرى في عهد النبي صل أقله علمه وسلما منع المكر سبه لملازمة النبي صلى الله عليه وسلم ولامنع النبي صلى الله عليه وسياحه اترباق بكر عن ذاك لهيهم في التجارة هذا اومعناه و شدة الحدث في قصية سوسط ب مرمة والنعمان وأصلها عندابن ماحه وقد تقدم بيان البحث في افضل الكساع الغني عن اعادته والله اعلم 8 (قله ما ما عرائد من البيل) المراد التيل منا الا فطاع عن السكاح وماشعبه من الملاذالي المسادة واماالمأموريه في قوله تعالى وسل المه تبديلا فقد فسر معاهد دفعال اخلص له إخلاصاوهو تفسير معنى والإفأسل التئل الانقطاع والمعنى القطع السه انقطاعا الكناسا كانت حقيقة الانقطاع الى الله اغدافه انتم باخلاص العادة له فسرها مذاك ومنه سدته سلة اي منظمة عدر الماك ومريم البنول لادطاعها عن النزو عجالي العبادة وقبل لفاط مة المتول امالا قطاعها عن الازواج غد برديي اولا قطاعها عن ظرائها في الحسن والشرف (قرل والحصاء) هوالشدي على الاند من وانتراعهما وإعماقال ما يكر من التدل والحساء للإشارة الى أن الذي تكر من التشل هو الذي يفقى لى التنظم و تحريم ما - ل الله وايس الذل من اصله مكرو و او طف الحصاء له الان عضه عرز في الحدوان المأكول تماور والمستف ثلاثة الحديث ، احسدها عديث معدين الي وفاس في قصه عيان بن ملعون اورده من طريقين الى ابن شهاب الرهرى وقداورده مسار من طريق - قال عن ار شهاب النظ ارادعيان بن مطعون ان يُسل فها ورسول الله صلى الله عليه وسل فعرف ان معنى قوله ردعلي عثمان اى لم بأذن له بل نهاه واخرج الطعرافي من حديث عثمان بن مطعون نفسه انه قال بارسول الله افدرسل يشيعلى المروبة فاذن لى فى الخصاء فاللاو لكن عليا الصام الحديث ومن طريق سعيد بن العاص ان عبان قال بارسول الله اتنف في الاختصاء تقال ان الله قد الدارال عبانسة المنه فيه السعجة فيحمل ان يكون الذي طلبه عمان هو الاختصاء عقيقة فعرعنه الراوى بالنماء لانه نشأ شه فلدلا قال ولواذن له لاختصينا و يحتمل مكسه وهو ان المراد غول سعد ولواذن له لاختصينا لفعلنا فعل من يمة صى وهو الانقطاع عن انساء قال الطسرى اشترا الذي اواده عبان من مظعون تعريم الساءوالطيب وكل مأيلسنه فالهذائرال فيحشه بالجاالة ين آمنوا لاعرموا طيبات مااسل الله لكم وقد تفسد من الباب الاول من كتاب الشكاح تسمية من اراد فلك مع عثان بن مظمون ومن وافقه وكان عبان من السالقين الى الاسلام وقد تقدمت قصقه مع ليندين دبيعة في كتاب المبعث وتقدمت قصية وفاته في كتاب الجنائر وكانت في ذي المجه نسينة التتين من الهجرة وهواول من دفن بالنصم وقال الطيئ قوله ولوأذن له لاختصينا كان اظاهران يقول ولواذن له لتبلنا لكنه عدل عن هدا الطاهر الى قوله لاختصينا لاوادة المبالغسة اى لبالغنافي النبل سي يفضى بنا الاص الى الاختصاء ولم مرديه مقيقة الانتصاءلابه حراموقيل لم موعلى طاهره وكان ذلك قبل النهي عن الاختصاء ويؤيده توارداستندان جاعةمن الصحابة الني صلى الله عليه وسلرفي ذلك كالدهريرة وابن مسعود وغيرهما واعاكان التعبير بالخصاءا باغ من التعبير ما تنتل لان وحود الا له منفى استعراد وحود الشهرة ووحودالشهوة ينافى المرادمن التذل فتعين الخصاعطر يذاال محصب لالمطاوب وعايته ان فيه ألما الطماف العاجل يعتفر فيحنب ما يندفه بدف الاسل فهو كفطم الاسبر واذاو قعت في المدالا كالمسامة

مداثنا حروعن امعدل عن قيس قال قال عبدالله كنا نغزومع رسول الله سإ اللاعلية وسلم وايس لنائن تقلنا الانستخصى فنهاناءن ذاكثم رخصانا ان تمالراة مالثوب تروس أعلمنا مااجاالذين آمنوا لاتعربوا طبات مااحل الله ليكم الاتية ووقال استغا خدف أبن وهدعن وأس بن رايد من ابن شهاب عن ای سليةعن اليهو يرادفني الله عنه قال تلت بارسول الله الهرحيل شاب وانا اتماف على نفسي العنت ولااحدما تروج به النساء فسكت عنى تم قلت مشل فلك فكثعنى ثمقلت مشلذلك فسكت عنىثم قلتمثل ذاكفقال الني صيل الله عليه وسيلم يااباهر يرشف الفذعأ انت لاف فاختص على ذلك أوذر

ب قولهما تروج النساء کذا بنسخ الشرح أبدينا والذى فى المتن بأبدينا ما تروج به النساء تريادة به كما ترى بالها مش فلتحو رالروامة اله

لقدة الدوانس الهلاك بالخصام عقمقا بل هو الدرويد بهدله كرة وحوده في البهائم مع ها مهاوعلى هدافلعل الراوى عبر بالمصاعص الحب لانه هوالذي بحصل المقصودوا لحكمه في منعهم الاختصاءارادة نسكتيرالنسسل ليستحرجها والسكفار والالواذن في ذلك لأوشد لثقوأ ددهم عليه فينقطم النسلة قرل المسلمون با نقطاعه وتسكثر المكفار فهو خلاف المقصود من البعثة المحمدية * الخد ث الثاني (قاله حرير) هواين عسدالحدوا معدل هواين اي خالدونيس هواين اي حازم وعسدالله هواين مستعود وقد تقسلم قبل ساسامن وحسه آخرعن استعمل للفظ عن ابن مستعود ووقع عنسد الامهاء لم من طريق عمان بن الهشبية عن حرير بلفظ معمت عدد الله وكذالمسلم من وجمه آخر عن الممعيل (قاله الانسخصي) اىالانسىندى من يقعل بنا الحصاء او نعالج ذلك با نفسنا وقوله فنها با عن ذلك هو نهى تحر مرالا تسلاف في بني آدم لما تقدم وفيه ايضامن المفاسد تعذيب النفس والتدويه معادخالها لضرر الذي قد يفضي الي الهلاك وفيها طال معنى الرحو لمهو تغيير خلق الله وكفر النعمة لآنخلق الشخص رحلامن النع العظه مقاذا ازال ذلك فقد تشسيه بالمرأة واختار النقص على المكال قال القرطي الحصاء في غير بني آدم بمنوع في الحيوان الالمنفعة عاصلة في ذلك كنظ سب اللحم اوقطع ضررعه وقال النووى عرم خصاء الحبوان غيرالمأ كول مطلقاو اماالمأ كول فيجوز في صغيره دون كبيره ومااطنه بدفهماذ كره الفرطي من المحمة ذاك في الحوان الكبير عند ازالة الصرد (قاله تمرخص لنا) في آرواية المابقة في تقسير المائدة تمرخص لنابع دفك (قوله ان نسكح المرآة بالنوب) اى الى اسل ف نكاح المنعة (قاله تم قرأ) في دواية سلم تم ترأ علينا عبد الله وكذاو قم عنسد الاسماعلى في تفسير المائدة (قاله بالبها آلذين آمنو الانحر مواطسات ما حسل الله اسم الآية) ساق الاسهاء لي الى قوله المعتسدين وظاهر استشهادا بن مسعود بهسنده الاكة هنا يشعر بأنه كان يرى محواز المتمسة فقال الفرطى لعله لم يكن حينك بلغه الناسخ تم بلغه فرجع بعد (قلت) يؤيده ماذ كره الامهاعيلي انهوقعرفي رواية ابي معاوية عن امهمل بن ابي خالد فقعله ممرك ذلك قال وفي رواية لابن صدنة عن اسمعدل عم ماه تعر عها بعدوفي رواية معمر عن اسمعدل عم نسنح وسرأ تي حزيد المبحث في حكم المتعة عدار بعة وعشر بن بالها الديث الثالث (قاله وقال اصبغ) كذا في جدع الروايات التي وقفت علىها وكالم الى تعيم في المستخرج يشعر بأنه فال فيه حديثا وقد وصله حَفر الفريا في كتاب القدد والحوزقيني أبجع بن الصحيحين والامهاعيلي من طرق عن اصبغ واخرجه الواميم من طريق حرملة عن إبن وهب وذكر مفاطاي انه وقع عند الطبري رواه البخاري عن اصبغ بن محدوه و غاط هو اصبغ ابن الفرج ليس في آبائه محمد (قرل اله وحل شاب واما شاف) في رواية الكشه مني والى الماف وكذا فيرواية حرملة (قراله العنت) يُفتح المهملة والنون تم مثناة هوالزناهناو يطلق على الانمو الفجور والام الشاق والمكروه وقال أبن الانباري اسسل العنت الشدة (قوله ولااحد ٧ ما أزوج الساء فكمتاعني كذاونهموفي وايةحرماة ولااحدما تزوج النساءفا أذن لى آختصي وبهدا يرافع الاشكال عن مطابقة الجواب السوَّال (قرله حف القارع انت لاف) اى نقذ القدور بما كتب في اللوح المحفوط فبتي القلم الذي كتب به بيا فالامد آدفيه لفراغ ما كتب به قال عباض كنا بة الله ولوحه وقلمه من غبب علمه الذي نؤمن به و نكل علمه اليه (قوله فاختص على ذلك او در) في رواية الطرى و حكاها الحدى في الجم ووقت في المصابيع فاضصر على ذلك اوذر قال الطبيى معناه اقتصر على الذي احم تك به اوا تركه يرافعل ماذكرت من الحصاء اه واما اللفظ انك وقع في الأصل فعناه فاعطى ماذكرت او الركه واتبع

﴿ مات تكام الا تكار ﴾ وقال ابن ابي مذكة قال الن صاس لعاشه أمن كم النبي صلى الله عليه وسلم تكرا غسرك وحدثنا أممعل بن صدائله فال حدثني اني عربسلمان عن هشام بن عروة عن الله عيعائشة رضي الله عنيا فالتقلت بارسول الله ارأت لونزلت وادمأ وفيه شجرةفدا كلمنها ووحدتشجرالماؤكل منها في إمها كثت تُوتع بعيرك قال في التي لم برتع منها منى ان رسول الله صبلي الله علىعه وسبلم لم يتزوج بكرا غسرها وحدثنا عسدين اسمعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن الله عن عائشية فالت فالرسول الله سملي الله علمه وسلم اريتك في المنام من تن اذا رحل محملك فيسرقه أحرير فيقول هيسلاه امرأتك فاسكشهافاذا هيات فأفول ان مكن هدامن عند الله عضه

مااهر تنابه وعلى الرواشن فليس الامرفيسه لطلس الفعل ل هو للتهديد وهو كقوله تعالى وقل الحق من ديكم فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر والمعنى ان فعلت ادلم تضعل فلامد من نفوذ القدر ولسرف تعرض لحسكم الحصاء ومحصل الحواسان جسع الامور تنقيد مرالله في الارل فالحصاء وتركه سداء فان الدى قدر لابدان فع وقوله على ذاك هي متعلقه عقيدراى اختص عال استعلائك على العل مان كل شئ بقضاءالله وقدره وليس إذباني الحصاء بل فيسه اشارة إلى النهي عن ذلك كانه قال اذاعلمت انكل شئ بقضاء الله فلافائدة في الاختصاء وقد تقدم انه صلى الله عليه وسلم نهى عثمان بن الطعون لما استأذنه فذال وكانت وفاته قسل هجرة الى هريرة عدة واخرج الطيراني من مديث ابن عباس فالسكا رحل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العزو بة فقال الااختصى قال ليس منامن نصى او اختصى وفي الحسديث فمالاختصاء وقدتم دمماف وإن القدراذا تفذالا تنفرالحل وفسه مشروعه شكري الشخصما يقع له الكبير ولوكان مما ستهجن و ستقيح وفيه اشارة الي ان من ايجد الصداق لا متعرض للتزويج وفسه واذتكر ادالسكوى الىثلاث والحواسلن لاغنعبالسكوت وحواذا الكوت عن الجوابلن فطن به انه يفهم المرادمن مجرد الكوت وفيه استحباب أن يفدمطالب الحاحة بين بدى حاجته عذره في السؤال وقال الشيخ الوهمدين الى حرة نفع اللمبعو يؤخذ منه ان مهما امكن المكلف فعل شئمن الاساب المشروعة لا يتوكل الابعد عملها الالاعتالف الحكمة فأذالم غدر علسه وظن نفسه على الرضاع اقدره علسه مولاه ولا شكلف من الاساب مالاطاقة بعله وقسه إن الاسباب اذالم تصادف القدر لاتع عن فان قيل الم ارض الوهر يرة بالصيام الكسر شهوته كاام غيره فالحواب ان اباهر يرة كان العالب من حاله ملازمة الصيام لانه كان من اهل الصفة (قلت) و يحمل ان يكون الوهر يرة معموا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتروج الحديث الكنه اعامال عن ذلك في حال الغروكا وقولا بن مستعود وكانوا في حال الغزو ارْ ثرون الفطر على الصام النقوي على الفقال فأداه اجتماده الى صممادة الشهوة بالاختصاء كاظهراه ثمان فدعه صدي القدعليه وسلم من قال واعمالم يرشده الى المتعة التي رخص فيها لغيره لانعذ كرانه لا يع نشيأ ومن لم يع شأ أسلالا ثو باولا غيره فكيف يستمتع والتي يستمتع والابدالما من شي 6 (قاله ماسب الكاح الابكار) جع بكروهي التي لم توطأوا سفر تعلى حالتها الاولى (قرايه وقال بن الى ملكة قال ابن عباس لعائشة لم يسكح النبي مسلى الله عليه وسلم بكر اغيران) هبداطرف من حديث ومسله المصنف في تفسير سورة النور وقد تقدم الكلام عليه هناك (قرابه حدثني اسي) هوعبدا لجميد وسلمان هو اس بلال (قرام فسه شجرة قدا كل منها ووحدت شجر الم يؤكل منها) كذا لا ي ذرو لفره ووحدت شجرة وذكره الجيدى بلفظ فيسه شجرة قدا كل منهاو كذا اخرسه ابونعيم في المستخرج يصنغة الجع وهو اصوب لقوله يعدف إجااى في اى الشجر ولو اراد الموضعين لنال في احما (ق) ترتع) بضم اوله ارتم بعيره اذا تركه يرعى ماشاء ورتم البعير في المرعى اذا أكل ماشاء ورتعمه الله اى انبت لهما يرعاه على سمعة (قَرَل قال في التي لم ير تع منها) في رواية الى نسيم قال في الشجرة التي وهو اوضح وقوله يعنى الى آخر مزادانو نعيم قبل هدافات فالمفيه بكسر الحاء وفتح المحتانسة وسكون الماءوهي للسكت وفيهدا الحديث مشروعية ضرب المثل وتشديه ثبئ موصوف يصفه عثله مساوب الصقة وفيه بلاغة عائشية وحسن تأنيها في الامور ومعنى قوله صبلي الله عليه وسبلم في التي له يرتعمنها اىاوتر ذلك فى الاختيار على غــــــــــــــــــ فلاير دعلى ذلك كون الواقع منه ان للكى تروج من الثيبات آكثر

وعفل ان نيكون عائشة كنت مذلك عن الحيية بل عن ادف من ذلا نموذ كر المصنف حدث عائشية انضاار يتلث المنام وسأنى شرحه بعدسته وعشرين بابا ووقعرفي رواية لنرمدي ان الملك الذي حاءالى النبى صلى الله عليه وسلم بصورتها حريل ﴿ ﴿ وَإِلَّهُ مَاسِبُ مَرْدِ مِجَ الْهِياتِ ﴾ جمع ثيبة عندة ثم منانية ثمر له مكسورة مم موحدة ضدالبكر ﴿ وَلَهُ وَقَالَ المحبيبَةُ قَالَ لِي النَّهِ صَلَّى اللَّه عليه وسلم الاتعرض على منا تكن والاخواتكن) همذاطرف من حديث سأفي موسولا بعد عشرة الواب واستنط المصنف الترجة من قوله بنائكن لانه عاطب بذلك نساءه فاقتضى ان لهن بنات من غيره فيستلزم انهن ثبيات كاهوالا كثرالغالب ثمذ كرالمصنف حديث جابر في قصمه بعره وقد تصدم شرحه في الشروط فيما يتعلق بذلك (قوله ما يعجلك) بضم اوله اي ماسيب إسراسك (قوله كنت حديث عهد بعرس) اى قريب عهد بالدخول على الزوحة وفي رواية طاء عن مار في الوكلة فلمادنونا من المدينة على ساكنها فضل الصلاة والمسلام والتحمة والاكر اما حددت ارتعمل فالراين تريدقك نزوجت وفيرواية الىعقيمال عن إلىالمتوكل عنجابر من أحب ان يتعجل الى اهله فليتعجل اخرجه مسلم (قاله قال ابكرا ام ثيبا قلت ثبيا) هو منصوب بفسل محدوف تفديره الزوجة ونزوحت وكذاوقع في ثابي حدد بثي الباب فقلت تزوحت ثيبا فيرواية الكشميني فىالوكلة من طريق وهب بن كبسان عن جابر فال انزوجت قلت نع فال بكرا ام ثيبا فلت ثيبا وفي المغازى عن قتيبة عن سمفيان عن عرو بن دينار عن جابر بافظ هل تكحت باحار قلت نع قال ماذا ابحرا امثيبا فلنالال ثيا ووقع عنداح دعن سفيان في هذا الحديث قلت ثيب وهو خبر مبتسدا هِوَرُوفَ تَسْدِيرِهُ لَتَى تَرُوسِتُهَا ثَبِّ وَكُلَّاوَقُعِلْمُ لِمِنْ طَاءَ عِنْ جَابِرٍ (فَهَلَهُ فَهَلا جَارِيةً) في رواية رهب بن كيسان افلاجارية وهما بالمنصب اى فهلا نزوجت وفي رواية بعسقوب الدورقي عن هشام باسناد حمد يث الباب هلابكر اوسيأني قيسل ايواب الطلات وكذا لمسلم من طريق عطاء عن جابر وهومعنى رواية محارب المذ كورة في الباب بلنظ العدذاري وهو جمع عداراء بالمد (قوله تلاعها وللاعبل) زادفي رواية النفقات وتضاحكها وتضاحكك وهويما رزيدانه من اللعب ووقع عنسد الطراني من حديث كعب من عجرة ان التي صلى الله عليه وسيار قال لرحل فذ كر نعو حديث جابر وقالة مرتعضها وتعضله روتم فيرواية لايءسيد ةتذاعباونداعيك بالذل المعجمة بدل اللام واما ماوقع فيروابة محارب يردثار عن جابر ثانى حديثي الباب بلفظ مالك وللعدداري وامابها فقد ضبطه الا تكثر بكسر اللام وهومصدومن الملاعبة ايضا يسال لاعساما باوملاعسة مثل قاتل قنالا ومقاتلة ووقع فيرواية المستعلى بضم اللام والمراد بعائر قيتي وفيسه اشارة الىمص لسانها ورشف شفنيها وذلك يقع عسدالملاعبة والنقسل وليسءو ببعيد كإقال القرطبي ويؤيدانه يمعني آخر غسير المعني الاول فولشمعية فيالباب انهعرض ذلك على عمرو بن دينار فقال المنظ الموافق للجماعة وفي رواية مسلم النلو بم مانسكاد عرودواية محاوب بهازا اللفظ ولفظه اعماقال جامر تلاعبها وتلاعبت فاوكانت الروايتان منحد تبنى المعنى لما انكرعمر وذلك لانه كان من بحير الرواية بالمعنى ووخم في رواية رهب بن كيسان من الزيادة فلنكن لياخوات فأحبيت ان ائزوج امراة يحبعهن وغيظهن وتقوم عليهن اي في غير فجالنا من مصالحهن وهومن العام يصدالحاص وفي وواية بحروعن جابرالا تدم في النفيقات هلله الى وتولأ سبع بناتناوتسع بنات فتزوجت ثيبا كوهتان اجيثهن يمثلهن فغال باولة اللهاك اوقال خيرا وفازوابه سفيان عن عرو في المعازى وترك تسع سات كن لي تسع النوات فكرهت أن اجع اليهن

﴿ باب روج البيات ﴾ وقالت ام حبسة قال لي النبي مسلى القدعلية وسلم لا بعرض على شاتكن ولااخواتكن يوحدثنا الوالنعمان حدثنا عشيم حدثنا سبار عن الشعي عن مام ين عبدالله فأل قفلنامع النبي صلى الله عليه وسلم من غروة فتعبعلت على بعبرلي طوف فلحقني راكب منخلني فنحس بعبارى بعبارة كانتمعه فاطلني بعيري كاحود ماانت راء من ألابل فأذا التي صلى الله عليهوسلم فقال مابعبجلك فلت كنت حدث عهد يعرس قال ابكرا ام ثيبا قلت ثيبا قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك قال

حارته خرقاء مثلهن ولكن اممأة تقوم علبهن وتمشطهن فالياصت وفيرواية اينحر بجرعين عطاء وغره عن حار فأردت ان انكح امرأة قد حربت حلامها قال فنلك وقد تقدم الموفيق من عندات اكروايات في عددالحوات حارف المغارى ولم افف على تسمين واما هم أه جار المد كورة فاسمها سهلة بنت مسعود بن اوس بن مالك الا مصارية الاوسية ذكره ابن سعد (قال فلما دهينا لندخل قال امهاوا حتى مدخاوا الدايعشاء) كذاهنا ومارضه الديث الاتنو الاتى فسل الواب الطلاق لاطرق احدكماهله اسلاوهومن طريق الشعى عن جار الضاو عدم بينهما ان الذى في الباب لمن علم خبر عجيده والعلم بوصوله والاتتى لنقدم بغنه ويؤيده قوله في الطريق الآخرى يشخونهم بذلك وسأتي مزيدهت فيهعناك وفي الحديث الحث على نكاح البكر وقدور دبأصر حمن فلانعندا بن ماحه من طريق عسد الرحن بنسالم بن عتبة بن عوم بن ساعدة عن ابيه عن عده بلفظ علكمالا بكار فانهن اعسن افواها وانتق ادحامااى اكترحركة والنتق بنون ومثناة الحركة ويقال أيضاللرمي فلعسله يريد انها كثيرة الاولادواخر جالطهراني من حديث ابن مسعود تعوه وزادرارضي البسير ولايعارضه الحديث السانق علكم الولودمن حهة ان كونها بكر الابعرف به كونها كثيرة الولادة فان الجواب عن ذلك ان المكر مظنة فيكون المرادبالولودمنهي كثيرة الولادة بالنجربة اوبالمظنمة وامامن حربت فظهرت عقها وكذا الاسمة فالحران مقفان على مرحوحيته حاوفيه فضيلة لجابر لشفقته على اخوا توابداره مصلحتين على خط نفسه و يؤخذ منه انه اذاترا حت مصلحتان قدم اعمهما لان الني صلى الله عليمه وسارصوب فعل حارو دعاله لاحل ذلا و يؤخذ منه الدعاء لن فعل خيرا وان لم يتعلق بالداعي وفسه سرال الامام اصحابه عن امور هم و تفقده احوالهم وارشاده الى مصالحهم وتنبيههم على وحد المصلحة ولوكان فياب النكاح وفها يستحيامن ذكره وفيسه مشروعية خدمة المراة روجها ومن كان منه يسدل من ولدواخ وعائلة والهلاحرج على الرجل في قصده ذلك من اهرأته وان كان ذلك لا يجب عليها لكن يؤخذ منه أن العادة جادية بذات فلذلك تم يسكره النى صلى الله عليه وسلم وقوله في الرواية المنقدم حضرفاء بفتح الخاءالمعجمة وسكونالراء بعسدها فاف هىالنى لا تعمل يبدهاشسيأ وحى تأنيث الاخرقوهو الحاهل بمصلحة نفسه وغيره (قرأيه تمشط الشعثة) بفتح المعجمة وكسرالعينالمهسملة تممثلثة أطلق عليهاذلك لان التي يغيب وحها ف مطنه عدم الدين (قال تستعد) عداء مهمة اي تستعمل الحديدة وهىالموسى والمفيية بضم المبموكسرا لمعجمة بعدها تحتانية ساكنة تممو حدة مفتوحة اىالني عاب عنها زوحها والمراد إزالة الشمر عنهاوعسر بالاستنجدادلانه الغالب استعماله في ازالة المشعر وليس فىذلك منعاذا لتسه بفيرالموسى واللهاعسلم ﴿ قُولُهِ فِي الرَّوَامَةُ الثَّا نَسِمَةٌ تُرُوحِتْ فَقَالَ لِي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تروحت) همذاطاهره ان السؤال وقع عقب تروحه وليس كذلك لمادل عليه سياق الحديث الذى قبله وقد تقسلم في الكلام على حديث جل جابر فى كتاب الشروط في آخره أن بين تروحه والسؤال الذي دار بينه وبين الني صلى الله عليسه وسلم في ذلك مدة طويلة (قاله مأس روج الصفارمن الكدار) اى فى السن (قاله عن ريد) هوابن اى حبيب وعراك بكسر المهملة وتعقيف الراءثم كافهوا بن مالك تابعي شهيروعروة هوابن الزبير (قاله انالذي سلى الله عليمه وسلم خطب عائشة) قال الاساعيلي ليس في الروابة مارجم به المباب وصغرعائشه عن كبررسول الله صلى الله عليه وسلم معاوم من غيرهدنا الحريثم الميرالذي اورده مرسل فان كان بدخل مثل هدذا في الصحيح في لرمه في غيره من المراسيل قلت الحواب عن

فلماذهمنا لندخل فال امهاواحة تدخاوالهلااي عشاء لكي تغشط الشعثية وتستحدالمغسة بدحدثنا آدم عدثناشعية حدثنا محارب قال معتمارين عبدالله رضى الله عنهما يقول تزوحت فنالهل رسول الله صلى الله علمه وسلم ماتروست فقلت تزوحت ثبيا فقال مالك والعذارى واعاما ذدكرت ذلك لعمر ومن دينارفقال عمر ومععتمار نعدله الله وعول فاللي رسول الله سلى الله عليه وسلم هلا حاربة الاعهار الاعبال ﴿ بابرو بج الصفارمن الكيار كاحدثنا عبدالله ابن يوسف حدثنا الليث عن رابد عن عرالاً عن عروة ان الني سلي الله عليه وسلم خطب عائشه الحاف كرفقال له الومكر اعاامااخوك فقاليات انى فىدىناللە وكتابه وهى لى حلال الاول عكن إن ونسيد من قول ابي مكر إعيالنا إخوك فإن الغالب في منت الإخوان تبكون اصغر من عملها وانضافكم ماذكر في مطاغة الحدث للرحة ولوكان معاومامن خارج وعن الثاني انهوان كان صورة سساقه الارسال قهم مردواية عروة في قصة وقعت الحالة مائشة وحده لا مه الي مكر فاظاهر انهجا. فللتعن خالمه عائشه اوعن امه اساء بنسان بكروقد قال ابن عبد البراذا علم لناعلر اوي لمن أختر عنسه ولم مكن مداسا حل ذاك على مها عهمن إخر عنسه ولم بأت يصيغه ندل على ذلك ومن امثلة ذلك وواية مالك عن إبر شهاب عن عروة في قصمة سالم مولى الى حد هذه قال الن عبد المرهد الدخل في المسند للقاءع. ومّ عأنشه وغيرهامن نساءالنبي صلى الله عليه وسيله وللقيا تهسيلة زوج ابي حديقة ابضاو إماالالزام فالمراب عنه أن القصمة المذكورة لا تشعل على حكم متأسل فوقع فيها التساهل في صريح الانصال فسلا ملزم من ذلك ايراد حيع المراسل في الكتاب الصحيح نبرا لجهور على ان السياق المذكور مرسل وقد صرح مذلك الدارتطني والومسعود والونعيم والجيدي وقال ابن طال يحوزنز ويج الصغيرة بالكبير إجماعاولوكان في المهد لكن لا عكن منها حتى تصلح الوط وفر ص مدنا الى ان لافاز - قالنرج فلانهاص مجمع عليه قال ويؤخسان الحديث ان الاب مزوج البكر الصغيرة بغير استئذانها (قلت) كأنه انسا فالتمن عدام فركره وليس بواضع الدلالة بل يحقد لمان يكون فالتقد لورود الاحرماسة بذان المك وهوالطاهرفان القصة وقعت بمكة قبسل الهجرة وقول ابي كمراعما إنا اخول حصر مخصوص بالنسمة الى تعرم نكاح بنسالاخ وقوله سلى الله عليه وسلم في المواب انساخي في دين الله وكما به اشارة الى قوله أهالى الما المؤمنون النوة وتحوذ للارفوله وهى لى حالال معناء وهى مع كونها بنت الني يحل لى تكاحها لان الانوة الما تعة من ذلك انوة النسب والرضاع لا إخوة الدين وقال مفاطاي في صحة هسدا الحسديث ظرلان الملة لاى بكراها كانتبالمدينسة وخطية عائشية كانت عكة فسكيف يلتم توله اعا أنا إخول والضافالذي مسل الله عليه ومسلماناشر الخطبية ننفسه كالخرجه ابن الي عاصم من طريق يعى بن عبد الرحن بن حاطب عن عائشة أن الذي صلى الله عليه وسلم الرسل خولة نت مكم إلى الى مكر صطب عائشية فقال لهاايو بكروهل تصلحه اعماهي نتباخسه فرجعت وزكرت ذلك النبي صليالله عليه وسلم فقال لهاارجي فقول له إنساحي في الاسلام وابتك تصلح لى فأتيسابا بكر فد شر سداك له فقال ادمى رسول الله صلى الله عليه وسار فجاء فأنكحه قلت اعتراضه الثاني يرد الاعتراض الاول م وجهن افالمد كورني الحديث الاخوة وهي احوة الدين والذي اعسرس به الحلة وهي احصمن الاخوة ثم الذي وقعيالمدينه أعماهو قوله صسلي الله عليه وسملم لوكنت مشخدا خليلا الحديث المماضي في المنافسمن ووابة أفي معدفليس فسه اثبات الحلة الامانقوة لامالف على الوحدة الثاني ان في الثاني اثبات مانفاه فى الاول والجواب عن اعتراضه بالمباشرة امكان الجمع بأنه عاطب بذلك بعدوان واسله الله عاسب الىمن بنبكم واى السامند بروما يستنحب ان يشخب برلنطف من غبر إعجاب) اشتعلت الرحمة على ثلاثة اسكام و نناول الاول والثاني من حمد بث الباب واضع وان الذي يريد النزويج بنبغي الاستكح الى قريش لان نساءهن خير النساوه والحكم الثاني واما الثالث فيرؤخ طرنق الذوم لان من ثبت انهن خيرمن غيرهن استحد تخيرهن الدولاد وقد دورد في الحيك مديثصر يحاخر حداس ماحيه وسعماطا كمن مديث عائشة مرفو عانحروالطفكم الاكفاءواخر حمابو تعيم من حديث عمر ايضارفي استناده مقال ويقوى احدالاسنادين بالأشخر (قاله خير نساء ركبن الابل) تفسدم في او اخو احاديث الانبياء في ذكر من معليها السلام

وباب الدمن يتكع واى المنتبر ومايستحب المناهبين ومناسبتحب المناهبين المناهبين المناهبين المناهبين المناهبين المناهبين المناهبين المناهبين المناهبين وسلمة المناهبين المناهبين المناهبين وسلمة المناهبين المناه

قولُ أبي هر يرة في آخره ولم تركب حريم نت عران بعيرانط فكانه اراد اخراج حريمه وسدا المنفضيل لانهالم تركب بعيراقط فلايكون فيه تفضيل تساءقريش عليهاولا بشداران لمرم فضيلا وأنها افضل من حيع نساءقر بش ان ثبت اجانبيسة اومن اكثرهن ان لم تكن نيية وقد تقسدم سان فالذني المناقب في حدد يمث برنسائها حريم وخيرنسائها خديجة وان معناهاان كل وإحدة منهما خبرنساء الارض في عصر ها و عدَّمل ان لا عدّاج في اخر اج من من هذا التفضل إلى الاستنباط من قيله ركن الاللان نقض ل الحلة لاسستاره شوتكل فرد فردمها فان توله كن الالل اشارة الى العرب النهب الذن تكثر منهم ركوب الابل وقدعوف إن العرب نير من غيرهم مطلقاني الجلة فيستفادمنه نفضلهن مطلقات لى أساء غرهن مطلقاو عكن ان بقال ايضا ان الطاهر ان المديث سيق في معرض الرغب في نكاح القرشيات فليس فيه التعرض لمريم والالفيرها عن القضي زمنهن (قرله صالح نساء قريش) كذاللا كثر بالافراد وفيرواية غيرالكشمني سلح بضراوله وتشديد اللام بصنفة الجعوساني فى اواخر النفقات من وجمه آخر عن ابي هر يرة بلفظ ساءقر بش والمطلق محول على المقد فالحكوم له بالحير ية الصالحات من نساء قريش لاعلى العموم والمراد بالصلاح هناصلاح الدين وحسن المخالطة مع الزوج و تعوذاك (قرله احناه) بكون المهملة بعد نون اكثره شفقه و الحاسمة على وادها هي التي تفوم عليهم في حال يتعهم في الانتزوج فان تزوجت فليست معانيه فاله الهروي و حاء المضمير مذكر اوكان القياس احناهن وكأيدذكر باعتبار اللفظ اوالحنس اوالمتسخص اوالانسان وحاء تحوذاك ف حديث انس كان الذي صلى الله عليه وسلم احسن الناس وحها واحسنه خلقا ما لافراد فى الثاف وحديث ابن عباس في قول الدسي في الناف وحديث العرب واحداد المحديد الافراد في الثاني الصاقال الوحاتم السجيساني لايكادون سكلمون به الامفردا (قرار على ولده) في رواية الكشعيهني على وادبلا ضعيروهوا وحهوونع في رواية لمسلم على يتيم وفي اخرى على طفل والتقييد ماليثم والصغر عتمسل ان يكون معتداد عمل ان يكون من ذكر مض افراد العموم لان سفة المنوطى الوادثابة لهالمكن ذكرت الحالمان لكونهما اظهر في ذلك (قوله وارعاه على زوج) أي احفظ واصون لماله بالامانة فسمو الصيانة لهو ترك التدير في الانفاق (قرابة في ذات بده) اي في ماله المضاف السه ومنهقوله وفلان فليسل فات البداي قليسل المال وفي المسديث الحث على نكاح الاثمراف خصوصا القوشسات ومقتضاه انه كلباكان نسسهااعلى أكدالاستحباب ويؤخذ منه اعتبادا لكفاءة في النسب وان غيرا لفرشسان ليس كفأ لهن وفضل الحنو والشففة وحسن التربيسة والقيام على الاولاد وحظمال الزوج وحسن الندسرفيه ويؤخ منمنه مشروعهمة انفاق الزوج على زوحته وسالتهاني اواخرالنفقات بيان سبب هــذا الحـٰـذيث 👌 (قاله باكــــــ انخاذ السرارى) جــم سرية بضم السين وكسرالراء الثغيلة ثم تحنانية ثقيلة وقدتكسر السين اعضامه تسائلك لانها مشبنقة من التسرواصيله من السر وعومن اساما لجباع ويقاليه الاستسراد إيضا اداطلق عليها فلك لاتهافى الغالب يكمشم احرها عن الزوحمة والمراد بالاتفاذ الاقتناء وقيدورد الإحرمذال صريحا في حديث إلى الدرداء مرفوعا علسكم بالسراري فانهس مباركات الارعام اخرحمه الطبراني واسناده واه ولاحمدمن حمديث عبداللدين عمرو بن العاص مرفوعا اسكحوا امهات الاولاد فانداباهي بكم يوم القيامية واستاده اصلح من الاول ليكنه ليس صريح في التسرى (قوله ومن اعتسق جارية ثم تزوجها) عطف هــذا الحـكم على الافتناء لانه قــديم

صالح تساءقر بش احناه على ولدفي سيغره وارجاه على زوج في قات عده ﴿ بَابِ الصَّادُ السراري ومر اعتق حاربة ثم تزوحها كه حدثناموسي بن اسمعيل حدثنا عدالواحد حدثنا صالح بنصالح المهداني حدثنا الشعبي حدثني ابو بردة عن أبيه قالقال رسول الله صلى الله علمه وساراعارسل كالتصده وليندة فعلمها فأحسن تعلمها وادما فأحس تاديها ثماعتقها وتروسها فله احر ان واعارسلمي اهل الكتاب آمن بنده وآمن يعنى بى فلداحران وإعاماول ادى حس مواليهوحتيريه

بعد التسري وقبله واول احاديث الماسعنطيق على هدذا الشق الثاني ثمذ سحر في المات ثلاثة إحاديث * الأول مدديث الي موسى وقد تقدم شرحه في كناب العلم وقوله في هذه الطريق إعمار حمل كانت عنده ولدة اى امه واصلها ماواد من الاماء في ملك الرحل ثم اطلق ذلك على كل اصة (قراء فله إحران) ذكر بمن يعصل لهم تضعف الاحرم تن ثلاثة اصناف متزوج الامة عسد عتم ما ومؤمر. اهل الكتاب وقد تقدم البحث فيسه في كناب العلم والمه لوك الذى وردى حق الله وحق مو السهوق تقسدم في العتق ووقع في حديث اليهامامة وفعه عنسد الطبر الهار العة ورَّقون أحرهم من أن فذك الثلاثة كالذيهنا وزادازواجالنبي سبلي اللهعلموسلم وتقدمني النفسيرحديث الماهر بالفرآن والذي هو اوهو عليه شاف وحيد مثاريف احمأة ابن مسعود في التي تنصيد ف على قريها خيا احران إحر الصيدقة وإحر الصلة وقد تقدم في الزكاة وحديث عمر وين العاص في الحاكم إذا إصاب له احران وسأتى في الاحكام وحيدت حرير من سن سنة حسنة وحديث الي هريرة من دعاالي هدى وحديث هو دمن دل على خبروا اللانة عدى وهن في الصحبحين ومن ذلك -ديث ا في سعد في الذي تلهم فموحد الماء فأعاد الصلاة فتاليله النبي صلى الله عليه وسلم لك الاحرم رتين اخرجه ابوداو دوقد عصل عزيدالتسعا كثرمن فالثاوى هذادال على إن لامفه ومالعدد المذكور في حدد بث الداموسي وفعدذ لعط ض مدفضل من اعتى امته عمر تروحها سواءاعتقها السداءاله اواسب وفعد الغوم فكر هوه فكالهم المنفهم الليعر فن ذلك ماوقع في دواية عشيم عن صالح الراوى المسلم كور و فيه قال: أمت رحيلام: إهل خراسان سأل الشيعي فتال ان من فيلنامن إهيل خراسان هولون في الرحدل اذا اعتق امتسه نمزوسها فهوكارا كسبدته فقال الشعى فذكرهدا الحديث واخرج الطبران استنادر حالة ثنات عن ابن مسعودانه كان يقول ذلك واخرج سبعيد بن منصور عن ابن عمر مثله وعنسنداين المحاشية باستاد صحيح عن انس انه سسئل عنه فقال اذا اعتق امنه ملافلا مو دفعاوم و طرنى سعيدين المسيب وابراهم النخى انهما كرهاذلك واخرج انضامن طرني دهاءوالحسين امما كاللاير بانبذاك أسا (قوله رفال الوككر) هو ابن عياش سَحنا نيه وآخر ومعجمة والوحصان هوعَمَان بن عامم (عن الى بردة) هوا بن الى موسى وهذا الاسنادمسلسل بالسكوفين و بالسكة. (قله من ابيه عن الذي سلى الله عليه وسلم اعدة ما مراحدة ما) كانه اشار بدنه الرواية الى إن المراد بالترو يجفى الرواية لأخرى ان بقع عهر حديد سوى العتق لا كاوقع في قصة صفية كاسميا في في الباب الذي مسده فأفادت هذه الطريق شوت الصداق فأنه لم شعراتصر عج به في الطريق الأولى بل ظاهرها ان مكون العنق نفس المهر وقدومل طريق الى كرين عياش هذه الوداود الطيالسي في مسنده عنه فغال حدثنا الوتكر الخياط فذكره باسناده ملفظ افيا اعتق الرسل امته ثمامهر هامه. إحديدا كان له احران وكان إما بكركان بتعانى الحياطة في وقت وهو احدا لحفاظ المشهور من في الحيد بشو القراء المذكورين فيالفراءة واحدارواة عن عاصروله اخسار وقداحتج به المخارى ووسيله من طريقه اعضا الحسن بن سف ان وابع بكر البراد في مستديهما عنه واخر حه الاصاء يل عن الحسر، ولفظه عنده تمزوجها بهرحديدوكذا اخرجه يحي من عبدالجيدالجاني في مسنده عن اي مكر مسذا اللفظ ولم يقع لابن حزمالامن رواية الحاني فضعف هذه الزيادة به ولم بصب وذكر أبو اميم ان إما بكر تفرد بهاءن الى جىسىن ود كرالاسماعىلى ان قەانسىطرا باعلى الىكىرىن عياش كانە عنى فىسىدا قالىن لافى الاسنادوليس فلابالاختلاف اضطرابالانه يرجع الىمعنى واحدرهوذ كرالمهر واستدل به علىان

فلهاجران قال الشعبي شدنما بشيرشي قد كان الرائع الرائع الرائع الرائع المرائع ا

عن محدوران هر يرة قال قال النبي صلى الله علمه وسلم حدثناسامان عن حادين وطعه بالوب عن جهدا عن أبي هو برة لم يكذب ايرامم الاثلاث كذبات بنهاام اهمرهر بحدارومعه سادة فذكر الحدث فأعطاها هاحر قالت كف الله بدال كأفروأ عد مني آحر قال ابو هريرة قبلل امسكم بانبي ماء الساء ي حددثنا قسه سدائنا اسمعيل بن معفر عن جدد عن السرومي الله صنه قال اقام النبي صلى اللهعلمه وسالم ون نيبر والمدنسة ثلاثا ينيعليه مصفية بنتسى فدعوت المسلمين الى ولتمتعفا كان قيا خيدر ولا الم اهم مالانطاع فالتي فيها من التمسر والاتط والسعين فكانت وأنمتمه فقمال المسلمون المدى امهات المؤمن يناوهما ملكت بينسه ففالوا انحجبها فهيمن إمهات المؤمنين وأنام تعجبها فهي ممأ ملكت عنه فلما ارتعل وطألها نملفه ومدالحجاب بينهاو بين الناس فياب منحل عنق الامسة صداقها كاحدثنا قنيبه ان معدد ثناجاد عن ثابت وشعب بن الحبحاب عن انس بن مالك ان

عتق الامدلا يكون نفس الصداق ولادلالة فيه بل هوشرط لما يترف عليه الاحران المذكروان وليس فيدانى الجواز ﴿ شبيه ﴾ وقع في روابة الهنزيد المروزي عن الصردة عن السبه عن العاموسي والصواب ماء في الجاعة عن المه الى موسى مع زف عن التي قبل الى موسى * الحديث الثاني (قوله حدثنا سعدين المدا) بفتح المشاة وكسر اللام الحقيقه وسكون التحانية بعدها مهملة مصرى مشهوروكذاشيخه وبقية الاسنادالي اف هر يرقس اهل البصرة وهجدهو ابن سبرين وقوله في الرواية الماايسة عن الوب عن محد كذاللا كثر ووقع لا بي فد بدله عن مجاهد وهو خطأ وفد تفدم في احاديث الاساءعن محمد ين محبوب عن حادبن يدعلي الصواب لكنه ساقه هنال موقوة واختلف هنا الرواة فوتم في وواية كريمه والنسق موقوقا بضاولفيرهمام فوعاد وداخر حده الاساء لى من طوق سلمان بن حرب شيخ البخاري فسموقوها وكذاذ كو الوسم الموقعها البخاري موقوفا وبداك حرم الحيسدي واطنه الصواب في والة حادين الوبوان فللتهو السرفي ارادروابة حرير بن حازم مع كونها بالراة واسكن الحديث في الاصل أاستالرفع لسكن ابن سسيرين كان يقف كثيراس حديثه تعقيفا واغر سالزي فعزار واية حادهما دهنا اليرواية ابزرميح عن الفريري وغفل عن ثبوتها في دواية المافذ والاصبلي وغيرهمامن الرواة من طريق الفر بري حتى في دواية المالوق وهي ثابته الضأ فيرواية الندفي فاادرى ماوحه تفصيص فلله برواية ابن رميح (قوله لم يكذب ابراهم الاثلاث كذبات الحديث) ساقه مختصر اهناوقد تفدم شرحه مستوفى في رحمة ابراهيم من احاديث الانداء قال ابن المنبر مطابقة حديث ها حوالترجة إنها كانت بماو كقوقد صحان ابراهم اوادها بعدان ملكها فهي سرية (قلت) ان ادادان ذلك وقع صريحاني الصحيح فليس بصحيح وأعاالذي في الصحيح ان سارة ملكتها وان الراهيم اولدها المعمل وكونه ما كان الذي يستوادامه احم أته الإجلل مأخوذ من حارج المديث غيرالذي في الصحيح وقدساقه الويعلى في مسئده من طريق عشام بن حسان عن ممدين سيرين عن الى هر برة في هدا الحديث قال في آخره فاستوهيها ابراهم من سارة فوهبتها له ووقع فى عديث مارئة من مضرب عن على عندالقا كهي ان ابراهيم استوهب ها مرمن سارة فوهسها لهوشرطت عليمه انلاسرهاقالتز ذلك تمعادت منهافكان ذال السيب في تحويلها معاينها الى مكة وقد تقسدم مع من ذاك في احاديث الاتبياء ، الحديث الثالث حديث أس قال اقام الني صلى الله عليه وسمل بين حبروالمدينة ثلاثا الجديث وفيه فقال المسلمون اعدى امهات المؤمنين أوجما ملكت يمنه ووقع فيرواية حاد بنسامة عن تا سعن انس عند مسلم تقال الناس لا مدرى الروح والم المواهد وشا مدالد جمه منه مردد الصحابة في صفيه مل هي زوجه اوسر به في طابق احدى كني الدجه قال بعض الشراحدل تردد الصحابة في صفية هل مي زوجه اوسر بة على ان عَقْها لم يكن نفس الصداق كذاقال وهومتعصبان المردداعا كان فحاول الحال ثمظهر بعدذلك إنها زوحة وليس فسعدلالة لمبا د كرواسدل به عل صحه السكاح بغيرشهودلانه لوحضرفي رو يجسفيه شهودلمانني عن الصحابة حى يرددو أولاد لالة قيه ايضالا حمال ان الذين حضروا الذو يج غير الذين ترددواوعلى تسليم ان يكون الجسم رددوافذال مسد كورمن خصائصه صلى الله عليه وسلمانه يتزوج الأولى والأنسهود كاوقع في قصمة زينب بنت محش وقدسبق شرح اول الحديث في غزوة خيرمن كتاب المغازي ويأتي ما يتعلق المتقى الذي معد ، ﴿ قَول ما من من مل عتق الامة صداقها) كذا اورده غير جازم بالحبكم وقداحا فطاهره من التمدماسع دبن المسدرا براهيم النخبي وطاوس والزهري ومن فقهاء رسول القصلي الله عليه وساراعتي صفية وحعل عقها صداقها

لامصار النورى وابو يوسف واحسدواسيعق فالوااذا اعتق امته على ان يحمل عنقها صداقها سيع لصقدوالعتق والمهريم ظاهوا لحسديث واجاجا لباقون عن ظاهر الحديث باحو نةاقر ساال الفظ . الحدرث انه اعتفها شرط ان يتزوحها فوحبت له عليها قمتها وكانت مصاومة فتزوحها مهاو د ماده ق. له في رواية عبد العريز من صهيب معت أنساقال سي النبي صلى الله عليه وسيار صفية فاعتفها وترويها ففال ثابت لانس مااصدقها قال تقسها فاعتفها هكذا اخرجه المصنف في المعازى وفي رواية جادر ثالث وعدالعز بزعن انس في حديث فال وصارت صفية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تروحها وحعل متقها صداقها ففال صدالعز مركات بالماعجدانت أنت أنساما مهرها فال امهرها نفسها فتسبه فهو ما هر سدا في إن الصول مهر اهو نفس العني فالتأويل الاول لا بأس به فانه لامنافاة بينه و من القواعد حراوكات القمة عهولة فان في صه العقد الشرط المذكورو ميا عندالشا فعسه وقال آخر ون ما. حمارنفس الغنة المهر والكنه من خصائصه وممن حرم بذلك المأوردي وقال آخرون قوله اعتفها وتزوحها معناه احتفها تم تزوجها فلمالم اصلم انه ساف المسافأ فال اصدفها نفسها أيام بصد فهاشأفها إعلاوالم نتف أصبل الصداق ومن ثم غال الوالط ب الطبري من الشافعية وابن المراط من الماليكية ومن تيمهما المقول إنس فاله ظنامن قبل نفسه ولميرفعه ورجما تأبدذلك عندهم بما اخر حسه المبهير من حدث امهة و بقال امة الله نترزينة عن امهاان الني سل الله عليه وسيارا عنق صف أو خطيها وتراوسها وامهرها رذينة وكان اتي سامسية مزيقر نظة والنضروهذا لاموم يهجعة لضعف اسناده ويعارضه مااخر حه الطبراني والوالشخومن حديث صفية نفسها فالت اعتقني الني صلى الله عليه وسل ا عند صداق وهذام وفق لحدث انس وفسه ردعلي من قال إن انساقال ذلك بناء على ماظنه وقد خالف هذا الحذبث الضاماعليه كافة إحل السيران صفية من سي خسر و عنهل إن مكون اعتقعا شدط ان سبكتها بفرمهر فارمها الوفاء بذاك وهذا أماس النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره وقبل يحتمل انه اعتقها يغيره وضرور وسها يغيرمهر في الحال ولا في الما "ليقال ابن الصلاح معناه ان العنبي بحوار عمل الصداقوان لم يكن صداقا قال وهذا كفوهم الجرع وادمن لازادله فال وهدنا الوحه اصح الاوحه واقو جاالى لفظ الحديث وتبعسه النووى في الروضة ومن المستغر بات قول الترمذي عدد إن اخرج الحديث وهوقول الشافعي وأحدو اسحق فالوكره بعض اهل العلمان بعول عقها صداقها حتى يجعل لهامهر اسوى المتق والفول الاول اصح وكذانقل ان حزم عن الشافعي والمعر وف عند دالشافعية ان فللا يصح لكن لعل مم ادمن نقله عنه سورة الاحتمال الاول ولاسم الص الشافعي على إن من اعتبق امته على إن يتزوجها فقبلت عتفت ولم يلزمها أن تتزوج به اسكن يلزمها له تمتها الانه لم يرض ستقها عاما فصار كسائر الشروط الفاسدة فان رضيت وتزوسته علىمهر يتفقان عليه كان لمباذلك المهمي وعلها له قيمتها فان العسداة ما صادمين قال بقول اجدمن الشافعيسة اس حيان صرح مذلك في محسمه قال اس دقيق العيدالطاهرمم احدومن وافقه والقياسمم الا آخرين فيترددا الال بين طن نشأعن قياس وينظن نشأعن ظاهر المرمع ماعتمله الواقعية من المصوصية وهيروان كانت على غيلاف الاصل لكن يتقوى ذلك بكثرة خصائص النبي صبلي الله عليه وسلرني النسكاح وخصوصا خصوصاته يتزوج الواهسة من قوله تعالى واحراة مؤمنسة أن وهبت نفسه اللني الاكية وجن مرّم مأن ذلك كان من لصيحي بن الكم فعا خرجه البيهي فالوكذا نقله المرنى عن الشافي قال وموضيع المصوصية

﴿ بَابَ رُو يَجُ المُصر ﴾ المواه تعالى ان يكو تو الفراء يضم الله من قصيله ﴿ حدثنا تَقْتِيهُ حدانا عبد العرابير بن اصحار معن إيمه عن سهل بن سعد الساعدى قال جاءت احراة الى رسول الله صلى الله عليه وسلفالت مارسول الشحئت اهساك نفسي قال فنظر البها رسول الله انهاعتقهامطلقاو تزوحها بغيرمهر ولاولى ولاشهود وهدا اعظلاف غيره وقداخرج عبدالرزاق صلى الله عليه وسلم قصعد حواردلك عن على وجماعه من الما بعين ومن طريق الراهيم النحيي عال كانوا بكرهون ان ومتق امت التظر فيا وسويه ثم ثم بذوحُها ولا يرون بأشان يحسل عقهاصداقها وقال الفرطبي منعمن ذلك مالك والوحنيف طأطأرسول الله صلى الله لاستحالته وتنقر راستحالته بوحهين احدهماان عقدها على نفسها اماان بمع قبل عتقهاوهو محال عليه وسيسلم وأسه فلما لتناقض الحكمين الحرية والرقفان الحرية مكمها الاستقلال والرقت دموا مابعد العتي فلزوال رأت المرأة أتعلم يقض حكم الجبر منها بالعتن فيجوزان لاترضى وحينشذلا تنكح الابرضاها الوحه الثاني الاذاحعانا العنن فماشأحلست فقامرجل صدافافامان يتقرر المتق حالة الرق وهومحال لتناقضهما أوحالة الحرية فيلزم سيقيته على العقد فيلزم من المحالمة فقال ارسول وحودالعتق حالة فرض عدمه وهومحال لان الصداق لابدان يتقدم تعرره على الزوج أمانصا واماحكما اللهان لم يكن الأجا حاحة حتى تملك الزوحة طلبه فان اعتلوا نسكاح التقويض فقد تحرزناعنمه بفولنا حكافاها وان لم بتعين لها فزوحنها فتال وهل عثدك حالة العقد شئ لسكمها تعلك المطالبة فرنت إنه شت لها حالة العقد شئ قطال بدازوج ولا سأتي مثل ذلك من شي فال لاوالله بارسول في العتق فاستحال ان يكون صداقار تعقب ماادعاه من الاستحالة بجراز تعليق الممداق على شرط اذا الله فقال إذهب الي اهلان وحداستحقته المرأة كان يقول تزوجتك علىماسيستحق لىعند قلان وهوكذا فاذاحل المال الذي فاعلر هل تعديشاً فذهب. وقع العقدعليسه استحقته وقداخرج الطبعاوى من طريق نافع عن أبن عمر في قصمة بمو يرية بنت ثم رجع فقال لاوالله الحرثان الني صلى الله عليه وسلم حعل عقها صداقها وهوتم ايتابد به حديث انس لكن اخرج مارجلت شيأ فغال الوداود من طريق عروة عن عائشة في فصف عويرية إن المني مسلى الله عليه ومسلم فالمل الماءت رسول الله سلى الله عليه تستعنيه في كنا مهاهل الدان انضي عنك كتابنك والزوجك فالت قدفعلت وقداستشكله ابن وسلما كالمرواو ماتمامن حزمبانه يلزم منسه ان كان ادى عنها كتابنها ان يصر برولاؤها لمكاتبها واحب يامه ليس في الحديث حديد فدهب ثمر حعرفقال التصريح بذلك لان معني قولها قدفعلت رضيت فيحتمل ان يكون سلى الله عليه وسلم عوض ثابت لاوالله بارسول الله ولا ابن قبس مهافصارته فاعتقها وتروجها كإصنع في قصمة صفية او يكون تا بنا المغته رغبة النبي خاتمامن حمده ولكن صلى الدعليه وسلم وهبهاله وفي الحديث ان السيد ترويج امته إذا اعتقهامن نفسه والاعتباج الى هذا ازارى قالسهل ماله ون ولاحا كم رفسه اختسالاف يأتى في باسادًا كان الولى هو الخاطب مسدنيف وعشر بن بابا قال ابن رداء فالها تمسقه فقال الخورى فان قبل ثواب العنق عظيم فكيف فوته حيث حقهمهر اوكان يمكن حعل المهرغيره فالجواب رسول الله صلى الله عليه ان صفية بنت ملك ومثلها لا يقتم الابالمهر الكثير ولم يكن عنده صلى ألله عليه وسلم اذذاك ماير شيها وسلماتصنع بازاوك ان به ولم بران يقتصر فجعل صداقها نفسها وذلك عندها شرف من المال الكثير ﴿ ﴿ قُولُهُ مَا سُمِّكُ استه ام یکن علیها منه شی ترويج المعسر) تقدم في اوائل كتاب المكاحباب ترويج المصر الذي معيه القرآن والاسلام وهيذه وان السنه لم يكن عليا الترجه اخص من ملا وعلق هذاك حديث سهل الذي اورده في هدذا الماب مبوطا وسيأتي شرخه منه شئ فجلس الرجل بعد ثلاثيرُ بأيا (فَيَلُهُ لَمُولِهُ تَعالَى أَنْ يَكُونُو افْتُر أَءَ نَعْهُمُ اللَّمَنِ فَصَلَّهُ) هو تعلى لحكم الترجة ومحصله ستى إذاطال محلسه قام فرآه رسول الله صلى الله الا كفاء في الدين) جع كف يضم اوله و سكون الفاء بعيد ها مهزة المثل والنظير و اعتبار الكفاءة عليه وسلمموليا فأهريه في الدين متفق عليمه فالاتحل المسلمة لنكافر اصلا (قاله وهو الذي خلق من الماء بشر افجعمه نسبا فدعى فلماحاء فالرماد اممك وصهرا الآية) قال القراء النسب من لا يحل تكاحه والصهر من عل نكاحه فكان المصنف من الفرآن فال معيسورة لمار أى المصروقع بالقسمين صلح التمسلة بالموم لوجود الصلاحية الامادل الدل على اعتباره وحو كدا وسورة كداعددها نقال تقرؤهن عن ظهرفلبث فال نعم فال اذهب فقد مملكت كهاع امعلهمن الفرآن يؤباب الا كفاءتي الدين يؤوقو لهوهو الذي خلق

من المهاء بشير أفيجعله نسبا وصهر اللآية ﴿ حدثنا إبوانهمان الميز ماشعيب عن الزهري قال المدنى عروة بن الزيير عن عائشة رضي الله عنها

استثناءالمكافر وقلحزمان اعتبارالمكفاءة مختص الدين مالك ونقبل عن ابن عمروا بروستعير ومن النابعين عن محمد من سيرين وعمر بن عبدا لعزيز واعتبر الكفاءة في النسب الجهوروقال الوحسفة قريش اكفاء بعضهم بعضاو العرب كذلك وليس احدمن العرب كفأ لقريش كإلين احدمن غيرالعرب كفأللعرب وهووجه للشافعية والمصحيحة سديم ني هائهم والمطلب على غيرهم ومزعداهؤلاما كفاءمضهم لمعض وقال الثورى اذا كحالمولي العربية يفسخ المنكاح ويعقال احمدفي رواية وتوسط الشافعي فقال إيس نكاح غيرالا كفآء حراما فأرديه الذكاح وانماهو تقصير بالمرأة والاولياء فاذار ضواصحو يكون حقالهم تركوه فاورضوا الاواحدا فله فسخه وذكران المعني فاشتراط الولاية فىالسكاح كيلا تضبع المرأة نفسها فيغير كفءانتهى ولم شت في عسار الكفاءة بالنسب حديث واماما اخرحه البزارمن حديث معاذر فعه العرب بعضهما كفاء بعض والموالي معضهم اكفاءبعض فاستناده ضعيف واحتج البهتي محديث واثلة مم فرعان الله اسطني بني كنانة من بني امععل الحديث وهوصح حاخر حه مسلم اسكن ف الاحتجاج به لذلك ظر الكن ضم مضهم البه حديث قدموافر بشاولا تقدموها وبقل ابن المنذر عن الهوطب إن الشافعي عال السكفاءة في الدين وهو كذلك في محتصر البويطي فال الرافعي وهوخلاف مشهودونق لالزوى عن الربير م ان دحد السأل الشافي حديث عائشة (قرله ان اباحذيفة) امهه مهشم على المشهور وقيل هاشم وقيل غير ذلك وهو خال معارية بن الىسفيان (قوله بني) بفتح المثناة والموحدة و تدييد النون بعدها الله اي المخذه وإدا وسالمهموا بن مصقل مولى اف حديقة ولم بكن مولاه وانما كان يلازمه بلكان من حلقائه كما وتعرفي رواية لمسلم وكان استشهاد الى حديقة وسالم جيعايوم الهمامة في خلافة الى بكر (قوله والكحمة) اكتزوجه (هندا) كدافى هذه الرواية ووقع عندمالك فاطمه فلمل لها اسمين والوليد بن عتبية احد منقل بدلاكافر اوقوله بنساخيه يفنع الحمرة وكسر المعجمة ثمفتانية هو الصحيح وحكي ابن النبن ان في بعض الروايات بضم الهمزة وسكون الحاءثم مثناة وهو غلط (في له وهو مولى احمرأة من الانصار) تقدم بان اسمهافى غروة بدر (قرله كانبى الني صلى الله عليه وسياريدا) اى اس حارثة وقد تقدم خبره بذال في تفسيرسورة الاحراب (قوله فن أم يعلم له اب) بضم اول يدم وفتح اللام على المبناء للمجهول (قُلُه كان مولى واحالى الدين) لعل في هدا اشارة الى تولهم مولى الى حديقية وان سالما لما نزلت ادعوهم لا آبائهم كان بمن لا يعلمه اب فقيل له مولى الى حديقة (فرايه اما كنا نرى) بقيح النون اي نعتمد (قوله سالم اولدا) زادا لمرقاني من طريق اي الحمان شيخ البخاري فيه وابود اود من رواية ونس عن الزهرى فسكان بارى معى ومع ابي حذيفه في ستواحد فيراني فضلا وفضلا بضم الفاء والمعمه اىمتبذلة في ثياب المهنئة خال تفضلت المرأة اذافعلت ذلك هو قول الحطاى وتبعمه إين الاثيروزاد وكانت في توب واحد وقال ابن عد الرقال الخليل رحل فضل متوشح في توب واحد يخالف بين طرفيه فالفطى هننا فعنى الحديث انه كان يدخل عليها وهي منكشف بعضها وعن ابن وهب فضل مكشوفة الراس والصدور وقبل الفضل الذى على فوب واحدو لاازار تعنه وفال صاحب الصحاح تفضات المرأة في بينها اذا كانت في ثوب واحد كفم يص لا كين له (قول ه وقد انزل الله فيه ماقد علمت) اى الاَّيَّةِ النِّيساقهافيل وهي ادعوهم لاَّياتُهم وأوله وما حِعل ادعيا ، كما إنا يَكم (غَوْل فَذَ كر الحديث) ساق فيسته البرقانى والاداود فكيف ترى فقال برسول الله صلى الله عليسه وسلم أرضعيه فارضعته

ان المديقة بن عنبة بن ربيعية بن عبيداتمس وكان عن شهد بدرا مع التبي سلى الله عليه وسلم تنني سالما وانكحه بنت اخينه هند ابنت الولمد بن عنيه بن رسعة وهو مسولي لامرأة من الانصاركا تبنى النبي صل القدعليه وسارزها وكان من ننى رحلا في الماهلة دعاءالناساليه وورث من ميراثه حتى انزلالله ادعوهم لاتبائهم الى قوله وموالكم فردوا الى آبائهم في المسلماله اب كان مولى والحافي الدس غاءت سهلة منت سهدل س يمروالقرشى ثمالعامري وهي احرأة ابي حديقة أنعتمة الني سياراته عليه وسلم فقالت بارسول اللهاناكنا زىسالماولدا وقد انزلالله قسه ماقد طابت فذكر الجديث

هدد تناعبد بن اسعمیل حسد تنا ابواسامة عن هشام عن اید عن عاشه فالتد تل رسول انقصلی بنت از بر فقال طالعات رودت الحج فالت والله لا احدق الاجمعة قال طاحبی واشر طی قولی الله عن عرب حدقی

خس رضعات فكان عزلة ولدهامن الرضاعة فيذلك كانتحائشة تأمن منات اخوتها ومناث إخواتها إن يرضعن من احت عائشة أن يراها و هندل عليهاوان كان كبيرا عس وضعات ثم يدخيل عليهاوابت ام ملمة وساثر اذواج الذي صلى الله عليه وسلم ان مدخلن عليهن بتلك الرضاعة احدامن الناس حتى يرضع فالمهدوقان لعائمة والقدماندري املهار خصدمن رسول القدسلي الله على وسلم اسالهدون الناس ووقع عندالاساعيل موطرني فباض وزهيرعن الهان فسهمع عروة الوعائدالله بدريعة ومعاشة أمسلمة وقال في آخره لهذ كرهما المخاري في اسناده (قلت) وقدا غرحه النسائي عن عمر ان من يكار عنابي البمان مختصرا كرواية البخارى واخرجه البخاري في غرّوة بدرمن طريق عقيل عن الزهري كذلك واختصر المان ايضا وإخرجه النسائي من طريق بصي من سيعد عن الزهري فقال عن عروة وابن عيسدالله بن ربيعة كلاهما عن عائشة وامسلمة واخرحه ابوداود من طريق بونس كاترى واخرحه عسدالرزاق عن معمر والنسائي من طريق حعفر بن رسعة والذهب إمن طويق ابن انتي الزهري كلهم عن الزهري كإفال عقبل وكذا أخرجه مالك وابن اسحق عن الزهري ليكنه عنيه داكثر الرواة عن مالك مرسل وخالف الجيم عبد الرحن بن خالد بن مسافر عن الزهري فذال عن عروة وعمرة كلاهما عن عائشة إخر حه الطراني عال الذهني في الزهر بات هذه الررا بات كالها عندنا هفه ظه الارواية أبن مسافرفانها غسير يحفوظه اي ذكر بمرة في استاده قال والرجل المذكور مع عروة الإعرفه الا أنى اتوهسمانه ابراهيم بن عبدالرحن بن عبدالله بن الديعة فان امه المكاثوم بنت اي بكرفهوا بن اختاعائشة كاانءروة ابن اختما وقدروى عنه الزهرى حدد شن غيرهد داقال وهو برواية يعيين سعيداشبه حيثقال ابن عبدالله بن الحديبعة فتسبه لجده واماقول شعيب الوعائدانانه فهوجههول (قلت) لعلها كنية ابراهيم المذكوروقد نقل المرى في التهذيب قول الذهب لي هـ بدارا قر ورخالف في الاطراف فقال اظنمه الحرث بن عب دالله بن الحار بعد حنى عمام الهيم المذكور والذي اظن ان قول المذعلى اشبه بالصواب ثم ظهرلى له أبو عبيدة بن عبدالله بن ذمعة فان حذا الحديث بعينه عندمسار من طريقه من وحه آخر فهذاهو المعقد وكأن ماعمداه تصحيف والله أعلم وقداخر ج مسلم هذا الحديث من طريق القاسم بن محد عن عائشة ومن طريق زينب بنت المسلمة عن المسلمة فله الله من حد شهدها ففي دواية الفاسم صنده جاءت سهلة بنتسه لل بن عمرو فقالت بارسول الله ان في وحدا بي حديق من دخول سالم وهوحليقه فنال ارضعيه فنالت وكنف ارضعه وهورحل كبرفنسم رسول الله مسلم الله عليه وسلوقال فدعلمت إنه رجل كبير وفي لفظ فقالت ان سالما قديلة ما يبلغ الرجال وانه يدخل علينا والحائلن أننى نقس العرمليف تسسيأ من قلك فقال ارضعه تعرمي عليه فرَسِعت المسه فقالت القائد ارضعته فذهب الذي في نقس المي حذيف وفي مض طرق حيد مثار متساقات المسلمة لعائشة إنعاد خل عليف الغلام الذى ما حسان يدخل على فقالت امالك في رسول الله سلى الله عليه وسل اسوة ان احراة الى مذيقة فذ كرت الحديث مختصرا وفي رواية الفسلام الذي قداستغني عن الرضاعية وفيها فقال ارضعه قالت اله دُوطية فنال ارضعه يذهب ما في وحه الى حيذ بقة قالت فو الله ما عرقيه في وحد الى حذيفية وفي لفظ عن امسلمة الى ساقر ازواج النبي صلى الله عليسه وسلم ان يدخلن علين أحدا شلك الرضاعية وقلن لعائشة واللهمانري هيذا الأرخصية لميالم فيأهو بداخيل علينا احتدمهما الرضاعة ولارائينا (قلت) وهذا العموم مخصوص فيرحقصة كماسيأتى فيابو إبالرضاع ونذكر منال حكم هدن المسئلة اعتى أرضاع الكبران شاءالله تعالى يو الحدث الثاني حدث عائشية

ف قصية ضياعة متب الريم بن عبد المطلب المساهبة بنت عمالتي صلى الله عليه وسلم في الاشتراط في الحجوقة تفسدم البحث فيمفي ابواب المصرمن كتاب الحجوقوله في هدنا الحديث مااحد في العمااحد نضي واتعادالفاعل والمفعول مع كونهماضعير بن لشئ واحدمن خصائص افعال الفاوس وفي الحدث حوازالهن في درج الكلام بغيرة صدوفيه إن المراة لا يعب علم ان نستام رزوجها في حج الفرض كذا فسل ولا ماريم بركونه لا محوز له منعها ان سقط عنها استئذانه (قاله في آخره وكانت تحت المقدادين الاسود) ظاهرسياقه إنه من كالامعائشة ومحتمل انهمن كالام عروة وهذا القدرهو المقصد دم. هذا الحدث في هدنا الباب فإن المقدادوهو ابن عمر والكندي نسب الى الاسو دين عسد بغوث الزهري ليكونه تدناه فكان من حلفاء قريش وتزوج ضباعة وهيءاشمية فلولاان البكفاءة لانعتبر بالنسيليا حازلهان تزوحها لانهافي فوقعه في النب والسنى احترال كفاءة في النب أن يحيمانها رضتهم واولياؤها فسقط حقهم من الكفاءة وهو حواب صحيحان ثنت اصل اعتبار الكفاءة في النسب يوالجديث الثالث حديث اف هريرة (قراية تسكح المرأة لاربع) الاحدل اربع (قرايد المالم اوطسها) عندم المهملتين ثم موحدة اي شرفها والحسب في الاسل الشرف بالا آباء وبالافارب مأخوذ من الحساب لانهم كاتوا اذا تفاخر واعمدوامنا قبموما تر آبائهم وقومهم وحسبوها فيحكم لمن زادعدده على غرموقيل المراد بالحسب هذا الفعال الحسنة وقبل المال وهو م دوداذ كر المال قبله و ذكره معطى فأعلمه وقد وقعرفي هم سل يصبي بن حعدة عند سعيد بن منصور على دينها ومالها على حسيها و نسبها و ذكر النسب على هذانا كدو تؤخذمنمه إن الشر عب النسيب سنحسله أن بتزوج نسيبه الاان تعارض نسيمه غسر دينة وغير نسبية دنية فيقدم ذات الدين وهكذا في كل الصيفات واماقول عض الشافعسية يستعمل لاتكون المراة ذات قرابة توييسة فان كان مستندا الى الخرفلا اصله او الى التجرية وهو ان الفالب ان الولدين القريبن مكون احتى فهو منجه وإماما إخرجه اجيدوا لنسا في وصحيحه إن حيان وإملاكم من حدث بر هـ قرفعه ان أحساب إهل الدنيا الذي بذهبين المه المال فيحتمل إن يكون إلم الدانه حسب من لاحسب له فيقوم النسب الشريف لصاحب مقام المبال لمن لانسب له ومنيه عديث معررة رفعيه الحسب المأل والبكرم التقوى اخرحه إحساروا لترمذي وصححه هو والحاكم ومهدا الحدث تمساثه من اصعراله كفاءة بالمال وسيأتي في الباب الذي بعده أو إن من شأن إهل الدنسا رفعه من كان كثير المال ولوكان وضيعا وضعة من كان مقسلا ولوكان رفيع النسب كإهو موحو دمشا هدفعيلي الاحتمال الاول يمكن أن يؤخسان من الحديث اعتبار السكفاءة بالمال كاسب أتي المعث فيه لاعل الثاني ليكونه سيسق فى الانكار على من يضعل ذلك وقد اخرج مسلم الحسديث من طريق عطاء عن حار وليس فسه ذكر قتصر على الدين والمالوا بحال (قاله وجالها) يؤخدنه استحباب تروج الجياة الاان تعارض الجيسلة الغير دينة والغيرجالة الدينة تعرلونسا وتافي الدين فالجيلة اولى وينتحق بالحسنة الذات نة الصفات ومن ذلك ان تكون خفيفة العسداق (قوله فاظفر بذات الدين) في حديث جابر لمُعِدَّات الدين والمعنى أن اللا تق بذى الدين والمروءة أن يكون الدين وطمع تطره في كل شي السما فبالطول صحبته فامنءا لنبي صدلي الله عليه وسدار شحصيل صاحبة الدين الذي هوعاية المغسة وقدوقع في حد ث عسدالله من عمر وعند دامن ماحه رفعيه لا تزوجوا النساء لمستهن فعسى حسنهن إن مردمهن اىبهلكهن ولانزوحوهن لاموالهن فعسى اموالهن ان تطغين واكتئن تزوحوهن على الدين ولامـــةسوداءداتدين|فضــل (هَله تر بتيدالــُ) اىلصـــفتا بالنرابوهي كناية عن الفقروهو

وكات تحت المصدادين الاسود ها حدثنا مسدد حدثنا مسدد قال محدثا المددين المحددين المحد

ان ينكح وان شفع ان شفع خذعه في الدعاء الكن لا يراد به حقيقته و جهذا حرم صاحب العهدة زاد غيره ان صدور ذلا من النبي وانقال ان يستمع مال ثم صلى الله عليه وسلم في من مسلم لا مستجاب الشرطه ذلك على ر به و يحي ابن العر ف ان معناه استغنت سكت فررحل من فقراء وردمان المعروف إنوادا استغنى وتربادا افتعرووحه بان الفني الماشئ عن المال ترابلان السلون فتأل ماتقولون حبيعهمافي الدنيا تراب ولايحنى بعسده وقيل معناه ضعف عفلا وقيل افتقرت من العلم وقبل فيه تقدر في هددا قالوا حرى ان . شرط اى وقع النافاك ان لم تفعل و وحدا بن العربي وقيل معنى اقتقر ت مات و صفه مصر مقاله خطب ان لاينكع وان بالناء المثلثه ووسهمه بأن معيى ثويت نفرقت وهومشل حديث نهيءن المسلاة اذاصارت الشهس شفع ان لاشفع وانقال كالاناب وهو جعمثروب وأثرب مثل فاوس وافلس وهي حمرثرب فشع اوله وسكون الراءوهو المشحم ان لأسمع ققال رسول الله سلى الله عليه وسلم هذا . خبرمن ملءالارض مثل هذا إناب الأكفاء في المال وتزوج المقل المترية كه حدثتي سي نور مكس حدثنا البثعن عقيل عن ابن شهاب قال اخری عروة انهسأل عائشة رضي الله عنها وان خشتمان -لأتفسطواني التامي فالت يااين اختي هدنه . التمه تكون في حجر ولها فبرغب في حمالها وماليا ويريدان ينقص سداقها فنهواعن نكاحهن الاان. غسطوافي كالالصداق واحروابنكاح منسواهن قالت واستفتى الناس رسول الله سلى الله علسه وسيلم بعد فالشاء والالله تعالى ويستفنونك في النساء .. الى وترغيون أن تنكحوهن " فأنز لالقلهم ان المتعة . اذاكات ذات حال ومال . رغبواني تكاحيا ونسها في اكال الصداق واذا كانت

الرفيق المتفرق الذى يغشى المكرش وسيا في حزمد اذلك في كناب الادب فال القرطبي معنى المدرث ان هده المصال الاربعهي التي يرغب في نكاح المراة لاحلها فهو خبر عماني الوحود من ذلك لا إنه و قع الاص مذلك ل طاهره آباحة النكاح المصدكل من ذلك لسكن قصد الدين اولى قال ولا فطن من هذا الحسد مثان حده الاربع تؤخذ منها الكفاءة اى تنحصر فها قان فالثار يقل به احد فها علمت وان كانوا اختلفواني المتكفاءة ماهي وقال المهلب في هذا الحديث دليسل على ان الزوج الاستمتاع عمال الزوسة فانطات نفسها هالك حل له والافله من ذلك قدر ما شل ايا من الصداق و تعقب بان هدا التقصيل لس في الحديث ولم ينحصر قصد نكاح المرأة لاحل مالها في استفتاع الزوج بل فد خصد تزو عجدات الغنى لماعساه معمسل لهمنها من ولدف عود السه فلك المال طريق الارث ان وقع اول كونها تستغنى بمالهاص كثرة مطالبته بماعناج السه النساء وتحوذاك واعجب منه استدلال بعض المالكة بهعلى انالر سل ان معجر على امراته في ما اوافال لانه أعا تزوج لاحل المال فليس لها تفويته عليمه ولاعني وحه الردعليه والله اعلم * الحديث الرابع حديث سهل وهو ابن سعد (قوله ابن الديمارم) هو عسد العزيز (قاله مردحل) لم انف على اسعه (قاله حرى) بفتح المهداة وكسر الراء وتشديد النعمًا نية اى منبق وجدير (قرأه بشفع) بضم اوله وتشديد الفاء المفتوحة اى تقبل شفاعته (قرأله فروحل من فقراء المسلمين) مراقف على امهه وفي مسندارو بافي وفتوح مصر لابن عبد الحكم ومسند الصحابة الذين دخاو امصر من طريق المسالم الجيشاني عن الى ذرائه بعيل بن سراقة (قرايه غورحل) في رواية الرقاقة فالفسكت الذي صلى القصليه وسمام مردحل (قاله فقال) وقع في طريق اخرى تأتى في الرفاق بلفظ فقال ارسل عنده جالس ماد المثفي هذا وكأنه جمع هنا باعتبار ان الجالسين عنده كاواجاعة لمكن المحب واحدوقدمهي من الحسين ابوذر فهاا سرحمه ابن سيان من طريق عبىدالرحن بن حبير بن نفرعن ابيه عنه ﴿ قُلُهُ انْ لاسمع ﴾ زادفرواية الرقاق ان لاسمع لقوله (قله هدا) اى الفقير (خير من مل والارض مشل هذا) اى الغنى ومل وبالهمزو بجوزني مشل النصب والحرقال المسكرمان ان كان الاول كافر افوجهه طاهر والافكون فلك معاومال سول الله سال الله عليه وسلم بالوجي (قلت) يعرف المرادمن الطريق الاخرى التي سيّاتي في كناب الرقاق بلفظ فالدحسل سراشراف الناس هداوالله حرى الخ فاصل الحواب إنه اطلق تفضيل المقيفير المذكورعلى الفنى المذكورولا يلزم من ذلك تفضيل كل غنى على كل تقيروق وترحم علي المصنف في كناب الرقاق فضل الفقرو بأتى البحث في همذه المسئلة هناك انشاه الدَّمالي (قاله ماسب الاكفاء فى المال وتزو بجالمقد لهالمثرية) اما اعتبار الكفاءة بالمال مرغوبة عنهانى قلةالمال والجال تركوها واخدواغيرهامن الساء قالت فكايركونها حيث يرغبون عنافليس لهمان ينكحوها اذارغبواقها الاان يضطوالها ويعطوها يتها الاونى من الصدان فختلف فمعندمن بشترط الكفاءة والاشهر عندالشافعية إنه لايعترو تقل صاحب الافصاح عن الشافي انه قال المكفاءة فى الدين والمال والنسب وحربها شياره ابوا الطيب والصعرى وجاعية واعتسره الماوردي فياهل الامصاروخص الملاف عاهل البوادي والقرى المتفاخرة من التسهدون المال واماللتر يةفضم الميم وسكون المثلثه وكسر الراءوفتح المنحقانية هي التي لهائراء بفيمهاوله والمدوهوالغني ويؤخذ فللشمن حديث عائشه الذي في الباب من عموم التقسيم فيه لاشمها عطى المثرى والمغل من الرجال والمثرية والمفلة من النساء ذيل على حو از ذلك ولكنه لأبرد على من مشسرطه لاحمال اضاررضا المرأة ورضا الاولياء وقد تقدم شرح الحديث في تفسير سورة التساء ومضى من وحسه آئد فى اوائل النكاح واستدل به على ان الولى ان يزوج محبور ته من نضه وسيأتي البحث في مقريبا وفسه ان الولى حقا في النزو بج لان الله خاطب الاولياء بذلك والقداعلم ﴿ (قَوْلِه مَا سِيتَ من شؤم المرأة) الشؤم ضم المعجمة بعدهاو اوسا كنه وقد تهمز وهو ضد المن هال نشاء من مكذا وتهنت كدا (قاله وقوله تعالى ان سن ادوا حكم واولاد كم عدوالمكم) كانه يشبر الى اختصاص الشؤم سعض التساءدون بعض مادلت عليه الآية من التبعيض وذكر في الباب حديث اس عمر من وسهين وحديث سهل من وحه آخر وقد تقدم شرحهما مسوطافي كناب الحهاد وقد عاءفي بعض الاحادث مالعله يقسر ذالتوهوما اخرجه احدوصهما بن حان والحاكمن حديث سعد مرقوعا منسعادة ابن آدم ثلاثة لمرأة الصالحة والمكن الصالح والمركب الصالح ومن شقارة ابن آدم ثلاثة المرأة السوءوالمسكن السوءوالمركب المسوء وفي رواية لابن حبان المركب الحنى والمسكن الواسعوفي رواية للحاكم وثلاثة من الشقاء المرأة تراها فتسوءك وتعمل لسانها علمك والداية تسكون قطوقاً فإن ضر تهااتستناوان تركتهالم تلحق اصحا بالوالدار تكون ضيقة فليلة المرافق وللطبر الي من حمدت اسهاءان من شقاءالمرعني الدنيا سوءائداروالمرأة والداية وفيه سوءالدارضيق ساحتها وخبث حسيرانها وسوءالدابةمنعهاظهرهاوسوءطبعهاوسوءالمرأة عقمرجهاوسوءخاتها (قالهعن اسامة بنزيد) والدمسلم من طريق معهر بن سليان عن ابيه مع اسامة سعيد بن زيد وقدة ال الترمدي لا تعلم احسدا فالفيه عن سعيد بن زيد غيرمه هر بن سلمان (قاله ماتر كت بعدى فننه اضرعلى الرجال من النساء) قال الشيخ تق الدين السبكي في ايراد السخارى حدا الحديث قب حيدي ابن عمر وسهل بعسد ذكر الاتية في الرجه اشارة الى تعصيص الشؤم عن تحصل منها العيداوة والفتنة لا كايفهمه بعض النياس من الشاؤم بكعم اوان لها تأثيرا في ذلك وهو شي لا يقول به احدون العلماء ومن قال الهاسب في ذلك فهوجاهل وقداطلق الشارع علىمن ينسب المطرالى النوءالكفر فكبضبين ينسد مايقع من الشر الىالمرأة بماليس لهافيه مدخل وانعا ينفق موافنة قضاءوف دوقنقر النفس من ذلك فوروقعواه ذلك فلاضره ان يتركها من غسيران يعتقد نسبة القسط الميها ﴿ فَلْتَ ﴾ وقد تقسدم تقرير فلك في كتاب الجهاد وفي الحسديث ان الفتنة بالنساء اشدمن الفتنة بغيرهن ويشهدله قوله تعالى زين للناسحب الشهوات من الساء فجعلهن من حسالشهوات و بدأبهن قبل عمية الانواع اشارة الحالهن الاسسل في فللتوقع في المشاهسة حسالر حل ولده من احرأته التي هي عنده الكرمن حده ولده من غسيرها ومن امثلة فالنقصة النعمان بنشرفي الهيمة وقدقال بعض الحكاء النساء شركاهن واشر مافهن علم الاستغناءعتهن ومع انها ناقصه المقل والدبن محمل الرحسل على تعاطى مافيه نقص العيقل والدبن كشغله عن طلب امور الدين وحله على النهال على طلب الدنيا وذلك الدر الفساد وقد اخرج مسلم من

﴿ باب مايتني منشؤم المواة وقوله تعالى ان من ازواحكم واولاذكم عدوا لكم ك حدثنا امعسل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن حسرة وسالم ابنی عبدالله بن عرب عن صدائله برعم رضي الله عنهما ان رسول الله صلى المعمليه وسلم فال الشؤم فيالمراة والدار والقرس م حدثنا محدين منيال سسدتار دبن دريع حدثناعمر ن محدالعسة لآنى عن اسه عن اس عرقال ذكروا الشؤمعند التى مسلى الله عليه وسارفقال التى سىلى الله عليه وسلمان كان الشؤم في شيء قن الداروالمراة والفرس ب حدثنا عدالله بن وسف اخرنامالك عررابي حازم عن سهل بن سعدان رسول الله سلى الله علمه وسلم قال ان كان في شيئ فنى الفرس والمراة والمسكن * حدثنا آدم حدثنا شعبة عنسلبان البعى قال معمت اباشان النهدى عن اسامة بن زيدرضي الله صهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ماركت يمسدى فتنة اضرعلى الرجال من النساء ﴿ بِالسَّامُ وَتَعْمَا اللهِ لَهُ حَدَثنا عَدَاللَّهُ بِنَ وَسَفَا أَخِرَا مَاللَّهُ عَنْ بِيعَهُ بِنَ الْعَصَ اللَّمَعَا وَالْتَ كَاسَتُونَ بِرِيَّةَ الْاَسْمَانُ عَنْمَتْ فَخِرِتُ وَالْرَسُولِ اللَّمَانِيَا لِللَّهُ عَ

رسول القدصلي القدعليه وسلمو برمة عسلى النار فقرب إليه خبزواهم من أدم الميت فقال المار العرمة فقيل لحم تسدف به على ريرة وانت لاتأكل الصدقة قال هو علما سمدقة والناهدية إياب لايتزوج اكثر من أديع لقوله تعالى مثني وثلاث ورباع كه وقال على بن الحين عليها السلام يعنى مثنى اوثلاث اورباع وقوله حسل فركوه اولى اجشحه مثنى وثلاث ورباع يعتى مثنى او ثلاث اورباع و مدانا مدانا مداخراعيدة من هشام من ایسه من عائشة وأن خفتم انلا تقسطوا في اليتامي قالت هى الشمة تكون عند الرحل وهووليها فبأروسها على مالها و سيء سحبتها ولاحدل فيمالها فليتزوج ماطاب أه من الساء سواها شنى وثلاث ورياح & باب وامها تسكم اللاتى ارضعنكم ويحرم من الرضاع مايسرم من النسب حدثنا اممعيل حدثني مالك عن عبدالله بنان بكر عن عرة بك صد

حديث الى سعيد في اثناء حيديث و اتفوا النساء فإن اول فننه بني اسرائيل كانت في النساء 🐧 (قاله ـــ الحرة تحت العبد) اى جواز رو يج اصدا الحرة ان رضيت به واوردة به طرقام قصة بريرة منشاخ يبرت حنن تثقت أوسيه أتي شيرجه منهوفي في كتاب الطلاق وهو مصير من المصنف الى ان زوج ريرة حن عتقت كان عبدا وسيأتى البحث فيه هناك انشاء الله تعالى 🗴 (ق م ـــ لا يتزوج اكثرمن ار معاقوله تعالى مثنى وثلاث ورباع / اما حكم الترجمة فبالأجماع الافول من لا يعتب ديخلافه من رافضي ونعوه وإما إنتراعيه من الاستقلان الظاهر منها المنه مرين الاعداد المذكرة ومدلل قوله تعالى في الاكة نفسها فان خفيران لاتعدلوا فواحدة ولان من قال ماء القوم مثنى وثلاث ورباع ارادانهم جاؤا اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة واربعة اربعمة فالمرادنسين حقيقة هجيئهم وانهمارهجيؤا حلةولافرادى وعلى هذالهعنى الآيةا نكحوا التتين النذبوثلاثة ثلاثةوار معة اد بعسة فالمرادا إسعلا المحموع ولواريد محموع العسدد المذكود اسكان قوله مثلا تسسطارش وابلغ وايضافان لفظ مشيممعدول عن اثنين اثنين كالقدم تفر بره في تفسيرسورة النساء قدل إيراده ان المرآد التخير بين الاعداد المذكورة واحتجاجهم أن الواوالجمع لا غيدمع وجودا لقر بسة الدالة على عدما لجع وبكونه صلى الله عليه وسلم جع مين تسع معارض بأحم، صلى الله عليه وسلم من اسلم على اكثر من اربع عفارقة من زادعلي الأربع وقدوتع فلا ، اغيلان بن سلمة وغسيره كاشر ج في كنب السأن فدل على خصوصيته صلى الله عليه وسليبدلك وقوله أولى أجنحه مثنى وثلاث ورباع تمدم الكلام عليه فى تقسير فاطر وهو ظاعر في ان المرادبه تنويع الاعداد الأن لسكل واحسد من الملائسكة عجوم العدد المذكور (قرار وقال على بن الحسين) اى ابن على بن اق طال (يعنى منى او ثلاث اور باع) ارادان الواوعمني اوفهي للننو معاوهي عاطفة على العامل والتقدير فانكحواماطا بالكم من النساء مثني واسكحو الماطات من النساء ثلاث الخوهذا من احسن الادلة في الرد على الرافضة لكونه من تفسير زين العابدين وهومن المتهم الذين بريحون الدقو لهمو يعتقسدون عصعتهم تمساق المصنف طرفامن حديث عائشه في تفسير قوله تعالى وان خفتم أن لاتفسطو اني النامي وقدسيق قبل هذا ساب اتمسياقا من الذي هنا و بالله التوفيق 🐧 (قال ماسب وامها تكم اللاف ارضعتكم و بحرم من الرضاع ما حرم من النب) هذه الرجعة وثلاث راجم بعدها تتعلق بأسكام الرضاعة ووقع هنافي بعض الشروح كتاب الرضاع ولماره في شئ من الاصول واشار هواه و يعرم الخان الذى في الا يَعْسِ بعض من بعر مبالرضاعة وقد بينت ذلك السنة ووقع في دواية الكشميه بي و بعر من الرضاعة تمذكر في المال ثلاثة الماديث * الاول عديث عائشة (قال عن عبد الله بن الى بكر) اعدابن عمد بن عمروبن حزمالانصارى وقدرواه هشامين عروة عنه وهومن اقرانه لكنه اختصره فانتصرعلي المتندون القصة اخرجه سلم (قاله وانها معتصوت وجل بسناً ذي في بيت حقصة) اي بنت عمر ام المؤمنين ولم انف على اسم هذا الرحل (قوله اراه) اى اطنه (قوله فلانا لم حقصة) اللام عمى عن اى الدال عن عم حفصة ولم انف على اسمه أيضا (قاله قالت عاشة) فيه النفات وكان السياف يقتضى ان يقول قلت (فَهْ لِهُ لُو كَانْ فَلَانْ حِياً) لما تَفْ عَلَى أَمْهُما يَضًا ووهــم مَنْ فَسَرَهُ بِأَفْلُح آخي الجمالة هِيسَ لأنَ أَبَّا

. الرجن ان عائشة زوج النبي صلى القدعلية وسلم النبوتها ان زسول القصلي القدعلية وسلم كان عندها وانها معت صونحوسل مستأذن في يست حقصة قالت فغلت بارسول القده ذارسل بستأذن في بينث فغال النبي صلى القدعلية وسلم اواه فلا قالع حقصة حن الوضاعة فحالت حائشة لو كان ذلان سيالته بهامن الرضاعة وشل على تقال هم

لقعيس والدعائشة من الرضاعة وإماافله وفهو إخو ه وهوعمها من الرضاعة كلسبه أتي إنه عاش حتى ماء يستأذن على عائشة فاحم هاالنبي صلى الله عليه وسلم إن تأذن له عدان استنعت وقولها هنالو كان حيامل على إنه كان مات فيحتمل ان مكون إلما تهم آخر و محتمل ان تسكون طنت المهمات للعدعه دها به مُوقّد م بعد فالشفاسة تأذن و قال ابن النسن سيئل الشيخواتو الحسن عن قول عائشية لويكان فلان حياً الهن هو من الحديث الآخر الذي فسه فاستار آذن له فالاول ذكرت انه مت والثاني ذكر ت انه حي فقال هما ان من الرشاعة احدهما رضوم على كمر المصديق وهوالذي فالمتفيسه لوكان حياو الاسخر اخوامها من الرضاعة (قلت) الثاني ظاهر من الحديث والاول من محقل وقدار نضاه عماض الاانه محتاج الى قل لكونه عزمه قال وقال ان الى عازم ارى ان المراة الني ارضعت عائشة احمراة الني الذي استأذن عليها (قلت) وهــذا بين في الحديث الثاني لا يحتاج الى ظن ولاهو مشكل انما المشكل كونها مألت عن الاول ثم ثو قفت في الثاني وقدا حاب عنه القرطم ، قال هما سؤ الان وقعاص تن في زمنه بن عن رحلن وتكر ومناذلك امالانها نسبت القصة الاولى وامالانها حوزت تغيرا لحكم فاعادت السؤال اه وهمامه إن هال السؤال الاول كان قسل الوقوع والثاني اعد الوقوع فالااستىعاد في تعمر مرماذ كرمن نسيان اونعيو براانسنع ويؤخذمن كلام عياض حواب آخروهوان احدا العمان كان اعلى والاسترادني اواحدهما كان شفيقا والا تورلا فقط اولام فقط اوارضعها زوحة اخمه بعدم تهوالا سنم في حداثه وقال ابن المراط حديث عميضه قبل حديث عم عائشة وهما متعارضان في الطاهر لافي المعنى لان عمر خصة ارضعته المرأة مع بمر فالرضاعة فهمما من قبل المرأة وعمعائشة إنما غومن قبل الفيحل كانت احماة اف القعيس ارضعتها فجاءانوه يستأذن عليها فابشفا خبرها الشارع ان ابن الفحل يعرم كايعرم من قبل المرأة اه فكانه حوزان يكون عمائته الذي سألت عنمه في قصه عمد مفصمة كان ظرعم حفصة في ذلك فلنلك سألت ثانيا في قصه اب القميس وهذا ان كان وحده منفو لا فلا عب دعنه والافهو حل حسن والله اعلم (قل الرضاعة تعرم ماتعرم الولادة) اي وتبيح ما تدموه و بالاجاع فها شعلي بتحريم النكاح وتوابعه وأنتشارا لحرمة بين الرضيع واولادا لمرضعة وتنزيلهم منزلة الافارب في حواز النظروالخياوة والمسافرة ولكن لا يترتب عليسه مآقي استكام الامومية من التوارث ووسوب الانفاق والعتق بالملك والشهادة والعقل واسقاط القصاص فال القرطبي ووفعرفي رواية ماتصر مالولادة وفي رواية مايعرم من النسب وهودال على حواز قل الرواية المعنى قال و يحمل ان يكون صلى الله صلمه وسلم قال الفظن فيوقس قلسالثاني حوالمعمدةان المسدشن مختلفان في القصمة والسعب والواوى وإعداراتي ماقال إذا اتعد ذلك وقدوقع عنسدا حدمن وحه آخر عن عائشة يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من خال اوعماواخ قال القوطى في الحديث والمان على إن الرضاع ينشرا المومسة بين الرضيع والمرضيعة وزوجها يعنى الذي وقع الارضاع لمين ولده منها أوالسيد فتمحر معلى الصيي لانها تصير امه وامها لإنها حبدته فصاعبدا وآختها لانهاخالتمه وينتها لانهااخته وينتبينها فنازلا لانها بنت إختمه وينت صاحب البن لأمااخته وبقت بنشه فنازلا لانها بنت اخته وامه فصاعد الانهاحدته واخته لانهاعته ولايتعمدي المتحريم الياحد منقرابة الرضيع فلبسب اختمه من الرضاعة انتنا لاخيمه ولابننا لابيه اذلارشاع بينهم والحكمه في ذلك انسبب النحر بمما ينقصم مناجزاء المرأة وزوجها وهواللبن فأذا اغتسذى به الوضيع صادحوا من إحزا ئهما فا تشرالتحويم بينهم بخلاف قرابات

الرضاعه تصوم ماتصرم الولادة به حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن تدادة

عن عامر بور بلنص إرم عباس قال قبل النهرسل الدعليه وسلمالا تتروج ابنسة جرة فالرانها اسه الجيمن الرضاعة مدوقال شر بنجر حدثناشعية سمحت قتادة ممعت عابر ابن زيدمثله يوحدثنا الحكم بن نافع اخسيرنا شعيب عن الزُّحري قال اخبرق عروة بنالزبير ان زنب اشده ای سلمه اخرته إن ام حبيسة بنت الىسقان إخرتها إنها فالتبارسول الله انكح اخى بندا يسفيان فقال

الرضيع لانه ليس منهم و بين المرضعة ولازوجها نسب ولاسب والقداعلم * الحديث الثاني حيد ث ابن عباس (قاله عن جابر بن زيد)هوابوالشعثاء البصرى مشهور بكنيته وامامار بن ر مدالك في فارْل اسما بمنحَّنا نيهُ وليس له في الصحيح شيَّ (قَرْلِهِ قِيلِ الذِي سلى الله عليه وسلم) الفائل له ذلك هو على إن المطالب كالخوجه مسلم من حديثه قال قلت ارسول الله مالك تنوق في قريش وتدعنا قال وعنسدكمشئ فلت نعراسه حزة الحديث وقوله تنوق ضبط يفتح المثناة والنون وتشديد الواو يعدها قافاي تعتار مشتقمن النبقه كمسر النون وسكون المحانية بعدها فافعوهي الخارمن الشئ هال تنو فانتوقا اى الغرفي اختيار الشي وانتقائه وعنسد بعض رواة مل تتوفيع شناة مضعومة بدل النون وسكون الواومن التوفاي تمل وتشتى ووقع عنسدسعند بن منصور من طريق سعيد بن المسيب قال على بارسول الله الاترو بع منت عمل عرة فاجامن احسن فناة في قريش وكان على الريط بان حرة رضيع النبى صلى الله عليه وسلم أوجوز الخصوصية أوكان ذلك قبل تقر برالحكم فال القرطبي وبعيدان بقال عن على المسلم منذلك (قاله انها النه الحي من الرضاعة) زادهمام عن قنادة و يعرم من الرضاعة ماهور من النسب وقد تقدم من طريقه في كتاب الشهادات وكذاعت دمسار من طريق سعيد عن تمناهة وهو المطانة اللفظ الترجة قال العلماء يستثني من عمومة وله يحرم من الرضاع ما يعرم من النسب اد معسوة عرمن في النسب مطلقاوفي الرضاع قد لاعرمن الاولى اما لانحق النسب حرام لانهاا ماام وامازوج أب وفى الرضاع قد تسكون احدية فترضع الاخ فلا تحرم على احيه الثانية ام الحفيد حرام فى النسكانها اما بنت اوزوج ابن وفى الرضاع قد تكون احتية فترضع الحفيد فلاتصرم على حدده الثالثة مدة الوئدفي النسب مراملام اماام اوامزوحة وفى الرضاع قدنكون احتدة ارضه تالولد فيجوز لوالدهان يتزوجها الرابعة اخت الوادحرام في النسب لانها بنت اوربيبة وفي الرضاع قد تكون اجتبية فترضع الولد فلاتحرم على الوالد وهدناه الصورالار بع اقتصر عليها جماعة ولم يستثن الجهور شيأمن ذلك وفي المحقيق لايستثي تريم من ذلك لانهن لم يعر من حهة النب وإنما حرمن من حهة المصاهرة واستدول بعض المتأخر ين اماليم وامالعمة وام الخال وام الخالة فامن يحرمن في النسب لافى الرضاع ولبس فلك على عمومه والله اعلم قال مصعب الزبيري كانت أو يعة بعني الاستىذ كرها في الحديث الذي عده ارضعت النبي صلى الله عليه وسلم بعدما ارضعت حرة تم ارضعت السامة (قلت) وبنت حزة تقدم فكرهاد تسعينانى كناب المغازى في شرح حديث الداءين عازب في قوله فتعتبم بنتجزة تنادى ياعما لحديث وجلة ماتحضل لنامن الخلاف في اسمها سنبعة اقوال امامة وعمارة س وسلمى وعائشية وفاطمه وامسه الله وبعلى وحكى المرى في امهائها ام الفضيل لكن صرح ابن يشكوال أما كنيه الحدث الثالث حديث المحبيبة وهي زوج الني صلى الله عليه وسلم (قوله الكنع اختى) اى تروج (قوله بنسا في سفيان) في رواية يز جربن الى حبيب عن ابن شهاب عنسد مساروالنسائي فيحسانا الحديث أنكح اختى عزة بنشاك سفيان ولابن ماحه من هسدا الوجه إنكح اختى عرة وفى دواية هشام بن عروة عن ابيه في هدد الحديث عند الطعراف الهاقال بارسول الله هل الله حنسة بنت الع سفيان قال استعمادًا قالت تسكحها وقد اخرجه المستف عدا واسمن رواية هشام لكن لم سم بنت الى سقان ولفظه فقال فأضل ماذاوق مشاهد على وازتقدم الفعل على ماالاستفهامية خلافًا لمن انكره من النحاة وعنسدا بي موسى في الذيل درة فت الي سفيان وهدا قم فرواية الحيدى في مستده عن سفيان عن هشام واخر حدا يونعيم والبيهي من طريق الحيسدى

أو تعبين ذلك فقلت نع لمسئال بمنطيعة واحب من شارك في يدر اختى وصلح إن ذلك الاحسل في قال فا ذات الشار يد قال بفت المسلمة قلت نرج فقال لوالها لم تكن و ربيتي في حجرى ماحلت الرساعة من

وقالااخرحه المخارىءن الجيسدى وهو كإفالاقداخرجه عنسه لسكن حذف هسانا الاسهر وكأته عمدا وكذاوقع في هدده الرواية زينب نت إمسلمة وحذفه المخاري انضامتها ثم نسه على إن الصواب درة وسأني بعداد بعة اوابوحة مالمنذري بأن إمهها جنه كافي الطيراني وقال عبأض لانعلي لعز مّذكر إ في شات إلى سفيان الإفي دواية مزيدين إلى سبب وقال الوموسي الاشهر فها عزة (في إيراد تعكين ذلك) هو استفهام تعبيب من كونها تطلب إن متزوج غيرها مع ماطسع عليه النساء من الغيرة [قرايه لست الثا عندلية) ضم المعروسكون المعجمة وكسر اللام اسم فأعل من آخل يخل اي لست بمنفردة لله ولاخالية ن ضرة وقال معضهم هو يوزن فاعل الاخلاء منعد باولاز مامن اخليت عمني خاوت من الضرة إي في بعض الروايات يفتح اللام بلفظ المفعول حكاها المكرماني وقال ردة قال إخل إهرك واخل به إي انفر دمه وقال صاحب النهامة معناه لم احدك ومن قو لمهام أمَّ مخلسة اذاخلت من الازواج (قرأ مواحب من شاركني) مه فو عمالا بتداءاى الى وفى دواية عشام الا " تيه قريبا من شركني بغير المف وكذا في المباب الذي بعد ه وكذاعت مسلم (قاله في نير) كذاللا كثربالتنكيراي اي خيركان وفي واية مشام في الميرق ل المراويه صحبة وسول اللهسلى الله عليه وسلم المتضحنة لسعادة الدادين الساترة لما لعله يعرض من الغيرة الترجرت ما العادة بن الزوحات لحكن في رواية هشا مالمذ كورة واحسمن شركني فيل المنتر فعرف ان المراديا المبرد انه صلى الله على وسلم (قرله فا ما عدت) بضم اوله وقدم الحاء على البناء المجهول وفي رواية هشام المذكرة قلت بلغني وفي رواية عقب إلى الماب الذي بعيدها قلت مارسول الله فوالله (المانتىجىدات وفى روامة وهب عن هشام عنسدا بي داود فو الله اغد اخبرت (قرأ به الله تر مدان تنكم) فى دواية مشام الا " تيسة بلغني الله تقطب ولم اقف على امهم من أخبر بذلك ولعسله كان من المنافقين فأمه قدظهران الحرلا أصل له وهدائم استدل به على ضعف المراسس (قرل بنت اليسامة) في رواية عقبل الاستمة وكذا اخرجه الطبران من طريق ابن اسى الزهري عن الزهري ومن طريق معبدو عن هشامين عروة عن اسبه ومن طريق عراك عن زينب بنشام سلمه درة بنت الدسلمة وهي يضم المهملة وتشددالواء وفيرواية كاهاعياض وخطأها غنج المعجمة وعسدا يداود من ماريق هشامين اسهفن زينسص امسلمه درة اوقرة على الشك شلافه يرداد يهعن مشام ووقع عنسد المبهق من رواية الحسدي عن سفيان عن هشام ملغني الما تخطب فرينت المسلمة وقد تفسد مراكندسه على خطئه ووقع عندابي موسي فيذيل المعرفة حنه بنتابي سلمة وهوخطأ وقوله بنتبا مسلمةهو اسستفهام استئبات لرفع الاشكال اواستقهام انكاروالمعنى انهاانكانت بنت المسلمة من احسلمة فمكون نحر عهامن وحهن كإسباني بدانه وان كانت من غشيرها قن وحه واحدد وكان ام حبيبة لم أطلع على تحريم فلا امالان فلك كان قبل نزول آية التحريم وإما يعدفلك وظنت انه من خصائص النبي صدل الله طيه وسلة كذاقال المكرماني والاحتمال الثاني هوالمهتمد والاول يدفعه سياق الحديث وكان احسيسة استندات على حوازا لجمع مين الاختين بحوازا لجمع من المرأة داينها بطريق الاوبي لان الريدسة حرمت على النأيد والاخت حرمت في صورة الجمع قدط فأجاج اسسلى الله عليه وسيلمان ذلك لا على وإن الذي بلغهاس ذلك ليس بحق وانها محرم عليـ من جهدين (قوله لوانها لمنكن ربيبني في حجري ماحلت لى) قَالَ القرطى فيسه تعليل الحكم تعلَّين فانه علل تحريجها بكونهار بيسة و بكونها بنت اخ من الرضاعة كذافال والذي ظهرانه تسمعلى انهالوكان بهامائع واحدد لكني في التحريم فكيف وبها

ارستنی وا باسلمه توسه فلانعرضن علی مناندگن ولااخوانسکن قال حروث وثوییهٔ مولاهٔ لایی لهب وکان ابولمباعثهٔ بها ماتفان فليس من التعليل بعلنين في شي لان كل وصفين يجوزان بضاف الحكوالي كل منسهما لوابغر د فاماان بتعاقبا فيضاف الحكم الى الاول منهسما كافي المسيين افدا استمعاومنا لعلواحدث تم احسدت مغير تحتلاطهادة فالحديث إلثابي لم معمل شيأاه بضاف الحسكم الي الشابي كإني استماع السعب والمداشرة وقد بضاف الى اشبهما واليسهماسو اعكان الاول ام الثاني فعلى كل تقدير لا يضاف المها حدهاوان قدر أنه وحدوالا ضافه الى المحموع و مكون كل منهما حراعلة لا فاست الدفلا عدم علمان على معاول واحد هما الذي ظهر والمسئلة شوررة في الاصول وفها خملاف فال الفرطبي والصحمح حوازه او لما الحديثوغيره وفيالديث اشارة اليان المحريم بالربية اشدمن التحريم الرضاعة وقولمرسين اى المتذوحتى مشتقة من الرب وهوالاسلاح لانه يقوم أممها وقيل من التر مفوه غلط من حهة الاشتقاق وقوله فيحجرى راعى فسملفظ الاتة والافلامفهومله كذاعندالجهوروانهخر جمخرج الغالب وسأتى البحث فبدفي باسمفر دوفي رواية عراله غريز ينب بنت امسلمه عنسدالطبراني لواني لم انسكح المسلمة ماحلت لى ان اياها انجى من الرضاعة ووقع في دواية ابن عبينة عن هشام والله لولم نكن ربيبتى ماحلتك فذكر ابن حرمان منهمن احتج معلى ان لافرق بين اشتراط كونها في الحجر اولا وهه ضعمه لان الهصمة واحدة والذمن إدوافيها نفظ في حجري حفاظ اثمات (قرايه ارضمتني واما سلمة) ايوارضعت اباسامة وهومن تقديم المفعول على الفاعل (قوله ثو يبه) عملته وموحسدة مصغركانت مولاة لاى لهب ن صد الطلب عم الني صلى الله عليه وسلم كاسياني في الحدث فلاتعرضهن) بفتح أوله وسكون العين وكسر الراء بعدها معجمة ساكنه ثم نون على الحطاب لجاعية النساءو بكسر المعجمة وتشديد النون طابلام حبيبة وحدهاو الاول اوجه وقال ابن الين ضبط يضم المضادفي بعض الامهات ولااعلم لعوجها لانه انكان الحطاب لجاعمة النساء وهوالا بين فهو بسكون الضادلا به فعل مستقيل مني على اصله ولوادخات عليه التأكيد فشيددت النون ا كان تعرضنان لانه مجمع ثلاث نونات فيفرق ينهن أنف وانكان الخطاب لام حبيسة خاصة فتكون الضاد مكسورة والنون مشسددة وقال الفرطى جاءبلفظ الجدموان كانشا انمصسة لاثنين وهماام حبيبة وامسلمة ردعا وزحرا ان تعودواحدة منهما اوغرهما الىمثل ذلك وهذا كالورأى ولرام أة نكام وحلاقنال لحا انسكلمين الرجال فانه مستعمل شائع وكان لامسلمة من الاخوات قريبة زوج زمعة بن الاسودوقرسة الصغرى ذوج عمر ثم معيادية وعزة بنشابي امية ذوج منبسه بن الحجاج ولهامن البنان فرينس داوية المدرودرة التي قبل انهاعظو بةوكان لام حييه من الاخوات هندزوج الحرث بن نوفل وسوير يقزوج أسبن المحميش وامعه زوج صفوان بن امية وامالحكم زوج عسدالله بن عثمان وصعرة زوج الاخنس ومعونة زوج عروة بن مسعودولهامن المنات سيبة وقدروت عنها الحديث ولها صحبه وكان لغيره سمامن امهات المؤمنين من الاخوات امكاثوم وامحبيبه ابتناز مصة اختاسودة وامهاء اختعائشه وزينب نت عمر اخت حفصه وغيرهن والله اعلم (قرايه قال عروة) هو بالاسناد المذكور وقدعلق المصنف طرفامنه في آخر النفقان فقال فال شعيب عن الزهري فال عروة فذ كره و اخرجه الاسماعيلى من طريق الذهلى عن الى البمـان باسناده ﴿ قُولُهُ وَتُو يَهُ مُولَاةً لَا يَهُ فِي فُلْتُ ذَكُرُهَا ابن منده في الصحابة رقال اختلف في اسدار مها وقال الونعيم لا نعلم احداد كر اسلامها غيره والذي في المسيران النبي صلى الله عليه وسسلم كان يكر مهاوكانت الدخه ل عليه معدما تروج خديجه وكان يرسل البهاالصدلة من المدينة الى ان كان بعز فتبع خدير مات و مان انها مسروح (قوله وكان الولهباعتقها

ع قوله من طريق كذا هكذافي نسخ الشرح التي بأبديثاونمر رإهمصحح

وهوان إماله اعتقباقيل المحرة وذلا عدد الارضاع وهوطوس وحكى السيهيل الضاان عتقها كان قبل الارضاع وسأذ كركلامه (قراه اربه) ضيرالهمزة وكسر الراء وقنع المنحثانية على المناء المجهول (قرايه عض اهله) بالرفع على أنه النائب عن الفاعل وفر كر المسمر لي إن العباس قال لما مات الوليب رأنسه في منامي هد حول في شرحال فعَال مالقيت بعد كمراحة الاان العذاب عفقت عني كل وم النين قال وفلك ان النبي صلى الله عليه وسار والديوم الاثنين وكانت أو سه نشر ت ا با المبء لده فاعتقيا (قراء شرحمة) كسر المهملة وسكون السعتانية بعدهامو حدة ايسوء عال وقال ابن فارس السنة للبغوي يفتح الحاء ووقع عنسدالمستعلى غتيج الحاء المعجمة اى في حالة خائبة من كل خيروقال ابن الحرزيه تصحف وقال الفرطي بروي بالمعجمة ووحدته في نسخة معتددة بكسر المهملة وهو المعروف وحكى في المشارف عن رواية المستملى الجيم والااطنه الاتصحيفا وهو تصحيف كاقال (قرايه ماذالفت) اي بعد الموت (قرام المالة وبعدكم غيراني) كذا في الأصول بحدث المفعول وفي رواية الامهاعية لمالق بعدكم رخاء وعندعيدالوذات عن معمر عن الزهرى لمالق بعدكم واحسة فالياس بطال سقط المضعول من رواية المنعاري ولايستقيم الكلام الابه (قرله غيرا في سقيت في هدنه) كذاني الاصول المنف الضاووقع في رواية عدالرزاق المذكورة واشار آلى النقرة الني تعت اجامه وفي روالة الاساعب المذكورة وآشارالى النقرة التي بين الإجام والتي تليهامن الاصابع والبيهق في الدلائل من طريق ٣ كذامشله بلفظ يعني النقرة الخوف ذلك اشارة الى حقارة ماستى من الماء (قوله بعثاقتي) يفتح العين في رواية عمد الرزاق بعني وهو اوجه والوحسه الاولى ان يقول اعتاقي لان المر إدا لتخليص من الرق وفي الحديث دلالة على إن الكافر قد شفعه العسمل الصالح في الاستدرة الكنه عنالف الطاهر القرآن قال الله تعالى وقدمنا الي ماعمالوا من عمل فبععلنا مصاءمنثور اواحيب اولا بأن الخبر هم سلم ارسله عروة ولهذ كرمن حدثه به وعلى تقديران يكون موسولا فالذي في الحسرور بامنام فلاحجة فسه ولعل الذى رآهالم بكن افذال اسلم بعد فلا يصنع بموثانيا على تقدير القبول فيحتمل ان يكون ما يتعلق بالني صلى الله عليه وسيار يخصو صامن ذلك بدليل قصية الي طالب كاتقدم الدخفف عنيه فنقل من الغمرات الى الضحضاح وقال البهق ماوردمن طلان الميرالكفار فعناه الهم لا يكون لوسرا المخلص من النادولادخول الحنسة و محوزان يضفف عنه من المداب الذي يستوحبونه على ماارتكبوه من الجرائم سوى الكفر بما تماوه من الحسيرات واماعياض فقال الدة دالاجاع على ان الكفار الانتفعهما عمالهم والإشابون علمها ينعم والاتخفيف عذاب وان كان بعضهم اشدعذا بامن بعض (فلت) وهمذالا يردالا حال الذي ذكره المهنى فان جسع ماورد من فلله فيا يعلق بدنس المكفر واماذنب عيرالكفر فاالمانع من تحقيقه وقال الفرطى هذا التخفيف خاص مذار عن ورداننص فعه وقال ابن المنيرف الحاشية هناقضيتان احداهما محال وهي اعتب ارطاعة الكافر مع كفر ولان شرط الطاعة ان تقع فصد صحيح وهـ دامققو دمن الكافر الثانية اثابة الكافر على مض الإعمال تفضيلا من الله تعالى وهدذا لاعدله العقل فاذا تفرر ذال الم يكن عتق الى الهدائو يبة قرية معتبرة و يجوز إن يتفضل الله عليه بماشاء كاتف دم على العطالب والمتبع ف ذلك المروفي فيا واثبانا (قلت) وتعمدهدذا ان بقع

فأرضعت النبى صلى الله عليه وسلم) ظاهره ان عنقه لها كان قبل ارضاعها والذي في المسد عدالفه

قارضت الني سلى الله عليه وسلم فلمأمات أبوغب اريه بعقر اهله شرحسة قال الماذا لقت قال الو لهسامالق بعدكم غيراني سفت في هذه أستانتي

الحنفة إن اقصيم عنه الرضاع تلاثون شهر او حجتهم قوله تعالى و-هله وقصاله ثلاثون شهر الجالمة. المذكرة ليكايمن إلحيل والقصال وهذا تأو مل غريب والمشهر رعنسدا إليهر دانها تقدر مدة اقل الخسل واستخدمذة الرضاع والي فلات صارايو يوسف وهميدين الحسن ويؤيد فلانان المسنفة الإخول إن اقصى الجل ستنان و نصف وعندالمالكية رواية توافق قول الحنصة ليكن منزعهم في ذلك أنه يغتفر بعسدالحو لن مدة مدمن الطف لفها على الفظام لان العادة ان الصبي لا غطير دفعة واحدة بل على التسدر عبى المرقل لات فللا مامراتير معاول فهافطامه حكواطو نين ثماختلفوا في تقدم تلك المدة فسيل يغتقر نصف سنة وقبل شهران وقبل شهر ونعوه وقسل امام يسبرة وقبل شهر وقبل لا يرادعلي الخواين وهر روواية الدروهب عن مالك و مه قال الجهورومين حجته بعد مثيا من عباس وفعيه لارضاع الأما كان في الحولين اخرجه الدارقطني وقال ارسنده عن ابن عيينة غيرالهيثم بن حل وعوثفة حاقظ واخرجه ارب عدى وقال غير الهشر يوقفه على ابن صاس وهو المخفوظ وعندهم متى وقع الرضاع عسداملولين ولو بلحظة لمرتب عليه حكم وعندالشا فعية لوابدأ الوضع في اثناءالشهر حرا لمنسكسر من شهر آخر ثلاثين يوماو فال ذفر يستهمر إلى ثلاث سنين إذا كان يعتري باللبن ولا يحتزي مالطعام ويحكى امن عبد البر عنه إنه يشترط معرفاك ان يكون يعتري بالبن وسكى عن الأورّاجي مثله لسكن قال بشرط ان لا يقطم فتي فطم ولوقيل الخولين فارضع بعسده لا يكون رضاعا (فاله وما يعرم من قليل الرضاع وكثيره) هسازا مصيرمنه الى التمسك العموم الوارد في الأخمار مثل حديث الباب وغيره وهذا قول مالله والي حنيفة والمثورى والارزاجي واللث وهو المشهور عندا حدوده سآخرون الي ان الذي يعرم مازاد على الرضعة الواحدة ثم اختلفو افيعاء عن عائشة عشر رضعات اخرجه مالله في الموطاو عن حفصية كلاك وجاءعن عائشة إينبا سبع رضعات اشوجه ابن ابي شيهة باسناد صحيح عن عبدا تقبين الزبيرعنها وعسد الوذات من طريق عروة كانت هائشة تقول لإمحر جدون سبم رضعات او خس رضعات وجاء عن عائشة ايضا خسى دضعات فعندمسارعنها كان فهاترال من القرآن عشر وضعات معاومات ثم نسخت بخيس وضعات معاومات فتبو فيرسول أتتمصل القدعليه وسيلجوهن بمباغر أوعندع بدالرزا فباسنا وصحيح عنها فالت لاعمر مدون نمس رضعات معلومات والى هدادهب الشافعي وهي رواية عن أحمد وقال به ابن حزم وذهنسا حسد في دواتة واسعة والوعسسة والوثوروان المنذروداود واتباعه الاالور حرماليان الذي عرر مثلاث رضعات لقوله سلى المقعليه وسلم لأعفر مالرضعة والرضعة أن فان مفهومه ان الثلاث تعرم واعر بالقرطبي فقال ام هل به الاداود و مغرج ما اخرجه البهق عن زيد بن ثابت باسسنا دسميسم انه يقول لاتصرم الرضعة والرضعتان والثلاث وان الاربع هي التي تصرم والثابت من الاحاديث حديث عائشة في الحس واماحد يث لا تحرم الرضعة والرشعة أن فلعله مثال في الحافظ والافالتجريم بالثلاث فافوقها اعا يؤخذمن الحديث بالمفهوم وقدعارضه مفهوم الحديث الاتخر المخرج عندمسلم وهو الحس ففهو ملاعوم المصه والاللصنان إن الثلاث محرم ومفهوم خسر صعات إن الذي دون الار بعلا يحرم فتعارضا فيربع عالى الترجيح بين المفهومين وحسديث الحسجاء من طرق محبحة

وحدث المصدتان جاءالصّامن طَرق تحديدة لَكن فذهّال بعينهم إنه مضطر بالانه اختلَف فيدهل هو عن عائشه أو غن الزير او عن أبن الزير او عن اما الفضل لـ لَكن له فذح الاضطر آب عند مسلم

الده قسل الذكوراكر امالمن وقع من المكافر الديه وتصوفك والقداعة ﴿ ﴿ وَقِلْهِ عِلْمُ مِنْ اللَّهُ عَلَ من واللارضاع بعد حوامن هو له عزوجل حوامن كاملين لمن ارادان بتم الرضاعة / اشار جذا الياقول

و باسمن قال الارشاع بعد سولين لقوله عزوجل ولين لقوله عزوجل حواين كاماين لمن اوادان يتم الرشاعة وما يعدم من خلل الرشاع وكثيره والمسلم وكثيره والمسلم حدثنا الموالوليسد حدثنا شعية

فأخرحه من حديث ام الفضل زوج العباس ان رحلامن بني عام م قال يا رسول الله هسل تعرير الرشعة الواحدة قال لاوفي رواية له عنها لا يحرم الرضعة ولا الرضعة ان ولا المصفو المصة ان قال القرطيرية وأنص مافى الماب الاانه يمكن جدله على ما ذالم تحتى وصوله الى حوف الرضيع وقوى مشذهب الجهور بأن الإنسار اختلفت في العدد وعائشة التي روت ذلك قد اختلف علما فها ستسرمن ذلك فوسب إلى يتوع إلى إذا ما ينطلن علسه الاسمو يعضده من حث النظر انه معنى طارئ هُنَّفِي بأسد النَّب موفلا يشت ما بددكالصهراو خال مائه بلج الماطن فيحرم فلانشسترط فيه العدد كالمني واللهاعلم وانضافقول عائشية تشر رضات معاومات تم نسخن بخمس معاومات شات الني صلى الله عليه وسلم وهن جما مرا لانتهض للاستعجاج على الاصح من قولي الاصوليين لان القرآن لا يثبت الابالتو إترو الراوي روى هذا على أعقر آن لاخرف ليست كونه قرآناولاذ كرالراوى انه خبرلي قب ل قوله فيه والله اعلى (قاله عن الاشعث) هو ابن اى الشعثاء وامعه سليم بن الاسود المحار بي الكوف (قوله ان النبي سلم الله عليه وساردخل عليها وعندهار حل) لماقف على امهه واطنه النالاي القعيس وغلط من قال هم عمد الله بن بزيد وضيع عائشية لان عبد الله هذا تا بعي الفاق الاعمة وكأن أمه التي اوضعت عائشة عاشت بعد النبي سلى الله عليه وسلم قولدته فالهزاقيل له رضيع عائشه ﴿ قَوْلُ. فَكَانُهُ تَغِيرُو حَهِهُ كَانُهُ كر وَذَلْكُ ﴾ كذا فسه ووقع في دواية مسلم من طريق افي الاحوص عن اشعث وعنسدي دحل قاعد فاشتد ذلك عليه ورأيت الغضب فى وحمه وفى رواية بى داودعن حفص بن عمر عن شعبة فشدى ذلك علسه وتغروسهم وتفسدهم وروامة سفران المساضعة في المشوادات فقال باعائشة من هذا (قاليه فعالت إمداني) في روامة غندرون شعبة انهاجي مه الرضاعة إخرجه الاسهاعيلي وقد إخرجه احد عن غندر بدرتها وتصدمني فى الشمادات من طر ن سمفان الثوري عن اشعث فذ كر حاوكداد كرها الوداود في رواسه من طريق شعبه وسيقيان جيعا عن الاشعث (قاله اظرن ماأخواتكن) فيروابة الكشميني من اخوانكن وهي اوجه والمعنى تأملن ماوقع من ذلك هل دورضاع صحيح بشرطه من وقو عدفي زمن الرضاعة ومقسدا والادتصاع فان الحيكم الذى ينشامن الرضاع انعا بكون اذاوقع الرضاع المشسدط فال المهاب معناه انظرن ماسب هدده الاخوة كان حرمة الرضاع اندادي في الصد غرحتي تسد الرضاعية المحاحة وفال الوعسد معناه أن الذي حاع كان طعامه الذي بشيعه اللبن من الرضاع لاحيث يكون الغسداء بضير الرضاع (قوله فاعدا لرضاعة من المجاعة) فيمه تعليل الباعث على امعان الظرو الفكر لان الرضاعة نئبت النسب وتجول الرضيع محرماوقوله من المجاعة اي الرضاعة التي تثبت سااطر مة وتعل بهاالحلوة هي حيث يكون الرضيع طفّلالسد اللبن جوعته لان معدته ضعيفه كمفها اللمن وينبت بداك لجه فيصمير كجزءمن المرضعة فيشترك في الحرمة معراو لادها فكايه قال لارضاعة معتبرة الاالمغنمة عن المحاعة اوالطعمة من المحاعة كقوله تعالى اطعمهم من حوعومن شواعده حديث ابن مسعود لارضاع الاماشد العظموا نت اللحم أخرجه أبود اودهم قوعاً وموقوفاً وحديث المسلمة لا يحرم من الرضاع الاماقتي الامعاء اخرحه الترمسدي وصححه وعكن ان يستدل به على إن الرضيعة الواحيدة الانعرم لانهالا تغنى من حوع واذا كان مساج الى تصدير فأولى ما وخسد به مافيدرته الشر معية وهوخس رضعات واستدل به على ان النغد نبة بلبن المرضعة يحرمسواء كان شرب ام اكل بأى صدفة كان حتى الوجوروا لسعوط والثرد والطمخ وغسيرذاك اذاوقع ذاك بالشرط المذكورمن العسددلان فلك بطردالجوع وهوموجودني جيع ماذكرفوافق انتميروالمسني وبهسدافال الجهوراسكن

عن الاشعثين ابيد من مسروق عن واشد دخص ماشد الله سنها الله الدى سلى الله عليه وسل عليه وسل عليه وسله كان كان تقبل وسهسه كان كره الله المقال المان ما الموادن ما الموادن ما الموادن ما الموادن ما الموادن من الموادن الموادن من الموادن

استذن المنفه المقنسة وخالف في ذلك الليث واهل الطاهر فقالوا ان الرضاعة الحرصة العاتسكون بالتقاء الثدي ومص اللنامثه واوردهل أس حزمانه بازم على قوهم اشكال في التقام سالم شي سهاروهي اختدية منه قان عدا مثالها عن الاشكال احتال انها حليت مثمر به من غيران عص شدم اقال النووي وهواحمال مسن اسكنه لايقيدا بن حرم لانه لا يكنفي في الرضاع الابالتقام المدى لكن إحاب النهوى بأنه عن عن ذلك للحاحمة واما إين حرم فاستدل هصمة سالم عن حواز مس الاحني ثدي الاحدمة والتقاء ثديهااذا إدادان يرتضع منهامطلقا واستدل بهعلى إن الرضاعة أعاتمتوفى حال الصغر لانها الحال الذي عكن طردالم عفها ماللن عفلاف حال الكعروضاط ذلك تمام الحوامن كانقدم في الترجعة وعلسه دل حدث امن عماس المذكو روحدث امساجه لارضاع الامافق الامعاء وكان فساء الفطاء وصعيعه الرميديوان حان قال القرطى فتوله فاتعا الرضاعة من المحاعة تشتقاعدة كاسة عبدنى اعتبارالرضاع فيالزمن الذي يستغنى به الرضيع عن الملعام اللبن و يعتضيد غوله تعالى لمن ارادان يتم الرضاعة فانه بدل على إن هسده المدة إقصى مسدة الرضاع المحتاج المدعادة المعسس شرعاا فازادعليه لاعتاج المعادة فلاسترشرعا اذلا عكالنا دروفي اعتبارارشاع الكسرانعالة حرمة المراة ارتضاع الاحنى منها لاطلاعه على ورتبارلوبا لتفامه ثدما (قلت) وهسدا الاخر على الغالب وعلى مستنصب شيترط التفاء الثدى وقد تقسد مقبل خسسة الواب إن عائسية كانت لاتفرق في حكم الرضاع بن عال المسفر والمكروف واستشكل فللمعركون هدذا الحدث من روا بها واحتببت هي منصب شالم مولى الدريد بفه فلعله افيسمت من قوله انسأ الرضاعية من المحاعة اعتباد مقدار مابسيدا لحوعة من بن المرضعة لن يرتضع منها وذلك اعم من أن يكون المرتضع صنغرا اركسرافلا يكون الحدث نصافى منع اعتبار وضاع الكبير وحدديث ابن عباس مع تقدير ثبوته ايس نصافى ذلك ولاحديث المسلمة لجوازان يكون المرادان الرضاع بعد الفطام منوع تم لووقع وتبعلسه حكالتحر بمفافى الاحادث المذكورة ماهفهمذا الاحبال فلهذا عملت عاشه بذاك وحكاه النووى تعالاد المساغوغره وداودونسه ظروكذا غل الفرطى عن داودان دخاع المكبر بفسلونم الاستيجاب منه ومال الى هدا القول ابن الموازمن المالكية وفي نسبة فالثلا اود خارفان ابن حزم ذكر عن داودانه مع الجهوروكذا فقل غسره من اهل الطاهر وهما شير علاهب ساحيهم والعالدي نصر منعب عائشت هداو بالغرفي فلاعوابن مرمونقسة عن على وهومن رواية الحرث الاعورعسه ولذلك ضعفه ابن عسدا لروقال حسد الرزاق عن ابن حريم فالدحل لهطاءان اص المستفنى من لسفا بعدما كرت افأ تكحها فاللافال ابن مر جوفنلت المهداد أيلة فال نع كانت عائشة تأمر بدلك سات اندياوهو قول اللث بن سعد وقال ابن عسد الرابط نق عنه في ذلك (قلت) و د كر الطبرى في نهديب الاتارف مستدعلي هذه المسئلة وساق باستاده الصحح عن مفصة مثل قول عائشة وهويما يغص بدعوم قول المسلمة اليسائر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدخلن طيهن يتلك لرضاعية إحسارا الموجه ساروغيره ونقله الطبرى ايضاعن عبدانله بن الزيوروا لقاسم بن هجر وعروة في آخرين وفيه تعقب على القرطبي حدث خص الحواز عدعائشة بداو دودهب الجهورالي اعتبار الصغرف الرضاع المحرموف وتسد تقد ومضيطه واحابوا عن قصب سالم بأحو يدمنها انه يحرمنسوخ ويعمر مالحب الطسري في احكامه وقرره بعضه برأن قصه مسالم كانت في اوائل الهجرة والأحادث الدالة على اعتبار الحولين من رواية إحداث الصحابة فدل على تأخرها وهومسنند شدعف ذلا يازم من تأخر اسلام الواوى

ولاصغره ان لامكون مازواه متقدماوا دخافي سباق قصة سالمما شعر يستى الحكيما عتبار المولين القراء المرأة الى مداف في عض طرقه حث قال لحاللني صلى الله علمه وسلم ارضعيه قالت وكف ارضعه وهو رحل كسرف يسيروسول الله على الله عليه وسيلم وقال قد علمت انه رحسل كسر وفي ووازية لمساقالت انه ذولحية قال ارضعه وهداا شعر بأجا كانت تعرف ان الصغر معتسر في الرضاع الحرير ومنهادعوى المصوصية سالمواهم أقابى حذيفة والاسل فيه قول امسلمة وازواج النبي صبلي الله عليه وسلمانري هذا الارخصة ارخصهارسول الله صلى الله عليه وسلم اسالم خاصة وقرره ابن الصماغ وغيره بان اصل قصه سالهما كان وقعمن المنبي الذي ادي الي اختلاط سالم يسهلة فلها نزل الاستعجاب امن المنبئ شق ذلك على سهالة فو قع الترخيص هافي ذلك الرفع ماحصل ها من المشقة وهداؤمه تطرلانه يقتضى الحاقمن ساوى سهاة في المشقة والاحتجاج مافنتني اللمسو صدة و مثت مذهب المخالف لسكن بفيدا الاحتجاج وقروه آخرون بأن الاسداران الرضاع لايحرم فلما ثمث ذلك في الصغر خواقب الاسلاله و يقرماعداه على الاصل وقصمة سالم واقعة عن طرقها احتمال الحصوصمة فيحس الوقوف عن الاحتجاج بها ورأيت بخط تاج الدين السكل اندرأى في تصنيف لمحد بن خلل الايدليي فى هذه المسئلة الدنو قف في ان عائشة وان صح عنها الفتساية الدكن لم يقع منها ادخال احد من الاحانب شلك الرضاعة قال تاج الدمن ظاهر الاحاديث تردعليه وليس عندى فيه قول عازم لامن قطعو لامن ظن غالب كذا قال وفسه غفلة عماشت عندا بي داود في هدده القصة في كانت عائسه تأمر بنات اخدتما و منات اخواتها ان مرضع من احست ان يدخل علما و يراها وان كان كبير الحس رضعات عمد خل عليها واستناده صحيح وهوصر يحفأى ظن غالب وراءهمذاو القسيحانه وتعالى اعلم وفي الحديث الضا حوارد خول من اعترفت المراة بالرضاعة معه على اوانه بصمر اخالها وقبول قولها فعن اعترفت به وان الزوج سأل ذوحسه عن سبب ادخال الرجال بته والاحتماط في ذلك والنظر فسه وفي قصسه تسالم عواز الأرشادالى الحيل وفال ابن الرفعة نؤخ مذمنه حواز تعاطيهما محصل الحل في المستقبل وان كان لدس حلالافي الحال 6 (قاله ما ـــــ لبن الفحل) بفتح الفاء وسكون المهملة اي الرحل ونسبة اللبناليه مجازية لسكونه السبيفيه (قرله عن ابنشهاب) لمالك فيسه شيئع آخر وهو هشام بن عروة وساقه الحديث عن عروة المحموس أي قييس كتاب الطلاق (قوله ان افلح الما المالميس) بقاف وعينوسين مهملتين مصغر وتقسده في الشهادات من طريق الحسكم عن عروة اسستأذن على افلح فلم آذان له وفي رواية مسلم من هسدًا الوحه اقلح بن تعبس والمحفوظ افلح اخوابي القعيس و يحتمسل ان يكون اسم ايسه قعيسا اواسم عده فنسب المه فتكون كنية ابي القعيس وافقت اسم ابيه اواسم حدده و يؤ مده مارقبرفي الادب من طريق عقسل عن الزهري بلفظ فان الما بني القعيس وكذا وقبرعنسد النسائي منطّرين وهدبن كيسان عن عروة وقدمضي في تقسير الاحزاب من طريق تسعيب عن ابن شبهاب بلفظ ان افلح الحالى الفعيس وكذالمسلم من طريق يونس ومعمر عن الزهري وهوالحفوظ عن اصحاب الزهري لكن وقع عنسدمسلم من رواية ابن عسينه عن الزهري افلح بن الهالفعيس وكذالاف داودمن طربق الثورى عن هشام بن عروة عن ابيه ولمسلم من طربق ابن حرج عنعطاءا خرنى عروة انعائشية فالمتاستأذن على عمى من الرضاعة ابوالجعيد فال فقال ليهشام اعماهوا بوالفعيس وكذاوقع عنسدمسلم من طريق الىمعاوية عن هشام استأذن غليما ابوالقميس وسائر الرواة عن هشام قالوا افلح اخوابي القعيس كماهو المشمهوروكذا فالسائر

﴿ باب ابن القصل ﴾ حدثنا عبدالله بن وسف المرابط المرابط المرابط المرابط عن عروة بن الزير عن ما تسمية إن الفح الما المدوس جاء يستأذن علما

وهوجهها من الرضاعسة بعسدان نزل الحيباب فأبيت ان آذان له فلهاجاء وسول الله سيل الله عليه وسلم إخبرته بالذى سنعت فاعر في إن آذان له اسحات عروة ووقع عنسد سعيد ومنصور من طريق القاسم من مجدان اباقعيس الدع أشية سيناذن عليها واخرجه الطبراني في الاوسط من طويق القاسم عن الي قعيس والمحفوظ ان الذي استأذن هو افلحو الوالقعس هوأخوه فاليالقرطي كل ملحاء من الروايات وهم الامن فاليافلج اخوا بي القعيس اوقال او المعدلانها كتمة افلح (قلت) واذا تدبرت ماحررت عرفت ان كثيرا من الروايات لاوهم فيهولم يضطى عطاءف قوله ابو الحدفانه محمل ان يكون حفظ كنيه افلح واما اسمراق القعيس فإراقف علىه الافي كالامالدارقطني فقال هووائل بزرافلج الاشعرى وحكىهذا امن عبدالبرم حكى ايضان اسمه الحعد فعلى هددا يكون اخوه وافق اسمه اسم اسه ويحمدل ان يكون ابو القعيس نسب لحدده ويكون اسمسه واثل بن قعيس بن افلح بن الفعيس والحوه افلح بن قعيس بن افلح ابوالحصد فاليابن عدا الرفى الاستعاب العلم لا عالم عسن ذكرا الافي هذا الحدث (قاله وهوعها من الرضاعة) فيسه المفات وكان المساق يقتضي ان يقول وهوعى وكذا وقع عند النسائي من طريق معن عن مالك وفى و أية يونس عن الزهرى عنسد مسلم و كان ابو القعيس الماعاً شدة من الرضاعة (قوله فايت ان آذان له) في رواية عرال الماضية في الشهادات فقال انحتجبين منى واناعمتْ وفي رواية تُعب عن الزهري كامضى في تفسيرسورة الاحراب فقلت لا آذان لهجني استأذن رسول اللمصلى الله عليه وسلوفان اخاه الماالنعيس ليسر هوارضيفي ولسكن ارضعتني احرأة ابي المعيس وفيروا يممصمر عن الزهري عسد مسلموكان ابوالقعيس زوج المراة التي ارضعت عائشة ﴿ قُولُهِ فَأَمْ فَانِ آ ذَانِ لَهُ ﴿ فَوَارِانِهُ شعب الدُّني له فانه عمل تر يت يم منك و في رواية سفيان بدالة او يمنك وقد تقدم شرح هـ ده اللفظه في باب الا كفاء فى الدين وفى رواية مالله عن هشام بن عروة انه ممل فليلج على وفي رواية الحسكم مسدق اقلح المذني له ووقع في رواية سفيان الثوري عن هشام عندان داود دخل على افلح فاسترت منه فقال انستترين مي والمآحمة فلنمن إبريقال ادضعتك إمراة الني قلت إعما ارضعتني المراة والمرضعي الرحسل الحديث ويجمع بانه دخل عليها اولافاسترت وداو بينهما المكلام ثم عاء ستأذن طنامنه إنها قبلت قوله فإ تأذن لهحتي تستأذن رسول اللهصلي الله عليه وسلم ووقع في رواية شعيب في آخر مين الزيادة قال عروة فبذلك كانتحائشة تقول حرموامن الرضاع بايصرم من النسب ووقع فيرواية سفيان بن عيبنة ماتعرمون من النسوهسدا ظاهره الوقف وقداخرجه مسلم من طوش يزيدين ابي حيب عن عراك عورعروة فيهسده القصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحتميني منه فانهجر من الرضاعة ماحرممن النسب وقد تغسدمت هسذه الزيادة عن عائشية إيضاع مفوعة من وحه آخر في اول إيواب الرضاع وفيالحديث ان لين الفحل محرم فتنشر الحرمة لمن ارتضع المصغير بلينه فلاتحل له بنت زوج المرأة التي اوضعته من غديرها مثلا وفيه خلاف قديم كحكى عن ابن عمر وابن الزبير ورافعربن خديج وذينب بنشام سلمة وغسرهم ونقلها بن بطال عن عائشية وفيه نظرومن التابس عن سعيدين المسبب والمسلمة والقاسم وسالم وسلمان بن سار وعطاء من سار والشعبي والراهيم النخيي والي قلامة وأباس بن معاوية اخرجها أبن المشيمة وعبدالرز إقبوسعيدين منصوروا بن المنسدر وعن ابن سيرين نبئت ان لما من اهسل المدينية اختلفوافيه وعن زينب بنسا ف سلمة انها سألت والصحابة متوافرون وامهات المؤمنسين فقالوا الرضاعة من قبسل الرحم لايحرم شيأ وقالبه من الفيقهاء ربيعة الرأى وابراهم بن عليمة وابن بنت الشافي وداودوا تباعه واغرب عياض ومن تبعمه في تخصيصهم ذلك بداود وابراهم مع وجودالرواية عن ذكر للالله وحجتهم في ذلك قوله تعالى

وأمها تبكم اللات أرضعنكم وليهذ كرالعمه ولاالبنت كاذكرهما في النسب واحبوابان تخصيص الشئ الذكر لايدل على نير المكم عماعمداه ولاسهار قدحاء تالاحاديث الصحيحه واحتج عضهم من حيث النظر بان اللن لا بنفصه ل من الرحل واعما ينفصه ل من المرأة فكنف تنشر الحرمية ألى الرحل والجواب انعقياس فيمقابلة النص فلا يلتقت الميهوا نضافان سب اللبن هو ماءالرحل والمراةمعا فوحسان بكون الرضاع منهما كالحداسا كان سعب الواداو حسقعر ممولد الوادمه لنعلقه نواده والىهذا إشارا بن عباس غوله في هذه المسئلة للقاح واحدا شرحه ابن الى شيبه والضافان الوطء دراللن فللفيحا فيه نصيب وذهب الجهور من الصحابة والنابعين وفتمهاء الامصار كالاوزاعي في اهل الشام والثوري وافي منيفه وصاحبيه في إهل السكوفة وابن حر بج في إهل مكة ومالك في إهل المدينة والشافعي واحمد واسحق وابي ثوروانياعهم الدان لبن الفحل بحرم وحجتهم هدذا الحديث الصحيح والزم الشافيي المالكية فيهذه المسئلة برداصلهم تتقدم عسل اهل المدينة ولوخالف الحديث الصحيح اذاكان من الاسماد لمسارواه عن عبد العزيز بن مجمد عن ربعة من ان لبن الفحل لا يعرم قال عبسد العزيزين مجد وهداراي فقهائنا الاالزهري فقال الشافعي لا نعارشا من على الخاصة اولى بأن يكون عاما طاهر امر هذا وقدتركه والنغيرالواددقيارمهم علىحسذا اماان يردواهسذا الحيروهملم ردوماو يردواما عانف المير وعلى كل حال هو المطاوب قال القاضي عبد الوهاب يتصور تعر مدلين الفحل برحدل له أحم انان ترضع احداهماسيا والاخرى سيبة فالجهور فالواعترم على الصي تزوج الصديية وفال من مالفهم يعوز واستدل به على ان من ادعى الرضاع وصدقه الرضياء شبت حكم الرضاع بنهم ما ولا يعتاج إلى بنسه لان افلم ادعى وصدقته عائشة واذن الشارع عجر دفال وتعقبها بتمال ان يكون الشارع اطلع على فلا من غيردعوى افلحوتسليم عائشة واستدل به على ان قليل الرضاع يحرم كايحرم كثيره لعسدم الاستفصال فيه ولاحبجه فيه لان عدمالذ كر لايدل على العدم المحض وفيه ان من شائى حكم يتوقف عن العسمل يتريب أل العلماء عنه وان من اشتبه عليه الشي طالب المدعى بينانه ليرجع البه احدهما وإن العالم إذاسل يصدقهن قاليالصواب فها وفيمه وحوب احتجاب المراةمن الرجال الاجانب ومشروعية استئذان الهرم على محرمه وان المراة لا مأذن في بيت الرجل الاباذنه وفيه حواز التسمية بأفلح و يؤخذ منسه ان المستفي إذابادر بالتعلىل فيل مهاع الفتوى انسكر عليه القواه لهاثر بت عينك فان فيه اشارة الى انه كان من حقها ان تسأل عن الحسكم فقط ولا تعلل والزمريه بعضهم من اطلق من الحنفية الفائلين ان الصحاف اذاروي عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا وصح عنه تم صح عنه العمل بمحلافه إن العمل بماراي لا بما روىلان عائشه مسمعنها ان لااعتبار للين الفحل ذكره مالله في الموطا وسعيد بن منصور في السنن والو عبيدني كتاب النيكاح باسناد حسن واخذا لجهورومنهم الخنفية بفلاف ذلك وعاوا بروايتها في قصة الحي الى المعيس وحرموه بلبن الفعل فكان بازملهم على فاء تهمان يتبعوا عمل عائشة و يعرضوا عن دواينها ولوكان دوى هذا الحكم غيرعائشة لكان لهم معذرة لسكنه لم روه غيرها وهو الزام قوى 🐧 (قاله _ شهادة المرضعة) اي وحدها وقد تقدم سان الاختسلاف في ذلك في كناب الشهادات واغربان طال هنا فقل الاجاع على إن شوادة المراة وحدمالا تعوز في الرضاع وشهه وهوعيب منه فانه قول جماعة من المسلف حتى ان عندالم المسكية رواية إنها تقبل وحدها لمسكن بشرط فشوذالة في الجيران (قراله على بن عبدالله) هو ابن المديني وامعمل بن ابراهم هو المعروف بابن علية وعبيد بنافي مريم مكيماله في الصحيح سوى حدا الحديث والاعرف من ماله شدأ الاان اس حيان

إباب شهادة المرضعة ك مدننا على بن صدالله تعدثنا المعميل بن ايراهيم اعرناايوب عن صدالله ان الى مليكة قال حدثني عبيد بنان مرح عن عقبه بن المارث قال وقد سمعته من عقبة لكني لمديث عبيد إحفظ فال لزوجت أهماة فحاءتنا امرأة سرداء فقالت ارضعتكا فأنت النبي سلى الله عليه وسلم فقلت تزوست فلانة بنت فلان فاءتنا امراة سوداء ففالت لى إنى قدار ضعتكما وهيكاذبة

فاعرض عنى فأنسهمن قىلوجهە قىلتىانىما كاذىة قال كنف ما وقد زعت انها قدارضعتكا دعها عنك واشار اممعسيل بأصعمه السابة والوسطى يحكى الوب في ماسماعيل من النساء ومأسر موقه له تعالى حرمت عليكم امهانكم وشائكمالاته الى علما حكما كه وقال انس والمحمسنات من النساء ذوات الازواج الحرائر حرام الاماسلكت اعانكم لاترى نأسا أن يسزع الرحل جاريته من عبده وقال ولانتكحوا المشركات حتى يؤمن وقال ابن عباس مازادعلى اربع فهوحرام كامسه وابتسه واخته وقال لنااحدين حسل حدثناهي بن سعيدعن سفيان حدثني حبيب عن سعيد عن إبن عباس حرم من النسب سبع ومن الصهرسيع

د كر مف تفاصالنا سين وقد أوضعت في الشهادات سان الاختلاف في اسسناده على إن الي ملكة وان العمدة فيه على صاعان ال ملكة له من عقبة بن الحرث فسه وتقدمت تسعيه إلمراة المسرعنهاهنا مفلانة منت فلان وتسمَّمة أسها وأما المرضعة السوداء فياعرف اسمها بعيد (قوله فاعرض عني) في رواية السُّملي فأعرض عنه وفيه النفات (قرأيدعها عنلنواشار بأصبعيه السَّباية والوسطى عكى أبوب) يعني يحكى اشارة ايوب والفائل على والحاكي اسمعيل والمراد حكاية فعل الذي صبل الله عليه وسلمحث اشار بمده وفال بلسانه دعها عنسك فكي ذال كل راولمن دونه واستدل بهعلى إن الرضاعة لابشترط فيها عددالرضعات وفيه تطرلانه لايلزم من عدمذ كرهاعدم الاشتراط لاحتمال ان مكون ذلك فعل تقو يرحكماشتراط العدداو بعداشتهاره فلرمحتجان كره في كل واقعة وقد تقسده بيان الاختسلاف ف ذلك ويؤخذ من الحديث عند من يقول ان الاص مفر اقهالم بكن لتحر عها عليه بقول المرضعة بل للاحتياط ان يحتاط من يريدان يتزوج او يروج تماطلع على امرفيه خدالف بين العلماء كن زنيها اوباشرها بشهوة اوزني بها اصله اوفرعه اوخلفت من زناه بأمها اوشك في تحريمها عليه يصهر اوقراية ونعوذال والشاعل ﴾ (قاله ماسب ماهل من النساء وما عرم وقوله تعالى مرمت عليكم امها تكمو سَانكم الآية الى علما حكما) كذالا في فدوساق في دواية كريمية الى قوله و بنات الاخت مُعَال الى قوله علما حكما وذلك شعل الاتمت وفان الاولى الى قوله عفود ارسا (قرله وقال انس والحصنات من النساء ذوات الأدواج الحرائر سوام الامامل كاعمان كم لايرى بأساان بزع الرحل جاريته) وفرواية الكشميني جارية (من عبده) وصله اسمع ل القاضي في كتاب احكام القرآن باستناد صعيم من طريق سلبان التهيءن الى معارعن السرين مالك انه قال في قوله تعالى والمصنات فوات الاذواج الحرائر الامامك كآيا نسكم فاذاحو لايرى عاملك الحين بأساان ينزع لرسل الحادية من عسده فسطأها واخرحه إبن ابي شبيه من طريق اخرى عن النصي بلفظ دوات البعول وكان يقول بيعها طلافها والاكترعلى انالمر ادبالحصنات ذوات الارواج يعنى انهن حرام وان المراديالاستشاء ف قوله الاما ملكت إعمامكم المسيات أذاكن متروجات فانهن حال للنسباهن (قله وقال) اى فال الله عزو حل (ولا تنكحوا المشركات عني نؤمن) اشار مدا الى النبيسه على من حرم سكاسهازا لداعلى مافى الاتيتين فد كرالمشركة وقداستنيت المكتابية والزائدة على الرابعة فدل فلل على إن العدد الذي في قول ابن عباس الذي بعده لامفهوم له واعدار ا دحسر مافي الا تين (قاله وقال ابن عباس مازاد على اربع فهو حرام كأمه وابنته واخته) وصله الفريابي وعبدين حدماسناد محبح عنسه وافظه فيقوله تعالى والمصنات من الساء الاماملكت اعانكم لاعسل اوان يتزوج فوق أربع نسوة فازادمنهن فهن عليه حرام والباني مشله واخرجه البيهي (قوله وقال انااحد ابن حسل) هدافهافيل اخذه المصنف عن الامام احمد في المذا كرة او الاحارة والذي ظهر لي بالاستقراء إنهانما أستعمل همذه الصيغة في الموقوفات ورعما استعملها فها فيه قصورماعي شرطه والذىهنا من الشق الاول ولبس للمسنف في هدا الكتاب عن احدوواية الافي هذا الموضع واخرج عنه في آخر ألمغازى حديثا بواسطه وكأنه لم يكرعنه لانه فيرحلته القديمة لق كثيرامن مشايخ احدفاستغنىهم وفى رحلت والاخيرة كان احد قد قطع التحديث فكان لا يعدث الالدرا فننمأ كثرالبخارى عن على بن المديني دون احسلوسفيان المذكور في هدا الاسينادهواليوري وحبيب هوا بن اف ات (قوله حرم من السب سبع ومن الصهرسيع) في رواية ابن مهدى عن سفيان عنسدالاسهاع يلى حرم عليكم وفي لفظ حرمت عليكم ﴿ قَوْلُهُ ثُمَّ وَأَحْرِمَتَ عَلَيْكُمُ أَمُهَا تُمكير الاتية إفي دواية مرثيدين هرون عن سفيان عند الإسماعيلي قرأ الاتينين والي هذه الرواية شار المصنف بقوله في الثرجة الى علما مكما قام اآخر الا يتين ووقع عندالط براي من طريق عهير مولى ابن عباس عن. ان عاس في آخر الحديث ثُم فر أحرمت عليكم امها أنكم حتى المغو بنات الاخ و منات الاخت ثم قال هذا النسب ثم قرأوامها تسكم للانى ارضعنكم حتى بلغوان تعجمعوا بين الاختين وقرأ ولاة نسكع وأمانسكم آباؤ كم من النساء فقال هسدًا الصهرانتهي فاذا حمر من لروانتين كانت الجلة خس عشرة اهمأة وفي تسمية ماهو بالرضاع صهرا تتحرذ وكذاك امراءا افيروج يعهن على التأييد الااجلم بين الاختين واحراة الفيرو يلتحقءن فدكر موطوءة الحنوان علاوام الامرلوعلت وكذا إمالات وتنسالان ولوسفلت وكذا منتهالمنت ومنت منت الاخت ولوسفلت وكذا منت منت الاخور منت امن الاخ والاخت وعمة الاب وأوعلت وكذاعسة الاموخالة الامولوعلت كذاخانة الاب وحدة الزوحسة ولوعلت وبنت الردسة ولو وكذا غتالر بيب وزوحة إبن الابن وابن البنت والجدوين المراة وعمتها وخالتها وسدأتي في ال عرمهن الرضاع ماعرمهن النب وتفيدم في السمفردو سان مافسا رانه سنثي من ذلك (قاله وجع عبدالله بن حصفر) اى ابن الى طالب (بن بنت على واحم القعل) كانه اشار مذلك إلى دفع من ينخيل إن العسلة في منع الجمع بين الاختين ما يقع بينه مما من القط عسه في طرده الى كل قريبتين ولوبالصهارة فن ذلك الجدم بن المراةو بنت زوجها والاثر المذكو ووصله المغوى في الحمد ات من طريق عبىدالرجن بن مهر أن إنه قال جمع عبسدالله بن حعفر بين زينب بنت على واهم أه على لهل بقت دواخر حسهسعدين منصورمن وحه آخر ففال ليلى بنت مسيعود المشلية وأم كاثوم بنت على لفاطمه فسكانتاا هماتيه وقوله لفاطمة ايمن فاطمة فتبرسول اللهصيل الله عليه وسيلج ولاتعارض ون الرواسن في زينب والمكاثوم لانه تزوجهما واحدة بعد اخرى مع بنماء ليلي في عصمته وقدو قع ذلك مبيناعنسدابنسعد (قال وقال ابن سير ن لا بأس به) وصله سقيدين منصورعنه بسسند تتحب ح واخرحسه ابن الى شبية مطولا من طريق ابوب عن عكرمة بن خالدان عبد الله بن صفوان تروج امراة وحل من القيف وابنته اى من غيرها قال الوب فسئل عن ذلك ابن سيرين فارير به أسا وقال بيدّ ان رجلا كان عصر اسهه جبلة جعرين اهماة رجل وينته من غيرها واخرج الدار أطني من طريق ابوب إضاعن إن سيرين ان وحلاس اهل مصر كانت له محيد يقال له حيلة فذكره (قاله وكرهه الحسن مرة تمقال لا بأس به) وصله الدارتطني في آخر الاثر الذي تبله بلفظ وكان الحسن بكرهه واخرجه مد في كتاب النسكاح من طريق سلمة بن علقمة قال إلى طالس عند الحيير إ فسأ الوحيل عن الجنعيين البنت واحماة زوجها فكرهه فتال له بعضهم بالباسعيدهل ترى به بأساف ظرساعه تمقال ماارىبه بأسا واخرج ابن الى شيىة عن عكرمة إنه كرهه وعن سلمان بن بسارو مجاهد والشعبي انهــم فالوالا أس به (قرله وجم الحسن بن الحسن بن على بين نني عم في ايلة) وصله عبسدالرزاق وابوعيد منطرين عمرو بن دينار مهذا وزادني المةواحدة بنت مجد بن على و بنت عمر بن على فقال هجدين علىهوا حبالينامتهما واخرج عبدالرزاق بضارانشافعي من وحسه آخر عن عمرو ين دينار عن الحسن بن محمد بن على فلينسب المرازين ولمهذ كرةول محدين على وزاد فأمسه والنساء الامدرين تحوه عن فنادة وزاداوليس محرام (﴿ له وليس فيسه تحور بم لقوله تعالى واحسل لسكم ماوراء ذلسكم).

ثم قر أحرمت عليم أمها تكم بعضر بين أبنة على واحراة على وقال ابن سير بن لا بأس به وكرهــه إلحسن مرة تم قال لا بأس به وجع بين أبنى هم في لــــــة وكرهـــه بلر بن ذريد الفطيعة وليس فيه تعر بم الوارة ذلكم ما وارة ذلكم هذائمن تفيقه المصنف وقدصرح بهنتادة قيله كإثرى وقستتأليا ينالمنذو لااعلى اسلاهستا النسكاح قال وكان بازم من يقول بدخول القياس في مثل هدذا ان يحرمه وقد اشار جار من زحدالي العدلة هوله القطيعة اىلاحل وقوع القطيعة بينهما لما يوجيه المنافس بين الضرنين في العدادة وسيأني أتنصر مح جهده ااهلة فيحديث النهي عن الجمع بين المرأة وعمتها بل جاءذاك منصوصافي جيسع القرابات فأخرج ابوداودوابن الحشيبة من مرسل عيسي بن طلحة نهي رسول الله مسل الله علىه وسلم ان ننكح المرأة على قرائها مخافسه النطيعة واخرج الحمالال من طريق استحقرت عسدالله مزاى طلعه عن ابيه عن ابي كروعمروعمان انهم كانوا يكرهون الجمع بين القرابة مخافة الضغائن وقد غل العمل مذلك عن ابن الى الى وعن زفر ايضا ولكن المقد الاجاع على خلافه مقله ابن عسدااروا بن حرموغيرهما (قاله وقال عكرمة عن ابن عماس اذاري بأخت ام اته ارتفر معلسه امراته) هذامصرمن ابن عباس الى ان المراد بالنهى عن الجعم ين الاختسين اذا كان الجعرمة النزو يجوهمذا الانروسيله عبد الرزاق عن ابن حريج عن عطاء عن ابن عباس في رسل زني مأخت احماته قال تخطى حرمسة الىحرمسة ولم محرم عليه احمانه قال ابن حريج و بلغنى عن عكرمسة مثله واخر حسه ابن الى شبية من طريق قيس بن سبعد عن عطاء عن ابن عباس قال حاوز حر منهن الي حرمة والمصرم عليه امرانه وهدا اول الجهورو خالف فيه طائفه كاسبعيء (قاله و يروى عن يعيى الكندىءن الشعى والى بعد غرفهن بلعب بالصى ان ادخله فيه فلا يتروب امة) في رواية الى ذر عن المستمل والن حفر بدل قوله والى حفر والاول هو المتمد وكذاو فرفي رواية الى نصر بن مهدى غيرمعروف ولم تنابع عليه) انتهى وهوابن تيس دوى ايضاعن شريع روى عنسه الثورى وابوعوالة وشريا فقول المصنف غيرمعو وفياي غيرمعو وف العدالة والافامم الحهالة ارتفع عنسه مرواية عزلاء وقسدذ كر والمنخاري في قاريخه وابن الديمانم وأولد كر فيسه حرحا وذكر وأبن حسان في الثقات كعادته فهزام يحرح والقول لذي وواه صى هداقد تسب الى سفان الثوري والاوزاعي و مقال احمدوراد وكدالو تلوط باف اصراته او بأخما او يشخص ثم ولدالشخص نت فان كلامنهن تعر معلى الواطئ الكونها مت اواخت من نكحه وغالف ذلك الجهور فخصوه مالمراة المعفود علها وهوظاهر الفرآن لفوله وامهات نسائكم وان تجمعوا بين الاختين والذكر ليسمن النساءولاأخنا وعنسد الشافعية فيمن تزوج امراة فلاط جاهسل تعرم عليه بنهاام لاوحهان والقداعير (قراير وقال عكرمية من اس عباس اذاري مالا تعرم علمه احرائه) وصد المهتى من طريق بشام عن قنادة عن عكرمه بلفظ فيرحسل غشى اماهم المقال تخطى حرمسين ولاتحرم عليه اهم المواسساده صحيم وفي الساب حديث ممافوع اخرجه الدارة طنى والطبراني من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسيار سئل عن الرحسل بتبسع المراة حراماتم يسكح ابتها اوالبنت منتكع امها فاللا يعرم الحرام الخلال أعاجرم ماكان سكاح حلال وفي استادهما عبان بن عبد الرحن الوقاصي وهو مرول وقد اخرج اس ماحه طرفامنيه من مديث ابن عمر لا يحرم الحرام الحلال واستاده اصلح من الاول (قاله و بذ كريم، انى تصرعن ابن عباس ائه حرمه) وسله الثوري في جامعه من طريقه ولفظه ان رحلا قال انه اصاب امامراته فقاله اس عاس مرمت على المراتك وذلك عدان ولدت منه سعة اولاد كلهم ملغ ميالغ لرجال (قالهوا بونصرهذا لم يعرف بسماعه من ابن عباس) كذاللا كثروفي رواية ابن المهدى عن

وقال عكرمية هن ان عباس إذا زنى ماخت امرادار عدر معليه احراته وبروى عن عيي المكندي عن الشعبي والي معمض قمن المسالمسي إن ادخله فسه فلا بتروسن امه و محى هسسدا غير معروف وأنها بععلسه رقال عكومية عن ان عباساذاذنىما لاتصرم علمه احرائه و بدكر عين الى تصر ان ابن عبياس حرمه وابونصر خسذالم عرف بساعسه من إين عباس

المستعلى لايغرف سياعه وهي اوحه والونصرهذا بصرى اسدى وثقه الوزرعة وفي الساب حمدت ضعيف اخرجه إس الى شيبة من حديث ام هاني عمر فوعا من تطر الى فرج احراة لم عول له امهاو لا نترا واسناده مجهول قاله البيني (قرله و بروى عن عمر أن بن حصين والحسن وجابر بن زيدو بعض اهل العراقانها عرم عليه) الماقول عمر ان فوصله عبد الرداق من طريق الحسن البصرى عنسه قال فعن فجر بأماهم اتهجر مناعليه جيعاولا بأس باسناده واخرجه إين البشيبة من طريق قتادة عن عمران وهومنقطعواماقول عارين يدوالحس فوصلهاين الهشيبة منطرين قنادة عنهما فالحرمت عليه احمائه قال قنادة لا تعرم غيرانه لا بغشى احمراته من تنقصى عدة التي زفي ما واخر حه إبو عدسده. وحهآخر عن الحسر بلفظ اذافجر بأجاهماانه اوابنة احراته حرمت علمه اهماته وروى عبدالوزاق عن معسمر عن قتادة قال قال يحيى بن بعسمر الشعبي والله ما حرم حرامة طحلالاقط فقال الشسعيي بل لوصمت خراعا ماء مرمشر سذلك الماءةال قنادة وكان الحسن هول مثل قول الشعبي واماقو لهوقال بعض احل العراق فلعله عني به الشوري فانديمن فال بذلك من أهل العراق وقد اخرج ابن الم شدة من طرنق حادعن الراهيم عن علقه مت عن ابن معود قال لا ينظر الله الى رحل تطر الى فرج امراة و منها ومنطريق مغسرة عن ابراهيم وعامم هو الشعبي في وحسل وقع على ام احمراته قال حرمتا عليه كاشاهما وهوقول اف منسقمة واصحابه قالوا اذاز في مام ما قسر مت عليه أمها و ينها و به قال من غير اهل المر اق دطاءوالأوزاعى واجدواسحق وهه يروابة عن مالله والى فلله الجهور وحجتهم ان النكاح في الشرع اعاطلني عد المعتقود عليها لاعلى عرد الوطء وانضاغال بالاصداف فيه ولاعدة ولاميراث قال اور عبدالبروقد اجمع اهسل الفنوى من الامصار على انه لا يحرم على الزاني تروج من زفي بها فنسكاج امها وابنتها احوز (قوله وقال الوهو يرة لاتحور مطب حتى يازنى الارض يعنى حتى يجامع) قال ابن الدين بلزم فنح اوله وضبطه غميره بالضم وهواو حهو بالفتح لازم و بالضم متعديقال لزق به لزرقا والزقه يغيره وهوكناية عن الجاع كإقال المصنف وكانه اشار الى خلاف الحنقية فانهم فالواتحرم عليه امراته عمورد لمس امها والنظر الى فرسها فالحاصل ان ظاهر كالم الديهر يرة انها لا تعرم الاان وقع الجداع فيسكون في المسئلة ثلاثة آزاء فذهب الجهور لاتحرم الإبالجاع مع العقدو الحنفية وهو قول عن السافعي تلتحق المباشمة نشبهوة بالجاع لكوفه استمتاعاو عجبل فالمثافآ كانت المباشرة مسبسمباح احاليحوم فلايؤثو كالزناد المذهب الثالث اذاوقع الجاع حسلالا اوزمائر مخلاف مقدماته (قوله وجوزه سعيدين المسيب الجاع ادجامع ولذلك اجازو الهان بتزوج بنت او ام من فعل بها ذلك وقدروي عبد الرزاق من طريق الحرث ابن عبسدالرحن فالسأ لمتسعيدين المسيب وعروة بن الزبير عن الرجل يرنى بالمراة هل يحسل له إمها فقالالاعومالحرامالحلال وعن معمرعن الزهوى مثله وعسدالسيق من طريق يونس بزيريد عن الزهرى أنه سنل من الرحل يفجر بالمراة ايتزوج ابتهافهال قال بعض العلماء لا بفيدالله حلالا محرام (قاله وقال الزهرى قال على لا يحرم وهسداممسل) الماقول الزهرى قوصدله البيهتي من طريق يحيى ابن أبوب عن عقيل عنه (نهسستل عن وحل وطئ ام إمراته فقال قال على من الى طالب لا يعور م الحرام الحلال واماقوله وهداحم سل فني رواية الكشهبني وهوحم سل اى منقطع فأطلق المرسسل على المنقطع كاتقدم في فضائل الفرآن والخطب في مسهل والله علم ﴿ قُولِهُ عَلَّمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَل

و پروی عن جمران بن وجار بن زید و السن و بعض احسل و المضاه الدون قالیموم علیه وقال الارض علیه بن المناسب و عمودة المناسب و عمودة قال من المسيب و عمودة قال عمل المناسب و عمودة قال عمل المناسب و بالمناسب و المناسبة و المنا

من نسائكم اللاق دخام مهن) هده الرجة معقودة لتفسير الربية وتفسير الراد الدخو ل فأما الرسية فهي بفت احراة الرحل قبل فماذلك لانهام روية وغلط من قال هو من الترسة وإما الدخول فقيه قولان اجسدهماأنالمراديه الجاعوهواصحقولي الشافعي والقول الاكروهوقول الائمة الثلاثة المرادية أخلوة (قدل وقال إن عباس الدخول والمبيس واللباس هوا لجاع) تقدمذ كرمن وسيله عنه في تفسير المسائدة وفيه فريادة وروى عبدالرزاق من طريق تكريز عبد الله المرني في فال قال المربيعاس الدخول والتغشي والافضاء والمباشرة والرفث واللس الجاع الأان القدسي كريم بكني عباشاء عمياشاء (قرايه ومن قال بنات ولدها هن من بناتها في النحريم) مقط من هنا الي آخر الرجه من رواية الي ذرعن السرخسي وقد تقدم حكم ذلك في المباب الذي قبله (قول الذي صلى الله عليه وسلم لام حبيبة الخ) قدوصله في الما ال ووحه الدلالة من عموم قوله بنا نكن لان منت الأبن بنت (قاله وكذلك علائل واد الإنباء هن حلائل الابناء) اي مثلهن في التحر موهدًا بالاتفاق فكذلك ننات الانباءو بنات البنات (قرايه وهل تسمى الربيعة وان لم تكن في حجوره) اشار جدًا إلى ان التقييد مقوله في حجور كم عل هو للغالباو يعتبرفيه مفهوما لمخالفة وقدذهب الجهودالى الاول وفيسه خلاف قديما خرجه عبسدالوذات وابن المنذروغ يرهما من طريق ابراهم من عبد عن مالك من اوس قال كانت عندى اصراة قدوادت لى فاتت فوجدت عليها فاهيت على بن إقى طالب فقال لى مالك فأخر ته فقال الما الله تعني من غيراً قلت نعم قالكانت فيحجرك قلت لاهي في الطائف قال فاسكحها فلت فأين قوله تعالى وريائبكم قال انها لمرتكن فيحجول وقددفع بعض المتأخرين هدذا الاثروادي نني ثبوته بإن اراهيم بن عبيدلا بعرف وهوعيجب فانالاثر المذشكو وعنسدان ابيءاتم في تفسيره من طريقي ابراهيم بن عيسد بن دفاعة وابراهيم نفسه تابعي معروف وابوه وحده محايبان والاثر سحيح عن على وكذاصح عن عمرانه اقتى من سأله إذتروج بندرحسل كانت محته حدثها ولم نكن البنت في حجره اخرجه ابوعييد وهدا اوان كان الجههورعلى خلافه فقداحتج ابوعبيدالمجمهور بقوله صلى اللهعليه وسلم فلاتعرض طيرنا أكن قال فعيره لم غيد ما لحيجر وهدراً فيه تطر لان المطلق هجول على المقيد دولو لا الأجياع الحادث في المسيئلة وندرة المخالف المكان الاخذيه اولى لان السعر بمهاء مشروطا بأحم بن ان أحكون في الحجو وان يكون الذي يريد الترويج قددخل بالام فلاتحرم بوجودا حدالشرطين واستجوا ايضا بفوله صلى الله عليسه وسلملولم تسكن وبيني ماحلتلى وهدناو قعنى بعض طرقنا لحديث كاتقدموني اكترطر فه لولم نكن رستى في مجرى فقيد بالحجر كا قيد به القرآن فقوى اعتباره والله اعلم (قرايه ودفع الني صلى الله عليه وسلم ويبية له الى من يكفلها) هذا طرف من حديث وصله البراروا لحا كم من طريق العاسمة عن فروة بن نوفل الا شبعى عن ابيه وكان الذي صلى الله عليه وسلم دفع اليه زينب بنت المسلمة وقال اله اانت ظاري فال فانهب جائم جاء فقال مافعلت الحويرية فال عند آمها معني من الرضاعة وحئت لتعلمني فذكر حديثا فبايقر اعتسدالنوم واصله عنداصحاب المنن الثلاثة بنون القصة واصل قصمة زينب بتشاخ سلمة عندا حدوصه حابن حيان منطريق الى بكربن عبدالرحن بن الحرث ان ام سلمة اخرته إنهالما قدمت المدينة فذكرت القصة في هجرتها تم موت الىسلمة قالت فلما وضعت زينب جاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطيني الحديث وفيه فبعل يأتينا فيقول اين زناب حتى جاءعمار هو ابن يامر فاختلجها وقال هذه تمنع وسول الله صلى الله عليه وسلما منه وكانت ترضعها فجاءالني صلى الله عليه وسلم فتمال اين زنا فقالت قريبة بنت الهاميمة وهي اخت المسلمة وافتتها عنسد مااخماها

من نسائكم اللافي دخلم
بهن في وقال ابن عباس
الدخول والمسيس والخاس
هوا الجاع ومن قال بنات
التحريم لقول النبي سلي
القد عليه وسلم لام مينية
لاتمرضن على بناتكن
ولا خوا تسكن وكسدلك
حسلا تل ولا الإبناء هن
الريبة وان لم تسكن ف
حجره ودفع النبي سيلي

وجهى النبي سلى الله عليه وسلم إبن إبته إنها * حدثنا الحبدى حدثنا سفيان حدثنا هشام عن إبيه عن زينب عن أم حديبه قالت فلت وارسول الله ول الله الله عند الله عند الله عند المناف فأفعل ما فالله الله عند الله عند لم يقوا حسم من مركني

عمارين باسرقمال المنبى صلى الله مليه وسلم أق آميكم المارة وفي رواية لاحد فجاء عماروكان الحاها لامها يعني امسلمة فدخل علمها فانتشطها من مبحرها وقال دعى هذه المفهوحة الحديث (قول وسعى النبي صلى الله عليه وسلم ابن ابته ابنا) هذا طرف من حديث تقدم موصولا فى الماقب من حديث الى بكرة وفه إن ان ابني هـ داسيد يعني الحسن بن على واشار المصنف مهدا الى تقو يقما تقدم ذكر مني الترجمة ان بنسابن الزوجمة فيحكم بنسالزوجة ثم اق حديث ام حبيبة قلت يارسول الله هدل اللي بنسابي سفيان وقدة تمسدم شرحه مستوفى قبل هذاوقوله ارضعنى واباها ثو يعة عو بقتح الهمرة والموحدة الخفيفةوثو يسه بالرفع الفاعل والضعير لبنت المسلمة والمعنى ارضعنى ثو يبسة وارضعت والددرة نت الى سلمة وقد تقدد مق الباب الماضي التصر يحبلاك فعال ارضعتني واباسلمة واعمانهت على ذلك لان صاحب المثارق قل ان بعض الرواة عن ابي ذر رواها بكسر الهمزة وتشد يد المحتالة فصحف و مكر فىالردعلسه قوله في الرواية لاخرى إنها بنه انبى من الرضاعة ووقع في رواية لمسلم ارضعتني وإباها إما سلمة (قاله وقال الليشحمد ثناهشام درة بنت امسلمه) يعسى أن اللبث رواه عن هشام بن عروة بالاسمئادآلمذ كورفيعي بندام سلمة درة وكانه وحربذاك الى غلط من سهاها وينب وقد قسدمت انهافي وواعةا لجيدى عن سقيان وان المصنف اخو حدى الجيدى فلم بسمها وقدذ كر المصنف الحاديث ايضافي الياب الذي يعده من طريق اللث ايضا عن ابن شهاب عن عروة فساها ايضادرة 🀞 (قله - وان تجمعوا بين الاسمين) اوردفسه حديث المحبيسة المد كوراقوله فـ الانعرض على منا تسكن ولااخو انسكن والجمع بين الاخسين في النزو يج حرام الاجماع سواء كاندا شفية بين ام من ابامهن الموسواه النسب والرضاع واختلف فها ذا كانتآ بملك البيز فأجازه بعض السلف وهورواية عن احسدوا لجهوروفتها الامصار على المنعو تظيره الجمع سن المرأة وعمها او خالتهاو حكاه الثوري عن الهبكر بن الىشبية عن عبدالله بن المباول باسسناد حديث الباب وكذا هو عند مسلم من طويق يحيى ابن اف کثیرعن ابیسلمه عن ابی هر یو من طوریق هشام بن حسان عن مجمد بن سیر بن عن ابی هر بره (قوله عامم) هوابن سلمان البصرى الاحول (قوله الشعي مع مابر ا) كذا قال عاصم وحد و (قوله وقالداودرا بنعونءن الشمعى عنافءهر يرةآمارواية داودوهو ابن افي منسدفو سابها ابوداود والترمذى والدارمي من طريقه قال مسدنناعام حوالشسعي انبأنا ابوهر يرة ان وسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان تسكح المراة على عمتها او المرأة على خالتها او العمة على منت اخيها او الحالة على منت اختها لاالصغرى على الكبرى ولاالكبرى على الصغرى انظ الدارمي والترمذي نحو موافظ ابي داودلاتنكم المراة على عنها والاعلى حالتها واخر سه مسلم من وسه آخر عن داو دبن الديحند فقال عن محمد بن سيرين عن اف حريرة فكان لداو دقيه شيخين وهو محفوظ لابن سيرين عن افي هريرة من غيرهذا الوحه وإما ووايقان عون وهو عبدالله فوصاجا لنسائى من طريق حائدين الحرث عنه بلفظ لانزوج المراة على عمتها ولاعلى خالتهاووتع لنانى فوائدابي محمدين ابي شريحهمن وجسه آخرعن ابن عون بلغظ نهىان تشكح المراة على آبنسة انتيما اوابنسة اختيا والذي يظهران الطريق ين محفوظان وقسدرواه حمادين

فيلأاختي قال انها لاتعل لي فلت بلغى المنقطب وال ابسه امسامه قلت نعرقال لولم تكن رستي ملطت لي ارضعتني والماهاثو سةفلا تعرضن على بنا تكن ولا الخوالكن ﴿ وَقَالَ اللَّهُ مُ حدثناهشامدرة انتام سلمة في بال وال تعميه أ بن الاختن الاماقدسلف سداننا عبدالله بن وسف حدثنا اللبث عن عق ل عن ابن شهاب ان عروة أبن الزيران برائيرهان زيف اسه الىسلمة اخبرته ان ام سبيبة فالتقلت بارسول اللهانكح اختى بنتابى سفيان قال رتعبين قلت نع استال عجليه واحب من شاركني في خسيراختي فقال النى صلى الله عليه وساران ذاك لا محل لى قلت يارسول الله فوالله إنا لنتحدث المائريدان تنكم درة بنت ابي سلمة قال بنت امسلمه فقلت نعمقال فوالله لولم تدكن في حجري ما-لمتلىانها لانمة انحي من الرضاعمة ارضعتني واباسلمة ثويبة فلاتمرض على بناتكن ولااخوانكن وباب لاتنكح المراة على عما المحدثاء بدان

سلمة تسكح المراة على بمثها لوخالتها هوقال داردوابن عون عن المشجى عن الوجه وسلم الله عليه وسلم ان عن الاعرج عن المجمعة الوخالتها هوقال داردوابن عون عن المشجى عن الوجه و يومة جداتنا عبدالله بن وسف المبر نامالك عن ابى الوخاد عن الاعرج عن المجمعة برم وضى الله عندان رسول الله صلى الله علدوسلم فال سام اوجه عن اوي هر برة ال ابن عبد البركان بعض عركامه اسمح حدث من قد ال البيق انهم رووه المبد كراب مسعود ولا المبدئ انهم الدداء ومن مأة ان مسعود قصار عند مأة ان مسعود قصار عند المبدئ أو المبدئ وانفي العلى المبدئ وانفي المبدئ وان

سلمة عن عاصم عن الشدي عن حابر اوالي هريرة لكن قدل اليهة عن الثافي ان عبدا الحدث لم يرومن وجه يثبته اهل الحسديث الاعن الى هو يرة وروى من وجو الايثبتها اهل العلوالحسديث فال السبة حوكافال قدماءمن حمديث على وابن مسعودواين عبرواين عباس وعبمدالله بزعر ووانس والاسعيكوعا شهوليس فهاشئ علىشرط الصحيح واغياا نفناعلى اثبات عديث الى هريرة واخرج البخاري روايةعاميرعن الشعبي عن جابرو بين الاستلاف على الشعبي فسيدقال والمفاظ مرون روامة عاصمنطأ والصواب روايةا بنعون وداودين افيخند اه وهذا الاختلاف لم قدح عندالمخاري لان الشعى اشهر يحابر منه بأبي ورة والحديث طرق اخرى عن حابو شرط الصحح اخرجها النسائي منطو يقابن عريج عنابى الزبيرعن جابر والحديث محفوظ ايضامن اوجه عن ابي هريرة فلكلمن الطر يفين ما يعضده وقول من نقل البهق عنهم تضعيف حدد شعار معارض شصيع الترمدي وابن حبان وغيرهما لهوكني تنخر بج البخاري لهمو صولا فوة قال امن عسد المركان معض إهل الحديث يزعم انه لم يروهمذا الحديث غيرابي هر يرة بعني من وحه بصحوكاته لم يصحح حمد بث الشدي عن ما بروصحه عن الى هر برة والحديثان جمعاصح حان وامامن قبل السهق انهمرووه من الصحابة غيرهد من فقدد كرمثل ذلك الترمدي هوله وفي الماب الكن لمهد كر ابن مسعود ولا ابرعاس ولاا تساور ادبد لهم ابامومي وابالمامة وسعرة ووقع لى ايضامن حديث الى الدرداء ومن حديث عناب بن اسدومن حديث سعدين الى وقاص ومن حديث و بنام رأة ابن مسعود فصار عدة من رواه غير الاولين ثلاثة عشر نقسا والمدينهم موحودة عنداين المشيمة واحدوا لهداو دوالنسائي وأسماحه واف سلى والبرار والطبراني واستحيان وغيرهم ولولانشية التطويل لاوردتها مفصية لسكن في لفظ حديث ابن عباس عند ابن الداودانه كره ان يجمع بيز العمة والحالة و بين العيمتين والخالنين وفيروايته عشدا بن حيان نهى ان نزوج المرأة على العمة والخالة وفال انكن اذا فعلت ذلك قطعتن ارحامكن فالبالشا فعي تعور بمالجهم بين من ذكر هو قول من اقيتسه من المفتن الاختلاف بينهم فيذلك وقال الترمذي بعمد تنخر يجه العمل على همدا عندعامة اهل العلم لانعلر ينهم اختلافا انه لاعصل للرحسل ان مجمع مينالمر أة وعمتها او حالتها ولا ان تنسكح المراة على عمتها او خانتها وقال ان المنسد ريست اعلمرفى منعرذلك آختلافا الميوم وانماقال بالجواز فرقه من الحوارج واذا ثبت الحكم بالسنة وانفق اهل العساعلي القول بعلمضره خلاف من خالفه وكذا نقل الإجماع ابن صيد الرواين حزم والقرطبي والنورى لكن استثنى استرم عثمان التي وهواحسد الفقهاء القسدماء من اهل البصرة وهو يقتح الموحدة وتشديد المثناة واستثى النووىطا ثفةمن الحوارج والشيعة واستثنى القرطبي الحوارج ولفظه اختادا لخوارج الجسرين الاختين وبين المرأة وعنها وخالتها ولامت وعنلافهم لانهم مرةوا من الدين أه وفي نقسله عنهم حوارًا لجمع من الاختين غلط من فان عمدتهم النمسك أدلة الفرآن الاعفالفونها البته وأتحبأ يردون الاحاديث لاعتقادهم عدم الثقه بنقلتها وتمعر بمالجه مين الاختين بنصوص القرآن ونقل ابن دنيق العيد تعربم الجمع بين المراة وعمنها عن جهور العلماء ولم بعن المخالف لا قرار لا يعهم ولا ينسكح) كله في الروايات بالرفع على الحيرة ن المشروعية وهو ينضهن النهي قاله القرطي (قاله على عمتها) ظاهره تمخصيص المنوع آاذا تروج احداهها على الاخرى و ير خسدمنه منع ترو يحهما معا فَان جِمْ بِينَهِمَا بِعَـقَدُ بِطَلَااومُمْءَبَا بِطُلَالِنَانِي ﴿ قَوْلُهِ فَالْوَابَةِ لَاخْبِرَةٌ فَتَرِي ﴾ بَضُم النون اي نظن و بفتحها ي منقد (ق له خالة إيها بتلك المنزلة) اي من التحريم (ق له لان عروة حدثني الخ)

في اخذها الحريمين هذا الحديث تطروكانه ارادا لحاق ما يعرم بالصدهر بما يحرم بالنسب بالرضاع ماعر ممالتسب ولما كانت خالة الابمن الرضاع لايحسل نسكاحها فسكذاك خالة الاب لاعمم منها ومنانت انزاخها وقدتمدم شرح حديث عائشه المذكور فال النووي احتجالجه ورميذه الاحاديث وخصواماعم مالقرآن في قوله تعالى واحل ليكم ماوراه ذليكم وقد فيهما إلجهور ألى حواز تحصيص عمو مالقر آن يخرالا تحادوانفصل صاحب المداية من الحيفية عن ذلك بأن هذا من الإحاديث المشهورة التي تحوز الزيادة على المكتاب عثلها والله اعلم 6 (قراله ماسب الشغار) ععجمتان مكسور الأول (قراءتهي عن الشغار) في دواية إن وهب عن مالك نهي عن نسكاح الشغار ذ كر مان عبد المروهوم ادمن حدفه (قاله والشغاران بروج الرحل الله الخ) قال ابن عبد المر كرتفسير الشغار جميع رواممالك عنه (قلت) ولا يردعلي اطلاته إن اباداود اخرحه عن القعني الدنك التفسروكذا اخرخه الترمذي من طريق معن بن عيسي لانهما اختصر إذا الثافي تصدفهما والا فتداخرجه النسائى من طويق معن بالتفسير وكذا اخرجه الحطيب فى الملاج من طويق القعني نع اختلف الرواة عن مالك فعن بنسب المه تفسير الشغار فالا كثر لم ينسبوه لاحيد ولحدا قال الشافعي فهاحكاه المهتى في المعرفة لأأدري التفسير عن النبي صبل الله عليه وسيا اوعن ابن عمر اوعن بافع او عُرِ مالك و نسسه عرز درعون وغره لمالك قال الطيب تفسير الشغار ليسمن كالم الذي صلى الله عليه وسلواها هوقول مالك وسل بالمن المرفرع وقد بينذلك ابن مهدى والقسعني ومحرز بنءون ممسافه كذلك عنهم وروامة محرز من عون عندالاسهاعيل والدارقطني في الموطأ تتواخر حه الدارقطني إيضامن طريق غالدين مخلده ومالك قال مهعت ان المشغاران بروج الرحل الى آخره وهسذا دال على ان النفسير من منقول مالك لامن مقوله ووقع عندالمصنف كماسيأتى و كتاب ترك الحيل من طريق عب دائله بن عمر عن افعرني هـ دا الحديث تفسير الشفار من فول نافع و لفظه قال عبيد الله بن عمر حلة الحدث وعلسه تعمل يتر منبين انهمن قول الراوى وهو نافع فلت قدنبين ذلك واكن لايلزم من كونهار فعسه ان لا مكون في نفس الاحم م فوعافقه د ثبت ذلك من غير دوايته فعند مسلم من رواية الى اسامة وابن تمير عن عبيسد الله بن عمر الضاعن الى الزماد عن الاعرج عن الي هر مرة مثله سه او فالوزادا بنغيروا لشغاران يقول الرحل الرحل زوجني ابتناه وازوجك ابنتي وزوجني اختك وازوجك اختى وهما المحتمل ان يكون من كلام عبيد الله بن عمر فيرجع الى نافع و يعتمل ان يكون المقاء عن الحالزاد ويؤيد الاحمال الثاني وروده في حديث السوجابر وغيرهما ايضافاً خرج عبد الرزاق عن معمرعن ثابت وابان عن السرم مقوعا لانشخار في الاسلام والشغاران يزوج الرجل الرحسل اخته بأخسه وروىالبيهق منطريق نافعين يزيدعن ابن حرججين الحالز ببرع رحاما رحرفه عانهي عن الشغاروا لشعاران سكح مده مهذه بغيرصداق بضع هده صداف هده و يضع هده صداق هده واخرجانو الشنخ فى كتاب النسكاح من حديث الدر عامة إن الذي صلى الله عليه وسلم نهي عن المشاغرة والمشاغرة ان يقول زوج هذامن هدنه وهذمين هذا بلامهر قال القرطبي تقسير الشغار صحيح موافق لماذ كرماهل اللغمة فأن كان من فوعافهو المقصود وان كان من قدل الصحابي فقد أل انضالانه علىالمقال واقعدبالحال اه وقداختلف الفقهاءهل مقبرفي الشغار الممنوع ظاهر الحديث فانفسيره فأنفيه وصفين احمدهما تزويع كلمن الوليين وليتماللا تخر بشرطان يزوحه وليتمه

إن الشفار و حدثنا مبراته عبدالله عن الفعض المرتف ا

﴿ باب هل الراة انتهب نفسها الاحسد ﴾ حسد ثنا مجسد بن مسالام حسد ثنا ابن فضيل

والثافي غاو يضع كل منهما من الصداق فنهم من اعتبرهما معاحتي لاعتبر مثلااذ ازوج كل منهما الاتئر يغيرشرطوان آبذكر الصداق اوزوج كلمنه حاالا خريالشرط وذكر الصداق وذهب أكثر الشافعية الىان علة النهى الاشتراك في البضم لان بضم كل منهما يصرمورد العقد وسعل البضم صداقا مخالف لاراد عقد النكاح وابس المقتفي الطلان ترك فركر الصداق لان النكاح بصح بدون تسعية الصداق وأختلفوافها ذام بصرحابة كرالبضع فالاصح عندهم الصحة ولكن وحدنص الشافعي على خلافه ولفظه إذازو ج الرحل ايمه أوالمرأة مل أهم هامن كانت لأخر على ان صداق كل واحدة بضع الاخرى أوعلى أن بنكحه الاخرى ولم سماحد منهما لواحدة منهما مدافا فهذا الشغار الذي نهر عنه وسول المقصلي القعليه وسملم وهومنسوخ عكذاساته البهة باسناده الصحيح عن الشافعي قال وهو الموافق التفسير المنقول في الحبديث واختلف تصالشا فعي فها ذاسمي معرفات مهر افتص في الاسلاء على البطلان وظاهر نصه في الحتصر الصحة وعلى ذلك اقتصر في النقل عن الشافعي من ينقل الحيلاف من اهل المذاهب وقال الفيقال العيلة في البطلان التعليق والتوقيف فيكأنه بقول لا يتعقداك تكاح منى حتى معقدلى نيكاح تتلاوقال خلطابي كان إس اي هريرة شنهه برحل تروج مرأة و استاني عضوا من اعضائما وهو ممالاخلاف في فساده و تقرير ذلك أنه مروج وله ته ويستني يضعها حث محمله صداقا للاخرى وقال الغز الى في الوسط صورته السكاملة إن هول ذو حتسلًا بتي على إن تزو حتى التسلُّ على ان يكون بضم كل واحدة منهما صداقا للاخرى ومهما العقد نكاح ابنته العقد نكاح ابنتك فالشيخنا فى شرح الترمسانى ينبغي ان يزادولا يكون مع البضع شئ آخر ليكون متفقا على تعربيمه في المذعب وتفل الغرفي ان أحدد تصعيلان علة البطلان ولهُ ذَكرالمهر ووحم ابن تعديدة في المحردان المعدلة التشريك فيالبضع وقال ابن دقيق العيدمانص عليه اجده وظاهر التفسير المذكر وفي الحدث لقوله فيه ولا صداق منهماً فإنه بشعر مأن حهة القساد فلك وان كان معتمل ان مكم ن فلانذ كر لملاز منه لحهة القساديم فالرجلي إبجلة ففسه شعور بأن عدم المسراق له مدخل في النبيء وأبلاء حددث المار عالة الذى تقدمذ كرموقال ابن عبد الداحم العلماء يلي ان نكاح الشفار لا يعيز وليكن اختلفوا في صحت فالجهورعلى البطلان وفيروا يدعن مالك يضنع قبسل الدخول لا بعده وحكاء ابن المنسذر عن الاوزاعي وذهب الحنفية الىصفته ووجوب مهرالمثل وهوقول الزهرى ومكحول والثورى والليث ودواية عن إحدواسعق واي ثور وهو تول على سبذهب الشافي لاختسلاف المهسة لسكن فال الشافعي إن النساء محرمات الامااحسل المقداو ملك عن فاذاورد النهر عن نكاح تأكد التحريم في تنسه في ذكر البنت في تفسير الشفار مثال وقد تنسلم في رواية اخرى في كالاخت قال النووي اجعوا على إن غير المنات من الاخوات وبنات الاخ وغيرهن كالبنات في ذلك والله العداعة ﴿ ﴿ قِولُهُ مَا سِيدٍ هِمِلَ الدُّرأَةُ انْ تهب والثاني العقد بلفظ الحمة فالصورة الاولى ذهب الجهوراني طلان السكاح واجازه الحنفسة والاوزاعي ولمكن فالواهب مهر المشل وقال الارزاي ان تروج ملفظ الحسة وشرط إن لامهر أماصح المنكاح وحجة الجهورقوله تعناق غالصة للثمن دون المؤمنين فعذواذ للثمن خصائصه صبلي الله عليه وسلم وانه مروج لفظ الهسة خسرمهر في الحال ولافي الما "ل واعاب الحسرون عن ذلك بأن المراد ان الواهبة تعنص به لامطلي الهبسة والصورة الثانيسة ذهب الشافعيسة وطائفية الىان الكاح لايضح الابلفظ النكاح اوالنزو بجلانه حاالمصر يحان اللذان ورديم حاالفرآن والحسديث وذعب الاكثر

الىانه يصح المكنايات واحتج الطحاوي لهم بالقياس على الطلاق فانه بحوز يصر ائحه وكما أماته معالفصيد (قرابه حدثناهشام) هوابن عروة عن أبيه (قال كانت خولة) هيذا عرسل لان عروة لمندرا زمن القصه لكن الساق شعر بأنه حله عن عائشة وقدد كر المصنف عقب هذه الطريق رواية من صرح قيه مذكر عائشة تعلىفا وقد تقييد م في تفسير الأحز اب من طريقي الحياسامة عن هشام كذلك موصولا (قله نت حكيم) اى ابن امسة بن الاوقص السلمة وكانت زوج عبان من مظعون وهه بمن المناخات إلى الاسلام وامهامن بني اسه (قرايه من اللائي وهبن) وكذاوقع في روامة إبي اسامه المذكورة فالتكنت أعارمن اللائي وهبن أنفسهن وهدنا شعر بتعدد الواهبات وقد تقسدم تفبيرهن في تفيرسورة الاحزاب ووقع في رواية المسعيد المؤدب الات في ذكرها في المعلقات عن عروة عن عائشة فالتالتي وهت نفسها النبي صلى الله على وسلم خولة بنت حكيم وهسذا محول على ناو بل الهاالسارة في الدولا أو محرولل من الوجود التي لا تقتضى الحصر المطلق (قوله فقالت عائشة امانستحي المراة انتهب نفسها) وفيروا به مجد بن شر الموصولة عن عائسه أنها كانت تعبيرا للائي وهن انف هن (قرايه ان تهب نفسها) زاد في روايه مجد بن بشر بغير صداف (قرايه فلها ترات ترجيء من تشاه) في رُوا مة عددة بن سايان فأنزل الله ترجيج وهدنا اظهر في ان نرول الا يمة جذا السعب قال القرطى حلت عائشة على هدذا التقد حالفيرة الني طبعت عليها الناء والافقد علمت ان الله إما - لذمه ذلكوان جيع النساء لوملكن لمرقهن أحكان قليلا (قرله ماارى ديك الايسارع في هواك) في رواية مجد بن شر إنى لارى ربال سارع لل في هوال اى في رضال قال القرطي هدذا قول إبرزه الدلال والغيره وهومن نوع قولهاماا جدكاولاا جدالاالله والافاضة الهوى الى الني صلى الله عليه وسلم لا تحمل على ظاهره لانه لا ينطق عن الموى ولا يفعل بالموى ولوقالت الى من شاتك لسكان التي ولسكن الغيرة يغتقر لاجلها اطلاق مشل ذلك (ق لهرواه أ يوسعيد المؤدب وعدين بشر وعيدة عن هشام عن ايسه عن عائشة يريد بعضهم على بعض) امارواية الى سعيدواسمه محدد بن مسلم بن الى الوضاح فوصلها ابن مهدويه فيالتفسير والسهتي منطريق منصور بن ابي مناحم عنسه مختصرا كانبهت عليمة قالت التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليمه وسلم خولة بنت حكيم حسب وأماروا به مجد ابن شرفوسلها الاماما حدصته بهام الحديث وقد بينت مافيسه من زيادة وفائدة واماروا يه عبدة وهواین سلمان فوصلها مسلم واین ماجسه من طریقسه وهی محودوایة مجمد بن شر 🐧 (قوله ماس نكاح الحرم) كأنه بعنج الى الجواد لانه لم بذكر في الياب شياً غير حديث ابن عباس فى دال و ليخر ج حديث المنع كأمهم يصح عنده على شرطه (ق له اخرنا عرو) هوابن ديناد وجابر بن زُيدهوا بوالشعثاء (قهله تزوج التي صلى الله عليه وسلم وهو محرم) تقدم في او اخر الحج منطر نق الاوزاع عن عطاء عن ابن عباس للفظ تروج معونة وهو محرم وفي رواية عطاء المذكورة عن إن عباس عنسد النسائي روج النبي صلى الله عليه وسلم مرمونة وهو بحرم حعلت احمها الى العباس فأسكحها اياه وتقدم في عمرة القضاء من رواية عكرمة بلذظ مدد الاوزاعي وزاد وبنابها وهي حملال وماتت بسرف فال الاثر رفلت لاحمدان ابا ثور يقول بأىشي يدفع حمديث ابن عباس اى مع صحت فال فقال الله المستعان ابن المسيب هول وهدم ابن عباس ومسهو نه تقول تزويني وهوسلال أه وقدعارض حديث ابن عباس حديث ثأن لايشكم الحرم ولايشكح اخرجه مسلم ويجمع بينمه وبين حديث ابن عباس بعمسل حدديث ابن عياس على انه من خصائص

عدثناهشامعن ايبهقال كانت خولة بنت حكيمن اللائى وهبهن انفسهن الني مسلى الله عليه وسلم فقالت عائشة امانستحي المراة أن تهب نضها للرحل فلمانزلت ترجىه م أشاء منهن قلت بارسول اللهما ارى دبك الاسارع فىهواك رواه ابوسميد المؤدب وهجد بن بشر وعبدةعن هشام عن ابيه عن عائشة يزيد بعضهم على بعض واب تكاح ألحرم ك حددتنا مالك ابن امعمل اخسرنا ابن صينة اخرناعم وحدثنا ساير بن زيد قال اسأناان عباس رضىألله عنهسها تروج الني مسلى الله عليه وسسلم وهوعرم

النبئ صلى الله عليه وسلووقال ابن عبد الهراختلفت الاتنار في هذا الحسكم لسكن الرواية انه ترو جهاوهم حلال جاءت من طرقشتي وحديث ابن عباس صحيح الاسناد لمكن الوهم الى الواعداة, ب|لى الوهم من الجاعمة فاقل إحوال اللبرين ان شعارضاة طلب الحجة من غيرهما وحدث عثمان صحيح في منع نكاح المخرم فهوالمعقم داء وقد تفيده في اواخر كتاب المجاليج في فيال ملخصاوان منهيمين حل حدث عثان على الوطه وتعقب أمه تتقه لاينكح فقح اوله ولاينكم بضم اوله ولايخظب ووقعرفي صحبح ابن حبائز بادة ولايخطب عليمه ويترجع حديث عثمان بأنه تقعيدها عدة وحيديث إين عباس واقعه عين تحقل افواعا من الاحتمالات فنها إن أبن عباس كان برى إن من قلدا أدى بصيب محرما كاتقدم تقر يرفاك عنه في كتاب الحجوالذي صلى الله على وسلم كان قلد الهدى في عمر ته تلك التي تروج فيهاممونة فيكون اطلاقه أنه صلى الله عليه وسلم تروجها وهو محرم اي عقد علما بعدان فلدا لهدى وان أم مكن تلسو بالأحرام وذلك انه كان ارسل المها امارا فع يخطبها فيحلت إحرها إلى العباس فزوحهامن النبي صلى الله علىه وسيلم وقداخرج الترمذي وابن خراهمة وابن حيان في صحيحها من طريق مطر الوراف عن ربعة بن الى عبد الرجن عن سلمان بن بسار عن الى رافع ان النبي صلى الله عليه وسار روج معونة وهو حلال وبني جاوهو حلال وكنت الالرسول بنهما فال الرمذي لانعا احددا استده غبرحادين فرطعت مطر ورواه مالك عزير يبعة عن سليان هم سلا ومنيا إن قبل إرب عباس ترويج مهدونة وهو محرماي داخل الحرام اوفي الشهر الخرام فال الاعشي يوقتلوا كسيري بالمامجير مايو اى في الشهر الحرام وقال آخر ، قتاوا ابن عقان الخليف عرما ، اى في المادالحرام والى هدا التأويل حنعوا بن حيان فيجزم به في صحيحه وعارض حديث ابن عياس الضياحيديث ريدين الاصر ان الني سلى المعلمه وسلم تروج معونة وهو حلال اخرجه مسلمن طريق الزهوى قال وكانت عالمه كما كانت شالة ابن عباس واخرج مسارمن وحه آخر عن بريد بن الاصرفال حدثتني معوية ان رسول الله صلى الله عليه وسلرتر وحها وهو سلال فال وكانت خالتي وخالة ابن عباس وإما اثراب المسب الذي إشار البه احدفا خرجه الوداود واخرج البهرة من طرفي الاوزاعي عن عطاء عن إن عباس الحدث قال وقال معدس المسيدة هل أس عباس وان كانت عالته ما تروحها الاسدما احدل فال الطرى الصراب من القول عندنا ان سكاح المحرم فاسد لصعة حدث عيّان واماقصية معربة فتعارضت الاخبار فيها ثم ساق من طريق أبوب قال انبقت ان الاختلاف في زواج معونة اعادة م لان النبي صلى الله عليه وسل كان بعث الى العباس الشكحها الماء فأنكحه فقال بعضهم انكحها قبل ان بعر م التي سيل الله عليه وسليوقال بعضهم بعدمااحرم وقدثيت إن بحروعليا وغيرهمامن الصحابة فرقوا ين محرم كحو مان إمراته ولا يكون هذا الاعن ثبت ﴿ تنبيه ﴾ قدمت في الحجان حديث ابن عباس عادم له سحمحا عن عائشة والى هر يرة فأماحد تعاشه فاخرجه التبائي من طريق الى سلمة عنيه واخرجه الطحاوى والدارم طرية مسروق عنيها وسححه اسحان واكثرما اعلى الارسال ولسردلك بقادح فسه وفال النسائي اخرناعم ومنءل إنبأ ناابوعاصه عن عثان من الاسودعن ابن الي مليكة عن عائشة مثله قال عرو بن على الدي عاصم ات الميت علينا من الرقعة ليس فيه عائشة فقال دع عائشة حي اظرفيه وهذا اسناد محسطولاهذه القصه لكن هوشاهد قوى انضا واماحدث ابي هر مرة اخر حسه الدارنطني وفي استناده كامل الوالقلاء وفيه ضعف لكنه يعتضد عصد بثي ابن عباس رعائشة وفيه ردعلي قول ابن عبد الدران ابن عباس تفرد من س الصحابة بأن النبي صلى الله عليه وسلم

تزوج وهومحرم وجاءعن الشعبى ومجاهدهم سلامثله اخرجهما ابن افي شيبة واخرج الطبعاءي من طريق عبيدالله ن مجدين الي بكر فالسأنت انساعين نسكاح الحرم فقال لا بأس به وهل هو كالسبع واستناده قوى لـ كمنه قياس في مقابل النص فلا عبرة به وكان انسالم يبلغه حسد يت عثمان 🐞 (قرالة ب نهى الذي صلى الله عليه وسلم عن نسكاح المتعة اخسيرا) يعنى ترويج المرأة ألى احا فأذا انتضى ونعت القرقة وقوله في الرجة اخيرا يقهم منه انه كان مباحاوان النهي عنه وقع في آخر الامر وليس في احاديث الياب التي اوردها التصريح مذلك الكن قال في آخر الباب ان عليا بن انه مند ، وقدوردت عدة احادث صحيحة صريحه تااني عنها بعد الاذن فيواوا فرب مافيها عهدا والوفاة النبوية ماائد سيه الوداو دمن طريق الزهري قال كناعند عمرين عب لمالعز يزفنها كرنامة عذالنساء ففال وسل غال لعر سع من سسرة اشهد على الى انه حدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها في معمة الوداع وسأذكر الاختلاف في حديث سرة هذا وحوابن معيد بعد هددا الحديث الاول (قاله اندرنى الحسن بن محدين على) اى ابن اى طالب وابوه محسد هو الذى يعرف بابن الخنفيسة واخوه عسدالله وجحداماا لحسن فأخوج لهالميخارى غيرهذا منها ماتقدمه في الفسل من دوا يتسهى حامر و مانى له في هدد الباب آخر عن جار وسلمه بن الا كوع واما خوه عسد الله بن محمد فكنشه الوحاشد والسراه في المخارى مدا الحديث وواقعه ابن سعدوالنسائي والعجلي وقد تقسده تله طريق اخرى في غز ومَّ خدر من كتاب المعازي وتأفي اخرى في كتاب الذائح واخرى في ترك الحسل وقوله فيالمواضعانالانة أخسه الحسن وذكرفي الساريخ من ابن عسينه عن الزهرى اخسرنا الحسن بدانته أننا مجدين على وكان الحسوراو ثفهما ولاجدعن سفيان وكان الحسن ارضاهمها الهانفسنا وكان عسدالله ينسع السدِّية أه والسباية عهملة ثم موحدة ينسبون الى عبدالله بن سما وهو من رؤساءالروافض وكان المحتار بن الى عبيد على رأيه ولما غلب على الكوفة وتنسم قنلة الحسين فتتلهم احته الشعة تم فارقه اكثرهم لماظهر منه من الاكاذيب وكان من رأى السبدية موالاة محدين على من الى طالب وكانوا مرعمون إنه المهاي وانه لا عوت حتى عقر نج في آشر الزمان ومنهم من اقر عوته وزعم أن الام مدده صارالي إنه الي هاشم هذا و مات الوحاشر في آخر ولا يقسلهان بن عبد الملك سنة تحان اوتسعوت مين (قهله عن امهما) في رواية لدارقطني في الموطات من طريق يحيى بن سعيد الانصارى عن ماللاعن الزهري أن عدر اللهو الحسن ابني مجدا خراه إن الاهمامجد بن على من العيطالب المسرهما (قرايه انعلياقال لا ينعباس) سيأتي بيان عديثه المحدد العديث في رك العبل ملفظ ان علماقيل له ان ابن عباس لا يرى يقعمه النساء بأسا وفي رواية الثوري و يحيى بن سعيد كلاهما عن مالك عنسد الدادقطنيان علىامعمان عباس وهو يقتى في متعة النساء فتال أماعلمت واشر حه سعدين منصور عن هشيم عن يمنى بن سعيدعن الزهرى بدون ذكر مالك ولفظه ان علياهم بابن عباس وهو مفتى في متعة النساءانه لابأس بها ولمسلم من طريق جويرية عن مالك بسنده انه معم على بن الدرطالب يتمول الثلان المثرحل نائه وفيرواية الداراطني من طريق الثوري ابضا تسكلم على وابن عباس في منعمة النساءة الله لي النام ونائه ولمسلم من وجه آخر انه معم ابن عباس بلين في متعمة النساء فقال له مهلايا ابن عباس ولاحدمن طريق معمر رخص في منحة النساء ﴿ قُولُهُ انْ النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وسَسَّلِم نهى عن المنعة) في رواية احدد عن سفيان نهي من سكاح المنعة (قرل وعن طوم الحر الاهلية زمن خبر) حكنا ألجيم الرواة عن الزهرى خبر بالمعجمة اوله والراء آخره الامارواه عبسدالوهاب الثقفي

و بابنهي البي صلى الله من كات ما يدوسها من كات ما يدوسها من كات من الما يدوسها يدوسها

ين مُعين ويسعد عن مالك في هذا الحديث فانه قال حنين عهماه أو لهو ثو نين اخر حه النسائل والدار قطني ونهاعل إنه وهم تفرد به عبد الوهاب واخرجه الدارقطني من طريق اخرى عن معي بن سعيد فقال خُيره لي الصواب واغرب من ذلك رواية اسحق بن راشد عن الزهري عنه بلفظ نهي في غروه تبوك عن نكاح المتعة وهو فطأ ايضا ﴿ قُولِهِ رَمْنَ حَسِمِ ﴾ الطاهر انه ظرف الدمرين و كي البيه في عن الحدى إن سفان دو عدية كان دتم ل قو له و م خدر يتعلق بالحر الاعلية لابالمنعة فال المهق وماقاته محقل بعنى في روايته هدة واما غيره فصر حان الطرف تنعلق بالمتعة وقدمتهم في غزوة خدر من كتاب المعازى و مأتى في الذمائع من طريق مالك بلفظ نهي رسول الله صلى الله عليه وسيلم يوم خمر عن متعة النساء وعن لحو مالحر الأهلية وهكذا اخرجه مسلمين رواية النعينة الضا وسأتي في رك الحل فى رواية عسد الله ن عرعن الزهرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنوا يوم خبر وكذا اخرجه مسلم وزادمن طريقه فتال مهلابا ان عباس ولاجدمن طريق معمر يسنده اله بلغه ان ان عباس وخص في منعه النساء فقال له ان دسول الله صلى الله عليه وسلم نهىء بها يوم خبر وعن طوم الحو الاهلمة واخرحه مسلم من دواية يونس ترزدعن الزهري مثل دواية ماللثوالدادة لمنتح من طريق إبن وهبءن مالك و يونس واسامه بن فر د ثلاثه بمين الزهري كذلك وذ كر السهيل ان اس عبنه رواه عن الزهري ملفظ نهرين اكل الحر الاهلمة عام خمروعن المثعة عدد الثاوفي غرد الثالبوم أهروها اللفظ الذيذكره لم اره من ووايدًا س عدينة فقد اخر حداجد واس ابي عمر والحدي واسحق في مسانيد همعن الن عسنية باللفظ الذي إخرجيه المتحاري من طريقه لكن منهم والدلفظ أسكاح كإينته وكذا اخرجمه الامهاعيلى من طربق عان بن الى شيبة وابراهم بن موسى والعماس بن الولمان والموحه مسلوعن الي بكرين الي شبية ومحادين عبدالله بن تحروزه برين حرب جيعاعن ان عسينة عثل لفظ مالك وكذا اخر حسه سعدن منصور عن الن عبينة لكن قال زمن هل لوم قال المهلى و شصل مذا الحديث تنبيه على اشكال لان فيه الهيءن نكاح المتعاوم خبروه داشي لابعر فعاحده من إهل المسيرورواة الاثر قال فالذي نظهرانه وقع تقديم وتأخير في لفظ الزحرى وهدذا الذى قاله سقه السه غيره في النقل عن ابن عسينة فذكر ابن عبسد البر من طريق قاسم بن اصبخان الجيدى وسكرعن ابن عيينة ان النهى زمن خيرعن طوم الحر الاحلية واما المدحة فكان في غير يوم خيرتم راحت مندالجيدى منطريق قامم بن اصبغ عن الى امعميل السلمي عنسه فعال بعدسيات الحيديث قال ابن عسينه بعني انه تهي عن لحوم الحر الأعلية رمن خيرولا مني سكاح المتعبة قال ابن عبدالبروعلى هذا اكثرالناس وفال البهق شبه ان مكون كافال لصحة الحدث في انه صدر الله علم وسار رخص فيها بعدقاك مهي عنها فلايتم احتجاج على الااذار قع النهى اخسر النفوم به الحجه على اس عباس وفال ابوعوانة في سحيحه معت إهل العلم غولون معنى حسديث على أنه نهى يوم خيرعن لحوم الحرواماالمتعة فسكت عنهاوانماتهي عنهايومالفتح اه والحامل فمزلاءعلى هذاماتين من الرخصية فها بعد زمن خدركا اشاراله المبهق لكن يمكن الانفصال عن ذلك أن عليا لم نبلغه لرخصه فيهايوم الفنحلوقوع النهي عنهاعي قرب كإسبأني سانه والزيد فاهر حديث على مااخر حه الوعو انة وصححه من طورت سالم بن عبد الله ان وحلاساً ل ابن عمر عن المتعة فقال حرام فقال ان فلا نا يقول فها فقيال والله لقسدعام ان رسول الله سلى الله عليه وسيلم حرمها يوم خير وما كنامسا فين قال السهيلي وقد اختلف في وقت تعريم نسكاح المتعبة وأغرب ماروي في ذاكرواية من قال في غروة تبول تمرواية

الحسر ان ذلك كان في عمرة الفضاء والمشهور في تحريجها ان ذلك كان في غزوة الفنح كما خوجه م من حديث الربيع من سرة عن ابيه وفي رواية عن الربيع اخرجها الوداودانه كان في حجمة الوداع ال ومن قال من الروآة كان في غزوة اوطاس فهوموافق لمن قال عام الفنح اه فتحدمل بما اشار المهستية مواطن خسر شميمرة القضاء ثم الفتح ثم اوطاس ثم تسول ثم حجسة الوداع ويوعلسه حنين لانهاو قعت يدنيت عليهافيا وفأمان تكون ذهل عنهااو تركها عمدالططار وإنها اولسكون غزوةاه طابسه ن واحدة فاماروا به تسوله فأخر حهااسحق من راهو به وابن حبان من طريقه من حدد بثابي إن النبي صلى الله عليه وسيلم لما نزل تنبه الوداع رأى مصارح ومهم نساء سكن فقال ماهدا باءكانوا تمتعو أمنهن ففال هسدم المتعه النكاح والطلاق والمسراث واخرجه دبث مارة الخرجنام ورسول الله صلى الله عليه وسلم الى غروة تبول حنى اذا كنا العقمة مماط الشامهاءت نسوة قلاكنا تتمعناجن طفن برحالنا فجاءر سول المدصل الله على وسل فذكر نافلاته فالخضب فامنط ماغه دالقه واثني عليه ونهيءن المتعة قتواد عنابو مئيد فسهيت ثنية الوداع وامارواية الحسن وهو المصرى فأخرجها عددالرزاق من طريقه وزادما كانت قيلها ولا وهدذه الزيادة منكرة من راويها عروين عبد وهوساقط الحابث وقد اخر حده سعدين ورمن طريق محنحة عن الحسن مدون هذه الزيادة واماغز وة الفتح فشت في سحم مسلم كاقال وامالوطاس فثنت في مسارا بضامن حديث سلمة بن الاكوع واما محمة الوداع فوقع عند الى داود من حديث الرسع من سرة عن ابسه واماتوله لامخالفه مزاوطا سوالقنح ففيسه فطرلان الفنح كان في ومضان ثم خرجوا الى اوطاس فى شوال وفى سياف مديرانهم لم يتخرجوا من مكة حتى حرمت ولفظه إنه غزامع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح فأذن لنافي متعد النساء فرحت الماور حل من قوم من ون كر قصة المرأة الدان قال ثم استعت منها فلراخرج منى حرمها وفي افظ لهرأت رسول الله صهل الله علمه وسارقائها بين الركن والباب وهو يقول عثل حديث ابن عروكان تقدم في حدديث ابن عرا معال ماامها الناس اني تمد كنت اذنت اسكم في الاستداع من النساء ران الله قسد سعر مذلك الي يوم الفرامة وفي رواية إص الملتعة عام الفتح عين دخلنا مكة عمل مخرج حتى نها ناعها وفي رواية له اصراصحا به بالتمتع من النساء فذكر القصة قال فكن معناثلا ثائم احمى نارسول الله صلى الله عليه وسلم غراقهن وفي لفظ فقال انها حرام من بومكم هذا الى يوم القيامة فأما اوطاس فلفظ مسلم رخص انارسول التهصلي الله علمه وسلم عام اوطاس فالمتعة ثلاثاتمنهي عنهاوطاهر الحدشن المغايرة لكن عتمل ان يكون اطلق على عام الفتح عام اوطاس لتقاد بهمادلود قعنى سياقه انهم تمثعوا من المنساء في غروة إوطاس لما حسن هذا الجدم نعم و يبعدان يقع غزوة اوطاس بعسدان بقع النصر يحقيلها في غزوة الفتح بأنها حرمت الى يوم الفيام فواذا نقر وذلك فلا تصميمهم وألروايات شيئ بغيرعلة الإغروة الفنح واماغروة خيبروان كانت طرق الحديث بيحة ففيها من كلام اهل العلرماة تسدم واماعمرة القضاء فلا بصب والاثرفيها اسكونه من حرسل ن وهم اسله ضعيفه لانه كان يأخذ عن كل احدو على تقدير ثبو تعقلعله ازادا يام خيبر لانهما كالمافي سنة واحدة كافي الفتح واوطاس سواءواماقصة تبوله فليسفى حديث ايىهر يرة التصريح أنهم استمتعوا منهن في تنك الحالة فيحمل ان يكون ذلك وقع قديمها ثم وقع المهود مع منهن حينند والنهي اوكان النهي وقع قديم أفلرسام معضمهم فاستمر على الرحصة فلللك قرن النهى الفضب لتقدد ما انهى في ذلك على ان ف حد نشاف هر برة مقالافاله من رواية مؤمل بن اسعدل عن عكر مة بن عمار وفي كل منهمامقال واماحديث مامر فلانصح فالهمن طرنق عبادين كثيروهو متروك واماحيه الوداع فهوا شلاف على الرئسع بن سسرة والرواية عنمانها في الفتح اصعرواشهر فان كان حفظه فليس في سياق الى دار دسوى عرداً أنهي فلعل صلى الله عليه وسلم اراداعادة المي ليسم وسععه من لمسمعه قسل ذلك فارسق من المواطن كإقلناصح حاصريحا سوىغروة خيبروغزوة الفتح وفىغزوة خيبر منكلاماهل العمير مأتقدم وزادابن القبرفي الهدى ان الصحابة لميكونوا ستمتعون بالبهوديات معنى فيقوى ان النهي لم يقعلوه خيعراولم يقعرهناك نكاح منعمة لمكن يمكن ان يعاب بأن بهود خيركانوا بصاهرون الاوس وآلحز رجفل الاسلام فبجوزان بكون هنال من نسائهم من وقع التمتع من فلا ينهض الاستدلال عما فال قال الماوردي في الحاوى في تعيين موضم تحريم المتعة وحهان احدهما ان التحريم تسكر والكون اظهر والشرحة بعلمه من لمكن علمه لانه قد يحضرني بعض المواطن من لا يحضر في غيرها والثاني انهال بيعت ممادا ولحسناقال فيالمرة الاخيرة الى يوم القيامة اشارة الى ان النحر م الماضي كان مؤذنا بان الاماحة تعقبه عفلاف هذا فانه تحريم و بدلا تعقبه اباحة اصلا وهذا الثاني هو المتعدو بردالاول النصر بحبالاذن فيها فيالموطن المنأخرعن الموطن الذىوقع النصر يحفيسه بتحريمها كمافي غزوة خمرتم ألفتح وقال النووى الصواب إنتحر بمهاوابا حتها وقعاص تعن فمكانت صاحة قبسل خمعر ثم حرمت فيها ثم ابيحت عام الفتح وهوعام اوطاس ثم حرمت تحر بمامؤيدا قال ولامانع من تكرير الاباحة ونقل غيره عن الشافعي ان المتعة نسخت من ثين وقد تقدم في اوائل الشكاح حديث ابن مسعود فسسالاذن في سكاح المتعدة وانهم كاثوا اذاغزوا اشتدت عليهم العز ية فأذن لهم في الاستمتاع فلعل النهى كان يسكرونى كلموطن بعدالاذن فلماوقع في المرة الاخيرة انها حرمت الي يوم القيامة لم يقع بعددلك اذن وانشاعلم والحكمة فيحمعلى منالنهي عن الحروالمنعة ان ابن عياس كان يرخص في الامرين معا وسأنى النقل عنه في الرخصة في الحرالاهلية في اوائل كتاب الاطعمة فردعاسه على فىالاحمرين معاوان فملك وقعوبوم خيمرفاماان يكون على ظاهره وان النهى عنهما وفعرفي زمن واحد وإما ان يكون الاذن الذى وقوعام المنتجام ببلغ عليا لفصر مدة الاذن وهو ثلاثة إيام كانتسدم والحديث في قصسة سوك على نسنع لوازف السفر لآنه بي عنهاف اوائل اشاء السفر مع انه كان سفر ابعيدا والمشفة فيه شديدة كاصرح به في الحديث في توبة كعب وكان علة الاباحة وهي الحاحة الشديدة انتهتسن بعدفت خمروه أبعدها واللهاعلم والحواب عن قول السهيل العام يكن في خيرنساء يستمتع من ظاهر مماينته من الحواب عن قول ابن القيم لم تمكن الصحابة بمتعون بالبود بات وانضاف قال كاتسام لم يقع في الحديث التصر بع بأنهم استمتعوا في خير واعدافيه مجرد النهي فيؤخ مدمنه ان الختم من النساء كان علالاوسنس عدله ماتقدم في حديث إن مسعود حيث قال كنا نفر واوليس لناشئ ممال فرخص لنا إن شكع المرأة بالثوب فأشار الىسب ذلك وهوالحاجبة معزلة الشئ وكذا في حديث سهل بن سعدالذي اخر حداين عسد البر بلقظ انمارخص الذي مسلى الله على وسلم في المتعمة لعزية كانت الناس شديدة ثمنهي عنها فلما فتحت خيبروسع عليهم من المال ومن السي فناسب النهى عن المتعمة لارتفاع سب الاباحة وكان ذاك من عمام شبكر فعمة الله على التوسيعة بعسد الضيق اوكانب الاباحة إعياضه في المغازي التي مكون في المسافة النها بعيد ومشقة وخيير عظاف فللالها بقرب المدين فوقع النهي عن المتعه فيها اشارة ال فلله من غير تف مرا فن فيها تم لماعادوا الى

مفرة بعيسدة المدة وهي غزاة القتح وشقت عليهم العزوبة اذن لهم في المتعمة الكن مفسدا ثلاثة المرقبط دفعاللحاحه تمنهاهم بعدا قصائهاعنها كاسيأق من روايةسلمة وهكداهات عركل سفرة شذفها لبهي بعدد الاذن واساسحة لوداع فالذي فلهرانه وتعرفها النهي عبردا ان شتألحه في ذلك لان الصحابة حجوافها نسائهم بعدان وسع عليهم فلريكو توافي شدة ولاطول عزبة والافعنز جه حدث سيرةراو بمعومن طرنني ابنه لرسع عنه وقداختلف عليه في تعسينها والحديث واحدفي قصة واحدة فنعن الترجيح والطريق الني اخرجها مسلم عصرحة بأجافي زمن الفنع ارجع فتعين المصير الهاوالله اعلم * الحديث الثاني (قاله عن اليجرة) هو الضبعي الجيم والراءو رأيسه بخط بعض من شرح هدا الكتاب بالمهملة والزاي وهو تصحف (قرل معت ابن عباس يسسل) بضم أوله (قرله فرخص) اىفىهاو تېنت فى راية الاسماعيلى (قال فقال له مولىله) لماقف على اسمه صريحا واطَّلُه عكرمة (قَوْلِهِ الْمَاذَلِكُ فِي الحَالَ الشَّدِيدُونِي النَّسَاءَ لَهُ الصَّوْمِ) في رواية الاساعيلي المما كان ذلك في الحهادوالنساءة لل (قرله نقال ابن عباس تعم) في رواية الأمها على صيدة وعشد مسلمين طريق الزهريء زخالان المهاحر اوان العمرة الانصاري فالرحسل يعنى لابن عباس وصرحيه المبيؤ فروانه ايما كانت بفي المتعة رخصة في اول الاسلامان اضطر البها كالمنسة والدمو لجم المازر و الم مدها خرجه المطاب والقاسكهي من طريق سعيد بن حير قال قلت لا بن عياس القد سارت فقيال الركبان وفال فهاالشعراء يعني في المتعمة ففال ويقدما جذا افتيت وماهى الاكلمة لاتحل الاللصطر واخرجه البيهق من وحه آخر عن سعيد بن حبير وزادفي آخره الاانعماهي كالمشهو الدمولحم الخارس واغرجه محمدين خلف المعروف بوكيع في كتاب الفررمن الأخبار باسنا داحسن منسه عن سعد اسحير بالقصة ليكن ليس في آخر وقول ابن عباس المذكور وفي حدث سهل من سعد الذي اشرت المقر سانحوه فهذه اشبارتني يعضها سعفور وحاصلها ان المتعه انجار خصرفها سس العزية في على السقروهير بوافق حدث إن مسعود الماضي في اواثل السكاح واخرج السبق من حدث الي فر باسنادحه وانجا كانت المتعدلج بناوخوفنا وإمامااخرجه الترمذي منطرية هجمدين كعبعن ان عباس قال انها كانت المتعة في اول الاسلام كان الرحل بقدم الملدليس له فيها معرفة فيتروج المرأة غدرما فيرقت مغظ لهمناءه فاسناده ضعف وهوشاذ مخالف لماته مدمن علة المحتواب الحدث لث(قرا به قال عمر و)هو اين ديناد في دواية الاسهاعيلي من طريق اين الحيالوذير عن سفيان عن عمر و الزرد بناروهوغر يسمن حبدث ابن عبينة قلمن رواهمن استعابه عنسه واتحيا اخرجه المتعاري معكونه معنعنالوروده عن جمرو بن دينارمن ضيرطريق سفيان نسه على ذلك الاسماع لي وهو كافال فداخر حه مسلم من طريق شسعية وروح بن القاسم والموجه عبد الرؤاق عن ابن حر يج كالهم عن عرو (قله عن الحسن ن محمد) اى ابن على بن اسطالب ووقع في دواية ابن حريم الحسن بن مجد بن على وهو المناضية كره في الحددث الاول وفي رواية شيعية المذكورة عن عمر وسمعت الحسن ان مجد (قراية عن جا رين عبدالله وسلمة بن الا كوع) في رواية روح بن الفاسم تقديم سامة على ما , وقد ادركهما المسين بن محمد حمالكن روايسه عن جابر اشهر (قوله كنافي - بش) فماقف على تعيينه لكن عندمسلم من طريق الى العبيس عن اياس بن سلمة بن الا كوع عن ابيه قال رخص رسول الله صلى الله لمده وسلم عام اوطاس في المنعة ثلاثاتم مي عنها ﴿ تَفْسِه ﴾ ضبط حيش في جسم الروابات يقتح الحيم وسكون الشعثانية بعددها معجمة وكحالكرماني انفي بعص الروابات حنين

صراي جرة قال مدت عن من يستل عن من المنافر خص قفال المدود وفي النساء قلة أو كوره قفال ابن حدثنا على عن الحدث المغارب وعدالة وساحة عن الحدث وي المدود وقالا كنائي المنافر والمعارب وي المدود عن المدون المنافل حمود عن المدون المنافل عليه المنافل المنافل عليه المنافل عليه المنافل المن

فأتانا رسول رسول الله مسلى الله عليه وسلم فقال اله قدادن ليكوان تستعتم افاستعتموا وقال ا بن أى د أسعد ثني ا ياس ابن سلسة بن الأكوع عن اسه عن رسول الله صلى الله عليه وسيلم اعما رحدل واعماة أوافقا فشر تماريها ثلاث لال فأن أحبا أن يتزايدا أو شاركا تشاركا غا ادرى اثن كان إنا خاصة امرالناس عامة ، قال ابوعبدالله وقدينه على عن الني صلى المعليه وسلم الهمنسوخ

بالمهمة ونونين اسرمكان الوقعة المثهر ومولم اقف عليه (قبل وفأمّا ارسول رسول الله صلى الله عليه وسلم) لماقف على اسعه لكن في رواية شعبه شرح دلمنا منادي رسول الله صلى الشعالة وسلى فث به ان مكون هُو بلال (قراه انه قدادن ليكوان تهمتم الهاشمتورا) زادشمه في رواشه عني متعه النباء رضط فاستعتقوا بفتح المثناة وكسرها ملفظ الاحرو ملفظ القبعل المناضي وقد اخرج مسلم حسد بشجارهن طرق اخرى منهاعن ابى نضر ةعن جابرا نه سئل عن المتعه فقال فعلنا هامع دسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طريق عطاء عن ما مراسمة عناعل عها وسول الله صلى الله عليه وسياروان بكروعم واخرج عن محسدين وافعرعن عبدالرزاف عن ابن حريج اخبرني ابوالزير معمت جابر انعوه وزادحتي نهي عنها حمر فيشأن مجروس مر شوقصة عمرو من حر مشاخر حهاعبدالرزاق فيمصنفه جزا الاسناد عنجابر فال قدم عمو و من حو شالكوفه فاستمتع عبد لاة مأتي ساعم وحديد فسأله فاسترف فال فذلك حن نهي عنها عرفال المهية في دواية سامة من الاسكوع لني مكه مناها عن تفريع مسلم من منها ضبط أه نهي تفتح النون ورأبته فيرواية معتمدة نهابالاتف فالفان قبل بارحي غيرالنون والمراديالياهي في حديث سلمه عمر كافي حسد بث جابر قلناهو محتمل لسكن ثلث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلوعها في حسديث الربيع بنسيرة ينمعيدعن إبيه بعدالاذن فيه ولم عزرعنه الاذن فيه بعدالتي عنسه فنهي عرموا فق لنهيه مسلى الله عليه وسلم (قلت) وتهنأمه ان يقال لعسل جاير اومن نقل عنسه استهرارهم على ذلك بعده مسلى الأعليه وسيلم الى ان نهى عنها عرام بيانه بيه النهى ويماستقادا بضاان عمرام شه عنها اجتهاداوا تعانهي عنهامستندا الىنهى رسول المصلى الله عليه وسلم وقدوقع النصر بع عنسه بدلك فبااخرحسه ابن ماحه من طريق إلى كربن حقص عن ابن عرفال لمارني عرب خطب فغال ان دسول القدسلي الله عليه وسلم افن لنافى المنعة ثلاثائم حرمها وأخرج بن المنافذو اليبهتي من طريق سألم بن عبد الله ينجرعن أبيسه فال صعدعمر المنرة حمد الله واثبي عليسه تم فال مابال رجال يسكحون فسده المنعة بعدتهي رسول اللهصلي القدعليه وسلمعتها وفي حديث الى هر يرة الذي اشرت المه في صحيح أبن حيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذم المتعة التكاح واطلاف والعدة والمبراث وله شاه رصح بح عن سعىدين المسيب اخرجه الميهق ، الحديث الرابع تصدمت له طريق في الذي قبله (قراله وقال ابن اىدُ السالخ) وصدله الطبراف والاسماعيسلى والوقعيم من طرف عن ابن الحادث (قاله العارب ل واحمأة توافعافىشىرة مايينهما ثلاث ليال) وقعرفى رواية المستعلى بعشرة بالموحدة المنكسورة بدل الفاء المفتوحة وبالفاءاصع وهي روابةالاسهاعيل وغيره والمعنى ان اطلاق الاحل هجول على التقييد بثلاثة الم ملافن (قل فان احبا) اي مدا فضاء الثلاث (ان يتزاهدا) اي في المدة سنى ترابد اووقع في رواية الاسهاعيلي التصريح بذلك وكذافى فواه ان يتناركاأى يتفارقا تناركار فى رواية الى نسمان يتناقضا تناقضا والمراديه الثفارق (قرله فاادرى اشي كان لناخاصة م الناس عاصة) ووقع في حمد يث احدذوا تنصرع بالاختصاص أخرجه البيق عنه فالاعااحات لنااصحاب وسول المهسلي العطيه وسلمتعمة النساء ثلاثة إمام تم مي عنهارسول الله ملى الله عليه وسلم (في له وقد ينسه على عن الذي صلى الله عليه وسلم اله منسوخ) ير يدبدنك تصر بع على عن التي مسلى الله عليه وسلم بالنهي عنها وسدالاذن فيهاوف وسطناه في الحديث الأول واخرج عبد الرزاق من وجه آخر عن على قال نسخ ومضان كل سوم ونسنع المنعسة الطلاق والعدة والميراث وقدا ختلف السلف فى تكاح المتعدة فال بن المسدر جاءعن الاوائل الرخصية فيها ولااعلم البوم احمدا يعيرها الابعض الافضية ولامدى

لقول عالف كناب الشوسية رسوله وغال عياض م وقع الاجاع من جيع العلما ، على تعر عها الا الروافض وإماا بن عباس فروى عنه انه أباحها أوروى عنه انه وجع عن ذلك قال ابن طال روى ألها. مكة والهن عن ابن عباس الماحة المنعة وروى عنه الرحوع بأسانيد ضعفة واجارة المنعة عنسه اصعوفه مذهب الشيعة فالدواجه وإعلى انه متى وقع الات اطل سواء كان قبل الدخول ام اصده الاقول زفرانه حملها كالشروط الفاسدة و برد مقوله صلى الله عليه وسلم فن كان عنده منهن شي فليحل سديلها قلت) وهو في حددث الربيع وسرة عن الله عند مسار وقال الطاب تعريم المنعة كالإجماع الاعن مفر الشعه ولا اصحعلى فأعدتهم في الرحوع في الحدلفات إلى على وآل منه فقد صبح عن على إنها أسخت ونقل المهق عن معيقر بن عجد انه سئل عن المتعد فنال حي الزياجينسه قال الحطاف و يحكى عن ابن حر بج موازها اه وقد تقل الوعوانة في صحيحه عن اس حر بج اله وسع عنها بعدان روى بالمصرة في الماحنها ثما منه مشرحه وشارة المهاين وقرق العيدما مكاه بعض الحيفية عن مالك من الحو الخطأ فقيد بالغالمانكه في منع النكاح المرَّقت في الحاو توقيت الحل سبيه فتمالو الوعلق على وقت لا هدم. يم شمه وقيرا الطلاق الآن لامة توفيت المحل فيكون في معنى نكاح المتعمة قال عياض واجعم اعلم ان شرط البطّلان التصر يم باشرط فلوقوى عند العقدان يفارق بعدمدة صحر مكاحه الاالاوزاج. فأطله واختلفه إعل محرنا كموالمتعذاو موزرعلى فولين مأخ خعماان الاتفاق بعدا الحسلاف هل رفع إنطلاف المتقدم وقال الغرطه بالروايات كالهامة غفوة على إن زمن اباحية المتعولم عظل واندحره ثم احبع السلف والخلف على تعير عهاالامن لاملتف المسهمن الروافض وحزم حاعبة من الاتمه تشفر داير. عباس الامتهافهي من المسئلة لمشهورة وهي ندرة الخالف ولسكن فال ابن عبد العراصحاب إبن عباس من اهل مكة والهن على إباستها ثم تفق فقهاء الامصار على تحر جها رقال ابن حرم ثبت على اباحتها بعسد وسول الله صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ومعاوية والوسعيد وابن عباس وسامه ومعيد اشا امية من خلف وجاروعيرو بربيعر بث ورواه جارعن جبيع المسجابة مدقرسول الله بالحياللة عليه وسلروابي كمروعمر الى قر بآخر خلافة عمر ڤالى ومن اتبا بعن طآوس وسعيدين حدير وعطاء وسائر فقهاءمكة (قلت) وفي حسع مااطلقه كلرامال مستعود فستنده فيه الحديث المباضي في اوائل الذكاح وقسد بيثت فيه ما فله الاساعيلي من الزيادة فيسه المصرحة عنه بالتبحريم وقداخر حه ابوعوانه من طريق الايمعيارية عن امعميل مزاب غالدوني آخره ففعلنا تمرك فللموامامعارية فأخرجه عبدالرزاق من طريق صفوان من يعلى بن اميه اخبرتى يعلى ان معاوية استعمراهم أه بالطائف واسناده صحيح لكن في رواية الحائز بيرعن جابر عنسد عبدالرزاق ايضا ان ذلك تان وترتيا وافظه استمتع مصادية مفسدمه الطائف بحولاة لبني الخضرمي بقال فمامعانة قال جارتم عاشت معانة الىخسلافة معاوية فكان رسسل الها بعمائزة كلعام وقندكان معياد يتمشما لعبهه مقتدياته فلاشيث إنفجل بقوله بعبدا لنهيهومن تممال الطحاوى فطبهم فنهي عن المتعمة وتنل فالشعن التي صبل الله عليه وسالم فارينكر عليمه فالت منكر وفي هدادل على منا متهماه على مانها رعنه واما الوسيعيد فأخرج عبد دارزاق عن ابن حريج نعطاء فالانعرى منشت عن الىسميد فالالقد كان احدنا يشمتم عل القدح سويقاً وهداامع كونه ضعفاالجهل بأحدرواته ليس فيه النصر عرباً نه كان بعد النبي سليمالله عليه رسلم واماابن عباس فتقدهما لنقل عنه والاختلاف ولرجع اؤلاوا ماسلمة ومعبد فقصتهما واحسدة اختلف فهاعل وقعت لحذا اولهسدافر ويءيدالرزاق بسنتد سحيح عن عمر وبن دينارعن

﴿ باب عرض المراة نفسها على الرجل الصالح ﴾ حدثنا على من عبدالله حدثنا هم حوم قال معمدنا بنا المبناني قال كنت عندا نس وعنده ابنه العال السرحات احراة الدرسول العد صلى الله عليه وسلم تعرض عليه نفسها ١٣٥ فالتبارسول الله الذي يعام

فقالت بنت انس مااقل طاوس عنابن عباس فاللمرع عمر الااماراكة قد خرحت سلى فسألها عمر فسالت استقام بي سامة من ساعهاواسو اتامواسه إناه أمسة واخرج منطرين افعالز بيرعن طاوس فساه معيدين امية واملعا رفسنده قو له فعلناه اوقد قال مى خىرمنا دغىت فى بينته ةبأووقع فيدوابة اف تصرة عن جامر عندمسلم فنها أاعمر فلم نقدله بعد فان كان فوله فعلنا بعم جديع الذى صلى الله عليه وسملم الصحابة فقوله تمم معديع حسم الصحابة وكون اجاعارة دظهر ان مستنده الاحادث الصححة التي فعرضت علسه نفسها بيناها واماعمر وبنحر يشوكذا توله رواه جابرعن جسع الصحابة فعجيب واعماقال جار فعلناها وذاك * حددثناسعيد بن اني لا يقتضى أعميم حسير الصحابة ل يصدق على فعل نصبه وحده و اماماذ كره عن الما مين فهو عسند مربع حدثنا ابوغسان فأل عبدالرواق عنهم أسآنيد محيحه وقد ثبت عن جابر عندمسلم فعلناها معرسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني الوحازم عن سهل تمنها ناعمر فلر تعد لهافه داير دعده حامر افعن ثبت على تعد الهاوف داعرف ابن حرم مع ذاك شحريها ابن سعدان اص اقترضت لمشوت قوله صلى الله عليه وسلم انها سرام الى يوم الممامة قال فأسنا مدا القول نديخ السحر بمرالله اعلم نفسها على النبي صلى الله (قله ماس عرض المرأة نفسها على الرحل الصالح) قال ابن المنسر في الحاشية من علموسل فنال ادرحل لطائف البخاري انه لمأعلم الحصوصية في قصة لواهيمة استبط من الحيد يثما لاخصوصة فيه بارسول الله زوحنها فقال وهوجواذعرض المراة نفسهاعلى الرجل السالح دغية فى صلاحه فيحوذ لحيافات واذار غيفها تزوجها ماعندالقال ماعندي بشرطه (قاله حدثنام رحوم) زادا وقد بن عبدالمزيز بن مهران وهو بصرى مولي آل اي فال اذه فالتمس ولوخاتما سفيان همات سنه سبع وهمانين ومائه ولبس له في البخاري سوى هدنا الحديث وقداورد عنده في من حلياد قلاهب تمرجع كتاب الادب ايضا وذ محر البزارانه تفردبه عن ثابت (فالهوعنده ابت له) لم اقف على اسعها فتاللاواللدماوحدتشآ واطنها امينة بالتصغير (قله جاءت احراة) لمأنف على تعينها وأشبه من رات تقصها من تقدمذكر ولاخاتها من حديد ولكن اسعهن في الواهبات إلى نت ديس من الطيم و ظهر لي ان صاحبة هذه القصية غير التي في حديث سهل هذاازارى ولها تصفه قال (قاله واسوأ مّا دواسوأمّاه) اصل السوءة وهي فقع المهملة وسكون الواد بعد هاهمرة القعلة القبيحة سهل وماله رداء فقال وتطلق على الفرج والمرادهنا الاول والانصالندبة والهاءالسكت ثمذ كرالمستف حديث سهل بن الشي صلى الله عليه وسمل سعدفى قصة الواحية مطولاوسيأتي شرحه بعدسة نشر بابا وفي الحديثين مو زعرض المراة خسهاعلى وماً تصميم بازارك ان الرسل وتعويفه وضنها فيعه وان لاغضاضه علياني فالثوان الذي تعرض المراة ضها ملده مالانتهاد لاسته لم مكن على امنه شي اسكن لاينبنى ان يصرح لها بالردول يكني السكوت وقال المهلبة مان على الرحدل ان لا يسكمها الااذا وان استه اربكن على منه وحدفي نفسه رغبة فيهاواداك سعدالنظر فيهاوسو عدانتهى ولبس في القصه دلالة نماذكر وقال وفيه حواز شئ فجلس الرحل ني أذا سكوت العالم ومن سئل حاحة افدالم مر والاستعاف وان ذلك المين في صرف السائل وأ أوسمن الوديا غول طال مجلسه قام فرآه النبي سلى الله علمه وسلم فدعاء 6 (قله باس عرض الانسان المته اوائته على اهل اللير) اورد عرض البنت في الحديث اردعيله فتال له مأذامعل الاول وعرض الاحت في الديث الثاني (قله عين تأعن جمزة مقتوحة و تعاليد تفلة عارت اعا من القرآن فقال له معي وهىالتى يموت زوجها وتبيئ منسه وتنفضىء سدتهاوا كسرماطلق علىمن ماندودها وقال اس سورة كذا وسورة كذا يطال العرب تطلق على كل احراة لاذوج لهادكل وحل لااحراة له عازاد في المشارق وان كان بكرا البور بعسددها فقال وسياتى مربد لهدنافى بابلاينكح لابوغيره الكرولاء يبالابرضاعا (قلهمن عيس) النبي صلى الله عليه وسيلم بعاءمعجمة وقون وسين مهسماة مصغر (قوله ابن حدافة) عند احدين عبد الرزّاق عن معسم املكنا كهاعادهان من عن ابن شهاب وهي رواية ونس عن الزهري بن حسالة اوحديث والصواب حسدالة وهو القرآن ﴿ يَابِ عُرْضُ اخوعبدالله بن مدافة الذي تمدم في كره في المفاذي ومن الرواة من فنع اولى خنيس وكسر ثانيم الانسان امته اواخته غلى

احل الحار في حدثنا غيد العربين عدائله عزيتها إيراجتم وصدوع ضائع بن كيسان عن ابن شهار قالبا حرف سالم بن عبدالله إنه معم عبدالله بن عموضي الله عنهما يحدث أن عمو من الحقاب عين تا جسمت شعة بت عموس منذسوين مذافاة السهبي

والاول هوالمذيور والمتصغير وعندمعمر كالاول لكن بمحاء مهملة وموحدة وشين معجمة وقال الدادة كلند اختلف على عبدالرزاق فروى عنه على الصواب وروى عنه بالشك (قوله وكان من اصحاب النبي سل الله علمه وسلم) زادفي رواية معمر كاسياتي بعدا بواب من اهل مدر (قرل فتوفئ المدينة) قالوامات مدغز وةاحدمن مراحة اسابته ماوقيل ل بعد مدر المهاول فام قالوا أن النبي صلى الله علمه وسل يزويها بدرخيسة وعشرين شهرامن الوجرة وفي دواية بعد ثلاثين شهرا دفي دواية بعدعشرين شهرا وكانت احد مدريا كثرمن الاثين شهر اولسكنه يصح على قول من قال بعد اللاثين على الفاء السكسم وسندا بنيسعد بأيهمات عقب قدوم النبي صدلي الله عليه ومسلم من بدرو به حرم ابن سيد الناس وهي قرآ بارد بهدالد انهشد المداومات من حراحة مها وكانت حقصة اسن من اخبرا عبدالله فانها ولات قبل العثه عنيس سنن وعب دالله ولا بعد البعثة بثلاث أوار بع (قاله فنال عمر بن الطاب) أعادفك لونه عالفصل والافتوله اولاان عرين المطاب لابدله من تقدير قال ووقع في دواية معمر عندالنسابي واجدونا رَعر عن عرفال أعت-مُصدة ﴿ قَوْلِهِ اتَّبِتْ عَبَّانَ فَعَرَضْتَ عَلِيهِ حَفْصَةٌ فَعَالَ سَا تَطْر في امرى الدان قال قديد الدان ان لاانزوج) هيذا عوالصح بحووقع في دواية ربي بن حراش عن عهان عند المطبرى ومعدره حووالحاكم أن شهان خطب الي عمر بتشده فروده فياغ ولك المتعصد الله علسه وسيا فلهاراح المسه عرفال ماعر الاادلك على خان خيرمن عمّال وادل مثمان على خان خسيرمنك قال تعرباني الله قال تروحتي بتسل وازوج عمان بذي قال الحافظ الضماء اسمناده لا أس به اكر. فالصيعيه ان عرض على عبّان حقصة فردعايه قسد بدالي ان لا انروج (قلت) اخرجان سمده ورسال المسن تعويد بشريعي ومن مرسل سعيد بن المسيد اثم منه وزاد في آخر و فخارالله اله ماجيما و يعتمدل في الجمع بنهدما ان يكون عبان - طب اولا الي عمر فرده كافي روايشر مي وسب رده بمتعل ان يكون من منه بارهى انهالم ترغت في الزوج عن قرب من وفاة زوجها و يعتمسل غيرذاك من الاسباب التي لاغضاضة فيها على مثمان في وعراه نم الارتفع السبب باور عمر فعرضه بها على عبان رعاية خاطره كافى حديث الباب واعل ، ثمان بلغه ما باغ ابا بكر من ذكر الذى صلى الله عليه وسلم لها فصنع كإصنعرمن قرل فشاءفك وردعلى بمر بجدل ووقع في رواية ابن سمعد فشال عمان مالي في النساء من حاحة وذ كر ابن صعد عن الواقدى بسسندله ان عمر عرض حفصة على عنمان حين توفيت وقية بنت وسول القدم في القدعال موسلم وعثمان يومئذ ير بدام كالوم بنت الذي صلى الله عليه وسد في (قلت) وهذا بماية بدان موت خنيس كان بعديدر فأن رقيه مات المالى بدر وتخلف عيمان عن بدر لتر يضهاوف اخرج اسحق في مسنده وابن سعد من مرسل سعيد بن المديب قال تأعت - هصة من زوحها و تأميم عان من رفعة فرعم بشان وهو مرّ بن فنال هل لك في مفصة فقد انقضت عدتها من فلان واستشكل ايضا بأمالوكان مات بعدا حدائز مان لا تنفضى عسدتها الافى سنفاد بع والبيب بالمال ان تسكون وضت عقب وفاته ولوسة لها فحلت (قوله سأخلر في احربي) اي الفكر ويستعمل النظر ايضا عني الرأف اسكن تعديته باللامو بمعسنى الرؤية وهوالاصبل ويعدى بالىوقديأنى بفيرصيلة وهو بمعنى الانتظار (قرل قال عرفاتيت ابا بكر) هدا يشدم بأنه عقب ردعمان له بعرضها على الي بكر (قاله فصفت ابو بكر) اىكىتىدۇنا ومعىنى وقولە بعىدفىللەف لىرىدىم الىشىيا ئا كېدلرفعالمجاز لا- ثال أن بطن انه صفت زمانا ثم تكلم وهو بفتح الباء من يرجع (قال وكنت اوجد عليمه) اى اشد موجدة اى غضبا على الى بكرمن غضبي على مان وذاك لامرين احدهماما كان

وكان من استعاب النسى سا الدعليه وسلم فنوفى طلدنسة فقال عمر بن اللقاب اتبت عثمان فد شتملسه عقصه فقال سأخطر في احمىي فليئت لدالى ثم لقبني فقال قدمدالى ان لااتروج يومى هذاقال عمر فلقيت إما يكر الصديق نقلت انشثت زوحنك مقصمة ننتعمر فصعت الو تكرفلم يرجع الى شأوكنت او حدعليه مى على عبان فليت ليالي تمنطبها رسول القدسدي اللهطله وسلم فأنكحتها اياه فلقيني أيوبكر فقال

لقسدوحلت عسليحين عرضت على حقصة فسلم ارحم النشأ فالعر قلت تعم قال ابو بكرفانه لمعتمني ان ارحم الدافعا عرضت على الأاني كنت علمتان رسول اللهصل الله عليه وسارقدذ كرها فلماكن لافشى سررسول الله سالى الله عليه وسسلم ولوتر كهارسول اللهسلي الله عليمه وسلم قبلتها وحدثنا قيبة حدثنا الليث من يريد بن اي سببءن عراك بن مالك ان بنائت الىسلمة المرته ان امسيه قالت لرسول اللمالي الشعليه وسلم إناقدته مدثناإنك نا كمودرة بنت الىسلمة فقال رسول الله سلى الله طمهوسملم اعلى امسلمه لولما كحامسلمه ماحك لى إن المااحي من الرضاعة في بال قول الله عزوجل ولأحناح عليكم فماعرضهم بهمن خطبة النساءاوا كننتم في انف كم عمار الله الاسية الى قوله غفور حليم ﴾

بنهجامن اكبدالمودة ولان النبى صلى ألله عليه وسلم كان آخى ينهدما واما أبان فلعله كان تقدم من عروده فلربعتب عليه حيث لمعجب ملاسبق منه في حقه والنابي ليكون عبان اجابه اولا م اعتقدا ثانيا واسكون ايبكو لم بعدعليه حوابا ووقع في وابدا بن سعد فغضب على الى بكر وقال فيها كنت اشدغضا ويرسكت مني على أنان (قوله الدوجدت على) في رواية الكشم بني العالم ورسوهي ارحه (قوله فارحع) كسراليماى اعدعا فالحواب (قوله الاا فى كتت علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدد كرها) في رواية ابن سعد فغال الو بكر ان الذي سلى الله لمده وسلم قد كان ذكر مهاشة أوكان مرا (قاله فلم اكن لافشي سروسول الله سلى الله عا 4 وسلم)في دواية ابن سعدو كرحت ان افشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم (قول ولوثر كهار سول الله صلى الله عليه وسلم قبلتها) في رواية معمر المذكورة كحثها وقيها بهلولاهداآ الدنر اسلتها فيستفادمنه عدره فيكونه أبيقل كإفال عمان قديد الى ان لا الروج وأسه فضل كمان السرفاذ اظهره صاحبه ارتفع المرج عن معمه وفيه عناب الرحل لاغيد موعنبه عليه واعتذاره اليه وقد حيلت الطباع البشرية لي ذلك و محصل ان يكون سبب كنان ابى بكر ذالنانه خشى ان يدولوسول الله سلى الله عليه وسسلم ان لا يتزوحها في عم فالمبعر انكسارو لعل اطلاع الى بكر على ان النبي صلى الله عليه وسلم قصد خطبة حصمة كان إخباره أنه صلى الله عليه وسلم اماعلى سيسل الاستشادة واحالانه كان لا تيكم عنه شيأعما رطده شي ولاحاني العادة علسه غضا صه وهو كون المنه عائشة عنده ولم عنعه فلانهن اطلاعه على ماير يدلوثونه ما شاره اياه على نصمه والمهدا اطلعابو بكرعلي فلك قبل اطلاع عرالتي يقع الكلام معسه في الخطسة ويؤخذ منه أن الصغير لاينبغي له ان يخطب احمأة اراد المسكبيران يتزوجها ولولم أغم الخطبة فضلاعن الركون وأو الرخصة فيترو بجمن عرض النبي صلى القعط موسلم تخطيتها اوارادان يتروجها الهول الصديق لوتركها المبلتها وقيه عرض الاسان يته وغيرها من مولياته على من متقل غيره وسلاحه لما فيه من النقع الماثلاعلى المعروضية عليه والهلاا سنحباء في ذلك وفيسه الهلا بأس بعرضها عليه ولو كان متزوجا لان آيا بكركان حيلة ومزوجاوفيسه ان من حلف لا يفشى صرفلان فافشى فلان صرنف وتم تحسد شبه الحالف لا يحنث لان صاحب السرهوالذي افشاء فاريكن الافشاء من قبل الحالف وهد المتفلاف مالوحدث واحدد آخر شئ واستحلقه الكثمه فلقيه وحل فذكر لهان صاحب الحديث حدثه عثل ماحدثه وأظهر التعجب وقال ماظنف انه حدث مذلك غيرى فان هذا يعنث لان تصليفه وقع على انه يكتم انه حدثه وقد افشاه وفيه ان الاب عصف السد بتدااي كاعضل الداليكرولاعض أن نفسها كذاة البابن طال وقواد لا فتطب الدنفسها ليس في المهرمايدل عليه قال وفيه انه يرزج مته التيب من غيران بستأم ها اذاعل اجا لانكر وذاك وكان الماطب كفرًا لهاوليس في الحديث تصر عمالني المذكور الاانه يؤخذ من غيره وقد رحماه النسائي انكاح الرحل بتمه الكبيرة فان اداد بالرضاله يفالف القواعدوان اداد الاحسار فقد يمنع واللها علم ثمذ كوالمصنف طرقاس حديث المحبيبة في قصة بنت المسلمة وقد تصدم شرحة قر يباوله يد كرقيه هنا مفصودا لدجة استفناء بالاشارة المهوه وقولما نكح اختي بتسابي سفيان واللهاعلم 🧔 (قولِه 🖟 ب فول الله عزوجل ولاحناح عليكم فياعرضم به من خطُّ به النساء اوا كنتتم في انتسكم علم الله الآية الى قوله عفور حاجم)كذا الاكثرو حذف ما بعدا كنتم من وواية الى دُرووتْع في شرح ابن بطال سياق الآية والتي بعدها الى قوله الله الآية قال ابن الدين أصعنت الآية

ار بعة احكام اثنان ساحان التعريض والاكنان واثنان بمنوعان انتكاح في العدة والمواعدة فما (قاله اضهر تم في انفيكم وكل شيئ صتبه واضهر ته فهو مكتون) كذا للجميم وعندا في ذريع ده الى آخر الا يَهْوالتقسرالمد كورلاي عبيدة (قاله وقال لي طلق) هوابن غنام بفتح لمعجمة وتشديدالنون (قراه عربان عاس فهاعر سنم) اى انه قال في تفسيرهذه الاكبة (قرام يمول افي اربد الترو عجالز) وهو تفسيم للتعريض المذكور في الاكتفال لزمخشري الشعريض أن بذكر المنسكام شأمدل به على شيرًا لمدَّ كره وتعقب بأن هــذا التعريف لا يخرج المحازواجاب معدالدين بأنه لم قصــد التمر نف تم مقة الدم نص أنه ذكر شئ مقصو د ملفظ حقية ارجازي اوكنا تر السدل به على شئ آخر إمانة كرفي المكلام مثل ان بذكر الحي والتسليم وهم أده التفاضي فالسلام وقصوده والتقاضير عرضاي اميل السه البكلام عن عرض اي جانب وامتاز عن البكتابة فلريث هيل على حسم اقسامها والحاسس انهما يحقمنان ويفترقان فثل حشت لاسلم عليك كناية وتعريض ومثل طويل النجاد كنامة لاتعر بض ومثل آذيتني فيستعرف خطا بالغير المرذي تعريض تتهديد المؤذي لا كناية انتهى ملخصا وهو تعيمني الغر (قراء ولوددت انه بسس) بضم التحدّانية وقتح اخرى مثلها بعدها وفتح المهملة وفي رواية الكشميني بسر شحنانية واحدة وكسر المهبلة ومكانا اقتصر المصنف فيهدنا البابعل حدث ان عناس الموقوف وفي البات حدث صحيح مرفوع وهوقوله سيل الله عليه وسلم لفاطمة منت قيس اذا حللت فا " ذنيني وهو عندم الم وفي انظ لا تقرح انفسك اخرجه ابود اودو اتفق العلماء على ان المرادمة الحكومن مات عنهازو مهاوا ختلفوافي المعتدة من الطلاق إلىا أن وكذا مه وقف تكاحها واماالرحية فتال لشافي لايجرز لاحدان بعرض لحابا لحطيه فيها والحاصل ان التصريح بالخطية سرام لجمع المعشدات والدور مضرمها حللاولي حرام في الاخيرة مختلف فيسه في المازِّن (قَرْأُهِ وقال القاسم) سنى ابن محد (الله على كرعة) اى مول ذلك وهو تفسير آخر المعر بض ركاها امتلة ولهذا فالفآخر ماونعوهذا وهذا الاثر وصاممالك عن عبد الرحن بن القاسم عن اسه انه كان يقول في قول الله عزوهال ولاحناح علكم فعاعرضتم بهمن خطبه النساء ان بقول الرحل للر أقوهي في عد تهامن وفاة زوحها الله لى آخره وقوله في الامثلة الى قل اغبيدل على ان تصر عه مالرغب فها الامتنع ولايكون صريعانى خطبتها حتى يصرح عنعلق الرغبسة كان هول افى في نسكاسك لراغب وقد نص الشافعى على ان ذلك من صورات عريض اعنى ماذكر ه القاءم واماما مشلت به فعكى الرويا في في موحها وعدالنووى في الروضة بقوله رب داغب في لما فأوهم العلا يصرح بالرغية مطلقا وابس كذلك واخرج البهة منطريق مجاهد من صورالتصر عولانسيقيتي بنفسال فادنا كحال والم بفل فادياا كعل فهومن صورالتعريض لحديث فأطمه بتتنيس كابينته قريبا وقدذ كرالرافيي من صورالتصر عو لانفوالى على نفسك رتسقبوه وروى ألذار تطني من طريق عسيدالرجن بن سلمان بن الغسيل عن عمله سكسنه فالتاسس فأذن على الوحعفر محدين على بن الحسين ولم تنفض عدقى من مهلك زوجي فقال قد عرفت قرابى من رسول الله صلى الله علسه وسلم ومن على وموضى في العرب ففلت عفر الله ال والماحفر انترجل وزخذعنا يخطني فءدق فال العااخر تك هرايي من وسول الله صلى الله عليه وسلمومن على (قاله وقال عطاء مرض ولايوح) اىلايصرح (يقول ان لى حاسم واشرى) (قَالَهُ اللَّهُ) بنون رَفًّا وقال الدراعجة بالسعنانية والجيم (قَالِهُ ولا تعدشها) بكسر المهملة وتعنيف الدالوائر علاه عداوسيله عبد الرزاق عن ابن حر يجعنه مفرقا واخر حدالطيري من طريق

اخدتم فيانفسكم وكل شيئستنه واضعرته فهو مكنون وقال لي طلق حدثنارائدة عنمنصور موغاهده وإبن ساس فهاعر شدتم به من خطبة الساء مول إي ارد النزرج ولوددت انه يسرني امراة سألحه وقال القاسم يقول انك على كر عدرانية ل لراغب وان الله لسائني المناشر الرغور هسدنا وقال دطاء يموش ولا يبوح يقول ان ل حاحدة واشرى وأنت عهدالله فاقتسة ونقول هرقبد امهم ماتقول ولاتعدشيا ولاتواعدولها نفرعلمها

فذ كرمثله الى توله ولاتمدشياً (قرله وان واعدت رحلا في عدتها تم حكمها) اى تروسها (عمد) ائ عنداهما العدة (لم يفرق ينهما) اى لم هد حدال في صعة المدكاح وان وقع الاتم وذكر عبد الرذاق غن ابن حر بع معقب الرحطاء قال و بلغني عن ابن عباس قال خبرالله إن تفارقها و اختلف فعن صرح بالطمه في العدة الكن لم مقد الاصدا عضائها فقال مالك غارفها دخيل ما اولمدخل وقال الشافعي صح الصقدوان ارتبك النهي بالتصر عجالمذ كوولان تلاف الجهسة وقال المهلب علة المنع من التصريح في العدة ان ذلك فريعة إلى الموافعة في العدة إلى هي عبوسة في إلى ماع المبت إو المطائي انهى وتعقب أن هده العلة تصلحان تكون لمنع المدة واللجردا لصرع الاان يقال التصريح ذرسه الى العيقد والعقدة رسه إلى أوقاع وقدا ختلفوا لورقع المقدفي المدة ودخل فأنفقوا على انه يفرق بينهما وقال مالك والليث والاوراعي لإيحل له نسكاحها مستد وقال البافون بلء لي له إذا الفضت العسدة أن يتزوحها إذاشاء (قرّا له وقال الحسن لا تواعيد وهن سرا الزنا) وصيله عبد بن حبيد من طريق عمران بن حدير عنه بلذظه واخر حه عدد الرزاق عن معمر عن فنادة عن المسن فال هو الفاحشة فالقنادة توله سرا اي لاتأخذته دها في عدتهاان لاتزوج غيره واخرحه إسعميل التاضي في الإحكام وقال هدذا احسن من قول من فسر وبالزنالان ما قب المكلام وما عده لا دل علمه و عوز في اللغة ان سمى الجماع سرافلذاك صوراطلاقه على العبقد ولاشك والمواعدة على ذلك نزيد على النعوض المأذون فسه واستدل بالا مقعل إن التعريض في المسدف لا وحساف لان عطمة المعتدة حرام وفرق فيها بينالتصريح والتعريض فنع التصريح والبيزالتعريض مع الالقصود مفهوم منهسما فكذلك بفرق في امجاب حسدالنسدف بين النصريح والتعريض وأعسترض ابن طال فقال بازم الشافعية على هددا ان مولو إبا باحة المعريض بالقدف وهدد السي الازم لان المرادان المعريض دون التصريح فى الافهام فلايلنس به في اعداب الحد لان الذي عرض ان يقول لم اردالمدف فلاف المصرح (قله ويذ كرعن إبن عباس حتى يبلغ الكتاب المهانف فا الددة) وصله الطيرى منطريق عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله تعالى ولا تعرف واعتسدة السكاح منى يداخ السكتاب أجله يقول حتى تنقضي العدة 🐧 (قوله ماك النظر الي المرأة فسل النزر بج) إستنط المخارى حوارفك منحد أى الماب لكون النصر عوالوارد في ذلك ليس على شرطه وفدورد ذلك في احاديث اجهها حسديث الحي هر يرة قال دحل امه نزو تج عم أهمن الانصار فغال دسول القدسيل الله عليه وسلما تطرت اليهافال لا قان فاذهب فاظر اليهافان في اعين الانصار شرأ اخر حه مسلم والتسائي وفىلفظ له صحموان وحلا ارادان يتزوج احمأة قذ كر وقال الغزالي في الاحياء اختلف في المراد يقوله الرسل صهدلان يكون المفيرة فقداخر ج الترمذي والنا أي من حديثه الدخطب امي " فالله الني صلى المقعلمه وسلم اكلر اليهافله احرى ان يدوم ينكما وجعمه ابن سيان واخرج بوداودوا طاكمهن حديث جابر مم فوعا أذاخط ساحدكم المراة فان استطاع ان ينظر الى مايد عوه الى نكاحها فليفعل وسنده حس ولهشا هدمن حديث محمد بن مسلمة وجعمه ابن سيان والحاكم واخرجه احدوا بن ماحه ومن حديث الى حيد إخر حه احدوالبراو تمذكر المصنف في مدين * الاول عديث عائشة (قاله ادين ال صم

الْمُمِزَّةُ (فَ الْمُنامَ)زَادَقُ وواية الله السامة في اوائل السَّكاح حرَّيْنِ ﴿ قَوْلِهِ بِعِيءَ بِكَ المَلكُ ﴾ وقع في وواية

ابن المبارك عن ابن حر بح قال قلت اطاء كنف يقول الخاطب قال معرض تعريضا ولاسوح شيئ

وان واحدت رجد الأن عدم اثم تكمها بعد الم يقرق بنه ما وال الحسن لا واحدوها سرا الزا ويذكر عن ابن عباس من يباغ الكتاب اجده النظرالي المراة فيسل التراقي المراة فيسل حدثنا حاد بن زيدعن منام عن ايد عن عائشة رسول القصلي الله عليه وسلم اريتان في المنام وسلم اريتان في المنام وسلم اريتان في المنام عمر عبائللان

الهاسامة إذار حل يحدال وسكمان الملك تمثل له حينت فريحلا ووقع في دواية ابن حيان من طريق اخرى عن عائشة جاء في حبريل الدرسول الله صلى الله عليه وسلم (قولَه في سرقة من حرير) السرقة بقنم المهملة والراء والقاف هيهاد طعة ووتع فيرواية ابن حيان في خرقه حرير وقال الداودي المصرقة الثوب فان اداد تضيره هنافصحيح والافالسرفة اعم وأغرب المهلبة تالى السرقة كالمسكلة اوكالبرقع وعند الا تحرىمن وحه آخر عن عائشة اغد لزل حريل بصورتي في راحته حين اهم رسول الله صلى الله عليه وسلمان يتزوجنى ويجعع بين هسذاوبين ماقبله بان المرادان صورتها كانت فى الحرقة والحرقة في داحثه و يعمل ان يكون رُل الكيمة بين الهوالح الى الفس المهر رُل من بن (قول و تشفت عن وجها النوب) فىرواية إبى اسامة فاكشفهاف بربانظ المضارع استحضار الصورة الحال قال ابن المنسر يعتمل أن يكون رأى منهام يعوز للخاطب ان يراه ويكون الضمير في اكشفها للسرقة اي اكشفها عن الوحه وكاله حدله على ذلك ان رؤيا الأنداء وحي وان عصبتهم في المنام كالرفظة وسيد أني في اللياس في المكلام على تحريم النصو برمايتعلق شئ من هذا وقال ايضافي الاحتجاج بهذا الحديث للترجمة كلر لان عائشة كانساذذك فيسن الطفولسة فلاعورة فيها ليثة ولكن يستأنس به في الجملة في إن النظر اليالمراة قبل العقد فيه مصلحة ترحم الى العقد (ق إي فاذا انهى) في دواية الكشميني فاذاهي انت وكذا تقدمن رواية الى اسامة (قل عضه) بضم اوله فال عياض عمل ان يصكون ذلك فيل البعثة فلا اشكال فيه وان كان ودهافة به ثلاث المالات احدها المردد على هي زوستمه في الدنيا والاستورة اوفي الاتخرة فقطنا نيهاانه لغظ شلثلايراديه ظاهر ووهوا بلغ فيالتحقق يسمى في المسلاغة مزج الشل باليقين ﴾ ثا التباوجه التردد هـــل هي و ياوجي على ظاهر هاو حقيقتها او هي رؤ ياو حي لهـــا تعــــــروكلا الامرين چائز في حق الانبياء (قلت) الاخسيرهوالمعقدوبه جزم السهيلي عن إبن العربي ثم قال وتقسيره بالمال غيرها لاارشاه والاول يرده ان السياف يقتضى انها كانت قدو حسدت فان ظاهر قوله فاذاهى انتمشعر بأنهكان فدرآها وغرفها قبل فللثوالو اقعمانها ولدت بعدالبعثمو يرداول الاستمالات الثلاث رواية ابن حيان في آخر حديث الباب هي زوجنك في لدنيا والا تنوة والثاني بعد والتماعل * الحديث الثاثى حديث على فصد الواحمة والشاهد منه المرجهة قوله فيه فصعد النظر الهاوصوية وسيأتى شرحه فى اب النزوج على القرآن وبغيرسداق (قاله نم طأطأراسه) وذكر الحديث كله كذافى واية الىذرعن السرنسي وساق الباقون الحديث طوله قال الجهور لايأس ان ينظر الخاطب الىالخطوية فالواولاينظرالى غسيروحهها وكفيها وفال الاوزاجي يجتهدو ينظرالى ماير يدمنها الاالعورة وقال ابن حرم ينظر الى ما اقبل منها و مناا و عن احدثلاث روايات ، الاولى كالجهور ، والثانية ينظرالىماظهرغالبا ، والثالثة ينظراليهامتجردة وقال الجهورايضا بمجوزان ينظراليها اذا اراد ذلل بفسيراذنهاوعن ماللاواية يشترط اذنها وتفسل الطمعاوى عن قوم انه لاعيوز النظر الى المخطوبة قبل العقد بصال لانها حديث ذا حنيبة وردعايهم بالاحاديث المذكورة 🐧 (قاله بأسب من قال لانكاح الابولى) المنبط المصنف عذا الحكم من الاكات والاحادث التي ساقه الكون الحديث الواردباغظ المرجه على غيرشرطه والمشهور فيسه حديث الىموسى حمرقوعا بلفظه اخرخه ابوداود والبرمذى وابن ماحه وصححه ابن سيان والحاكم لكن قال الترمذي معدان ذكر الانتسلاف فيسه وانمن حلةمن وصله اسرائيل عن الى اسعق عن اليمردة عن المهومن حلة من ارسله شعبة وسفيان

عضه به حدثناتيه حدثناه قربعن ابي حازم عن سهل بن سعد أن امراة حاءت الىرسول ألله صلى اللهعلمه وسلم فقالت بارسول الله حثت لاهب لك نقسى فنظر الها رسول الله سيلي الله علمه وسمل قصعد الطرالها وصويه تمطأطأراسه فلما واتالم أة المارقض فها شيأ جلست فقامرجل من اصحابه فقال اي رسول الله إن لم تكن لك مها ساحة فزوحنيها فقال وهل عندل من شئ قال لاوالله مارسول الله قال اذهب الى اهلك فا تطرهل تعبد شيأ فدهب تمرجع فقال لاوانله بارسول الله ماوحدت شبأ قال ظر ولوكان ماتما من حديدة للعب المرجع فقال لارالله بارسول الله ولائماتم من حديد ولكن هذا ازارى قالسهلماله رداء فلها نسيقه فقال رسول الله سي الله علمه وسلما تصسنع بازارك انابسته لم يكن عليهاسه شئ وان ابسته لم بكن عليك شيّ غلس الرحل حتى طال مجلسه ثم قام فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلمموليافأمريه

الثووىعن افياسحق عن اليبردة ليس فيمه ابوموسي رواية ومن رواه موصو لااصح لانهم معوه في أوقات مختلفة وشعبة وسفان وان كالمأحقظ واثبت من جمع من رواه عن الى اسحق الكهما معماه في وقت وإحدثم سافيهن طريق الي داود الط المهي عن شعبة قال معتسف أن الثوري سأل الاسحق أسمعت إبابردة يقول فالرسول الله صلى الله علمه وسلم لاسكاح الابول قال نع فال واسراء لرثت في الى اسحق ثم ساق من طريق ابن مهدى قال مافاتي الذي فاني من حديث الثوري عن اف اسحق الا لما السكات به على اسرائيسل لانه كان بأتى به المراضرج ابن عدى عن عبد الرحن بن مهدى قال اسرائيل في الى اسعق الت من شعبة وسف ان واستدالها كممن طريق على من الدبني ومن طريق الميغادي والذهل وغيرهما نهير صحيحه إحباد ثاسرانيل ومن مأمل ماذكرته عرف ان الذين صححه ا وصله لم يستندوا في ذلك إلى كونه زيادة ثقبة فقط اللقوائن الماذ كورة المفتضمة لترجيح رواية اسم انسل الذي وصله على غيره وسأشيرالي بقسة طرق هذا الحدث معدثلاثة الواسعل إن في الاستدلال جاذه الصنغة فيمنع المنكاح بغيرولي نظرا الأنها تعتاج الي تقيدير فن قلده نني الصحة استفام لهومن قدره نفى الكال عكر عليه فيحتاج الى تأبيد الاحمال الولجالادة لمذكورة في الباب وماهده (ق اله لقول الله تعالى وإذا طلقتم النساء فيلفن إحلهن فلا تعضلو عن) أي لا تنبعو هن وسيأتي في حدث معفّل آخر احادث الباب بيان سس ترول هذه الآية ووحه الاحتجاج منها الترجة (قله فدخل فيه النب وكذاك البكرا ثتهذا فيروابة الكثميني وعلمه شرحابن بطال وهوظا هرامه ومافظ النساء (قِلْهِ وَقَالُ وَلا تَذَكُّ حُوا المُشرِكِينَ مِنْ مَنُوا) ووحه الاحتجاج من الآية والتي يعدها اله تعالى غاطب مانكاح الرحال ولمتغاطب به النساء فكأنه قال لاتنكحوا امهاالا ولياءمو اسانكم للشركين (ق**هله** وقال وأنكحوا الايامي منسكم) والايامي جسم أم وسيأتى القول فيسه بعدثلاثة ابواب ثمذ كرالمصنف في الباب اربعة احاديث * الاول حدديث عائشة ذكره من طريق ابن وهب ومن طرنق عنسة بن غالد جيما عن يونس بن يزيدعن ابن شهاب الزهري وقوله وقال يحي بن سامان هو المعنى من شموخ المخارى وقلساقه المصنف على لقظ عنسة وامالفظ ابن وهب فإراره من رواية يعيى بن سلمان الى الاستن المرحه الدارقطني من طريق اسبغ وابو نعيم في المستخرج من طريق احدين عبدالرجن بن وهب والامهاء بيلى والموزقي من طريق عنَّان بن صائح ثلاثهم عن ابن وهب (قوله على اربعة اتعاه) جع تعواي ضرب وزنا ومعنى وطلق النحوا يضاعلي الجهمة والنوع وعلى العلم المعروف استطلاحا (قرله اربعة) قال الداودي وغسيره يني عليها انتحام بقد كرها ، الاول تسكاح الخدن وهوفي فوله تعالى ولامتخذات اخدان كاتوا بفولون مااست فرفلاباس به وماظهر فهو لوم * الثاني نكاح المتعة وقد تقدم مانه * الثالث نكاح السدل وقد إخرج الدار أطني من حديث الى هريرة كان البدل في الجاهلية ان يمول الرحل الرحل الرالى عن احم الله عن احمراك وأزيدك والكن استاده ضعف عدا (قلت) والاول لا يرد لاتهاارادت در بيان نكاح من لازوج لحا اومن إذن لحازوسها في فلك والثاني يحتمل ان لارد لان المبنوع منسه كونه مقدرا يوقتالاان عسدمالولى فيسه شرط وعسلم ورودا تالث اظهر من الجيع (قوله وليته اوابنته) هو التنويع لاللشك (قال فيصدقها) بضم اوله (ثم بنكحها) اى يعين سداقها و يسمى مقداره ثم يعة فدعلها (قراره و نكاح الا خر) كذالا في فدر الاضافة اي و نكاح الصنف الا خر وهومن أضافة المثنى لنفسه علىراى المكوفيين ووقعرفى وإيه المباقين ونكاح آخر بالننو ين بغسيرلام وهو

لفول الدتمان واذاطلقتم النساء فبلغن اسلهن فلا تعضياوهن فدخل فيه الثب وكدنان الك وقال ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وقال وانكمعوا الامامي منکر کے حدثناہیں بن سليان حدثناابن وهب عن ونس وحدثنا احد ان مالح حدثنات سه حدثنا ونس عناين شهاب فالباخرني عروة ابن الزيران عائشة زوج الني صلى الله عليه وسلم اخبرته أن النكاح في الخاهلية كانعل ارسة انحاء فذكاح منهانكاح الناس البوم عطب الربط الىالرحل وابتها وانتسه فيصدقها ثم يتكحها ونسكاح الاتنوكان الرحل يقول لاحراته

الانسهر في الاستعمال (قوله اذاطهرت من طمثها) بقتح المهملة وسكون المم بعسدها مثلثة إي حبضها وكان السر في ذلك ان يسرع عاوقها منه (قرلة فاستبضى منه) بموحدة بعدها ضاومع معمة اى اطلى منه الماضعة وهوالجاع ووقع في دواية اصبغ عندالدار قطني استرضى براء بدل الموحدة قال راويه محدين اسحق الصفاني الاول هو الصواب بعني بالموحدة والمعنى اطلبي منه الجاع تتعمل منه والمباضعة المجامعة مشدمة من البضع وهو الفرج (قرله واعما يفعل ذلك رغبة في نجم الدالولد) اى كتب امن ماءالفحل لأسم كاتو اطلبون ذلك من اكارهم ورؤسام من الشجاعة او الكرم او غيرناك (قاله فكان حسدًا النكاح نكاح الاستبضاع) بالنصب والتقدير يسمى و بالرفع اي هو (قَالُهُ وَنَكَاحَ آخر عِمْدُ مِهِ الرهط مادون العشرة) تقدم تفسير الرهط في اوائل المكتاب ولما كان هددا النكاح عمع علمه الكرمن واحدكان لابدمن ضبط العدد الزائد للدينتشر (قاله كلهم يصيبها) اى طَوْهَا والطّاهران ذاك اعمايكون عن رضامنها وتواطئ بينهم و بينها (قرله ومن ليال) كذالان دروف رواية غيره وم علماليال (قاله قدعرقم) كذاللا كثر بصغة الجموني رواية الكشميني عرفت على خطاب الواحد (قوله وقد ولدت) بالضم لانه كلامها (قوله فهواسال) اى ان كان ذكر افاو كانت التي لفالتهي انتك لكن عمل ان مكون لا تفعل ذلك الااذا كان ذكر ا لماعرف من كراهنهم في البنت وقد كان منهم من يقتل بنته التي يتحقق انها بنت فضلا عن تعييم مهذه الصقة (قرله فيلحق بهوادها) كذالا في ذرو لغيره فيلتحق بريادة مثناة (قوله لا يسلط عران يمنع به) فيرواية الكشعب في منسه (قاله نكاح الرابع) تفدم توجيهه (قوله لا تمنع من جامها) والد كثرلاتمتنع بمن جاءها ﴿ ﴿ لَهُ وهِن البغايا كن ينصبن على ابواجن رايات يكون عُلما ﴾ بفتح اللاماى علامة واخرج الفاكهي من طريق ابن الى مليكة قال توزعر بأحياد فدعاها وفأتشه أم مهرول وهي من البغايا السع اللاتي كن في الحاهلية فقالت هذا ماء والكنه في أناء لم يديم فقال هلم فإن الله حصل المناه طهورا ومن طريق القناسم بن محمدهن عبسدالله بن عمر ان احمراة كانت يقال لمناام مهرول تسافح في الجاهلية فأراد بعض المسحابة ان يتزوجها فنزلت الزاف لاينسكح الازانيسة اومشركة ومن طريق محاهد في هذه الاكته قال هن بغا باكن في الحاهلية معاومات طن را بات بعر فن ساوم و، طريق عاصم ب المتنزعن عروة بن الزبرمثاء ورادكرا بات البطاروق دساق عشام بن المكلى في كتاب المثالب اسامى صواحبات الرايات في الجاهليمة فسمى منهن اكثر من عشر نسوة مشهورات تركت ذكرهن اختيارا (قاله لن ارادهن) فيرواية الكشميني فن ارادهن (قاله القافسة)جعمائف بَصَافَتُهُاء وهوالذي يعرف شبه الولد بالوالد بالا " ثارا لحقيمة (قاله قالمناطشه) في رواية الكشميني فالناط خمرمنناة اى استلحقته به واصل اللوط بفتح اللام اللصوق (قاله هدم نكاح الحاهلية) فيرواية الدارقطني نكاح اهــل الجاهليــة (قَوْلُه كاه) دخــل فَيه ماذ كرت ومااستدرك عليها (فهله الا مكاح الساس اليوم) اى الذى بدأت بد كره وهوان يخطب الرحل الىالرحل فيزوحه احتج ممسذاعلي اشراط الولى وتعف بأن عائشية وهي التي روت هميذا الحديث كانت تحيز النكاح خسرولي كإروىمالك انهازوحت بتناعب دالرحن النيها وهو فائب فلما قدم فال شلى يفتات عليه في بنائه واحسب بالعلم يردني الحسر المصر بع أنها باشرت العسقد فقد محمل ان تسكون البنت المد كورة ثيبا ودعت الى كفء والوها عائث فانتقلت الولاية إلى الولى الانصداوالى السلطان وقدصع عن عائسة انهاات كمعتد جلامن بن اخيها فضر بت بنهم بستر مم تكلمت سي اذالم بق الاالعقد امن مرحلافا نكح مقالت ابسالي النساء سكاح اخرجه عبد

ارسل الى فلان فاستسضعي منسه و ستز لهـا زوحها ولاعمهاابدا حتى شنن حلها من ذلك الرحل الذي تستبضع منه فاذاتين حلها إصابها زوحها إذا احدراعا يفعلداك رغمة في تجابة الولدفكان عدنا النكاح نكاح الاستسضاع ونسكاح آخر متمع لرهطمادون العشرة فسدخاون على المرأة كالهم بصيها فاذاحلت ووضعت وهرابال بعدان تضمحاها ارسلت البهم فلم يستطع رحل منهمان عننع حتى محتم واعندها تقول لهم قدعرفتم الدى كان من إص كم وقد ولدت قهوا شائبا فبالان تسعى من احبت بامهه فيلحق به وادهالا يستطيع أن عنعه الرحل ودكاح الرابع يجمع النباس السكتير فسدخاون على المرأة لاتمنع منجاءها وهن البغايا سكن ينصن على الواجن را مات تكون علمالمن ارادهن دخال علين فاذاحلت احداهن ووضعت جايا جعرالحا ودعوا لحم القافسة ثم الحقو اولدها مالذي رون فالناطئه بهودعيابته لا

يمتنع من ذلك فلماسث

في الكتاب في تنامي النساء اللاثى لاتؤتونهن ماكتب لهن وترغيسون أن تنكحوهن قالت هذافي الثمة التي تكون عند الرحم العلها ان تكون شريكته فيماله وهواولي مافرغب عنها ان شكحها فعضلها لمالحا ولا نسكعهاغره كواهسة ان شم كه احد في مألحا ي حدثنا عداللدين محد حدثناهشام اخرنامعهر حدثنا الزهرى قال اخرنى سالمان اسعمو اخرمان عرحن تأعت عمسه منت عرمن ابن حسدافة المهدى وكان من اصحاب النبي صلىالله عليه وسلم من اعل بدرتوني بالمدينة فقال عمر الهت عثمان بن عفان قعرضت عليمه فقلت ان شأت إنكحتاث حفسية فقال سأظرفي امرى فلنت ليالى م تفنى فقال بدالى انلا اتروج يوسى هذافال جمر فلقيت إبا بكر فقلت أن شأت السكحتك حفصمة * حدثنا إحدين الي عمو فال عدائن الى قال مدائني ابراهم عن ونس عن الحسن فأل فلا أمضاوهن فال حدثني معقل بن يسار انهائر لتفه فالروحت اختساني من رحل فطلقها

الرزأت ، الحديث الثاني (قاله حدثنا يحيي) هو ابن موسى او ابن حفر كما بينه في المقدمة وسات الحديث عن عائشه فيختصر اوقد تقدم شرحه في كتاب التفسير والحديث الثالث مديث ابن عمر تأعت حَقْصة تقدم شرحةً قر يباووجه الدلاة منه اعتباد الولى في الجلة * الحديث الرابع حديث معقل بن ىبار (قَرْلِه حدثنا احدثن الي عمر) وهو النب الوري فاضها مكي اباعل واسم الي عمر - عصر بن عسد الله بن داشد (قله مداني ابراهيم) هواين طهمان و ونسهواين عيدوالمن هواليصري (قاله فلا تعضاوهن) أى في تفسيرهذه الا يقووقع في تفسير الطبرى من عديث ابن عباس انها ترات صريح في وقع هذا الحديث ووصله وقد تقدم في تفسير البقرة معلقالا براهيم بن طهمان وموصولًا الضا المعادين واشتدعن الحسن ويصورة الارسال من طريق عبد الوارث ن سعد عن ونس وقو ت رواية اراهيم بن طهمان يوسله عتابعة عبادين راشدعلي تصر يحاطس قوله حدثني معقل بن بسار (قاله رُوحت اختالي) امهها حسل بالجيم مصغر بفت سادو قعرفي تقسيرا اللبري من طريق اين حريجو مه حرما من ما كولاوسها ها ابن فتحون كذلك الكن بغير تصغيروس أني مستنده وقبل امها الل حكاه السيدلى فى مهمات القرآن وتبعه البدرى وقبل فاطمه وقع ذلك عند ابن اسحق و بعمل التعدد بأن يكون لهاامهان ولقب اولقبان واسم (قله من ديل) قيل هوابو البداح بن عاصر الانصارى هكذا وقعرفي احكام القرآن لاسمعيسل الفاضي من طريق ابن جر بجاخير في عبد دالله بن معي قل ان جيسل ينت بسارانت معقل كانت محت الى البداح بن عاصم فطلقها فاخضت عدد ما فخطبها وذكر ذلك الو مومي في ذيل الصحابة وذكره ابضا الثعلى وانظه نزلت في جدلة نت سار اخت معقل وكانت عت إنى البداح بن عاصر بن عدى بن العجلان واستشكله الذهلي بأن المداح تا يبي على الصواب فيحميل ان يكون صابيا آخرو مرم سف المتأخرين أنه البداح بن عاصم وكنيته ابو عروفان كان عفرظافهو اخوالسداح التابعي ووقع لنافي كتاب المحار الشيخ عزالدين بن عيد المسلامان اسم زوحها عبد الله ابن وواحة ووقع فى رواية عباد بن واشد عن الحسن عنسد البرار والدار نطنى فأنانى ابن عملى فغطبها مع الطابوف هسدا ظرلان معفل بن بسار من في وابوالبداح انصاري فيحمل انه ابن عمد لامه اومن الرضاعة (قرله- تي اذا انقضت عدمها) في رواية عباد بن راشد فأصطحبا ماشاء الله مح طافها طلاقاله رجعه تمركها حتى انقضت عدتها فخطبها (قرايه جا بخطبها) اىمن وليها وهو اخوها كالمال اولا رُوجِت اختالي من رجل (قرله وافرشنك) اي جعلتها الدهر اشافي روايتي المعلى وافرشتك كريمني وآثر تلاج على قومى وهسد أهما ببعد انه ابن عمم (قاله لاوالله لا تعود الباث أهدا) في رواية عبادين واشد لا ازوحد ابد ازادا لثعلي وحزة آنفاوهو بفتح الهمزة والنون والفاء (قراه وكان رحلا لا بأس به) في رواية المعلى وكان رحل صدق قال إن النين أي كان حيد اوهذا بماغير ته العامة فكذو إبه عمن لاخبر فيسه كذاقال ووقعرفي دواية مبارث من فضالة عن الحسن عندا بي مسلم السكيمي قال الحسن علم الله حاجمة الرجل الى احم الله وحاجة المراة الى ووجها فأنزل الله حسد والاية (قل فأنزل الله هذه الا يقفلا تعضاوهن) هــذاصر يح في نزول هــذه الآية في هــذه القصمة ولاعنم ذلك كون ظاهر الحطاب في المسما قبلاز واج حيث وقع فيها واذا طافتم النساء لكن قوله في هيتما ال سنكحن ازراحهن طاهرف ان العصسل يتعلق بالاولياء وقسد تصدم في التفسير بيان العضل الذي يتعلق بالاولياء في مولهُ

حتى إذا أنقضت عبدتها بعاء يخطبها فقلت أوروستان والورشتان واسكر متلافط كفتهام جنت تغطيها لاوالله لانعود الماراد اركان دحدالا

لابآس به وكانت المراة تريدان ترجع اليه فارل الله هذه الا ية فلا تعضاوهن

تعالى لا يحل لمكر أن رقوا النساء كر هاو لا تعض اوهن فيست قل في كل مكان عا يلتي به (قرام فقلت الآن افعل ارسول الله فال فروسها اماه) اي اعادها السه يعقد حديد وفي روامة اي نعيم في المستخرج فقلت الآن اقدل اهررسه ل الله صلى الله عليه وسيلم وفي رواية الي مسار المسكحي من طريق مبارك بدر فضالة عن الحسن ضعم ذلك معقل من سارفقال معمال وعوطاعة فسدعار وحها فروحها ايا مومن رواية الثعلى فاوى اومن بالله فأحكمها اياه وكفرعز عنسه وفي رواية عبادين واشدفكفرت عريف وانكحتها بامغال الثعلى تمهدا أول الكرالمفسرين وعن السيدى نزلت فيجابر بن عبدالله ذوج نتءه فطلقهاز وجها طلقه واخضت عدنها ثمارا دنزو عجها وكانت المرأة ترمده فأبي حابر فنزلت فال ان طال اختلفوا فى الولى فقال الجهور ومنهم مالك والثوري واللث والشافعي وغيرهم الاواماء في النكاح همالعصبة وليس للخال ولاوالدالام ولاالاخوة من الام وتعوه ولاء ولاية وعن الخنصة همرم الاولماءوا متجالاتهوى بأن الذي يرث الولاء هما لعصمة دون ذوى الارحام قال فذلك عقدة النكاح واختلفوافها ذامات الابفأوصي رحسلاعلى اولاده هل بكون اولى من الولى القريب في عقدة الشكاح ارمثله اولا ولاية له فقال ربيعة وابوحنه فيه ومالك الوصى اولى واحتجلهم بأن الاب لوحها فالثاريل بعينسه فى حياته لم يكن لاحدمن الاولياءان يعسر ص عليسه فكذلك بعسدمو ته وتعقب أن الولاية انتقلت الموت فسلا يتماس يحال الحياة وقسد اختلف العلماء في اشتراط الولي في السكاح فسذهب الجههور الى فلا وقالوالا تزوج المراة نفسها اصلاوا حتجوا بالاحاديث المذكورة ومن اقوا عاهدا السب المذكورف نزول الآية المذكورة وهي اصرح داسل على اعتبار الولى والالما كان اهضاله معنى ولانهالو كان الهاان تزوج نفسهالم تعتج الى اخيها ومن كان اص، السه لا يقال ان غيره منعه منه وذك اب المنسلوانه لا يعرف عن إحدمن الصحابة خلاف ذلك وعن مالك وواية انها إن كانت غيبر شريفة زوحت نفسها وذهب ابوحنيف الى انه لايشرط الولى اصيلاو عودان تزوج نفسها ولويغيرا ذن ولها اذا تروحت كفؤا واحتبج بالقياس على البيع فانها تسستقل به وحل الإحاديث الواددة في اشستراط الولي على الصغيرة وخص مدا القياس عومها وهوع ل سائغ في الاصول وهو حواز تخصيص العموم بالقياس لسكن حدث معقل المذكور وفرهسذا القداس وحل على اشتراط الولى في النسكاح دون غيره ليندفو عن مولسه العاربانسارالكف وانفصل بعضهم عن هذا الاير ادبالتزام يدم اشتراط الولي ولكن لاعتبونك نزو يجها نفسها ويتوقف ذلك على اجازة الولى كإقالوا في المبيم وحوسنهب الاوزاجي وقال ابو ثور يحوه لسكن قال يشترط اذن الولى لها في تزوج يضهاو تعقب أن اذن الولى لا مصم الالمن منوب عنه والمراة لاتنوب حنسه في ذلك لان الحق اله اولوافين لها في انكاح نفسها صاوت كمن افن لها في المبيح من نفسها ولايصح وفى حديث معقل إن الولى اذا عضل لا يزوج السلطان الابعسدان يأمره بالرجوع عن العضل فأن اجاب فذاك وإن اصر زوج عليه الحاكم والقداع 6 (قاله " ما مس اذا كان الولى) اى فى النكاح (هو الخاطب) اى حل يروج نفسه او يعتاج الى ولى آخر قال ابن المنبرة كر فى الرحدة ما دل على الحواز والمنع معالكل الاحرف ذلك الى فطر المتهدكذ إقال وكأنه اخذه من تركه الخرم بالحكم لكن الذي يظهر من صنيعه انه يرى الحو ازفان الا " ثارالتي فيها امر الولى غيره ان يروحه بس فيها التصريح المنعمن تزويجه نفسيه وقسدا وردني الرجية اثرعطاء الدال على الجوازوان كان دوان لايتولى احسدطرف العقد وقدا خلف السلف ف ذلك نقال الاوزاعى وربيعية والثورى ومالك وابوسنيضة واكستراصحابه والليث يزوج الولى نفسته ووافتهم انؤثور وعن

فقلت الاکن افعل بارسول الله قال فزوجها ایاه ((باب اذاکان الولی)هورانطاطب المحملين احرك أنى فالت تع فقال قدير وحتك رقال عطاء لشهداني قدنكحتك اوا أمرر حلامن عشيرتها وقال سدول قالت اعراة للني سلى الله علمه وسمل اهباك تفسي فقال رحل بارسول التمان لم تكن ال بهاجاحة فروحتها بوحدثنا ان سلاما خور ناانو معاوية حدثناهشام عنابيهعن عائشية رضى الله عنياني قوله ويستفتونك في النساء فل الله مفتيكم فيهن الى آخو الآبة قال مي التمية تكون في سجر الرحل قد شركته في ماله فرغب عنها ان يتزوجها ويكره ان بروجهاغيره فيدخل عليه فيماله فيحسبها فنهاهم الله عن ذلك يحدثنا احدين المقدام حدثنا فضيل مرسلهان حدثناايو حازم حدثناسيل بنسعد قال كناعندالني سل الله هلمه وسلم حاوسا فجاءت امراة تمرض نفسها عليه فخفض فيها البصرورفعه فاريردهافنال رجل من اصحابه روحتها بارسول الله قال اعتدا من شي قال ماعندى من شي قال ولا ماتهمن وربدقال ولاحاتم ولكناشق ردتي هذه فأعطها النصف وآخيان

مالنالوقالت التب لوليها زوحني عن رأيت فزوحها من نفسه اوعن اختار لزمها ذلك ولولم تعلى عين الزوج وفال الشافعي يروحهم ماالسلطان اوولي آخر مثله او انعدمنه موو افقه زفر وداو دوحجهم ان الولاية شرط فعالعقدفلا يكون النا كحمنكحا كالابيع من غسه (قاله وخط المغيرة بن شعبة إحماة هواولى الناس به أفأ من و الأفروحه) هددًا الأثر وصله وكيم في مصنفه والبيهيّ من طريقه عن الثورى عن عبد الملك بن عيران المغيرة بن شعبة ارادان يترو به امرأة وهو وليها فبعل احرها الى رحل المفيرة اولى منه فزوجه واخرجه عبدالرزاق عن الثوري وقال فيه فاحمها بعد منه فزوجه واخرجه مسعيد بن منصور من طريق الشبعي ولفظه إن المغيرة خطب بث عميه عروة بن مبعود فأرسيل إلى عبداللهن الدعقيل فقال ذوحنها فقال ماكنت لافعل انتام سرالبلدوا بزعها فأرسل المغيرة الى عثمان بن الحااصفر وحهامنيه انتهى والمغيرة هو ابن شعبة بن مستعود بن معتب من وادعوف بن ثقيف فهي بنت عمد ك ارعب دالله بن ابي عقبل هو ابن عمهمامها ايضالان - دهوم سعود المذكور من ولدجشم بن تقيف خوضه حان المراد بقوله هو اولى الناس وعرف اسم الرجل المهم في الاثر المعلق (قال وقال عبد الرجن بن عوف الام حكيم نت فارظ العوماين احمرا الى قالت عمرة ال فد تروجنا) ومسله ابن سعدمن طريق ابن الحادث عن سعيد بن خالدان ام حكيم بنت قارظ قالت لعيسد الرحن بن عوف إنه قد خطبني غير واحد فروحني اجهر أيت قال وتعوملين ذلك الى فقالت نع فال قد تروح نا عال ابن اب ذئب فحاز نكاحه وقدد كر ابن سعدام حكيم في الفياء اللواتي لم يروين عن النبي صلى الله عليه وسلم وروبن عن ازواجه ولم يرد في النعر يف ما على ما في هـ مذا اللبر وذكرها في تسمية ازواج عبد الرحن بن موف في ترجمه فنسم افقال ام حكم بنت فارظ بن خالد بن عبيد حليف بني زهرة (قرله وقال عطاء لبشهداني قدنك مذاول أمهر حلامن عشيرتها) وصه عبدالرزاف عن ابن حر بجمال قلت اعطاء امرأة خطبها ابن عما حالار حل لهاغيره قال فلتسهدان فلانا خطبها واني اشهدكم الى قد كحته اولة أمرر جلامن عشم رتها (قرار وقال سهل قالت امراة النبي سلى الله عليه وسلم أهباك نفسى فقال رجل بارسول الله ان لم يكن التاج احاجه فزوجتها) هدا اطرف من حديث الواهبة وقد تصدم موصولاني بابتروج المصروني باب النظر الى المرأة قبل النزو بجوغيره ما ووصله في الباب بلفظ آخرواقر بهالىلفظ هذا التعليق رواية بعقوب بن عيد الرجن عن أبي حازم بلفظ أن احماة جاءت الحارسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت بارسول الله حثت لاهبلك نفسي وفيه فقام رجل من اصحابه فقال اى رسول الله مثله ثمرذ كر المصنف حديث عائشة فى قوله تعالى ويستفتو للثني النساء اورده مختصر اوقد تقدم شرحه مستوفي في التفسر ووحه الدلالة منه ان قوله فرغب عنها ان يتزوحها اعممن ان يتولى ذلك بنف او يأمي غيره فيزوجه ويها منج محدين الحسن على الحواز لان الله أعاتب الاولياء في ترويهم من كانت من اهل المال والجال بدون سنتهامن المسد الأرعاليه على ترك ترويم من كانت قلية المال والجال دل على إن الولى اصمحمنه ترويجها من نقمه إذلا ما تساحد على ترك ماهو حرام عليه ودل ذلك إيضاعلي انه يتروحها ولوكات صغيرة لانه احم ان يقسط لهافي الصداق ولوكات بالغا لمأمنع ان يروحها بمأتران ساعليه فعران المرادمن لاامر لحاني نفسها وقدا حسب المال ان يكون المرادبذاك السقيمة فلا اثرار ضاها بدون مهر مثلها كالبكر ثمذ كر المصنف حديث سهل نسعدفي الواهبة وسياق شرحه قريبا ووجسه الاخذمنسه الاطلاقايضا اكن الفصل من منع فلك بأنه

﴿ باب انكاح الرجل والده الصفار للهول الله تعالى و اللاثي لم يحسن فيحل عدتها ثلاثة الشهر قبل البادغ ﴾ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن هشام عن ابدعن ١٥٠ عائشة رضي الله عنها ان النبي سلى الله صلمه وسلم تروجها وهي منتسست سنز وادخطت

معدودمن خصائصه صلى الله عليه وسلم إن يروج نفسه و بغيرولى ولاشهو دولا استئذان و بلفظ الهية كا يأتى تفريره وتوله فيه فلم بردها بسكون الدال من الارادة وسكى سف الشراح تشديد الدال وفتو اوله وهو يحتمل 🐧 (قاله ماسب انسكاح الرجسل ولده الصغار) خسبط ولده بَضْم الواو وسكون اللام على الجدم وهوو اضبح ويفتحهما على انه اسمحنس وهوا عممن الذكورو الاناث (قرله لقول الله تعالى واللائي المعضن فجعل عدتها ثلاثة اشهر قبل المادغ) اى فدل على ان نكاحها قبل الباوغ جائز وهواستنباط حسن لكن ليس فالاكية تخصيص فلك بالواقدولا بالبكرو عكن ان عَالِ الاصل في الا بضاع التحريم الامادل عليه الدليل وقدور دحد بث عائشه في ترويم الي تكر لهاوهم. دون الباوغ فية ماعداه على الاصل ولهذا السراورد عديث عائشة فال المهلب احموا انه بعوز الاب نرويج ابنته الصغيرة البكر ولوكانت لايوطأ شلها الاان الطحاوى كحىعن ابن شسرمه منعه فعن لاتوطأ ويحيى ابن حزم عن ابن شيرممة مطلقا ان الاب لايروج بنته البكر الصفيرة حتى تبلغو تأذن وزعم ان تزويج الذي صلى الله علـ موسلم عائشة وهي بنتست سنين كان من خصائصه ومقابلة تجويز المسن والنخعي للاب احدار الته كسرة كان اوس غيرة بكرا كان اوثبا ﴿ تنبه ﴾ وقع في حدث عائشة من هدذا الوحه ادراج ظهر من الطريق التي في الباب الذي بعده 💰 (قراه ما 🚤 نزو بع الاب ابتسه من الامام) في هذه المرجة اشارة الى ان الولى الحاص بفسدم على الولى العام وقسد اختلف فسه عن المالكية (قاله وقال عرائخ) هوطرف من حديثه الذي تقسد م موسولا قريباتم ذكر حديث عائشة وقوله فيه قال عشام بيني ابن عروة وهومو صول بالاسنا دالمد كوروقوله وانبث الى آخروة مسرمن انبأه بذلك ويشبه ان يكون جاه عن احمراته فاطمة بنت المذكر عن مديها اسهاء قال ابن طالدل مديث الباب على ان الاب اولى في ترويج ابتسه من الامام وان السلطان ولى من لاولى لهاوان الولى من شروط السكاح (قلت) ولادلالة في الحديثين على اشتراط شي من ذلك واعافيهما وقوع ذلك ولابلزم منسه منع ماعداه واعدا يؤخذذ الثمن ادلة اخرى وقال وفيسه ان النهي عن انسكاح البكرستي تستأذن مخصوصبالبا لفرحتي يتصورمنها الاذن واماالصغيرة فلاأذن لها وسيأتى السكلام على ذلك في باب مفرد 🐞 (قال ما على السلطان ولى لقول النبي سسلى الله عليه وسلم زوحنا كهاهامعائمن الفرآن) تمسان حديث سهل بن سعدني الواهب من طريق مالك بلفظ زويت كمها بالافراد وقدوقم فيروايةا يهذرمن هدنا الوجه بلفظ زوجنا كهابنون التعظم وقسد وردالتصريح بأن السلطان ولى في حدث عائشة المرفوع اعاام أة تكحت نفير ادن ولها فنكاحها باطل الحديث وفيسه والسلطان وأرمن لاولى لها أخرجسه ابوداودوا أثرمذى وحسسته وصححه الوعوالة وابن خريجة وابن حيان والحاكم الكنه لمالم تكن على شرطه استنطه من قصة الواهمة وعندالطبراق من حديث ابن عباس رضه لانكاح الابولي والسلطان ولي من لاولي له وفي اسناده الحبجاج بزارطاة وفيه مقال واخرجه سفيان في جامعه ومن طويفه الطيراني في الاوسط باسناد آخرحسنءنابن،عباسبلفظ لانكاح الابوبى ممشداوسلطان 🐧 (قرله ما 🧫 لاينكح الابوغسيره البكرو الثيب الابرضاهما) في هسده الترجة أد يعصور ترويج الاب المبكروترو بج

علسمه وهي بقتاتهم ومكثت عنده تسعا فناب ترو بع الاب النسه من الامام وذل عسر خطب الني صلى الله عليه وسل الى حقصة فانكحته حدثنامعلى بن اسدحدثنا ومبت عن مشأم بن عروةعن إيهعن عأشة إنالتي سالى الشعليه وسلم تزوجها وهي بنت ستسنن واليمها وهي بنت تسعرسنين فقال هشام وانتأنها كانت سده تسمسستين لإياب السلطان ولى المول الني صلى الله عليه وسيسلم رُوحنا كها بمامعك من القرآن وحدثناء يداش ابن يوسف اخرنامالك عن الىمازم عنسهل انسعد فالماءت احراة الى رسول الله سيلي الله عليه وسلم فتمالت اتى وهبت من نفسي فقامت طو بلافقال رحل زوحتها المامكن الماحمة فقال عليه الصلاة والسلام هل منسدلاً من شئ تصدقها فالماعندي الا ازارى فقال ان اعطشها اباه حاست لاازاراك فالنمس شيدأ فقال مااحد

الاب شأفقال التمس ولوكان عائما أمن مديد فا يتعدد فعال امعلمون الفرآن شي قال نعم سورة كذا وسول كذا لسورسها فاقال فدنو وحنا كها بمعامل من الفرآن ﴿ بالبلائد بمع الاسوغ ميره البكروالثيب الابر ضاهما ﴾ حدثنا متعافر نفضا أ

الاسالثيب وتزوج غيرالاب الكر وترويج غيرالاب البسواذ اعتدت المكروالصغر ذادت المصورفات المالغ لايروحها الابولاغ يره الابرضاها تفاقا الامن شذكا تقدموالبكر الصغرة روحها الوهاا تفاقاتلام شد كاتقدم والثب غيرالها الغاندلف فهافقال مالك راوحنه فدروحها الوها كازو بجالكم وقال الشافع بوابو يوسف وهميد لأيزو جها اذاز الت البكارة بالوطء لايفسره والعاة عنسدهمان إذ الةاليكار وتذير الحاولاني فياليكر والبكر المالغ زوجها ابوها وكذاغسره من الاولياء واختلف في استبارها والحدث دال على إنه لا إحيار الاب عليا اذا امتنت و حكاه الترمذي عن اكثراهل العلموسأد كرحم بديحث فيه وقدا لحق الشافعي الحدمالات وقال الوحنيفة والاوزاعي في النب الصغيرة مروحها كل ولي فأذا ملف ثنت في الخيار وقال احسدادًا ملف تسعاما ذالا ولماء غسر الاب نبكاحها وكانه اقام المظنة مقام المئنة وعن مالك التحق بالاب في ذلك وصى الاب دون هية الاولياء لانه إفامه مقامه كاتف دمت الإشارة اليه ثمان الترجة معقودة لاشتراط وضا المروحة بكرا كأت او ثبياصغيرة كانت اوكبيرة وهوالذى فتضمه ظاهر الحديث لسكن تستني الصغيرة من حث المعنى لانهالاعبارة لها (قراء حدثناهشام) هوالدستوائي و معيهوا بناي كثير (قراء عن ايسلمة) في دواية مبايمن طريق خالدين الحرث عن هشام عن جعى حيد ثنا ابوسلمة (قاله لا نسكح) بكسر الحاءالنهى وبرفعهاللخبروهوا بلغ في المنع وتصدم تصيرالا يم في بال عرض الانسآن ابته وطأهرها المسدد ثان الاسم هي الثيب القي فارفت زوجها عرت اوطلاف لقابلتها بالبكر وهدناه والاصل في الاسم ومته قوطم الغزومأعة إي يقتل الرجال قنص برانساه امايي وقد تطلق عزم بالازوج لهااصلا ونفله عباض عن ابراهم الحربي وامهمل القانمي وغيرهماانه طلق على كلمن لازوجها صغيرة كانت إوكسرة مكرا كانت اوثيما ويجيالماوردي القولين لاهل اللغة وقدوقع في رواية الاوراعي عن هيي فى هددًا الحديث عندا بن المنذروالدارى والدارقطني لا تسكيم الثيب ووقع عندا بن المنذرفي واية عمر ابن الى سلمة عن ايه في هدا الحديث الثيب تشاور (قال حتى تستأمر) اصل الاستثمار طلب الام فالمعنى لا يصفد عليها حتى علما الام منها ويؤخد تمن قوله تستام الهلا يعقد الا يعدان تامر بذللثوليس فيسه دلالة على عدم اشتراط الولى في حقها بل فيه اشعار باشتراطه (ق إ و ولاتنكم أليكر حتى تستاذن) كذار قع في هدنه الرواية المفرقة بين الثيب والبكر فعرالتيب بالأستثمار والدكر بالإستةذان فيؤخدنمنه فرق بينها من حهةان الاستشار يدل على تأكيد المشاورة وحعل الاممالى المستأمرة ولهذا يعتاج الولى المنصر عواذنها في العقدة الداصر حت بمنعه امتنع انقافاه البكر علاف فلانوالافن دائر بن القول والسكوت على الام فانه صريح في القول والمحاسس السكوت افرا ف حَيْ الْبِكُرُ لَانْهَا قَدْتَسْتَحَى انْ نَفْصَحَ ﴿ قَالَهِ قَالُوا بِارْسُولَ اللَّهِ ﴾ في رواية عمر بن الله الله قلنا وحسديث عائشسة صريع في انها هي السائلة عن ذلك (فق له وكيف اذنها) في حديث عائشة فلت ان المكر تستحر وستأتى الفاظه ۾ الحدث الثاني (قاله حدثه اعرو بن الريسع بن طارف) اي أبن فرة الملالي ابوحقص المصرى اسسلة كوفي معم من مالك واللث و يحيى بن ابوب وغسرهم روى عنسه القدماء مثل معيى من معن واسحق الكوسج والى عسما وابراهيم من هابي وهومن فدمامشيوخ البخارى ولمارله عنه في الحامم الاهمدا الحديث وقدوثه العجلي والدار تطني ومات سنه تسع عشرة وماتين (قاله حدثنا الليث) في رواية الكشميني انبأنا (قاله عن الي عمر ومولى عائشة) في رواية ابن حريج عن ابن الى مليكة عن ذكوان وسيأتي في مرك الحيل ويأتي في الاكراء من هـ إ الوحه

لمنظ عن الى عمروهوذ كوان (قاله انهاقالت بارسول اللهان البكر تستمحي) همكذا اوردهُ م. طريق اللث مختصر اووقع في رواية أبن حريج في مرك الحيل فالتقال رسول الله سلى الله عليه وسيا الكر تستأذن فلنه فدكر مثله وفيالا كراه لمفظ فلت بارسول الله تستأمي النشاء في ايضاعهن قالُ نع قلتةان البكر تستأم ونستحى نشكت وفيرواية مسلم من هذا الوجه سألت رسول القصر الله عله وسلم عن الحارية يشكحها اهلها انستأمراملا قال نع تستأمر قلت فأنها تستحى (قال قال رضاها صمتها) في رواية ابن حريج قال سكانها إذنها وفي لفظ له قال اذنها صانها ﴿ وَفَي رواية مسلم من طربق ابن حريج ايضا قال قلاقا فنها أذاهى سكنت ودلت رواية البخارى على أن المراد الحارية رواية مساراتكردون النيب وعنسدمسلم ايضامن حديث ابن عباس والبكر تستأذن في نفسهاو اذنها مهاتها وفي لفظله والمكر مستأذنها الوهافي نفسها قال إس المنذر ستحب اعلام المكر ان سكرتما اذن وقال إرب شعبان منه رقال لماذلك ثلاثا إن رضت فاسكني وان كرحت فاطق وقال بعضهم طال المقام ارعة واختلفوافيا إذالم تسكلم البطهر تمنها قر نسه السخط إوالرضاعة بالتسيمثلا اوالمكاءفعندالمالكمة إن نفرت او بكت اوقامت اوظهرمنها مايدل على المكر اهدلم تزوج وعندالشافعية لااتراشي من ذلك في المنع الاان قرنت مع البيكاء الصياح ونحوه وفرق بعضهم بين الدموقان كان حارادل على المنع وان كان باردادل على الرضا قال وفي هيدا الحديث اشارة إلى اناليكر التي اص باستئذانها هي البّالغ اذلامعني لاستئذان من لاندري ما الاذن وم. ستهرى سكوتها وسخطها وتقبل ابن عهد العرعين مالكان سكوت المكر المنهمة فسيل اذنها وتفويضها لايكون رضامتها يخلاف مااذا كان بعسد تفويضها الىوليها وخص بعض الشافعية إلا كتفاء يسكرت البكر البالغ بالنسبة الحالاب والجددون غيرهمالانها تستحى منهما استثرمن غيرهما والصحيح الذي عليه الجهوراستعمال الحديث في جيع الإيكار بالنسبية لجيع الاولياء واختلفوا في الاب يزوج البكر المالغ بغيراذ نهافتال الاوزاجى والثورى والحنفية ووافقهما يوثور يشترط استئذا نهلفاوعقد عليها بغير استئذان لم اصحرقال الاتترون عير اللاسان مروحها ولوكانت بالغا غيراستدان وهوقول إين الى ليلى ومالك والليث والشافعي واحسد واسحق ومن حجتهم مفهوم حسديث الماب لانه حعل الثيب احق سهامن والهافدل على ان ولى المكر احق مهامنها واحتج عضهم عسدت يونس بن الي اسحق عن الى بردة عن الى موسى مرفوعانسة أمر اليتمة في نقسها فان سكت فهوا ذنها قال فقد ذلك بالسّمة فيحمل المطلق علسه وفيه كلر السدت ابن عباس الذي ذكرته بلفظ يسينا أذنها ابوها فنصاعلي ذ كوالاتواجابالشافعي مان المراجمة قد تسكون عن استطابة النفس ويؤ ووحديث أبن عمر واحروا انساء في بناتهن اخرجه إرداود فالبالشافع لاخلاف إنه ليسر للإماص لكنه على الشهوكان ابن عمر والقاميروسالي مزوحون الإمكار لاست تأميرونهن قال البيهقي م ورواه سالح ب كسان للفظ والتحمة تسأم وكذاك اليتمة (قلت)وهـ دالايد فرزيادة الثقة الحافظ بلقط الابولوقال قائل بل المراد باليتيمة البكر لم يدفع

انهافاات يارسولانله ان الميكر تستحيى قال رضاحا صمنها

وتستأم بضم اوله يدخل فيه الاب وغيره فلا تعارض بين الروايات وبيبي النظر في إن الاستئمار هه ل هو شيرط في صحة العقداو مستحب على معنى استطابة النفس كأقال الشافعي كل من الإمرين محتمل وسيأتي من معت فيه في إلياب الذي مليه ان شاء الله نعالي واستدل به على إن الصنفرة التب لا إحمار علما لعموم كؤنها احق منفسمهامن وابهاو على إن من زالت مكارتها بوطوولو كان ز نالا إحبار عليها لاب ولا غيره لعموم توله النب احق ننفسها وقال الوحنيفة هركالبكر وخالفه حتى ساحياه واحتجاه أنءلة الاكتفاء سكوت المكرهو الحياءوهو باقافي هده الان المسئلة مفروضية فعن ذالت بكارتها بوطء لافيهن اتخبيذت الزناديدناوعادة واحب بأن الحدث نصرعل إن المساويتعاقي بالبكروقا لمهابالثب فسدل على إن حكمهما محتلف وهده ثب لغه وشرعا بدلل انه لوا وصي معتق كل ثب في ملكه دخلت أجاعا وإمانقاء حائها كالبكر فمنوع لاتها تستجيمن ذكروقوع الفجورمنها واماثبوت الحباء من اصل النكاح فليست فيه كالبكر التي لم تحريه قط والله اعلى واست لدن ملن قال ان الشدان تتزوج بغيرولي ولمكنها لاروج نفسها بل تعول إحمرها اليدمل فيروحها سكاه الإحرام عن داو دو تسقمه يحديث عائشة إعااص أة نكحت بغيراذن وليهافنكاحها باطل وهوحدث صحب كاتقدم وهوسان ان معنى قوله احق بنفسيها من ولها انه لا منفذ عليها امن ه غيراذتها ولا محرها فاذًا ارادت أن تتزوج لم يجرف الاماذن وليها واستدل معلى إن المكراذا اعلنت المنعلم بحز النكاح والى عدا اشار المسنف فى الرجسة وان اعانت بالرضا فيجوز بطريق الاولى وشد نعض اهل الطاهر فقال لا يجوزا يضاوقوها عندظاهر فوله واذنها ان تسكت 🐧 (قراله بأسب اذاذو جالوسل الله وهه كارهة فنكاسه مردود) هكذا اطلق فشمل السكرواشي لكن عدث لباب مصرح فيه مالشو مة فكانه اشارالي ماوردفي بعض طرقه كإسأ بينسه وردالنكاح اذا كانت ببافز وحت نفسر رضاعا إجماع الامانقل عن الجسن انهاجاز اجبارالابالثيب ولوكرهت كانقسدم وعن النخبى انكانت في عياله جازوالارد واختلفوا اذاوقعالع قديغير وضاها فقالت الحنفية ان اجازته جازو عن المبالكية ان اجازته عن قرب جازوا لافلاورده اليا قون مطلقا (قاله وهجمع) بضم الميم وقنح الجيم وكسر المسيم الثقيلة ثم عين مهملة (قَالُه الني ريد بن جارية) بالجيم اي ابن عام بن العطاف لا نصاري الاومبي من بني عمر و بن عوف وهوابن المي مجمع من جارية الصحابي اذى حبع القرآن في عهد النبي صلى الله عليه وسيل واخرج له اصحاب المسنن وقدوهم من زعم انهما واحدومنه قبل ان لجمع بن يريد تنصيه وليس كذلك وإعباالصحية لعمه جمم بن جارية وليس لهمع بن يريد في البخاري سوى هذا الديث وقد قرنه فيه بأخمه عبد الرجن أبن بزيدوعبد الرحن ولدعلي عهدالنبي صلى الله عليه وسلوفها حزير مه العسكري وغيره وهو انبو عاصير ابن عمر بن الحطاب لامه قال ابن سعدولي الفضاء لعمر بن عبد العر يربعني لما كان اميرا لمدينة ومات سنة ثلاثوتسعين وقيل سنة تمان ووثقه جاعة وماله في المخاري! يضاسوي هــــذا الحدث وقدوا فق ماليكاعلى اسنادهمذا الحديث سفيان بنء بينه عن عبدالرجن بن القاميروان اختلف الرواة عنوسها في وسل هذا الحديث عن خنساءوفي ارساله حث قال مضهم عن عبدالرجي وهجروان خنساء زوحت وكذا اختلفوا عنهما في نسب عبد الرحن وهجم فتهم من احقط ير مدوقال ابني جارية والصواب وسله واثبات يزيدفي نسبهما وقداخر جطريق ابنء سنة المصنف فيترك الحبل بصورة الارسال كاسبأتي واخرجها إحدعنه كذلكواوردها الطبراني منطر يفهموصولة وانبرجيه الدارقطي في الموطات من طريق معلى بن منصور عن مالك يصورة الإرسال يضاو إلا كثر وسياوه عنه وخالفهما معاسفيان

في باباداروج الرحل ابتدوه كالرهد قدكاحه مهدود في حدثنا اسمعيل قال حدثن مالك عن عبد الرحن بن القامم عن ابيه عن عبدالرحن وجمع ابنير يدرزجارية

الثوري في داومن السندفقيال عن عسيدالرجن بن القاميم عن عبدالله بن يريد بن وديعية عن خنسا. اخرجه النسائي في المكرى والطعراف من طريق ابن المباول عنه وهي رواية شاذة لكن معدان مكون لعند الرجن من القامم فيه شيخان وعبد الله بن مرجد بن وديعة هيدالمارمي ترجم له ولم يذكر المخارى ولاان ابهما مولاابن حان الاعدالله بن ودمه بن خدام الذي روى عن سلمان القارسي في غسل الجعة وعنسه المقرى وهو تا بي غيرمشهور الاف هدا الحديث ووقعه الدار تطني واربحمان وقدذ كروان منده في الصحابة وخطأه ابو نعيم في ذلك واظن شيخ عبد الرحن بن القاميم بن اخيه وعدالله مزيز بدس ود معة هذا عن اغفله المزى ومن سعه فاريذ كروه في رجال الكنب السنة (قرابه عن خنساء منت خدام) ععجمة تم نون تم مهملة وزن حراء والوها بكسر المعجمة وتعقيف المهملة قبل اميم اسه ودعية والصحب وان اسم اسه خالدوود بعد اسم حده فيااحسب و قوفاك في رواية لاحد من طرنق محسدين اسعق عن الحجاج بن السائب مرسلاني هذه القصمة والكن قال في تسميها خناس بتخفيف النون وزن فلان ووقع في رواية الدارقطني والطيران وابن السكن خنساء ووصل الحدث عنما فقال عن حجاج بن الما تسبن أبي لما ية عن إيسه عن حدته خنساء وخناس مشتق من خنساء كا يقال فيز نسيزنات كنيه خدام والدخساء الورديعة كتاه الوضيم وقدوقم ذلك عندعيد الرزاق من حديث ان عباس ان خداماا باو دسه انكم المتمرح الاالحديث ووقع عند المستغفري من طريق ربيعه بن عسدالرجين بزيد بدين جارية ان ودعه بن خدامزوج ابنته وهووهم في امهه ولعله كان ان خسداما الاوديعة فالقلب وقدد كرتفي كناب الصحابة مايدل على ان لوديعة بن خدام الضاجحية وله قصية معجمو في ميرائسالممولي الى حديقة ذكرها البخاري في نار يخهوقد اطلت في هذا الموضع الحن حرال كلام مضمه معضاولا يخاومن فائدة (قاله ان المعازوجها وهي ثيب فكرهندذاك) ووقع في رواية النورى المذكورة فالت اسكحني اف وأما كلرهة واما بكر والاول ارسح فقسدذ كرا لحديث الاساعيل منطر فق شعبة عن على من سعد عن القامم فقال في دوابقه والماار يدان الروج عمولدي وكذا اخرج عدارزاق عن معمر عن سعدين عبدالرجن المحشى عن الي بكر بن محد إن رحادمن الانصاد بروج خساء بتسندام فقتل عنها يوم احدفأ كحها ابوها رجلافأت الشي صلى الله عليه وسلم فقالسان اي الكحني وان عموادي أحسالي فهذا بدل أنها كانت وادت من زوحها الاول واستفدنا من هداه الرواية نسبة زوحها الاول واسمه انيس بن قتادة مهاه الواقيدي في روايته من وحد آخرعن خنساء ووقعى المهممات للقطب المسطلاني ان اسمه اسسير وانه استشهد ببدر ولم يذكر المستندا واماالشاق افذى كوهمة فاقف على اسمه الاان الواقدى ذكر باستاداه انه من بقى من بنسة ووقع في دواية أبن استحق عن المجاج بن السائب بن اليايه عن السيم عنها الهمن بى عمرو بن عوف وروى عد الرزاق عن ابن مر جمعن عطاء الراساني عن ابن عداس ان عداما اباوديسة أنكح ابتدرجلا فقال له النبى صلى الله عليه سلم لاتكرهوهن فنكحت بعيد ذلك إبالها بة وكانت شيا وروى الطراني ماسناد آخر عن ابن عباس فذ كر تعو القصية وقال فيه قترعها من زوجها وكانت شباف كحت بعده إباليامة وروى عبد الرزاق اضاعن الثوري عن الى الحويرث عن افع بن حسير قال تأعت خشاء فروجها إبوها الحديث تصوه وفيه فرد نكاحه و نكحت إباليابة وهده أسائيد تقوى بعضها سعض وكلهادالة على انها كانت ثيبا نع اخرج النسائي من طريق الاوذاي عنعطاءعن جابر ان رحلار وجابته وهي بكرمن غيراهمها فأتسالني صلى القدعليه وسلم

عن خنساء بنت خدام ۷ الانصارية ان اباها زوجها وهى ثبب فكرهت ذاك فأتت رسول الله صلى الله عليه وسار فردنكا - ه

قوله بنت حدام ضبطها النسطلابی بنسر اخداء وتحقیف الذال العجمتین وقال وفی الفتح و بالدال المهملة فقرق بينهما وهذا سندطاهره الصحة ولكن إدعلة اخرجه النسائي من وحه آخر عن الاوزاجي فأدخل بينه وبين عطاءا براهيم بن مرة وفيسه مفال وارسله فلينذ كرفي اسناده عار اواخرج النسالي ايضا والنماحية من طور توسر برين مازم عن الوب عن عكر مه عن ابن عاس ان مارية بكرا أتت الني صدل اتقه عليه وسدله فذكرت ان العازوجهاوهي كارهه فخدها ورحاله ثقات الكن قال الوحاتم وأبو زرعة انه خطأوان الممواب ارساله وقداخرحه الطبراني والدارقطني من وحه آخر عن محيى من ابي كثير عن عكر مه عن ابن عباس ملفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسار رد نكاح بكر و ثب انكحهما الوهما وهما كادهنان قال الدادقطني تفرديه عسدا لملك الدبارى وفيه ضعف والصواب عن عيىن الدكتر عن المهاحر بن عكر مه مرسل وقال البهر إن ثت الحدث في الكرجل على انهازو حت سركف والله اعلم (قلت) وهذا الحواب هو المتدوناتها واقعة عن فلا شت الحكوفها تعبيا وإما الطعن في الحسد ت فلامعنى لهفان طرقه تقوى بعضها ببعض ولقصة غساء نت خسداء طريق أخرى اخرجها الدارقطني والطبراني منطر بق هشم عن عربن المسلمة عن ايسه عن العاهر برة ان خنساء لت خدام زوجها الوهاوهي كارهه فانت الني صلى الله علىه وسلور دنكاحهاولم غل فسه مكر اولاتيها فال الدارطاني رواه ابوعوانهٔ عن عمر مرسسلاله بذ کراباهر بره (قرله حــد تنااسحق) هواين راهو په و بزيد هو ابن هرون و يعيى هو ابن سعيد الانصاري (قراه ان رجلا بدي خيد اما انكموا بنه ته تعوه) ساق احدالفظه عن بزيدين هرون مداالاسسنادان رحلامته بمدى خداماانك والتدفيك هت زياح ايهافأنت الني صلى الله علسه وسلم فذكر تذاكه فردعنها نكاج امهافتروت إمالماية برعسد المنذرفذ سكر يصي بن سعيدانه بلغه انها كانت ثيبا وهذا وافق ما تقدم وكذا التوجه ابن ماحه عن ابي بكرين أبى شيبة عن يزيدين هرون واخرجه الامهاع سلى من طرف عن يزيد كذلك واخرجه الطيراني والاساعيل من طريق محدين فضل عن عين سعيد محود واخرجه الطبراق من طريق عيسي بن يونسءن بحي كذلا بواخر حسه احدعن الي معاوية عن على كذلك لكن اقتصر على ذكر مجيع بن يز يدوالذي بلغ على ذلك يعقل ان يكون عب دالرجن بن القاسم فسيداً في في ترك إلى لمن طريق آين عسنةعن يحى بن سعيد عن القاسم إن إهم إدّ من ولد حقر تخوف أن روحها ولهاوهي كارهه فأرسل الى شيخين من الانصار عبد الرحن وجهم ابنى جارية قالا فلا تغشن فان خنساء منت خدام انكحها إلوها وهي كارهة فردا لني سلى الله عليه وسيكم ذلك قال سفيان وإماعيد الرحن من القاسم في معته بقرل عن اسدان خساءا شي وقداخر حه الطراني من وحده آخر عن سفيان من عينه عن عبد الرحن عن اسسه عن خضاءمو صولاوالمراة التي من ولد حعفرهي ام حعفر بنت الفاسم بن محسد بن عبد الله بن حضعر بن العطالب وولها هو عمايها معاوية بن عبدالله بن حفر اخر حدا المستغفري من طويق يزيدبن الهادعن ربيعية باستناده انها تأعت من زوجها حزة من عسد الله من الزمرة أرسلت إلى القاميم بن محمد والي عسد الرجن بن يزيد فقالت إني لا آمن معاوية ان بضيعتي حيث لا يو افقني فقال لحاعب دالرجن ليس لهذاك ولوصنع ذلك لمعزف ذكر الحديث الاانهة بضبط اميروالدخنيا مولا معى ننه كافدمته وكنت ذكرت في المقدمة في تسعية المراة من واستعفرومن ذكر معها غيرالذي هناوالمذ كورهوالعمدوقد حصل من محر برذال مالااطن أنه يزادعليه فالهالحد علىجيم مننه 🕭 (قاله ماك ترو بجاليته فقول الله تعالى وان ختم ان لا تفسطوا في الينامي فاسكحوا) ذَ تَكُرِفِ وَهُ عَدِيثَ عَائِشَةَ فِي تَفْسِيرَ الآمَةُ إلذَ كُورَةً وقد تَفْسُهُ مِنْ مِه في التقسير وفيه

حدثنا اسحی اخبر اور ید اخبر اصحی ان القاسم بن محدحدثمان عبد الرحن ابن برند و مجمع بن برند حدثاء ان حالات خداما انکحا بنه انه انهول الله تعالى وان خصتم ان انکحوا في البنامي فانکحوا في البنامي واذاقاليالولى زوينى فلانة فحكشساعة اوقال مامعك قفال معى كذار كذاار ليثائم قال زوينسكما فهوجائز في فيه سهل عن التي سلى الله عليه وسلم ﴿ حدثنا ابوالجيان اخبرنا شعيب عن الزهرى وقال اللت حدثى عقيل عن ابن شهاب اخبرنى عروة بن الزبيرانه سأل هائث وضى الله عنها قال لها يا امناء وان ٩٠٥ ﴿ خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى الدماملك اعدائكم قالت عائشة يا ابن المتى هذه

ولالة على ترويج الولى غير الاب الني دون الباوغ بكرا كانت اوثيبالان حقيقة أليته من كانت دون الباوغ ولااب لحبآ وقداذن في تزو يجها بشرط ان لا يبخس من صداقها فيحتاج من منع ذلك الى داسل قوى وقدا منج بعض الشافعية بحديث لانسكح اليقمة منى تستأمي قال فان قبل الصغيرة لاتستأمي قانا فيعاشارة الى تأخير ترويجهاحتى تبلغ فتمسيرا ملائلاستثارفان قبل لاتسكون بعدا لباوغ يتبعه قلنا إلتقدر لاتنكح البيمة حتى تبلغ فلسناً صُحما بين الادلة (قاله واذاقال الولى زوحتى فلاية فكث ساعة اوقال مامعا فقال معي كذاوكذا اولينام قال زويت كها فهوجا تزفيسه سهل عن التي صلى الله عليه وسلم) يعنى حديث الواهبة وقد تقدم مهاراو يأتى شرحه قريباو مهاده منه ان النفر تي بن الإيمان والقبول اذا كان في المجلس لايضر ولوتخال بينهما كالامآخر وفي أخده من هدا الحديث نظر لانها واقعه عين طرقها احمال ان يكون قبل عقب الإيجاب (قل له حدثنا ابوالممان اخبر ناشعيب عن الزهري وقال الليت حدثني عقيل عن ابن شهاب) تقدم طريق الليث موصولا في باب الا كفاء في المال وساق المتن هنال على لفظه وحناعلى لفظ شعيب وقسدافر دمبالذ كرفى كناب الوصايا كماتف لدم والله اعملم (قاله ماسب اذاقال الخاطب زوجه في قال نه فقال قدد زوجة ما بكذاوكذا جازا المكام وان لم يقسل للزوج ارضيت اوقيلت) في رواية السكشميني إذا قال الخاطب للولي و به شمرا ل كلام وهم الفاعل في قوله وان الم قل واورد المصنف فيه حديث سهل بن سعد في قصة الواهبة الضاوهذ والرجية معقودة لسئلة هل يقوم الالتماس مقام القبول فيصير كالو تقدم القبول على الايحاب كان يقول تروحت فلانة على كذا فو فول الولى زوستكها مذاك اولامد من اعادة القبول فاستنبط المصنف من قصة الواهمة أنه فم بنقل بعسد قول النبي صلى الله عليه وسلم زوحتكما هيامعلة من القر آن إن الرحل قال قد قبلت ليكن اعترضه المهلب فقال بساط الكلام في هذه القصة إغنى عن توقيف الخاطب على القبول لما تقدم من المراوضة والطلب والمعاودة في ذلك فن كان في مثل حال هدد الرسل الراغب لم يحتيج إلى تصريح منه بالقبول السبق العسلم برغبته بخلاف غيره بمن لم تقم القرائن على رضاه انتهى وعايته انه يسلم الاستدلال لكن محصه بماطب دون خاطب وقدقدمت فى الذى قبله وجه الخدش فى اصل الاستدلال (قاله فى هذه الرواية فقال مالى اليوم في النساء من حاجة) فيده اشكال من مهدة أن في حديث فصد النظر الها وصويه فهدادال على اله كان يريدالتزويج لواعجيت فكان معنى الحددث مالى في النساءاذاكن جهده الصيفة من حاجبة و يحقدل ان يكون حواز النظره طلقامن خصائصه وان لم ردالتزر بج والمرن فائدته احمال انها تعجيمه فيتزوجها مع استغنائه حينسد عن زيادة على من عنسده من النساء صلى الله عليه وسلم 6 (قاله ماس الإضطب على خطب انسيه حتى بنكح او بدع) كذا اورده بلفظ اويدع وذكره في الباب عن اف هو برة بلفظ او يترك واخر جه مسلم من حديث عقب من عام بلقظ حتى مذروقد اخر حده إنوالشيخ في كتاب المنكاح من طريق عبد الوادث عن عشام بن حسان عن محمد بن سبرين عن الى هو رة الفظ شي بنكم اوبدع واسناده صحيح (ق له نهى الذي

النمية تبكون في حجر وأيها فيرغب في حالها ومالها ويريد إن ينتقص من صداقهافتهواءن نكاحهن الاان مسطوا اين في اكال الصداق واحروا بشكاح من سواهن من النساء فالتعائشة استفتى الناس وسول الله صل الله عليه وسيار بعدد التفارل اللهو يستفنو تلتى النساء الى وترغب نان تنكحه هم. فانزل الله لهسم فيهسده الاية ان المتعدد الاية ذاتمال وحال رغبواني نكاحها ونسبها والصداق واذاكانت مهفو باعنهافي قلة المال والجال تركوها والمدواغيرها من النساء فالت فكايتركونهاحمين يرخبون تنها فليس لهمان ينكحوها إذارغبوافيها الاان يقسطوالهاو يعطوها حقهاالاوفى من الصداق ﴿ باب اذا قال الماطب زرجى فالانة فتال فا ذوحتسك بكذاوكذا حاز المنكاح وان لم على الزوج اوضيت اوقبلت كاحدثنا ابوالنعمان حدثنا حادين زيدعن الىمازم عنسهل

رضىالله عنه ان امرأة اشتالنى سلى الله عليه وسل خورشت عليه نفسها فقال مالئ الزوم في النساء من حاسة سطى فقال دجل باوسول الله ذوجنبها فال ماعندك فال ما عندى شئ فال اعطه كولينكه ما من حديد فال ماعندى شئ قال ها عندلاس الفرآن فال كذاتوكذا فال فقسد مملكته يمها بحدامتك من الفرآن ﴿ باب الإنتسلب على شطية أننيه ستى ينسكح أو يدع ﴾ سعد ثنا متحق من ابراهيم حداثا ابن جريج فال معمت نافسا عدامان ابن جروض القصف عالي كاين بقول نهي النبي

سلى الله عليه وسلم أن بيم بعضكم على بيع يعض ولانخطب الرحل على خطسة اخمه حتى يترك الماطب قبله او ماذن له ظاطب وحدثناهي بن بكير حدثنا اللث عنجعفر الرور معة عن الأعرج قال قال الوهر برة باترعن النى سلى الله عليه وسلم قال اما كم والطن قان الطن اكتب الحديث ولاتعسوا ولاتعسوا ولا تباغضوا وكونوا إخرانا ولاعظم الرحل علىخطبه أخبه س قيله ابن حيان في

نسخه بدله اين حسان

ذاك بالمسلوهدذ اللذل لا بعارض ذال من حهة ان الخاطبين هم المسامون (قاله ولا يخطب) بالمرم على النهي اي وفال لا يخطب و يحوز لرفع على أنه نني وسياق ذلك بصيغة المبرا بالغ في المنع، يجوز النصب عطفاعلى وكالميسع على ان لافي قوله ولا يخطب زائدة ويؤيد الرفع فوله في روآية عبيدالله بن عمر عن فافع عنسدمهم ولآييه عالى ولعطي يسع اخبه ولا يخطب برفع العين من ييسع والباءمن يخطب واثبات التحتانية في ييسم (قهله او يأذن له الخاطب) اى منى يأذن الأول الثانى (قالد ف حديث العاهر يرة اليث عن حعقر بن ربعة) للثفه استاد آخر اخرجه مسلم من طريقسه عن يزط بن الى حيد عن عبد الرجن بن شماسه عن عقبه بن عام ف قصه الخطبة فنط وسأذ كر لفظه (قرأه قال قال الوهورة ياتر) بفتح اوله وضم المثلثمة تقول اثرت الحديث آثره بالمداثر ابفتح اوله تمسكون الداد كرته عن غيرا ووقع عندالنسائي منطر تي مجد بن محيين حبان ٣ عن الاعرج عن الدهر يرة اندسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره مختصرا (قاله الاكمواظن الخ) بأني من وجه آخرعن ال هريرة في كناب الادب مع شرحه وقد اخرجه السهق من طريق احدين ابراهم بن ملحان عن يعيى ان كيرشيخ المخارى فيه فراد في المن ز وادات ذكرها المخارى مفرقة لكن من غيرها الوجه قال الجهورهذا النهي للتحريم وقال الحطابي هذا النهي الناديب وليس بنهي تحريم يطل العقد عنسد أسترالفقهاء كذافال ولاملازمة بن كونه للتحريج وبين الطلان عندا لجهور بل هو عندهم للتحريم ولايبطل العنقديل يمكي النووى ان النهي فسنه للتحريم بالاجماع وليكن اختلفوا في شهر وطه فقال الشافعية والحنا بلة عل التحريم مااذاصر سنالخطوية اووليها الذي أذنسله سيت بكون اذنها معتسرا بالاجابة فاووقه التصر يحبال دفلاتحر بم الوام المالتاني بالحال فبجوز المجوم على الطبسة لان الاصل الاباسة وعند آلحناية فيذلك روايتان وان وقعت الاحابة بالنعريض كقولما لارغسة عنك فقولان عند الشافعية الاسح وهوقول المالكية والحنقية لايحرم ايضاواذ المردولم تقبل فيجوزوا لحجة فيه قول فاطمه خطبتي معاوية والوحهم فلميذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليهما لرخطها لاسامة واشار النووي وغيره الى انه لاحجه فيه لاحمال ان يكون خطيامعا اولم هدالثا في يخطيه الاول والنبي صلى الله عليه وسلم اشار باسامية ولم عطب وعلى تقدير ان يكون خطب فكأنه لماذ كر لحاماني معاوية واى حهم طهر منها الرغيمة عنهسما فخطع الاسامة وحكى الرمذى من الشافي ان معى حدث الباب اذا خطب الرحل المراة فرضيت به وركنت اليه فليس لاحدان يخطب على خطبته فاذا معلم رضاها ولاركونها فلابأسان يخطيها والحبة فيهقصة فاطمه ينت قيس فانهالم تضره برضاها بواحدمنهما ولو احدرته بذال لم يشرعلها بغيرمن اخدارت فلوار توحدمتها اجابة ولاردة طع معض الشافعية بالحوازومنهم من احرى القولين واص المنافعي في المكر على ان سكوتها رضا بالخاطب وعن سف المالكية لا تمنع الحطب الاعلى طب من وقع بنهمما التراضي على الصداق واذار حدت شروط النحريم ووقع العقدالثاني تقال الجهور يصحمع ارتكاب التحريم وقال داود يفسنج السكاح فبسل الدخول وحده وعندالمالكية خسلاف كالقولين وقال بعصهم يفسخ قبله لابعده وحجة الجهوران المنهى عنسه اللطبة والخطب فليست شرطا فمحعة النسكاح فلايفسنهالنسكاح بوقوعها غيرصوسعة وسحى الطيرى ان بعض العلماء قال ان هذا النهي منسوخ بقصة فاطمة بتت قيس تجزده وغالحه بانهاجات مستشيرة فاشرعلها عاهو الأولى ولم يكن هذال خطبة على خطبة كإتملم عم أن دعوى النسخ في مسل هبدا

صلى الله عليه وسلم أن بيدم بعضكم على بسم بعض) تصدم شرحة في البيوع والمحث في اختصاص

غلط لان الشارع اشار الى علة النهي في مد ت عقبة من عاص الاخوة وهي صفة لازمة وعلة مطاوية للدوام فلا يصححان يلحقها النسخ وانتماعلم واستدل به على ان الخاطب الاول اذا اذن الخاطب الثاني فالنزو بجار تفعالتموس ولكن هل يختص فالث المأذون اداو بتعدى انعر ولأن محرد الاذن الصادر من الماطب الأول دال على اعراضه عن ترو عج تلك المرأة و باعراضه معوز لفيره ان منظم الطاه الثانى فكون الجواز للأذون له بالتنصيص ولغير المأذون له بالاطاق ويؤيده قولة في الحديث الثاني من الباساو يترك وصرح الروياني من الشافعية بأن محسل التحريج إذا كانت الحطية من الاول حائزة فان كانت بمنه عد كخطسة المعتبدة لم نضر الثاني بعدا نقضاء العدة أن بحظيها وهو واضع لان الاول لمشتله مذالتمق واستدل بقوله على خطبة انبعل التحريج اذا كان الخاطب مسلما فاوخطب ائذم فدمة فأراد المسلمان مخطمها حازله ذلك مطلقاوهو قول الاوزاعى ووافقه من الشافعية ابن إلمذند وان مو ير بقوا الطاف ويؤيده قوله في اول مديث عقبه بن عامي عندمسلم المؤمن اخوا لمؤمن فلا يصل الأمن ان يمتاع على بعم اخبه ولا يخطب على خطبت منى بذر وقال الخطاف نطع الله الاخوة بن الكافر والمبار فيختص النهي بالمبار وقال ابن المنذر الاصل في هذا الاباحة حتى يرد المنع وقدور دالمنع مقيدا بالمسلم فبق ماعدا ذلك على اصل الاباحة وذهب الجهور الى الحاق الذمي بالمسلم في ذلك وان التصير بأخده خرج على الغالب فلامقهوم لهوهو كقوله تعالى ولاختاوا أودكم وكقوله ووبا أسكم اللاتي في حجو ركم وتعو ذلك و نناه بعضهم على إن هذا المنهى عنه هل هو من حقوق العسقد واحترامه أومن حقوق المتعاقدين فعلى الاول فالراحم ماقال الحطابي وعلى الثابي فالراحج مأقال غيره وقريب من هدا النناء اختسلافهم في شوت الشقعة للكافر فن حعلها من حقوق الملك اشتهاله ومن حعلها من حقوق المالك منع وقر يسمن حددا البحث ماهل عن ابن القاميرصاحب مالك ان الحاطب الاول اذاكان فاسفاحا للعقف ان يخطب على خطبته ورجحه ابن العربي منهم وهو متجه فهااذا كانت المنطوبة عفيفة فبكون إنفاسة غيير كفء لمأقسكون خطيته كالخطية ولم بعتبرا لجهور فلاث إذا صدرت منها علامة القبول وقداطلق بعضهم الاجاع على خلاف هذا القول و يلتحق بهدا ماحكاه بعضهمن الحوازاذالم بكن الخاطب الاول اهلاني المادة لخطبة تلك المرأة كالوخطب سوقى بنت ملك وهذا يرجم الى السكافؤ واستدل به على تحر م خطبة إلمر أة على خطبة إمر أة اخرى الحاقاط كرالنساء عبكر الرحال وصورتهان ترغساهم أةفى رحل وتدعوه الى ترز عياف جسما كاتقدم فتجر واحرأة اخرى قندعوه ورغيه في نفسها و ترهيده في التي قبلها وقد صرحوا باستحباب خطية إهل الفضل من الربيال والمعني ان محل هسدًا إذا كان المخطوب عزمان لا يتزوج الاواحسدة فأما ذا جمع بينهما فلا تحريم وسسبأتي بعد منة الواب في باب الشروط الني لايحل في النسكاح مزيد بعث في هذا (قاله حتى ينسكع) اي حتى يتزوج الحاطب الاول فيعصب البأس المحض وقوله اويثرك اى الخاطب الاول التزويج فيجوز حنسلاشان الحقيسة فالغايسان مختلفتان الاولى رجع الداليأس والثانيسة ترجع الدالرجاه ونظير الاولى قوله تعالى عنى بلجا لجدل في سم الخياط 🇴 (قاله ماسب تفسير ترك) ذكرفسه طرفان حديث عرجان تأعت مفصة وفي آخره قول الي برالصديق رضي اللهصنه ولوثركها لقبلتها وقدتضده شرحه مسشوفي قبل ابواب قال ابن طال ماملخصه تقسدم فالساب الذى قبله تفسير ترك الخطية صريحا فيقوله حي يسكع اديترك وحديث عرفي فعصمة

مترشكحاو شراؤهاب تفسير ترك الطلسة كا حدثناالوالعان اخدانا شعبب من ألزهرى فال اخرنىسالمن عبداللهانه سمع عبدالله بن عروضي الشعنهما محدثان مر ارز الطاب سن تأعت حفصة قال عمر لقت ابا بكرفقلت انشئت انكحتك حفصه نت عبر فلثت لبالي تمخطمها وسول الله صل الله عليه وسل فلقيني ابو بكر فقال انه أرعنعني ان ارجع الك فعاعر شت الاانى قد علمت ان رسول اللهصل اللهعلية وسلرقد فر كرهافلها كن لافشي سر رسول الدسيل الله علبه وسلم ولوتركها لقبلتها

غصه لاظهرمنه نفسيرترك الخطبه لان عرلم يكنء لهان الني سلى الله عليه وسلم خطب حفصه فالواكنه قصدمعني دقيقا بدل على تفوي ذهنيه ورسوخه في الاستنباط وذلك ان اما يكرعان الني صلى الله عليه وسراذا خطب الى عمر إنه لا برده مل يرغب فيه و يشكر الله على ما العرالله عليه بعمن ذلك فقام علم الى مكر بهذا الحال مقام الركون والتراضي ف كانه هول كل من علم إنه لأنصر ف إذا خطب لا يسعى لاحدان عطب على خلسه وقال ان المترادي ظهر لي إن المحاري ارادان عقر امتناع الخطيسة على الحطسة مطلقا لان ابا بكر امتنع ولم يكن انهرم الام بين الخاطب والولى فسكنف لو انرموتر ا كنافكانهاستدلال منه بالأولى (قلت) وماايد امان طال ادف وأولى والله اعلى (قاله تا مه یونس و موسی بن عقبه و این ای عندتی عن الزهری) ای باسناده امامنا مه تیونس و هو این مزید قوصلها الدارقطني فيالعلل من طريق اسمع عن ابن وهب عنه وامامنا عدة الاتحرين فوسلها الذهلي في الزهر يات من طريق سلمان من الآل عنهما وقد تقدم الصنف هدذا الحدث من زواية معمر من دواية سائل من كيسان ايضا عن الزهرى ايضا 6 (قاله ماس الطبيه) بضماوله اي عندالعقد ذكر فيه حديث ابن عمر ماء رحلان من المشر ف فخط افقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من البيان لسحرا وفي رواية الكشميني سحر إخير لام وهوطرف من حدث سأتي نهامه في الطب مع شرحه قال ابن التين ادخل هذا الحديث في كتاب التكاح وليس هوموضعه قال والبيان نوعان ، الأول مابين به المراد ، والثاني تحسين اللفظ مني سيد ل فاوس السامعن والثاني هو الذي نسه بالسحر والمذمو مرمنمه مايقصديه الباطل وشهه بالمحرلان السحر صرف الثيئ عن حقيقته (قلت) فن هنا تؤخه ذا لمناسعة و يعرف إنه ذكره في موضعه وكانه اشارالي إن المطهبة وإن كانت مشروعة فىالنكاح فينبى ان تكون مقنصدة ولا يكون فهاما يقنفي صرف الحق الى الباطل بمحسين المكلام والعرب تطلق لفظ السحر على الصرف تقول ماسحرك عن كذا اي ماصر فلاعنسه واخرحه إبوداودمن حديث صخر بن عبدالله بن بر بدة عن المعن حده رفعه ان من السان سحرا فالفقال سعصعة بن سوحان سدف رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحل يكون عليه الحق وهو الحن بالحجة من صاحب ألحق فيسحر الناس بينا نه فيستنف بالحق وقال المهلب وحه ادخال هدا الحدث في هسانه الترجة إن الطبعة في النبكاح إنما ثم عبد الخاطب لسهار إمره فشيمه حديرا لتوصيل إلى الحاحة بحسن الكلام فهاماستنزال المرغو بالمهمالسان مالسحر وانحاكان كذاك لان إلنفوس طمعت على الانفية من ذكر الموليات في احم النكاح في كان حسن التوسيل لوفع تلك الانفة وجها من وحوه السحرالذي بصرفالشئ الىغديره ووردني تضييرخطية النسكاح الحديث من اشهرها مااخرمه أصحاب السنن وصححه الوعوانة وابن حبان عن إبن مسعودهم فوعاان الحددلله تتعهده ونستعمنه ونستغفره الحديث قال الترمذي حسن رواه الاعشعن الي اسحق عن الي الاحوص عن إبن معود وقال شعبة عن الى اسحق عن الى عسدة عن اسه قال فكلا الحديثين صحيح لان اسر السل رواه عن الىاسحق فجمعهما قال وقد قال اهل العلم ان النكاح جائز فيرخطية وهوقول سقيان الثورى وغيره من اهل الضاير اه وقد شرطه في السكاح بعض اهل الظاهروهوشاذ 💰 ﴿ قَرْلُهِ مَا ۖ ﴿ مُلَّالِهِ مَا السَّ ضرب الدف في المسكاح والولمة) يجوز في الدف ضم الدال وتسعها وقوله والولمة معطوف على النسكاح اي ضرب الدف في الوليمة وهو من العام بعد الخاص و يحتمل ان بريدوليمة النسكاح غاصبة وان ضرب الدف نشرع فيالنكاح عنسدالعقدوعندالدخول مثلاوعندالوليمة كنتك والاول اشبه وكانعاشار

نابعه بونس وموسى بن عقبة وابن الي عشق عن الزخرى في باسالطبة ﴾ حدثنا فيسمة حدثنا سسبان عن زدين اسلم فال معمت ابن عربض ال باعرجدان من المشرق فخطبا فقال التي صلى الله معمرا في باب ضرب الدفى الشكاح والواحم في دانامسادد حدثنا بشي

من صفار النا يعين (قر إله جاء النبي صلى الله عليه وسلم بدخل على) في رواية الكشميه في فدخل على ووقع عنسدا بن ماحه في اوله قصيه من طريق صادبن سلمة عن اب الحسين و آسمه خالدالمدني قال كتآبالمدنسة يوم عاشوراءوا لحوارى يضربن بالدفءو يتغنين فدخلن على الربيع بنت معود فذكرنا ذلك لهافقالت دخل على الحددث هكذا اخرحه من طريق يؤخبن هرون عنه وأخرحه الطبراني من طريق عن جادين سلمة فقال عن اي حد فرا الطمي بدل اي الحسين (قله عن بني على) في رواية جادين سلمة مسيحة عرسي والمناء الدخو لمالزوحة وبين ابن سبعد أنها تزوحت حنيسذا باس بن المكراالثي وانهاولدت له محد بن اياس قبل له محمة (قرل كمجلس) بكسر اللهم اى مكانك قال الكرماني هو محمول على إن ذلك كان من وراء حجاب اوكان قبل نزول آبة الحجاب او حارا النظر الحاحة اوعنسدالامن من الفتنة اه والاخيرهو المعهد والذي وضع لنا بالادلة القوية ان من خصائص النبى صبلي الله عليه وسياح وازاخلوه بالاجنبية والنظر البهاوهوا لجواب الصحيح عن قصة امحرام لمت ملحان فيدينه له عليها وتومه عنسدها وتفلسها رأسمه ولمتكن بنهما محرمية ولازوجية وحوز الكرمانيان تبكون الروادة محلسات فتحاللام اي حاوسات ولااشكال فيها (في له فجعات حو بريات لنا الماقف على امههن ووقع في رواية حادين سلمة بلفظ حاد بنان تغنيان فيحقل ان تكون الثقان همأ المغنيتان ومعهمامن بتبعهما اوصيا عدهما في ضرب الدف من غيرغناء وسبأتي في باب النسوة اللاتي جدين المرأة الى زوحهاز يادة في هــــذا (قاله و يندبن) من النسدية بضم النون وهي فـ كر إوصاف الميت بالثناء عليمه وتعديد محاسنه بالكرم والشجاعة وتعوها (قرله من قدل من آبائي يوم در) تقدم سان فلك في المغازي وان الذي قتل من آما تها انماقتل ما حدوآ ماؤها لذين شهد وامدر امعو ذومعاذ وعوف واحدهم الوهاو إلا تنر ان عماها اطلقت الالوة عليهما تغلبها (قراية قال دي هذه) اى اترى ما يتعلق برمو الذي فيمه الاطر اءالمنهي عنمه زاد في رواية حياد بن سلمه لا مع ما في غدا الاالله فأشار إلى علة المنع (فق له وقولى بالذي كنت تقولين)فيه اشارة الى حو ازمهاع المدح والمرثية مماليس فيه مبالغة تفضى آلى الفاوراخرج الطبراني في الاوسط باسناد حسن من حديث عائشه ان الذي صلى الله عليه وسلم هن متساعمن الانصار في عرس للمن وهن بغنان

مذلك إلىماني معض طرقه على ماساً بينه (قال هـ حدثنا خالدين ذكوان) هو المدنى يكنى ابا الحسن وهو

واهدى ها كنه المهلسق هدنا الحديث المنافية المنا

مسدقانين بعيلة وكثرة المهروادني مابحوزمن الصداق وقوله تعالى وآنتم احداهن فتطارا فلاتأ خدوامنه شأوقوله حل ذكره او تفرضه الحن فرىضمة كه وقالسهل فالاانى سيل اللهعليه وسلم ولوشاعات حديد حدثناسلمان بن حوب حدثناشعمة عن عبسد العزيزين صهيب عن انسان عبدالرجن بن عوف تزوج امراةعلى وزن نواة فراى النبي صلى الله عليه وسلم بشاشة العرس فسأله فقال انى تروحت احماة على وزن نواة وعن قتادة عن انس انعبدالرجن بنءوف تزوج احراة على وزن نواة من فحب ﴿ بأب التزويج على القرآن و يغير صداق حدثناعل بنعبدالله حدثناسفان سمعت إما حازم بقول

صدقاتهن نعتلة وكثرة المهروادني مايجوزمن المدراق وقوله تعيالي وآنيتم احداهن فنطارا فلانأ خدنوا منه شيأ وقوله حل ذكره او تفرضوا لهن فريضة) هذه الرجة معقودة لان المهر لا بنقدرا قله والخالف ف ذلك المالكية والحنفة ووحه الاستدلال مماذكره الاطلاق من وله صدقاتهن ومن وله فريضة وفوله في حُد منسول ولونها تعامن حدر هدوا ما فوله وكثرة المهرفهو بالجرعطف على فول الله في الاسّة التي الاعاوهو قوله وآيتم احداهن قنطارا فيه اشارة إلى حواز كثرة المهروقد استدلت بذلك المراة الني بازعت عمر رضي الله تعالى عنه في ذلك وهوما اخرجه عبدالرزاق من طريق عبدالرجن السلمي فالقال عمر لاتفالوا في مهور النساء فقالت احماة ليس فالثالث باعمر ان الله يقول وآتيتم احدداهن فنطارا من ذهب قال وكللك هي في قراءة ابن مسعودة غال عمر احمراة خاصف عمر فخصمته واخرجه الزبير ابن تكادمن وحه آخر منقطع فقال عمراهماة اصابت ورحل أخطأ واخرحه ابو يعلى من وحه آخر عن مسروق عن عموفذ كرومتصلامطولا واصل قول عمو لانفالوا في صدقات النساء عندا صحاب السنن وصححه ابن حبان والحاكم اكن ليس فيسه قصة المراة ومحصل الاختلاف انه إقل ما يتعول وقبل اقله مايجب فيه القطع وقيل ادحون وقيل خسون وأقل مايجب فيسه القطع مختلف فيه فقيسل ثلاثة دراهم وقبل خسة وقيل عشرة (قرله وقالسهل قال الذي صلى الشعليه وسلم ولوياته امن ديد) هددا طرف من حديث الواهبة وسيأتي شرحه مستوفي بعدهدا ويأتي من يدفي هذه المسئلة بعد قلسل ايضا ثمذ كرحديث انس في قصمة ترو يج عبد الرحن بن عوف وفيمه قوله تروحت احراة على وزن فواة وسيأتى شرحه مستوفى في باب الوليمة ولو شاة بعمد بضعة عشر بابا (قوله رعن فنادة عن انس) هو معطوف على قوله عن عبدالعزيز بن صهيب وهومن وايه شعبة عنهما فيين ان عبدالعزيز بن صهيب اطلق عن انس النواة وقتادة زادانها من ذهب و يحمل ان بكون قوله وعن قتادة معلقا وقد اخرج الاساعيلى الحديث عن بوسف الفاضى عن سلمان بن حرب طريق عسد العريز فقط واخرج طريق قنادة من رواية على بن الحصد وعاصم ن على كلاهما عن شعبة وكذا صنع الونعيم اخرج من رواية سلمان طربق عسدالعز بروحده واخرج طريق قتادة من رواية الداود الطيالسي عن شعبة والله اعلم 6 (قهله ماسب النزوج على الفرآن وبغيرصدات) اىعلى تعليم الفرآن و بغيرصدان مالى عنى و محمل غرفال كاسماني البحث فيه (قاله حدثنا سفيان) هوابن عبينة وقدد كره المستنصمن رواية سفيان الثورى بعده فالكن باحتصار واخرحه ابن ماجه من روايته اتممنه والامهاعيل اتممن ابن ماحه والطسراني مقرونا برواية معمر واخرج رواية ابن عيينة ايضا مبله والنسا فيوهذا الجديث مداره على الى عاذم سلمة بن دينا را لمدنى وهومن سفار النا بعين حدث يه كبار الأغه عنهمثل مالك وقد تعدمت دوايته في الوكالة وقبل الواب هنا ويأنى في التوحيد واخرحه انضاالو داودوا للرمذى والنسائى والثورى كإذ كرمه وحادين زيدوروا يته فى فضائل القرآن وتفدمت قبل ابواب هناا يضاوا خرجها مسلم وفضيل من سلمان وجه دبن مطرف الى غسان وقد تذرمت روا شهما قريبا فى السكاح ولم تقرحهما مسلم وصفوب بن عبدالرحن الاسكندراني وعبدالعريز بن الى مارم وروايتهماني النكاح ايضاو يعقوب مضافي فضائل القرآن وعسدالعزير يأتى في اللياس واخرحهما مسلم وعبدأ لعريز بن مجدا الدراوردي وزائدة بن قدامه وروايتهما عندمه لم ومعمر وروايته عنداحد والطراف وهشام بن سعد وروايسه في صحيح اف والموالمراف ومشر بن مشر وروايسه عند الطعرانى وعبدالملك بنحريج وروايته عنداني الشيخ في كناب النكاح وقدروى طرفامن مسعيد

ممعت سهل تن سيسعد الصحيح التي بايديناهي التي تراها بالمامش فهي

ابن المبيت عن سهل بن سعد اخرجه الطبراني وجاءت القصة ايضامن حديث الي هريرة عندان دارد باختصار والنسائي مطولاوا من معود عندالدار قطني ومن حديث ابن عباس عندابي عمر بن حيوة في فوائله وضميرة حدحه بنن عداظه عندالطيراني وحاءت مختصرة مي حديث انس كازندمر قبل إيوال وعندالا مذى طوف منه آخرومن حدث ابي امامة عندتمام في فوائده ومن حديث عاتروا بن عداس عنداى الشنخ في كناب النكاح وسأذ كرماني هذه الروايات من فأثَّدة زائدة ان شاء الله تعالى (قاله عن سهل بن سعد) ٣ في رواية ابن حريج حدثني الوحار مان سهل بن سعد اخره (قاله الي لذ القور عندرسولالله صلى الله عليه وسلم اذفامت اهماة) في رواية فضيل من سلمان كنا عند النبي سيار الله على وسلم حاوسا فجاءته إحرماة وفي رواية هشام سعد بنباعن عندالني صلى الله عليه وسلم انسالية اهراة وكذافي معظم الروايات ان احم المحاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم و يمكن ردرواية سفيان الما بأنكون معنى قوله فامتوففت والمرادانها جاءت إلى ان وففت عندهم لاانها كانت حالسة في الهلس فعامت وفي رواية سفيان الثورى عند الاسهاعيلي جاءت احماة إلى النبي سيلي الله علسه وسيل مهوني المسجدفأ فادتع بنالمكان الذي وقعت فيسه القصة وهذه المراة لمافف على اسمها ووقع في الاحكام لابن القطاع انهاخولة بنت حكيم اوام شريك وهذا غل من اميم الواهبة الوارد في قوله تعالى واحراقه ومنه ان رهبت نفسها الذي وقد تقدم يان اسعها في تفسير الاحز اب ومايدل على تعدد الواهية (قرله فقال بارسول الله انها فدوهت نقسهالك) كذافسه على طريق الالتفات وكذافي رواية جادين زيداكي قال انها قدوهت نفسها الدولرسوله وكان السياق يقتضي ان تقول اني قدوهت نفسي للثو مهدا اللفلا وقع فى روا يه مالك وكذا فى رواية زلكة عند الطيرانى وفى رواية يعقوب وكذا الثورى عند الاساعيلي فقالت ارسول الله حساهب نفسى لله وفي رواية فضيل بنسلمان فاءته احراة تعرض نفهاعله وفى كل هذه الروا بات حدف مضاف تفديره اص نضي او نعوه والافا لحقيقة غيرهم ادة لان رقيمة المر لانملت كأجافال الروحان من غير عوض (فقل فرفها رايك) كذا للا كثر براءوا حدة مفتوحة سدها فاءالتعقيب وهى فعل احم من الراى ولبعضهم ممرة ساكنة بعد الراء وكل سواب ووقعرا ثبات الحمرة فى حديث ابن مسعودا يضا (قول، فريح بهاشياً) في رواية معمر والشورى وزائدة فصفت وفي رواية يعقوب وابن الصعازم وهشام بن سعد فنظر اليها فصعد النظر اليها وصو بعوهو بتشديد العن من صعد والواومن سوب والمرادانه فطراعلاها واسفلها والتشديد امالليالفية فيالتاميل واماللتسكرير وبالثانى حزم القرطبي في المفهم قال اي ظر اعلاها واستقلها ممارا ووقع في رواية فصيل بن سلمان فخفض فهاالبصرورفعسه وهما بالشديدايضا ووقعرفى روايه الكشميهني من همدا الوجه النظر بدل البصر وقال في هدنه الرواية شم مأطأر اسه وهو يمعني قوله فصمت وقال في رواية فضيل بن سلمان فليردها و قد قدست ضطهد اللفظة في ماباذا كان الولى هو الحاطب (قل م م امت فقالت) وقعهدا فيرواية المستعلى والكشميني وسسبات لفظها كالارل وعندهما يضآ تمقامت الثالشة وساقها كذلك وفيرواية معمروا تثوري معاعندالطيراني فصبت ثم عرضت نفسها عليه فصمت فلقسدرا يتهاقاته يمليا تعرض نفسهاعلسه وهوصامت وفيروا بهمالك فنمامت طويلا ومشله للثورى عنسه وهو نعت مصدر محدثوف اى قياماطو يلا اولظرف عصدوف اى زماماطو يلا وفي رواية ميشر فقامت حتى وثينا لها من طول القيام ذاد فى وايه يعقوب وابن ابى حادم . فلما دان المراة انهام نمض فيهاشــيأجلـت ووقع فىرواية حماد بن زيد انهارهبت نفسها لله ولرسوله فقال

الماحدي قول انعاني القوم عشد رسولالله صسلى الله عليه وسلم اذقامت امراة فغالت بارسول اللهانها قدوهت نفسهااك فرفيها رايك فلم عهاش أتمامات فتالت بارسول الله إنهاقدوهبت تفسيالك فرفيهارايك فلم يصبهاشيأ محقامت الثالثة فقالت انها قد وهبت نفسهالك فرقها راءك ٣ قوله عن سهل بن سعد هذه رواية الشارح ونسخ

دواية اخرى وروايات الصحم كثيرة اه مالي في النسأة حاحة و يعهم بينها و بين ما تقدم انه قال ذلك في آخر الحال فكانه معت او لا تنفيها نه لور دها فاما اعادت الطلب افصح لحابالو اقع ووقع في حديث الدعريرة عنسد النسائي عاءت إحراة إلى رسول الله صلى الله عليه وسيلم فعرَّ ضت نصَّها عليه فتمال لما الحليبي فجلست ساعة ثم قامت فتال الحليبي عاد لا أتلد فسان اماهن فلاحاحه لنافيان فيؤخسا منه وفوراد سالمرأة مع شدة رغيتها لانهالم تبالغ في الإلحاح في الطلب وفهه مت من السكوت عبد مالرغية ليكها لمالة أس من الرد حلست تنظر الفرج وسكونه صلى الله عليه وسلم اماحياء من مو احهتها بالرد و كان سيل الله عليه وسيام شديد الحياء عدا كانتسد من يمقته إنه كان اشتد حياء من العذراء في مندرها وإماا تظار اللوحي وأما تفكر افي حواب ناسب المقام (قَدَلَهُ فَعَامِرِحِـل) في رواية فضـ ل بن سلمان من اصحابه ولم انف عن اسمه لـ كن و قم في رواية معمر وَالْمُورِي عند الطبراني فقام و-لي احسبه من الإنصار وفيرواية زائدة عنسده فقال وحل من الإنصار ووقع في حديث ابن معود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شكيح هده فقام رحمل (قرايه فقال بارسول الله الكحنيها) في رواية مالكرو حنيها ان لم يكن التجاحات وعود لعد قو سوام أبي حازم ومعمر والثوري وزائدة ولا معارض همذا قوله في حديث حادين زيد لا عاحة لي لم إزان تتبعدد الرغبة فيها بعد ان لم تكن (قرار قال ال عندال من الله) زادني رواية مان تصدقها وفي عديث ابن مسمودالكمال (قال قال) فرواية يعمقوبوابن العمارم قال لاوالله بارسول الله زادفرواية هشام بن سعدة الفلامد لهامن شيء في رواية الثوري عند الاسماعيلي عندك شي قال لاقال انه لا يصلح ووقع فى حسديث الدهر يرة عندانسائي بعسد قوله لاحاحسة لى ولكن تعلكني احمرا والتنام فنظر في وجوه القوم فسده أرحسالافتال انعاد يدان ازوحسان حسذا ان رضيت قالت مارضيت لي ففسد رضت وحذا انكان القصدة متحدة يحمل ان يكون وقع كلره في وجوه القوم بعدان ساله ارحل ان يزوحها له فاسترضا ها اولا نم تكلم معه في المسداق وان كانت القصية متعددة فلا اشكال ووقع في سيد شاين عباس فى فوائدا بى صرين حيوة ان رحسالا قال ان هسذه امرأة رضيت بى فزوجها منى قال في امهرها قال ماحندى شئ قال امهرها ماذل اوكثر قال والذي بعشد أبالحق مااملت شأوهده الاظهر فيها التعدد (قَدْلِهُ قَالَ انْدَمْبُ فَاطَابُ وَلُوخًا تَمَامُنَ حَسَدِيدٌ) في دواية مقوبِ وإين الديماز مواين حريج اذهب إلى إحلكُ فا ظرهل تعيد شبأ فذهب ثم رحم فقال لا والله ما دسول الله ما وحدثت أقال انظر ولوخاتها من حديد فذهب ثم رحم فقال لاوالله بارسول الله ولاشات امن حديد وكذاوقع في رواية مالك ثم ذهب بطلب جي تين لكن باختصارو في رواية عشام بن سعد فله مي فالنس في ليجد تسيأة رجع فقال الماحد شيأ فقال له افتصب فالقس وقال فيسه فقال ولاخاتم من حسابيد لم احده ثم حلس و وقع في خاتم النصب على المفعولية ٧ لالنمس والرفاح : في تقسد يرما حصس لي ولا خاتم ولو في قوله ولو خاتم أتقلبه فال صاض ووهب من زحم خدالا ف ذلك ووقع فى حديث الى هر يرة قال قم الى النساء تقام اليهن فلي عديد عندهن شداً والمراد بالنساءاهـــلالرحــلُّكادلت عليــه رواية بعقوب ﴿ وَإِلٰهَ قَالْهُلُ مَعَــنَّ مِنَ القُرآنِ شَيٌّ ﴾ كذارقع فى دواية سيفيان بن عيينة بالمتصارد كرالازارو ثبت ذكره في دواية مالك وجياعه منهيم من فيدهم ذُ كره على الاحربالقياسالشيُّ اواللَّاتُم ومنهـ مِمن اخره في في رواية ماللَّاقال هـ ل عندلـ من شيٌّ تصدقهااياه قالماعندى الاازارى هدافقال ازارك إن اعطيتها علست لاازاراك فالمسسيا ويعودف قوله ازادا الرفع على الانسداء والجسلة الشرطية المروالمفعول الثابي محدوف تفديره وثبت كداك فيدواية وبجوز النصب على انه مقسمول ثان لاعط بتهاروالازاريد كرويؤنث وقسد

قتامرسل قال يارسول الله انكحنيا قال حسل عندل من عى قال لاقال اذهب قاطلب ولوطاعما من حديد فقص وطلب م جادقال الوجنت شيا ولا خاتمامن حديد قال هسل معل من القرآن شيء ذل

ب قوله على المفعول ... أو
 الالتمس كذا في نسخ المثار ج
 و تأسل اله مصححه

حاءهنامذ كراووقع فيدواية بعقوبوا ين ابي حازم مسدقوله اذبهب إلى اهاليَّ إلى إن قال ولا خاتم أم حدامه لسكة بعذا ازارى قال سهل اى من سهد الراوى ماله رداء فايا نصفه قال ما تصنع مازارا أن است الحديث و وقع القرطين في هدره الرواية وهل فالموطن إن قوله فلها تصفه من كلام سهل من مسعد فشد م وقدل سهل ماله رداءفلها نصفه ظاهر ملوكان لهرداءاشركها النبي صلى الله عليه وسكرة فدوهذا المادل على شيء من ذلك فال و عكن إن مقال إن مرادسها إنه دا من المتأخر من فذكر وملخصاوهو كالم صحيح الكنه مني على الفهسم الذي دخيله الوهيرو الذي قال فايا نصفه هو الرحل صاحب القصية وكالرمسهل اعاهو قوله ماله رداء فقط وهر وجهاة در الكلامولكورهدا ازارى فلها نصفه وقد ما ذلك مر هاف رواية الى غسان محيد ار. مطر ف ولفظه وليكن هدذا ازارى ولها بصفه قال مهل وماله رداء ووقع في رواية الثوري عنسد الاسهاعة فقام دخل عليسه ازاروليس عليسه رداءومعني قول الني صلى الله عليه وسياران ليسته الي يته كاملا والاغن المعاوم من ضيق حالهم وقلة الثياب عندهم انهالولسته معدان تشيقه ل ان مكون المراديالنسن نفي المكال لان العرب قسد تنفي جلة الشي اذا انت والمعذراه شققته منكا نصفينالم محصل كالمسترك بالنصيف اذالسيته ولاهي وفي رواية معمر عنسد الطعرانى واللهماوحدت شبأغيرثو مىحذا اشفقه بينى وبينها قال مافى ثوبلة فضل عناث وفي رواية فضيبا لمبان ولسكني اشتى يردي هذه فأعطيها النصف وآخدذا لنصف وفي ذواية الدراوددي قال مااملك الاازارى هذا قال ارات ان لسته فأى شئ تلس وفي رواية مشر هذه الشملة التي على لسر عندي غرها وفى وواية هشام بن سعدماعليه الاتوب واحدعاقدطر فيه على عنقه وفى حسديث ابن عباس وجابر والله مالى ثوب الاهذا الذي على وكل هذا بمباير حسم الأحمال الاول والله أعلم ووقع في رواية جمادين زيد فقال باقال لااحدقال اعطها ولوخاتها من حدمه فاعتل له ومعني قوله فاعتل له اي اعتذر بعد موجد إنه عليه دواية غيره ووقع في دواية الى غسان قبل توله هل معلسن القرآن شئ فبعلس الرحل من لجلسه قام فرآه التي صلي الله عليه وسلم فدعاه او دعي له وفي روانة الثو ري عند الاسماعيل فقام طو يلائمولى فقال التي صلى الله عليه وسلم على الرحل وفي وواية عبد العزيز الدر عادم و مقوب مشدله لكن قال فرآه الذي صلى الله عليه وسلمو ليافأ مربه قدي له فلها عاقال ماذا معل من القرآن و عمل ان مكون هذا معدقولة كافيرواية مالك هل معدمن القرآن شي فاستفهمه سنندن كسهوو قع الإحران ايةممسمر قال فهل تقرأ من القرآن شيأ قال نعمة المماذاة السورة كذاو عرف بهذا المراد بالمعية وان معناها الحفظ عن فاهر قلبه وقد تقدم تقر يرذك في فضائل القرآن وبيان من ذا دفيه اتقر وهن عن ظهر قلبلنو كذاوقع فيرواية الثوري عندالاساعيلي فاليمعي سورة كذاومعي سورة كذاقال عن ظهر قلمانقال نيم (قرايه سورة كذا اوسورة كذا) زادمالك سمينها وفيرواية بعقوب وابن اليمازم عدهن وفى رواية الى غسان لسور عددها وفي رواية سعيدين المسبب عن سهل بن سعدان الذي صلى الله عليه وسنمزوج رجلااهماة على سورتين من القرآن يعلمها ايا مماووتع في حديث اف هر برة فال ما يحفظ من

سورة كذا وسورة كذا قال انهب فقد الكحشكها

القرآن قال سورة النفرة اوالتي تلها كذافي كتابي البي داود والنسائي ملفظ اووز عمر بعض من الفيناه اله عندابي داود بالواوو عندالنسائي ملفظ او ووقعرفي حدث ابن مسعود قال نعيسورة المفرة وسورة المفصل وفي حديث ضميرة أن النبي مسلى الله عليه وسلرزو جرحلا على سورة البقرة لم يكن عنده شيَّ وفي حسد مث إبي أمامة زوج النبي صلى الله عليه وسيلوز حلامن إسحابه أمن أة على سورة من المفصيل حعليامهم هاوادخلهاعلب وفال علمها وفي حددث ابيهم برة المذكر رفعلمهاعشه بزآية وهي إهرأتك وفي عدمث ابن صاس ازوحها منكء إن تعلمها اربع اوخس سورمن كناب اللهوفي هرسل أبي المنعمان الازدى عنسد سعيد من منصورزو جرسول الله سيل الله عليه وسيله اهرأة على سورة من القر آن و في حدث ان عماس وجام هل تقر أمن القر آن شيأةًال نعم إنا اعطيناك المسكرة و فال استدفعا المهاو محمع بنهدة الالفاظ بأن مضالرواة حنظ مالمصنط بعضاوان القصص متعددة (قيام إذهب فقيد أنكحته كها عمامه فأمن القرآن) في رواية زائدة مشبله لكن قال في آخر وفعلمها من القرآن وفي رواية مالك قال له قدر وحتيكها عمامه يثمن القرآن ومشيله في رواية الدراوردي عند اسحق ا ين راهو يه وكذا في رواية فضيل بن سليان ومشر وفي رواية الثوريءين ابن ماحه قدر وحيكها على مامعاثمن القرآن ومثله في دواية هشام بن سعد وفي دواية الثوري عنسدالا سياعيل انكحنسكها عما حعث من القرآن وفي رواية الثوري ومعمر عندالطبراني قدمل كتسكها بمنامعاتا القرآن وكذا في رواية بعقوب وابن ابى مازم وابن حريج وحادبي زيدفي احسدي الروايتين عنه وفي رواية معبر عنداحسد قداملكتكها والمانى مثله وقال في اخرى فرأنته يمضي وهي نشعه وفي رواية اليمضان إمكناكها والباقي مثله وفي حيدت إبن مسعود قدا نكحته كهاعل إن تقر تهاو تعليها وإذارز قل الآدعو شيئها فتزوحها الرحل على ذلك وفي هذا الحدث من الفوائد إشاء غيرماتر حميه البخاري في كناب الوكالة وفضائل القرآن وعبدة تراحهفي كناب انسكاح وقدسنت في كلء إحبدتو حبه الترجة ومطابقتها للحديث ووحه الاستنباط منها وترحم عليه ابضافي كناب اللباس والتوحيد كإسبأ ثي تقريره وفيه اضاان لاحدلاقل المهر فال إس المنذرف ودعلى من رعمان اقل المهر عشرة دراهم وكذامن قال ر بعد نار قاللان خاتمامن حديد لاساوى ذلك وقال المازري تعلق به من احاز النكاح بأقل من ربع دينا ولانه خرج مخرج التعليل ولكن مالك فأسبه على القطع في السرقة قال عباض تفر دم في إمالك عن الحجاز بين لكن مستنده الانتفات الى قوله تعالى ان تبتغو آباً موالسكم و بقوله ومن لم يستطع منسكم طولا فانه مدل على إن المرادمال من المال واقله ما استسميمة قطع العضو الحترم قال واعازه السكافة بمائر اضى عليه الزوجان اومن العقد اليه بعنافيه منفعة كالسوط والنعل وان كانت ذهته اقل من درهم وبهقال يعيى بن سعيدالانصاري وابواز نادور بيعه وابن اف ذئب وغيرهم من اهل المدينة غير مالك ومن تبعه وابن حريج ومسلمين خالدونحسيرهمامن اهل مكة والاوراهي في اهل المشام والليث في اهل مصر والتوري وارزابي المالي وغيرهمامن العراق بنغيراني حنيف مرمن تبعه والشافعي وداو دوفقهاء اسحاب الحديث وإبن وهب من المالكية وقال الوحد غه أقله عشرة وابن شرمه أقله خسبة و مالك أقله ثلاثة اور بعدينار بناءع إخلافهم في مقدار ما يحسفه القطع وقدة الدراوردي لمالك لماسمعه يذكر هذه المسئلة تعرقت ما إما عبدالله اي سلكت سيل إهل العراق في قياسهم مقدار الصيدات على مقبدارنصاب السرقة وقال الفرطى استدل من قاسه بنصاب السرقة بأنه عضوادمي عسارم فلا بتياح يأقل من كذاقياسا على والسارق وتعبقبه الجهور بانه قياس في مقابل التص فلا يصبحو يان

بد تنظمونسينولا كذلك الفرجو بأن القدر المسروق يحب على السارقبرده مع القطع ولا كذلك الصداق وقدضعف حاعة من المالكية الضاهذا القياس قفال ابو الحسن اللخمي قياس قدرالصداق مصاب السرقة لسي بالبن لان المد اها تطعت في ربع وينار تكالا للمصية والنكاح مستداح وحد حائز ونحوه لافي عسدالله بن الفخار منهم تعرقوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولابدل على ان صداق الحدة لاطه وان مكم ن ما دطاق عليه اسمال له قدر لحصل القرق ينه و بن مهر الامة واماقو له تعالى ان تتنع المأمو الكرفانه مدل على اشتراط ماسه مالافي الحلة قل او كثرو قلد ده بعض المالكة بماتح فسه الزكاة وهواقوى من قياسه على نصاب السرقة واقوى من ذلك رده الى المتعارف وقال ابن العربي وزن الخاتم من الحديد لايساوى ربعد بنار وهو ممالا حواب عنه ولاعدر فيه لكر المحقية ينسن أصحابنا كلروا الىقوله تعالى ومن أمسطع مسكم طولا فتعالقه القادر على الطهول من سكاح الامه فاوكان الطول درهما ماتعدر على احدثم تعقمه بأن ثلاثة دراهم كذلك بعني فلاحمحة فسه للتحد مدولاسهام عالاختلاف في المراد بالطول وفيه إن الهمة في النسكاح خاصة بالنبي صلى الله عليه وسل لقول الرحل زوحنها ولم فل همالي والقولم اهي وهت نفسي الله وسكت صلى الله عليه وسلم على ذلك فدل على حوازه له خاصة معقوله تعالى خالصة الثمن دون المؤمنين وفيه حوازا نعقاد نسكاحه صلى الله عليه وسطر لمقظ الهبة دون غيره من الامة على احدالوجهين للشافعية والا تنو لابد من لفظ النسكاح اوالرو بجوسأ فالمحتفسه وفيهان الامام روج من لسط اولى ماصلن راء كفوالهاولكن لامدمن رضاها مذائه وقال الداودي ليسرفي ألحمرانه استبأذنها ولاانهاوكاته وأنمياهو مزرة وله تعيابي التهى أولى بالمؤمنين من انفسمهم يحني فيكون عاصابه صلى القدعلية وسلم أنه يروجهن شاء من النساء بغبراستندانها لمرشاءو بنحوه قال ابن افيزيد واحاب إن طال بأنها لمباقالت له وهبت نصبه الذكان كالاذن منها في ترو مجها لمن اراد لانها لا علل مقيمة فيصير المني حعلت الله ان تنصرف في ترويعي اه ولوراحاحديث الى هر برملا استاجا الى هذا السكلف فان فيه كاقدمته ان الني صلى الله علمه وسلفال المراة إنى ارسان ازوسك هدد ان رضيت فقالت مارضت لى فقيد رضي وفيه حواز تأمل محاس المراة لارادة نرو يحياوان لم تتقدم الرغية في ترويحها ولاوقعت خطبتها لانه صلى الله عليه وسل عدفها الظروصوبه وفي الصغة مادل على الما اغمة في ذلك ولم تقدم منه رغبه فيهاولا خطبة تمال لاحاحمة لى في الساء ولم قصدانه إذاراى منهاما معجسه إنه قميلهاما كان المبالضة في تأملها فائدة ويمكن الانفصال عن ذلك بدعوي الحصوصية له لحل العصمة والذي محررعند ناانه صلى الله عليه وسلم كان لاعرم عليه المظرالي المؤمنات الاحتميات على الفي غيره وسلن امن العربي في الحواب مسلما آخر فغال محتمدل الزذال قيدل الحجاب او سده ليكنها كانت متلفقة وسيداق الحيدث ببعسد ماقال وفيسهان الهبسة لاتدتم الايالقبول لاتهالمأ فالمشوحبت نفسى للتولم يقدل قبلت لمرستم مقصودها ولو قبلها لضارت روحاله ولذلك إرشكرعلي القائل روحنها وفسه حوازا الطبه على خطيسة من خطب إذا ام هم بنهمار كون ولاسمانذالاحت عا بل الردفاله ابوالو ليسداليا جي وتعقيمه عياض وغيره بأنه أيتقدم عليها خطيه لاحدو لاصل بلهى ارادت ان يتروجها النبي صلى القعليه وسلم فعرضت والمجا نامبالف منهاف تحصيل مقصودهافيل يغبسل ولماقال لسراى عاجمة فى النساءعرف الرسل انهام فبلها فنال روحنها تم بالغف الاستراز فقال ادلم يكن للثم احاسه واعماقال ذاك متصر يحبه بنسنى الحاجسة لاحمال أن يبدلوله بعسد فالتمايد عوه الى اجابتها فكان ذلك دالاعلى

وْفُورْفَطْنَهُ الصحابي المَّلَدُ كُورُوحَسْ ادبه (قلت) ويحمّل ان يكون الباجي اشارالي ان الحكم الذيذ كره نستنبط منهذه القصه لان الصحابي لوقهمان الني صلى الله عليه وسلم فيهارغيه لم يطلبها فكذللامن فهم ان له رغمة في ترو يج احراة لا صلح لغيره ان يراحه فهاستي ظهر عدم رغبه فيها إماماتنصر يح ادماني سكمه وفيه ان النسكاح لامد فسه من الصداق اتبوله عل عندل من شي نصيدقها وقداحعواعلي انه لايحوز لاحدان طأفر حاوهسله دون الرقبة بغيرصداق وفسه ان الاولي ان بذكر الصمداق في العقدلانه اقطع للنزاع وانفع للرأة فلوعق ديغيرذ كرصداق صعوو يب لهما مهرالمثل بالدخول على الصحيح وقبل بالمفدووحة كونه اغمراها نه شتراها اصف المسمى ان لوطاغت قبسل الدخول وفيه استحباب تعجيل تسليم المهر وفيه حوازا لحلف بغيرات محلاف التأكيد لكنه مكره لفعرض ورة وفياقو له اعتسداء شي فقال لادلل على تضميص العموم بالقرينسة لان لفظ شي شهيل الخطيرو المنافه وهوكان لانعدمشأ نافها كالنواة ونعوها لكنه فهمان المر ادماله فعدفي الجسة فلذلك نني أن مكون عنسده و نقل عماض الإجاء على إن مثل الذي الذي لا يقول ولاله زهد لا يكون صداقا ولاعل به السكاح فان ثلت نقله فقد حرق عبد االاجاع الوصح دين مر م فعال يحوز كل ماسمي شبأ ولوكان حدة من شعيرو يؤيد ماذهب المها المكافه قوله صلى الله عليه وسلم التمس ولوحا عمامن حديد لانه اودده مورد التقليل بالنسسة لمافوقه ولاشك انباتهمن الحديدله تصةوهوا على خطراهن النواة وحممة الشمعيرومساف الحبر يدل على إنه لاشئ دونه سنحل به المضبوف دوردت الماديث في افسل الصداق لاشت منهاشي منها عنداس الم شيبه من طريق الى ليبه رفعه من استحل بدرهم في النسكاح فقداستحل ومنهاعنسدا فيداودعن عابر وفعه من اعطي في صيداق امراة سويقا اوتمر افقيداستعول وعندالبرمذى من حديث عاص من ويعدان الني صلى الله عليه وسل احار نيكام احرأة على تعلن وعند الدار تطفي من حديث الى سعد في اثناء حديث المهر ولويط بسو المُ من إراكُ واقوى من وردفي ذلك حديث جابر عندمسلم كنا ستمتع بالقيضة من التمرو الدقيق على عهدر سول الله سلى الله عليه وسيلم حتى نهي عنها عمر قال الميهة اعمانهي عمر عن السكاح الى احل لاعن قدر الصداق وهو كافال وفعد السل للجمهور لحواز السكاح بالخاتم الحديد وماهو ظرفعته فاليابن العربى من المالكة كالقسام لاشك أن ماتم الحديد لاساوى و معد بناروهذا لاحواب عنه لاحدولا عذرة موا نفصل بعض المالكة عن هذا الايرادمع قوته بأحو بقمتهاان قوله ولوخاتما من خديد خرج مخرج المالغة في طلب التيسير علسه ولم ردعين الحاتم الحديد ولاقد رقعته حقيقه لانه لما قال لااحد شيأعرف انه فهم ان المراد مالتي ماله قعه فقسل لهولوا قل ماله قعه كخاتم الديدومدي تصدقو اولو ظلف عرقولو بقرسن شاةموان الطلف والفرسن لايتنفع بهولا يتصدق به ومنها إحبال انه طلب منه ما معيط نفده قيسل الدخول لآان فلك جيح الصداق وهذآ حواب بن القصار وهذا بلزم منه الردعليهم حيث استحيوا تقسديم ويعدينا ر اوقعته قبل الدخول لااقل ومهادعوى اختصاص الرحل المذكور مدا القسدردون غيره وهدا حواب الاجرى وتعقب بأن الخصوصة تحتاج الىدلل خاص ومنها المال ان تكون تعته إذذال ثلاثة دراهم اور بعد بناروقدوقع عندالحاكم والطبراني منطريق الثوري عن اليمازم عنسهل بنسعد ان الني صلى الله عليه وسلم روج رحلاها تم من حديد فصه وضه واستدل به على حوازا عفاد الله تممن الحلط وسمائي المعث فده في كناب اللماس انشاء الله أهالي وعلى وحوب أعجمل الصماق قيسل الدخول ادلوساغ تأخيره اسأله هل مقدرعل تحصيل ماعهرها بعدان بدخل علهاو يتقر وذلك ف دمسه

يمكن الانفصال عن ذلك أنه صلى الله عليه وسلم إشار والاولى والحامل على هدرا المأويل ثبوت حواز نكاح المفوضة وشوت مواز النكاح على مسمى فى الذمة والله اعلى وفيه ان اصداقه المعول عربه عن بدمالكه من إن من إصلف عاد بة مثلاه معلمه وطؤها وكذا إستخدامها نفر إذن من اصداقها وان صحة المسع شوقف على صحة تسلمه فلا بصحماً تعذر اماحسا كالطير في الهواء واماشر عاكل هون الذي أو زال باذاره لا تكشفت عدرته كذا فال عياض وفيه نظر واستدل به على حد از حدا بالمنفعة افاولو كان تعليم القرآن قال المازرى هسدا منسى على إن الما التعويض كقوال سندانون مديناه وهذاهو الطاهر والألو كانت عني اللام على معنى تكرعه لكونه حاملا الفرآن لصارت المرأة عمني الموهو بة والموهو بة خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم اه وانفصل الاجرى وقبله الطحاوي ومن تعهما كابي يحدين اويز يدعن فللث بأن هذا خاص بذلك الرحل لسكون الذي صلى الله عليه وسل كان يحوزله نكاح الواهبة فكنالك محوزله ان بنسكحها لمن شاء بغير سداق ونحو والداودي وقال انكحما ا ياه يغير صد إن لانه اولى بالمؤمنين من انقسسهم وقواه بعضهم بأنه لما قال له ملكتكها لم يشاورها ولا استأذنها وهدا ضعيف لانهاهه إولافوضت إحرهاالي الني صله الله عليه وسلم كانتمد مفي رواية الياب رأيل وغرفاك من القاط اللرالتي ذكر تاها فلذالك لم عتب الى مراحتها في تصديرالمهر وصارت كي فالناولها زويني عاتري من قلسل الصداق وكثيره واستجامه ذا القول عما اخرجه معمدين منصورمن مرسل المهالنا لازدي قال زوج رسول الله مسلم الله عليه وسلم احرأة على سورة من القرآن وفال لاتكون لاحد بعدل مهراوهدام وارساله فيسه من لا مرف واخرج الوداود من طرق مكحول فال ليس هـــ ذا لاحد بعد التي صلى الله عليه وسلم و اخرج ابوعوا مه من طريق الليث بن سعد 1. قدله عبامعيانين القر آن وحهن اظهر هما ان بعلمها مامعيه من القرآن او بعينامته ويكون ذلك صداقها وقدحاه هذا التقسير عن مالك ووسه قوله في بعض طرقه بعنة فعلمهامن القرآن كالقسدم وعين في حديث الى هر يرة مقسد ادما يعلمها وهو عشرون آية و عقل إن تسكون الياء يمعنى اللام اى لاحدل مامعك من القرآن فأ كرمه بأن زوجه المرأة بلامهو لاحل كونه عافظ القرآن اوليعضه وظيره قصة اي طلحه مع امسايم وذلك فيا اخرجه النسائي بنطريق حعفر بن سلمان عن تايت عن إنس فالخطب أبوطلحة أم سليم فقالت والله ماشلك لكنك كافروا ماسله مولاحل لمان اتروسل فان تسليفذاك مهرى ولااسألك غيره فأسلمف كمان مهرها واخرج النسائي من طريق عبدالله من عبدالله من الى طلحة عن الهو ، قال تروج الوطلحة المسليم فسكان سداقها بينهما الاسلام فذكرا لقصة وقال في آخره فيكان ذلك صدافه ما ينهما ترجم علبه النسائي الذو بج على الاسلام تم رحم على حديث سهل الدرو بج على سورة من القرآن فكانه مال الى رجيهم الاحتال الثاني ويؤيدان الباءالتعويض لاالسبية ما اخرجه ابن اله شبية والرمسليمان حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلرسال رحلامن اسما به بافلان هل تروحت قال لاوليس عنسدي ماأتروج به فالياليس معث قل هو الله احبد الحديث واستهدل الطبعا ويالقول الثاني من طريق النظر مأن الشكاح اذا وقعر على محهول كان كالم بسرف محتاج الى الرحوع الى المعاوم قال والاسل المجمع علب سأجر رحلاعل إن بعلم بمسورة من القرآن بدرهم ام يصحولان الاحارة لاتصح الاعلى علمعين كفسل الثوب اووقت معين والتعليم قد لابعل مفدار وقته فقد شعار في زمان يسير وقسد عشاج لىزمان طو يل ولهدالو باعهداره على إن تعلمه سورة من القرآن لم يصمحال فاذاكان التعليم الأعلابه

قولەفرقىزاً يڭھىروايتە والا قالنى فى رواية الباب فرفهاراً يڭ اھ الاعيان لأعلله المنافع والجواب عبأذكره ان المشروط تعلمه معين كانقدر في بعض طرقه وإما الاحتجاج بالجهل عدة التعلم فيحتمل ان بقال اغتفر فلك فياب الزرحين لان الاصل استمرار عُشرته ماولان مقدار تعليم عشر بن آية لا يختلف قه أفهام الساع المنصوصامع كونهاعرية من اهل اسان الذي يتروحها كما تقسدموا فصل بعضهم أعدوحها اباه لاحسل مامعه من القرآن الذي حفظه وسكتون المهرفكون ثابتالها فيذمنه اذا اسركنكاح التفويض وان شتحدثان عباس المتقسدم حث فال فيه فأذارز قل القه فعوضها كان فيه تقو مة له ذا القول لكنه غسرتات وقال هضهم يحمل ان يكون زوحه لاحل ماحفظه من الفرآن واصدق عنه كا كفر عن الذي وفع على المرأته فيرمضان ومكون ذكرالقرآن وتعاهه علىسيل المحريض على تعلم الفرآن وتعلمه وثنويها مضل اهله فالواويما يدل على المليح والمعلم والقائد لم معرفة الزوج فهم المرأة وهل فها فالمية التعليم سرعية او ببط وتعوذ لائهما تتفاوت فيه الاغراض والحواب عن ذلك قد تفيدم في عث الطحاوى ويؤيد قول الجهور قوله صلى الله عليه وسلم اولاهل معاشي تصدقها ولوقصد استكشاف فضاله اسأله عن نسبه وطريقته ومحودلك فأن قبل كيف مصح معل تعلمها القرآن مهرا وقدلا تتعلم اجبب كإيصب حمل تعلهها الكتابة مهراو فدلا تنعلم واعاو فع الأختلاف عند من احاز حعل المنفعة مهراهل يشسرط ان يعلم حدت المتعلم اولا كاتفدم وفيه حوار كون الاجارة صداقا ولوكانت المعسدوقة المستأحرة فتقوم المنفسعة من الإجازة مقام العسداق وهوقول الشافيي واسعق والحسن ابن صالح وعنسد المالكية فه خلاف ومنعيه الحنقية في الحر واجازوه في العسد الافي الاحارة في تعلم القرآن فنعوه مطلقا نناءعلى اصلهم في أن اخسذا لاحرة على تعليم القرآن لاعور وقد نقسل عياض حوار الاستشجار التعليم القرآن عن العلماء كافية الاالحنفية وقال ابن العربي من العلماء من قال روحه على ان بعلمها من القرآن فكانها كانت إحارة وهدا كرهه مالك ومنعه او حنيفه وقال إبن القاسم يفسنع قبسل الدخول و يثب بعده عال والصحيح حوازه بالنعام وقدروي يعيي بن مضر عن مالك في هدنه القصمة أن ذلك إحرة على تعليمها وبذلك عار أخدا الأحرة على تعليم الفرآن و بالوجهين قال الشافي واسحق واذاجازان ويندعنه العوض عاران بكون عوضا وقداحان مالك من احدى الجهتين فيلزمان معيزه من الجهة الاخرى وفال الترطي فوله علمها نص في الامل التعلير والساق بشهد بأن ذلك لاحل النكاح فلا يلتف لقول من فال ان ذلك كان ا كر اماالرحل فان الحديث صرح فسلافه وقولهمان الباءعنى اللاملس بصحيح افسة ولامساقا واستدل بدعل ان من قال روحنى فسلانة فقال زوحت كها كدناكم فالتولاعتاج الى قول الزوج قبلت قاله ابو بكر الرازى من الخنضة وذكره الرافعي من الشافعية وقداستشكل من حهة طول الفصيل بين الاستيجاب والإيجاب وفراق الرحل المحلس لالتماس ما يصدقها اياه واجاب المهلب بان بساط القصمة اغني عن ذلك وكذا كلماداغب فحالتزو يجاذا استوحس فأحيب شئمعن وسكتكي إذاظهر قرينسة القبول والافيشرط معرفة رضا مبالقد رالمذ كورواستدل بمعلى حواز ثبوث العقديدون لفظ النكاح والتزو بجوخالف فلك الشافعي ومن المالكية ابن ديساروغيره والمشهور عن المالكية حوازه بكل لفظ فل على معناه اذاقرن بذكر الصداق اوقصدا لنكاح كالتمل أوالهية والصدقة والبيع ولابصح عندهم لمفظ الاجارة ولاالعارية ولاالوسية واختلف عندهم في الاحلال والإباحة وآجازه الحنفية بكل لفظ يقتضي التأبيده مالقصد وموضعالدليل منهدا الجديث ورودةو اصلىالله عليه وسلم ملكتكها اكمن

وردا بضا لمفط زوحتكها قال ان دقيق العدهدة الفظة واحدة في قصة واحدة واختلف قه مع تصاديخر ج الحسدت فاتطاهر ان الواقع من النبي صدلي الله عليه وسدلم احد الالفاظ المذكورة فالصواب في مثل هدا النظر الى الرحم وقد نقل من الدار تطنى ان الصواب روامة من روي زوستكها وأنهبه اكثروأ حفظ قال وقال مضالمتأخرين عقمل صحبة الفظين ويكون قال لفظ المزو بجاولا موال اذهب فقدملك كهابالنزو بجالسابق فال ابن دقيق العيد وهدا بعيد لان سياق الجدرث فنضى تعسن لفظة فبلت لاتعددها وانهاهي الني انعيقد مها النكاح وماذكره فقنضي وقوع التملك تمقال ذوستسكها بالتملية الساني قال تمانعام تنعوض لرواية امكنا كيامع ثبوتها وكل هذا هنفي تمن المصدرالي الترحيح اه واشار بالمناخر إلى النووي فانه كذلك قال في شرح مسلم وقد قال ابن التن لاعوزان بكون الني صلى الله عليه وسلم عقد بلفظ التمليل والنزو يج معافى وقت واحد فليس احد اللفطن بأولىمن الاتخر فسقط الاحتجاجيه هذاعلى تقدير تساوى الروايتين فكمف مع الترجيح فالومن زعمان معمر اوهم فيه وردعليه ان البخاري اخرحه في غير موضع من رواية غير معمر مثل معمر اه وزعيان الحوزي في التحقيق ان رواية الي غيان انكحتكها ورواية الياقين زوحتكها الاثلاثة إنفس وهميمهم وعسقو سواين ابيحازم فالومعهم كثير الغلط والاتحر الأكم مكونا عافظين اه وقسدغلط فيروايةا بي غسان فانها بلفظ امكنا كهافي حسم نسمخ البخاري تعموقعت للقازو متكهاعند الاساعل من طريق حسين بن محد عن الى غسان والمخاري اخرجه عن سعد بن اي من معن اي غسان بلفظ امكنا كهاوقد اخر حسه الو أميم في المستخرج من طويق على ابن عمان بن صالح عن سعيد شيخ البخارى فيسه بلفظ انكحت كهافهد، ثلاثة الفاظ عن الى غسان ورواية انسكحت كمهافي البخاري لابن عبينية كإحررته وماذ كره من الطعن في الثلاثة م دودولا سهاعبدالعز يز فان روانيه تترجع بكون الحدث عن اليهوآ ل المرءاء و فعديثه من غيرهم نع الذي اقدمتمان الذين رووه بلفظ النزو بج اكثر عبدداجن رواه بغير لفظ النزو بجولاسهاوفهم أمن الحقاظ مثارمالك وفيروا يتسبقيان بن عسنة انكحتكها مساوية لووانيسم ومثلها رواية ذائدة وعدابن الجوزى فمن رواه بلفظ النزو بج حادين زمدوروا شبه مهذا اللفظ في فضائل القرآن واماني النكاح فلفظ ملكنكها وقدنهم الحافظ مسلاح الدين العلاثي ابن الحوزي فقال في ترجيح رواية النزو بجولاسهارفيسهمالك وحادين زبد اه وقد تصررانه اختلف على جادفها كااختلف على حازم ويعقوب من عبدالرجين وجادين زيدوفي رواية معمر ملكميكها وهي بمعناها وانفر دايوغسان برواية امكنا كهاواخلق بهاان تكون تصحفا من ملكنا كها فرواية انتزو بمج اوالانكاح ارحح وعلى تغسديران تساوى الروامات هف الاستدلال حالسكا بهن الفر حنن وقسدهمال النغوى في شرح السنة لاحجه في هسدا الحديث لن احازا نعقاد النكاح بلقظ القدل لأن العقد كان واحدافله مكن اللفظ الاواحسداواختلف الرواة فىاللفظ الواقع والذى ظهرانه كان بلفظ النزو يججلي وفق قول الحاطب زوحتها اذهو الغالب في احم العفود ادفاما يختلف فيه لفظ المتعاقدين ومن روى بلفظ غير لفظ النزو بمج لم يقصدهم اعاة اللفظ الذي انعقد به العقدواند العاراد الحبر عن حر مان المقد على تعليم القرآن وقيسل ان بعضهم رواه ملفظ الامكان وقد أتفقو اعلى إن هذا العقد نهذا اللفظ لا تصميح كذا قال وماذكر كاف

في دفع المتبياج المخالف بانعقادا لنسكاح بالتملية وتعوه وقال العلائي من المعاوم إن النبي سيلي الله عليه وسلم مقل هذه الالفاط كاها ملك الساعة فليس الاان مكون قال افظه منها وعسرعنه عدار والمالمه فن قال بات السكاح يومقد بلقظ التملك ثم استج عجسه في هدا الحديث اذا عورض سفيسة الالقاظ لم ينتهض احتجاحه فان حزم بأنه هوالذي تلفظ به النبي صلى الله عليه وسلرومن قال غيره ذكره بالمعنى قلبه عليمه مخالف وادعى ضددعواه فلم يبق الاالرسيح بأحم خارجي ولكن القل الى رحم روانة النزو بجاميسل اسكونها دواية الاكثرين وافرينه قول الرجل الخاطب ووحنيها بادسول الله (قلت) وقد تقدم النقل عن الدارقطني انه رجع رواية من قال زوجت كهاو بالقابن النين فقال اجم اهل الحسديث على أن الصحيح رواية روحتكها وان رواية ملكتكها وهم وتعلق عض المتأخرين مان الذس اختلقوا في هذه اللفظة المه قاولا إن هذه الالفاظ عسدهم مترادفة ماعروا ما فدل علم إن كل لفظ منها يقوم مقام الا خرعند ذلك الامام وهذالا مكنى في الاستجاج عوراز انعقاد النكاح بكارلفظه منها الاان ذلك لا يدفع مطالبتهم يدليك المصرف اللفظين مع الاتفاق على القاع الطلاق مال كنا مات شهرطها ولاحصرفي الصريح وقدذهب جهورا اطماءالي ان النكاح ينصقد بكل لفظ يدل علسه وهرقول الحنف والمالكمة واحدى الروانين عن احدوا ختلف الرحيح في مذهبه فا كرنسوسه مدل على موافقة الجهودوا ختادا بن حامدوا تباعه الرواية الاخرى المواققة للشافعية واستدل ابن عقيدل منهم لصحة الرواية الأولى محد بثاعثين صفية وحعل عنفها صدافها فان احد نص عل ان م. قال عتقت امتر وجعلت عنقها صداقهاانه ينعقدن كاحها بذائه واشترط من ذهب الى الرواية الاخرى بأنه لابدان بقول في مثل هذه الصورة تروحتها وهيرز مادة على ما في الحيروعل نص إحدو إسباله بشهد بأن العقود تنعقد عايدل على مقصودها من قول اوفعل وفيه ان من دغب في ترويج من هواعلى قدرامنسه الالوم علسه لانه بصددان يجاب الاان كان بما تفطع العادة برده كالسوقي يخطّب من السلطان بتنه أواخته وان من رغبت في تزويع من هواعلى منها لاعار علهااسلا ولاسهاان كان هنال غرض صحيح اوفهسدسالح اما لفضل دني في الخطوب او لموى فيه عشى من السكوت عنه الوقوع في محذور واستدل مه على جعه قول من حعل عنتي الامة عوضاعن بضعها كذاذ كر والخطاب ولفظه إن من اعتق إمية كان له إن يتزوحها ويعمل عثقها عوضاعن بضعها وفي اخذه من عذا الحديث بعدو قد تقدم المحث فيه مقصيلا قبل هذاوقه ان سكوتمن عقد علماوهي ساكته لازم اذاله عنعمن كلامها ترف اوساءاو غرهما حواز نسكاح المراة دون إن تسأل هل طباول خاص اولاو دون إن تسأل على هر في عصمة رحيل اوفى عبدته قال المطابي دهب الى ذلك جاعبة حب الاعلى ظاهر الحال والكن الحيكام معتاطون في ذلك ويسألونها (قلت) وفي اخدهدا الحكومن هذه القصه نظر لاحبال ان يكون الذي صلى الله على هوسلم اطلع على حلية احم ها اواخيره بذلك من حضر مجلسه من بعر فها ومع هذا الانتمال لا ينهض الاستدلال به وقد نص الشافعي على انه ليس الحاكم ان يزوج اعم المحتى شهد عبد لان انها ليس له اولي ماص ولا انهافي عصمه ترحل ولافي عدته لسكن اختلف إصحابه هل هذاع يسدل الاشتراط اوالاحتياط والثاني المصحح عندهموقيه إنه لايشارط في محمة المقد تقدم الحطية اذلم يقع في شيء من طرق هذا الحيديث وقوع حدولا تشأد ولاغبرهمامن اركان الخلبة وخالف فيذلك الظاهر يةفجعاوها واحسة ووافقهم من الشافعية الوعوانة قرحم في صحيحه باب وجوب الخطية عندالعقد وفيه إن الكفاءة في الحرية

وفي الدين وفي النسب لافي المال لان الرحل كان لاثميُّ له وقد رضيت به كذا قاله ابن طال وماادري مر. إن إن إن الذراة كانت ذات مال وفيه إن طالب الحاحة الإنبغي إدان بلح في طلبها بل بطلبها مرفق و تأن ومدخل فيذلك طالب الديبا والدين من مستفتوسا على وباحث عن علم وفيه ان القصير عجوز له سيكام من علمت عاله ورضت به إذا كان واحداللهر وكان عاجرا عن غيره من الحقوق لأن المر احصة وقعت في وحدان المهر وقنده لافي قدرزا أدفاله الباحي وتعقب احمال ان يكون الذي صلى الله عليه وسلم اطلع من عال الرحل على إنه يقدر على اكتساب قوته وقوت إحراته والاسهام عماكان عليه اهل ذلك العصر من قلة الشي والفناعة بالبسير واستدل به على محمة النسكاح بفير شهو دورد بأن ذلك و تع محضرة حماعة م. المسحامة كاتفار مظاهرا في اول الحديث وقال ابن حبيب هو منسوخ معديث لانسكاح الابولي وشاهدي عدل وتعقب واستدل به على صعة النسكاح مغيرولي وتعقب بالتمال انه لم يكن لها ولي خاص والامامولي من لاولى له واستدل به على حواز استعتاع الرحل بشورة احمراته وما شترى بصداقها لقوله أن استهم ان المنصف لها ولم يجنعه مع ذلك من الاستمتاع بنصفه الذي وجب لها بل جوز له لبسه كاه واعا وقع المنع لكه نهله مكن له توب آخر قاله الوعجد بن الديز يله و تعقب عياض وغيره بأن السياف يرشد الى ان المراد تعذر الاكتفاء منصف الازار لافي اباحة انسه كاموما المانع ان يكون المرادان كلامنهما بالسممها مأة الشوت حقيه فيه ليكن لمالم كن الرحيل ما نستار به اذاحاء ت أو يتها في للسه قال له ان للسته حسات ولاازارال وفسه نظر الامام في مصالح رصنه وارشاده الى ما يصلحهم وفي الحديث انضا المراوضة في الصداق وخطسة المروانفسه وانه لاعب اعفاف المسايالنكاح كوحوب اطعامه الطعام والشراب قال ان التسن بعدان ذكر قوا أدا الدر فهذه احدى وعشرون فائدة بوب المخارى على اكثرها (قلت) وقد فصلت ما ترجيه البخاري من غيره ومن مّا مل ما جعته هذا عيام انه يزيد على ما في كره مقدارماذ كراوا كثرووقع التنصيص على ان النبي صلى الله عليه وسلم زوج رحلااهم أه عداتم من حديد وهذا هوالنكتة في ذكر الحاتم دون غيره من العروض اخرجه البغوي في معجم الصحابة من طورتى القعنى عن حسين بن عبدالله بن ضعيرة عن اسمه عن حده ان رحلاقال بارسول الله اسكحنى فلانة فالماتصدقها فالمامي شئ فاللن هذا الخائم فاللي فالفاعطها اياه فاسكحه وهدذا والاكان ضعيف السندل كنه يدخل في هـــذه الامهات 👌 (قاله ماســــ المهر بالعروض وخاتم من حديد) العروض ضمالصين والراء المهملتين جمع عرض يفتح اوله وسكون ثانيه والضادمعجسة مايقابل المنقلوقوله علىوضاتم من حليله هو من المحاص بعد العامان الحاسم من حليد من حلة العروض والترحة مأخوذة من عديث لياب للخاتم التنصيص والعروض بالالحاق وتقددم في اوائل السكاح مديث ابن معود فأرخص لنا ان ننكم المراة بالثوب وتقدم في الماب قبله عدة احاديث في ذلك (قاله حدثناهي) هواين موسى كاصرح به ابن السكن وسفيان هوالثوري (قرار قال والرجل ثروج ولو يتخاتم من حديد) هذا مختصر من الحديث الطو يل الذي ثبله وقدد كوت من ساقه عن الثوري مطولاوهوعبدالرزاق لكنه قرنه في دوابته عسروا خرجه ابن ماجه من دواية سفيان الثوري اتم بماهنا وقدد كرشما في ووايته من فائدة ذائدة في الحديث الذي قبله وتقدم من السكلام فيه ما يغني عن اعادته والله اعلم ﴿ ﴿ وَلِه مَا ﴿ لَهُ السَّمِ الشَّرُوطُ فِي السَّكَاحِ ﴾ اى التي تحل وتعتب بروقد ترجم في كتاب الشروط الشروط في المهر عند عقدة النكاح واوردالاتر المعلق والحديث الموصول المذكور هَنا ﴿ قِرْلِهِ وَقَالَ بَمْرِ مَقَاطُمُ الْحَقُوقُ عَنْدَالشروطُ ﴾ وصلهسعيدين منصور من طريق اسمعيل

و باب المهسو بالعروض و ما تم من مديد في حدثنا ويع عن سفيان حزايات من سفيان حزايات من المنابع المنابع

ان عيسدالله وهوابن الدالمها حرعن عيسد الرحن بن غنم قال كنت مع عرجيت عس ركتي ركينه فحاءه رحل فتمال المرالمة منن تزوحت هذه وشرطت لها دارها وانى احملاهمى اواشأ في أن انتقل الداد ض كذا وكذا فقال لهاشه طهافقال الرجل هلاثال حال اذلانشاءا مرأة أن قطلق ذوحها الاطلقت فقال بجر ألمة منون على تسر وطهير عنسار مقاطع حقوقه برو تقله في الشروط من وحسه آخر عن ابن ابي المياحد غيوه وقال في آخره فقال عمو إن مفاطع الفوق عنسد الشروط وهماما اشترطت (ق(1 وقال المسور بن مخرمة سمعت المنبي صلى الله عليه وسلم ذكر صهر اله فأنتي عليه) تقدم موصولا في المناف فيذكراب العاص بن الربيع وحوالصه والمذكورو بنتهناك نسه والمراد غوله حدثني فصدقني وسيأني شرحه مستوفى في الواب الفيرة في الواخر كتاب السكاح والفرض منه هنا تساءالنبي صلى الله عليه وسلم علم لاحل وفائه عاشرطله (قاله حدثنا ابوالواسد) هو الطوالسي (قوله عن ربدين العجبيب) تفدم في الشروط عن عبد الله بن يوسف عن الليث حدثني يربدين الى حبيب (قرله عن الدالير) هوم شدين عسدالله الرفع عقب محوان عامم المهني (قرله القرم الوقيم من الشروط ان توفوايه) في رواية عبد الله بن يوسف احق الشروط ان توفوايه وفي رواية مسلم من طريق عسدالحدون حفرى مزيدين الىحبيب إنه إحق الشروط إن وفي به (قرايه ما استحلكم به الفروج) اىاحتى الشروط بالوفاء شروط النكاح لان اهره احوط و بايه اضمق وقال الخطاف الشهروط في النكاح محتلفة فنها ما يحب الوفاء به اتفاقاه هوما أهم الله به من أمسال بمعروف ارتسر بم باحسان وعليه جل بعضهم همدا الحديث ومنهامالايوني بهاتفافا كسؤال طلاف اخبا وسسأتى حكمه في الماب الذي ملمه ومنها مااخذ لف فيه كاشتراط ان لا يتروج عليها اولا يتسرى اولا ينقلها من منزلها الىمنزله وعندالشا فعمة الشروط في النكاح على ضربين منها ماير حع الى الصداق فيجب الوفاء يهوما تكون خارساعنه فيخشلف الملكرفيه فنه ما بتعلق بحق الزوج وسيأتي بيانه ومنه ما نشترطه العاقد انفسيه خارجاعه والصداق وعضهم بسهما الحاوان فقيل هوالرأة مطلقا وهوقول عطاء وجاعية من النابعين وبدفال الشورى والوعبيد وقيل هولمن شرطه فالهمسروف وعلى بن الحسين وقيل بحتص ذلك بالاب دون غديره من الاولياء وقال الشافعي ان وفعر في نفس العقد وحب للرأة مهر مثلها وان وقع خارجا عنسه فمجيب وفال مالك ان وقع في حال العدة د فهو من جلة المهر إو خارجاعنه فهو يلن وهسله وحآمدات في حديث مرفوع اخرجه التسائى من طريق ابن جر جج من يمروبن شعيب عن أبيه عن عبدالله بن يموو ارم العاص ان النبي صلى الله عليه وسير قال اجمأ المرأة تحت على صداق او حياء او عيدة قدل عصمة النسكاح فهو لهاها كان مدعصه مه السكاح فهولن اعطيه واحق ماا كرم به الرحل المنه اواخسه واخرجه البيهة منطرين سجاج بزارطاة عزعمو بنشعب عن عروة عنعائشة نحوه وقال الترمذي عدعتر عيدوالعمل على هذا عند بعض اهل العلمين الصحابة منهم عمر فال اذاتروج الربيسل المرأة وشرط ان لا يخرجها لزمو به يقول الشافعي واجدوا سحق كذاهال والنقل في هذا عن الشافعي غرس اللاث عندهم محول عن الشروط الن لاتناني مقتضى النكاح بل تكون من مقتضياته ومقامسيده كاشتراط العشرة بالمعروف والانفاق والبكسوة والسكني وان لا يقصر في ثني من حقها من تهدمة ونعو هاوكشرطه علهاإن لاتخرج الإماذنه ولاتمنعه نفسها ولانتصرف في مناء 4 الإيرضاه ونصو ذلك واماشرط بسافى مفتضى انسكاح كان لايقسم لها اولا يتسرى عليها اولاينفق او تحوفاك فسلا

وقال المدور بن عرصة سمت التي سلى التعليه وسمة ذكر سهر اله فاثنى علم المدورة فاشى ووعدى فوقى المدورة والمدورة المدورة المدورة

بوب الوفاءيه مل إن وقعر في صلب المقدِّك وصبح النه كاح عهر المشل و في وحه يجب المسهى ولا أثر الشرط وفي قول الشافعي سطل النكاح وقال احدو حاعة عجب الوفاء الشرط مطلقا وقد استشكل اس دفية العسد حل الحسد مث على الشيروط التي هير من مقتضبات النكاح وقال ثلث الأمو د لا تؤثر الشيروط في اعطامها فلاتشت والحاحة الى تعلق الحكم باشتراطها وسياف الحديث يقضى تسلاف ذلك لأن لفظ احز الشهوط يقتضى إن تكون بعض الشروط هتضى الوفاء مهاو بعضها اشدافتضاء والشروط الزهر م. مقتفيه العبقد مسيته ية في وحد ب الوقاء جاقال الترميذي وقال على سيبق شيرط الله شيرطها قال وهه قدل الثهري وعض إهل الكوفة والمرادني الحيد بث الشروط الحائزة لاالمنهي عنها اه وقيد اختلف صرمه وفروى الن وهدماس فادحد عن عبيدين السياف ان رحلاتر وج احرأة فشرط لل إن لا غير حيامن دارها فارتضعها الي عمر فوضع الشرط وقال المرأة معزوجها قال الوعب تضادن إلى ايات عن هي في هيدا و قيدة قال بالقول الأول عمر وين العاص ومن النا يعين طاوس وأبو الشيعثاء وهوقول الاوزاجي وقال اللبث والثوري والجهور يقول على حستى لوكان صيداق مثلها ماثة مشيلا فرضيت يخمسين على ان لا يخرجها قسله اخر احها ولا يازمسه الاالسمى وقالت الحنفسة لحسان ترحم عليه عيانقصته لهمن الصيداق وقال الشاقين بصحالنه كاحو ملغو الشرط ويلزمه مهر المثل وعنيه بصبور تستحق المكاروقال الوعبت والذي تأخذته إنا نأصره بالوفاء شيرطه من غسران محكم عليه مذال والروق واحد اجعواعل انوالواث ترطت عليه إن لاطأهالم محسالوفاء وذاك الشرط فكذال هدا وم يا بقرى جول حدث عقب قرعل الندب ماسب أني في حدث عائشية في قصب قرير مرة كل شرط لاس في كذاب الله فهو ماطل والوطء والاسكان وغسرهما من حقوق الزرح اذاشرط علسه استقاط شئ منها كان شهر طالمس في كناب الله فيطل وقد تفسده في المسوع الاشارة الى حديث المسلمون عند شروطهم الاشريطاا حل حرامااو حرم حلالاوحسدث المسلمون عنسد شيرطهه مماواقق الحق واخرج الطيراني في الصغير باست الدحين عن جابر إن النبي صبلي الله عليه وسيلة خطب الممشر بنت البراء من معرود فقالت إني شير طت لزوجي إن لاا تروم معده فقال النهي سل الله عليه وسيل إن هذا الا مصلحو تذتر حم الحب الطاري على هماذا الحديث استحمال تقدمة شيء من المهر قسل الدخول وفي انتزاعه من الحديث المذكورغموضواللهاعـلم 🐧 (قرَّله مأكــــ الشروط التيمالا تحل في النكاح) في هـــذه الرجسة إشارة الى تخصيص الحديث الماضي في عوم الحث على الوفاء الشرط عما يماح لابعانهي عنسه لان الشروط الفاسدة لا على الوقام ما فلايناسب الحث عليها (قل وقال ابن مسعود لا تشترط المراة طلاق اختها)كذا اورده معلقا عن ابن مسعودوساً بن ان هـــذا اللفظ بعنـــه وقع في بعض طرق الحسديث المرفوع عن الحاهر يرة ولعاه لمسالم خعوله اللقظ حرفوعا اشارا لسعفى المعلق الذا زامان المعسى واحد (قاله لا يحسل لإم ماة نسأل طلاق اختها لنستفرغ صفتها فاعدالها المسكد الدرده البخاري بسدا اللفظ وقيداخر حه الونعيم في المستخرج عن طريق ابن الحنسيد عن عسيدالله بن موسى شيخ المخارى فسه بلفظ لا تصلح لامراة إن تشسرط طلاق اختمالتكذ "اناء عاوكذلك اخرحه البيهق من طريق الدرارى عن عبسد الله بن موسى الكن قال لا نسفى بدل لا بصلح وقال المكن واخرحه الامهاعيسلى منطونق معى بنزكر بابن الدائدة عن ابيسه بلفظ ابن الجنيسدالكن فال المكن فهدا هوالحقوظ من هدا الوحمه من رواية الى سلمة عن الى هر يرة والمرج اليهتي من مربى احمدين ابراهيم بن ملحان عن الليث عن بحد غرين و بعدة عن الاعرج عن أى هر يرة في

وابالشروطاني لاعل النكاح في وقال ابن النكاح في وقال ابن المستوا المرآة المرآة المرآة المرآة المرآة المرآة المرآة المرآة المرآة والمرآة والمرآة والمرآة والمرآة والمرآة والمرآق والمرآ

لاعل لاحراة تسأل طلاق اختها لتستقرغ صفتها فاعدا لمساقد رلها

س قوله ولتسكيح المخدا اللفظ وكذا لفظ تكنى ليس في من المسجيح الذي بيد الفلطاه إرواية الشارح وحرر تظمها الهمسحح

مدت طويل اوله إما كموالظن وفسه ولاتسأل المراة طلاف اختها تسمتقرغ إناء صاحتها ولتنكير فأنمألها ماقدرلها وهذاقر يسمن اللفظ الذي اورده المخارى هنا وقداخرج المخاري من اول الحدث الدرة أوسني شكه واو مترك ونبوت على ذلك فها تفسد مقريباني بالاعطيب على خطسة اخده فاماان مكون عسدالله فن موسى حديثه على اللفظان او انتقل الذهن من من الي من وسيداني في كذاب القلدمن ووابة المداز ادعن الاعرج عن الدهر يرة بلفظ لاتسأل المرأة طلاف انتها السيقرغ صفقها ولتنكير فأنما لهاما قدر لما وتقدم في البيوعين رواية الزهري عن ابن المست عن ابيهم وقور وقور عنداه لهند لاالله صلى الله عليه وسبلم ان يبيع حاضر لباد وفي آخره ولاتسأل المراة طلاق اختها لتكفئ ما في انائها (قدله لا محمل) ظاهر في تحريم ذلك وهو محمول على مااذ الم يكن هنا لأسب بحرز ذلك كويبة في المراة لا ينبغي معها ان تستمر في عصمة الزوج ويكون ذلك على سبل النصبحة الحضة إواضر ر معصل لحامن الزوج اوالزوج منها او يكون سؤالح اذلك بعوض والزوج رغسه في ذلك فيكون كالخلم مع الاحني الى غير ذلك من المقاصد المتلفة وقال ابن سيب حل العلماء هيذا النهي على الندب فأو فعل ذال لم يفسن النكاح وتعقبه ابن طال بان في الحل صريع في التحريم ولكن لا يازم منه فسخ السكاحوا عافسه التغليظ على المراة ان تسأل طلاق الاخرى ولترض بما فسمالته لها (قاله اختها) قال النووي معنى حدا الحديث نهى المراة الاحنسة ان تسأل رحلاطلات روحسه وأن يتزورها هـ , فيصدرها مر، نفقت ومعروفه ومعاشرته ماكان الطلقية فعيدين ذلك غوله تكثير أعاني صحفها قال والمرادما خنها غسر هاسواء كانت اختها من النسب او الرضاع او الدين و بلحق بذلك الكافرة ف الحكم وان لم تكن اختاف الدين امالان المراد الفالب او انها انتهافي المنس الا دمي وجل اور عسد العرالانت هناعلى الضرة فقال فيسه من الفقه انه لا ينبني ان تسأل المرأة دوريان طلق ضرنها لتنفر و مه وهسذا بمكن في الرواية الذروقت ملفظ لانسأل المراة طسلاق اختها وإماالرواية التي فيهالفظ الشرط فظاهر هاانها في الاحنسية ورؤيده قوله فيها ولتشكح اى لتتزوج الزوج المذكور من غسيران مسترط ات طلة التي فعلها وعلى هسد العالم ادهنا مالاخت الاخت في الدين ويؤيد مزيادة ابن حيان في آخر ممن طوية الى كثير عن إلى هويرة بلغظ لاتسأل للواة طلاق اختها لتستفرغ صفيا فان المسلمة إخت المسلمة وقد نفيدمني ماب لاعتطب الرحل على خطبة أخبيه على الخلاف عن الاوزاعي و بعض الشافعية إن ذلك مخصوص بالمسلمة وبعدر مابو الشسنعنى كتاب النسكاح وبأقى مشاهمنا وبجيء على واي ابن القاسم ان سنتُه ما إذا كان المسئول طلاقها فاسقة وعنسدا بمهور لافرق (قوله نستفرغ صفتها) يضمر المراديقوله تسكنية وهو بالهمز افتعال من كفأت الاناءاذاقليته وافرغت مافسه وكذابكفأ وهويقتح اوله وسكون المكاف وبالهسمز وجاءا كفأت الاناءاذا احلت وحوفى دوابة ابن المسيسات كمؤثم فصر اولهمن المخفأت وهي عمني اماته ويقال ععني الكينية ابضاوالمراد بالصيعفة ماجيص لبن الزويج كا تقسدم من كلام النووي وقال صاحب إنهاية الصحفة اناء كالتمصيعة المسوطة فال وهيدامشيل مرمد الاستئنار عليها محظها فكونكن قلب الماغيره في انائه وقال الطبي هده استعارة مستملحة تمشله شممه النصيب والمحت بالصحفة ومظوظها وتمنعاتها عمايوضع في الصحفة من الاطعمة اللمذيذة وشبه الافتراق المسدعن الطلاق باستفراغ الصحفة عن تلك الاطعيمة ثماد تسل المشبيه في حنس المشسه به واستعمل في المشبه ما كان مستعملا في المشهبه (قاله ولتنكح) ٣ بكسر اللام وباسكانها ر بكون الحاء على الامرو معمل النصب عطفاعل قوله لتكني فكون تعلسلا لسؤال طلاقها

وتنعن على هذا كسير اللامثم محتقل ان المراد ولتنكح ذلك الرحل من غيران تتعرض لاخراج الضرة من عصصته بل تكل الاحرفي ذلك الي ما حدره الله وهذا ختم بقوله فاعدا لها ما قدر لها إشارة إلى أنهاد إن سأ لتذلكوا المتنفيه واشترطته فانه لايقع من ذلك الاماقدره الله فينبغى ان لا تتغرض هي لهذا الخينزر الذى لا يقع منه شئ عجر دارادتها وهدا بما يؤيدان الاختمن النسب أوالرضاع لاندخل في هدا ويحتمل أن يكون المراد ولتنسكح غييره وتعرض عن هيذا الرحل أوالمرادما شعل الامرين والمهنه ولتنكحمن تسرهافان كانت التي قبلها احنيسه فلتنكح الرجل المدكور وان كانت اغتهافلت كم غيره والله أعلم 6 (قاله ماك الصفرة للنزوج) كذا فيده بالمنزوج اشارة الى الجم من حديث الماب وحديث النهيءن التزعفر الرجال وسيأتي المحث فيه بعد ابواب (قرايدرواه عبد الرجر، ابنءوف عن النبي صلى الله عله وسلم) بشير الى حديثه الذي تفدم موصو لا في أول السوع فال لما فدمنا المدينة فذكر الحدث طوله وفعه عاءعيد الرجن بنءوف وعلسه الرصيفرة فقال تزييت فال نعرواورد المصنف هذه القصة في هذا الباب من طريق مالك عن حيد مختصرة وسيأتي شرحهاني باب الولىمة ولو بشاة مستوفى ان شاءالله تعالى 👌 (قوله ماكب)كذا لهم بغم برجمة وسفط لفظ باب من رواية النسفي وكدامن شرح ابن طال ثم آستشكله بأن الحديث المد كور لا يتعلق مرحة المصفرة للتزوج واحبب بماثبت في اكثرالروا بأت من لفظ باب والسؤ الباق فان الاتيان بلفظ ماب وانكان بغيرترجة لكنه كالفصل من الباب الذى قبله كما تقر وغيرص، والحديث المذكورهمنا حديث انس اولمالنبي صلى الله عليه وسدلم برينب دعني بنت ححش اورده مختصر اوقد تقسد ممطولا في تفسير سورة الاحراب ممشرحه ومناسته الترجة منحهة انهام يقع ف قصة ترو بجزيف بنت معمش ذكر الصفرة فكأنه بفول الصفرة للنزوج من الجائز لامن المشروط اكل منزوج ﴿ ﴿ قَالُهُ ماسس كيف يدى الذوج) ذكرفيه قصة تزو بجعبد الرحن بن عوف مختصرة من طريق تأبت عن السوفيه قال بارك الله لك قال إن طال اعداد الياب والتداع لم دول العامة عند العرس الرفاء والبنين فكأنه اشارالي تضعيفه وتعوذلك كحديث معاذبن حمل المشهدا ملاك رمل من الانصار فخطب رسؤل الله صلى الله عليه وسلروا نسكح الانصاري وقال على الالفية والخير والدكة والطبرالمعون والسعة فيالرزق الحديث اخرجه الطبراني في السكسر يسند ضعيف وانبرسه في الاوسط سنداضعف منه واخرجه ابوعمر والبرقاني في كتاب معاشرة الاهلين من حديث انس وزادفيه والرفاء والبنين وفيسنده ابان العسدى وهوضعيف واقوى من ذلائما اخرجه إصحاب السنن وصححه البرمذي وابن حبان والحاكم من طريق سهيل بن الدصالح عن ابيسه عن ابي هر برة قال كان رسول القمسلي الله عليه وسلم اذارفأ إنسا ناقال بارك الله المثو بارك علسات وجع بينكما فيخير وقو لهرفا بفتحالراءوتشديدالفاءمهموزمعناه دعاله فيموضع فولهسم الرفاءوالبذين وكانتكلمة تفولهااهل الحاهلسة فوردالتهي عنها كإروى يق ن مخاد من طريق عالب عن الحسن عن رحل من بي تميم قال كنا تقول في الحاهلية بالرفاء والبنين فلما جاء الاسلام علمنا نبينا قال قولوا بارك الله لكم و بارك فيكم وبادك عليكم واخرج النسائي والطبراني من طريق اخرى عن الحسن عن عقيل بن ابي طالب انه قذم البصرة فنزوج احماة قفالواله بالرفاء والبنين ففاللا تعولوا هكذاو قولوا كإفال رسول الله مسلى الله عليه وساء اللهم بارك لهمو بارك عليهم ورجاله تقات الاان الحسن لم يسمع من عقبل فها يقال ودل حديث الحهر بردعليان اللفظ كان شهورا عندهم عالباحتي معى كل دعاء التروج رفيمة واختلف في علة

رواه عبددالرجن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبدالله ابن بوسف إخسرنا مالك من حسد الطويل عن انس بن مالك رضى الله عنه ان عبد دار حن بن عوف جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلرو به اثر صفرة فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلرفا خره انه تزوج امرأة من الانصارقال كمسقت المها فال زنة والأمن ذهب قال رسول الله صلى الله علمه وسلماولم ولويشاة ﴿ باب ﴾ حدثنامسدد حدثناعيي عن جيدعن انس قال أولم النبي صلى الله عليه وسلم بريب فأوسع المسلمين خيرافخرج كإيصنع اذا تزوج قاتى عير أمهات المؤمنين يدعو وبدعون له ثمانصرف فراى رحلن فرجع لاادرى اخسرته اواخبر مخروجهما إياب كيف يدعى للنزوج ﴾ حدثنا سلمان بن حرب سدثناجادهوا بنزيد عن ابت عن انس رضي الله عنه ان الني صلى الله عليه وسلم رأى على عدد الرحن بن عوف الرسفرة قال ماهداقال اني تزوحت احراة على وزن نواة من إلى باب الدعاء النسوة اللاقى بهدين العروس وللمرد المادة ا

النبيُّ عن ذلك فقسل لانه لاحد فسه ولا ثناء ولاذ كر الله وقبل لما فسه من الاشارة إلى غض المئات لتخصيص السنين بالذكر وامال فاءفعناه الانشامين رفأت الثوب ورفه تهرفو اورفاء وهو دعاء للزوج بالانسام والائتلاف فلا كر اهة فيه وفال ابن المنبر الذي نظهر أنه صلى الله عليه وسل كر ه اللفظ لمافيه مر من افقة الحاهلية لانهيه كانوا تقولونه تفاؤلالادعاءة غلير انه لوقيل للتزوج عصورة الدعاء لم مكره كأن بقول اللهمألف منهجاه إرزقهها بنين سالجن مثلا أوالف الله منكاورز فيكاولداذ كرا ونعو ذلك والماما اخر حداري الميشدة من طريق عرين قس الماضي قال شيدت شريحا والأدرجل من اهل الشامرة تمال اندي تروحت أمراة فقال مالرفاء والمنين الحدث واخرحه عسد الرزاق من طريق عسدي بن ادطاة فالحدثت شبه علااني تروحت إمراة فقال بالرفاء والمنت فهو محقول على إن شبر عوالم سلغه النهي عن ذلك ودل سندم المؤلف على إن الدعاء التروج بالدكة عوالشروع ولاشك إنها لفظة جامعة يدخل فهاكل مقصو دمن ولدوغيره واؤ مدذاك ما تقدم من حديث جابران التي صلى الله عليه وسلم لما قال له تروحت بكر الوثياقال له بارك الله لك والاحاديث في ذلك معروفه 🐧 (قوله ما ــــــــ الدعاء الذعاء الذعاء الدعاء الدع اللاني به دن العروس وللعروس) في رواية السكشم بني للنساعيدل النسوة وأورد فسيه حديث عائشة تروحني النبي صلى الله عليه وسلم فاتتني امي فادخلتني الدار فأنانسو ةمن الانصار فقلن على الحبروالهركة وهوعتصرمن حديث مطول تفدم مامه جدا السند بعينه فيباب تزوع عاشة قبل الواب الحجرة الى المدينة وظاهرهذا الحديث عالف الترجة فان فيه دعاء النسوة لن اهدى العروس لا ادعاء طن وقداستشكله ابراتين فقال لمهذكر في الماب الدعاء النسوة ولعمله ارادك فسعة دعاتين العروس لكن اللنظ لا بساعد على ذلك وقال المكر ماني الأم هي الحيادية للعروس الحهزة فهر. دعون لها ولمن معهاوللعروس حث قلن على المرحثان اوقدمان على الحسر قال و عامل ان كون اللام في النسوة للاختصاص اي الدعاء المختص بالنسوة اللاني مدين ولكن بازم منه المخالفة بين اللام التي العروس لانها هعنى المدعولها والني في انسوة لانها الداعية وفي حوازمثله خلاف انتهى والحواب الاول احسن ماتوحه مه الدجة وحاصله ان هم اد السخاري ما لنسوة من مهدى العروس سواء كن قللا او كثيرا وان من حضر فالتدعو لمن احضر العروس ولم ردالدعاعالنسوة الحاضرات في البيت قبيل إن تأتي العروس وعمل ان تكون اللام عنى الماءعلى حذف إى المختص ما لنسوة و يعفل إن الالق واللام هل من المضاف المه والتقدير وعاءا لنسوة الداعيات للنسوة المهيديات ومحقل ان تسكون عمني من اي الدعاء الصاعر من النسوة وعندا بيالشنزني كتاب النكاح من طريق يزيدين حقصة عن ابيه عن حده إن التي صلى الله عليه وسلرم معواريناحية بنى جدرة وهن بقلن فسو بالعسكر فقال قلن ساما الله وساكم فهذا فسدعا، للنسوة اللافي جدين المروس وقوله يهدين بفتح اولهمن الهداية ويضعه من الحبدية ولماكانت العروس تعجرمن عنداهلهاالى الزوج استاحت الىمن مديها الطريق اليه اواطلقت عليها انهاهدية فالضبط بالوحهن على هسذين المعندين واما قوله والعروس فهواسيرالز وحين عنداول احتماعهما شمل الرحل والمراة وحوداخل فيقول النسوة على المهروالمركة فان ذلك بشمل المراة وزوحها ولعسله اشارالي ماورد في من طرق عديث عاشة كانهت عليه هذاك وفيه ان امها لما الحلسة افي مجر رسول الله مسلى الله عليه وسل قالنهو لاء إهلنا ارسول الله مارك القاللة فهم وقوله في حديث الباب فأذا نسوة من الانصارسمي مثهن إسهاءنت يزبدين المكن الانصارية فقيداخرج حضفر المستغفري من طريق ى بن الىكثىر عن كلاب بن تلادعت ثلاد عن اساء مفنية عائشة قالت لما إعدناعائشة لنجابها على

﴿ باب من احسالبناء قبسل الغرو ﴾ حدثنا محدين العلاء حدثنا هيسندانة من المباولة عن معتر عن همام عن الحيقور بره فن الذي صُدلي القديمة وسدة فال غز انبي من الانبياء فقال الهومه لا يقبعني وجل ملة بضم إمراة وهو بريدان بيني مهادلم بين ما ﴿ باب من في من الله من عن من عروة من مروة تروج باحمراة وهي منت المعمنين ﴾ حدثنا ١٧٨ قبيصة بن عقبه حدثنا سفيان عن هذا من عروة عن عروة تروج

رسول اللهصلي الله عليه وسلم جاء نافقر ب الينا تمرا ولبنا الحديث واخرج احد والطبراني همانه القصة من حسديث اسماء بنت يريدين السكن ووقع في دواية للطيراني امهاء نت عميس ولا يصبح لإنها حنشيذ كانت معزوجها حصفرين ابيطالب بالحيشة والمقنية بقاف ونون التي ترين العروس عنسد دخولها على ذوجها 🕭 (قاله مأسب من حب البناء) اى بروجت التي لم يدخل بها (قبسل الغزو) اى اذا مضرالها دليكون فكره يجمعاذ كرفيه حديث الى هريرة الماضي في كتاب المهاد تمففرض الهس وفدشر ستعفيه وبينت الاختسلاف في اسم المني الذي غز اهسل هو يوشع او داود قال ابن المنبر يستفادمنه الردعلي العامة في تقديمهم المجيلي الزواج ظنامنهم ان النعفف انحارتا كديعد الحج بل الاولى ان يتعفف ثم يحيج 🐧 (قاله مأسب من بني باهم اة وهي بنت تسعر سنين) ذكر فيه حديث عائشة في ذلك وقد تفدم شرحه في مناقبها ﴿ (قاله ما ما البناء) اي بالمراة (فى السفر) فـ كرفيه حديث السفى قصمة صفية بنت سبى وقد تُف دمني أول النكاح وقوله ثلاثا يني عليه بصفية ايتجلى عليه وفيه اشارة الى ان سنة الاقامة عندا لثب لاتخنص بالحضر ولاتنقب دعن له أمماة غيرها و يؤخذمنسه حواز تأخيرالاشفال العامسة للشغل الخاصاذا كان لابقيات به غرض والاهمام بولمه العرس وأقام بمسنة النخاح باعلامته وغيرذاك بمناتقدم ويأتى ان شاءالله تعمالي (قاله مأس البناء بالنهار بغير م كبولانيران) ذكر في مطر فامن حديث عائشة فأترو بجالني صلى الله عليه وسلم ا واشار بقوله بالنهار الي ان الدخول على الزوحة لاعتص باللسل و بقوله و بغير مركب ولا تبران الى ما اخرجه سعيد بن منصور ومن طريقه ابو الشيخ في كذاب النكاح من طريق عروة بن روم أن عبدالله بن قرظ الفالى وكان عامل بمرعلى حص مرت به عروس وهم يوقلون النيران بينيله بأفض بهسم بلوته عنى تقرقواعن عروسهم ثم خطب فتمال ان عروسكم اوقلوا النبرانوتشبهوابالكفرة واللهمطش تورهم 🐧 (قوله بأ ـــــــ الانماط ونحوه 🔻 للنساء). اىمنالكلل والاستار والفرش ومافى معناه والاعاط حمغط بفنحالنون والمجتقد دسائه في علامات النبوة وقوله وتعوه اعاد الضمير مفردا على مفرد الآعاط وتقدم بيان وجه الاستدلال على الجوازمن هذا الحديث ولعل المصنف اشارالى مااخرجه مسلمين حديث عائشة قالت خرج وسول الله صلى القمصلية وسلم في غراته فأخدت عطا فنشرته على الماب فلما فدم فراي النمط عرفت المكراهة في وجهه فجذبه حتى هتكه فقال ان القدلم يأمر ناان نكسو الحجارة والطين قال فقطعت منسه وسادنين فلم سَـذَاكُ على فيؤخذ منه أن الأنماط لا يكره اتخاذها لذائها بل لما يصنعهما وسيأتي البحث فيستر الجادوفي باب هل يرجع اذاداى منتكرا من ابواب الوليمة قال ابن طال يؤخذ من الحديث ان المشورة للراة دونالرجــل لقول.جابر لامرائه اخرى عنى اتمـاطك كذا قال ولادلالة فيذلك لانها كانت لامراة جابر حقيقسة فلذلك اضافهالها والافني نفسالحسديث انمستكون لبكم انجماط فاضافها

النبي صــــلى الله عليــه وسلمائشة وهي نتست سنين وينيجا وهي بنت تسع ومكثت عنده تسعا ﴿ بَابِ البناء في السفر ﴾ مدتنا محدين سلاما خرنا المعيل بن جعلقر عن جيد عن انس قال اقام النبى صلى الله عليه وسسلم بين خبر والمدينة ثلاثأ شي عليه بصفية نث حبى فدعوت الملمين على ولتمنه فاكان فسيا من خيساز ولالم اص بالانطاع فالتي فيها من التمروالاقطوالسمن فكانت وأنمته فقبال المسامون أحلى أمهأت المؤمنين اوعاملكت عينه فقالوا ان-جيهافهيمن امهات المؤمنين وانلم يمجبها فهى عاملكت عمنه قلما أرتحل وطألهاخلفه ومد الحجاب مذيها ومثرالناس ﴿ باب البناء بالنهار بغير م كبولانيران يحدثنا فروة بنابى للغراء حدثنا على بنمسهر عنهشام ەنابىد عنائشة رضى اللهجنها قالت تزوحني

الحاغهمن فلك وهوالذى استدلت به احماة حارعلى الجواز فالوقسه ان مشورة النساء البيونسن الإمرالقدم المتعارف كذاقال وسكر عليه حديث عائشة وسيأتى البحث فيه 6 (قاله ماس اللُّه وَالتر بمدن المراوالي زومها) فرواية الكشعين اللاق بصيغة الجموهواول (قاله ودعا ثمين الدكة) تبققه دالزيادة في رواية الدادوسة ما تعلف لفره ولمهاد كوهنا الاساعد ولاالو يعيمولاوقع فيحدبث عائشية الذيذكره المصنف في الباسعا تتعلق مالسكز إن كانت عف ظة فلعله اشارالي ماوردفي بعض طرف حديث عائشة وفلك فها اخرجه الوالشنخ في كتاب النكاح من طريق مهدور عائشة إنهازو مترشعة كانت في حجرهار والأمن الانصارة انت وكنت فهن إهداها الى زوسها فلمار حدثا فال لي رسول الله صلى الله عليه وسيلم ماقلتم ياعائث قالت قلت سلمناو دعو نا الله بالدركة ثم الصرفنا (قرلها ما رفناهم المالي وسلمن الانصار) لم اقف على اسمها صر معاوة د تقدم إن المراة كانت شهد في حجر عائشة وكذا الطهراني في الأوسط من طريق شريك عن هشام بن عروة عن أيه عن عائشة ووقوعندا بن ماحه من حديث ابن عباس الكحت عائشة قرابه لهارلابي الشيغ من حدث حار إن هائشة وبعد من النبهااو ذان فيراه منهاو في إمالي الحيامل من وحه آخر عن حامر نكح عض أهسل الانصاريين إهاعائشية فاحدثها الى قياء كنت ذكرت في المقدمة تبعالان الانبرفي اسدالغاية فأنه قاليان اسمحده الديمة المذكورة فيحديث عائشة الفارعة بنت اسعد سن زرارة وان اصرزوحها الط ابن جابر الانصارى وقال في ترجة القارعة إن اباها اسعدين زراة اوصى ما الدسول الله صلى الله عليه وسية فزوحها دسول القصلي القعليه وسارنيط بنجارتم ساق من طريق المعافي من عمران الموسل مديث عائشة الذىذ كرته اولامن طريق مه عنها عمال هذه التمه مي الفارعة المذكورة كذا فال رو عدم ل الكن منع من تفسيرها بها ما وقر من الزيادة انها كانت قرابة عائث فيجوز التعدد ولا معدتفسيرالمهمة في حديث الباب بالفارعة أذيس فيسه تفييد بكونها قرابة عائشة (قالهما كان معكملى)فرواية شريك ففال فهل بعثم معهاجارية تضرب بالدف وتغنى قلت تقول ماذا قال تقول

اتيناكم إتيناكم به فعيانا وحياكم ولولا الذهب الاحث رماحات اوادبكم ولولاالحنطة السهراج ماسمنت عداركم

وفي مديشيار بعضه وفي حديث ابن حباس اوله الى قولموسيا كم (قوله هان الا نصار وسيم ما الهو) في حديث بابن عباس وجارة وم قبيسم غزل وفي حديث بيار عندا أصام في ادر يشام ادار المسلم القائل المسلم القائل المسلم ال

في بالتسوة التي جدين المرة التي وجدان القصل المرتمة في حدثنا القصل المرتمودة عن المحدين هذا مرتمودة عن المعمن وحدام الانصار قال التعالى التعا ﴿ بابالحديثالمروس ﴾ وقال ابراهيم عن ابي عيان واسعه المصلدين إنس بن مالك كال مهرينا في مسيعد بني وفاعدة ضعفه عثول كان التي سلى القصاعه والعم الفارم يعتبا استام مسلم دخل عليها أنم الكان التي سلى القصاعه وساعروسا بريف فقالت لي المهلم لواهد بالرسول القسعلى القصاعه من علم مسلم وسلم مدينة قتلت لها المسلم خصدت الديم واصعن واقط فاتحذت بيسية في برمة فأرسلتها

الاعتصالنساء لكنه ضعيف والاحاديث الفوية فها الاذن في ذلك النساء في الأبلنحق جن الرحال لعموم النهى عن النشبه بهن ﴿ وَقُولِه مَاسِبِ الهدية للمروس) اى شبيحة بنا تُعافُّه (قُلُّه وقال ابراهيم) بن طههمان (عن الى عنمان واسعه المعدد عن السبن مالك قال من شافي مسجد بني رفاعية) يعنى بالبصرة قال (فعصته يقول كان النبي مسلى الله عليه وسلم الداهم، هو بات المسلم) كذا فيه والجنبات بضبح الجيم والنون تم موحدة جمع جنبه وهي الناحية (قوله دخل عليها فسلم عليها) هذا القدرمن هداا الحديث بما تفرديه أبراهم بن طهمان عن الدعثان في هذا الحديث وشاركه في نفسته حقر بن سلمان ومعمر سراد كالاهماعن افي عثمان اخرجه مسلمين حديثهما ولم يقع لى موسولا من حدديث براهيم ين طهدمان الاان بعض من لقيناه من الشراح زعمان النسائي اخرجه عن احد ابن - فص بن عبد الله بن راشد عن ابيه عنه ولم الف على ذلك بعد (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا برّيف) بعني بقت جعش وقد تقدم بيان آينه صلى الله عليه وسلم في تكثير الطعام واضحا في الامات التيوة وقد استشكل عياض ماوقع ف هذا الحديث من أن الولهة بزينب بنت بحش كانت من الحيس الذي اهدته امسلم وان المشهور من الروايات انه اولم عليها بالحبر واللحمولم يقع في القصة تسكثير ذاله الطعام واغمافيه اشبع المسلمين خبزاو لحماوذ كرفى حديث الباسان انساقال فقال لى ادع رحالا سهاهم وادع من لقيت وانه ادخلهم ووضع صلى الله عليه وسلم يده على تلك الحيسة و تكلم عاشاء الله ثم جعل بدعوعشرة عشرة حتى تصدعوا كالهمعنها بعني تفرقوا قال عياض هسذاوهم من دأوبه وتركب فصة على اشرى وتعقبه القرطى بأنه لامانع من الجع بين الروايتين والاولى ان يقال لاوهم في ذلك فلعل الذبن دعوا الى الحنزو النحمفأ كلواحتى تسبعوا وتدهبوالم يرجعوا ولمابتي النفر الذين كانوا يتحدثون جاءانس بالحبيسة فأحربأن يدعوناسا آخرين ومن لتى فدخاوا فأكاوا أيضاحتي شبعواواسمو اواشك النفر يتحسد ثون وحوجع لابأس به واولى منسه ان يقال ان حضو وإطيسسة صادف حضور الخرواللحمفأ كاواكلهم مزكل فالثوعجبت من انكارعياض وقوع تكثيرا لطعام في قصمة الحبز والكحسم معان انسا يقول انه اولم عليها بشاة كإسسيأ ثى قريبا ويقول انه اشبسع المسلمين خسبرا ولحسأ وما لذى يكون قسدوالمشاة حتى يشبه ع المسلمين جيعا وهسم نومت نامحوا لالف آولا البركة التي حصلت من جلة آبانه صلى الله عليه وسُلم في تكثير الطعام وقوله فيه و بني نفر يتحدثون تقسدم بيان عدتهم فى نفسيرسورة الاحراب وقوله وجعل اغتم هومن الغروسيه مافهمه من النسى سلى الله عليسه وسلمن حيائه من ان يأمرهم بالقبام ومن غفلتهم بالمحدث عن العمل بما يدق من التخفيف حنئسة وقوله في آخره فال ابوعثان فال اس انه تحدم الني صلى الله عليه وسلم عشر سنين تقسام بيانه قب ل قل ل وسيأ في الالمام ه ايضافي كتاب الأدب ان شاء الله تعالى 8 (قله ماسب استعارة الثياب للعروس وغديرها) اى وغيرالثياب فـ كرفيه حديث عائشة إنها استعارت من اسماء

معىاله فأنطلقت مااليه ففاللي ضبعهاتم احرنى فقال ادع لي رحالا مهاهم وادع لى من لقيت قال فقملت الذي احراني فوحعت فاذا البيت عاص بأهسله فرايت الني سلى الله عليه وسلموضع مديه على ملك الحبسة ومكلم ما ماشاء الله محدل بذعوه شرة عشرة بأكلون منهو يقول لحسم أذكروا أسم الله ولىأكلكرحل بمايلسه فالءي تمد عواكلهم عتهافخر جمنهممن خرج و بق نفر يتبعدثون قال وحعلت اغستمئم خرج التبي صلى الله عليه وسلم كلو الحبوات وخرحت فى اثره فقلت انهسم قسد ذهبوا فرجع فدخيل البيت وارشى السترواني لني الحجرة وهو يقول بالبها الذين آمنو الاندخاوا بيوت الني الاان يؤذن لكم الىطمام غير ناظرين إناه ولكن أذا دعيتم فادخاوا فاذا طعمتم فانتشروا ولامسستأنسين الديث ان ذلكم كان يؤذى النى فيسحى منكروالله

لإستحى من الحق ظال الوعنان قال انسرانه خدم وسول انقصل انقصليه وسلم عشر سدين هي باب استعارة انتيات قلادة العروس وغميرها كي حدثى عبيدين اسعم ل حدثنا ابوراسامه عن هنام عن اسمعن عائشة رضى انقصنها انها استعارت من اساء فلادة فه لكت فأرسل وسول انقصل انقصلته وسلم ناسامن اسحنا به في طلبها فأدر كنهم الصلاة فصال انقيروضو وفلها الوالة يسمى القصلية وسلم شكل اذلك الم مقزلت آنة النهم فنال المدين حضور حرال القدير الوائدما ترال بشاهم فطالا بعل القمالة منه عضر جلوسعل السادين ف مرتج قلادة وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب التهم ووجه الاستدلال به من جهة المعنى الجامع بين القلادة وغسرها من انواع الملبوس الذي يترين بمالزوج اعممن ان يكون عند المرساو عده وقد تقدم في كتاب الميه لعائشة عديث اخص من هداوه وقولها كان لى منهن اى من الدوع النطنية درع على عهدرسة لاالقه صلى الله علمه وسلرف كانت احرأة نقن المدينة اي تتزين الاارسلت الى تستعيره وترحم علىه الاستعارة للعرس عند المبناء وينبني استحضاره نه المرجه وحديثها هنا 🐧 (قرابه ماسي ما غول الرحل إذا اثى الهله) اى جامع (قول، عن شيبان) هو ابن عب دال حن النحوى ومنصور هوار والمعقر وفي الاستناد ثلاثة من إلنا مين في نسق هواو لهم (قرأ به امالوان احدهم) كذا الكشمينيهنا ولغبره عداف انوتقدم فيدوا الملق من رواية همام عن متسور بعداف أووافظه اما ان احدد كرافدا الى اهله وفي رواية مر برعن منصور عندا في داود وغيره لوان احدكم اذا إرادان أني إهاره وهي مفسر مُلفرها من الروايات دالة على إن القول قبل الشروع (فق إيدين يأ في اهله) في رواية اسرائيل عن منصور عند الاساعل إمان احدكما ويقول من معامع اعلى وهوظاهر في ان القول بكون معالفهل ليكن عكن جدله على المحاز وعنده في رواية روح بن القاسم عن منصور أوان احدهم اذاجا مراهم أمدد كرالله (قوله بسمالله الهم حنيني) في رواية روح د كرالله تم قال اللهم حنيني وفي رواية شعبة عن منصور في هـ ءالحلتي حنتني بالافراد الضاوفي رواية عمام حنينا (قرله الشـ يطان) في حديث الهامامة عندالط والى حنيني وحنب مارزقتي من الشيطان الرحيم (قاله مم ودرينهما ولد ٧ اوقف ولد) كذا ما لشك وزاد في ووامة المكشمة في ترينهما في ذلك أى الحال وادوف رواية سهان وعدينة عن منصورفان قضى الله بنهما ولداومثله في وواية اسر تيل وفي رواية شعبة فان كان بينهاولدولس لممنطر يقه فانهان يقدر ينهماولدف ذلك وفي رواية حريرتم قسدران يكون والباقي مشله وتعوه في رواية روح بن الفاسم وفي رواية صمام فرز فاولدا (فاله المضره شيطان ابدا) كذا بالتنبكرومثله فيرواية حرير وفيرواية شعبة عندمسلم واحدام سلط عليه الشبطان أولم يضره الشطان وتقدمني ادءالخلق من رواية عمام وكذاني رواية سفان بن عبينة واسرائيل وروح بن القاسر بلفظ الشطان واللامالمهدالمذ كورفي نقظ الدعاء ولاحدعن عدالعز بزالعمي عن منصور لم نضر ذلك الوقد الشبطان ابدا وفي مرسل الحسن عن عبد الرواق اذا التى الرحل اهله فلقل سمالله اللهم دارك لنافعارز قتناولا عومل للشطان نصيبافهارز قتنافكان مرحى ان حلت ان يكون وادا صالحا واختلف فيالضر والمنز بعدالانقاق على مانقل عياض على عدم الحل على العموم في انواع الفرد وان كان طاهرافى الحل على عموم الاحوال من صيغة المنفي مع النا يدوكان سيد فالتما تفدم في دما للق ان كل بي آدم علمن الشبيطان في طنه حين بولد الامن آسنتي كان في حددًا الطِّمن نوع ضروفي الجامات مع انذاكسب صرائمه تماختلفوا فقيل المعنى المسلط عليه من احل ركة السعية بل يكون من حلة العباد الذين قيل فهم ان عبادى ليس للت عليهم سلطان ويؤيده مسل الحسن المذكورونس الموادلم يطعن في طنه وهو بعيد لشايدته ظاهر الحديث المتقدم وايس تحصيصه بأول من تخصيص هذا وقيل المرادام سم عدوقيل لمضر وفيد ندرقال ان دقيق العبد عقيل ان لا ضروفي دينه اضاو لسكن يبعده انتفاءا لعصعة وتعقب أن اختصاص مرخص بالعصعة طريق الوحوب لاطريق الحواز فسلاماتم ان و حد من لا نصدرمنه معصمة عداوان لم يكن ذلك واحساله وقال الداودي معنى لم يضره أي أم فتنه عن ديسه إلى الكفر وليس المراد عصصته منه عن المعصية وقيل المضره عشاركة اسمه في حاع

ق البما يقول الرحل اذا المد إلى الما يقا الحدث المد الما الميان عصر من ما الميان المي

 لا لدار یادة وادالاول فی الحدیث روایده فقط والذی بالهاش رواید اخری اد مصححه

امه كالماء عن محاهدان الذي يعامع ولا يسمى بلتف الشيطان على الحليلة فسجامع معه ولعل هذا الْةُ الاحه مة وسالد الحسل على الاول بأن المكثير بمن بعرف جسلنا الفضل العظيم يذعل عنه عنسد ادادة ن حما الاسواء وقسه الاستشعاريا نه الميسر لذلك العمل والمعن علمه وفيمه بطان ملازملا وآدملا نطردعنه الااذاذ كرالله وفيه ودعلى منع المسدثان يذك الله، مخدش فيه إلى القالمتقدمة إذا إدادان بأتي وهو تطير ماوفع من القول عنسدا الحلاء وفد ذس المصنف ذلك وإشارالي الرواية الني فهاإذا ارادان مدخل وتقدم المحث فسع في كتاب الطهارة _ الواعمة من) هماذه الترجة لفظ حمد يث اخرجمه ني من حديث ويشي من حريث وقعه الوليمة حتى والثانسة معروف والثالثة بخر ولسلمين طريق و مترك المسكن وهي ستى الحديث ولابي الشدخ والطهراني في الأوسط من طريق مجاهد عن الي هو يرة الولمه من وسينة فن دعي فله عب فقد عصى الحيديث وسأذ كر حيديث زهير بن عبَّان في ذلك وشواهده بعد ثلاثة الواب وروى احدمن حدث مريدة قال لماخطب على فاطمة قال رسول الله صلى الله علىه وسل إنه لا يدللعر وس من وليمة وسنده لا بأس به قال ابن طال قوله الوليمة ستى اي ايست ساطل بل يندب المهاوهي سنه فضيلة وليس المراد بالحق الوحوب ثم قال والااعلم احدا اوحما سكذاقال وغفل عن بذهبه نوحو بهانقلها القرطي وقال انءشهو رالمذهب إنهامندو بةوابن التن عن احمد لمكن الذي في المغنى إنهاسينة على وافترا من طال في نير المسلاف من اهل العلم في ذلك قال وقال بعض الشافعية هىواجبة لان النبي صلى الله عليه وسلم امرج اعبدال حن بن عوف ولان الاجابة المهاواجية بأنه طعام لسرورحادث فأشبه سائر الاطعمة والاهم محمول على الاستحباب ل ماذ کر ناه ولیکونه اص، شاهٔ و هی غیروا حیه اتفاقاد اماالیناه فلااصل له ۱ قلت) وسأذ کر باحابةائداعى قريسأوا لمبعض الذي اشارائيه من الشافعية هو وحبه معروف عندهم وقد مزميه سليم الراذى وقال انه ظاهر تص الام ونقله عن النص ا يضاا لشدينه ابو اسحق في المهسد ب وهو لم الظاهر كاصرح به ابن حزم واماسائر الدعو ات غرهاف أبي المعث فيه بعيد ثلاثة الواب (قرله وقال عبىدالرحن بن عوف قال لى النبي صلى الله على وسلم اولم ولو بشاة) هدا اطرف من فاول البيوع منحديث عبدالرجن بنعوف نقسه ومن حديث انس فمانشاءالله تعالىفي الباب الذي بليه والمرادمنه ورودص ورخص في ثركها لمباوقع الاحم باستدرا كها حدائقضاء الدخول وقيدا ختلف السلف هل هوعندا لعقدا وعقبه اوعنسدالدخول اوعقبه اوموسع مع ابتسداءا لعقدالي انتهاء الدخول القال النووى اختلفوا فحكى عياض ان الاسم عنسد المالكمة استحمامه بعد الدخول وعن عةمنهما ته عنسدالعقد وعندابن حبيب عندالعقدو يعسدالد خول وقال في موضع آخر يحوز قبل اول و بعديه وذكر ابن السبكي ان اباه قال لم ارتى كلام الاسحاب تعدين وتتها و إنه استنبط من

و باب الواجه من ي وقال عبد الرحمة بن موضقال المنابع سلى الله صله وسلم أولو بشأة ها مدانتا الليث عن مقبل عن ابن شهاب عن مقبل عن ابن شهاب أنه كان ابن عشرستين

التى سلى الدعليه وسلم فخلسه

عشريسنين وتوفى النبي مدلى الله عليه رسام وأنا ابنءشر بنسنة فكنت اعلمالتاس شأن الحجاب حدث انول وكان اول ماأنزل فيمتني رسول الله صبلي الله عليه وسلم لأبنب بتتجمش اصبح ألتى صدلى الله علمه وسلم ماعروسافيدعا القوم فأصابوا من الطعام ثم خرجوا ويتي رهط منهم عندالتى سلى الله عليه وسيلم فأطالوا المكث فقامالني مسلى اللهءليه وسلم تقريع وخرحت معه لكي يشرحوا فشي النبي مسلى الله عليمه وسسلم ومشيت حتى جاءعتبسة سبرة عائشة تمظناتهم خرجوا قرجع ورجعت معمه حتى اذادخل على زينب فاذاهم ساوس لم يفوموافرجع النبيصلي الدعليه وسلم ورحمت معه حتى اذا بلغ صب حجرة عائشة وظن انهم خرجوا قرجع ورجعت معه فأذاهم قدخرجوا فسربالتي سليالله عليه وسالم بينى وبينه بالستروائرل الحجاب ﴿ باب الوامه ولو شاة ﴾ حدثنا على حدثنا سفيان فالعدثني حيد المممع

قول المبغوى ضرب الدف في النكاح جائز في العقد والزفاف قبل و بعد قريدا منه إن وقتهام وسعمن حين الدة دقال والمنقول من فعل النبي صلى الله عليه وسلم إنها بعد الدخول كانه بشبر الى قصمة ﴿ مَنْ بناحمض وقدتر حمطلسه المبهتي فيوقت الوثمة اه ومانفاء من تصر يح الاصحاب منعقب ان الماوردك صرح أناعندالدخول وحديث انس فاهدنا الباب صريح فياما بعدالدخول لفوادف اصبح عروسا بزينب فدعا القوم واستحب بعض المالكية ان تكون عندالساءو بفع الدخول مقما وعليه عمل المناس الميوم و يؤ يدكونها للدخول لاللاملاك ان الصحابة بعيد الولمة ترددواهل هي زوجة اوسر ية فاوكانت الوائمة عنسدالاملال لعرفوا انهازوجة لان السرية لاولممة لحافدل علم إنها عندالدخول اوبعده (قوله في حديث انس مقدم التي صلى الله عليه وسلم) بالنصّ على الطرف اي زمان قدومه وسأتى فى الآشر بنمن طريق شعيب عن الزهرى عن انس قدم الني صلى الله عليه وسلم المدينية والابن عشرسنين ومات وأنااين عشرين وتقدم فيسل مابين في الحديث المعلق عن إلى عمان عن الس انه خدم النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنيزو بأتى فى كتاب الادب من طريق سلام بن مسكين عن أبت عن اس قال خدمت النبي صلى الله عليه سلم عشر سنين والله ماقال لا اف قط الحديث ولمسلم من رواية اسحق بن الهاطلحة عن إنس في حمد بث آخره قال انس والله لقمد خدمته السرستان ولامنافاة بينالروا يتينفان مدة خدمته كانت تسعسنين وبعض اشهر فألنى الزيادة تارة وحدا أكسر اخرى (قرله فكن امهاتي) يعني امه وخالته ومن في معناهما وان ثبت كون مليكة حدته فهي عمرادة هنالاصالة (قول يواظبني) كذاللا كثر يظاممالة وموحدة ثم تونين من المواظبة وللكشمييني بطاءمهمة بعدها تحنانية مهموزة بدل الموحدة من المواطأة وهي الموافقة وفي رواية الاساعيلي يوطنني تشديدا لطاء المهملة ونونين الاولى مشددة بغيرالف بعدالوا وولاحرف آخر بعدالطاءمن المتوطين وفي نفظ اومثله لكن جمرة ساكنة مسدها النوبان من التوطئه تقول وطأنه على كذا اى حرضته عليمه (قاله وكنت اعرالناس شأن الحجاب) نقدم البحث فيه و بسط شرحه في تفسير سورة الاحزاب 8 (قاله مأسب الولعة ولوشاة) اى لمن كان موسرا كاسبأتي المحث فيسه وذكر المصنف في الباب خسبة الهاديث كلهاعن انس ۾ الاول والثاني قصية عبدالرجن ا بن عوف الطعها الطعمين (فق له حداثنا على) هوابن المديني وسيفيان هوابن عبينة وقد صرح بتحديث حيدله وساع حيدعن انس فأمن تدليسهما لكنه فرقه حديثين فذكر فى الاول سؤال المنى صبلى الله عليه وسبلم عبدالرجن عن قدرالصداف وفي الثاني اول القصة قال لماقدموا المدينة نزل المهاجرون على الانصار وعبرفي همذا بقوله وعن جيدقال ممعت انسا وفي رواية الكشميني انه سمع انسا كإفال في الذي قبله وهدا المعطوف في احزم به المزى وغيره على الأول و يحمل ان بكون معاقاوا لاول هوالمعقد وقداخرحه الاساعيل عن الحسن بن سفيان عن محدون خلاد عن سفيان حبدثنا حيدمهعت إنساوسا فبالحديثين معا واخرجه الحيدى في مستنده ومن طريف ابو نعيم في المستخرج عن سفان بالحديث كله مفرقا وقال في كل منهما حدثنا حسدانه معمال وقد اخرحه ان اى عمر فى مسنده عن سفيان ومن طريقه الاسهاعيلى فقال عن حيد عن انس وساق الجيع حديثا واحداوقدما لقصمة الثانية على الاولى كافيرواية غيرسفيان فقد تقدد في اوائل النكآح من طربق الثورى وفيها بالصفرة للتزوج من رواية مالك وفي فضل الانصار من طريق اسمعسل أنسارضي اللمعنه فالرسأل النبي صلى الله عليه وسلم عبدالرجن بن عوف وثروج امرأة من الانصاركم اصدقتها قال وزن نواة من ذهب

وعن حيدةال معت اساقال

كالهماء وجدوا غرحه محمد وسعدني الطبغات عن همذين عبد الله الإنصاري عن حدو تقدرني ماسمادهي للنزوج من رواية نايت وفي الوآ توا الساء صدقاتهن من رواية عبد العزيز بن صهب وتفادة كلهم عن انس وأورده في اول كتاب البسوع من حديث عبد الرحن بن عوف نفسه وسأذ كر مافي رواياتهم وأثدة زائدة وتفسده في البيوع في السكلام على حدث انس سان من زاد في رواسه فيجواهم ويحدث أنسرعن عسدالرجن بزعوف واكثرالطر فتعمله من مسيندانس والذي ظهر من هي حالط فانه مضر القصية والحاقل عن عبد الرجن منها مالم هم له عند النبي سلم الله عليه وسلم (قرام لما قدموا المدينة) اي التي سبلي الله عليه وسبلم واصحابه وفي رواية ابن سعد لما قدم عبداً أرجين بن عوف المدنية (قرأه نزل المهاجرون على الانصار) تقيدم سان ذلك في اول الهجر أ (قرارة قرل عدال حن بن عوف على معدبن الربيع) في دواية زهير لما قدم عبيد الرجن بن عوف المدينة آشىالتي صلى الله لمله وسلم بينهو بين سعد بن الريسع الانصاري وفي رواية استعمل من معقر قدم علينا عسد الرحن فاتخى محوه في حدث عبد الرحم بن عوف نفسيه وفي رواية عيى من سعيد الإنصارىء وجدعند النسائر والطبراني آخيرسول الله مسل الله عليه وسيايين قريش والإنصار فا آخي بن سعدو عسد الرجن وفي دواية المعيل بن بعقر قدم علينا عبيد الرجن بن عوف فا "خي زاد وكان كثه المال وفي حيدت عبد الرجن إني الكثر الإنصار مالا وقد تقدمت ترجة سيعدين الربيع في ية مو ته في غز وة احدوو قع عند عبد بن جسيد من طريق ثابت عن انس إن الذي مسل الله عليه وسلم آخى بن عدد الرحن بن عوف وعبان بن عفان فقال عبان احمد الرحم ان لي حاطف الحدث وهو وهممن روابة عارة بن ذاذان (قرارة فالمقال الماسمان ما الراباك عن احدى احراق) في روابة ابن سعدفا طلق به سعدالي منزله فدعا طعام فأ كالاوقال لي احمأ مّان وانت الني لااحم أمّاك فأنزل عن إحداهما فتروحها فال لاو الله فال على الى حديقتي اشاطر كها قال فقال لا وفي رواية الثوري فعرض علسهان بقامعه إعله وماله وفي رواية امعيسل من حعفر ولي احم أثان فاظر اعجمهما المائ فأطلقها فاذاحك تروحها وفي حدث عدالرجن من عوف فأنسيرك نصف مالي وانظر إي زوجتي هويت فأترل النصاقاذاحك تروحها وتعوه فيروا يذيحي بن معددوفي لفظ فاظر إعجيهما الدث فسعهالي فأطلقها فأذا انفضت عبدتها فتزوجها وفي رواية جادين سلمة عن ثابت عندا حيد فغال لهسعداي انبي إناا كثر اهل المدينة مالافا ظرشطر مالي فنغذه وثعني إحرآنان فانظر إجها اعجب الباث متى اطلقها ولم اقف على امم اهراني سعدين الربيع الاان إين سعدة كراته كان اسمن الوادام سعدوا سعها جياة وامهاعرة بنت سزم وتزوج زيدين تآيت المسعد فوادت له إينه خارسة فيؤخذ من هسدا تسعية المدى احمراتي سعد وأخرج الطبرانى فيالتفسير قصسة بجيءام أتسعدين الريسع باينتي سعد لما استشهد فعالمت انجهها اخسافيراتهما فنزلت آية الموار يشومها عاامه عدل القاضى في المكام القرآن بسندله عمر سل عمرة بنت مزم (قرله بارك الله لله في اله الله و مالك) في حدد ث عدد الرجن لا عامه لي في ذلك عمل من سوف فيه نجارة فالسوق بنى فسنقاع وقد تفدم ضبط فسنقاع في اول السوع وكذا في دواية زهبر دلوني على السوق نادفىرواية حادفدلوه (قرايه فخرج الى السَوق فباع واشترى فاساب شأ من اتط وسعن) في رواية لدفاشترى وباعفر بحفياء شئمن معن واتط وورواية الثورى دلني على السوق فرجح شبأ

لماقدموا إلمديسة نول الماهرون على الانصار في الماهرون من الماهرون الماهرون

من انظُ ومعن وفيه حدث بينته الرواية الاخرى وفي دواية زهير خالرجع حتى استفضل انطار معنا فأنى به اهل منزله ونتوه لبحي بن سعد وكذا لاجدين ابن علد عن جيد (قل ايونزرج) زاد في

فتزوج

عبدالرجن فسه وفروواية مالك كمسقما لهما (قوله وزن واة) بنصب النون على تصدير فعل الها و المدرمة الها و المدرمة ا اصدقتها و يجوز الرفع على تقدير مبندا اى الدى اسد تنها هم (قوله من ذهب) كذار قع الجزيره في المروواية المدرواية والله والمنافق وعن تنادة على وزن فواة من ذهب ومثل الاخبر في رواية حادين ذيد عن المنافق والمنافق والمنافق

فعب واستنكررواية منءوى وزن ثواة واستنكاره هوالمنكر لان الذين حزموا يذلك أئه حفاظ قال عباض لاوهم في الرواية لانها إن كانت نواة تمر اوغيره او كان النواة قدر معاوم صليمان خال فى كل ذلك وزن نواة واختلف في المراد بقوله نواة فقيل المرادوا حدة نوى النمر كايوزن شوى المروب وان القمة عنما ومسد كانت خسة دراهم وقبل كان قدر ما يومسدر بعديشار ورد مان وي التم مختلف في الوزن فكنف عصل معياد المأبوزن به وقبل لفظ النه إدّم. ذهب عبارة عما فعنه خيرية دراهممن الورق وحزميه الطاق واختاره الازهرى ونقسله عباض عن اكثر العلماء ويؤ مدمان في دواية للسهة من طريق سعيد بن تشرعن فتادة وزن نواة من ذهب قومت خس دراهيم وقبل وزنها من الذهب خسة دراهم حكاما بن قنيمة وحزم بعابن فارس وحله البيضاوى الطاهر واستعدلانه سنلزم إن يكون ثلاثة مثاقيل ونصفا ووقع في دواية حجاج بن ارطاة عن فنادة عند اليهم وومت ثلاثة دراهم وثلثا واسناده ضعيف ولكن حزم به احد وقيل ثلاثة ونصف وقيل ثلاثة وريبوي بعض المالكية النواة عنداهل المدينة ربعدينار ويؤيدهذا ماوقع عنسدا لطبراني في الاوسط في آخر حديث فاليانس جاموزتهار بعدينا روقدقال الشافعي النواة ربع النش والنش نصف إوقية والاوقيسة اربعون درهما فيكون خسة دراهم وكذافال الوعبيدان عبدالرحن بنءوف دفرخسة دراهموهي نسمي نواة كا تسمى الاربعون اوقيسة و به حزم ابوعوانة وآخرون (قراء في آخر للتقليل وزادفي رواية حادين زيدفقال بارك الله التقبل قوله اولمو كذافي رواية حادين سلمة عن ثابت وحد وزادفى آخر الحدث قال عدالرجن فلقدرأ تنى ولورفت حجر الرجوت إن است دهااو فضة فكانه فال ذلك اشارة الى احابة الدعوة النبوية بأن بسارك اللهاء ووقع في حسديث اليهو برة بعد قوله اعرست قال نعرقال اولمت قال لافرمي البعرسول الله صلى الله عليه وسلم بنواة من ذهب فقسال اولم ولوشاة وهذالوسيحكان فيهان الشاةمن اعانة الني صلى الله عليه وسلم وكان يعكر على من استدل به على ان الشاة اقل ما يشرع للوسرول كن الاسسناد ضعف كما تقدم وفي دواية معمر عن تاست قال انس فلقد رأيسه قسم لسكل اهمأة من نسائه بعدمو تهمائة الف (قلت) مان عن اربع نسوة فيكون جسم تركنه ثلاثة آلاف الق وماثني الق وهذا بالنسبة لتركة الزبيرالني تف دم شرحها في فرض الحس قليل حداف حمل إن تكون هداه دناسرو تلاف واهم لان كثرة مال عدالرجي مشهورة حداواسمدل به على توكيدا مرالوليمة وقد تضدم البحث فبموعلى انها تسكون بعد الدخول ولادلالة فيموا تعافيمه انها تستدوك إذافات عدائد خولوعلى ان الشاء إقل ماتعزى عن الموسر ولولا ثيوت انه صلى الله عليه وسلم اولمعلى مضنسا له كاسب أى بأفل من الشاة المكان عكن ان يستدل به على ان الشاة افل ماهيزى في الولمسة ومع ذال فلا مدمن تقبيده بالفا درعليها والنضاف عكرعلي الاستدلال انه خطاب واحد وفيه اختلاف هلّ يستارم العموم أولا وقداشار الىذلك المشاخى فيا نفله البيهة عنسه فاللااعلمه إحربذلك غبرعب دالرحن والااعلمه انه مسلى الامعليه وسلم تراث الواعمة فجعل فلائم سندافي كون الواعمة لاست بعتم ويستفادمن السياق طلب تكثير الواعة لمن غدرة العاض واجعواعل ان لاحدلا كثرهاواما اقلها فكاداله ومهما تسراحرأ والمستحمانها على قدرحال الزوج وقمد تبسرعلي الموسراك أقا فوقها وسيأتى المحشفي تكرارها فيالايام بعدقليل وفي الحسديث ايضام نقبه لنسعدين الربيعفي يثاره على تفسسه بمباذ كرواهبدالرجن بنءوف في تنزهه عن شئ يسستلزم الحياء والمروأة اجتنابه

فقال التي صلى الله عليه وسلم أولو و شاة هد ثنا سلمان من حرب حدد ثنا حداده ثابت عن انس قال ما اولم النبي صلى الله عليه وسلم على شي من نسأته ما اولم على رفي نب

وله كان محتاجا المه وقسه استحباب المؤاخاة وحسن الإشار من الغني الفيقيريني بإحساري فأوجيبه واستحماب ردمثل ذلك على من آثر بعلما هلب في العادة من تكلف مثل ذلك فاوقعة ، إنه المسكلف حازوفيه إنهن تراز ذلك غصد صحبح وضه الله خرامنه وفسه استحباب السكسب وان لانقص على من سعاطي من ذلك ما بلتي عرواة مشله وكراهه قبول ما يتوقع منه الذل من هدة وغيرها وان المعش من عمل المرء متجارة اوحرفة اولى الزاهة الاخسلاف من العيش الهمة ونحوها وفسه استحماب الدعاء للتزوج وسؤال الامام والكبير اصحابه واتباعه عن احوالهم ولاسها اذارأي منهم مالمعهد وحرازخر وجالعروس وعلمه إثرالعرس من خاوق وغيره واستدل به على حواز التزعفر للعروس وخص به عموم النهى عن الترعفر الرجال كاسساني بدانه في كناب اللباس وتعقب ماحمال ان تسكون تلك الصفرة كانت في ثنا به دون حسده وهذا الحواب السالكية على طريقتهم في حوازه في الثوب دون المدن وقيدتها فلاتمالك عن علماء المدينة وفيه حدث الي موسى رفعه لا غيل الته مسلاة رحل في حسده شيرًم وخلوق إخرجه إو دواو دفان مفهومه ان ماعدا الحسد لا بتناوله الوعسد ومنعم و ذلك الوحنيفة والشافعي ومن تبعهما في الثوب الضارع بكوا الاحادث الواردة في ذلك وهر سحيحة وفيما ماهر صر عرف المدعى كاسمأتي بمانه وعلى هذافا حسي عن قصة عبد الرجن باحوية ، احمدها ان فلك كان قبل النهي وهدد اعتاج الى تاريخ و اؤيده انسباق قصمة عبد الرحن بشعر بأنها كانت في ا والذا الحيدية وا كثر من دوي النهرجين نأخر تحجرته 🙇 ثانها إن الرالصفرة التي كانت على عسيد الوجين تعلقت به من حهدة زوحته فكان ذلك غير مقصودله ورجعه النووي وعز أه الحقفين وحصله المضاوي اصلاردا ليه احدالا تهالن اداهماني قولهمهم فقال معناه ماالسب في الذي اراه على فلذاك اجاب بأنه تروج فالوعهل ان يكون استفهام اسكار الماتف من النهي عن النصف ما الحاوق فأحاب بقوله تروحت اى قعلتى ومنهاولم اقصداله يد ثالثها انه كان فداحتاج الى الطب الدخول على إهسله فلي عصد من طيب الرحال حدثث شب أ فقط يب من طب المراة وصادف إنه كان فسه صفرة فاستناخ القليل منه عندعهم غيره جعاءن الدليلين وقدور دالاحرق الطب الجمعة ولومن طسالمراة فية الرذال علمه ، واجها كان سيراوله من الا الره فلذلك لم سكر ، خامسهاو به مز مالما مي ان الذي مكره من ذلك ما كان من زعفر ان وغيره من الواع الطب واماما كان ليس طب فهو حائز به سادسها إن النها عن المزعفر الرجال ابس على النحر م دلالة غريره لعسد الرحن بنعوف فهدا الحديث ، سابعها ان العروس ستني من فلك ولاسما أذا كان شاباذ كرفاك الوعسد قال وكانواء خصون للشاب في ذلك المعرسة قال وقيل كان في اول الاسلام من تزوج لس ثو ما مصب عا علامة لزواحه لنعبان على وليمة عرسية قال وهذا غيير معروف (قلت) وفي استفهام الني مسلى الشعليه وسلله عن فالدلالة على انه لاعذ عن المروقع في مض طرقه عنسداني عوانة من طريق شعبة عن حسد بلفظ فأتيت الني مسلى الله عليه وسلم فرأى على بشاشية المرس فقال الروحت فلتتزوجت امراة من الانصار فقد يفسله جدا السياق الدعى ولكن القصة وإحدة وفيا كثرالو وإيات إنهقال لهمهم اوماهدا فهوالمعمد وشاشمة العرس اثره وحسنه اوفرحه ومم ووه هال شافلان نقلان اىافيل عليه فرحانه ملطفاته واستدل بدعل إن النسكاح لابدفيه من سيداق لاستفهامه على المكمنة وليرقل هل استنتها اولا ويشيعر

ظاهره بأنه محتاج الى تقيد بر لاطلاف افظ كم الموضوعة النفيد مركذا قال بعض الماليكية ، فيه نظ لاستال ان مكون المراد الاستخبار عن الكثرة اوالقلة فيضره مسدد لا يما مليق عبال مشاره فلها قال له القدرام سكرعليه بلاقره واستدل معلى استحباب تقليل الصداقالان عيدالري نوعوف كان مر مياسيرا الصحابة وقداقره النبي صلى الله عليه وسلرعلي اسداقه وزن نواة من ذهب وتعقب أن ذلك كان في اول الامرية نقدم المدينة والحاحص له الساريعة فلامن ملازمة التجارة من ظهرت منه من الاعانة في بعض الغز واتمااشتهر وذلك مركة دعاءالتي سلى الله عليه وسلم له كاتفدم واستدل به على حه ازالمو اعدة لن يريدان يتزوج مها اداطلقها زوسها واوفت العيدة لقول سعد بن الربيع اظراي زوحتي اعجب السلاحتي اطلقها فاذا اغضت عدتها تزوجتها ووقع تقرير فالثاو بعكر على هدا إنهار ينقسل ان المراة علمت مذال ولاسهار لم قع تعيينها اسكن الاطسلاع على احواطهم اذذاك مقتفي انهسما علمنا معالان ذلك كان قبسل نزول آية الحبواب فكانوا يحقعون ولولاوثو قسعدين الربيه من كل منهما بالرضاما حزم فالثوقال إن المنير لا يستلزم المواعدة بين الرحلين وقوع المواعدة بن الآحذي والمراة لانهاا فامنعوهي في العسدة من خطبتها تصريحا في هسذا يكون بطريق الاولى لانها ا فاطلفت دخلت العدة فطعافال ولكمهاوان اطلعت على ذلك فهي يعسدا خضاء عسدتهابا لحياروالنهي انجياوقه عن المواعدة بين الاجنسي والمراة اووله الامع اجني آخر وفيسه جواز ظر الرحيل الي المراة فسلمان يتزوجها ﴿ تَنْسِمُ ﴾ حَصْمُ ان بذَ كَرَفَى مَانَهُ مَن كَنَّابِ الأَدْبُ لَكُنْ تُعْجِلْتُ هُمُنَا الكَمْسُلُ فِي اللَّه الحديث وفلات المخارى ترحمي كناب الادب باب الاخاء والحلف تمساق حديث الماسمن طريق يحى بن سعيدا لتمطان عن حيدوا ختصره فاقتصر منه على قوله عن انس قال لماقدم علينا عسد الرحن نعوف فاسخى النى صلى الله عليه وسلم جنهو بين سعد بن الربيع فقال له المنبي سلى الله عليه وسلماوله ولويشاة فراى ذلا الحسالط مى فطن انه حديث مستقل فترحم فى اتواب الوليمة ذكر الوليمة للاخاء شمساف هذا الحديث بهذا اللفظ وفال اخرحه البخاري وكون هذاطر فامن حدث الماب لاعفز على من له ادنى يمارسة بدا الفن والبخاري بصنع ذلك كشير او الام لعدد الرجن من عوف مالوليمة انحاكان لاحل الزواج لالاحل الاخاء وقد تعرض المحسلشي من ذلك المحداد اه احتمالا ولاعتصل حريان هدذا الاحمال بمن يكون محدثا فالقماع الم الصواب ، الحديث الثالث حديث ما اولم النبي صلى الله عليه وسلم على شئ من نسا ته ما اولم على زينسهي منت محص كافي الباب الذي بعده و-حاد المذ سكور في استاده هوا بن زيدوهسدا الذي ذكره محسب الانفاق لا التحييد بكياساً بينه في المياب الذي بعيده وقديؤ خدنمن عبارة صاحب التنبيه من الشاقعية إن الشاة حدلا كثر الوليمة لانه قال وا كلواشاة لكن تسل صاض الاحاع على إنه لاحدلا كثرها وقال ان ابي عصرون اقلها للوسرشاة وهدا موافق لحديث عبد الرحن بن عوف الماضي وقد تقدم مافيه ، ألحد بث الرابع (قال عد ثنا عبد الوارث) فرواية الكشعيني عن عبد الوارث وشعيب هوابن المبحاب وقد تقدم شرح الحديث فياب من حسل عنى الاسة مسداتها وقوله في آخره واولم عليها عيس تفسد مفياب اتحاذ السراري منطريق حبسد عنانسانهاص بالانطاع فألستي فيهامن التمرو الانط والسعن فكانت وليمتسهولا مة بينه مالان همده من احزاء الحيس قال اهل اللغمة الحيس يؤخذ التمر فينزع فواه ويضلط بالاقط أوالدنســقاوالسونق أه ولوحـــلفـــه الممن لم يفرج عنكونه حيسا ﴿ الحــديث الخامس قُولُهُ ذُهُ يَرِ ﴾ هوابن معادية الحسني (قُولُهُ عن بيانَ } هوابن شرالا حسي ووقع في رواية ان

حدثناعبدالوارث عن شميد من أس ان رسول الشمسلي الله عليه وسلم اعتما وروسول مشها صد ثنا والم عليه المسلمة المسلمة عليه المسلمة عليه وسلم المسلمة وسلم المسلمة وسلم المسلمة وسلم المسلمة والمسلمة والمسلمة

بامراة فأرسلى فدعوت رجالاالى المعام ﴿ واب من اولم على هفن السائد من المعام المعنى مدنة عن تاب خالف كر ترويج وينب بقت جمش عند وينب بقت جمش عدد الس قفال مادا يشالني على القصلية وسلم اولم علي احلى القصلية وسلم اولم علي المعنى المعالق حدثتا عمل إن وسف حدثتا عمل الروسة

مزعةعن موسى بن عبد الرحن المسروقي عن مالان المعبد ل شنح البخاري فسه عن زهير حدثنا بان (قاله باحراة) بغلب على الطن الهار بنب محصل القصيد قر سافيرواية الى على نعن ائس أن النبي صلى الله عليه وسيلم بعثه يدعو وجالاالي الطعام ثم تسن ذلا و أضعام زرواية البرمدي لهذا ديثة أمامن طريق اخرى عن بيان من شرفز اد معدفوله الى الطعام فلما اكاو اوخر حوافام رسول لى الله عليه وسلم فراي رحلن حالسن فذ كرقصة نزول ما إما الذين آمنو الاندخاوا سوت النبي إلا تفوهدا في قصمة زمل منت حمض لاعوالة كإتف دم سماقه مطولاو شرحه في نف رالاحزاب من اولم على بعض نسائه ا كثر من معض) ذكر فسه حددث انس في زينب منت محش اولم عليها بشاة وهوطا هرفها ترجمها هنت سيه سياقه واشاران بطال إلى ان فلاثلم بقع قضيدا لتفضيل بعض التساءعل بعض بل باعتبار مااتفق وانهاو وحيدالشاة في كل منهن لاولم ما الأته كان احود الناس ولسكن كان لا بعالغ فعاسعاتي بأحو والدندا في التأنق وحور غروان مكون فعدل ذلك لسان الحواز وقال البكر ماني لعبل السب في تفضيل زيف في الولمة على غيرها كان النبكر بقد على ما انع به علسه من تروي عدما باها مالوجي (قلت) و نفي إنس ان مكون لم يولم على غسرز من مأ كثرهما اولم عليها محول على ماانتهى السه علمه اولماوقع من الركة في وليمتها حث السع المسلمين خبر اولحا من الشاة الواحسدة والافالذي نظهر الملمالولم على معونة للترالحرث لماتزوهما فيحرة الفضمة عكة وطلب من إهل مكة إن عضر واولعتها فامتنعوا إن مكون مااولم به عليها استرمن شاة لويدود اته سعة علسه في ثلث الحالة لان ذاك كان مد فتح خدرو قدوسع الله على المدار مند فتحها عليهم وقال ابن المنبرية خسلس تفضيل مض النساء على مض في الولَّمة عبد از تفتيسيس مصير : دون معض ما لاتعاف والالطاف والهدايا (قلت) وقد تقدم البحث في ذلك في كتاب الهبية 🐧 (قرايه ب من ادام مأ فل من شاة) هدده الرجمة وأن كان حكم بامستفاد امن التي فبلها لكن الذي وقعرفي هده ما الشصيص (قول مد النامحدين وسف) هو الفريا في كاحرم مه الاسماعيلي والونعير في مستنغر حديها ومن تبعهما وسيفيان هوالثوري لمأسيأتي من كلاماهل النقسلوحوز المسكر ماني إن مكون سفران هو امن عدنة ومحسد من وسف هو المسكندي والدفال أن المسفران رو ما وربن عسدالرجن والمروم معند ناانه الفريا ف عن الثوري قال الرفاني وي هذا الحديث والرجن ن مهدى ووكسعوا لفر بالي وروح بن عبادة عن الثوري فجعاوه من رواية سسفية بنت شيبة ورواه ابواحسدالز يبرى ومؤمل بن اسمعيل و يحتى بن لحمان عن الثورى فعالوافيسه عن صفية بنت شيبة عن عائشية قال والاول اسعوصفية ليست بصحابية وحديثها مرسل قال وقد نصر النسائي قر لمن الم تصل عن عائشة واورده عن نسدار عن ابن مهدى وقال المصسل اله ورواية وكسع ابنو حها إين المحشدة في مصيفه عنسه واصلح في من النسخوط كرعاً تُنسهُ وهو وهيم من فاعيله واخرحه الأمهاعسل من رواية ريدين اي حكم العدف واخرجه اسمعسل الفاضي في كتاب اخدلاق الني مسئل الله عليه وسلم عن محمد بن كشير العسدى كلاهماعن الثوري كأهال الفرياف واخرحه الاساعل الضامن رواية عيى بن ذكر بابن الدائدة عن الثوري في كرعائشة فسه وزعماين المواف إن انسائي اخرجه من رواية يحيين آدم عن الثوري وقال ليسهو بدون القرياف كذافال واعضر معالنسائي الأمن رواية عيى بن ألمان وهوض عيف وكذالامؤمل بن اسمعيل بديشيه عن الثورى ضعف واقوى من دادفيه عائشة ابوا حدالة بيرى اخر حسه احسدق

سنده عنسه و بحيى بن الديز الدة والذين لم يذكروا فيه عائشة اكثر عدد ا واحفظ واعرف محدث الثه ري من زاد فالذي ظله رعلي قو اعدالمحدثان أنه من المزيد في متصل الاساندوذ كر الاساعيل ان عمد و جهد من الحسن من التل رواه عن اسه عن الثوري فقال فيه عن منصورٌ من صفية عن صفية بنت حير قال وهو غلط لاشك فسه و عنمل إن مكون من اد يعض من اطلق إنه من سيل يعني من من من اسيل وأيةلان سيفة منتشبية ماحضر تقصية زواج المرأة المذكورة في الحيد بثلانها كانت عكة طفاة اولمرتو لديعمدوتز وبجوالمرأة كان بالمدينة كإسمأتي سانه واماحزم البرقاي بانهاذا كان مدون ذكر عائشية بكون مرسلافسيقه الدذاك انسائي ثم الدارقطني فقال حسنا من الاحاديث التي تعدفها اغرج المخارى من المراسيل وكذا حرم أين سعدوا بن حيان بأن صفية بنت شبية أا بعية الكن ذكر المزى في الاطراف ان المخارى اخرج في كتاب الحج عقب حديث الى هر يرة وابن عباس في تحرم مكة قال وقال ابان بن صالح عن الحسن بن مسلم عن صيفية بنت شبية قالت معت رسول الله سيل الله علىه وسلم مُنه قال ووسله ابن ماحه من هذا الوجه ﴿ قَلْتَ ﴾ وكذا وصله السخاري في المنار يخمُ قال المذى لوسيره والمكان صريحاني صحبتها لسكن امان من سالح ضعف كذا اطلق هناولم منقل في ترجعة المان بن صائح في التهذيب تضعيفه عن إحدد مل نقل توشقه عن عني من معن وابي عاتم وابي زرعمة وغسرهم وفال الذهبي في محتصر التهذيب ماراً بت احسارات من سالح وكانه لم تفف على قول اد عسدالدف الفهد لماذ كرحديث جابر في استقبال قاضي الحاجة القبسلة من رواية ابان بن صالح المذكوره بذاليس صحيحالان إمان من صالح ضعيف كذاقال وكانه النس علسه مامان من ابي عياش المصرى صاحب انس فانه ضعيف بإنفاق وهواشهروا كثرحسد يثاورواة من ابان بن سالح والمذالما ذكر إن حرم الحديث المذكورهن حابرة اليامان بن صالح إيس المشهور (قلت)ولكن بكؤ توثيق ا من معن ومن ذكر له وقدروى عشمه ايضاا بن حر بجواسا مة بن زيداللبثي وغيرهما واشهر من روىءنه هجدين اسحق وقلد كرالمزي الضاحدث صفية نتشيبه قالت طاف النبي صيل الته عليه وسليملي بعير مستلم الحجر مح بمحجن والماائطر البسه اخرحه ابوداودوا بن ماحه قال المزى هسذا مضعف قول من الشكران بكون لحارؤية فان استاده حسن (قلت) وإذا ثبت تروُّ يتماله صلى الله عليه وسلموضيطتذاك فالمانع ان تسمع خطيته ولوكانت سغيرة (قال عن منصور بن صفية) هي امة واسماسه عبدالرجن من طلحة س ألحرث من طلحة من الي طلحة ألفر شهى العبدري الحجم فقل حده الاعلى الحرث يوم احد كافر اوكذا ابوه طلعة من اصطلحة ولحده الادى طلحة من الحرث روية رقد اغفلذ كردمن سننف في الصحابة وهوواردعليهم ووقع في رجال البخاري السكلاباذي انه منصور ابن عبدالرحن بن طلحة بن عمر بن عبدالرحن التعبي ووهم في ذلك كانبه عليسه الرضي الشاطبي فما فرأت مخطه (فيله اولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه) لم اقف على تعبين استمها صريحا واقربها ينسر بهام سلمة فقداخرج ابن سعدعن شيخه الواقدى يستدله الى امسلمة قالت لماخطبني النبي صلى الله علمه وسلم فذ كرقصمه تزويحه جافادخلني منتز من منتخز عد فاذاحرة فهاشئ من شعر فأخذته فطبحنته ثم عصدته في العرمة واخذت شيأمن إهالة فأدمته فيكان ذلك طعامره ولياتله سل الله عليه وسلم واخرج ابن سعدا يضا واحسد باسناد صحيح الى اى بكر بن عسد الرجن بن الحرث ان المسلمة اشبرته فلا كرقصه خطبتها ونزويجها وفيه فالمتخاخلات ثقالي س واخر حتسبات من شعبر كاستفى حرق وإخر حت شعما فعصد تهله تم بات تم اصبح الحديث واشرحه النسائي ايضا اسكن لم

قين منصور بن مقية عنامه صفية بنتشبية قالت إولمالنبي مسلى الله عليه وسلملي بعض نسائه

وله يستلم الحجرفي
 انسخة يستلم الركن
 الثقال بالكسرجلدة
 تسط تحت رسى البدليقع
 عليها (ادفيق اله نهاية

رُ المقصودهنا واصله في مسلم ، وحه آخر هو نه واماما آخر حه الطبر اني في الأوسط من طريق معن أنس فال اولمرسول الله مسلى الله عليه وسلم على المسلمة بقر ومعن فهو وهممن باللانه كانسه الخفظ اومه الراوى عنسه وهو حندل من والوقان مسلما والمزارضعفاه وقواه اخرجه النسائي من رواية سلمان بن بلال وغسيره عن حمد عن انس عنصر اوقد تقدم مطولاني اواثل السكاح للبخارى من وحد آخر عن حسد عن انس واخر جاصحاب المن من دواية الزهري عن انس مه صفية و محتمل ال مكون المراد نسائه ماهوا عمر وازواحه اي من ينسب اله من النساء في الجسلة فقد اخرج الطبر الى من حديث امهاء من عبس قالت لقد اولم على مفاطمة فيا كانب ولهمة في ذلك الزمان افضل من ولمحمته وهن درعه عنديه و دى شطر شعير و لاشك إن المدين نصف الصاع فكانه فالشطر صاع فينطش على القصة التي في الباب و يكون نسبة الولعة الى رسول الله صلى الله عليه وسل مجازية امالكونه الذي وفي اليهودي ثمن شعيره اولغير ذلك (قيل يه دين من شـعير) كذا وقع في رواية كل من رواه عن الثوري فهاو قفت عليه من قدمت ذكره الاعبد الرحن بن مهدى فو قرني روابته من شعير اخرجه النسائي والاسهاعيلي من روايت وهووان كان الحفظ من رواه عن الثوري لكن العسدد الكثيراولي بالضبط من الواحسد كافال الشاخي في غيرهمذا والله اعلم 🐧 (قاله . حق أجابة الوائمة والدعوة) كذا عطف الدعوة على الولمة فاشار مذلك إلى إن الوائمة مختصة طعام المرس ويكون عطف الدعوة عليهامن العام بعد الخاص وقد تقدم بيان الاختلاف في وقته واماا ختصاص اسم الولعة بعفه وقول اهل اللغسة فها غله عنهما من عبد العروه والمنقول عن المليل ابن أحسلو ثعلب وغسيرهما وحرميه الجوهوى وابن الاثيروقال صاحب الحبكم الوقمة طعام المعرس والاملاك وقيسلكل طعام صنع لعرس وغيره وقال عياض في المشارق الوليمة طعام النكاح وقيسل الاملاك وقيسل طعام العرس تماصية وقال الشافعي واصحابه نقم الوليمة على كل دعوة تشغذ لسر ورحادث من نسكاح اوخنان وغسرهمالسكن الاشهر استعمالها عندالاطلاق في النسكاح وتفيدني غيره فيقال ولممة الختان وتعوذلك وفال الازهرى الولمه مأخوذة من الولم وهوالجدم وزاومعني لان الزوجين يجتمعان وقال ابن الاعراب اصلها من تعبم الشئ واحتماعه وحرم الماوردي ثم القرطبي مانها لانطلق فى غير طعام العرس الايقرينة واما الدعوة فهي اعم من الوائعة وهي غنم الدال على المشهور وضعها فطرب في مثلته وغلطوه في ذلك على ماقال النووي قال ودعوة النسب كسر الدال وعكس ذلك شو تم لر باب ففنحو ادال دعوة النسب وكسروا دال دعوة الطعام انتهى ومانسيه لبني تيم الرباب سأحمأ الصعاح والحكم لنى عمدى الرباب فالقداعم وذكر النووي تبعا لهياض ان الولائم تماسة الاعدار عين مهملة وذال معجمة الختان والعقيقة الولاء والمرسيضير المعجمية وسكون الراء تمسين مهملة لسسلامة المرآة من الطلق وفسل هو طعام الولادة والعقيقة تتخنص ببوم السبع والنقيعية لقيدوم الميافر مشتقة من النقع وهو الغيار والوكيرة السكن المتجدد مأخوذمن الوكر وهوالمأوى والمستقر والوضعة بضاد معجمة لما تتخذعن المصمة والمأدية لما فالاست ودالح امضمومه وعور وقحها انتهى والاعدار هال فعمادضا العذرة بضم تمسكون والخرس غال فسه انضابالصاد المهملة بدل السسن وقدرادني آخر حاهاء ففال غرسبه وخرسيه للامة المرأة سنالطلق واماالتي للولادة بمعنى الفرح بالمولود فهي العفيقسة واختلف كالنقيمسة مل التي يصسنعها المقادم من السسفر او تصنع في قولان وقيسل النقيعة التي يصسنعها

بمدين منشعير (پابستى اجابة الوليمة والدعوة القادم والتي تصديع له تسعى المتحقة وقيدل ان الوليمة عاص طعام الدخول و اماطعام الاملاك فيسمى المستود فيسمى المستود فيسمى المسالة فيسمى المسالة في المستود و عام المعجمة وسكون الذون وقد على المستود عنها المعجمة وسكون الذون وقد على المستود عنها المستود عنها والمستود عنها المستود عنها المستود عنها المستود عنها المستود عنها المستود عنها المستود والمحتم المستود والمحتم المستود والمحتم المستود عنها المستود والمحتم المستود عنها المستود عنها المستود والمحتم المستود عنها المستود المستود عنها المستود المستود عنها المستود المستود

ومن أولم سبعة ايام وتعوه €

وسف قومه مالحودوانهم اذامسنعوا مأد مةدعوا الهاجمو مالاخصوصا وخص المشاءلانها مغلنسة قلة الشيرُوكُثرة إحتياج من شعى والآحب و زن إميرالفاعل من المأدمة وينتقر مشتق من النقري وقد وقرفي آخر حديث اليهم رة الذي اوله الوائمة حق وسنة كااشر ت المه في باب الوائمة حق قال والخرس والإعداد والتوكيرانت فيه بالحبار وفيه تقسير ذلك وظاهر سياقه الرفعو يحتمل الوقف وفي مسندا جد ـ د ث عَبَانِ مِن أَفِي العِاصِ فِي ولِهِ الْحُمَّانِ لِم يكن بدعي لهما وإماقو ل المصنف حق إحامة فيشير إلى وحوب الاجابة وقدنق أبان عبسد الكرثم عياض ثم النووي الاتفاق على القول يوحوب الاحابة لولهة العرس وفيه نظر نعمالمشهور من اقوال العلماء الوجوب وصرح جهور الشافعية والحنايلة بإنها فرض عن ونص علىه مالك وعن بعض الشافعية والحنايلة انهامستحمة وذكر اللغميرين المالسكية إنه الملاهب وكلام صاحب الحداية فقضى الوحوب مع لصريحه بأنهاسينه فكانه إرادانها وحبت بالسنة وليست فرضا كاعرف من قاعدتهم وعن بعض آلشا فعيسة والحنايلة هي فرض كفاية ويحكى ابن دفيق العيدفي شرح الالمأمان على ذلك إذاعت الدعوة امالوخص كل واحمد مالدعوة فان الاحامة تنعن وشرط وحوجا ان يكون الداعي مكلفا حرارشيداوان لايخص الاغتياء دون الفقراء وسيبأني البحث فمه في الماب الذي للمه وان لا ظهر قصد التو ددلشخص بعينه لرغمة فيه اورهمة منه وان بكرن الداغي مسلماعلى الاصحوان يخنص بالموم الاول على المشهور وسيبأتي المحث فسه وإن لايستي فن ستى تعنت الاحابة لعدون الثاني إن ما آمعا قدم الاقر سرجياعل الاقر سحو إراعل الاصحرفان استوما اقرع دان لا يكون هنالةً من سَأَذي محضوره من منسكر وغيره كاسياً في المحث فيه يعدّ اربعة إيواب وأن لا تكون له عدروضيطه الماوردي هما رخص مه في ترك الجماعة هيذا كله في ولمه العرس فاما الدعوة في غير العرس فسيداً تي البحث فيها يعدد بابين ﴿ قُولَ وَمِنَ اوْلِمِسْبِعَةُ آيَامَ وَتُعُومَ ﴾ يشير الى ماائرحه إبن ابي شيبة من ماريق حفصية بنت سيرين قالتها تزوج الي دعا المصحابة بسبعة إيام فلما كان يوم الانصار دعااي بن كعب وزيدبن ثابت وغيرهما فكان الي صائما فلماطعمو إدعالي وانتى واخرحه البهتي من وجه آخر المسافامنه واخرجه عبد الرزاق من وجه آخر الى حفصة وفال

ولموقت ألثى صالى الله علموسلم نوما ولابومين وحد ثما عبد الله بن بوسف اخسر بامالك عن باقع عن عدالله بنعر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله علمه وسليقال اذادعي احدكم الى الولعية فليأنها ء حدثنام لدحيدثنا معى عن سيفيان قال حددثني منصور عن أبي وائل عن ابي موسى عن الذي صلى الله علمه وسلم فال فكوا العانى واحسوا الداع وعودوا المريض يدوثنا الحسن بن الربع حدثنا الوالاحوسعن الاشعث عن معاوية بن سويد قال العراء بن عارب وضى الله عنهما احر فاالنبي صلى الله عليه وسلم بسمع وتهانا عن سبع امرنا بعيادة المريض واتباع الجنازة وتشميت العاطس وابرازالمقسمونصر المظاوم وافشاء السلام واجابة الداعى ومانا عن خواتم الذهبوعن آنية القضة وعن الميأثر والقسية والاسترفوالديباج ونابعه الوعوانة والشيباني عن اشعث فيافشاء السلام ه حدثنا قبية بنسبد

فيه ثميانية إيام واليه إشار المصنف غوله وتعوه لان القصة واحدة وهداوان لهذكره المصينف لكنه منح الى ترجيحه لاطلاق الامهاجابة الدعوة بغسير تقييد كاستظهر من كلامه الذي سأذكره وقدنيه على ذلك ابن المنبر (قاله ولم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم يوماد لا يومن) اي اريحوالل لمه وقنامعنا معنا معتنص به الاعجاب أوالاستحماب وأخسذ ذلك من الإطلاق وقدافصيري أدء في تاريخه فأبد أوردفي ثرحة زهر بن عان الحديث الذي اخرحه الوداودو النسائي من طريق قنادة عن عسدالله ابن عثمان الثقفي عن رجل من الميف كان بشى عليه ان لم يكن اسمه زهير بن عثمان قلا أدرى مااسمه هوله قنادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الواهمة أول يوم حق و والثاني معروف ، والثالث رباء وممصة فال البخاريلا بصحاسناه ولا بصحابه محية بدي لزهم قال وفال اسعر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أذادعي احركم الى الولمة فأبجب ولم يخص ثلاثة ايام ولاغيرها وهذا اصع قال وقال ابن سيرين عن أبيه انه لما بني بأعله اولم سبعة إيام ذعا في ذلك إلى بن كعب فاسابه اه وقد خالف يونس ابن عبىدقتادة في اسناده فرواه عن الحسن عن الذي صيلي الله علسه وسيلم مهالا اومعضلاله ملاكر عبدالله بن عثمان ولازهم الخرجه النسائي ورححه على الموصول واشار ابوحاتم الى رجيحه ثم اخرج النسائي عقبه حديث انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفام على صفية ثلاثة الم حتى اعرس مافأشارالى تضعيفه اوالى تخصيصه واصرح من ذالما اخرجه ابو يعلى سندحسن عن انس فال تروج الني صلى الله عليه وسملم صفية وجعل عتقها سداقها وحعل الولعة ثلاثة إيام الحددث وقد وحدنا لحديث زهير بن عثمان شواهد منهاعن افيهر يرة مشله اخرجه ابن ماحه وفسه عسد الملك ابن حسين وهو ضعيف حداوله طريق اخرى عن أي هريرة اشرت البها في إب الولعة حق وعن انس مثله اخرجه ابن عدى والبيهن وفيه بكرين خنيس وهو شبعيف وله طريق اخرى ذكرابن ابي حائم أنهسأل باه عن حديث رواه هروان بن معاوية عن عوف عن الحسن عن انس تعوه فتال اعماهو عن الحسن عن المنبي صلى الله عليه وسلم مرسل وعن ابن مسعود اخرجه الترمدني بلفظ طعام اول يوم حق وطعام يومالنا مسنة وطعام يومالنا لشسمعة ومن سمع سمع الله به وقال لا عرفه الاس حديث زيادبن عبدالله البكاى وهوكثير الفرائب والمناكير (قلت) وشيخه فيسه عطاء من السائب ومهاع زيادمنه بعدائنا لاطه فهذه عاته وعن إبن عباس وقعه طعام في العرس يومسنة وطعام يومين فضل وطعام ثلاثة ايامر ياءومهمة اخرحه الطسراني سندضع فسوهده الاعاديث وان كان كلمنها لايخلوعن مقال فجموعها يدل على ان الحديث اصلا وقدوقع في رواية الحداود والدارمي في آخر حديث زهير بن عبَّان قال فنادة ملغني عن سعدين المبيانة دي اول يوم واجاب ودي ثاني يوم فأجاب ودعى الشيوم فلم يجب وقال اهل ياءوسمعة فكأنه بلغه الحديث فعمل تطاهره ان ثبت ذلك عنه وقدعمل به الشافعية والحنابلة قال النووي اذا ادام ثلاثًا فالأجابة في البوم الثالث مكروهة وفى الثاني لانجب قطعاولا يكون استحباحها فسه كاستحباجا في الموم الاول وقد حكى ساحب التعجيز فوجوجا فى المرح الثانى وحوين وفال فى شرحه استهما الوحوب و به نظم الحريان لوسفه أنه معروف اوسنة واعتسرا لحابلة لوجوب في البوم الاول واماالثاني فقالوآسينة تمكا يظاهر لفظ حديث أبن مسعود وفيه يعث واما لكراهه في الروم الثالث فأطلق بعضهم لطاهر الحير وقال العسمراني اعاتبكره اذا كان المبدعو في الثالث هو المدعو في الاول وكذا سوره الروياني واستبعده بعضالمتأخرين ولبس ببعيسد لان اطلاف كوته رباء وسمعة يشسعر بان ذلك مسنع

للماهاة واذا كثرانناس فدعاني كل بوم فرقة لم يكن في ذلك مياها ة عالما والي ما منح السيه المخاري ذهب الماليكية فالعياض استحماجها شالاهل السيعة كونها اسسوعاقال وقال بعضهم محله اذادعاني كل ومن الم يدع فسله والمكر وعلم موهدا شبيه عاتصد من الرو باني واذا حلتا الاحراق كراهية الثالث على مااذا كان هناك رياء وسمعة وماهاة كان الراسع ومابعيده كذلا فمكن حل ماوقع من السلف من الز مادة على المومن عنسد الامن من فللتواعد اطلق فلك على الثالث لكونه الغالب والقد اعمارتمذ كرالمستفف المابار بعة إحاديث يد احدها حسدت النجر اورده من طر تدمالك عن الفر الفظ اذادي احدام الى الواقعة فليأم اوسيأتي البحث فيه بعديايين وقوله فليأم الى فلمأت مكانها والتقدر ادادى الى مكان وليمة فليأتها ولايضراعادة الضعير مؤنثا * ثانها حديث الى موسى اورده لقوله فسموا حيبوا الداعى وقد تقدمني الجهاد قال ابن المن قوله واحسوا الداعى ويدالى ولمة العرس كادل علسه حديث استعمر الذي قبسله معنى في تخصيص الاحربالاتيان بالدعاء الى الولمسه وقال المكرماني قوله الداعي عأم وقسدقال الجهور ثعيب في ولهمة النكاح وتستحص في غيرها فيلزم استعمال اللفظ فى الايجاب والمتسدب وهو يمتنع قال والجواب ان الشافعي الحاره وحدله غيره على عموم الحمار اه ومحمدل ان يكون هدنا اللفظ وان كان عاما فالمراديه خاص واما استحياب اجابة طعام غيير العرس فن دايسل آخر ، ثالثها حديث العراء بن عارب احر ما الذي صلى الله عليه وسلم يسيع ونها ناو في آخره واحابة اداى اورده منطريقاي الاحوص عن الاشعث وهوابن اي الشيعثاءسليم المحاربي ثم فال بعسده تابعه الاعوامة والشيبانى عن اشعث في افشاء المسلام فأمامنا بعسة الى عوانة فوصلها المؤلف فى الاشر بةعن موسى بن اسمعيل عن الى عوانة عن اشعث بن سليم به وامامنا بعدة الشيباني وهوالواسحق فوصلها المؤلف في كتاب الاستئذان عن قتيسه عن حريرعن الشيباني عن السعث ابن اف الشعناه به وسيأ في شرحه مستوفى في او اخركتاب الادب ان شاء الله تعالى وقيد اخرجه في مواضع اخرى من غير دواية عؤلاء الشلانة فذكره بلفظ ردالسلام بدل افشاء السلام فهذه سكنة الاقتصار ، واجها حديث سهل بن سعد (قوله حدثنا عبد العز بربن الى حارم عن ابيه) في رواية المستعلىءن الصحازم وذكر السكر ماي الموقع في رواية عن عسدالعزيز بن الى حازم عن سهل وهو سهوا ذلا بدمن واسطة بينهما اما ابوه اوغيره (فلت) لعل الرواية عن عبد العزيز عن الى حارم فنصحف عن فصارت ابن وسأني شرح الحدث بعد خسه ابواب ﴿ (قاله ما عرب من را الدعوة فقسدعصى الله ورسوله) اوردفسه حسد شان شهاب عن الأعرج عن الى هو يرة انه كان يقول شر الطعام طعام الوليمة يدعى لحالا غنياء ويترك الفقر اءومن ترك الدعوة فقيد عصى الله ورسوله ووقع في رواية الاساعيلي من طريق معن بن عيسى عن مالك المساكين بدل الفقر اءواول هذا الحديث موقوف ولسكن آخره يقنضى رفعه فد كرفاك ان طال قال ومثله حدث اي الشعثاء ان الاهر مرة اصر وحلا خارجاس المسجد بعدالاذان فقال اماهذا فقدعصى إبا الفاسمقال ومثل هذا لا يكون را باولهذا ادخله الائم في مسائد هما تهي وذكر إن عبد البران حل دواة مالك المصر سوار فعد وقال فيد روح بن القاسم عن مالك سنده قال وسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى و كذا اخرجه الداوة طبى فى غو ائب مالك منطر بى اسمعل بن مسلمة بن قعنب عن مالك وقد اخر حه مسلم من دوا ية معمر وسيفيان بن عبينة عن الزهري شميخ مالله كافال مالله ومن رواية إبي الزياد عن الاعرج كدلله والاعرج شميخ الزهري فية هوعب الرحن كأوقع في دواية سعّيان قال سألت الزهري فقال حدثني عبد الرحن الاعرج اندمهم

حدثناء بدالعزيزين ابي حازمون استهون سهل ان سعد قال دعا الو است الساعدى رسز لاالتهصل اللهعليه وسلم فيعرسمه وكانت احرآنه بومئسد خادمهم وهى العروس قالسهل تدرون ماسقت رسول الله صدلي الله علمه وسلما تقعت له تمرات من اللسل فلماا كل سقته اماه والسمن ولاالدعه ، فقد عصى الله ورسوله كاحدثنا حدالله بن يوسف أحسرنا مالك من ابن شهاب عن الاعرج عن الى هريرة رضى الله عنه أنه كان هول

الماهو يرة فذكره واسفيان فيه شيخ آخر باسنادا خرالي العهر يرة صرح فيه يرفعه إلى الذي صلى الله علىه وسلم اخرحه مسلما يضامن طريق سفيان معمت زياد بنسعد غول معمت ثابتا الاعرج عدث عن افي هر يرة أن المنبي صلى الله عليه وسلم قال فذكر تحوه وكذا اخرجه ابو الشيخ من طر بق محمد بن سيرين عوله الحاهر يرةمم فوعاصر بصاواخرج لهشاهدامن حديث ابن عمر كذلا والذي يظهران اللام في الدعوة للعهد من الوليمة المذ كورة او لاوقد تقدمان الوليمة اذااطلقت حلت على طعام المهر سيضلاف سائر الولاعم فانها تقددوقو له يدعى لحبأ الاغتماءاي انهاتكم نشر الطعاء إذا كانت مدد الصفة ولهذا قال ابن مسبعودا ذاخص الغني وترك الفقيرام ناان لاعب قال ابن طال و إذا ميزالداعي من الاغنياء والفقر اعاطع كالدعلى حدة لم يكن به بأس وقد فعله ابن عمرو وال البيضاوي من مقدرة كإغال شر الناس من اكل وحسده اي من شر هم واعما سياه شر الماذ كر عقسه فكانه قال شر الطعام الذي شأنه كذاوقال الطبي اللامق الولعة للعهدا فارسى اذكان من عادة الحاهد من ان بدعوا الاغتياء ويتركوا الفقر اءوقو لهدعى الى آخر ه استنفاف وسان لكونها شر الطعام وقوله ومن ترك الى آخر همال والعامل مدجى اى يدعى الاغنساء واطال ان الاحامة واحمة قسكون دعاؤه سبالاكل المدعوشر الطعام وشسهدله ماذ سر وابن طال ان حبيب روى عن الى عر برة اله كان يقول انتمالعاصون في الدعوه تدعون من لا مأني و تدعو ن من مأني مني بالاول الاغنياء وبالثاني الفقراء (قال شر الطعام) فرواية مسلم ص معى من معى عن مالك بنس الطعام والاولدواية الاكتروكذاني مسة الطرق (قرايدي لهاالاغنياء) في وواية نابت الاعرج عنعها من أنها و بدهي البهامن يا باها والجدائفي موضّع الحال لطعاء الولحه فاودعا لداعى عامالم يكن طعامه شرالطعام ووقعرفي واية للطراني من حديث ابن عباس شر الطعامطعام الولىمة بدعى السه الشيعان و يحس عنسه الجيعان (قاله ومن ترك الدعوة) اي ثرك الحابة الدعوة وفي رواية ابن عمر المذكورة ومن دعى فسلم يجب وهو تفسير للرواية الاخرى (قمله فقد عصى الله ورسوله) هذا دليل وحوب الاجابة لان العصان لاطلق الاعلى ترك الواحب ووقع في رواية لابن عمر عند ابي عوانة من دي الي وليمة ففرياً تهافقد عصى الله ورسوله 💰 (قياله ماس من احاب الى كراح ضرالكاف وتحقيف الراءوآخره عن مهملة هومستدق الساق من الرحل ومن حد الرسغرمن المسدوهومن البقرو الغنمرعنزلة الوظيف من الفرس والمعدوفيل البكراع مادون البكعب من الدواب وقال ابن فارس كراع كل شي طرفه (قرله حد شاعب لمان) هو عبد الله بن عمان والوحزة بالمهماة والزاى هو اليشكري (قاله عن الى حازم) تقدم في الهدة من رواية شعبة عن الاعشروهم لايروى عن مشايخت الاماطهر له سماعهم فيسه وابوحازم هدا هوسلمان بسكون اللام مولى عزة غنس المهملة وتشديد الزاى ووهم من زعم انه سلمة من دينار الراوى عن سهل من سعد المقديم ذكره قر يسافانه سماوان كانامدنيين لسكن داوى حديث الباب اكرمن اس دينار (قاله ولواحدى الى كواع الهبية من طريق شعبة عن الاعمش وتقدم في الهبية من طريق شعبة عن الاعمش بلفظ فداع وكراع بالتغيير والذراع افضهل من المكراع وفي المشل انفق العدد كراعا وطلسفراعا وفدزعه بعض الشراح وكذا وقع لأغزالي ان المراديال كراع في هدا الحديث المكان المعروف كراع الغسم بفتح المعجمة وهوموضع بينمكة والمدينة تفدمذكره في المغازى وزعمانه اطلق فللتعلى سبيل المبالغة فىالاجابة ولوبسدالمكان اكن المبالغمة فىالاجابةمع حقارة الشئ اوضع فىالمراد ولهماذهب لجهودالى ان المراد بالسكراع هذا كراع الشاة وقد تقسلم توجيسه فللثاني آوا تل الهبسة في حسديث

شرافطهام طهام الوقحية
يدى لهاالاغتياء ويتراز
الفقراء ومن ترك الدعوة
قصد عمى الله ورسوله
من الجاب ال كراع كه
حزة من الاعتمان عن ابه
مازم عن ابيه ويرون عن ابي
مازم عن ابيم ويرة عن
النوي على القعلم وسلم
النوي على القعلم وسلم
لاجبت ولواحدى الى
كراع لقبلت

والمسلمات لاتعقر نءارة لحارتها ولوفريين شاة واغرب الغزالي في الاسماء فذكر المسد مثر ملفظ ولودعيت الى كراع الفسيم ولااصل لملنه الزيادة وقداخرج الترميذي من حيدث إنس وجعيعه مرفوعا لواهدى الى كراع أقبلت ولودعيت لمثله لاحبت واخرج الطرافي من حديث المحكم نفت وادعانا قالت اوسول اللهائكره الحدية فقال مااقيم ردالحدية فذكر الحديث ويستفاهسيه من لرواية وفي الحدث دليل على حسن خلقه سيلي الله عليه وسيلوثو اضعه وحعره لقاوب النياس وعلى قد لى الحددة والعادة من مدعو الرحسل الى متراه ولوعلم ان الذي يدعوه المدهني قل ف قال المهلب لاسعث على الدعوة الى الطعام الاسبدق المحبية وسرور الداعي بأكل المدعومن طعامه والتحدي المسه مالمة اكلة وتوكيد الذمام معه مها فلذاك حض صلى الله علىه وسساء على الإجابة رأو نزر المدعو المه وفيه المضيء المواصلة والتحاب والنا كم واحابة الدعوة لما قل اوكرو فيول الهدية كذلك 6 (قاله أألام تعتمل ان تكون للعود والمرادولجمة العرس ونؤ يده رواية ابن عمر الاخرى اذادعي احسدكمالي الواعة فلأتها وقدتم وإن الحدث الواحداد اتعددت الفاظه وامكن حل عضر باعلى عض تعن ذاك ويحنمل ان تكون اللام المسموم وهو الذي قهمه واوى الحديث فكان يأتي الدعوة المعرس ولفره (قَوْلُه حَدَثْنَاعَلِينَ عَبِدَاللَّهُ بِنَامِرَاهُمِ) هُوالمُغَدَّادِي آخَرَ جَعْنَهُ المُخَارِي هُنَافَقُطُ وَقَدْتُقْدُمُ فى فضائل الفرآن روايته عن على من ابراهيم عن روح من عبادة فقبل هوهذا نسبه الى حده وقبل غيره كالقدم يبانه وذكرا يوعرووالمستعلىان البخارى لماحدث عن على من عبدالله من اراهم هذاستل عنه فقال متفن (قوله عن نافع) في رواية فضيل بن سلمان عن موسى بن عقبه حدثني نافع اخرحه الاسماعلي (قراية قال كان عسد الله) القائل هو نافع وقد اخرج مسلم من طريق عبد الله بن غري ب عبداللهن عمرا لعمرى عن نافع ملنظ اذادعها حسكم آلى ولمعة عرس فليجب واخرجه مسايرا بوداؤد من طور في الوب عن نافع ملفظ أله ادعا احدكم الحاء فليجب عرسا كان اد تعوه ولسلم من طور في الزيدي عن نافع بلفظ من دى الى عرس اوتحوه فلبعب وهداية شمافهمه ابن عر وان الام ما لاحابة لاعتص طعام العرس وقدائه فطاهر الحديث بعض الشافعية فقال وحوب الاجابة الي الدءوة مطلقا عرسا كان أوغسيره بشرطه ونقله ابن عبدالبرعن عبسدالله بزرالحسن العنبزي قاضي المصرة ووعير الاحرمانه قول ههورا لصحابةوا تنابعين ويعكر علسهما تقلناه عن عثمان بن ابى الساص وهومن مشاهيرا اصمابة المقال في وليمة الخنان لم يكن يدعى لها لكن يمكن الاخصال عنه بأن ذلك لا عنم القول بالوسوب لودعوا وعندع والرزاق باسناد صيبح عن ابن عمر انه دعاطما مفغال وسلمن القوم اعفى ففال ابن عمرانه لاعافية الثمن حدافقم واخرج الشافي وعيد الرزاق يسند جعيم عن ابن عاس ان ابن سفوان دعاء فقال افى مشخول وان لم تسفى حقته وجرم بعدم الوجوب فى غسيرو ليمه النسكاح المالكية والخنفية والحنابلة وجهورالشافعية وبالغالسرخسي منهم فنفل فيه الاجاع ولفظ الشافي ان دعوة الولم ف حق والولمة الى تعرف ولعة العرس وكل دعوة دعى المهار حل ولعة فلا ارخص المعدق ركها ولوركها لمنسن لي انه عاس في مركها كاتسن لي فواعمة المرس (قاله في المرس وغير العرس وهوصائم) في روايه مسلم عن هرون بن عدالله عن حجاج بن عود و أنها وهوسا أمولان عوانةمن وحسه آخرعن نافع وكان امت عمر عبسسا شاومفطرا ووقع عسدا فيداو دمن طريق اف سامة عن عبيدالله بن عرص نافع في آخر الحديث المرفوع فان كان مقطر افاطع وان كان سائما

و باب إجابة الداعى في الحرس وغيره في حدثنا المباح بن عجد خدثنا المباح بن عجد موسى بن عقيد عن نافع موسى بن عقيد عن نافع مورضى الله عنها المبادلة ال

ق باب فهاب النساه والمبيان الحالمس في حدثنا عبدالرجن بن المباول عدثنا عبدالوري مهيب العرز بن رضي الله عند قال اصر النبي صلي القصله وسلم المبارس بالقصله وسلم مرتفا بالمقبلين من عادوم بالمقبلين من وسنقام مبانقال فلمدع ولمسلم منحديث المهمر يرةفان كان صائما فليصل ووقع في دواية هشام ين حمان في آخره والصلاة الدعاء وهومن تفسرهشام راويهونؤ بده الرواية الاخرى وحله عض الشراح على ظاهره فقال ان كان صائدا فاشتغل الصلاة لمحصل له فضلها و يحصل لاهل المزل والحاضر من ركنها وفي فلرامه ومقوله لاصلاة بعضرة طعام لكن عكن تخصيصه بغيرالصائم وقدتقده فياب واحاة الوليمة إن الى من كعب لما حضر الوليمة وهوسا مُماثني ودعاد عند الى عوالة من طرز عمر مرجم لدين نافع كان ابر عمر اذادى احار فان كان مفطوا اكل وان كان صائباد عالم ورك ثمان صرف وفي الميذور فواتداخري كالتبرك بالمسدعو والتجمل بهوالانتفاع باشارته والصسانة عمالا يحصل له الصسانة لوقم محضروف الاحدلال بالاحابة نفو يتذلك ولايخنى ما قعرالداعي من ذلك من الشويش وعرف من قوله فليدع لحسم مصول المقصود من الاجابة بذاك وان المدعو لاعب علسه الاكل وهل يستحداوان يفطران كان سومه تطوعاً قال اكثرالشافعية وسفر الخنابة ان كان بثق على ساحب الدعرة صرمه فالافضيل الفطر والافالصوم واطلق الرويا بي وابن الفراءاسة حياب الفطر وهيذا على رأي من مي ز الخروج من صوم النقل وامامن وحب فلا يجرز عنده الفطركا في سوم القرض و ببعداطلات استحباب الفطر معوجو دالحلاف ولاسها ان كان وقت الانطارة دقرب ويؤخيذ من فعل استعران الصومانس عدراني ترك الامامة رلاسهامع ورودالامرالصائهما لمضه روالدعاء نعراو اعتذر عالمدعه فقبل الداعى عذره لكونه يشق عليه أن لآيا كل اذاحضرا ولغيرذاك كان ذلك عذراله في التأخر ووقع في حديث جابر عند مسلم اذادعي احدكم الى طعام فليجب فان شاءطع وان شاء ترك فيؤخذ منه ان المفطر ولوحضر لاعب عليه الاكل وهو اصحالوسهن عنيد الشافعية وقال بن الحاسب في عنصره ووحوب اكل المقطر محتصل وصرح الحما يلة بعده الوحوب واختار النروى الوجوب وبه فال اهمل الطاهروا لحبجة لهمقوله في احدى ووايات ابن عمر عندمستم فأن كان مقطر افله طعم فال النووي وتعمل رواية جابر على من كان صائماو يؤجه وواية إبن ماحه قيه بلفظ من دي الى طعام وهوصا أم فاسبب فان شاءطع وانشاءترك ويتعن جله على من كان صائما نفلا و يكون قيه معجلة لل استحماله ان عفرج من صيامه إذلك ويؤيده ما اخرجه الطياليي والطهراني في الاوسط عن إي معد قال دعار حدل إلى طعام فعال دحل إنى صائع فقال النبي صدلي الله عليه وساردعا كم الماكم وتسكلف المكرافطر وصرعوما مكانه انشأت في استناده واوضع ف كنه تو بع والله اعدام 🐞 (قوله بأك دواب النساء والصدان الى العرس) كانه ترحم مسذا اللا يتخل احد كر أهة ذلك فأرادانه مشروع خركواهمة (قاله حدثنا عبد الرحن بن المبارك) هو العيشي المتحمانية والشين وليس هو الحاجد الله بن المبارك المشهوروعيدالوارث هوابن سعيدوالاسنادكاه بصريون (قال قنام يمتنا) بضمالم بعدهاميم ساكنة ومثناة مفتوحة ونون ثقلة بعسدها إلف اىقام قياماقو بامأخوذ من المنة بضرالم وهي القوة اى قام البهم مسرعام شدافي فلا فرحابه وقال الوحروان بن سراج ورحمه القرطى انهمن الامتنان لان من المه الذي صلى الله عليه وسلم واكرمه بذلك فقد امن عليه شي لا اعظم منه قال و مؤهد مقوله بعدداله إنتم احسالناس الى ونقل ابن طال عن القاسي قال قوله بمنسا عني متفضلا عليه بذلك فكانه فال عن عليه عجته ووتع في رواية اخرى منينا يوزن عظيم اى فام قياماستويا منتصباً طو يلا ووقع في رواية ابن السكن فقام يمثى فال عيماض وهو تصحيف (فلت) و يؤيد إلثأو يلالاول مانفد م في فضائر الانصارين ابي معمر عن عبدالوارث بسند مديث الباب بلغظ فتام

بمثلا نضماوله وستكون المجالثانية بعدهامثلثة مكسورة وقد تفتحون سبط ايضا يفتح الميم الثانسة وتشديد المثلثة والمعنى منتصب اقائما فالدارن التين كذاوقع في البخارى والذي في اللغة مثل منتجاوله وضهالمثلثة وبفنحها فائماء تل بضم المثلث مشولا فهوما تل اذا انتصب فائما فال يماض وحاءهنا يمثلا بعنى النشديد اى مكلفا نفسه ذلك اه ووقع في رواية الأساعيلي عن الحسن بن سفيان عن ابراهم ان المجاج عن عبد الوارث فقام الني صلى الله عليه وسلم لهم مسلا بوزن عظيم وهو فعيل من ماثل وعن ابراهيم بن هاشم عن ابراهيم بن الحجاج مثله وزاد يعني ماثلا (قد له اللهـــم الله من إحــــ النــاس الى) زادفرواية الى معمرة أله أثلاث عمرات وتقديم لفظ اللهم يقع التبرُّكُ اوللاستشهاد بالله في صارقه ووقع فيرواية مسلم من طريق ابن عليه عن عدا العزير اللهم انهم والدافي مثله واعادها ثلاث مرات وقد إنفقا كاتقدم في فضائل القرآن على رواية هشام بن زيد عن انس عاءت احم أمّ من الانصار الى رسول اللهصل الله علمه وسلم ومعهاصي لحاف كلمهاو فالوالذي نفسي يسده انكولاحب الناس الى حرتن وفي روآمة تأتي في كتاب الندور ثلاث همرات ومن في هــده الرواية مقدرة بدا لمردواية حديث الساب (قاله ماسب همل برجع اذارائ منسكرافى الدعوة) هكذا أورد الترجمة بصورة الاستفهام وأريت ألحكم لماقيها من الأحمال كإسابينه ان شاءالله تعالى (قاله وداى ابن مسعود صورة في البيت فرجع) كذا في رواية المستملي والاسسيلي والقاسى وعدوس وفي رواية الماقين الو مسيع دوالاول تصحيف فها اغلن فانني له ارالا والمعلق الاعن الى مسعود عقبة بن عرو واخر سه المهة منطر في عسدى بن أبت عن خالد بن سعد عن الى مسعودان رحسلا صنع طعاما فدعاء فقال الى البيت صورة فالنع فابي ان بدخه ل ستى تكسر الصورة وسنده صحيح وخالد بن سعد هومول ابي مسعود عقبة بن عروالانصارى ولااعرف ادع عسدالله بن مسعود رواية و عقل ان يكون فلا وقعلعه دالله من مسعودا نضا لمكن له اقف عليه و ﴿ قَوْلُهُ وَدَعَا إِنْ عَمْرَا بِا الْوَبِ فَرَاى فَى الْبَيت ستراعلى الحداد فقبال ابن عمر غلبنا عليه النساء فقال من كنت اخشى عليه فلم اكن اخشى عليث والله لا اطع لكم طعاما فرجع) وصله اجدفى كتاب الورع ومسدد في مستده ومن طريقسه الطبيع انويم ويواية عسدال جن وراسحتي عن الزهري عن سالم ورعسدالله من عمر قال اعرست في عهدا في فا " ذن إي الناس فكان الوالوب فعن آذ ناوقد ستروا من بيجاد اخضر فأقبل الوالوب فاطلع فرآه فقال باعسدالله إتسترون الحدرفق ألياب واستحيا غلبنا عليه النساءيا إما يوب فقال من خشتان تفلسه النساء فداد كره ووقع لشامن وحه آخر من طورق اللث عن مكبر بن عبد الله بن الاشبر عن سالم عناه وفيه فأقبل اصبحاب النبي صلى الله عليه وسلم مدخاون الاول فالاول عتى اقبل الوالوب وفيه فقال عبدالله اقدمت عليك الرحن فقال وانااعزم على نفسى الاادخل يومى هذا ثمانصرف وقسدوقع تفوذاك لان بمرفياءه فأنسكره واذال ماانسكر ولمبرحع كإصنعابوايوب فروشاني كتاب الزهد لأجيد من طريق صدائقه من عتبه قال دخل ابن عمر بيت رحيل دعاء الي عرس فاذا بيته قدستر بالكرورفقال إبن عمر بافلان متى تعولت الكعبة في يبتث ثم قال انتقر معه من اصحاب محاصل الأعليه وسيار ليهتث كلي دحل ما بليه واخرج أن وهسو من طريقه المبهق أن عبسد الله بن عب دالله بن بمردى العرس فرأى البيت ورستر فرجع فسئل فذ كرفصة اى ابوب ثم ذكر المُصنف حدث عائشة في الصوروسيا في شرحه و بيان حكم الصورمية وفي في كناب اللياس وموضع الرحة منسققو لمنافام على الباب فليدغسل قال ابن طال فيه انه لاجور ذالدخول في الدعوة يكون فيها منسكر

اللهما تتممن احسالناس الى ﴿ بأب على رجع اذا وأىمنه كراني الدعوة كا وراي اسمعودسورة في المبيت فرجع ﴿ ودعا ابن عر اما ابوب فرأى البيت سترا على الحداد فقاليابن عرغلناعله النساء ففال من كنت اخشه عليه فنماكن اخشى عليث والله لااطسم لكمطعاما قرمع ومدثنا اممعل فالبعد ثقيمالك عن نافع عن القاسم بن محسد من عائشة زوج الني صلى ألله علمه وسلمانها أخبرته انها اشرت ع قد فها تصاور فلماز آهارس ل الله صل الشعلبه وسلرقام على الباب فايدخل فعرقت في وحهه المكر اهمة فقلت ارسول الله الوب الى الله والى وسبه لهماذا اذنت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلمابالحدده النمرتة قالت فقلت اشترشهالك لتقعدعلها وتوسد عافقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هداه المسود يعذبون يومالقيامة ويقال لهماح واماخلقتم وقال ان البيت الذي في م الصور لاتدخله الملائكة

بمانهم اللهورسوله عنسه لما في ذلك من اظهار الرضام وغيل مذاهب القدماه في ذلك وحاسبه إن كان هناك محرم وقدرعلي اراته فأزاله فلاماس وان لم تصد وقلير حع وان كان بما يكره كراهة تنزيه فلايخفى الودع وبمبانؤ مدذلك ماوقع في قصة ان عمر من اختلاف الصحابة في دخول الديت الذي سترت حدره ولوكان حراما ماقعدالذين قعدوا ولافعه ابن عمر فيعمل فعل ابي ابوب على كراهة التمزيه حما منالفعلن ويحمدل ان يكون افوانوب كان يرى النحريم والذين لم يشكروا كاتوا يرون الاماحة وفدفصل العلماءذلك على ماأشرت المقالوا انكان لهواهما ختلف فمحوز الحضو روالاولى الترث وإن كان حر اما كشر ب الجر نظر فان كان المدعو بمن إذا حضر رفع لاحسله فلمحضر وإن لم مكن كذاك فضه للشافسية وحهان احدهما يحضرو نسكر محسيقدرته وانكان الارني ان لاعضر قال السهق وهوظاهر نصالشافعى وعلسه حرى العراقيون من إصحابه وقال صاحب الهذابةمن الحنفسة لإباس ان هَعدُو بأَ كُلُّ ادْالْمِيكُن يَقْسَدَى بِعَفَانِ كَانُ وَلِمْ هَدُوعَلَى مُعْهِمُ فَلْيَخْرَ جِلْمَافِيهُ من شيزالدين وقتح ماب المعصمة وكيعن الى منسفة انه تعدوه ومجول على انهو قعله ذلك قبل ان مصير مقدى به قال وهدا كله بعدالحضورفان علمقاله لمتلزمه الاجامة والوحه الثاني للشافعية تحريم الحضور لانه كالرضا بالمنسكر وصححه المراورة فان لم يعلم حتى حضر فلينهم فان لم ينهوا فليخرج الاان خاف على نفسيه من فالتوعلى فللتحرى الحبابلة وكذا اعتسرالمالكمة فيوحوب الاجامة ان لامكون هذاك منكروإذا كان من اهل الهبئسة لاينبغي له ان يحضر موضعا فيه لهواصلا حكاه ابن طال بوغيره عن مالك و يؤيد منع الحضور حديث عران بن حصين نهى رسول الله سلى الله عليه وسلم عن اجابة طعام الفاسية ين اخرحه الطيراني في الاوسط ويؤ يدمم وحود الام المحرم ما اخرحه النسائي من حديث ما يرحم فوعا من كان نؤمو بالله واليوم الا خرقلا هُعدعل ما تدهيدار عليها الجرواسنا دوحيد واخرجه الترمذي من وحه آخر فسه ضعف عن جابر والوداود من حدث ابن عمر سندفسه القطاع وأحسد من حدث عمر وأماحكم سنترا لبيوت والجدران فني جوازه اختلاف قديم وحزم جهورا لشافعيسه بالكراهة وصرح الشيخ ابونصرا لمقدسي منهمها لنحريم واستج بحديث عائشة ان النبي صلي الله عليه وسلم قالبان الله لم يأهم ما ان تكسو الحجارة والطين وحذب المسترحتي همكه واخرحه مسلمال البهق هدذه اللفظة تدل على كراهة سترالحدادوان كان في عض الفاظ الحديث ان المنع كان يسب الصورة وقال غيره ليس في السياق مايدل على النحر بجوا تعافسه في الاحر وذاك وفي الاحر الاستذر شوت النهي لكن يمكن ان بعنج بفعله سلى الله عليه وسلم في هنكه وحاء النهي عن سترا لدر صر عما منها في حسديشا بن عباس عنسدا في داو دوغيره ولانستروا الحدربالثياب وفي اسناده ضعف وله شاهد العن على بن الحسين العرسه ابن وهد شم البين من طريفه وعسد سعد بن منصور من حديث سلمان موقوفاانه اسكرستر البيت وقال اهجوم يشكم اوتعولت الكعبة عندكم فالاأدخل حي متلاوتهدم و باخراى اوب واس عرفى ذاك واخرج الحاكم واليهي من حديث عسدين وعسدالله وبرط مأتلطم إنهزأي بتامستورافقعد وكمي وذكر حديثاعن الني صلي الله عليه وسسارفيه كيف بكم الناسترتم بسوتكم الحديث وأصله في النسائي 💰 (قبله ماسب قيام المرأة على الرجال في العرس و خندمته بهالنفس) اي بنفسها ذكر فيسه عديث سهل بن سنعد فاقصه عرس افياسيد وترجم عليه في الذي بعده النقيع والشراب الذي لاسكر في العرس وتقدم قبل الواب في اجابة الدعوة (قوله عنسهل) في الرواية التي معدها ممعتسهل بن سعد (قوله لماعرس)

كذاوقع تشديد الراء وقدانكره الجوهرى فقال اعرس ولانقل عرس (قاله الواسيد) في الروامة الماضية دعاابواسيدالنبي صبلي الله عليه وسلم في عرسه وزادفي همدنه الرواية واصحابه ولم هم ذلك في الرواتين الاخرين (فيه إله فياصنع لهم طعاما ولا فريه اليهم الاإم أنه ام اسيد) بضم الهمو قوهي مين وافقت كيتها كنه زو-هاواسعها-الامة بنت وهيب (قاله بلت تمرات) بحوحدة مم لام نقبلة اى القعت كإفي الرواية التي بعدها واعماضط لاني وأيسه في شرح ابن التين ثلاث بلانظ العدد وهو تصحف وزادفى الرواية التي بعدها فقالت اوقال كذابالشا لغيرا لكشعيهني وله فقالت اوماتدرون ماللز موتفيد مفي الرواية المناضبة قال بهل وهي المعتميدة فالحيد يثمن رواية سهل وليس لاماسيد فمرواية وعلى هسدافقوله بدرون ماانقعت يكون يفتح الدين وسكون التاءفي الموضعين وعلى روانة الكشهم في مكون بكون العن وضم الناه (قراء في تور) بالمثناة الماء يكون من تعاس وغيره وقد من هناله كان من حجارة (قوله امالته) عِنْلته تم مثناة قال ابن النين كذا وقوربا عباو اهل اللغة يقولونه للاثباماتيه بغيرالف ايحم سنه بيدها خال مائه عرثه وعيشه بالواو وبالياء وقال الخليسل مت الملحاني المامينااذبته وقداتمات هو اه وقدائبت الهروى اللعتين مائه وامائه ثلاثبا ورباعيا (قاله تحقة بذلاً، ﴾ كذا لله تملي والسرخ مي تحقه بوزن لقمة والاصيلي مثله وعنسه بوزن تخصه وهو كدَّاكُ لابن السكن بالخاءرالصادانة يلة وكذاهولمسلم وفىروايةالكشعيهني اتمحنت بذلك وفي رواية النسني تنحفه بذلك وفي الحديث حواز خدمه المرأة زرجهاوس بدعوه ولايخني ان محسل ذلك عند امن الفتنه وحماعاةماك علمامة الستروحوازاستخدام الرحل اهماته فيمثل ذلك وشرب مالا سكرفي الولىمة وفيسه جوازا يثاركبيرا لقوم فى الوليمة بشئ دون من معه 🐧 (قرَّلُه ماكسب المنقيع والشَّرابالذيكالسكرفيالعرس) تُصدمُقالذيقيله وقوله الذيلابِكُرَاسْنَبِطُه منقربالعهدُّ بالتقعراقو لهانقعته من الليل لانه في شل هـ مدما لمدة من اثناء الليل الى اثناء النهار لا يتبخمو واذالم يتخمر لم يُسكّر ﴿ وَقُولُهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا لِلللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلَّةُ وَاللَّهُ وَاللّالِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّ غعناه المدافعة وليس هم اداهنا وقوله مع النساء وقول المنبى سدلي الله عليه وسلم انعما المرأة كالضلع اورده فيالياب عن الى هر يرة بلغظ المرآة كالضلع وقداخرجه الاسهاعيلي من ألوجه الذي اخرجه منه البخاري بلنظ اتماني اوله وذلك ان البخاري قال حدثنا عبد العزيز بن عبدالله وهو الاوسى فالحدثني مالك واخرحه الاسهاعيلي منطريق عثهان بن الهشبية عن مالد بن مخلد ومن طريق اسحق بن ابراهيم بنسو يدعن الاويسى كلاهما عن مالك واوله انمـا وكذا اخرجه الدارنطنى من طريق الماسمعيسل الترمذي عن الاوسى واخرحه من طريق خالد بن مخلد واوله ان المرأة وكذا اخوجه مسدامين دواية سقيان عن الى الزياد بلغظ إن المراة خلقت من ضلع لن تسسقيم الله على طويقه (قَوْلِهِ عَن الدَّالِ عَن الأعرج) في رواية معيد بن داود عند الدار قطني في المغرائب عن مالك اخبر في ابوالزبادان عبدالرجن ين هر صوهو الاعر جاخيره إنه معمرا با هريرة وساق المتن يتحو لفظ سقيان لكن قال على خليقة واحدة إنحاهي كالضلع الحديث ووقع لنا للفظ المداراة من حديث معرة رفعه خلقت المراة من ضلع قان تقمها تكسر ما فدارها تعشيها الخرجه ابن حبان والحاكم والطبراني في الاوسط وتوله وفياعوج بكسر العين وفنح الواو يعسدها جيم الاكثرو بالفتح لمعضهم وفال اهل اللغة العوج بالفتح في كلمنتصب كالحائط والعودوشيهه و بالكسرما كان فيساط اوارض اومعاش

النبى صلى الله عليه وسلم وأصعابه فاستعالم طعاما ولاقربه اليهم الأ امرأته اماسسدوبات تمرات في تور من حجارة من الليل فلما فرغ الذي مسلى الله عليه وسلم من الطعام اماثته لهفسقته تعقة مذاك في باب النقسع والشراب الذى لاسكر فىالعرس كالمدائنا يعيى ابن بكبرحدثنا مقوب ابن صدارجن القارئ عن الى مازم قال ممعت سهل بن سعدان ابا اسد الماعدي دعا لني صلى ألله عليه وسلط لغرسه فكانت اص اته خادمهم يومشنذ وهى العروس فقالت او قال اندرون ماانقعت لرسول المدسل اللهعليه وسسلم انقعتله غرات من الليسل في تور إباب المداراة مع النساء وقول النبي سلى الله عليه وسلما انما المرأة كالضلع حداثنا عبدالعزيرين عبدالله فالحدثني مالك عن الحالزاد عن الأعرج عن الى مريرة ان رسول الله صدلي اللهعليه وسلم قال المراة كالضلع ان اقتها ڪيسرتهآ وان استمتعتجا استمتعت بهاوفيهاعوج فر باب الوساة الساء في حدثنا اسعورين نصر حدثنا اسعورين نصر خدثنا الدون عدد عن الحدث عن الحدث عن الحدث التوسيق المستواب التحدث المستوم بالتحدث المستوم بالتحدث المستوم بالتحدث المستوم بالتحدث المستوم بالتحدث المستوم بالتحدث الونيم عددثنا الونيم حدثنا الونيم حدثنا الونيم خيرا عددثنا الونيم

اودين ونقل ابن قرقول عن اهل اللغسة ان الفتح في الشخص المرئبي والسكسر في السرع. في وقال القرطى بالفتحى الاحسام وبالمكسرف المعانى وهو يحوالذي فيسله وانفر دابوعر والشيباني فقال كلاهما بالكسررة صدرهما بالفتح ﴿ قُرْلُهِ مَاسِبِ الوصاة بالنَّماء) عُمَوالو إو المعاد المهملة مقصوروهي لقائق الوصية كانف دمرقى بعض الروايات الوصاية (قراية عن مسرة) هو ابن عارالاشجعي وقدتق دمذ كره في هءا لحلق والوحازم هو الاشجعي سلمان مولى عز ة عهماة مفتهمة تُمِزاي تقيالة (قَدْلُه من كان نؤمن مالله والسوم الا آخر ف الدنو ذي حاره واستو صوا ما انساء خدر ا) الحدثهما حدثان بأتي شرح لاول منهماني كتاب الادب وقد اخرحه مسلم عن ابي بكرين ابي شبية عن حسن بن على الحعني شخصخ البخاري فيه فليد كر الحديث الاول وذكر بدله من كان بؤمن باللهوالموحالا تخو فاداشه واحرؤ فليسكله يخراو ليسكت والذي يظهرانها احاديث كانت عنسلمسين الجعنى عن زا أدة بهدا الاسنادفر عاجع وربما افردور بما استوعب وربما اقتصر وقد تقدم في بدءالطلق من وحه آخر عن حسين بن على مفتصر اعلى النافي وكذا اخرجه النسائي عن القامع بن لأسكر باعن حسين بن على و أخر حــه الاسماعيلي عن ابي بعلي عن اسحق بن ابي اسر اثبل عن حسين ابن على بالاحادث الثلاثة وزادومن كان يؤمن الله واليوم الا تخر فايتحسن قرى ضيفه الحديث (قاله فانهن خلفن من ضلع) بكسر المضاد المعجمة وقتح اللام وقد تسكن وكان فيسه اشارة الي مااخر حداين اسعق في المبتدأ عن ابن عباس ان حواء خلقت من ضلع آدم الافصر الايسروهونا أمرك انرحه ابن ابي عازم وغيره من حديث بيحا هدواغرب النووي فعز اهالفقها داو معضهم فكان المدني إن النساء خلقن من اصل خلق من شئ معوج وهذا لا يخالف الحديث الماضي من تشبه المراة بالضلع بل يستفاد من هذا اسكته النسيه وانها عوماء منه اسكون اصلهامته وقد تقدم شئ من ذلك في كتاب بدء الحلق (قاله وأن اعوج شئ في الضلم اعلاه) ذكر ذاك ما كيد المعنى الكسر لان الأقامة المرها اظهر في الجهة العلبا اواشارة إلى إنها خلقت من إعوج إحزاء المضلوميا لغه في إثبات هذه الصفه فين وعجمل ان يكونَ ضرب ذلك مثلا لاعلى المراة لان اعلاها داسها وقَسه لسانها وهر الذي عصد إرمنه الإذي واستعمل اعوج وان كان من العبو و لانه افعل الصفة او انه شاذ وانما يمتنع عند الالتباس الصفة فَاذَا عَيرَ عنه بالقرينة حار البناء (قِلْه فان ذهبت تقمه كسرته) الضمر الضلم لالاعلى الضلم وفي الرواية التي قبله ان الفتها كسرتها والضميرا يضاللضلع وهويذ كروبؤنث ويحقل ان مكون للراة ويؤيده فوله بعده وان استمتعت بها ويحتمل ان يكون المراد بكسره العثلاق وقدوة وذلات مر يحاني رواية سفيان عن الى الزناد عند مسلم وان دهبت تقمها كسرتها وكسر هاطلاقها (قراره وان ركه لم برل اعوج) اى وان لم تقمه وقوله فاستوصوا اى اوسيكم جن خسرا فافعاد اوسيتي فين واعماد اسا فاله البيضاوي والحامل على هذا التقديران الاستساء استفعال وظاهره طلب الوسية ولبسره المرادوقد تقدمله توجهات اخرفي بدء الخلق (قله بالنساء خيرا) كان فيه رحمها الى التقويم برفق ميث لابالغ فيه فيكسرولا يتركه قيدهر على عوجه والى هذا اشار المؤلف باتباعه بالرحة التي بعده بابقوا أنفسكم واهلكم بادا فيؤخذ منهان لايتركها على الاعوجاج اذا تعدث ماطبعت عليه من النقص الى تعاطى المعصبة عباشرتها اوترك الواحب وأعمالله إدان متركها على اعوجاحها في الأمور المباحية وفى الحدث المدب الى المداراة لاستهالة النفوس وتألف القلوب وفيسه سياسة النساء بأخذ العفومتهن والمسبر على عوجهن وان من وامتقو يمهن فانه الانتفاع بهن مم انه لاغني الانسان عن امراة

هكدا بياض بالاصل

مد تناسفان عن عبدالله اندشار عن ان عسر رضي الله عنيسما قال كنا تنتي المكلام والانبساط الى نسائنا على عهد التي صل الدعليه وسياحيه ان بنزل فسناشئ فلماتوفي الني سل الله عليه وسلم تكلمنا وانسطنا إياب قوا انفسكرواه لمكرنارا كه حدثنا الوالنعمان حدثنا حادين زبد عن ابوب عن نافع عن عبدالله قال قال الني سلىالله عليه وسلم كالحراع وكالحرمسة ل فالامام راغ وهو مسؤل والرحل راع على اهمله وهومسؤل والمرأة راعية ط بیت زوجها رهی مسؤلة والعبسدراع على مأل سيده وهومسؤل الافكلكراع وكلكم مسؤل ﴿ باب مسن المعاشرة معالاهل ك حدثنا سلبان سعيد الرجن وعلى بن مجرةالا أخبرنا مسى بنيونس حدثنا هشام بنعروة عن عبدالله بن عروة عن عروة عنعائشــة

بكن البهاويستعين بهاعلى معاشه فكأنعال الاستمناع بهالايتم الابالصبرعليها (قله عد ثناسفان) مواللورى (قاله عن عبدالله بن دينار (قاله كناتتي) اى شجنب وقد بن سدناك موله هيمة ان بنزل فيناشئ اىمن القرآن ووقع صريحا في رواية ابن مهدى عن الثوري عندان ماحه وقوله فلما توفي يشعر بان الذي كانوا يتركونه كان من المباح لكن الذي يدخل تعت العراءة الاصلية فكانوا يخافون ان ينزل في ذلك منع او تحريم و بعد الوفاة النبوية امنوا ذلك فقعاوه تمسكاما امراءة الاصلية (قاله مأسب قوا انقسكمواهليكمالدا) تقسدم تفسيرها في نفسيرسورة التحريم وإورد فيه حديث ابن عركا حرراع وكالحرم ولعن رعيته ومطابقت فظاهرة لان اهل المرء ونقسهمن حلة وعته وهومسول عنهم لانه إمران معرص على وقايتهم من النار وامتثال أوامرالله واحتناب مناهمه وسمأتي شرح الحديث في اول كتاب الاحكام ستوفي ان شاء اللدنعالي 💰 (قرار ما حسن المعاشرة مع الاهل) قال ابن المنير به جده الترجه على إن إيراد التي صلى الله عليه وسلم هذه الحمكاية يعنى حسديث امزوع لبس خلياعن فائدة شرعية وهي الاحسان في معاشرة الأهل (قلت) ولبس فبإساقه البخاري التصريح بأن النبي صلى الله عليه وساراور دالحكاية وسيأني بيان الأختلاف فى رفعه ووقفه وليست الفائدة من الحديث محصورة فعاذ كر بلسميا في اه فوالداخري منها ما ترجم عليه النسائي والترمدنى وقدشر حددث امزرع اسمعيل بنااى أويس شينج المخارى رو ساذاك في حزءاراهيم بن ديريل الحافظ من روايسه عنه وابوعيد دالقاسم بن سلام في غريب الحدث وذكر اله قله عن عدة من اهل العلم لا عفظ عسددهم وتعقب عليه فيه مواضع الوسعيد الضرير الا يسابوري والومحدين فتيية كلمنهما فى تأليف مفرد والحطاى فى شرح البخارى وثابت بن قاسم وشرحه ابضاار يربن كارثم احدبن صيدبن ناصح ثم الوبكر بن الاساري ثم اسحق الكاذي في حزء مفرد وذكرانه جعه عن بعيقوب بن السكيت وعن ابي عبيدة وعن غيرهما ثم ابوا لفامير عبيدا لمسكم ابن حبان المصرى ثم الزمخشرى في الفائق ثم الفاضي عياض وهو اجعها واوسعها واخذمنسه عالب الشراح بعده وقد لحصت جمع ماذكروه (قاله حدثناسلمان بن عبدالرجن) فيروايه الى در حدثتي وهو المعروف بابن بنت شرحبيل الدمشق (وعلى بن حبر) بضم المهملة وسكون الجموعيسي ابن يونس أى ابن ابي اسعق السبيعي ووقع منسو با كذلك عن الامهاعيسلي (قاله حدثناهشام بن عروة عن عبدالله من عروة) في وايه سلمواني الله عن احد بن حناب بحم ونون خفيفه عن عسى ان دونس عن هشام اخرني اخي عدائلة سعر وة وهذا من نوادر ماوقع لحشام بن عروة في حديثه عن اسه حث ادخل بنهما الماله واسطه ومثله ماساتي في اللباس من طريق وهيب عن هشام بن عروة عن اخده عثمان عزعر وة ومضتله في الهمة رواية يو إسطة اثنين بينه و بين إبيسه ولم يعتملف على عيسي بن يونس في استناده وسياقه لكن حكى عياض عن احدين داود الحرابي انه رواه عن عيسي فقال في اوله عن عائشه عن النبي صلى الله عليه وسلم وسافه بطوله هم فوعا كله وكذاحكاه ابوعبيدا نه بلغه عن عسى بن يونس ونا يع عيسى بن يونس على دوايت مفصلا فها مكاه المطلب سويد بن عبد العزير وكذاسعبد بنسلمه عن المالحسام كلاهما عن هشام وسشأتي روا يسم تطيقا واذ كرمن وصلها عندالقراغ من شرح الحديث وخالفه ما الميتم بن عدى فيا اخر حه الدادفطني في الحر عالثاني من الافراد فرواه عن هشام بن عروة عن اخيه على بن عروة عن ايه وخطأه الدار تطبي في العلل وصوب انهصدالله بنعروة وقال عقبة بن خالدوعبادين منصور وروايتهما عنسدا لنسائي والدراوردي

إلى الزنادوروا تنه عندالطبراني والومعاوية وروايته عنداني حوانة في صححه كلهم عن هشامين عروة عن اسبه بغيرُ واسطة وادخل منهها واسطة ايضاعفية من خالدا بضافر واه عن هشام من عرومٌ عن من يدين ومان عن عوم و ذلكن اقتصر على المرفوع و من ذلك المزارة المارنطني، وليس ذلك عمد فرع فقدرواه الواوس ابضاوا براهيم بن اي محيى عن بر بدس رومان اه ورواه عن عروة الصاحف دع ا من عبد الله بن عروة والوالز نادوا بوالاسود محدين عبد الرحن بن يوفل الاانه كان هنصر على المرقد ع منه و ينكر على هشام بن عروة سياقه طوله و هول انساكان عروة عد ثنا مذاك في السفر خطعة منه ذكره الوعسدالا حرى في استلته عن الهداود (قلت) ولعل هذاه و السب في زل احد تخر ععه في مسينده مع كره وقد حدث به الطيراني عن عبد الله من احد لسكن عن غيراسه وقال العقسة. قال الو الاسه دار وقعه الاعشام بن عروة (قلت) المرفوع منه في الصحيحين كذت ال كاف زرع لام زرع وبانيه مروق لعائشة وعاملاج الصحيح مرفوعا كله من رواية عبادين منصور عند النسائي وساقه يساق لا غيرا التأويل ولفظه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت الثكافي ذرع لا مزرع قالت عائشة بأبى وامى بارسول الله ومن كان ابوزرع فال احتمر نساء فساق الحسديث كله وحاء مرفوعا ا يضامن رواية عداللدن مصعب والدراوردي عنداز برس كاروكذار واهانو معشر عن هشاء وغره من اهل المدشة عن عروة وهي رواية الهيثم بن عدى ايضاو كذا اخرجه النسائي من رواية القاسم بن عبدالواحد عن عمر استعدالله سعر وةوقد قدمت في كرروانة احمد بن داودعن عيسي بن بونس كذال فال عاض وكذا غاهد وواية بيندارين اسبعق عزمه ميرين المعسل عن سعيد بن سلمة يستده المتقدمة فان اوله عنده قال لى رسول الله صيلى الله عليه وسيار كنت لك كأبي زرع لا مزرع ثم انشأ بعدث حديث امزرع قال عياض محتميل ان مكمه ن فاعل انشأه و عروة فلا مكون هم فوعاد اخيذا لقرطبي هيذا الاحتمال فعزم مه وزعم ان ماعداء وهيوسيقه إلى ذاك ان الحوزي لكن يعكر علسه ان في بعض طرقه الصحيحة ثم إنشأ رسول اللهصل الله علىه وسداري وشاك في دواية القاسمين عبدالو احداثتي اشرت المهاولفظه كنت الذكأ فيزرع لامررع ثم انشأرسول الله صلى الله عليه وسل محدث فانتني الاحمال و هوى وفر حمصه ان التشديه المنفق على رفعيه غنضي إن بكون التي صلى الله غليه وسيار معم القصة وعرفها فأقرها فبكون كله مم فوحامن حسنه الحيثسة ويكون المواد يقول الداد قطني والخطسب وغيرهه مامن النقاد إن المر فوع منه ما ثلت في الصحيح من والما في مو قوف من قول عائشية هو إن الذي تلفظ به الذي سلى الله علىه وسلم لمسامع القصة من عائشة هو التشديه فقط ولم يريدوا انه ليس عرفوع حكاو يكون من عكس ذَكُ فنسب قَصِ الْقَصِيمَ مِن المُدامُ الى انها مُهاالى النبي سل الله عليه وسل واهما كاسياني بيانه (قرآ به سلس احدى عشرة) قال إن التين القد برحلس حاعة إحدى عشر قوهو مثل وقال نسوة في المدنية وفي وواية الى عوانة حلست وفي رواية إلى على المفيرى في مسلم حلس بالنون وفي روايه النسائر ، احتمر وفي رواية الى عبدا- يمت وفي رواية إلى مل احمعن قال القرطي زيادة النون على لغة أكاوني الداغيث وقبيدا ثنها جباعة من إنهة إلم نسة واستشهدوالها يقوله تعالى واسروا النجوي الذين ظلموا وقوله

تعالى فعبوا وصعوا كثير منهم وحديث يتعاقبون فكرملا تكة وقول الشاعر

ماوم ننى في إشتراء النخ النومي فكلهم معلل

و معوران مصرن السلط الاربه يو وقوله

عبد الله ورمصعب وروا شهماعند الزمرين بكاروانواويس فبالخرجة ابنه عنه وعسدالرجن بن

قالتجلسِ احدى عشرة امرأة

قد تكلف هن النحاة ردهذه اللغة إلى اللغية المشهورة وهيران لا ملحق علامية الجعولا التثنه التأنيث في الفعل اذا تقدم على الاساء وخرج لهاو حوها وتقديرات في عالمها نظر ولا معتاح الي ذلك معد شوتها نفلاو صنها استعما لاوالله اعلم وفالعياض الاشهر ماوقع في الصحيحين وهو توحيدا الفعل مع الجلع قالسبيو يمحدف اكتفاء بماطهر تقول مثلافام قومك فاوتعدم الاسمام محمدف فتقول فومك فأم بل قام اوجمالوحيه ماوقع هناان بكون احسدي عشرة مدل من الضعرفي احتمعن والنون على هدرا ممير لاحرف علامية أوعلى انه خرميتدا عد يذوف كانه فيسل من هن فقيل احدى عشرة أوماضار اعني وذكر عياض إن في بعض الروايات احدى عشيرة نسوة فالفان كان بالنصب احتاج الي اضيار اءني اوبالر فعوفهو مدل من احدى عشر ، ومنه قوله تعالى وقطعناهم اثنتي عشرة اسباطا قال الفارسي هو بدل من فطَّمَنا هيروليس بتهديز اله وقد حو وغيره ان يكون تم يزا نتأو بل طول شرحه ووقع لهذا الحديث دانسائه من طريق عمر بن عبيدالله بن عروة عن عروة عن مائشة قالت فخرت عمال الدية ، إملاهلية وكان القب المداوقية وفسه فقال النبي صيلى للدعليه وسيلج اسكتي باعائشة فالي كنت الثركابي زرع لامزرع ووقع لهست آخر فهااخر حسه الوالفاسم عبدالحكيم ن حيان بسندله مرسل من طريق سعيدين مفسير عن القاسم بن الحسن عمرو بن الحرث عن الاسود بن حسر المفافري قال دخيا. رسول القدسيلي الله عليه وسيرعل عائشة وفاطمه وقدحري بينهما كالام فقال ماانت عنتهمة باحراءعن اختى ان مشايى ومثلث كالى زرع مع ام زرع فنالت ما وسول الله حدثنا عنهما فقال كانت قرية فيها احدى عشرة إحراة وكان الرسال خاوفا فقيلن تعالمن نسارة اكر ازوا حناها فيهسمو لانسكذ سووقع في رواية ابي معاوية عن هشامين عروة عندابي عوانة في صحيحه بلفظ كان رحل يكني ابازرع واحرائه امزرع فتقول احسن لي ايوزدع واعطاني ايوزدع وا كومني ايوزدع وفعسل بي ايوزدع ووقع في رواية الزير من مكار دخل على رسول الله مسلى الله عليه وسلم وعندي بعض نسائه فقال يخصني مذلك ماعائشة إ مالك كالديزرع لامزدع فلت يادسول الله ماحيد يشابي زرع وامزدع قال ان قرية من قرى المن كان جا بطن من طون العن وكان منهن احسديءشرة احماة وانهن خرحن الى مجلس فقلن تعالين فلنذ كريعو لتناع لفيهم ولأنكذف فسستفاده وهذه الرواية معرفة حهة قسلتهن وبالدهن لتكن وقعرفي رواية الهشمانهن كن عكة وافادانو محدون حزمة بانقله عياض انهن كن من خشعروهو يوافق دواية لزبيرانهن من اهل المن ووقع فيروابة ابهابي اويس عن اسبه انهن كن في الحاهلية وكذاعندالنيا ثي فيرواية عفية بن خالدعن هشام وحكى عناض ثم النووي قول الخطسفى المبهماب لا اصلم احداسهى النسوة المذكورات في مد ب المروع الامن الطريق الذي اذكره وهو غويب مدائم ساقه من طريق الزيرين بكار (قلت) وقسدسافه أبضاا والقامير عبسدا لحكيم المسذكورمن الطريق المرسسلة التى قسدمت في كرهافانه ساقهمن طريق الزبيرين مكاريسنده تمساقه من الطريق المرسلة وقال فذكر الحديث نصوه وسعى ابندر بدفي الوشاح امزرع عانكة ثم قال النووى وفيسه سني سياف الزبير بن كاران الثابسة اسمها عرة بنت عرواسمالثا لثفتني بضم المهداة وتشديد الموحدة مقصور بنت كعب والراعسة مفندن منتاب هزومية والخامسية كتشبية والبيادسية هندواليا بعةجبي متعاممة والثامنة بنشاوس ابن عبد ، والعاشرة كبشمة نت الارقم اله ولم سم الاولى ولا الناسعة ولا أزواحهن ولاا منت افتذرع ولاامسه ولاالجارية ولاالمواةالتي تزوجهاا بوذرع ولاالرجسل الذي تزوجشه أمزدع وقدتبعيه حياعة من الشراح بعيده وكالأميهم يوهيمان ترتيبهن فيرواية الزبير كترتيب رواية حيحيز وليس كذاك فأن الإولى عنسدال بيروحي التي لم سمهاجي الرابعسة هنا - والثانيسة في دواية

۰۷ قوله این مبدقی نسخه اخری مبدود

إن مديرة الثامنية هناو الثالثة عند الزيره في الماشيرة هناو الراسة عند الزيره في الأولى هناو الخامسة عنده هي التاسيعة هذا والسادسة عنده هي السابعة هذا والمباعة عنده هي الخاصبية هذاو الثامنة عنده هيرالمادسة هثاوالتاسعة عنده هيرالثانية هناوالعاشرة عنده هيرالثالثة هنا وقمداختلف سيير من وواة المديث في رتبهن ولاضرف ذلك ولا أرالتقدم والتأخير فيه اذلم هم تسه تهن نعم في و و القسعد دن سلمة مناسبة وهي سيافيا لله في ذعن إزواجهن على حدة والخمسة اللاقع مدسن إذ واحد على حيدة وسأشرالي رئامين في المكلام على قول السادسية هذا وقد اشارالي ذلك في قول عروة عندذكر الحامسة فهؤلاه خس شكون وانمانهت على رواية لزير تفسوسه للمأفيامن التسهية موالحالفه في سياق الاعدادة غلن من لمقف على حقيقة فلك إن الثانسة التي مهيت عمرة منت عمر وهي التي فالمتذوحي لاابث عدره وليس كذلك بلهي التي فالتذوحي المسمس ارنب وهكذا الزفللتنسه علىه فائدة من هسده الحيثمة (قراء فتعاهدن وتعافسدن) اى الزمن انفسهن عهدا وعقدن على المسدق من ضائرهن عقدا (قاله ان لا يكفن) في دواية الى اوس وعقب أن شصادقن عنهن ولانكشن وفي رواية سعيدين سلمة عندالطيراني ان يتعتن ارواحهن ويصدفن وفي و والة إن مرفتها بين على ذلك (قرام قالت الأولى زوجي لحم حل غث) بفنه المعجمة رئسة وبشالمثلثة وعوزحره سفةالبصل ورفعه سفةاللحم قاليا بن الجوزى المشهور فى الرواية الحفض وقال بن ناصر الحدالرفع وتقله عن التديري وغيره والغشاله فريل الذي سنغث من هزاله اى سترك وسنسكره ماخوذمن قولهم غشاطرح غشا وغثيثا ذاسال منه القيعوا ستغثه صاحعه ومنسه اغشالحديث ومنسه غشفلان فيخلقه وكثراستعماله فيمقابلة السمين فيفال للحديث المختلط فسه الغث والسمين (قاله على راس حل) في رواية الى عبيد والترمذي وعر وفي رواية الزبير بن كاروعث وهي أوفق للسجع والاول ظاهراي كثير الضجور شديدالفلطة نصعب الرقى اليه والوعث مالمثلثة الصعب المرتق هـ توحل فيه الاقدام فلا يشخلص منه و بشق فيه المشي ومنه وعناء السفر (قَالِه لاسمهل) بالفنح للاتنوس وكذاولاممن بحوزفهما الرفع على خرميندامضمراي لاهوسهل ولاسمين وجوزالجر على الهما سيقة حل وحمل ووقع في رواية عقية بن خالد عن هشام عند النسالي بالنصب منو نافعهما الإسهلاء لاسمينا وفيرواية عثر تن عدائقه بن عروة عنده لا بالسمن ولا بالسهل قال عباض أحسن الاوحه عنسدى الرفعرفي السكلمة نزمن عهة ساف السكلام وتصحسح المعنى لأمن حهسة تقويم اللفظ وذلك إنهااردعت كلامها تشبيه شيئين شهت زوجها باللحمالف وشسهت سوء تنلقه بالجبل إلوع تمضر تمااحلت فكائها فالتلاا لجبل سهل فلانش ارتفاؤه لاخذا الحم ولوكان هز يلالان الشئ المزهود فيسه قد وزخذا فاوحد بغير نصب تم قالت واللحمسمين فيتحمل المشقة في صعود الحمل لا ل تعصد له (قرله فير نيم) اى فيصعد فيه وهو وسف الجدل وفي روابة الطعراف لاسها ، فعر تور المه (قالهولاسمن فينتقل) فيرواية إي عبد فينتق وهذا وصف الحموالاول من الانتقال اي انه لهز اله لارغب إحدقه فمنتقل المه هال انتقلت الشئ اي هلته ومعنى بنتق ليس له نق مستخرج والني المخيقال نقوت النظم وغيتمه وانتقيته اذا استخرجت مخهوقد كتراستعماله في اختيار الحسد م الردىء قال عناض ارادت إنه ليس له نير فطل لاحسل مافيه من التيق و ليس المرادانه فسه أيق بطلب استخراحه فالواآخر مابيق في الجل مخ لخم المفاصل ومنز لعين واذا نفد المبيق فيه خير فالواوسيفته بفلة الليرو بعسده مع الفلة قشهته باللحم الذي مسخرت عظامه عن النق وخبث طعسمه

فتعاهدن وتعاقدن الألا يكفن من اخبار ازواجهن شيأ قالت الاولى زوجى المهجمل غث على رأس جبل لاسهمل فيرتق ولاسمسين فيتقل

ور مسمع كونه في حرثة يشق الوسول اليه فلا يرغب احد في طلبه لينقله اليه بم توفر دواعي اكثر الناس على تناول الشي المبدول عجانا وقال النووي فسره الجهور بأنه قليل الحير من اوحه منهاك نه كاعهم الجل لا كلحم المضأن مثلا ومنها انهمع فللتمهز ولربدىء ونؤيده قول الىستعدالقمر ليس فى اللحوم اشد غيا أنه من لم الجل لانه يحسم خيث الطعرو خيث الربع "ومنها انه صعف التناول وذهب الخطاى الى ان تشييهها بالجيل الوعر اشارة الى سوء خلقه وإنه مه فوق موضعها فيجمع البخل وسوء الخلق وقال عياض شمهت وعورة خلقه بالجبل وبعسدتيره بعداللحم على رأس الجبل والزهدف إبرسي منه مع فلته وتعذزه بالزهد في لم الجل الهز بل فأعطت التشديد حقد مووقته قسطه (قاله قالت الثانية زوحي لا إث عره) بالموحدة تمالمثلثة وفيروانة حكاهاعياض انث بالنون بدل الموحيدة أىلااظهر حيديثه وعلى رواية النون فه ادها حديثه الذي لاخيرفيمه لان النث بالنون اكثرما يستعمل في الشر ووقع في روا ية الطيراني الاام بنون وميم من النممة (قرله اني الحاف ان الااذره) اي الحاف ان الااترك من خره شأة الضميم الخراىانه لطوله وكثرته انبداته لماقدرهلي تكميله فاكتفت بالاشارة الىمعاييه خسيمان طول الحلم بايرادجيعها ووقعرفي رواية عبادين منصور عنسد النسائي اخشى ان لاادره من سوء وهدا تفسيرا بن السكيت ويؤيده أن في رواية عقبة بن خالداني اخاف أن الا فده اذكره واذكر عجره و عدره وقال غسره المضمر لزوحها وعلمه بعو دضمير عجره و عجره بلاشك كالها خشيت اذاذ كر تمافسه ان ساغه فىقارقها فىكانهاقالت إخاف ان لااقدر على تركه لعلاقتى به واولادى منيه واذره بمعنى إفارقه فاكتفت بالإشارة الى ان له معائب وقاء عا الترمسه من الصدق وسكتت عن تفسيرها للعني الذي اعتذرت به ووقع في دواية الزبيرزوجي من لااذكره ولاابث خبره والاول اليتي بالسجم (قرله عجره و يحره) بضماوله وفتح الجم فهما الاول مين مهملة والثاني عوحدة جم عجرة و يحرة بضم تم سكون فالعجر تعقدالعصب والعروف في الحسد حتى تصميرنا تئة والبجر مثلهآ الاانها محتصة بالتي تكون في المطن فاله الاسمعي وغميره وقال ابن الاعرابي العجرة نفخة في الطهر والمجرة نفخة في السرة وقال العجر الصقدائي تكون في البطن والسان والبجر العبوب وقيسل العجر في الحنب والبطن والمبجر في السرة هذا إصلهما تم استعملاني الهموم والأحز إن ومنه تول على يوم الجل أشكو الىاللەعجرى محرى وقال\الاصعىاستعملافىالمعامب و بهسترماين سيسبوابوعسيد الهروي وعبيدين سلام شماير السكنت استعملافها تكلمه المرءو عثقه عرب غيره ويهجز مالمرد قال ب ادادت عبو به الطاهرة واسراره المكامنة قال واعله كان مستوراتظاهر ودي والباطن وقال ابو لضر يرعنت انزوحها كثيرالمعا يسمتعبقد النفس عن المكارم وقال الاخفش العجر العقد تكون فسائر السدن والبجر تكون في الفلب وقال ان فارس يقال في المشل افضيت البه بعجري وبيحرى اى بأهمى كله (قاله فالت الثالثة زوجي العشنق) بفتح المهسملة ثم المعجمة وتشسديد النون المقوحمة وآخره قاف والهانو عسدوجاعمة هوالطويل زادا لثعالبي المدموم الطول وقال الخليل هوالطويل العنق وقال ابن الحاوس الصقر من الرجال المقدام الحرىء ويحكي ابن الانباري عن ابن قنيبة أنه قال هو القصر تم قال كانه عند من الاضداد قال ولم ارماف يرمانتهي والذي نظهر أنه حف عليه عماقال ابن ابي او يس قاله عباض وقدقال ابن حبيب هو المقيد ام على ماير بدالشرس في

قالتالثانية زوجى لاابث خبره الى اخاف ان لااذره ان اذ كره اذكر عجره و يجره قالت الثالثة زوجى المشنق

امه روقه ل السي الحلق وقال الاصهى ارادت إنه ليس عنسده المكثر من طوله مغير نفع وقال غيره هو المستسكر والطول وقبل ذمته مااطول لان الطول في الغالب دليل المسقه وعلل معدالدماغ عن القلب واغرب من قال مدحمة بالطول لان العرب تقدم بدلك وتعقيمان سياقها فقفي انهاد متسه واحاب عنسهان الانمارى احمالان تسكون ارادت مدح خلقهو ذمخة فكاماقالت لهمظر ملاعيروهم محمل وقال الوسعيد الضرير الصحيحان العشنق الطويل النجب الذي علل ام نفسه ولاتعيك الناءفيه والمحكوفين عاشاه فزوجه تهايدان تنطق عضرته فهي تكت على مضض فالبال عشرى وهي من الشكاية البليغة انهى و يؤيده ماوقع في رواية يعقوب بن السكيت من الزيادة في آخره وهو على حسد السنان المدلق فقتح المعجمة وتشديد اللام اي المحرد يوزنه ومعناه تشير الي انها منسه على حذر و يحمدل ان سكون ارادت مدا إنه اهو جلاستقر على حال كالمستان المسديد الحدة (قرابه ان اطق اطلق وان اسكت اعلق) اى ان ذكرت عبو مه فيبلغه طلقني وان سكت عنه افاراء ثده معلقه لاذاتذو جولاايم كاوقعني تقسيرقوله تعالى فتسذروها كالمعلقة فكاجا فالشانا عنسده لاذات عط فأنتقع به والامطلقة فأنقرغ لغيره فهي كالمعاهة بين العاو والمقل لاتمقر باحدهما مكذا وادرعليه المحتمرا المراح تبعالان عبيد وفي الشق الثاني عنسدى نظر لانه لوكان ذلك مرادحا لانطلفت لبطلقها فتستريح والذي ظهرلي إيضا انهاارا دت وصف سوعمالها عنده فاشارت الىسو عفاقه وعدماحماله لكلامها ان شكتله عالما وانهاتعا إنهامتي ذكرت له شمه أمن ذلك بادرالي طلاقها وهي لاتؤثر تطليقه لمحسنها فيسه شم عرت ما لجسلة الثانية اشارة إلى إنهاان سكنت صارة على تلك الحال كانت عنسده كالمعلقة التي لاذات زوج ولااسم و عتمل ان مكون قوط العلق مشتقامن علاقة الحداومن علاقة الوصة اى ان طقت طلقني وان سكت استمر ويزوحه و الااوثر تطلقه لى فلالك أسكت قال عياض اوضعت هولها على حدا السنان المدلق مرادها هولها فبسلان اسكت اعلق وان الطني اطلق اي انهاان حادث عن السنان سقطت فهلكتوان استمرت عليه اهلكها (قاله قالت الرابعة زوجى كايل تهامةلاحر ولاقر ولامخافة ولاساكمة)بالفتح بغيرتنو بن مبنيةمع لاعلى القنح وجاءالرقع معالتنو بن فيهاوهى دواية الى عبيدةال الواليقاء وكانه اشبع بالمعنى اى ليس فيه حرفهو اسم ليس وخبرها عبذوف فالء يقو يهماوقعمن النكر يركذاقال وقدوتع فيالقرا آت المشسهورة البناءعلى الفتح فيالجميع والرفعمع التنو ين وقتح البعض ورفع البعض وفلك في مثل قوله تعالى الاسع فسيه والمنطة والشفاعة ومثل فلارفث ولاف وقاولا حدال في الحج ووقع في رواية عمر بن عبسدالله عندالنسائي ولابرديدل ولاقرزادفيرواية لهشم ولاحامة بالحاءالمعجمة ايلانفل عنسده تصف زوحها بذلك وانعلن الحانب خفف الوطأة على الصاحب و محمل ان يكون ذلك من همة صفة الليسل وفي رواية الزبرين بكاروا لغيث غيث غمامة فال ابوعسدارادت انعلاشر فيسه ينخاف وقال اين الانباري ارادت يقولها ولاغافة ايان اهل تهامة لايعافون لتحصينهم يحيالها اوارادت وصف روحها بأنه عامي الذمار مانعاداره وجاره ولاعفافة عندمن بأوى الميسه مموصفته بالحود وقال غيره قدضر بوا المثل للبل تهامه في الطبب لانها بلادحارة في عالب الزمان وليس فيهارياح باردة فاذا كان الليسل كان وهج الحر كنا فيطب الليل لاهلها النسبة لما كالوافسه من اذى حرالتها رفوصف وجها بحبيس العشرة واعتددال الحال وسلامة الباطن فكاماقالت لاأذىء نسده ولامكر ودوانا آمنة منه فلااخاف من شره ولامل عند وقيساً من عشر تى اوليس سى الخلق فأسام من عشر ته فأ بالذيدة العيش عنسده

ان اظنی اطلق وان اسکت اعلی قالت الرابعة زوجی کابل تهامسه لاحر ولاتر ولایخافه ولاساسمه

كلاة اهلتهامة بليلهم المعتدل (قرله قالت الخامسة زوحي أن دخل فهد وأن خرج اسد ولأسأل عماعهد) قال ابوعب دفهد يفتح الفاء وكسرالهاء مشتق من الفهدو صفته ما لعفلة عنسد دخول الديت على وحه المدحله وقال ابن حبيب شهنه في لينه وغفلته بالفهدلانه يوصف بالحياء وقلة الشروكثرة النوم وقوله اسد بفتح الالف وكسر السين مشتق من الاسداى بصيرين الناس مثل الأشد وقال ابن السكت تصفه بانشاط في الغزو وقال ابن ابي او سرمعناه ان دخل البيت و ثب على وثوب الفهيد وان خرج كان في الاقدام مثل الاسد فعلى هيذا يحمل قوله و ثب على المدح والذم فالاول تشهير إلى كثرة عه لها إذا دخل في طوى تحت فلك تعدمها بانها محبو بة إديه بحيث لا نصب وعنها إذارآها والذماما هة أنه غلظ الطبع ليست عنده مداعبة ولا ملاعبة قبل المواقعية بل شيوثو با كالوحش إومن حهة إنه كان سيَّ الْخَلِقُ بِبَطْشِ مِا وَيْصُرُ مِهَا وَاذْاخْرَ جِ عَلَى النَّاسُ كَانَ احْمِ هَ اشد في الحرأة والاقدام والمهابة كالاسدقال عياض فيه مطابقة من خرج ودخل لفظ بقو من فهدو أسيد معنوية وسمي إيضا المفايلة وقوله اولايسأل عماعه ديحتمل المدح والذم ايضا فالمدح عوني انه شديد المكرم كثير النفاضي لاينقة ماذهب من ماله واذاحاء شئ لبيته لاسأل عنه بعدذلك اولاء تقت الى مأسى في الست من المعايب بل بسامع و بغضى و يعثمل الذم يمنى إنه غدير مبال بحالها حتى لوعر ف إنهام بضية إر معوزة وغاب ثم جاءلا سأل عن ثميَّ من ذلك ولا يتفقد حال اهله ولا بيته بل ان عرضت له شيٌّ مرز ذلك وشعلها بالبطش والضربوا كترالشراح شرحوه علىالمدح فالتنسل بالفهد منحهمة كثرة التكرم ادالوثوب وبالاستدمن حهة الشجاعة ويعدم السؤال من حهة المساعمة وقال عياض خيلة الاكثر على الاشتقاق من خلق الفهدامامن جهة قوة وثويه وإمامن كثرة نومه ولهيذا ضربوا المثل به فقالوا افوم من فهدقال و يحتمل ان بكون من حهة كثرة كسمه لانهم قالوا في المثل ايضا اكسب منفهد واسبلهان القهودا لمرمه يجتعع علىفهدمنها فتى فيتصيدعليها كل يوم حتى شبعها فيكامها فالت افياد خل المتزل دخل معيه بالشكسة لاهله كاصيء الفهدلين باوذ به من الفهو والهر مه تمليا كان فى وصفها له يخلق الفهد ماقد يحتمل الذم من حهم كثرة النوح رفعت اللس يوصفها له يخلق الاسد متان الاول سجية كرم ونزاهة ثماثل ومسامحية في المشرة لاسجية حين وحور في الطبيع قال عياض وقد قلب الوسف بعض الرواة بعني كاوقع في دواية الزبيرين بكار فقال اذادخل اسبد وإذاً خرج فهدفأن كان محفوظا فعناه إنه إذاخرج إلى مجلسه كان على عالم لذزابة والوقار وحسن السعث أوعلى الغاية من تحسيل الكب واذا دخل منزله كان متفضيلا مواسيالان الاسد يوسف مانه اذا افترس اكلمن فريسته بعضار ترك الياقى لن حواه من الوحوش ولم جاوشهم عليها وزادفي رواية االزير بن كارفي آخره ولاير فع الموملة ديني لايدخر ماحصل عنده الموم من احل العدد فسكنت بدلك عن عاية حوده و يحتم ل أن يكون المرادانه بأخد في الحرم في جيم اموره فلا وخرما يعب عمله اليومالى غده (قاله قالت السادسية روحيان اكل تف وان شرب اشتف وان اضطجم النف ولا يولج الكف ليعلم البث) في وواية عمر بن عبد الله عند النسائي اذا اكل افتف وفيد م واذا مام بدل اضطجع وزادواذاذ محاغنت اي تحرى العثوهوالهزيل كاتقدم في شرح كلاما لاولى وفي دواية للطبراتى ولايدخل بدل يولج واذارقدبدل اضطجع وفي رواية الترمذي والطبراني فبعبلم بالفاءيدل اللامق رواية غيره والمراد باللف الاكثار منعه واستقصاؤه حيى لابترك منه شيأ وفال الوعسيد لا كثار موالتخليط بقال لف الكتيبة بالاخرى إذا خلطها في الحرب ومنه اللقيف من الناس فأرادت

قالت الحامسة زوجهان دخسل فهد وان خوج استدولايال عا عهد قالت السادسة زوجه ان اکل انسوان شرب اشتشه وان اضطبع انتساد لاجرج المكف ليغرالين فالت الما بمسمة زوجي غياياء اوعيا ياء طباقاة كل داءله داء شجك اوفلك او جع كاذلك لديحاط صنوف الطعامين تهمته وشرهه ثملاييق منه شبأ ويحى عياض دوابة من دواهرف بالراه بدل اللامقال وهي بمعناها ورواية من رواه اقتف بالقاف قال ومعناه المجمسع قال الملسل ففاف كل شئ جاعه واستبعابه ومنسه سمت القفة بجعها ماوضع فيبار الاشتفاف في الشرب استقصاره مأنه ذ من الشفأفة ما لضيرو التُخصّف وهيه النفسة تبيّر في آلا ناءفاذا ثبر حاالذي شرب الإناء قبل إشتفعا ومنهم من رواها بالمهملة وهي عمناها وقوله النف اي رقد ناحمة و تلفف كسا يه وحده وانقيض عن اهله اعراضا فهي كتبية حزينه لذلك ولذلك فالتولا بولج الكف لبعل البث اىلاء ديده لعملي ماهي عليه من الحرن قيريله و يحمل أن تسكون إرادت أنه ينام توم العاحر الفشل الكسل والمراد بالبث الحزن و غال شدة الحزن وطلق البشايضا على المسكوى وعلى المرض وعلى الامم الذي لا يسسر عليه فارادت إنه لا سأل عن الامرائذي بقعراهم اله فوصفته هاية الشفقة عليها وإيه إن لورآها عليلة لمدخه ل مده في ثوبها ليتفقد خبرها كعادة آلاجانب فضلاعن الازواج ادهو كناية عن تركيه إلملاعبة او عن ترك الجاع كاسيأني وقد اختلفوا في هذا فعال إوعبيدكان في حدها عبد في كان لابدخيل ه و في شعنها ولاهدنهامنه ولاهدخل هده في حنها فيلميها ولايبائيرها ولا يكون منسه ما يكون من الرحال فيعلم بدالة محسماله وحرنها لنابئ كهامنسه وقدجعت في وصفهاله بن اللوجوا لبخل والنهسمة والمهانة وسوء العشرة معاهله فان العرب تدم يكثرة الأكل والشرب وتقدح بفله ماو يكثرة الجاع ادلالهاعلى صحة الذكورية والقحولية وانتصر إين الانباري لابي عبيد فقال لامانومن إن يحيم المرأة بين مثيال زوحهاومناقبه لامن كن تعاهدنان لا يكتهن من صفا من شيأ يتنهن من وسفت زوحها بالحبر في جيم أموره ومنهنءمنوسفته بضدفلك ومنهنءمنجعتوارتضيالفرطبي هبدا الانتصار واستدل عباض للجمهور بحباد قعرفي رواية سعيد بن سلمة عن اي الحسام ان عروة ذكر هذه في الخيس اللاتي يشكون ازواحهن فالمذكر فيروا يتسه الثلاث المذكورات هنسا إولاعل الولاء ثمالسا عسه المذكورة عقب هدنا تم المادسة هذه فهي عامسة عنده والسابعة رابعة فالرواؤ بدايضانول الجهور كثرة استعمال العرب في منه الكتابة عن ترك الجياع والملاعمة وقلست في فضائل القرآن في قصمة عمرو بن العاص معزو ج إينه عبدالله بن عمروحيث ألهاءن حالمًا معزوحها فقالت هوكخبر الرحال من رحسل لم يفتش لنا كنفا وسنى الضافي حديث الافك قول صفو أن من المعطل ما كشفت ولايولج الكف كناية عن ترك تفقده امو رهاوماتهم بهمن مصالحها وهو كفولهم مدخسل مده في الاص اى استفل به وام يتققده وهدا الذى ذكره التالاحزم عمناه ابن اى اوس فانه قال معناه لاينظر فياص اهله ولايبالي ان يجرعوا وقال احدين عسدين ناسم معناه لابتقيقد اموري ليعبله ما كرهه فيزيله هال ما ادخل بده في الاحراى لم يتفقده (قهله قالت الما بعة روحي غيا يا واوعياياه) كذافي الصحمت غنح المعجمة بعسدها تعتائمة خفيفة عماخرى بعد الاتم الاولى والتي بعسدها عهماة وهوشات من راوى الحسر عسى من يونس وقد صرح بذلك الوسلى في روايته عن احد بن حياب عنه ووقع في رواية محمر بن عبدالله عندالنسائي عبا ياء بمعجمة بغيرشك والغبا ياءالطباقاءالاحق الذي نطبق عليه اهمره وقال ابوعبيسدا لعبا بأدبالمهملة الذى لايضرب ولايانفحمن الابل وبالمعجمية ليس

شه؛ والطباقاءالاحق القدم وقال ان فأرس الطباقاء الذي لا محسن الضراب فعلى هيذا مكون تأ لاختسلاف اللفظ كقد ليم هسداوسحقا وفال الداودي قوله غياياء بالمعجمه مأخوذ من الغي مفتم ممة و بالمهملة ماخر ذمن الجي تكسر المهملة وقال الوعبيد العدا باء بالمهملة العي الذي تعسه مماضعة واراه منالغة من الهي في ذلك رقال ابن السكت هو العبي الذي لا مندى و قال عياض و غير ثمالغيا ما جمة محتمل ان مكون مشهد مام والفيامة وهوكل شي اطل الشخص فوق راسه فيكانه مغطي عامه عله وهدنا الذي ذكر واحمالا حزمه الزمخشري في الفائق وقال النه وي قال عماض وغير غيا ماه مالمعجمة محصيموهم مأخره فرمز الغيامة وهي القلمية وكليا إظل الشخص ومعناه لاحتسدي الي مسلااه انهاو صفته شقل الروحوانه كالطل المتكاثف الطلمة الذي لااشر النفسه أو إنها ارادت انه غطنت عليه ام رواويكم ن غياماه من الغيوه والإنهمال في الشراومن الغي الذي هو الليمة قال تعالى فسوف القون غيا وقال ان الاعرابي الطبافاء المطبق عليه حقا وقال ان در مد الذي تنطبق عليه امه دهوع والحاط الثقيل الصدر عندا عجاع خطيق صدره على صدر المراة فيرتفع سفله عنها وقد فمتاحم أقاحم القيس فقالتله تقيل الصدرخف فبالعجر مر يع الاراقة طيء الافانة فالعياض ولامناقاة من وصفهاله بالعجز عنسدا لجاع وبين وصفها شقل الصدر فيه لاحتمال تنز بله على حالتين كل منهمامذم ماويكون اطباق صدرهم وحلة عمه وعجزه وتعاطمه مالاقدرة لاعلمه اكركل ذلك بردعل من فسر عبا ماء مأنه المنسن وقولما كل داءله داءاي كل شيئ نفر ق في الناس من المعارب موجود فسه وقال الزهشرى محقل ان مكون قوط اله داوخرال كل اي ان كل داوتقر ق في الناس فهو فسه و محقل ان مكون له صفه لداءود اء خولسكا باي كل داءف في عابة النياهي كايشال ان زيد الزيدوان هذا الفرس لفرس قال عياض وقسه من لط غب الوجى والاشارة الغاية لا به اطوى تحت هداه المكلمة كالم كثيروقولها شجك بمعجمة اوله وحيم ثقبلة ايحرحك في رأسيك وحراسات المال أس تسمر شيهاها وقولها اوفلك غاءتم لام تفسلة اي حرح حسدك ومنه قول الشاعر بهن قلول ﴿ اي الرَّجِم ثلمه و معمل ان مكون المر ادرع منك كل ماعندا أوكسر ل سلاطه لسانه وشدة خصو منه زادان المكيت في دوايته او بحط بموحدة تم حيم اي طعنك في حراحتك فشقها والبح شق القرحمة وقبل هو الطعنة وقولها اوجع كلالك وقع في رواية لزير ان حيد تنه سيك وان مازيته فلك والاجمع كلالك وهي قوضحان ادفى دواية الاصبيلى للتقسيم لالتنفيير وقال الزعنشري يحقمل ان تسكون ارادت انعضروب لنساءفاذا ضرب اماان يكسر عظما او شجرأسا او يحمعهما قال و يحقل ان بر يديالقل الطرد والايعاد وبالشج المكسرعندالضربوان كان الشجاع استعمل فيحراحة الرأس فالعساض وصقته مالحق والتناهى في سوء المشرة وجع المقائص بأن بعجز عن قضاه وطرها مع الاذي فاذا حمد تنه سها واذا مازحت مشجها واذا اغضته كسرعضوا من اعضائها ارشق حلدها اواعار على مالما اوجع كل ذلك من الغرب والحرح وكسر العضوومو حمالكالم واخدالمال (قاله قال الثامنية زوجي المس مس ادنب والريع ريم ودنب) وادال برق دواشه والااغليه والناس نغلب وكذا في دواية عقية عند النسائى وفي دواية عمر عنده وكذا الطبراني لسكن بلفظ ونغلبه شون الجمع والارتب دريبه لينه المس ناعمة الورحدا والررسوون الارسلكن اوله زاى وهونت طسال عوقل هوشيجرة عظمة بالشام عيل لبنان لاتمر لهاورق بن الخضرة والصفرة كذاذ كره عياض واستنكره ابن البيطار فسيرممن اصحاب المفردات وقبل هو حشيشة دقيق فطيبية الرائحة ولبست ببلاد العرب وان كانوا

قالبتالثامنة ذوجىالمس مسادنب والربع درج ذونب ف كروها قال الشاعر بابا في استوفول الاشنب و كاعافز عليه الرزب وفي المستواحدة ويتحدل المستواحدة ويتحدل المستواحدة ويتحدل المستواحدة ويتحدل المستواحدة ويتحدل المستواحدة واستعماله الطب المرقد المستواحدة واستعماله الطب المستواحدة واستعماله الطب والناس بقلب في معامل عن المستواحدة والمستواحدة ويتحدل عشرته الهاوسيره عليا بالشجاعة وهوكا قال معاوية فيلان المستواحدة والمستواحدة ويتحدل عشرته المهاوسيره عليا بالشجاعة وهوكا قال معاوية فيلان المستواحدة ويتحدل المستواحدة ويتحدل المستواحدة ويتحدل المستواحدة ويتحدل المستواحدة والمستواحدة والمستواحدة ويتحدل المستواحدة والمستواحدة والمستواحدة ويتحدل المستواحدة والمستواحدة ويتحدل المستواحدة والمستواحدة والمستواحدة

اذادخاها بيونهمم اكبوا ، على الركبات من قصر العماد

ومن لازم طول البيت ان يكون منسسها فيدل على كرة المؤاشية والفاشية وقبل كنت بدالتاعن شرقه ورفعسة قدره والنبعاد بكسر النون وسيم خفية الخبال المنسبة المؤلل المنافقة عمل المؤلل على المؤلل المنافقة عمل المؤلل المؤلل المؤلل المؤلل وقد من كلامها انه صاحب سف فالشارت المنسبة عسه وكانت العرب المؤلل وقدم بالقصروقو لها عظيم الرماد تعنى ان نارقواه الاضياف لا تطفى التهدى الشيفان المها في معروما دالنار كري الذاك وقولها قرب الميت من الناووفات عليا بالمكون المؤلفات السجع والنادى والندى عملس المؤلف المؤلف قومه فهم اذا تفاوضوا واشتوروا في المراقو افتجلسوا قريبا من بشد فواعد والمؤلف المراه وانه وضع يتمه في وسط الناس ليسهل الفاوم ويكون أقرب الى الوادوط المالية وهو مالمالية والدوط المراه وانه وضع يتمه في وسط الناس ليسهل الفاوم ويكون أقرب الى الوادوط المالية ويقول المراهد ويكون أقرب الى الوادوط المؤلفات المراهدة ويكون أقرب الى الوادوط المؤلفة ويتمون المؤلفة ويكون أقرب الى الوادوط المؤلفة ويتمون المؤلفة ويكون أقرب الى الوادوط المؤلفة ويتمون المؤلفة ويتمون المؤلفة ويتمون المؤلفة ويتمون المؤلفة ويتمون المؤلفة ويتمون المؤلفة ويكون أولون المؤلفة ويتمون المؤلفة ويتمون

يسط البيوت لكي بكون مظنة ، من حيث توضع خنة المسرفد

و يعتمل ان تريد ان اهل المنادى اذا الو مل بصعب عليم هناؤه تسكونه الم يعتب عنهم والإنبا عدم بهم بل يقرب و يتلقاهم و يبادر لا سحرامهم وضده من بتوارى باطراف الحلل واغواز المنازل و يبعد عن معتب الفيره و عصل كلامها أنها وسفف المدروا عنه ومالوا الى غيره و عصل كلامها أنها وسفف بالديمة بالدينة و قال المنازلة و بالمناقب المنازلة و المنا

قالت التاسعة رجور ويح المداد طويل التجاد عظم الرماد قدر بساليت من الناد قالت العاشر قروجي من ذلك له إبل كثيرات من ذلك له إبل كثيرات المبارك قليلات المسارح واذا معمن سوت المزهر إلى انهرائي وهوالك ب فإذا معت الأيل ميه ته ومعهمان النارع. ف إن ضيفاط. ف قسفنت الملاك و تعقيم عراض بأن المناس كلهم وووه مكسم المهروف الماء ثمقال ومن الذي اخبره ان مالكا المذكورلم مخالط المضه ولاسهاسهماحاءفي بعضطر فبحذا الحديثانهن كنمن قريةمن قوىالمحنوفي الانعرى انهن مهراجا مكة وقدكر ذكر المزهد في اشتعار العرب عاهلة اواسيالامها جدوبها وحضرتها اه و بردعاميه الضاوروده بصبغة الجبيرةانه هينه للاكةووقوفي وابة يتقوب بن المكت وابن الانباري من الزيادة وهه امامالقه مفى الميالك فجمعت في وسفهاله من الثروة والسكرم وكثرة القرى والاستعدادله والمسالغة في صفاته ووصفته انضام وذلك بالشجاعية لان المراد بالمهالك الحروب وهو لثفتيه شجاعته بتقيد رفقته وقبل ارادت انه هادني السبل المفية عالم الطرق في البيداء فالمراد على هذا بالمهاك المفاوز والاول اليق والله اعلى ومافي قولها ومامالك استفهامه بفال التعظيم والتعجب والمعنى واي شيءه و مالك مااعظيمه والكرمه وتنكر برالاميرادخل فيهاب المعظيم وقولها مالك غيرمن فالثار بادة في الاعظام وتفسر لمعض الإجام وانه خيرهما اشسير اليهمن ثناء وطيب قر كروفوق مااعتقد فيسه من سودد وفخروه وإحليمين اصفه لشهر مُفضد له وهذا بناء على إن الأشارة هو لهاذلك الي ما تعتقده فسه من صفات المدح و عيمال ان يكون المرادمالله خبر من كل مالك والتعميم وستفاد من المفام كافيسل ثمرة خبر من حرادة اي كل تمرة خيرمن كل حرادة وهذا إشارة اليمافي ذهن المخاطب ايمالك خير بما في ذهنك من مالك الامد الرهد حير بماسأ صفه به و يحقل ان تكون الاشارة الى ما تقدم من الثناء على الذين قبله وان ما لكا مد مرمن الذين فيله شلصال السيادة والفضل ومعنى قولها قليسلات المسارح انه لاستعداده للضيفان بهالاوسه منهن الى المساوح الاقلالاو يترك سائرهن يقنائه فان فاحاء ضيف وحسد عنده ما يقر يعيد من طومها والبانهاومنه قول الشاعر

حيسفاولم نسرح لتكى لاياومنا يه على حكمه صرامعودة الحاس

و عبقه ان ربد أو الم الله المساوح الأشارة الى تقرة طور و الضيفان فاليوم الذي بطرقه الضيف في المستوح حتى بأخسد منها حاسبة المستوح الديم الذي المستوح حتى بأخسد منها حاسبة المستوح الديم الذي المستوح كلها فأيام الخروف أكرمن أيام عد حسه فهي الذلك قلد المسالمات وجهدا ايند فعما عمراض من فالمها والموافق المستوح المها فأيام المستوح المها في المها الموافق المستوح المها في الموافق المستوح المها الموافق الموافق المستوح المها الموافق الموافق الموافق المها الموافق المها الموافق الموافقة ال

تسقيهم بالهمم أو بتلقاهم بالغناءما لغسة في القرح جسم صارت الأمل إذا سمعت صوت الغناءعوف انها تنحر ويحتمل أنهالم تردفهم الإبل لهلاكها ولكنها كان ذلك سرفه من سقل أضف الى الابل والاول اولى (قلل قالت الحادية عشرة) قال النووي وفي بعض النسخ الحادي عشرة وفي بعضها الحادية عشر والصحيح الاول وفرواية الزبير وهي أمزرع بنت أكمل بن ساعدة (قرايه زوحي ابوزرع) فيرواية النسائي تكمن ابازرع (قاله قا ابو زرع) فيرواية الى ذر وما ابو زرع وهو المحفوظ اللاكثر زادالطِّراني في رواية صاحب تعروز رع (قالها ناس) يفتح الهمزة وتعفيف النون وبعدالالف مهملة اى-رك (قوله من على) يضم المهملة وكسر اللام (أذني) بالنَّشِية والمرادانه مملا أذنها عماموت عادة النسآء من التحلي به من قرط وشنف من ذهب ولؤلؤ وتعوذلك وقال ا من السكيت الماس اى الفسل حتى تدلى واضطرب والنوس حركة كل شئ مسدل وقد تقسد محدث اروعمرا نه دخل على مفصة وتوساتها تنطف معشر حالمرادبه في المفازي ووقع في واية ابن السكت اذنى وفرعى التنه وال عاض عتمل ان تريد بالفرعن السدين لأنهما كالفرعين من السيدتيني انه حلى إذنها ومعصمها أوارادت العنق والسدين واقامت البدين مقام فرع واحد أوارادت السدين والرحلين كذلك اوالغدر رتين وقرنى الراس فقد حرث عادة المرفات بقطع غدائر هن وتعلمة نواصهن وقرونهن ووقعنى رواية بنءاويس فرعى الافراداى حسلى رأسى فصار يتدلىمن كثرته وثقسه والعرب تسمى شعر الراس فرعاقال احرة القيس * وفرع نشي المن اسودفاحم * (قرار و والأمن شحم عضدى) قال الوعبيد لمرر د العضد وحده و الهاار ادت الحيد كله لان العضد اذا سمنت سمن سائه المسيدوخصت العضد لابه إقرب ما يل صعر الإنسان من حسده (قرار و عبعني) عوجدة ثم حِيم مُفيفة وفيرواية للنسائي ثقيلة ثم مهملة (قرليه فيجعت) سكون المثناة وفي رواية لسار فسجعت الى بالتشديد نفسي هذا هوالمشهور في الروايات وفي رواية لنسائي وبجح نفسي فبجعت إلى وفي اخرى له ولابيء يبد فيجمعت بضما لتاه والى بالتخفيف والمعنى انه فرحها ففرحت وقال ابن الانباري المعني عظمني فعظمت الينفسي وقال بن المكيت المعنى فخرابي ففخرت وقال ابن امياويس معناه وسعملي وترفني (قرايه وحدث في اهل غنيمة) بالمعجمة والنون مصغر (قراي بشق) بكسر المعجمة قال اشلطا بىهكذا الرواية والصواب بفتح الشيزوهوموضع بعينه وكذافال أبوعبيدوسو به الهروىوقال ابن الانياري هو بالفتح والمكسر موضع وقال ابن اف او يس وابن حيب هو بالكسر والمرادشي جبل كانوافيمه الفلنهم وسعهم سكني شق الجبل اي ناميته وعلى رواية الفتح فالمرادشق في الجبل كالغارو تعوه وقال ابن تنبية وصوبه نفطو يه المعنى بالشق بالسكسر انهسم كانوا في شظف من العيش خال حو مشق من العيش اي شطف وحهدومنه لم نكونوا بالفيه الإيشق الأنفس وجذا حزم الزعشري وضعف غيره (قرايه فيعلني في اهل صهيل) اي خيل (واطيط) اي ايل زاد في رواية النسائي رحامل وهو حجم حل والمرادام واعل لمالك الجال كفوله لابن وناحم واصل الاطيط صوت اعواد المحامل والرجال على الجال فأزادت انهم اصحاب عامل تشير بذاك الى رفاهيهم ويطلق الاطيط على كل صوت نشأعن ضغط كافي حديث باب الحنية ليأ تن عليه زمان وله اطبط ويقال الراد الاطبط صوت الحوفسن الجوع (قاله ودائس) استرفاعل من المدوس وفي رواية للنسائي ودياس فال ابن السكيت الدائس الذي يدوس الطعام وقال الوعيسد تاوله بعضم من دياس الطعام وهو دراسمه واهل العراق يقولون الدياس واهل

قالت اطادیه عشر قروبی او زرع تما او زرع اناس منطی افزی و صالاً من شعم عضدی و جمعی فیجمت الی نشوی و جدنی فی اهل غذه بشق فجهانی فی اهل صحیح الی و اهلیه و دالس

الشام الدراس فكانها ارادت انهم اصحاب ورع وقال ابوسعيد المرادان عند دهم طعاما منتني وهمافي دياس شي آخر فغيرهم متصل (فله ومنق) بكسر النون وتشديد الناف قال الوعبد لاأدرى معناه وأظنه بالفتسومن تنقي الطعام وفال أسنابي اويس المنق بالكسر نفيق اصوات اللواشي تصف كثرة ماله وفاليانوس عدالضر مرهو بالكسر من نقيقة الدعاج قال انق الرحيل إذا كان له وعالم القرطه الإخال لثهام من أصوات المواثبي نق وأعما بقال نني الضفدع والعقرب والدحاج ويقال في الحه غاة واماقول المى سُعىد فعيد لان العرب لا تحد حبالدجاج ولاند كرها في الامو ال وهدا الذي انكره القرطى لم مرده الوسعيد واعاار إدمافهمه الزمخشرى فتال كام ارادت من طرد الدحاج عن لحسفينق ويحكى الهروى ان المنثى بالفتح الغريال وعن بعض المغارية يحوز أن يكون يسكون النون وتغضف القاف اى العامدات زواى سيان والحاصل انهاذ كرت إنه تقلها من شطف عيش احلما الى الثروة الواسعة من الحل لوالأل والزرع وغرفلة ومن امثالهمان كنت كافعاف حلب قاعدا إي ساد مالك غنايه الما القاعد وبالضد اهل الإبل والحل (قرل وفنده اقول) في رواية النسائي انطق وفي رواية الزييراة كلم (قرأيه فلااقبح) اي فلايقال لي قبحاث الله اولايفيح قولي ولا يردعلي اي الكثرة إكر امه لهاوتدالهاعلمه لأيردهما ولاولا يميع عليهاما تأتىبه ووقع فيرواية الزيرفينها اناعنده انام الي آخره (قُولِهِ وَارْقَدَ فَأَنْصِبِح) ايانام الصبحة وهي نوم اول النه آرفلا أو نظ أشارة الى ان لها من بكفها مؤنة يتهاومهنة اهلها (قاله واشرب فأ نفتح) كذاوتم بالقاف والنون الثقسلة تم المهملة قال عباض لم مع في الصحيحين الآبالنون ورواه الا كثر في غيرهما مالمم (قلت)وسيأى دان ذلك في آخر الكلام على هذا الحديث حيث على البخاري ان بعضهم رواه بالميم قال الوعب دا تنميح اي اروى حتى لا أحب الشرب مأخوذمن الناقه القامح وهي التي ترد الحوض فلانشرب وترفع رأسهار ياواما بالنون فلا اعرفه انتهى وانتت يعضهم ان معنى انتمنح عنى انتمح لان النون والمبم يتعاقبان مثل امتقع لونه وانتقع وحكى شعرعن الدفر حالتقنح الشرب بعدالرى وقال ابن حبيب الري بعدالري وقال الوسعد هوالشرب على مهل لكثرة اللبن لانها كانت آمنه من قلته فلا تدادر السدم عافة عبدره وقال الوحنيفة الدشورى قنعتمن الشراب تكادهت عليه بعدالري وسكى القالى فنمحت الإبل تقنيع بفتح النون في الملفى والمستقيل قنحا بسكون المنون و يفتحها ايضااذا تسكادهت الشرب بعسدالرى وعال ابوزيد وابن السكيت اكثركلامهم تفنجت تفنحا بالتسديد وقال ابن السكيت معنى قولها فأتقنح ايلايقطم على شرى فقوادد هؤلاء كالهم على إن المعنى إنها تشرب من لا تحسد مساعًا أوانها لا يقلل مشروبها ولآ خطع عليهاحتى تتم شهوتها منه واغرب الوعبيد فقال لاأراها فالتذال الالعزة الماءعندهم اى فلذاك فغرت الرىمن الماء وتعفيوه بأن الساف ليس فسه التقييد بالماء فيعتمل ان تريدانواع الاشرية منابن وخوونبيد نوسويني وغيرذلك ووقع فيرواية الاساعيل عن المغوى فأتفنح بالفاء والمشاة فالعياض الم بكن وهما فعناه السكرو الرهو يغال ف فلان فتحداذا ناه و تسكرو يكون ذلك تعصسل لهامن نشأة الشواب اويكون واجعا الىجيع ماة عدم اشادت به الى عزتها عنده وكذرة الحراديهافهي نرهواناله اومعني أتفنح كنابةعن ممن حسمها ووقعرفي رواية الهيثم وآكل فآغنج اي اطع غميري يقال منحه عنحمه اذا اعطاه واتت الالفاظ كلها بوزن انفعل اشارة الى تكر ارالفيعل وملازمته ومطالبسة نقسها اوغيرها بذلك فان ثبت هدندالرواية والافغ الاقتصار علىذكر المشرب اشارة الجان المزاديه اللبن لانه هوالذي يتموم مفام الشراب والطعام (قوله اما المنازع هاام المى ذرع عكومها

ومنتی فعنسده اقول،قلا اقبح وارشمد فأتمسسح واشرب فأتقنح امراب زرع نداام الدارع تحكومها

رداح و بشافساح) في رواية الى عبيد فياح شعبانية خفيفة من فاح يفيح اذا اسم ووقع في رواية الى العماس العدرى فهاحكاه عماض امزرع وماام زرع عدف اداة الكنمة قال عماض وعلى هدرا فتسكرن كنت بذلك عن نفسها" (قلت) والاول هو الذي نظافرت به الروايات وهو المعتصد واماقوله قدام الىزدع فتقسدم سانه في قول العاشرة والعكوم ضم المهملة جع عكم بكسرها وسكون الكاف هي الاعدال والاحالالني تحمع فهاالامتعمة وقبل هي عط تجمل المرأة فها ذخيرتها كماه الزيخشري ورداح بكسرالراءو يفتحها وآخره مهملة ايعظام كثيرة الحشو فالها وعسيد وفالياله وي معناه تقبلة هال للكتيمة المكبيرة رداح إذا كانت طيئة المير لكثرة من فهاو هال للرأة إذا كانت عظمة الكفل ثقبلة الوراثر داح وقال اس حبب اعماهورداح اي ملاي قال عماض رأسه مضبوطا وذكر انه سمعه من ابن الى الى يس كذلك قال وليس كإفاله شارح العراقيين قال عياض وماادري ما انكره ابن حبيب معانه فسره بمنافسره بهابوعبيد معمسا عدةسا ترالرواة لهفال ويحقل ان يكون مراده ان بضبطها بكسرالراه لابفتحها جعرادح كفائم وقيام ويصحان يكون رداح خبرعكوم فمضرعن الجمع بالجمع ويصحان بكون خرالمندا محذوف ايعكومها كالهارداح على ان رداح واحسد جعه ردح بضمتن وقدسهم المورعن الجم بالواحد مثل ادرع دلاص فسحمل ان مكون هدامنه ومنه اولىاؤهم الطاغوت اشارالي ذلك عساض واللو عقمل إن مكون مصدرامثل طلاق وكال اوعل حذف المضاف اى عكومها ذات رداح فال الزمخشري لوجاءت الرواية في عكوم بفتح العين لمكان الوحده على ان بكون المرادم الحفنسة الني لاقرول عن مكانها اماله ظمها وامالان القري ستصل دائم من قولهم وردولم معكماى لم يقف اوالني كثرطعامهاوتراكم كإيفال اعتسكم الشئ وارتسكم فالوالرداح حينشة تكون واقعمة في مصابها من كون الحفنسة موصوفة بها وفساح فتم الفاءو المهملة أي واسع بقال بيت فسيح وفساح وفياه عومناح ومنهم من شد داله عسالغة والمعنى إنها وسفت والدة ذوحها مأنها تشكثهرة الاكات والاثاث والقماش واسعة المال كبيرة البت اما حقيف فيدل ذلاعل عظم الزوة واماكثامة عن كثرة المليرورغد العيش والدرعن ينزل مم لانهم يقولون فلان وحب المنزل اي يكرم من مزل علسه واشارت بوسف والدة زوحها الى ان زوحها كثيرا لدلاميه وانه لم طعم في السين لان ذلك هو الغالب عمن يكون له والله، توصف عثل ذلك ﴿ قَوْلُهِ ابْنَ الْمِنْدُعِ قَا ابْنَ الْمُنْزُعِ مُصْبِعِهُ كُسُلُ شَطْبَهُ و تشبعه فراع الحفوة) زادفي رواية لابن الانباري وترو به فيقسه البعرة و يميس في حلق النسترة فأما لالشطبة فقال الوعيد اصل الشطبة ساطب من الحريد وهوسعفه فيشي منسه قضان رقاق يجمنسه الحصروفال ابن السكيت الشبطية من سدى الحصير وقال ابن حبيسهي العود المسدد كالمسلة وقال ابن الاعراب ارادت عسل الشطبة سيفاسيل من عمده فضجته الذي بنامقيه في الصغر كقدر مسا يشطمة واحدة اماعل ماقال الاولون فعلى قدرماسل من المصبر فسق مكانه فارغا واماعا قول اسالاعرا فكون كغمد السسف وقال الوسعد الضريرشهته يسيف مساول ذى شطبوسيوف البن كلهاذات شطبو قدشيهت العرب الرجال بالمسيوف إما فخشونة الحانب وشدة المهابة وامالجال الرونق وكال اللائلاء وامالكال صورتها في اعتدالها واستوائها وقالالزمخشرى المسل مصدر بمعنىالسال بقام مقامالمساول والمعنى كمساول الشطبة وإماا لحفرة بفتح الحم وسكون الفاءفهي الانبي من ولد المعراد اكان إبن اربعة اشهر وفصل عن أمه واخد في الربحي قاله ابوعبيد وغيره وقال ابن الانبارى وابن دريد و غال لولدا لضأن ايضا

رداحو بنها فساح ابن افعادع نما ابنا بدرج مضجعه کممل شطبسه ویشبعه فداع الجفرة اذا كان ثذا وقال الخلل الحقر من اولادالشاء مااستجفراي صارله بطن والفقة بكسر الفاءوسكون التحتانيسة بعددها فافتما يجتمع فبالضرع بيزا لحلبتين والفواق بضمالفاء لزمان الذي بيزا لحلبتين والبعرة فنح التحتانية وسكون المهملة بعدهاراء العناق وييس بالمهملة أي يتبخروالم ادمعلة النسترة وهي بالنون المفتوحة ثم المثناة انساكنة الدرع اللطيقة أوالقصسيرة وقسل اللثنة الملمس وقبل الواسعة والحاصل أنها وصفته جهف القدوانه ليس بطن ولاحافي قلبل الاكل والشرب ملازم لاكة الحرب يختال في موضع القتال وكل ذلك بمياتها وح له العرب وظهر لي أنها وصيفته بأنه خضف الوطاة على الان زوج الاب نقاليا يستقل ولده من غيرها فكان هذا يخفف عنها فاذادخل بينها فاتفق إنه فالفه مثلالم بضطجع الاقدرماسل السقمن غسده ثمرستيقظ مبالغية في التخفيف عنها وكذا قولحا يشبعه فداع المقرة انه لايحناج ماعندهابالا كل فضلاعن الاخذ بل لوطع عندها لاقتنع باليسر الذىبىدالرمنى من المأكول والمشروب (قوله بننا بدرع فحابنت ابدرع) فىروآية مسلم ومابالواو بدل الفاء (قرل ه طوع أبيه اوطوع امها) اي انها بارة بهـ مازاد في دواية الزيروز بن اهلها وتسائها اى سجماون ما وفي رواية النسائي زين امهاورين ايهابدل طوع في الوضعين وفي رواية الطهراني وقرة عن لامهاوا بهاوزين لاهلهاو زادالكاذي في روايته عن ابن السكت وصفر رداثها وزاد فيرواية فياهضيمة الحشاجائلة الوشاح عكناء فعماء تجلاءه عجاءرجاء قنواءمؤ نفسة مفنقة ﴿ قُولُهُ ومل مسائها)كناية عن كالشخصها ونعمة حسمها (قلهو في ظ جارتها) فيرواية سعيد بن سلمة عنسدمسلم وعقر حارثها يفتح المهسماة وسكون القاف اى دهشها اوتشابها وفي دواية النسائر والطيراني وحبرجارتها بالمهملة ثم النحتا نمه من الحيرة وفي آخره له ودين جارتها بندح المهملة وسكون المحتانسة بعدهانون اىهلا كهاوفى دواية الحيثم بن عسدى وعرجارتها ضم المهسملة وسكون الموسدة وهومن العبرة بالقنحاي تدبى حسدالما تراهمنها او بالكسراي تعتبر بدلك وفي رواية سعيدين سلمة وحسر السائها واختلف في شبطه فقيل بالمهملة والموحدة من النحسر وقيل بالمعجمة والتحتانية من اللهبرية والمرادعارتهاضرتها اوهوعل حقيقته لان الحارات من شأمهن ذلك والأيد الاول ان في دواية شبيل وغيرجارتها بالغين المعجمة وسكون التحتانسة من الغسرة وسسأني قريبا قول عمر لحفصة لا يغرنك ان كانت حارثا اضو أمنسان منى عائشة وقولها سفر بكسر الصاد المهملة وسكون الفاءاى خال فارغ والمنى انرداعها كالفارغ الحالى لاته لاعسمن جسمهاشيأ لان ردفها وكنفيها بجنع مسممن خلفها شيأمن بمسمهاوته دها عنع مسه شيأمن مقدمها وفي كلام ابن ابي اويس وغيره معنى قولها صفر ردائها تصفهابانها خفيفه موضع آلبردية وهواعلى بدنها ومعنى قوله ملءكسائها اىجملله موضع الازرة وهو اسفل بدنها والصفر الشئ الفادغ فال عياض والاولى انهارادان اشلاءمنكيها وقيام تهديها يرفعان الرداءعن اعلى حمدها فهور لاعمه فيصير كالفارغ منها مقلاف اسفلها ومنه قول الشاعر

أبت الروادف والنهود لقمصها به من ان تمس طونها وظهورها

وقولها فيا عبقت الفاف وبتشديد الموحدة اى ضاحمة البطن وهضمة المشاهو بمعنى الذى فبسله وجائة الوشاح المنافقة بعنى الذى فبسله وجائة الوشاح اى يدور وشاحيا المضمور فطنها وعكناءاى ذات اعكنان وقعاء بالمسلمة تسود المسين ووجاء بتشديد المبم اى كبيرة المسكمة ويم يمن عناف ان كانت الرواية بالراعان كانت بالوائد فائم الذى خاجسها تقويس م وصوفة بنون تفيسلة وقاف ومفتقة بوزة اى مغذية بالهيش الناعم وكلها اوساف حسان وفي رواية

بنت این درع نسابنت ای زرع طوع ابیها وطوع امهاوملء کسائم اوخیط حارتها

به قوله ومؤنقة التركز الشارج الكلام على تنواء وعبارة القسطلاني وتنواء بنتح الشاف وسكون النون المذمن الفنوطول فى الانك ودقة الارتبسة مع خلاب فى وسطه إه

ان الإنباري برودا نظل أي إنها حسنة العشرة كرعة الحوار وفي الإلى تشده التحتانية والإلى كلمه الهمزة اي العهد اوالقرابة كريم الحل مكسر المعجمة اي الصاحب وما كان اوغيره وإنما ذكرت هذه الاوساف مع ال الموسوف مؤنث لانهاذهت به مذهب الشديه إي من كرسل في هذه الاوصاف اوجلته على المعنى كشخص اوشئ ومنه قول عروة من حرام يدوعفر اءعني المعرض المتم اني قال الزعضري و عمل إن مكون مض الرواة خلهذه الصفة من الابن اليالنت وفي اكثرهده الاوصاف ردعلى الزماحي في انكاره مثل قوط مرت برحل حسن وحيه وزعمان سبويه انفر دما حازة مثل ذلك وهوم تنع لانه إضاف الثي الى نفسه قال القرطي اخطأ الزماحي في مو اضع في منعه وتعلسله وتخطئته ودعواه الشذوذ وقد نقبل ابن خروف ان الهائلين به لا عصى عدد هم وكنف بخطيء من تمسان بالسياع الصحيح كاحاء فيهذا الحديث الصحيح المتفق على صحته و كاحاء في صفة الذي صلى الله علىه وسله شين اصابعه ﴿ تنسه ﴾ سقط من رواية الزير ذكر ابن الحيزرع ووصف بنت الحيزرع فحمل وسف ابن الدارع لمنت الدارع ورواية الجاعمة اولى واتم (قرايه عارية الدارع فالمارية ا في زوع) في رواية الطيراف خادم المي زوع وفي رواية الزبيروليد الى زوع والوليدا الحادم طلق على الذكر والانتي (قرايهلانت عديتما نشينا) بالموحدة ثم المثلثة وفي روية بالنون بدل الموحدة وهما عوني شالحديث ونشأ الحديث اظهر مورمة ال مالنون في الشير خاصة كما تقدم في كلام الاولى ٣ وقال ابن الاعرابي النثاث المغناب ووقع في رواية الزبير ولاتخرج (قرَّلِه ولا تنفث) بنشديد الفاف مدهامثلثه اي تسرعفه بالخيانة وتذهبه بالسرقة كذافي المخارى وضبطه عياض في مسلم بقتح اوله وسكون النون وضم القاف قال وجاء تنقيثا مصدراعلى غيير الاصيل وهوجائز كإفي أوله تعلى فتقيلهار بهاغمول سين وانتهانيانا حسنا ووقع عندمسلم فيالطريق التي بعدهمة وهيرواية سعيد امن سلمة ولاتنقث بالنشديد كافي رواية البخاري انتهى وضيطه الزنشري بالفاء الثقيسة بدل القاف وقال فيشه حدالنفث والتفسل عني وارادت المالغية في راءتها من الحالة فيحمل انكان محفوظا ان تسكون إحدى الروايتسين في مسايريا لقاف كافي رواية البخارى والأخرى بالفاء والميرة بكسرالميم وسكون السحتانية بعدهارا والزادوا صلهما يحتصله السيدوى من الحضرو يحمله الى منزله لينتفع به اهسله وقال او سعدالتنقث إخر اجمافي منزل اهلهاالي غيرهم وقال ابن حميد معناه لا تفسده و رؤيده ان رواية إلز يبرولا نفسد وذكر مسلمان فيرواية سعيدين سلمة بالفاءف الموضيعين وفيرواية الى عبيد ولانتقل وكذاالز برعن عمه مصعب ولابى عوانة ولاتنتقل وفي رواية عن ابن الانبارى ولانفث عصمة ومثلثة اى تفسدواسلهمن الغثة بالضروهي الوسوسة وفرواية التسائي ولا تفسمسرتنا تفشيشا مفاء ومعجمتين من الافشاش طلب الاكل من هناوهنا ويقال فش ماعلى الحوان إذا اكلمه احم ووقع عنسد الحطابي ولاتفسدم رتنا تغششا عسمات وقال مأخود من غشيش الحبزاذ افسدتريد انها تعيس مراعاة الطعام وتتعاهده بأن تطعمت اولاطر باولا تعفله فيفسد وقال الفرطي فسره الططاف بأنها لاتنسدا لطعام الخبوز بل تنعهده بأن تطعمهم منه اولافأ ولاوتنعه المازري وهدا انعا يتمشى على الرواية التي وقعت الخطابي واماعلي رواية الصحيح ولاتملا فلابستقيم والمأمعنا مام تتعهده بالتنظيف والحاصل انالرواية فيالاولي كإفيالاصل ولاتنقث ميرتنا تنقشا وعنسدا لمطابي ولانف دميرتنا تغشيشا بالغين المعجمة واتفقنا فالثانية على ولاتملا يتناتمشيشا وهي بالعين المهملة وعلى وواية الحطابي هي اقعد بالسجع اعني تعشيشا من تنقيثا والله اعسلم (قوله ولاتملا ً بيتنا تعشيشاً)

جارية الهيزرع فساجارية الهيزرع لاتبث حسديثنا تبثيثا ولاتنفث مسيرتنا تنقيثا ولا تمسلاً بيتنا تعششا

وأه فى كلام الاولى
 كذا بانسخ التى بإيدينا
 والصوابق كلام الثانية
 كاهوواضح اه

بالمهملة تم معيعيتن اى انهامصلحة البيت مهتمة بتنظيفه والقاء كناسته والعادهامنيه وانها لاتكتن بقير كناسته وتركها في حيرانيه كأمها الاعشاش و في رواية الطبراني ولا تعش مدل ولا تملاء ووقع في رواية سعيدين سلمة التي علقها البخاري بعيد ما لغين المعجمية بدل المهملة وهو من الغش ضيد الخالص إي لأتمل وبالخيانة بإرهير ملازمة للنصيحة فياس فيه وقال بعضهم هو كنابة غن عقة فرحها والمراد إنهالا تعلا المعتبوسيخا باطفا فمامن إلزا وقال وصفهم كبابة عن وسيفها بأمها لاتأنيهم شهرولاته يبهة وقال لزيخشدي في تعششا بالعن المهملة محتما بان يكم ن من عششت النخلة إذ إقل سعقها اي لاتمانه اختزالا وتقليلالمافيه ووقعرفي رواية الحثم ولاتنجث اخبارنا تنجشا بنون وحيم ومثلثة اي تستخرجها واسل النبجثة مايخرج من البئر من ثراب ويقال ايضا بالموحدة بدل الحيم زاد الحرث بن الى اسامة عن هجدين حعفر الوركاني عن عبسي من يونس فالتعائشة حتى ذكرت كاسا فيزرع وكذاذكره الاسماعيلي عن المغوى عن الوركاني وزاداله ثم من عدى في روايته ضيف الي زرع في أضيف إلى زرع فى شبع ورى ورتم ، طهاة الى زرع فاطهاة الى زرع لا تفترو لا تعدى نفيدح قدراو تنصب اخرى فتأحق الاخرة بالاولى بد مال الهزرع فيامال الهزرع على الجم معكوس وعلى العفاة محمه س وقه لهري ورتع يفتح الراءر بالمثناة ايتنع ومسرة والطهاة ضيرالمهملة الطباخون وقوله لانفثر بالفاءالماكنة ثم المُنناة المضهومة ايلا تسكن ولا تضعف وقوله ولا تعدى عودلة اي تصرف و تقدير حالفاف والحاء المهملة اى تفرق و شعب اى ثرفع على المنادوا لجميا لجيم جم جه هم القوم يسألون في الدية ومعكوس اى م دودوالعفاة السائلون ومحبوس اي موقوف عليهم ﴿ قَرْابِهُ قَالَتَخْرِجَ الْوَزْرِعِ ﴾ في روانة النسائي خرج من عنسدى وفيرواية الحرث بن ابي اسامة ثم خرج من عنسدى (قوله والاوطاب تعخض) الاوطاب جعوطت فتحاوله وهووعاءاللبن وذكر ابوسعندان جعمه على اوطاب على نسلاف قباس العربية لان فعلا لا يجمع على افعال بل على فعال وتعقب بانه فال الحليسل جم الوطب وطاب واوطاب وقد جعرفر دعلي إفر الد قبطل الحصر الذي ادعاء نير التساس في قعيل افسيل في القسلة و فعال او فعول في السكثرة فالعاض ورات في دوامة حزة عن النسأئه بوالإطاب شير واوفان كان مضيمه طافهو عل الدال الواوهمزة كافالوا اكلف وكاف فال يعقوب والسكت ارادت إنه يسكر عفروحه من منزلما غدوة وقتقياما ألحنعوا لعبيد لاشفالهم وانطوى فيخبرها سيكثرة خدرداره وغزولينه وان عندهمما يكفيهمو يقضسل حتى يمخضوه ويستخرجواز بدهو بعتمل ان مكون انهاارادت ان الوقت الذى خرج فبسه كان فحاؤمن الخصب وطيب الربيسع (قلت) وكان سيب ذ كرفاك توطئسة للياعث على دوية الدورع للراة على الحالة التي وآها عليها اي انهامن عفض اللين تعبت فاستفلت تستر يح فرآها ابوذرع على ذلك (قله فلتي احمراة معها ولدان لها كالفهدين) في رواية الطسراني فا صراحم إمّ لها إبنان كالفهــدين وفيرواية ابن الانباري كالصــقر بن وفيرواية الـكاذيكالشـلين ووقع فحاواية أسمعيل بن الحاويس سارين محسنين نفيسين وفائدة وسيفها لهسما التنسه على استياب تُرُو بِمِ الدَارِعِ لِهَا لانهِ مِ كَانُوا بِرَغْبُونِ فِي انْ تَكُونِ اولادهُ مِن النَّسَاءُ المنجبات فلدلك حرص ابوزرع عليها لمنا رآعاً وفي رواية النسائي فاذا هو بأم غسلامين ووصيفها لهسما بذلك رة الىصىغرسنه ما واشتداد خلقهما وتواردتالروايات علىانهمما ابناهاالامارواه ابو معاوية عن هشام فانه قال قر على جارية معها اخواها قال عباض يتأول بأن المراد انهمما لداهاوا كنهما حسلااخو جافي حسن الصورة وكال الخلقسة فان حسل على ظاهر و كان ادل على

قالت خرج ابو زرع والاوطاب تعخض فلتي اجراة معها وادان لها كالفهدين

أن بكه نامن أبهاو ولذاله بعد ان طعن في المن وهي مكر اولاده فلانسكون شابة و يمكن الجويين كه نهيها اخد مهاوولديها بان تكون لماوضعت ولديها كانت امهاتر نسيع فأرضعتهما وقوله يلعيبان من تحت خصرها برمانتين) في دواية الحرث من تعت درعها وفي دواية الهيثم من تعت سيدرها قال الوعيد مرمدانهاذات كفل عظيهم فأفرا استلقت ارتفع كفلها بهامن الارض متي بصيبر ثعثها فبعدة تعبري فأبيا الرمانة قال وذهب بعض الناس إلى الشد س وليس هذا موضعه إه وإشار خذاك إلى ما حزيريه اسمعيل ان ای او س و نو بدقول ای عبدماوقرق روایه ای معاویة و هی مستلقیه علی قفاها و معهارمانه برميان مهامن تحتمافنخر جهمن الحانب الاتخر من عظم التبها السكن رحوعاض تأويل إلرماتيين بالهدين من حهذان ساف الامعا ويدهد الانسبه كالمامزرع فالفلعله من كلام بعض رواته اووده على سدا ، التفسر الذي ظنه فأدر ج في الحرو الالم تعر العادة بلعب الصديان ورمهم الرمان تعت اصلاب إمهاته ومااكمامل لهاعل الاستلقاء حتى بصنعان ذلك ويرى الرحال منها ذلك بل الاشهدان بكرن قه اما بلعبان م. تحت خصر ها او صدوها اي أن ذلك مكان الولدين منها و أجمها كآبافي حضلها او حنديا وفي تشده التهدين الرمانتين اشارة إلى صغر سنها وإنهالم تترهل مني تنسكسر فد ماهار تقدلي أه وماوده لبس ببعيد امانني العادة فسلر لسكن من ابن له ان ذلك لم يتم اتفاقا بأن تسكون لما استلفت وواداها معها شغلتهماعنها بالرمانة بلعبان بهالتركاها تستريح فانفق انهما لعبابا لهشه التي سكت وإماا لحامل لها على الاستلقاء فقدقدمت المثال ان تكون من التعب الذي حصل لها من المخض وقد يقعرفاك الشخص فيشاتى فىغيرموضىم الاستلفاء والاصل عدم الادراج الذى تخسله وانكان مااخساره مرءان المراد بالرمانة ثديها اولى لأنه ادخل في وصف المرأة بصغر سنها والله اعلم (قرايه فطلفني و تكحها) في رواية الحرث فأعبجيته فطلقني وفي رواية ابي معاوية فخطها ابوزرع فتروحها فلرتزل يهمتي طلق امزرع فأفاد السم فيرغسة الهازرع فها تم في تطليقه المزرع (قراية فنكحت بعده رحلا) فيروابة النسائي دات وكل مدل اعور وهو مثل معناه ان السدل من الثي عاليالا هو ممة ام المدل منه مل هو به والمراد بالاعور المعيب قال تعلب الاعور الردىء من كل شي كايقال كلة عوراء اي مة وهذا العاهم على الغالب و بالنسبة فأخرت المزرعان الزوج الثاني المسدمدان ورع (قاله) عهدماة شمراه ثم تعتانسة تقدلة اي من سراة الناس وهديم كراؤهم في حسن الصورة والهيئمة والسرىمن كلشئ خساره وفسره الحربى بالمسخى ووقع فيرواية الزبير شاباسريا (قيله ركب باً) بمعجمة شمراء ثم تعناتية نفيلة فالبابن المكيت تعنى فرساخيارا فائفا وفي رواية الحرث ركب

ر بها وفی دوایة از بیرا عوجها دهومنسوب الی اعوج فرس مشهور نفسب آنیه العرب جساد کان لهتی کنده ثم لهتی سلم ثم لهتی هلال وقبل لهتی غنی وقبل لهنی کلاب ترکل هسدند القبائل معد من قبس قال این خالو به کان له عض ماوله کنده ففرا فو مامن قبس فقالو، واحد نوافر سه وقبل ب مسفیر ارطبا قبل ان بشتد نفاع و جر کرمیل به لگ و با نشری الذی بستشری فی سیره ای جمتی

صغرسنها ويؤيده قوله فيرواية غنار هر بجار يشابة كذاقال وليس لفندرفي هــــذا الحديث رواية وإنمــاهـــذه رواية الحرث بن ابي اسامة عن مجحد بن حقو وهو الوركاني ولهدرك الحرث مجـــد...حيف

ه. محدن حفر الوركاني ولكن لم سق لفظه ثمان كونهما اخو جامدل على صغر سهافيه نظر الإسال

یلمبان می محت خصرها برمانتین فللفنی و تکحها فتتکحت بعیده وجیالا سریارکب شریا

قه لاقتوروشرى الرحل في الاحم اذالج فيه وثم لدى وشرى البرقياذ اكثر لمعانه (قرايه واخذ خطما) نفتج الحاءالمعجمة وكسر الطاءا ايبملة نسمة الىالحط صفة موصوف وهو الرمح ووقع في روابة الحرث واخساز محاخط اواللط موضع بنواحي البحرين تجلب منسه الرماح وبقال اصلهامن الهنسد تحمل في البحد الحافظ المسكان المسذ كوروقيل انسفيته في اول الزمان كانت عاوءة دماحا فسدفها المدرال الحط فخر حشوما جافها فنست الها وقسل ان الرماح اذا كانت على جانب البعر تصير كالحط من البروالمحر فقبل لهاالخطمة لذلك وقيل الخط مندت الرماح قال عياض ولانصح وقيل الخط الساحل وكل ساحل خط (قوله واراح) بمهملتين من الرواح ومعناه الي بالراح وهوموض عميت الماشية قال ابن ابي او يس معناه انه غرافغنم فأني بالنجم المكثيرة (قوله على) بالنشديد وفي رواية الطبراني واراح على بني (قاله نعما) بفنحنين وهو جمع لا واحداء من افظه وهو الإبل عاصة وطلق على جسع المواشي اذا كان فهاا بل وفي رؤاية كالهاعياض نعما بكسر اوله حمر نعسمة والاشهر الاول (قَالُه رُرِياً) عِمْلُمُهُ أي كثيرة والثرى المال المثير من الإبل وغسيرها بقال اترى فلان فلانا إذا كثره فكأن في شئ من الاشداء الكرمنه وذكر ثرياوان كان وصف مؤنث لمراعاة السجع ولان كل ماليس تأنيثه حقيقيا محوز فيسه النذ كيروالتأنيث (قاله واعطاني من كل رائعجية) براء وتحتانية ومهبلة فيروا بةلسلمذا بحد عنجمة تمموحدة تممهملة أيمدنوحة مثل عبشة راضية ايحرضمة فالمعنى اعطاف من كل شئ يذ يحزوجا وفي رواية اطسراف من كل سائمة والسائمة الراعية والرائحة الاتناء وقت الرواح وهوآخر النهار (قراه زوجا) اى اثنين من كل شيء من المبوان الذي يرعى والزوج طلق على الاشتنوعلى الواحدا بضاوارادت بدلك كثرة مااعطاها وانعلم يقتصر على الفردمن ذلك (قاله وفال كلى المذدع ومسيرى اهلك) اى صلوم واوسى عليهم بالميرة بكسر الميم وهي الطعام والحاسس الهاومسفته بالسوددفي ذاته والشبجاعة والفضل والحودكمونه اباح لياان تأكل ماشاءت من ماله وتهسدى منهماشاءت لاهلهامبالغة فيماكرامها ومبرذلك فكانت احواله عنسدها محتقرة بالنسسة لانوزع وكان سسخالان ازرع كان اول ازواحها فسكنت عسه في قليها كافيل * ماالحب الاللحبيب الاول * وادابومماوية في دوايشه فتروحها رحل آخر فأكر مها انضاف كانت تقول اكرمني وفعل بي وتقول في آخر ذلك لوجع ذلك كله ﴿ وَلَهُ قَالَتُ فَاوَجِمَتُ ﴾ في روا ية الهيثم فجمعت ذلك كاهوفي رواية لطبراني فقلت لوكان هذا احمرفي اسغر (قوله كل شي) في رواية للنسائي كل الذي (قله اعطانيه) فرواية مسلم اعطاني بلاحاء ﴿ قِلْهِ مَا بِلْعَ اصْفِرآ نِيسَةُ الْفَارُرِعِ) في رواية ابن افياريس ماملا اناءمن آنيه الديزرع وفي رواية للنبائي ما بلغت آباء وفي رواية الطسراني فلوجه ب كل شئ استهمنه فجعلته في اصغر وعاءمن اوعية الى زرع ماملاه لان الا ماه او الوعاء لا يسمع ماذكرت انهاعطاهامن اسناف النج وظهولى جله على معنى غسرمت حلوهي انها ارادت ان الذي اعطاها

جاة ارادامها قوزعه على المدة الى ان يجيءا وان الفرو فاووزعه اكان - فاكل يوم مشلالا علاا صفر آنية المخترع الذي كان مطلحة في الموات المستمر الدينية المال والموات المستمر الدينية مقص بلانطح (وقوله قالت عائشة قال رسول القد صلى والمدوسلم والدالمكانى في رسول القد صلى والمدوسلم والدالمكانى في رواية الدرمانى قفال لى رسول القد صلى والمدال والمدوسلة والدالمكانى في المدوسلة والمدالة والمدوسلة والمدالة والمدوسلة والمدوسلة

واخسد خطبا واراح على نعما تر وادا حطان مرسكل والمحدّو واوقال كل اجزر على وصيرى اهلك قالت فاو جست كل شئ اعطائيه ما يلم اسخرآ نيه اعتراج فالمتعاشمة فالرسول الله وسلم كنت هلي الله عليه وسلم كنت

تمالى وكان الله عفور ارحما اذالمر ادسان زمان ماض في الجدلة اى كنت الثي سابق على الله (قرايه كافي زرع لامزرع) زاد في رواية الحبيم بن عدى في الانفه والوفاء لافي الفرقة والحيلاء وزاد الزير في آخره الاانه طلقها وانى لا اطلقك ومشله في روابة الطبراني وزاد انسائي في رواية له والطسراني فالمتعائشة مارسول الله بل انت خبير من اله زرع وفي اول دواية لزبير بأله دامي لانت خير لي من اله ذرع لام ذرع وكانه صلى الله عليه وسيل قال ذلك تطييا لهيأوطمة بنة لقلها ودفعالا جام عموم الشديه عجملة احوال الى زرع إذار يكن فيه ماتذمه النساء سوى فللتوقد وقع الأفصاح طذلك واجابت هي عن ذلك حواب مثلها في فضلها وعلمها ﴿ تَنْبِه ﴾ وقع عنداني على عن سو بدين سعيد عن سفيان بن عينسة عن داودين شابورعن عمر بن عبدالله بن عروة عن حده عروة عن عاشه انها حدثت عن رسول الله صلى الله علمه وسيقيص الديزوع وامزوع وذكرت شعراي زوع في امزوع كذا فيه ولم ستى لفظه وفمانف في شيء مل قه على هيذا الشعر واخر حيه الوعوانة من طويق عبدالله من عمران والطبيراني من طويق ابن الى عمر كالدهماعن ابن عدينة باستناده ولم سق افظه ايضا (قرارة قال سعيد بن سلمة) هوا بن ال المسام وهومد في صدوق ماله في المخارى الأهدا الموضع (قراية فالهشام) هوا بن عروة يعني مدنا الاستنادوقد وصله مسارعن الحسن بن على عن موسى بن استعمل عنده ولم سق لفظه بهامه بل دُك إن عنده عنا ناولم شك وانه قال وصفر ردائها وخير نسائها وعفر جارتها وقال ولا تنفث ميرتنا تنفث اوقال واعطا فيمن كلرا أمحة وقد بنت فلك كله وهدفا الذي تبه عليه البخارى من قوله ولا تعشش بتنا تعشيشا اختلف في ضبيطه فقيل بالغين المعجمة وقبل بالميملة وقد تقدمها نه وقدوصيله الوعوالة في صحيحه والطبراني طوله واستناده موافق لفسي من يونس واشرت الي مافي رواسه من الحالفة فهاتقيدم مفصلاوذ كراطياني انه وقع عنسدا فيزيد المروزي بلفظ فالسبعيد بن سلمة عن الىسلمة وعشش يتنا تعشيشا وهوخطأ في السندوالمتن والصواب ولاتعشش وقال موسى حدثنا سعمد عن هشام (قَرْلُهُ قَالُ الوعب دالله وقال مضهمةًا تقمح بالميم وهذا اصح) الوعبدالله المذكورهو المنخارى المصنف وهو يوضبه إن الذي وقبرني اصل دوايته اتتناح بالنون وقسلاواه إتتمهم بالمهمن طريق عيسى ويونس ايضا النسائي وابوسلى وابن حبان والموزق وغيرهم وكذاوقع في والقسعيد ابن سلمة المذكورة وفي رواية الى عبيدا يضاوقد تقدم بيان الاختلاف في شبطها ومتناها وفي هدذا الحديث من الفوا تدغسير ما تقدم حسن عشرة المرءاهله بالتأنيس والمحادثة بالامور المباحبة ماله نفض ذلك الى ما عنع وفيسه المزح احيا تاو بسط النفس به ومداعبة الرحل احله واعلامه عصيته لها ماله وود ذلك الىمقسيدة تترتب على ذلك من تعنيها عليه واعراضها عنيه وفيه منع الفخر بالمال وبيان حوار ذكر القضل بأمر والدن واخبار الرحل اهله بسورة عالهمعهم وتذكرهم مذاك لاسماعند وحود ماطيعن عليهمن كفرالاحسان وفيسهذ كرالمرأة احسان ووجهاوفيه اكرام الرجيل بعض نسائه محضورض الرهايما بمنصها به من قول اوفعل ومجله عندالسلامة من المرل الفضي الحالجور وقد تقدم في الواب الهية حو از تخصيص بعض الزوحات بالشعف واللهف إذا استوفي للاخرى يتحها وفيسه جواز تحدث الرجل مع زوجته في غيرنو بتها وفيه الحديث عن الاع الخالية وضرب الامثال جسماعتبال وحوازالا نساط بذكرطرف الاخبار ومستطابات النوادر تشيطا الفوس وفيسه حض النساعطي الوفاءلىعوائهن وقصر الطرف علىهموالشكر لجدلهم ووصف المرأة زرحهايم أتعرقه من حسن وسوءو حوازاليا لغةفي الاوصاف وعصله إذالم صرفلك وبذفالانه يفضي الى عرم المروءة وفيه تقسير

كان ردع لام زدع قال سعد بن سلمة قالهشام ولاتشش بيئنا تشيينا والتوسيد قال ووجد الله وقال وهذا اسع مدننا عبد الله بن مجلد

ماعة مله المخترمين الخبر إما بالسؤال عنه وإماا متداءمن تلقاء تفسه وفيه ان ذكر إلمه ءعمافيه مربرالور بائز اذاقصدا تشفير عن ذلك الفعل ولا يكون ذلك غسة اشارالي ذلك الحطابي وتعفيه إبوعه سنوعياض أن الاستدلال بشك إعيايتم ان لوكان النبي صلى الله عليه وسلم معم المراة تغتاب فأذ هاواما الحكاية عمر ليس معاضر فليس كذلك وانماهو ظيرمن فالف الناس شنخص عداد الدمالطاد عقلا تعقب عليه وقال المازري قال مصمد كر بعض هؤ لاعالد ا مكر من نوام مكر ذلك غسة لكم نهم لا بعر فون بأعيانهم واسمائهم قال المازري الى هدا الاعتدارلو كان من تحدث عنده جدا الحديث محركلامهن في اغتياب ازواحهن فأفرهن على ذلك فأماوالوا قعزخلاف ذلك وهوان عائشة حكت قصة عن نساء يجهو لات عائمات فلاولوان غشزوجها بمآبكرهه لكان غبيه محرمة علىمن يفوله ويسمعه الاان كانت فيمضام الشكدى منسه عندالحا كموهسذاف من المعن فأما المحهول الذى لا يعرف فلاحرج في مهاع المكلام فعلانه لانتأذى الااذاء وفان مزذكر عنده معرفه ثمان هؤلاء الرحال مجهولون لاتعرف اساؤهم والااصانيم فضلاعن إسمانهم ولم شت النسوة اسلام من عصرى عليهن حكم الفيمة فيطل الاستدلال به لماذكر وفسه تقوية لناركره نسكاح من كان لهاذوج لماظهر من اعتراف امزرعها كرام زوجها الثاني لها غدرطاقته وموذلك فعفرته وصغرته بالنسبة الى الزوج الاول وفسه ان الحب يستر وقلوقعرفي بعض طرقه اشارة الى إن إبازر ع نلم على طلافها وقال في ذلك شعر افغ روابة عمر ﴿ ومِعْدُ ابن عروة عن مده عن عائشة إنها مدثت عن الذي صلى الله عليه وسيلم عن الدرع وامرزع وذكرت محوار وصف النساء ومحاسنهن الرحل الكن محمله اذا كن محهولات النظراليه وفيسه ان انشبيه لايستارم مساواة المشيه بالمشيه بهمن كلحهة تقوله صلى الله عليه وسل كنتاك كافتردع والمرادما بنسه موله في رواية الهيم في الالفية إلى آخره لاف جيع ماوسف به ابوزوع من الثروة الزائدة والابن والحاصر غسر ذلك وماليذ كرمن امور الدين كلها وفيسه ان كناية المللاق لاتوقعه الامع مصاحبه النيه قائه صلى الله عليه وسلم تشبه بآن يزرع وابوزرع قدطلق فلر يستارم فالناوقوع الطلاف أسكونه لمقصداليه وفيه عوازاتاس بأهل الفضل من كل اممة لان امزرع اخبرت عن الحذرع مجميل عشرته فامتثه النبي صلى الله عليه وسيل كذافال المهلب واعترضه عساض دوهوا نهايس في السساف ما يقتضي إنه تأسي به مل فيه انه أخسران حاله معها مثل حال امزرع نبج لمعصيح باعتباران الحيراذاسيتي وظهرمن الشادع تقوير معوالاستحسان لعجاز الناسي وعناقاله المهلب قول آخران فيه قبول خرالواحد لان امزرع اخسرت بعال الدورع فامتثله الماعليه وسلرو نقيه صاض ايضا فأجاد نع يؤخذه القبول بطريق ان النبي صلى الله عليه لم افره ولم يتكره وفيه حوازقول أف وامي ومعناه فدال الى وامي وسساني تقريره في كتاب الادبان شاءالله تعالى وفيسه مازح الرجل في وجهسه اذاعلم ان ذلك لا غسده و فيسه جوازا لقول للتزوج الرفاء والبنسين ان ثبت اللفطة الزائدة اخسيرا وقد تقدم المبحث فيسه قبل بابواب وفيسه ان شأن انتساءاذا بحدثن ان لا يكون سديثهن غالب الافى الرجال وهسذا بخلاف الرجال كان غالب

حدثناهشام اخبرنامعمن عن الزهري عن عروة عر عائشية قالت كان المش يلعبون بحرابهم فيسترق رسول الله سسل الدعليه وسيغ وإيااظر فحازلت اكلر حتى كنت أناانصرف فأفيدروافلر الحارية الحديثة السن تسمع اللهوي بابسوعظة الرحل شهطال زوحها حدثنا ابوالميان أخرما شعيب عن الزهري قال أخرني عسدالله بنعد الله بن الى تور عن ابن صاس مي الله عبما قال لم ازل حريسا على ان اسأل عربن الطابعن المراتين من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اللين فال الله تعالى ان تنو ما الى اللدفقد سفت فاو بكاحتي حج وحججت مسبعه وعبدل وتعدلت معبه باداوة فترزع جاءفكت علىد به منها قدو سأ فقلت له يا اميرالمؤمنسين من المرتأن سازواج الني صلى الله عليه وسلم التمان

حدرتهم اتماهو فهايتعلق بامور المعاش وفسه حواز الكلام بالالفاظ الغربيه واستعمال السجعرفي المكلامإذالم يكن مكلفا فالءاض ماملخصه في كلام هؤلاءانسوة من فصاحه الالفاظ وبلاغة العبارة والمبد وممالا مزيد علسه ولاسما كالممامزرع فامهم كثرة فصوله ودلة فضوله يحتاز المكلمات واضع السئات البرالنسات قدقدرت الفاطه قدرمعانسه وقررت قواعده وشدت مبانسه وفي كالدمهن ولاسماالاولى والعاشرة ايضامن فنون التشبيه والاستعارة والكناية والاشارة والموازنة والترصيع والمناسسةوالتوشيع والمبالغةوانسجيح والتوليبيدوضربالمثل وانواع المجانسية والزام مالابازم والابخال والمقابلة والمطابق والاحتراس وحسن التفسير والترديدوغرابة التقسيم وغسردلك اشداءظاهر قملن تأمها وقداشر ناالي بعصهافها تصدم وكل ذلك ان عالب ذاله افرغ في قالب الانسجام واتي به الحاطر بغير تكلف وحاملفظه نا عالمعناه منفاداله غيرمت يكره ولامنافر واللهجن على من شاء عاشاء لا اله الاهو (قرله حدثنا هشام) هوا من يوسف الصنعاق (قرله قدر الحاربة الحدشه السن) اى الفريبة العهد الصغر وقد سنت في شرح المن في العيدين إنها كآت و منذ نت خسعشرة سنة اواذ يدووقع عنسدمسلم من دواية بمروين الحرث عن الزهري الجارية العربة وهي بقسم المهملة وكسر الراء بعدها موحدة وتقدم أضيره في صفة الجنب من مده الحلق 3 (قله ماك موظه لرحل المته لحال ذوجها) اى لاحل دوجها (قاله عن ابن عباس قال لم اذل مر يصاعل إن اسأل عمر) في دراية عبيد بن حني الماضية في نفسير المعر م عن ابن عباس مكثت سنهار يدان اسال عمر (قراره عن المرأنين) في دواية عبيد عن آية (قراره الذين) كذا في حيع معفوطة لامكن توجيهها (قاله شي سج و حجبت معه) فدواية عبيد فالسنطيم إن اساله هيمة له حى خرج حاجا وفى رواية يزيد بن رومان عنسدابن مهدويه عن ابن عباس اردت إن إسأل عمر فكنت اهابه حتى عججنامعه فلماقضينا حجنا قال مرحبا بابن عمرسول الله صدلي الله عليه وسلم ما حمد (قراه وعدل) اي عن الطريق الجادة المساوكة الى طريق لا يسلان الياليقضي عاحمه ووقع في رواية عبد دفخر حث معه قلما رجنا وكنا بعض الطريق عدل الى الارال طاحة له و بين مسلم في دواية عبيد بن حديث من طريق حداد بن سلمة وابن عرينة إن المكان المد كور هوم الطهران وقدتمدمضطه في المغازي (قوله وعدلت معه بأداوة فترز) اى قضى عاصه و تقدم ضط الادارة ونفسيرهاني كناب الطهارة وأصل تبردمن البرازوهو الموضع الخالي البارزعن البيوت ثماطلتي على نفس الفسعل وفي رواية حماد بن سلمة المذكورة عندالط السي فدخل عمر الارال فقضي حاحته وقعدت لهستى خرج فيؤخذمنه ان المسافر افالم يحز الفضاء لقضاء حاستر بما يمكنه المستريه من شجر البادية (قوله فسكبت على بديه منها قتوضاً) في وابه عميسل عن الزهر ي المـاضـــة في المطالم فسكبت من الأداوَّة ﴿ قَوْلُهِ فَفَلْتُ لَهُ بِالْمُرِالْمُرْمُنْيِنَ مِنْ الْمُرَانَّانُ ﴾ فيرواية الطيالسي فقلت ياأمير المؤمنين اريدان اسألك عن حديث منذسنة فتمنعنى هيتلانان اسألك وتقدم في التفسير من رواية عبيد بن حنين فوقفت المحتى فرغ ثم سرت معه فعلت بالمير المؤمنين من النان تظاهر ما على النبي صلى الله عليه وسلم من ازواحه قال لله حقصة وعائشية فعلت والله ان كنت لاريدان اسألك عن هدا مندسنة فااستطع هيبة النوال فلاتفعل ماظننت انعشدى من علم فاسالني فان كان لى علم خبرتك به وفي رواية مر يدين رومان المذ كورة فقال ماتسال عنه احدا اعلى ذلك منى (قهله اللنان)

كذافىالاصول ومتكي ابن النين انموقع عنسده المتي بالافراد فال والصو اب اللتان بالتشنية وقوله فال الله تعالى إن تمو ما الى الله فقد صفت قاو كما ال قال الله عالى لهما ان تنو ما من التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلر ويدل عليه قوله معدوان تطاهر اعليه اي تتعاونا كما تقدم تفسيره في تفسيرالسورة ومعتى نظاهرهما انها تعاونناحتي حرم دسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه ماحرم كاسبا أني بيانه رة وله قاو بكا كثر استعماطه في موضع المثنية ملفظ الجيع كقو لهموضه الرحالهما اي ر-لي راحلته بيها (ق إ به واعجبالةُ ما ابن صاس) تقسد مشرحه في العلم وان عمر تعجب من ابن عماس معرشهر ته بعلم النفسير كيف خنى عليه هدذا القدرمع شهرته وعظمته في نفس عمر وتف ديمه في العلم على غيره كاتفده بنان ذلك واضعافي تفسيرسورة النصر ومعما كان ابن عباس مشبهورا بعمن الحرص على طلب العلم ومداخلة كماوالصحابة وامهات المؤمنين فسه اوتعجب من سوسه على طلب فنون التفسسرية معرفة|لمبهم ووتعرفىالكشافكانه كرمماسأله عنه (قلت) وقد حزم بذلك الزهرى في هذه القصة به منها فيااخر حه مسلم من طريق معمر عنه قال بعيد قوله قال عمر واعجبالث ما ابن عباس قال الزهري كر موالله ماسأله عنسه ولم يكتمه واسته عدالقرطي مافهمه الزهري ولا بعدفسه (قلت) و محور في بدمه قاليا درمالة وافي قوله واعجماان كان منو نافهو اسرفعمل عوني اعبجب ومثله ده عجماحي عما تعجماتو كمداوان كان نفر تنو من فالاصل فيه واعجبي فالدلت الكسرة فتحة فصارت الماءالفا كقولهم باأسفاو باحسرتا وفه شاهد لحواز استعمال وافي منادي غيرمندوب وهومذهب المردوهومذهب صحح اه ووقع في رواية معمر واعجى لك (قرايرعائشة وحفصة) كذا في اكثرالروامات ووقع في روامة جمادين سلمة وحده عنه حفصمة والمسلمة كذا كامعنه مسلى وقداخر حه الطبالس في مستدمعنه فتمال عائشة وحفصمة مثل الجماعة ﴿ تَلْبِيهِ ﴾ هدناهوالمعتمدان الإعباس هوالمبتسدئ بسؤال عمر عنذلك ووقع عنسد الإحردويه منوحه آخر ضعف عن عمر إن من الحسكم السلمي حسد ثني ابن عباس قال كنا نسير فلحقناهم و فعن نتحسد ث فيشأن فصهوعائشه فسكتنا من لحنافعز مءلسنا ان نخبره فقلناتدا كرنا شان عائشة ومقصمة وسودة فلأسكر طرفامن هسذا الحديث ولبس نهامه وبمكن الجدير بأن هسذه القصة كانت سابقسة ولم يمكن بن عباس من سؤال عمر عن شرح القصسة على وحهه الإفي الحال الثاني (في له ثم استقبل عمر الحديث يسوقه) اى القصة التي كانت سبب نزول الا يق المسؤل عنها (قول لا كنت الاوجاد لي من الانصار) تقدم بيانه في العلم ومضى في المظالم للفظ الى كشت وجارلي بالرفع و يتحرز فيسه النصب عطفا على الضمير المنصوب في قوله أني (قرله في بني امسة بن زيد) اي ابن مالك ابن عوف بن هرو بن عوف من الاوس (فه له وهم من عوالى المدينسة) اى السكان ووقع في رواية عقيسل وهي اى الفرية والعوالى حبرعالية وهي قرى بقرب المدينة بمبايل المشرق وكانت منازل الاوس واسم الحاد المذكور اوس بن خول بن عبدالله بن الحرث الانصاري سهاه ابن سعد من وحه آخر عن الزهري عن عروة عن عائشه فذ "كرحديثا وفيه وكان عمر مؤاخيا اوس بن خولي لاسمع شدأ الاحدثه ولاسمع عرشاً الاحدثه فهذاهو المعتمد واماما تقدم في العلم عمن قال انه عثمان من مالك فهو من تركسه ابن شكوال فأنه حوذان يكون الحارالمذ كورعسان لان الني سلى الله عليه وسلم آخى ينه وبين عر لكن لايارم من الاعاء ان يتجاورا والاخد بالنص مقدم على الاحد بالاستناط وقدصر حت الرواية المد كورة ابن سعدان غركان موّاسيا لأوس فهذا عمني الصداقة لاعمني الاناءالذي كانوا يتوارثون بهثم نسخ

قال القدماليان تدويا الى الله تعلد صفحات كافال يا ابن عباس محاما تشسة وحفوسه ثم يودة المستقبل عبد المستقبل الم

وقدصر حيدا بنسعد بان النبي صلى الله عليه وسلم آجي بن اوس بن خولي وشبعاع بن وهب كاصر ح به اله آخى سن عر وعسان بن مالك فتسن ان معنى قوله كان مؤاخبالى مصادفاو يؤ مدلك ان في رواية عمد بن حند من وكان كي صاحب من الانصار (قله فاذا نرات) الطاهر إن اذ شرطيمة و مجوزان تكون ظرْفية (قاله خُنه محاحدث من خبر ذلك اليوم من الوحي اوغيره) اي من الحوادث الكائسة عندالنبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن سعد المذكورة لاسمع شأ الاحدثه به ولاسمع عرشا الاحدثه به وسأتي في خرالواحدي في رواية عبيدين حنسن بلفظ اذاعات وشهدت اتنه عما يكون من رس ل الله صلى انله عليه وسلم وفي ووابة الطيالي عضر وسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غيت واستضره الداغاب و يفترني واخبره (قاله وكنامه شرفر ش نفلسالنساء) اي نعيكم علين ولا يحكمن علمنا مخلاف الانصار فكانوا بالمعكس من ذلك وفيروا بقر بدين رومان كنا ونحن عكة لايكلم احد إمراته الااذا كانت لهماحة قضي منهاجا حسبه وفيروانة عسدين حنسن مانعد للنساءاهم اوفيروانة الطبالسي كنالانعته بالنساء ولاندخلهن في امورنا (قرل فطفني) بكبسرالفاء وقد تفتح اي معسل اواندوالمعنى انهن اخذن في تعليفاك (قرايه من ادب نساء الانصار) اي من سيرتهن وطريقتهن وفي الروامة الغرق الظالمين ارب بالراءوهو العقل وفي رواية معمر عندمه لم يتعلمن من نسائهم وفي رواية مزيد به رومان فلها قدمنا المدشة تروحنا من نساء الانصار فجعلن يكلمننار براحننا (قرأير فسخت) بسين مهملة تمناه معجمة تممو حدة وفي رواية ١ المكشميني بالصاد المهدمة بدل السن وهماعني والصخب والسخب الزحرمن الغضب ووقعرفي وواية عقيل عن الزهرى المباضية في المظالم فمسحت بعاءمهملة من الصياح وهو رفع المصوت ووقع في رواية عبيدين حنين فبينما نافي احمها تأحمه اي انفكر فيه واقدره قفالت ام الى لوستمت كذا وكذا (قاله فاسكرت ان تراحيني) اى تراددني في القول وتناظرني فيه ووقع فيرواية عبيدين حنين فقلت فحارمانك لفلأفي اهمار بده فغالت لي عجباللها بن الخطاب ماتر يدان تراجع وسيأتى فى اللياس من هسذا الوحه بلفظ فلماجاء الاسلام وذ كرهن الله راينا لهن بدلك حقا علىنا من غيران ندخلهن في شي من امورة وكان مني ومن احم اتى كلام فأغلطت لى وفي رواية مز بدين رومان فقمت الها يقضي فضر بنها به فقالت ما عجبالك بالبن الحطاب (قاله ولم) بكسر اللام وفتح الميم (قله ننكر ان اواحث فوالله ان اوواج الني سلى الله عليه وسلم ليراجعنه وان احداهن لتهجره الميوم حتى الليل) في رواية عبيد بن حنين وان ابتناث الراح عرسول الله صلى الله عليه وسلم حنى نظل يومه غضبان ووقعرف المظالم بلفظ غضبانا وفيده تطر وفي وآيسه التي في اللباس قالت تفول لىهداوا بتماء تؤدى رسول آلله صلى الله علىه وسلم وفي رواية الطيالسي فتلت متى كنت ندخلين فامورنا فقالت ياابن الخطاب ماستط عراحدان يكلمك وابتثث تكلم دسول الله سلى الله عليه وسلم حَى ظَلَ عَصْبَانَ (قُولَهُ لَهُجِرِهُ البُومِ حَيَى اللَّهِ لَ) بِالنَّصْبِ فَهِـ هَادِبًا لِحِرْ اللِّيلُ ا النهاراليان يدخل الليل و علمل ان يكون المرادحي انها تهجر واللسل مضافا الى اليوم (قاله فقلت لهـاقدنماب) كذاللا كثرنـاب بمفاءمعجمة ثمموحــدة وفيروايةعقبــلفقلتقدجاءت من فعلت فلكمنهن بعظيم بالجم ثممثناة فعل ماض من الميءوه فالهوالصواب فيحذه الرواية التي فيها بعظيم واماسائر الروايات ففيهاخات وخسرت فحايت بالخاءالمعجمة لعطف وخسرت عليها وقداغفل من جزمان الصواب الجيم والمثناة مطلقا (قاله من فعل ذلك) وفي رواية اخرى من فعلت فالنذكير بالنظرالىاللفظ والتأنيث بالنظرالىالمعنى ﴿ قُولُهُ ثُمِّ بَعْتَ عَلَىٰ ثِمَّانِي ﴾ اىلبستها جيعها فيسه اهماء

فاذا ترات منته عاحدث منخدرقاك اليومهن الوجيارغ بره واذارل فعل مثل ذلك وكنامعشر قرش تغلما النساء قلما قدمنا على الانصار اذا قوم تغليم نساؤهم فطفق نساؤنا بأخسلان من ادب تساء الانصار فصنحت على إمرانى فراحتني فأنكرت ان تراحقي قالت ولم تذكر ان اراحها فوالله أن ازواج النبي مسطى الدعليه وسلم الراحعنه وان احداهن لتهجره اليوم شي الليسل هافر عنى ذاك فقلت لها قد خابس فعل فالثمنون ثم جمت على ثبابى فنزلت

، قولەرواپةالكشمىېنى ھىمانىالھامش

فلخلت على حفصة فقلت لهااىحقصة اتغاضب احداكن الني صلى الله عليه وساراليوم عي الليل فالت نعم فقلت قدخيت وخسرت افتأمنسين ان بغضب الله لغضب رسول الله سيل الله عليه وسيلم فنهلكي لانستكثرى الني صدل الله علمه وسلمولا تراحعيه في شي ولاتهجر به وسلني ما بدالك ولا مغرنك انكانت جارتك اوضأمنان واحبالى النبي صلى الله عليه وسلم يريد فائشه فالء

٣ قوله في ابالمعرفة من كتاب المظالم هكذا في الاصولولم وياب المعرفة في كتاب المظالم في نسخ الصحيح قحرز اه

الىان العادة ان الشخص بضع في البيت بعض ثيابه فاذاخرج الى الناس السها (قرأه فدخلت على حقصة) تعنى ابتنه و بدام المتركمامنه (قرله فالتنام) في رواية عبيد بن حنين ا بالتراجعه وفي رواية حادين سلمة فقلت إلا تنقن الله (قله افتأمنان معضا الله فضر سول الله صلى الله عليه وسل فنهلكي) كذاهو مالنصب للا كثر ووقعرفي دوامة عقبل فتهليكين وهوعلى تقدير محدنوف وتقيديم في السالموفة ٣ من كتاب المطالم انتامن أن بغضب الله لغضب رسوله فتهلكين قال الوعلي الصيد في الصواب افتامنين وفي آخره فتهلكي كذا قال وليس بخطالا مكان توحهه وفي رواية عبيدين حندين فتهلكن سكون المكاف على خطاب حاعة النساءوعنده فقلت تعلمين وهو بتشديد اللام انى احذرك عقوبة الله وغضب رسوله (قرله لانستكثري النبي صالى الله عليه وسلم) اىلا تطابى منه الكثير وفى رواية مر مدين رومان لا تحكمي رسول الله صلى الله علمه وسلم فان رسول الله ليس عنده دنا اس ولادراهم فيا كان التمن حاجة حتى دهنة فسلبني (قرايه ولاتراجعية في شيُّ) أي لا ترادديه في الكلام ولاردى عليه قوله (قرايه ولاته جريه) اى ولوهجراً (قرايه مابدالله) اى ظهراك (قرايه ولا يغرنك ان) بفتحالالف و بكسرها بضا (قاله حارثك) اي ضرَّكُ اوهو على حقيقته لانها كانت محاورة لحأ والاولى ان يحمل اللفظ هناعلى معنيبه اصلاحيته لكل منه ما والعرب تطلق على الضرة جارة لتجاورهما المعنوى لكونهما عندشخص واحدوان لم يكنحسيا وقد تقسدم شئ من هسدا في اواخر شرح حديث امزوع ووقع في حديث حل بن مالك كنت بن جارة بن يعني ضرنين فانه فسره في الرواية الاخرى فقال احراتين وكآن ابن سيرين بكره تسعيتها ضرة ويقول انها لانضرولا تنقع ولاتذهب من رزق الاخرى بشئ وانماهي جارة والعرب تسمى صاحب الرحل وخليطه حاراو تسمى الزوحة الضاحارة كالطنها الرحل وفال المرطى اختارهم تسمينها جارة ادبامنسه ان بضاف لفظ الضررالي احدمن امهاتالمؤمنسين (قرلهاوضاً)منالوضاءة ووقع فىروايةمعسمراوسم بالمهسملةمن الوسامةوهى العلامة والمراد إحل كان إلجال ومعهاى اعلمه بعلامة (قال واحب الى النبي صلى الله عليه وسلم) المعنى لانفترى مكون عائشة تفعل مانهيث عنه فلا وأخذها بذال فام الدل عيما لها وهيمة النبي صلى الله عليه وسلم فيها فلا تغتري انتبذاك لاحتمال ان لا تمكوني عنسده في تلك المنزلة فلا مكون لك من الادلال مثل الذي لها ووقع في رواية عبيد بن حنين اين من هيذا ولفظه ولا نفر تك هيذه التي اعجمها حسنها حبدسول الله صلى الله عليه وسلم اياها ووقع في رواية سلمان بن بلال عند مسلم اعجبها حسنها وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يواو العطف وهي اين وفي رواية الطيالسي لا تفتري بحسن عائشة وحب رسول الله اما هاوعندا من سعد في رواية اخرى انه ليس الله مسل مظوة عائشة ولاحسن زينب بعني بنت ححش والذى وقعرفى ووايتسلمان من بلال والطيالسي يؤ بدما حكاه المسهيلي عن بعض المشايخ انه جعله من باب حنف حرف العطف واستحسته من سمعه وكتبوه حاشية قال السهدلي وليس كا قال بل هوم فوع على البدل من الفاعل الذي في اول المكلام وهو هذه من قوله لا يفر نك هذه فهذه فاعل و التي نعتو حببدل اشتال كالقول اعجبني يوم الجعه صومفيه وسرني ويدحب الناسله اه وثبوت الواويرد على رده وقد قال عياض محوذ في حب الرفع على إنه عطف بدان اوبدل اشتال او على حدث حرف العطف فالوضطه بعضهم بالنصب على نزع الحافض وقال ابن التين حب فاعل وحسما بالنصب مف عول من المه والتقدير اعجها حسرسول اللهاباعا من إحل سنها فال والصفير الذي بلي اعجبها منصوب فلا يصح بال الحين منه والاالحب وزاد عيدفى هذه الرواية ثم مرحت منى دخلت على امسلمة لقرابى مهايعى

وكذا فسد تعددتنا ان ضان تنعيل الحسل لتغزونا فنزل صاحسي الانصارى يوم توسه قرحم اليناعشاء فضرب مانيضم باشديداوقال اثم ه، فقرّ عتفخر حتاله فقال قدحدث الموم احم عظم قلتماهو احادضان قاللا سل اعظم من فلك واهولطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم تساءه ٧ نه له دخلت في كل شئ وقوله فأخذتني والله اخذا وقوله كسرتني عن بعض ماكنت إحدهذه الكلمات لرتوحلني تستع الصعيع التيربأه شا فلعلها رواية للشارح وحرو تظمها اه

لإن إممر كانت مخزومية مثل إمسلبه وهي إمسلمة بنت ابي امية بن المغيرة ووالدة عمر حنتمه بنت هاشم إن المغيرة فهي بنت عمامسه وفي رواية يزيد بن رومان ودخلت على المسلمة وكانت عالتي وكانه اطلة. علما خالة لكونها فيدرحمه امه وهي بنتعها ويحقل ان نكون ارتضعت معها اواختها مرامها (قرارد هلت في كل شئ) ٧ يعني من امورالناس وارادت الغالب دليل قو لها حتى تنفي ان تدخل مُن رسول الله صلى الله عليه وسلرواز واحه فان ذلك قدد خل في عموم قو لها كل شئ ا كنها لم مُرده (قرأ له فأخدتنى والله اخذا) اى منعتنى من الذي كنت اريده تقول اخذ فلان على يدفلان اى منعه عمار بد ان شعله (قاله كسرتني عن معض ما كنت احمد) اى اخدتني بلمانها اخداد فعتني عن مقصدي كلامي وفي والمة لان سعدفقا لتام سلمة اي والله أنا لنكلمه فأن تحمل ذلك فهو اولي به وإن ما ماعنه كان اطوع عند نامنك قال عمر فنسدمت على كالامي لهن وفي رواية يزيد بن رومان ما يمنعنا ان نضأر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزوا بكم يفرن عليكم وكان الحامل الممر على ماوقع منه شدة شفقته وعظم نصب عنه فكان مسط على الذي سلى الله عليه وسلم في قول بله افعل كذا ولا تفعل كذا كقوله المحب نساءك وقوله لاتصل على عد الله من الدين الدوغير ذلك وكان النبي مسلى الله عليه وسلم يحمل ذلك لعلمه يصحعة نصبحته وقوته في الاسلام وقداخر ج المصنف في تُفسيرسورة البقرة من حديث انس عن عمر قال وافقت الله في ثلاث الحديث وفيه و بلغني معانية النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه فدخلت علمهن فقلت لثن انهبتن اوليدلن اللهرسوله خيرامنكن متى أنيت احدى نسائه فقالت ماعو امافى رسول اللهما يفظ نساءه حتى تعظهن ان وهدنه المراةهي زينب بنت محش كااخرج الحطيب فيالمهمات وحوز يعضمهمانهاامسلمة لسكلامهاالملاكودفي وايةابن عباس عن عمرهما لمكن التعدداولي فان في مصطرف هدا الحديث عندا حدوا بن مردويه وبلغني من كان من امهات المؤمنين فاستنقر ينهن اقول لتكفن الحديث ونؤيد التعبدد اختلاف الالفاظ فيحوابي امسلمة وزينبواللهاعلم (قولهوكناقد تحدثنا ان نصان ننعل الحل) في المظالم للفظ تنعل النعال اي تستعمل النعال وهي تعال ألحيل و يحتمل ان يكون بالموحمة أثم المعجمة ويؤ يده لفظ الحل في هذه الروايةوتنعل والموضعين غنحاوله واكرالجوهرى فلذفي الداية فعالى اخلت الدابة ولانقل نعلت فيكون على هدا إضماوله وسكى عياض في تنعل الحل الوحهان وغفل عض المتأخرين فردعاسه وقال الموحودف المخارى تنعل النعال فاعتصد على الرواية التي في المظالم ولم يستحضر التي هذا وهي التي تىكلىمىلىماعياض (قاله لتغزونا) وقع في دواية عبيد بن حنين ونصن تنخوف ملكا من ماول غسان ذسحرلنا إنه يريدان يسسيرا لينافقدامتلات صدورنامنه وفيروا يتسه الني في اللباس وكلن من حول وسول الله سلى الله عليه وسلم قداستقام له فلريس الاملك غسان بالشام كناعنا فسان يأتينا وفي واية الطيالسي ولم يكن احدا خوف عندنامن ان ففرونا ملائمن ماولة غسان (قاله فنزل صاحى الانصار يوم نو بتسه فرحم البنا عشاء فضرب ما في ضر باشديدا وقال المهو) اى فى البيت وذلك لبطء الما يم له فظن انه خرج من البيت وفي رواية عقيل انائه هووهي اولى (قرَّله فَفَرْعت) ايخفت من شــدةً صرب الباب عفلاف العادة (قول وفخر ست الله فقال قد حدث اليوم امن عظيم قلت ماهوا ما عسان) فيرواية معسمراجاءت وفيروآية عبيسدين حنين اجاءالنسانى وقدتقسدمت تسميته في كتاب العلم (قوله لا بل اعظم من ذلك واهول) هو بالنسبة الى بمر لــكون حقصة بتنه منهن (قوله طائي وسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه) كذاوقع في جسع الطرف عن عبسلا الله بن عبسلا الله بن الحاور طلق

بالحزم ووقعرفي وايةعمرة عنعائشية عندابن سعدفقال الانصاري امرعظيم فقيال عمر اهل الخرث ابن ابى شهر سارالينا قنال الانصارى اعظم من ذلك قال ما هوقال ما ارى رسول الله صلى الله على وسل الاند وطلق نساءه واخرج تتحوه من رواية لزهرى عن عروة عن عائشية وسمى الانصاري اوس . خولى كانفىدم ووقع قوله طلق مقرو نا بالظن (قوله وقال عبيد بن حنين سهم ابن عباس عن عمر) یعنی بهذا الحدیث (فقال) یعنی الانصاری (اعترال النبی صلی الله علیه و سلم ازواحه) لمرند کر المخارى هنيامن رواية عسدين حيدالاهذا القدروا ماما بعده وهوقوله فقلت غايت حفصة وخيدت فهو هسه رواية ابن الى ثور لان هسدًا التعليق قدوصله المؤلف في تفسير سورة التحر م بلفظ فقلت حامالفساني فغال بل اشدمن ذلك اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم ازواحه فقلت رغم انف حفصة وعائشة وظن بعض الناس ان من قوله اعتزل الى آخر الحديث من سياق الطريق المعلق وليس كذلك لما سنته والموقع فيذلك إبرادا لبخاري بهسده اللفظة المعلقة عن عبيدين حنين في اثناء المتن المساق من رواية إن اى ورفصار الطاهر انه تحول الى سياق عبيد بن حنين وقد سلمن هذا الاشكال النسن فلرسق المنن ولاالقسدوالمعلق بلفال فذكرا فسديث واحترأها وقعمن طربق ابن اف تورق الظالم ومن طريق عبدبن خنين في تقسيرا لتحريم ووقع في مستخرج الي تعيم ذكر القدر المعلق عن عبيد بن حنين في آخر الحديث ولااشكال فيسه وكان البخاري ارادان يبن ان هسذا اللفظ وهوطلق نساءه لمتنفق الروايات عليه فلعل حضه مرواها بالمعنى نعروقع عندمسلم من طريق سالة بن زميل عن ابن عباس انعرقال فلخلت المسجدقاذا المناس يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه وعندابن مهدويه من طويق سلمة بن كهيل عن ابن عباس ان عمر قال القبني عبسدالله بن عمر سعض طرق المدينه فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم طلق نساء موهدًا ان كان محقوظا حل على إن إبن عمر الاقي ايا ه وهوحاءمن منزله فأخسره عثل مااخيره به الانصارى ولعسل الحزم وقعمن اشاحسة بعض اهل النقاق فتناقله الناس واصله ماوقع من اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه ولم تحرعاد ته بذلك قطنوا انه طاههن والالثام بعا سحر الانصارى على ماحزماه به من وقوع ذلك وقدو فع في حديث سيال من الوليد عندمسارفي آخره ونزلت هذه الايهواذا جاءهماهم من الامن اواتلوف اذاعوامه الى قوله يستنطونه منهم قال فَكنت انالستنبط مُلك الاحروالمعني لوردوه الى النبي سلى الله عليه وسلم حتى يكون هو الهنو مه أوالى أولى الامركا كابرالصحابة لعلموه لفهم المرادمنه باستخراجهم بالفهم والناظف مايتني عن غبرهم وعلى هدا افالمراد بالاذاعة فولهم واشاعتهم انه طلق نساءه بغير تعقق ولانتست حتى شفي عمرفي الاطلاع على حيفسة فلك وفي المراد بالمذاع وفي الاتية إقوال اخرى ليس هداموضع بسطها (قوله حفصة وخسرت) اتعاخصها بالذكر لمكانها منه لسكونها بتنه ولكونه كان قريب العهد بتحذيرهامن وقوعذلك ووقعرفي رواية عبيدين حنين ففلت رغما نف مفصه وعائث موكانه خصهما بالذكر الكونهما كانتا السبب في ذلك كاسياني بيانه (قاله قد كنت اظن هسدنا يوشك ان يكون) بكسر الشين من يوشك اى يقرب وذلك لما كان تقدم له من ان ص احتمن قد تفضى الى الغضب المفضى الى الفرقة (قُولِ فصليت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية سهال دخلت المسجد قاذا النياس ينسكشون الحصا ويقولون طاق رسول القه صلى الله عليه وسيارتساءه وفالثقبل ان يؤممن بالحجاب كذاني هسده لروأية وهوغلط بين فان رول الحجاب كان في اول زواج الذي صلى الله عليه لمزينب بنت محش كا تقدم سانه واضحافي نفسير سورة الاحراب وهدنه القصة كانتسب مرول

وال هيدون حنين معم ابن صاسعت عرفتال اعترار النبي سلي القصليه وسلج ازواجه فقلت خابت حقصه وخسرت قد كنت اظن هذا بوشك ان يكون قجعه على تبادى عصلية صلاة الفيعر مع النبي صلي سلي القمطيه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم مشريقة فاعترال فيها مشريقة فاعترال فيها ودخات على حقصة فاذا هى تبكى فقات ما يبكيك الم اكن حدار تائه عداً اطلقكن النبى سلى الله عليه وسدام قالت لا اددى

آيةالتشخيد وكانتاز بنب نتحصش فعن خير وقدتف دمذ كرعمر لهمافي قوله ولاحسن زينب بنت حيث وسيأتي بعد ثمانية إو اب من طريق الى المضحى عن ابن عباس قال اسبعنا وماونساء التي صلى الله عليه وسلم تمكن فخرحت الى المسجد فجاء عمر فصعدالي التي صلى إظه عليه وسلم وهوفي غه فه له فذه سكر هدار ما تقصه محتصر افحضور استعباس ومشاهدته إذلك تقتضي تأخر هذه القصة عن الحيجاب فأن بين الحيجاب وانتقال ابن عباس الى المدينة مع ابو يه تعوار بعسنين الانهم قدموا مدفقه ومكة فاكيةا لتخيير على هسذا نزلت سنة تسم لان الفتح كأن سنة نمان والحجاب كان سسنة اربع وخس وهذامن رواية عكرمية بنجيار بالاستادان نرجيه مسيارات فولي الىسفيان عندى احدل العرب المحبيبة ازوحكها قال نعروا كره الاثمة وبالغران حرير في اسكاره والحاموا شاو ملات بمدة ولم يتعرض لحسدا الموضعوهو تظير فلك الموضع والتداكمونق واحسن محامله عنسدي ان مكون الراوى لمارأى قول عمرانه دخه لرعلي عائشة غلن ان ذلك كان قبل الحجاب فجرمه اسكن حوامه انه لابلزمهن الدخول وفع الحجاب فقد ومدخل من المباب وتتفاطبه من وراءا لهجابكما لابازم من وهم الراوى في اذله من آلحديث ان طرح حديثه كله وقدونع في هذه الرواية موضم آخر مشكل وهوقوله في آخر الحديث بعد قوله فضحك الني صلى الله عليه وسلم فنزل وسول الله صلى الله عليه وسلم ونزات اتشت المذع ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم كنماعشي على الارض ما عسه بده فقلت بارسول الله اي استنت في الغرفة تسعار عشر من فان ظاهره أن الذي مسلى الله عليه وسلم ترل عقب ما خاطبه عمر فالزمنه ان يكون عمر تأخر كلامه معه تسعاو عشر ف وماوساق غيره ظاهر في اله مكام معه في ذلك المو موكنف على عر تسعاو تشرين ومالا شكلم ف ذلك وهو مصر سأنه لم تصدرساعة في السجد ستى يقوم و يرجع الى الفرفة و يسسناذن ولسكن أو يل هدا اسهل وهوان عمل قوله فنزل اى بعدان مضت المدة ويستفادمن مانه كان يثرددالى الذي صلى الله عليه وسلم في تلك المدة التي حلف عليها فانفق انه كان حنده عنداوادته التزول فنزل معه ثم نشى ان يكون سى فذ كوه كإذكر ته عائشة كاسيا في ومما يؤيد تأخر قصمة التخيير ماتقدم من قول بمرفى دواية عبيد بن منين التي قدمت الاشارة المهافي المطالم وكان من حول برسول الله صلى الله عليه وسلم قد استفهام له الاملان غسان بالشام فان الاستقامة الني اشار الهاا بماوقعت بعد فنم مكة وقد مضى في غروة الفنح من حديث عرو بن سلمة الحرمي وكانت العرب تلوم باسدالامهم القنح فيقولون اتركوه وقومه فان ظهر علههم فهوني فلما كانت وقعة الفنح بالا كل قوم باسلامهم اله والفتحكان في رمضان سنه تمان ورجوع الني سلي الله عليه وسيالي المدينة في واخر ذي القدعدة منها فلهذا كانتسسته تسع تسعى سنة الوفود لكثرة من وفدعلسه من العرب ظلهران استقامة من حواد صلى الله عليه وسلم اعما كانت بعيد الفتح فانتضى ذلك ان التخيير كان في اول سنة تسم كإقدمته وجمن حزم بأن آية التخيير كانتسسنه تسم الدمياطي واتباعه وهوالمعمد (قله ودخلت على حفصة فاداهى تسكى) في رواية سهال انه دخل أولا على عائشة فقال بانت الى مكر أقد باغمن شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت مالى والا يا إن الخطاب عليك بعيدك وهي بعين مهملة مفنوحة وتعنا يبقسا كنة بعدها موحدة تممثناة اي عليا مفاصل وموضع سراة واصبل العببة الوعاءالذي تعول فيسه الثياب ونفيس المناع فاطلقت فائتسية على حفصة إنها عبسية عمر علمتان وسول القصلي القعليه وسلم لاعبل ولولانا الطلقان فبكت اشداليكاء لما احمع عندها

من الحزن على فراف وسول الله صلى الله عليه وسلم ولما أقوقعه من شدة غضب ابها علها وقد قال لما فااخرجه ابن مردو يعوالله ان كان طلقائلاا كلث إبدا واخرج ابن سعلوالدارمي والحاكم إن الذي صلى الله علىه وسلم طلق حقصمة عمراجعها ولابن سعدمثله من حمد يشابن عباش عن عمر واستفاده حسن ومنطريق قيس بن ذيدمشله وزاد فقال النبي صلى الله عليه وسلم أن حر مل انا في فقيال لي راحع خفصة فاجاصوامه قوامة وهي زوجنك في الجنة وقيس مختلف في سحيته ونعوه عنسده من حرسلٌ محمد بن سيرين (قوله هاهو ذامعتزل في المشربة) في رواية سيالٌ فقلت لها ابن رسول الله صلىالله عليه وسلمقالت هوفى خزانته في المشربة وقد تقدم ضبط المشربة ونفسيرها في كذاب المظالم وأنها ضمالراءو بقتحهارجعها مشاربومشريات ﴿ قُولِهِ فَخْرِجَتَ فَجِئْتُ الْيَالْمُسْرِفَاذَا حُولِهُ وهط يتكى بعضهم) لم انف على تسعيتهم وفي رواية سهال بن الوليد خلت المسجد فاذا الناس ينسكثون بالحصا اى يضر بون به الارض كفعل المهموم المفكر (قاله ثم غلبني ما احد) اى من شغل قلمه بما الغهمن اعتزال الني صلى القدعليه وسلم نساءه وان ذلك لآ يكون الاعن غضب منه ولاحمال صعة مااشم من تطلق نسأته ومن حاتهن حفصة بنسحر فنقطع الوصلة بيهما وفي ذلك من المشقة علمه مالايخني (قاله فقلت الخسلام له اسود) فيروا به عبيسد بن حنين فاذار سول الله في مشر ية يرقى علمها بعجلة وغلام لرسول انتدسلي القمعليه وسلم اسودعلي وأس العجلة واسم هسدا الغلام وباح بقتحالراء وتخفيف الموحدة مها دمهاك فيروا يته ولفظه فدخلت فاذاا فابر باح غلام رسول الله سلى الله عليه وسلم فاعدعلى اسكفة المشر بةمدلى وحليه على فيرمن خشب وهو حدع رقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلمو ينحدروعرف ممانا تفسيرالعجلة المذكورة فيرواية غيره وسسيأقى في حديث إبي المضحى الذي اشرت المه بحث في ذلك والاسكفة في روايته بضم الموزة والسكاف بينهما مهملة ثم فاء مشددة هي عنية الباب المستفلى وقوله على تقير شون ثم قاف بوزن مثليم اى منقود ووقع فى بعض دو ايات مسلم بقاءبدل النون وهو الذي حعلت فيه فقر كالدرج (قوله استأذن لعمر) في روآية عبيد بن حنين فقلت أه قل هذا عمر بن الحطاب (قوله فصمت) بفتح الم اىسكت وفي رواية سيال فنظر و باح الى الغرفة ثم تطرالي فلم قبل شبأ وانفقت الروايتان على انه اعاد الذهاب والمجبىء ثلاث عمرات لمكن ليس ذلك صريحا في رواية سأله بل ظاهر روايته إنه إعاد الاستئذان فقط ولم يقع شئ من ذلك في رواية عبيد بن حنين ومن حفظ حجمة على من المصفط و محمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم في المر تين الاولتين كان ما ممااوطن إن عمر جاء يستعطفه على ارواجه لمكون خصة ابتدمنهن (قوله فنكست منصرفا) ٧ اى دحمت الدورائي (فاذا الفلام يدعوني) وفي دواية مصمر فوليت مدبراو في دواية سهاك ثمرة مت سوتي فقلت يار باح استأذن لى فانى اظن الارسول الله صلى الله عليه وسلم ظن انى جئت من اجل حفصة و الله لتن احم ني بصرب عنقها لاصر من عنقها وهذا إهوى الاحمال الثاني لانه لماصر حق مق ابنته عاقال كان العدان يستعطفه لضرائرها (قوله فاذاهو مضطجع على ومال) بكسر الراءوقد تضم وفي رواية معمر على رمل مسكون الميم والمراديه النسج تعول وملت المصدر وارملته اذا نسجته وحصيرهم مول اي منسوج والمرادهنا ان مسريره كان حمهمو لاعابر مل به الحصيير ووقع في وواية اخرى على ومال سريروو فع في رواية سبال على حصير وقدائر الحصير في حسه وكانه اطلق عليه حصيرا تغلب اوقال الحطاب ومال الحصير ضباوعه المتداخلة بمزلة الحبوط في الثوب فكانه عنسده اسمجع وقوله ليس بينه و بينسه فراش قد

كاهوذامعتزل فيالمشربة مااحد فجئت المشرية التي فباالتي سيالته عليه وسلر فقلت لغلامله اسوداستأذن لعمر فدخل الغلام فكلم النبي سلي الاعطبه وسائم رسعنقال كلت الني سلى الله عليه وسلموذ سكرتك الماله فصعت فانصرفت منى حلست مع الرهط الذين عند المنبرتم غلى مااحد قجئت فقلت للغلاماستأذن لعمر قدخل تمرسع فقال قدذ سكرتك لەقمىمت قرحمت قىجلىت معالرحط المدين عند المند معلبني مااحسد فجثت الغلام فقلت أستأذن لعمر فدخسل ثم رحم الى فقال قلأؤ كوتك له فصعت فلما وليت متصرفا قال إذا الغلاميدعوني فقال قداذن أأثأ لنى سلى الله على وسل فلخلت علىرسولالله صلى الله علمه وسلم فاذاهو مضطجع على رمال حصير إس بينه و بينه فراشقد اثرالرمال صنسه متسكئا علىوسادة منادمحشوها لفاسلمتعليه

۷ قوله فشکست منصرها فاذا العلام همکسدا بنسخ الشرح التي بألديناو الذي في المتن بألدينا فلما وليت منصرةا قال اذا النسلام وكسدا قوله الاتي فقلت

ثم فلت وآنافائم بارسول الله اطلقت نساءك فرفغ الى بصره فقال لافقلت الله اكرنم قلت والماثم استأنس بارسول الله لو رايتني وكنامعشرقوش تغلب النساء فلما قلمنا المدشية إذاقوم تغلهم نساؤهم فتسم الني صل اللهطليه وسسلم ثم قلت مارسول الله أو راشني ودخات على حفصيمة فقلت لها لا بقرتك أن كانت حارتك اوضامنك وأحبالى الني صلى الله عليه وسلم ير بدعائشه قسرالني سل المعليه وسسلم تسعة اخرى فحلت حين راشه سم فرفت سرى فيسه خواشمارات فيسهشا بردالصرغير اهية ثلاثة فقلت بارسول الله ادع الله فليوسع على امتات فانفارس والروم قدوسع عليهم واعطوا الدنبارهم لاعبدونالله

اثر الرمال يحنبه بؤ يدماقدمته انه إطلق على نسج السرير حصيرا (قوله فقلت والمائم اطلفت نساءك فر فعرالي بصره فقال لافقلت الله اسكر) قال السكر ماني لماظن الانصاري إن الاعتزال طلاق إو ناشير عرطلاق فأخدعه يوقوع الطلاق عازما به فلها استفسر عمرعن فلا فليصدله حقيقية كد تعبسامن ذال اه و محمل ان بكون كرالله عامد اله على ما نع به علمه من عدم وقوع الطلاق وفي حديث المسلمة عنسدا بن سعدف كبرعمر تكبيرة مععناها ونحن في بيوتنا فعلمنا ان عرساله اطلقت نساءك فقال لافكىر حتى جاء ناالحمر بعد ووقع في رواية سهالة فقلت بارسول القداطلقتين قال لافلت الحد خلت المسجدو المسلمون ينكثون الحصا يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسارنساء وافأنزل فأخرهم إنائام تطلقهن قال نعم ان شئت وفيه فنمت على باب المسجد فناديت باعلى سوق لم طلق نساء (قاله مُعَلَّتُ وَانْفَاتُمُ اسْتَأْنُسْ بِارْسُولَ الله لُوراً يَتَنَى) يَحْمُـلَ انْ يَكُونُ قُولُه استفهاما يَطْرُ بِنَي الاستئدان ويحمل ان يكون حالامن القول المذكور بعسده وهو ظاهر سباق هذه الروابة وحزم القرطبي بأنه للاستقهام فبكون اسباه مهمزتان تسهل احبداهما وفدتع نف تخففا ومعناه انسط في الحيديث واستأذن في ذلك تقر ينسة الحال التي كان فيها لعلمه بأن بنته كانت السعب في ذلك فغشي ان ملحمة هم شئ من المعتب في كالمنفبض عن الابتداء بالحديث حتى استأذن فيه موله بارسول الله لوراً من وكنا معشرقرش نغلب النساءفساق ماتقسدم وكذافى رواية عقبل ووقع فى رواية معمر ان قوله استأنس اهمدسياق القصمة ولفظه فتلت اللها كبرلور أيتنا بارسول الله وكنامعشر قريش فساق القصمة فقلت استأنس بارسول الله قال نعروهذا بعن الأحيال الأول وهوانه استأذن في الاستئناس فلهااذن له فيه حلس (فَيْ أَنْ ثُمْ قَلْتُ بِارْسُولِ اللَّهُ لُوراً يُنْنَى وَصَالَتَ عِلَى حَفْصَةُ النَّاقُول فتنسم تسمة اخرى) الجلة حالية اىحال دخولى عليها وفى رواية عبيد بن حنين فذ كرت له الذي قلت لحفصة وامسلمة والذي ردت على امسلمة فضحك وفيرواية مهاك فيرازل احدثه حتى تحسر الغضب عن وحهه وحتى كشر فضحاث وكان من احسن الناس ثغر اصلى الله عليه وسلروقوله تحسر عهماتين اى تكشف وزيار معنى وقولة كشريضت السكاف والمعجمة إي إيدي اسسنانه ضاحكافال ابن السكت كشرو تسبروا يتسبر وافتر عمنى قاداراد قيل تهقه وكركر وقد جاء في صفته سلى الله عليه وسلم كان ضحكه نسم (قول متسم الني صلى الله عليه وسار نسمه) بتشديد السين وللكشميني تبسمه (قول فرفعت صرى في بنه) اى ظرتفيسه (قَرْلُهُ غيراهبة ثلاثة) فيرواية الكشميهني ثلاث الآهب فقتح الهمزة والجياء وبضمهما ايضابمعنى الاهب والهاءفيه للبالغة وهوج عاعاب على غيرقياس وهوالجلا قبل الدباغ وقيسل هوا فخلامط لقاد بغاوام يدبعوالذي ظهران المراديه هنا ملدشر عف دبغه ولم يكمل لقواه في رواية سالة بن الوليد فأذا افيق معلى والافيق بوزن عظيم الجلد الذي ايتم دباغه بفال ادم وأديم وافق وافيق واهاب وأهب وعماد وعمود وعمدولم يميئ فعيل وفعول على فعسل بقشعتين في الجم الا هدة الإحرف والاكثران يعنى وفعل ضمتين وزاد في رواية عبيدين حنين وان عنسد حليه قرطا بقافوظاءمعجمة مصبو باجوحسدتين وفيروايةافىذرميمسيورابراء قالىالنووىووقعفيميض الاسول مضبورا بضادمع جمةوهي لغبة والمرادبالمصبوربالمهملة والمعجمة المحموع ولايتاني كونه مصبو بإبل المرادانه غيرمنثروان كان في غيروعاء بل هومصبوب مجتمع وفي رواية سال فنظرت في خزانة رسول اللهصدلي الله عليه وسدارقاذا الماهيضة من شعير تحوالصاع ومثلها قرظا في ماحية الغرفة (قوله ادع الله فلبوسع على امنال) فيرو المعسيد بن حنين فيكيت فقال وماييكيا فقلت بارسول الله

ان كسرى وقصر فهاهمافسه واسترسول الله وفي رواية ممالة فابتسدرت عيناي فقال ماسكك مااس الملحاب فقلت ومالى لاأسجى وهسلنا الحصيرة واثرفي حنبلثوهسنه خرانتك لاارى فيها الاماأري وذاك قيصروكسري في الامارو التماروات رسول اللهوصفوته (قرله فجلس النبي سلم الله علمه وسلودكان متكنافقال اوفي هـ ذا إن ما ابن الحلطاب) في رواية معمر عند نسلم أوفي شائه أن ما أو. الطاب وكذافي وايةعقىل الماضة في كتاب المطالم والمعنى التفيشك في ان التوسع في الاخرة خرمن التوسع في الدنياوه في الشعرية نه صلى الله عليه وسيار طن أنه يكي من جهه الإمر الذي كان فسيه وهوغض الني صلى الله عليه وسلم على نسائه حتى اعترفن فلهاذ كوله احم الدنيا إحامه عمااهامه (قاله إن اولئك فوم قد عجاواطساتهم في الحياة الدنيا) وفي رواية عبيد بن حنين الانرضي ان تكون لهمالدنيا ولياالا خرة وفيروابة الملمما بالتثنية على ارادة كسرى وقيصر لتخصيصهما بالذكو والاخرى بارادتهما ومن تبعهما اوكان على مثل حالهما زادفي رواية سهال اقتلت بلي (قد له فقلت بارسول الله استغفر في) اي عن حراء تي مدا القول عصر تك اوعن اعتفادي ان التجملات الدنيو بقص غوب فهااد عن اداد فيماف مشاجه الكفار في ملاسهم ومعاشهم (قراره فاعتزل النبي سلى الله عليه وسيار نساءه من احل ذلك الحدث الذي افشته ٧ حقصة الى عائشة) كذا في هيذه الطريق لم نفسر الحدث المذكر رادى افشه حقصة وفيه الضاوكان فالما المداخل عليهن شهر أمن شدة موحدته عليهن حين عاتبه الله وهذا ايضامهم ولم اره مفسراوكان اعتزاله في المشربة كما في حديث ابن عباس عن عمر فأفاد محدين الحسن المخرومي في كما به إخبار المدينة يسندله مرسل انه صل الله عليه وسيلم . كان ديت في المشير بة ويقد ل عندارا كم على خاوة بتركانت هنالية وليس في شيَّ من الطّرف عن الزهري باساد حديث الباب الامارواه إبن اسحق كما اشرت اليمه في تفسيرسورة التحريم والمراد بالمعاتسة قوله تعالى الما الذي لم تحر مما حل الله الثالاكات وقد اختلف في الذي حرم على نفسه وعوات على تحريمه كالخشلف فيسمسطفه على ان لا يدخل على أسائه على أقو ال فالذي في الصحيحين أنه العسمان كامضى فيسورة التحريم محتصرا من طريق عبيدين عمرعن عائشة وسيأني بأسط منه في كتاب الطلاف وذكرت في التفسيرة ولا آخر إنه في تعريم حاريته مارية وذكرت عنال كثيرا من طرقه ورقع فيروايه يزيد بن رومان عن عائشة عندابن مردو يهما بحمم القولين وفيه ان حقصه اهديت لماعكة فيهاعسل وكان رسول الله مسلى الله عليه وسيلم اذادخل عليها حسنه مني تلعقه او تسقيه منها فعالت عاشسة لجارية عنسدها حشية فال لماخضراءاذادخل على حفصسة فانطرى ما يصنع فأخبرتها الحارية بشأن العبسل فأرسلت الي صواحيها فقالت اذاد خسل عليكن فقلن الانعير منك رتع مغافير فقال هو عبل والله لااطعمه المدافلها كان يوم عقصة استأذنته ان تأتى اباها فأذن لحيا فذهبت فأرسل الىمار شهمارية فأدخلها بتحقصة فالتحقصة فرحمت فوحسلت الباب مغلقا فخرج ووجهه روحفصة تستكىفنا تبته ففال اشهدارا انها على حراما كلرى لا تخرى مهدارا أحمرأة وهي عنسدل امانه فلماخو ج قرعت مقصمة الجدارالذي ينها وبين عائشمة فنالت الاابشرار أن وسول الله صلى الله على موسير قد حرمامته قنزات وعندا بن سعد من طريق شعبة مولى ابن عباس عنسه خرجت حفصة من يتها يوم عائشه ووخل رسول الله معاريته القبطية بيت حفصة فجاءت فرقبته حتى خرجت الجار يقفقا لشاه إمااى قدرا بتماصنعت قال فاكتمى على وهي مرام فالطلقت حقصمة الى عائشة فأخبرتها ففالمت لهعائشية إمانومي فتعرس فسيه بالفيطية وبسيغ لنسا للناسا ثرا يامهن فنزلت الاتية

فيلس النبي صلى الله وسلم وكان مسكرا لله وسلم وكان مسكرا فقال الروائلة قوم فقط المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة والمسلمة و

به قوله الذي افشته هكذا بالنسخ بأيدينا والذي المتن بايدينا حين افتسته فلعل مافي الشارح رواية له أه وكان قال ما أنا بداخـــل علين شهرامن شدة ماتبدالله عزوجــل فلها منت تسع وعشرون لبلة دخل على طائعة فيد أبها فقالته فائمة فيد أبها الله الله كنت قد إضمت الالانكار كنت قد إضمت

وجاء في ذلكذكر قول ثالث اخرجه انن حمدو مه من طريق الضحالة عن ابن عباس فال دخلت مقصة على النبي صلى الله عليه وسلم بيتها فوحدت معه مارية فقال لا تضرى عائشة منى اشرار مشارة ان إمالًا مله هسارًا الأمن معدا في تكر إذا إمامة فذهبة اليعائشية فأخرتها فعالته ألله والنمية مندان يعر ممارية فحرمها مماءالى حقصة ففال احرتك ان لاتضرى عائشية فأخرتها فعاقبها ولم يعاتبها على إحرائك المغة فلهذا فال الله تعالى عرف بعضه واعرض عن بعض واخر جالط براني في الاوسط وني عشرة النساء عن الي هريرة تعوه تهاميه وفي كل منهما ضعف وحاء في سب غضبه منهم. وحلفه ان لامدخل علين شهر اقصة اخرى فأخرج إين سعد من طريق عمرة عن عاشمة قالت اهد متارسول اللهصل الله علمه وسسلم هدية فأرسل إلى كل احم أهمن نسائه نصيبها فلم ترضيز منب بنت محش منصيعها و ادهام "اخرى فلرض فقالت عائشة لقدا قأت وجها ثر دعلت الحديدة تعالى لا من اهو ن على الله من إن تقمئنني لاادخل علسكن شهرا الحدث ومن طريق الزهري عن عرب عرق عائنسة نحوه وفيه د عر ذي افقىسىمە بىن ازواحه فأرسل الى زىنى بنصيم افردته فقال زىدوھا ئلا تا كل ذاك ترده فذكر فعره وفيه قول آخر اخر حه مسارمن حديث حابر فال جاه ابو مكرو الناس حاوس رماسه النبي مسلى الله عله وسيلم وذن لاحدمنه مفاذن لابى مكر فدخل ثم جاء عرفاستأذن فأذن له فوحد النبي صلى الله علىه وسلرحالساوحوله نساؤه فذكر الحديث وفسه هن حولي كاترى سألنني النفقة فتأم الوككر الي عائشة وفام عمرالى حفصة تماعتر لهن شهرا فلاكرنزول آية النخبير ويحفل ان يكون هجوع همذه الاشماء كان سدالا عبر الهن وهمداهو اللائق عكارم اخلافه مسلى الله عليه وسلم وسعة صدره وكثرة مفحهوان ذالنام بقعمنه متى تسكر دموحيه منهن سلى الله عليه وسلم ورضى عنهن وقصرابن الحوذي فنست قصمة الذع لابن حبيب بغيراسنا دوهي مستندة عندابن سعدواج مقصه النفقة وهي في صحيح سلم والراحم من الاقوال كلهاقصة مارية لاختصاص عائشه وحفصة بها علاف العسل فأنه إحتمع فيهجاهمة منهن كإسيأتى ويحمل ان تكون الاسماب جعها الممعت فأشمرالى اهمها ودريده شمول الملف الجميع ولوكان مثلافي قصية ملرية فقط لاختص بصقصية وعائشية ومن الطاتف ان الحكمة في المشهر مع أن مشروعية الهجر ثلاثة إيام ان عدتهن كانت تسعة فاذاضر بت في ثلاثة كانت سبعة وعشرين والمومان لمارية لكونها كانت امية فنقصت عن الحرائر واللهاعبالي (قراية فاعتزل النبي نساءه من إحسل ذلك الحديث الذي افشته حقصمة إلى عاشة تسعاو عشر من ليلة) العدد متعلق بقوله فاعترل نساءه (قرايه وكان قال ما الداخل علمن شهرا) في رواية حادين سلمة عندمسلم في طرنى عبيسدين حنين وكان آلى منهن شهيرا اى حلف اواقسم وليس المراديه الايلاءالذى في عرف الفقهاء اتفاقا وسيأتي عدسيعة الواب من حيديث انسقال آلي رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه شهرا وهسداموافق للفظ رواية حادين سلمة هناوان كان اكترالرواة فى حديث عمر لم سروا بلفظ الايلاء (قوله من شدة موجدته عليهن) اى غضبه (قوليدخل على عائشة) فيه ان من عاب عن ازواحه ثم مضر بعداً عن شاءمنهن ولابازمه ان بعداً من حيث بلغ ولاان يقرع كذاقيل و بحثمل ان تكون البيداءة بعائشة الكونه اتفق انه كان يومها ﴿ قُولُه فَسَالِتُهُ عَائشَيْهُ بِارْسُولُ اللَّهُ اللّ كنت فدا قسمت ان لا تدخيل علينا شهرا) تقدم ان في رواية سمالًا بن الوليدان عمر ذكره صلى الله عليه وسلم بذلك ولامنافاة بينهما لان في سياق حديث عمر إنه ذكر مبذلك عند نزوله من الغرفة وعائشية د كرنه بدالله ين دخه ل عليها فكانهما توارداعلى ذاك وقد اخرج مسلمين حديث جابر في هداه

القصسة فالنقلنا فللعرهذا السيافيوهما نهمن تمه حديث بمر فبكون عرحضر ذاكمن عائشية وهومحقل عنسدى لكن هويان مكون هسذامن تعالمق الزهرى في هذه الطريق فان هسذا القدر عنسده عن عروة عن عائشة اخر حه مسلم من رواية معمر عنه إن التي مسلم الله على وسلم اقسمانه لا هنام على نسائه شهر اقال الزهري فانسرني عروة عن عائشة فالشفذ كره (قرام واعدا مسحت من نسع وعشر ين ليسلة) في رواية عقيل السع باللام وفي رواية السرخسي فيها بتسع الموحدة وهي منقاربة فالالامهاعيلى من هناالى آخر الحديث وقع مدرجافي رواية شعيب عن الزهري ووقع مقصلا في والقمعم قال الزهري فأخرني عروة عن عائشة قالت لمست تسع وعشرون ليلة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث (قلت) ونسبة الادراج الى شعب فيه نظر فقد تقدم في المظالمين وواية عقيل عن الزهري كذلك واخرج مسلمين طويق معمر كافال الاسهاء يلى مفصلة والله اعلم وقد تقسلم في تفسير الاحزاب إن البخاري حكى الأختلاف على الزهري في قصة التخسير هل هي عن عروة عنعائشة اوعن الى سلمة عن عائشية (قرله فقال الشهر تسعر عشرون ليلة وكان ذلك الشهر تسيعا وعشر بن اسلة) في هذا اشارة إلى تأو طرال كلام الذي قبله وانه لا ير ادبه الحصر اوان اللام في قوله الشهر العهدمن الشهر المحاوف عليه ولايازم من فلك أن تكون الشهوركاها كذلك وقدا تكرت عائشة على إن عمرووا بته المطلقة إن الشهر تسع وعشرون فأخرج احدمن طريق يحيى بن عبدالرجن عن ابن عمر رفعه الشهر تسع وعشرون قال فذكر واذلك لعائشة فقالت برحم الله أناعبسد الرجن انماقال المشهر قديكون تسعاوعشرين وقداخرحه مسلم من وحه آخر عن عمر بهذا اللفظ الاخبرالذي حزمت يه عائشة و يبته قبل هدنا عندالكلام على ماوقع في رواية مماك من الولىد من الاشكال (قوله قالت عائشة ثمانزل القدآية النخير) فيرواية عقيل فأنزلت وسيأتها الكلام عليه مستوفي في كتاب الطلاق انشاء الله تعالى وفي الحديث سؤال العالم عن معض امورا هله وان كان عليه فيه غضاضية اذا كان في ذالسنة تنقل ومسئلة تحفظ فاله المهاب فالروفيه توقيرا لعالمومها يشمعن استفسار ما يخشى من تغيره عندذ كره وترقب خلوات العالم ليسأل عمالعله لوسئل عنه محضرة الناس انسكره على المسائل و دؤخسة من فللتحماعاة المروءة وفسه ان شدة الوطأة على النساء مدموم لان الني صلى الله عليه وسلم اخذ بيبرة الانصارف نسائهم وترك سيرة قومه وفيه تأدب الرحل المتهوقر ابته بالقول لاحل اسلاحها لزوجهاوفيه سببان الفصة على وحهها وان لم يسأل المسائل عن ذلك إذا كان في ذلك مصلحة من زيادة شرح وبيان وخصوصا اذاكان العالم يعلمان الطائب وترفاك وفيه مهاية الطالب المعانم وتواضع العالم لهوصيره علىمسا تلته وانكان عليه في شيَّ من ذلك غضاضة و فيسه حو از ضرب الباب و دقه اذالم سمع الداخل بغير ذالثاو دخول الا باءعلي البنائ ولوكان بفيراذن الزوج والتنفس عن احوالهن الاسما مانتعلق بالمزوجات وفيه حسن تلطف ابن عباس وشدة حرصه على الاطلاع على فنون التفسيروفيه طلب عاوالاسنادلان ابن عباس أفام مدة طو بلة متظر خاوة عمر لمأخذعنه وكان عكنه مأخساذلك بواسطة عنه بمن لابهاب سؤاله كاكان بهاب عر وفيسه حرص الصعابة على طلب العلم والضبط بأحوال الوسول صلى الله عليه وسلم وفيه ان طالب العلم يحول لنفسه وقتا يتفرغ فيه لامم معاشبه وحال أحله وفيه البحث في العلم في الطرق والملوات وفي حال القعود والمشي وفيسه ابشار الاستجمار في الاسفار وإهاءالماطلوضوءوفيمه وكرالعالمما يقعمن نفسمه واهلهما يترتب عليه فالدةد ينيمه وانكانى

وانحااسبحت من تسسع وعشر بن إسبة اعدها الشهر تسع وعشرون ليقة ركان ذلك الشهر تسع وعشر بن المائية التخير فيذا بي المائة من نسائه المائية المنازية من نسائه المنازية من نسائه المنازية من نسائه المنازية من نسائه المنازية من شراف المائة من المناؤة مناؤة من المناؤة مناؤة من المناؤة من المناؤة مناؤة مناؤة من المناؤة مناؤة من المناؤة من

لله حكامة ما دسته بعن وحوازذ كرااه حل الصالح لسيان الحسد بث على وحهسه و ميان ذكر وقت المعمل وفيه الصدرعلي الزوجات والاغضاء عن خطاجن والصفح عمايقع منهن من ذلل في حق المرء دون ما تكون من حُقّ الله ثعالى وفيه حواز اتخاذ الحاسم عندا خلوة بوا با عنع من بدخل البسه بغير اذنه و مكه ن قول السرالمان في كتاب الجنائر في المرأة التي وعظها النبي صلى الله عله وسها فل نعو فه ثم عاءت المدفاء تحدد اووا من محمو لاعلى الاوقات التي محلس فهاللنياس قال المهلب وفيه إن الأمام ان ط المهرفان الكبراذا احتجمام محسن الدخول المه بغيراذن ولوكان الذي ريدان بدخل حليل الفدر عظيم المنزلة عنده وفسه الرفق بالاصهار والحياءمنهم اذاوقع للرحسل من إهله ماختفي معانيتهم وفسه إن المسكوت قديكون ابلغ من المسكلام وافضل في بعض الاحايين لانه عليه المصلاة والمسلام لو إمرغالامه يردعوله يجزلهمو العودالى الاستئنان مرة بعسداخرى فلماسكت فهم عرمن ذلكاته له ورُرود، مطلقااشارالى ذلك المهلب وفيه ان الحاجب اذاعلم منع الاذن بسكوت المحبوب لي أذن وفيه مشه وعيه الاستئذان على الانسيان وان كان وحيده لاحتمال ان مكون على حالة مكر ه الإطلاع عليها وفسهم إز أيكر ارالاستئذان لمن لمرؤذن له اذار حاحصول الاذن وان لا تتجاوز مه ثلاث مرات كا لأن الذي وقعمن الأذن له في المرة الثالث ، وقع اتفاقا ولو آميز ذن له قالاي ظهر انه كان يعود الى الاستئذان لانهصر ح كاسأ فهانه لم سلغه فلك الحسكروفية ان كل انه أوشهوة فضاها المرء في الدنيافهم استعجاليه من نعيم الا تخرة وانه لوترا ذاك لاجنر له في الا تخرة إشار الى ذلك الطبرى واستنط منه بعضهما شارالفقر على الغنى وخصمه الطهري عن لم صرفه في وحوهه ويفرقه في سبله التي احمالله بوضعه فها قال و إمامن فعل ذلك فهو من منازل الامتحان والصدي على المن مع الشكر افضل من الصير على الضراءو حده انتهى فال عياض هذه القصة مما يحنج به من يفضل الفقير على الغني لما في مفهوم قوله ان من مّنع في الدنيا يقوته في الا تحرة عمّسداره قال وحاوله الا تحرون بأن المراد من الا يّه ان حظ الكفارهوماناوه من نعيمالدنبااذلاخة لهمقالا خرةانهي وفيالحراب فلمروهي مسئلة اختلف فها المسلق والخلف وهربطو ماة الذمل يسكون لنامها الميام ان شاءالله تعالى في كتاب الرقاق وفسه ان المر فاذارأي ساحيه مهمو مااستحساه انعونه عباس للهمه ويطسي نفسه لقول عمر لاقولن شبيأ بضحانا انبى صلى القاعليه وسلم ويستحبان يكون ذلك بصداستندان الكسرف ذلك كافعل عمروف حو از الاستعانة في الوضوء الصب على المتوضى وخدمة الصغير السكير وان كان الصغير اشرف نسا من المكبيروفيه النجيل بالثوب والعبامة عندلفاءالا كابروفيه تذكيرا لخالف بعينه إذا وقعرمنسه ماطاهره نسيانها لاسسماجين له تعلق بذلك لانعائشه خشيت ان تكون مسلم الله عليه ومسلم نسي مقدار بعليه وهوشهر والشهر ثلاثون ومااوتسعة وعشرون يوما فلمائرل في تسبعة وعشرين طنت نه ذهل عن القدراوان الشهر لمهل فأعلمها ان الشهر استهل فان الذي كان الحلف وقع فسه عاد تسعا وعشرين يومارفيه تقوية لقول من فال ان عينه صلى الشعلبه وسارا ثفق انها كانت في اول الشهر ولهذا اقتصرعلى تسسعة وعشران والافاوابفق فلك فيائناءالمسهر فألجهورعليائه لايتم السبر الايثلاثين ذهبت طائفة في الاكتفاء نسعة وعشرين إخذا مأقل ما ينطلق عليه الاسم قال ابن بطال يؤخسنه منه

ان من حلف على فعل شئ مر بضعل إقل ما ينطلق عليه الامع والقصة مجولة عنسد الشافعي ومالك عل انهدنيا ولياخلال وغرجه فاودخل فياثناءالشهرلم والابثلاثين وفيسه سكني الغرفة ذات إلدرج واتحا ذا المرانة لا تاث المت والامتعدة وفيه التناوب في علس العالم ذالم تناسر المواظسة على حضرور لاوووابةالكسرع الصغير وانالاخبارائي تشاع ولوكثر ناقاوها إنهم يكن هم يعها إلىاص شاهدة اوساع لاتستلزما لصدقفان حزمالا نصارى فيروابة بوقوع النطليق وكذاحهم الناس الذين آهم بمرعنسدا لمنبر يذلك محمول على انهم شاع بينهم فللثمن شخص بنساه على التوهم الذي توهمه من اعتزال الذي صلى الله عليه وسيار نساء ه فطن الكو نه ام تحر عادته مذلك انه طلقهن فاشاع انه طلقهن فشاع ذلك فتحدث المناس بعوا خلق جونا الذي ابتدأ باشاعه ذلك ان بكون من المنافضين كاتقدم وفيه الاكتفاء ععرفة الحكم باخذه عن القرين مع امكان أخبذه عاليا عمن اخذه عنه القرين وإن الرغبة فيالعلوحث لابعوق عنه عائق شرعي ويحكن آن يكون المراد بذلك إن يستقدمنه إصول مايقع فى غمته ثم سأل عنه بعددَ للمُ مشافهة وهمذا احدفوا أند كتابة اطراف الحديث وفيه ما كان الصحابة علىه من محمدة الإطلاع على احوال النبي سيل الله عليه وسيلي حلت اوقلت واعتمامهم عياستمراه لإطلاق الانصارى اعتزاله نساءه الذي اشعر عنده أنه طلقهن المقتضى وقوع غمه صلى الله عله موسلاناك إعطه من طروق ملك الشاح الفساني بمحبوشه المدينة لغرومن جها وكان فلك بالبظر اليمان الانصاري كان يتحقق انءدوهم ولوطرقهم مغاوب ومهزوم واحبال خلاف فللشضيف بمخلاف اذى وقعء اتوحمه من التطليق الذي يتحقق معه مصول الغروكانو إفي الطرف الاقصى من رعاية خاطره صلى الله عليه وسله ان معصل له تشويش ولوقل والقلق لما يقلقه والغضب لما يغضبه والمهلما مهه رضي الله عنهم وفسه سوالخزن محما الرحدل الوقور على ترك التاني المألوف منه لقول عمر ثم غلبني مااحيد ثلاث وفيه شدة الفزع والحزع للامو والمهمة وحواز فطر الإنسان الى أواجى ينت صاحبه ومافسه إذا علمانه لا تكر ه ذلك و حداً تحمع من مأوقع لعمر و من ماوردمن النهب عن قضه ل النظر اشار اليذلك النووي و يعتمل ان يكون نظر عمر في بيت النبي صلى الله عليه وسلم وقع او لا اتفاقا في أي الشعر والقرط مثلافاستقله فرفع رأسه لينظرهل هناك شئ إنفس منه فلير الاالأهب فتال ماقال ويكون النهي محولا علىمن تعسمد النظرف فللثوالتقتيش بنداءوفية كراهة سخط النعسمة واحتقارماا نعمالله بمولوكان الىماخص، الغيرمن أمور الدنيا الفانية وفيه المعاقبة على افشاء السريم اليليق بمن افشاه 👌 (قاله ــــ صومالمرأة باذن زوحها تطوعاً) هذا الاصلى لمبلذ كر والسخاري في كتاب الصيام وذكره الومسعود في افراد البخاري من حديث الي هريرة وايس كذلك فان مسلما ذكره لانصوم) كذا للا كثر وهو بلفظ الخـــبر والمراديه النهبى واغرب ابن النـــين والقرطبي فخطأ رواية لرفع ووفعرفى وايةالمس تملى لانصومن بريادة نون انتوكيد ولمسلم من طريق عبدالرذاق عن معمر بلفناً لاتصم وســانى شرحه مستوفى بعدباب واحــد 👌 (قال ما 🖊 بانت المرأة مهاجرة فراش زوجها) اى بغيرسب لم مجرلها ذلك (قوله حسد تناجحد بن بشار) هو بسداد وذكر أبوعلى الجياني الموقع في معض النسيخ عن الحار مدالمروزي بن سينان عهملة ثم

وباب سوم المرأة باذن زوجها تطوع كي حدثنا محدس مقاتل حدثناءيد ابنامنيه عن اوي و برة عن الني سلي الله عليه و سلها شاهسدالا باذنه و بلها شاهسدالا باذنه مهاسرة فراش زوجها كي حدثنا محدين شارحدثا ابن او عدى عن شعية عن سلبان من أبي هارم من أبي هر رقي الله عن الموسلي الله عليه وسلبا الله المرادة الى فراشه المرادة الى فراشة عن تصميح المدانا شعبة من تصادما الموال الذي من الموال الموال الذي من الموال الموال الذي من الموال الموال الموال الذي من الموال الموال الذي من الموال الموال الموال الذي من الموال الموال الذي من الموال الموا

نونينوهوغاط (قول،عن سلمان) هوالاعمش والوحازم هوسلمان الاشجعي وقوله في الرواية الثانية عن زرارة هوابن الى اوفى قاضى البصرة يكني الماحسلة عن الى هريرة في الصحيحين حد شان فقط هذاوآخر مضي في العثن وله في المخاري عن عمر إن من حصن حدث آخر بأني في الديات وتصدما في تفسر عسى حديث من دوايته عن سعد بن هشام عن عائشه وهذا جسع ماله في الصحيح و كلها من رواية قادة عنيه (قاله اذادعا لرحل احم اته الى فراشه) قال ابن ابي حرة الطاهر أن القراش كناية عن الجاعو مو يه قوله الولدللفراش اي لن عطأ في الفراش والكناية عن الانساء التي يستحيي منها كثيرة في القرآن والمسنة قال وظاهر الحديث اختصاص اللعن عاادا وقرمنها دالة ليلا لقوله حتى تصمح وكأن السرقا كدفلك الشان فى الليل وقوة الباعث عليه ولا يلزم من فلك أنه عود لها الاستناع في النهار وانعا خص الليل بالذكر لانه المتلنه لذلك اله وقدوقع في رواية يزيد بن كيسان عن الدحازم عندمسار بلفظ والذى نفسى بسده مامن رحل بدعواهم اتهالى قراشها فتأى عليسه الاكان الذى في الساساخطأ عليها ينى رضى عنها ولا بن خريعة وابن حيان من حديث حارر فعه ثلاثة لا تقب ل طبر صلاة ولا نصعد لهم ال المهاء حسنة العسدالا بق حنى برحم والمكران عنى يصح والمراة الساحط علما وحهاحتى برض فهذه الاطلاقان تتنا ولى الليل والنهار (قوله فابت ان تعبيء) ذادا بوعوانة عن الاعمش كما تقدم في بدء الحلق فيات غضب ان عليهان و جهده الزيادة يتجهوقو عاللعن لانها عبائد يتحقق ثبوت معصدتها غلاف مااذالم نفضب من ذلك فانه يكون امالانه علزها وامالانه ثرك حقبه من ذلك واماقوله فحيرواية زرارة اذايات المراة مهاجرة فراش روحها فليس هو على طاهره في لفظ المفاعلة بل المراد امهاهي التي هجر توقدتاني لفظ المفاعلة ويراديها نفس الفعل ولايتجه عليها اللوم الااذابداتهي بالهجو فغضب هولذلك اوهجرها وهي ظالمة فلم تستنصل من ذنبها وهجرته امالو بدأهو بهجرها ظالمسالها فلا ووقع فيروا يةمسلم من طريق عندرعن شعبه إذا باتسالمراة هاجرة بلفظ اسمالفاعل (﴿ إِلَّهُ لِعَنْهَا اللَّهُ كُمَّ حَى تصبح) في رواية زرارة حتى ترجع وهي اكثرفائدة والاولى مجمولة على الفالب كم تقد دم والطبراني منحدث ابن عمر رفعه اثنان لاتعا ورصلام مارؤسهما عسدابن وامراة غضيدوجها شي ترجع ومحمحه الحاسكم فالبالمهلب هدنا الحديث يوبب ان متم الحقوق في الابدان كانت اوفي الاموال مما بوجب سخط الله الاان يتغمدها بعقوه وفيه جوازلهن المآصي المسلم اذاكان على وجه الارهاب عليه للا بو إقبر القمل فأذ أو أقعم ه فأعما يدهى له ما لتو بة والهداية (قلت) ليس هدا التقبيد مستفادا من هذا الحديث بل من ادلة اخرى وقدار تفي مض مشايخنا ماذ كره الهلب من الاستدلال مدا الحديث على حوار لعن المعاصي المعين وفيه كظر والحق ان من منع اللعن اداديه معنا ه اللغوي وهو الإحاد من الرحة وهذا لا يلبق أن يدى به على المسلول طلب له الهداية والدو بة والرحوع عن المعسية والدى اجازه اراديه معناه العرفي وهومطلق السب ولايمنني انءعمله اذا كان محبث يرتدع العاصي به وينزجر واماحمديث الباب فليسف الاان الملاة كة تضعل ذلك ولايازم منه حوازه على الاطلاق وفيه ان الملائكة تدعو على اهمل المعصمة مادامو افيها وذلا مدل على انهم مدعون لاهل الطاعسة ماداموا فيها كذافال المهلب وفيسه تطرايضا فاليابن ابي جرة وهسل الملائكة التي المعنها هم الحفظة أوغيرهم يحتمل الامرين (قلت) يحتمل أن يكون بعض الملائكة موكلا بذلك ويرشداني التمميم قوله فيرواية مسلم الذي في السهاء أن كان المراد به سكانها قال وفيسه دليسل على فبول دهاء الملائحكة من خبر اوشرك كونه صلى الله عليــه وســلم خوف بذلك وفيــه الارشاد الى

ساعدة ازوج وطلب من ضائه وفيه ان صرالر حل على ترك الجاع اضعف من صرالم أة قال، فيه إن اقدى النشد شات على الرحيل داعمة النسكاح واذلك حض الشارع النساء على مساعدة الرجال في ذك إه اوالسبخه الحض على التناسل ويرشد المه الاحادث الواردة في التزغيب في ذلك كاتقد في إذا إذا التسكاح قال وفسه إشارة الي ملازمة طاعة الله والصبري لم عيادته منز اعط حراجاته لعسد و حث له بترك شأمن هم قه الإحمل له من هو مربه حتى حمل ملائكته تلعن من اغضب عباره عنوشهر و من شهر الدفعل العدلان يوفي مقوقير بدالتي طلبهامنية والأفياة بسم المفاء من الفقير المناج إلى الغني الكثير الاحسان اه ملخصامن كلام ان اي حرة رحمه الله 6 (قاله ماسي لاتأنين الم أة في متذوحها لاحدالاباذنه) المرادسيت زوحها سكنه سواء كان ملكه اولا (قوله عن الاعرج) كذا فول شعب عن الى الزناد وقال ابن عينة عن الى الزناد عن موسى بن الى عان عن اسمعن الى هر برة وقد منه المستف بعد (قاله لا مسل أنّ أن تصوم وزوحها) ملتحة به السدالنسة لامته التي محل له وطؤها ووقع في رواية همام و سلها وهي افسد لان ابن حرم نقل عن أهل اللفة إن العل اسرالزوج والسدقان بمت والاالحق المسيد بالزوج الاستراك في المعنى (قراه شاهد) اى حاضر (قرله الاباذنه) معنى في غير صبام المرمضان وكذا في غير رمضان من الواحد اذا تضني الوقت وقد خصه المصنف في الترجة الماضة قبل باب التطوع وكأنه نلقاه من رواية المسن إن على عن عبدالوزاف فان فيالاتصو مالمرأة غيرومضان واخرج المسراني من حبد بث إن صاس هرفو عاني اثناء حددث ومن حق الزوج على زوحته ان لا تصويم تطوعا الا باذنه فان فعلت لمرتقب منها وقدقدمة اختلاف الروايات فيلفظ والانصوم ودلترواية الباب على تعريم الصوم المذكورعلها وهوقه ل الجهور فال النووي في شرح المهدت وقال سفر اصحابنا تكره والصحيح الاول قال فاو صامت ضراذنه صحوائمت لاختسلاف الجهة واعرقبوله اليالله فاله العمر إنى قال التووى ومقتضي المذهب عبدم الثواب وتوكدالنحر بمثبوت الحسر بلفظ النهي ووروده بلفظ الحبرلا بمنم ذلك بالهو المغرلانه بدل على تأكد الاحرفسه فكون فأكره عمله على التحريم فال النووي في شرح مسلم وسم هدنا النحريم الالزوج في الاستمتاع بهافي كل وقت وحقسه واحب على القور فلا يفوته بالتطوع ولاتواحب على التراخي وانماله بحز لها الصوم بغيراذنه واذا اراد الاستمناع ساحازو يفسيد صومها لان العادة ان المسلم بهاب انتهال الصوم بالافساد ولاشك ان الاولى له خسلاف ذلك ان لم شيت دليل كراهته نعرلوكان مسافرا ففهوم الحديث في تقييده بالشاهد بقتضي حواز التطوع لمااذا كان زوسها مسافر افلوصامت وقدم في اثناء الصيار فله إفساد صومها ذلك من غسركر اهدو في معني الغسسة انكون من اعد المنظم الجاع وحد المها الني الذكور والنزيه فقال هومن حسن المعاشرة ولهمأان تفسعل من غيرالفرائض بغيراذ نهمالا بضيره ولاعتعه من واحماته وليس لهان سطل شأمن طاعة الله اذادخلت فيه بغيراذته اله وهو خلاف الطاهر وفي الحديث ان حق الزوج آكدعلى المرأة من التطوع بالحيرلان حمواجب والقيام بالواجب مقدم على القدام بالتطوع (قاله ولاتأذن فييته) زادمسام من طريق هما من الحاهر يرة وهو شاهدالاباذ ته وهذا القدلامقه مله بل خرج مخرج الفالب والافعيب قالزوج لاتقتضي الإباحة للرأة إن تأذن لمن مدخسل عته إلى متأكد حينك فطيها المنع لثبوت الاحاديث الواردة في النهي عن الدخول على بالمفيات اي من عاب عنها زوحها ويعتمسل ان يكون لهمفهوم وذلك إنه إذا حضر تبسير استئذانه واذعاب تعسد فاودعت النم ورة إلى

إن الاتأذن المراقى بادنه في حدثنا ابوالحيان بادنه في حدثنا ابوالحيان باوالزياد من الاحرج عن الم هر يرمزض الله عنه الرسول الله مسلى الله عليه وسلم فاللا عمل المراة الن تصوم وزوجها فييشه في بيشه في بيشه في الماذن المراذن في بيشه في المراذن والاتأذن الاباذنه وماانقسقت من تفسقت عنصير امره دفانه يؤدى البه شطره ورواه ابوالزناد ايضاعن موسى عن ايسه حسن ابده هر برة في الصوم

الدخول علمالم تفتقر الى استئذانه لتعذره ثم هذا كله فها شعلق بالدخول علما امامطلق دخول المعت مأن تأذن لشخص في دخول موضع من حقوق الدار التي هي فيها او الى دار منفر دة عن سكنها فالذي ظهر [نهماتيجة الأول وقال النووي في هـ 11 الحديث إشارة الى انه لا يفتات على الزوج بالاذن في بينسه الاراذنه وهوصحول على مألا تعلر رضا الزوج به امالوعلمت رضا الزوج بذلك فلاحرج علها كن حرت عادنه مادخال الضمفان موضعامع دالهمسواء كان حاضرا امعائما فلاعتقر ادخالهم الىاذن خاص اذلك وحاصله الهلابد من اعتبار اذنه تفصيلا اواجالا (قاله الاباذنه) اى الصر محوهل يقوم ما يقترن به علامة رضاه مقام التصريح الرضافية نظر (فقله وما انفقت من نقفة عن غيراهم، فأنه اردى البه شطره) اى نصفه والمراد نصف الاحر كاجاء واسحافى رواية همام عن اف هر يرة في البيوع ويأتى في المنفقات للقظ إذا انفقت المرأة من كسبروجها عن غيراهم، فله تصف احره فيروابة الحداود فلها نصف احره واغرب الحطاف فحمل قواه يؤدى اليه شطره على المال المنفق وانه يازم المراة اذا إنفقت بغيراهم ذوحها زيادة على الواحب لحيان تغر مالقدرالزائدوان هيداهو المراد بالشطو في ألحس لان الشطر طلق على النصف وعلى الخرعة الونفقة عامعاوضية فتقدر عمانواز جامن الفرض ونرد الفضل عن مقداراتو احب واعاماز لهافي قدرالواحب تقصة هندخذي من ماله بالمعروف اهوما ذكرناه من الرواية الاخرى مردعلسه وقداست عوالا مرادفعمل الحديث الاسخر على معنى آخر وحعلهما حدشن مختلق الدلالة والحق إنهما حدث واحسدو بابأ لفاظ مختلفة واماتقسيده هوامعن غيرامي وهال التووي عن غيرامي والصر عرفي ذلك القيدر المعين ولابني ذلك وحودادن سابق عام لتناول همذا القدروغره امامالهم نخواما بالعرف قال وتمن همذا التأويل لحلل الاحر منهما تصفين ومعاوما نهااذا انفقت من ماله بغيراذ ته لاالصر يحولا المأخوذ من العرف لا يكون في الحريل عليها وزرفيتمين تأو يلهقال واعلمان هذا كله مفروض في قدر يسير بعلم رضا المبالث به عرفا فان زادعلي فللالم يجزويو يده قوله يعنى كاحرف حديث عائشة في كتاب الزكاة والبيوع اذا انففت المراة من طعام بيتهاغير مفسسدة فاشار إلى انه قدر يعارضا الزوج به في العادة قال ونيسه بالطعام ايضاعلي ذلك لانه بمسا مسمحه عادة مخلاف النقدين في حق كثير من الناس وكثير من الأحد إلى (قلت) وقد تقدمت في شرح حديث عائشية في الزكاة مناحث لطيفة واحوية في هذاو محمل أن مكون المراد بالتنصيف في حدث الماب الحسل على المال الذي معطمه الرحل في نفسقه المراة فاذا انفقت منسه مغرعلمه كان الاحرينهما للرحل لبكونه الاصل في اكتسابه وليكونه تؤجر على ما ينفقه على اهله كاثبت من حذيث سعدين ابي وقاص وغيره والراة لكو نه من النف فه التي نختص مها ويؤ هده الا الجل مااخر حه ابوداودعف حددث إبيهر مرةهذا قال في المراة تصدقُ من متزوجها قال لا الأمن قوتها والاحر منهما ولاعل لحبان تصبيدق من مال ذوجها إلا ما ذنه قال الوداود في دواية إبي الحسن بن العبد عقيمه حيذا يضبعف حديثهمام اه وحراده انه يضعف حله على التعبيم اما إلىع بينهما بمادل عليه هذا الثاني فلاواما ماأخر حسه ابوداود وابن خزيمة من حسد رئسعة قال قالت اهماة بانبي الله إنا كل على آبائنا وازوا حنا وأبنائنا فبأيحسلنا مزاموالهم فالبالرطبنا كانه وتهديسه وأخرج الترسيذي وأبزماحه عن الحامامة رفعه لاتنفق احراة شمأمن ببتذوحها الأباذنه قسل ولاالطعام فالذال افضل اموالنا وظاهرهما التعاوض ويمكن الجديم ان المرادبالرطب مايسارع البه النساد فأذن فيه يخلاف غيره ولو كان طعامار اللهاعلم (قول وروآه ابوالزيادا يضاعن موسى عن ابسه عن اف هر برة في الصوم)

في باب في حدثما مستدخد انا امعمل أخيرنا التمي عن اب عنان عن اسامة عن التبي صلى الشعليه وسلم قال عَسَ على باب الحدة و كان عامة من دخلها المساكن واصحاب الحد بحدوس فيران إصحاب الناوقدا هم بهداك الذاوقت على باب الذاولانا عامة من منطاما القالم في باب كفر ان العشير وهو الزيرج وهو الخلاط عن المعاشرة فيه عن الي سيدون التبي صلى الله عليه وسلم في حدثنا عبد الله من وعالم المنافقة المنافقة المعرى عن عطاء الله من عباس أنه قال خسفت الشعس على غهد دسول الله صلى الله عليه على المنافقة على المنافقة على المنافقة على المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة عن المنافقة على المنافقة على الله على المنافقة على

يشيراني انرواية شعبب عن الىالزنادعن الاعرج اشملت على ثلاثة احكام وان لامىالزنادفي احمد الثلاثة وهوصيا مالمراة اسنادا آخروموسى المذكورهوا بن ابى عثمان وابوء ابوعثمان يقال له السان بمثناة تمموحدة ثنميسلة واسمهسعدو يفال عمران وهومولى المغيرة ين شعبة ليسراه في البخاري سوى هذا الموضع وقدوصل حديثه المذكو واحدوالنسائي والدادمي والحاكم من طريق الثورى عن إي الزنادعن موسى بن ابي : ثمان قصه الصوم فقط والدارمي ايضا وابن خر عمه وابوعوانة وابن حبان منطريق سقيان بنء بنه عن إبى الزناد ص الاعرج به قال ابوءوا نه في رواية على بن المديني حدثنا به سفيان بعد فلات عن الزناد عن موسى بن الى عان فراجعته فيت على موسى ورجع عن الاعرج ورويناه عاليا في حزءا سمعيل من تعسد من رواية المفسرة من عبد الرجن عن الحالز الآوفي الحسديث حجة على المالسكية في تبحو يردخول الاب ونحوه بيت المراة بفسيراذن روحهاوا جابوا عن الحديث بانه معارض بصلة الرحموان بن الحديثين محوماو خصوصاوحها فيحتاج الىص محرو يمكن ان تقال صلة الرحم اعاند بعايملكه الواصل والتصرف في بيت الزوج لاعلكه المراة الاباذن الزوج فكا لاهلها ان لا تصلهم بماله الاباذنه فاذنها لهم في دخول البيت كذلك 6 (قوله ما ____) كذالهم بغيرترجه واورد فيسه حديث اسامه لقوله فيسه وقفت على باب النارفاذ اعامه من دخلها النساء وسقط النسى لفظ باب فصارا الحديث الذى فيسه من جسلة الباب الذى قبله ومناسبته له من جهة الاشارة الى ان النساء عالبا يرتكبن النهى المذكور ومن ثم كن اكترمن دخل النار والله اعلم 🕭 (قاله مُ السب كفران العشير وهوالزوج ٧ والعشير هوالخليط منالمعاشرة) اى ان لفظ العشير بطلق باذاء شيئين فالمراد بههنا الزوج والمرادبه في الا يةوهي قوله تعالى ولينس العشير الحالط وهما تفسيرا بي عبيدة قال في قوله تعيالي لبنس المولى ولبنس العشير المولى هذا إين العمر والعشير المخالط المعاشير وقد تقدمشي من هداني كتاب الإجان ثمذ كرفيسه حديث ابن عباس في خسوف الشمس بطوله وقدتقلم شرحه مستوفي فآخر ابواب الكسوف وقوله فيه لواحسنت الى احداهن الدهرفيسه اشارة الحاوجودسبب التعذيب لانهابذاك كالمصرة على كفر النعمة والاصرار على المعصية من اسباب المذاب اشارالى ذلك المهلبوذ كرحده حديث عمران بن حصين عمني حديث اسامة الماضي في الباب قيسله عن عمران بن حصين وسية في في باب قضل الفيقر من الرفاق ان جياد بن فيهم وصنفر بن حويرية خالفاني ذلك عن المدرجاء فعا لاعنه عن ابن عباس ومنا بعد ايوب وصلها النسائي واختلف فيه على ايوب فقال عبسدالوارث عنسه هكدا وفال الثقني وابن علية وغيرهما عن ايوب عن ابى رجاء عن ابن عباس

طويلا تجرفع فقام قياما طو للا وهودون القمام الاول ثمركم زكوعاطويلا وهودون آلركوعالاول ثمرفع ثمسجد ثمقامققام قياماً طو الا وهودون القيام الاول ثمركع ركوعاطوبلا وهو دون الركوع الاول ثمرفع فتمام قياماطويلا وهو دون القيام الاول مركع ركوعاطو يلاوهو دون الركوع الاول نمرفع ثم سجد ثم إنصرف وقد تعلت الشمس فقال ان الشمس والقمر آينان من آمات الله لاحسفان لموت احدولا لحياته فاذاراتم فلك فاذكروا الله فالوا بارسول القرابناك تناولت شأفى مقامل هسدنائم رايناك تكعكمت فقال افدرا بتالجنسة اوادبت الحنسمة قتناولت منها عنقوداولواخدته لاكاتم منهما شتاله تباورات النار فلم اركاليوم منظرا

واما قل ورايت! كثراهلها انساء فالوالم بارسول انته قان بكفرهن قبل بكفر ن بالله قال بكفرن المشروبكفون الاحسان لواحد غذالى احداهن الدهر نم وان مناشية فالتمار استمنائت راقط * حدثناء مان بن الهيثم حدثنا عوف عن افترجاء عن عمران عن النبي صلى القمطيه وسلم قال اطلعت في الجنه فرايت اكثر اهلها الفقر اعواطلعت في النارفو ايت اكثراهلها النساعا بعد الوب وسلم من زور

﴿ بِالرَّوْ حِلْ عَلَيْكُ حَقَّ قَالُهُ الوَّحِدِيقَةُ عَنِ النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلِيهُ وَسَلَّم كَ حَدَثنا مُجَدِّرُ مِنْ أَلَّ اخْرِنَا عَبْدَ اللَّهُ اخْرِنَا الأورَاعِيقَالُ حَدَّثنيَ عمرو بن الماص قال قال رسول الله يمين الى كثير قال حدثني الوسلمة بن عبد الرحن قال حدثني عبد الله بن صلى الله عليه وسلم ياعبد وامامتا بعة سلم بن زرير فوصلها المصينف في صفة الجنب في من يدء الخلق و في باب فضل الفقر من الرفاق الله المسالم الحسر الله تصوم وبانى شرح الحديث مع حديث اسامة في ماب صفة الحنية والنارمن كتاب الرفاق إن شاء الله تعالى المنهار وتقومالليسل قلت (قدلة ماست لزوجة علية حق قاله الوجيقة عن الذي صلى الله عليه وسلم) وهوطرف من يلى بارسول الله قال فلا حديثه في قصة سلمان وابي الدرداء وقدمضي موصولامشروحاني كناب الصيام ثم ذكر يعده حدديث تفعل صم وافطروقم ونم عدالله بن عمروف ذلك وقد تقدم شرحه إضافال إبن طال لماذكر في الماب فبسله حق الزوج على فأن لحمدل علمان حقا الزوحةذ كرفى هذا عكسه وانه لاينبني لهان بجهد بنفسه في العبادة حتى بضعف عن الفيام بحتمهامن وان استاء عليات حقاوان حاعوا كتساب واختلف العلماءفهن كفءن حاعزو حنه فقال مالك ان كان بفسيرضرورة الزميه لزوحات عليات حقا ﴿ باب اوهرق ينهماونحوه عناحمدوالمشهورعندالشافعية انهلا محب عليه وقسل بحبهمة وعن بعض المراة راعسة في ست السلف في كل اربع لسلة وعن حضهم في كل طهر من ٥ (قاله ماسي المراة واعيمة في بت زوحها كا حدثنا عبدان رُوسها) ذكر فيه حديث ابن عمر وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى 🐧 (قاله اخرناعسدالله أخسرنا مأسب قول الله تعالى الرجال قو إمون على النساء) إلى هنا عند الى ذرزاد غيره عافضل الله سفيم موسى بن عقبية عن نافع على بعض الى قوله عليا كبيرا وبسياف الآية تظهر مطابقة الترجة لأن المرادمنها قوله تعالى فعظوهن عن ابن عسر رضي الله واهجروهن فىالمضاجع فهوالذى يطابق قوله آلىالنبي صلىالله عليه وسلممن نسائه شهرالان مقنضاه عنهما عن الني صل الله انه مجرهن وخنى ذلك على الاسماعيلي فقال لم يتضحل دخول هذا الحديث في هذا الياب ولانفسر الاكة عليه وسلم فالكاكم راع النيذ كرهاوقد تقدم شرح حديث انس المذكورة ريباني آخر حديث جرالطويل وقوله فيه انكآليت وكالمكر سول عن رعسه والامرراع والرحلراع شهراف رواية المتعلى والكشعيهن آليت على شهر وقوله فقيل وارسول الله قائل ذال عائشة كانقدم على اهمل بيسه والمراة وافعانى آخر حديث عرالمذكورو تقدم فيه ان عروغيره ايضاسألوه عن ذلك 6 (قرله ماس راعسه على بت روحها هجرة الني صلى الله عليه وسلم نساءه في غير بيوتهن ﴾ كأنه يشيراليان قوله واهجروهن في المضاحع وولده فكلسكم داع وكالمكم لامفهومأه وانعتجوزالهجرة فبازادعلى ذلك كاوفع ألني سلى الله عليه وسلم من هجره لازواجه في مسؤل عن رعيبه ﴿ باب المشربة والعلماء في ذلك اختلاف اذكره بعد (قرابه ويذكر عن معاوية بن حيدة) بقنع الحاء المهملة قول الله تعالى الرحال وسكون التحنانية صحابي مشهورو هو حديهز بن حكيم بن معاوية (قرله رفعه ولانهجر الافي البيت) قوامون على النساء 🏖 فىرواية المكشميني غيران لاتهجر الافي البيت وهذاطرف من حديث طويل اخرجه احمدوا بوداود حدثنا خالدىن مخلد حدثنا والخرائطي في مكارم الاخلاق وابن منده في غرائب شعبة كالهممن رواية الى فزعة سويدعن حكيم سلمان فالحدثني حبد ابن معاوية عن ابيه وفيه ماحق المرأة على الزوج قال يطعمها إذا طع ويكسوها إذا التنسي ولايضرب عنانس رضىاللهعشه الوجه ولايقبح ولا يهجر الافي البيت (قرايه والاول اصح) يعنى حديث اس اصح من حديث معاوية قال آلى رسول الله مسلى ابن حيدة وهو كذاك والكن يحكن الجع بينهما كاسأذ كرمواقتضي صنيعه ان هذه الطريق تصلح المعليه وسيامن نساته للاحتجاجها وانكانت دون غيرهاقي الصحة وانما سدوها بصبغة النمريض اشارة الي انحطاط شهراوتع فيمشر بذله رئبتها ووقع فىشرح الكرمانى توله ويذكرعن معاوية بن سيدة رفعيه ولاتهجر الافي البيت فسنزل لنسع وعشرين اي و يذكر عن معاوية ولا تهجر الافي البيت مهفوعا الى النبي مسلى الله عليمه وسلم والاول اي فقسل بارسول الله انك الهجرة فيغمير البيوت اصح اسمنادا وفي بعضها ايبعض النسخ من البخارى غمير ان لاتهجر آلمتشهر افالان الشهر الافي البيت قال فحينشد ففاعسل بذكرهجر النبي مسلى الله عليمه ومسلم نساء في غمير بيوتهن تسع وعشرون ﴿ باب ای و ید کر عن معاو یه رفعــه غـــیر ان لا نهجر ایرو یت قصــه الهجر، عنــه عمرفوعــه هجرة الني صلى الله علمه

🐞 🌱 — فتح الباری – تاسع 📓 و سلم تسامنی غیر بیرتهن کی رید کر عن معاریة بن حید تدفعه ولانهجورالانی البیت و الاولی اسع به حدثنا ابوعاصه عن این جر بچ وحدثی مجدین مقاتل اخیرناعیدالله اخیرنا این جر بچفال اخیری مجدین عبدالله بن سینی

الاانه قال لا تهجر الافي المت وهمذا الذي تلمحه غلط محض قان معادية من حيدة ماروي قصمة هم الني سلى الله عليه وسلم ازواحه والابوحدهدافي شئ من الميانسدولا الاحراء وليس مراد البخاري ماذكره وانحامي اده مكاية ماوردني سماق حديث معاوية بن حدة فان في هض طرقه ولا مصور لا ضرب الوحسه غران لامحر الافي البت فطن الكرماني الاستشاعين تصرف المنعازي وليس كناك بلهو كايةمنه عماوردمن لفظ الحديث واللهاعلم قال المهلب هذا الذي اشار السمالبخاري كانه إرادان تستن الناس يمافعله النبي صلى الله عليه وسلم من الهجر في غير البيوت رفقا بالنساء لان هجرانهن معالاقامية معهن في البيوت آلم لانفسهن واوحم لقلوبهن بما يقع من الاعراض في تلك الحال ولماقي الغيبة عن الاعين من السلية عن الرجال فالوليس ذلك بواجب الآن الله قداص بهجر انهن فالمضاجع فضلاهن البيوت وتعقبه ابن المنير بأن البخارى لم بردمافهمه واعماادادان الهيجران يجوذان يكون فى البيوت وفى غيرالبيوت وان المصر المذكور في حديث معاوية بن حيدة غير معسمول به بلء وزالهجر في غيرالبيوت كإفعل النبي صلى الله عليه وسلم اله والحق ان ذلك يخذلف باختلافالاحوال فريما كان المجران في البيوت اشدمن الهجران في غيرها وبالعكس والغالب انالهجران فى غيرالبيوت آلمالنفوس وخصوصا النساءلضعف نفوسهن واختلف اهل النفسير في المرادبالهجران فالجهورعلىانه ترك الدخول علبهن والافامة عنسدهن علىظاهرالا آية وهو من الهجران وهوالمصدوظاهرهانه لايضاحها وقبل المعنى يضاجعهاو والهاظهره وقبل يمنعهن جاعها وقيسل يتجامعهاولا بكلمها وقيسل اهجروهن مشستق من الهجر بضم الهاء وهوالسكلام القبيح اى الملطوالهن في القول وقبل مشتق من الهجاروهو الحمل الذي يشد به البعد بقال هجر البعسير ايديطه فالمغنى اوتفوهن في البيوت واضر بوهن فاله الطبرى وقواه واستدل له ووهاه ابن العربى فأحادثم ذكر في البياب حديثين الأول حديث المسلمة (قاله عكرمة بن عبد الرحن بن الحرث) اىابن حشام من المغيرة وهو الحواف بكر بن عبد الرحن اسدالفقها والسبعة وليسله في البخارىسوى هملذا الحديث وقداخر حدفي الصيام عن ابي عاصم وحدمته وقوله في هذه الظريق لايدخهل على بعض نسائه كذا في هذه الرواية وهو يشعر بأن اللاتي اقسم إن لايدخل علمن هن من وقع منهن ماوقع من سب القسم لاجيع النسوة لكن انفق انه في تلك الحالة الفكت رجله كما في حديث انس المتقدم فاوائل الصيام فاستمرمقها في المشربة فلا الشهر كالموهو يؤيدان سبب القسيم ما تصدم فى قصى فعال يقفام التنصي اختصاص سف النسوة دون معض مخلاف قصة العسل قامن اشتركن فها الاساحية العسلوان كانت احداهن بدأت بذلك وكذلك قصية طلب النقفة والغيرة فأنهن اجتمعن فها * الحديث الشاني (قُولُه ابدِ يعفور) بضح النحمًا نبهُ وسكون المهملة وضم الفاء وسكون الواو وآخره داءهوالاصغرواسيه عبدالرجن بن عبيدكوفي ثقة ليس له في البخاري الاحيدا الحديث وآخر تقدمني آخر لبلة القدوحنث بدا يضاعن الدالضحي (قراية نداكر ناعندا بي الضحي فقال حدثنا ابن عباس) لميذ كرماندا كروابه وقداخر حه النسائي عن احدين عبد الحسكم عن عموان ابن معاوية بالاسنادالذي اخرحه البخاري فأوضحه ولفظه تذا كرنا الشهر فقال بعضنا ثلاثين وقال بعضنا نبسعاوعشرين فقال ابوالضحى حدثنا ابن عباس وكذا اخرجه ابونعيم من وجسه آخرعن هروان بن معاوية وقال فيسه تذاكر نا الشهر عنداى الصحى ﴿ قَوْلُهُ فَلَـَعَلَتَ الْمُسْجِدُ ٣ فَاذَاهُو

ملا تن من الناس) همذا ظاهر في حضووا بن عباس عده القصة وحدد بثم المطويل بل الذي مصى

ان عكر مه بن عدالوجي ارد الحرث اخده ان ام سلمة اخرته ان الني صلى الدعليه وسلم حلف لايدخل على بعض تسائه شهرا فليامض تبعة وعشر ون بوماغداعلهن اوراح فقسل له ماني الله ملقت ان لاتدخل علين شهراقال إن الشهريكون تسعة وعشرين وماييحدتنا على بن عسدالله حدثنا مروان بن معاوية حدثنا الوسفورقال تذاكر ناعند الى الضحى فقال حدثنا ابن عماس قال اصبحنا يوماونساء الذي صلى الله عليه وسلم يبكين عندكل امراة منبن إهلها فيغرحت المالسجدفاذ اهوملآن من الناس فجاء عمر بن المطاب قصعدالى النبي صلى الله عليه وسالم وهو

 وله فدخلت السجد
 هكذا في نسخ الشرح التي
 بأيدينا والذي في المتن بأيدينا والذي في المتن بأيدينا تحرجت الى المسجد فلعل مافي الشارح رواية له اه

قر ما شعر بأنه ماعرف القصة الامن عمر اكن عمل ان يكون عوفها محلة فقصلها عمد له لماسأله عن المنظاهرتين (قاله في غرفه) في رواية النسائي في عليه بمهملة مضمومه وقد نكسرو بلام ثم بمنانسة تفسلنن هي المكان العالى وهي الغرفة وتقدم أنها كانت مشر بةوفسرت فبامضى وزاد الاساعيل من طريق عبد الرحم بن سلمان عن الى المفور في غرفة أيس عنده فها الاللا ق اله فناداه فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم) كداني حسم الاصول التي وقفت عليها من البخاري محذف فأعل فناداه فان الضمير لعمروهو الذي دخل وقدو فعرفاته مينافي وابذابي فعمر لفظه حدقو له فسسار فإجمه احلفا تصرف فناداه بلال فلخسل ومثهالنسائي لسكن قال فنادي بلال يحذف المفعول وهوالضمير فيروايةغيره وعندالامهاعيلي فسسام فلميجيه احدفاعط فدعاه بلال فسام تمهمنسل وقدتقد مني الحديث الطو مل ان في رواية سمال بن الوايد عن ابن عباس عن عمر عندمسار أن اسم الغلام الذي إذن له راح فلولاة له في هذه الرواية ايس عنده في الابلال الموزت ان مكونا جمعا كاناعنده لكر بعد زان مكون الحصر العندية الداخلة ويكون وباحكان على اسكفة الباب كإنفيدم وعندالاذن اداء بلال فأسهمه ر باح فيجتمع الحسران (قوليه فنمال لاولسكن آليت منهن شهرا) اى حلفت ان لاادخل علمين شهرا كاتفيدم بيانه واضعاف شرح حيديث عمر المطول ﴿ (قاله ما على ما يكره من ضرب النساء) فسه اشارة الى ان ضربهن لايساح مطلقا بل قدما يكره كراهة تنزيداو تحر معلى ماستفصله (قرل وقول الله تعالى واضر بوهن اي ضر باغير مبرح) هذا التفسير منتزع من المفهوم من حمد بث الماسمن قوله ضرب العبد كإسأوضعه وقلجاء فللتصريحاني حمديث عمرو بن الاحوص انهشهد حجسة الوداع معرسول اللهصلي الله عليه وسلمفذ كرحد يثاطو يلاوفيه فان فعلن فاهجروهن في المضاحع واضر بوهن ضر باغيرمبرح المديب اخرحه اصاب السنن وصححه الرميدي واللفظ له وفي مديث ما را لطو يل مندمه فان فعلن فاضر بوهن ضر باغيرمرح (قلت) وسسى التنصيص في حدث معاوية بن ميدة على النهى عن ضرب الوجه (قاله سفيان) هوالثورى وهشام هوابن عروة وعدالة بن زمعة تقدم بيان سبه في نفسرسورة والشمس (قاله لا معلدا حدكم) كذا في نسخ البخارى بصيغة النهى وقداخر حمه الاساعيلي من وابة احدين سفيان النسائي عن الفريابي وهو محدين وسف شيخ البخارى فيه يصفه المعروليس في اوله صفة النهي وكذا اخر حداد نعم من وحه آخرين القرباب وكذاتو اردعلسه اصحاب هشام بن عروة وتقسده في التفسير من رواية وهسور مأني فالادب من رواية إبن عينه وكذا اخرجه اجلعن ابن عينه وعن وعن المعاوية وعن ابن غيرواخر حه مسلم وابن ماسه من دواية ابن غيروالرمذي والنسائي من دواية عدة بن سلمان ففي رواية الىمعارية وعسدة الام علد وفرواية وكسعوا بن عبرصلام علد وفرواية ابن عينسة ودكلهم في النساءفقال يضرب إحدكم احمأته وهوموافق لوداية احدبن سفيان وليس عندوا حسدمنهم صيغةالنهي (قمله حلدالعبد) بالنصباي مثل عاد العبدوني احسدي روايتي ابن تمبر عندمسيا صرب الامية وللنسائر بمن طويق ابن عينة كاضرب العبدا والامة وفي دواية احدين سيفيان حلد المعيراوا لعبدوس أي في الادب من رواية ابن عينة ضرب الفحل اوالعبدوالمراد الفحل المعير وفي حديث القيط بن صرة عندا في داودولا تضرب طعيتما فضر بالنامنا (قاله م يحامعها) فرواية اف معاوية ولعمله ان يضاحعها وهي رواية الاكثر وفي رواية لابن عينة في الادب ممامله بعائمها وقوله في آخوالبوم فدرواية استصينه عنسدا حدمن آخر الليل وله عنسدالنسائي آخرالتهار وفي رواية ارتجر

فيغرفة لهفسنم فارعيه احدثم سارفار عيسه أحسدثم سلم فارجبه احدقناداه فدخل على الني صلى الله عليه وسسلم فتمال اطلقت نساءك فقال لاولكن آلت منهن شهرا فسكث تسعاوعشرين تمديسل عل تساله وبابما يكره من ضرب النساء كاوقول الله تعالى واضر بوهن اى ضر ماغىرمىرس يوحدثنا عجد بربوسف سيدثنا سيشان عن هشام هن اسهصعبداشين زمعه عن الني سلي الله عليه وسلم فالاعطاماته سلد العسد تم عامعها في آخراليوم

والاكثرق آخر يومه وفيرواية وكسع آخر الليل اومن آخر الليل وكالهامتقار بقوفي الحسد بشجوا تأديب الرقيق بالضرب الشديدو الاعاءالى حواز ضرب النساءدون ذاك والسه إشار المصنف يقوله غرموح وفى سساقه استبعادوقوع الاحرين من العاقل ان ببالغ في ضرب احمأته تم يجامعها من يقسة يومماوليلته والمحامعة اوالمضاحصة إنحانستحسن معمل النفس والرغية في العشرة والمحاود عالما مقريمن حلده فوقعت الاشارة الى ذم ذلك وانه ان كان ولابد فليكن التأديب الضرب اليسمير عصث المعصل منه النفو والتام فلا يفرط في الضرب والإيفرط في التأديب قال المهلب بن صلى الله علمه وسل هوله علدالعسدان ضرب الرقيق فوقض بالحراتباين حالتهما ولان ضرب المرأة اعلايهم مر احل عصيانها زوجها فهايج من مقه عليها اه وقد جاءالنهي عن ضرب النساء مطلقا فعند احدواني دأودوالنسائي وصحمه أبن حبان والحاسم من مسديث اياس من عسد الله بن الدفياب بضم المعجمة وعوحدتين الاولى خفيف فرفعه لاتضربوا إماءالله فجاءعم فقال قدد ترالنساء على ازواحهن فاذن لم فضر بوهن فاطاف بالرسول الله صلى الله عليه وسلم نساء كثير فقال لقداطاف ما لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبعون امرأة كلهن يشكين ازواجهن ولاتج ون اولنك خياركم وله شاهد من حيد رث ان عاس في صحيح ان حسان وآخر عمال من حديث ام كاثوم نت الى كر عنسد البهتي وقوله ذر يفتح المعجمة وكسرالهمزة بعسدهاراءاى نشز بنون ومعجمة وزاى وقبل معناه غضب واستب فال الشافعي عفل أن يكون النبي على الاختيار والاذن فيه على الاباحة و يحقل أن يكون قبل رول الاتة بضربهن ثماذن بعد نزولهافيه وفى قوله لن يضرب خيسار كم دلالة على ان ضربهن مباح في الجلة وعصل فالثان ضربها تأديبا ادارأى منهاما يكره فهايحب عليها فيهطا عتسه فان اكتني بالنهديد ويحوه كان افضل ومهما امكن الوصول الى الغرض بالإيهام لا يعدل الى الفعل لما في وقوع ذلك من النفرة المضادة لحسن المعاشرة المطلوبة في الزوحية الااذا كان في احربيّعلق عصيبة الله وقسدا خرج النسائي في المياب حديث عائشة ماضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم احربأة له ولاخاد مانط ولاضرب مده مشأفط الافي سيل الله صلى الله عليه وسلم او تنتها عرمات الله في تنقم لله وسياً في من بدق ذلك في كتاب الادب ان شاءالله تعالى ﴿ (قاله بأك لاطبع المرأة زوجها ٧ ف معصية الله) لما كان الذي قبله شعر بندب المرأة الى طاعمة زوحهاني كل مارومه خصص ذلك عمالا يكون فيسه معصمة اللهؤلو دعاءاالزوج الى معصية فعليها ان تمنع فالى ادم على ذلك كان الائم عليه ثمذ كرفيه طرفامن حديث التى طلبت ان تصل شعر ابنهاوسي أنى شرحمه فى كتاب اللباس ان شاء الله تعالى (قاله انه قسد امن الموسىلات) كذابالبناءللجهول والموسىلات بتشديد الصادالمكسورة وبجوزة تحها وفيرواية الكشميهني الموسولات وهو يؤيدروايةالفتح 👌 (قاله ماكـــــ وان اهمراة خافت من بعلها نشوزا اواعراضا) ليسفى واية الى ذراو اعراضا وقد تصدم الباب وحديثه في تفسيرسورة النساء وساقه هنااتم وذكرت هنالا سبرولها وفعن ران واختلف السلف فبااذا راضيا علىان الاقسمة لحاهل لمان رجع في ذلك فقال الورى والشاهي واجد والعرجة السيق عن على وحكاه ابن المنذرعن عبسدة بنعمر ووابراهيم ومجاهدوغيرهمان رحت فعلمهان بقسير لهاوان شاءفارقهاوعن الحسن ليس لهاان تنقض وهوفيا سقول مالك في الانظار والعارية واللَّماعلم 🐧 (قوله ما العزل) اى النوع بعد الايلاج لينزل خارج الفرج والمرادهنا بيان حكمه و ذكر فيه حديثين الاول حديث جابر (قاله يعيي بن سحبد) هوالفطان (قاله عن ابن حريج عن عطاء عن جابر كنا لعزل

زرجهانى معصية في حدثنا خالادين عيى حدثنا ابرأهميم بننافع عن الحسن هو ان مسلم سفيه عنعائشهان احراة من الانصارزوحت النها فمعطشعر راسهافحاءت الى النبي سلل الله علم وسلم فلأكرت ذالثله فقالت ان دوحها امرى ان اسل في شعرها فقيال لاإنه قدلعن الموسلات ﴿ باب وان احراة خافت من بعلها نشور ااواءر اضاكه حدثناأين سسلام اخترنا ايومعاوية عن هشامعن ابيه عن عائشة رضي الله جنها وإن إمراة خافت من يعلها تشوزا اواعراضا قالت هي المرأة تسكون عنسد الرحل لاستسكثر منها قيريد طلاقها ويتزوج غيرها تقولله امسكني ولاطلقي ثم روج غري فأنتفىحل من النفقة على والقسمة لي فسذلك قوله تعالى فلاحناح عليها أن يصالحا ينهما صلحا والصلحنير فإباب العزل حدثنا مددحدثناصي ابن سعد عن ابن جر ع ص عطاء صحاركنا سرل

٧ قوله في معصمة الله هكذا باللسنع التي بأيدينا والذي في المتن مأه شا في على عهد رسول الله صلى الله عليه وسئل في رواية احد عن عين برسعد الاموي عن ابريسر عجمن عطاءانه مع عاراسيل عن العزل فقال كنا نصنعه (قله حدثنا على بن صدالله عدثنا سمان) ه اس عينه (قال قال عرو) هو ان دينار (اخرتي علماء إنه معربارا حول) هيذا بميازل فيه عرو بن دُينارفانه معمَّ المكثير من جابر نصَّه ثم ادخل في هذا بنهما وأسطة وقد تو أردت الروامات من اجهاب سيفيان على ذلك الاماوقع في مسندا حدف النسخ المتأخرة فانه ليس في الاسسناد عطاء لكنه اخرجه ابونعيم من طريق المستديا ثباته وهو المعتمد (قرله كنا نعزل والقرآن مزل وعن عمر وعن عطاء عن ما مركنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن مزل) وقع في رواية الكشعبني كان يعزل ضماوله وفتعوالزاي على البناء للجهول وكأن ابن عيينة حلث به ص من فرة ذكر فهاالاخبار والمهاع فلرهل فهاءل عهد وسول الله صدل الله عليه وسيلوص ذكر ما المنعنة فذكر هاوقد إخر حه الاسهاء إر من طرف عن سفان صرح فهاما لتحدث فال حدثنا عمر و من دينار وزادا من الي عمر في رواشه عن سفيان على عهدرسول الله سلى الله عليه وسلوز إدا براهم من موسى في روابته عن سفيان انه قال حن روى هيذا الحدث اي لو كان حر اما لذل فيه وقد اخر جمسية هذه الزيادة عن اسمحق بزراهو به عن سيضان فساقه بلفظ كنا نعزل والقرآن بنزل قال سيضان أوكان شأ منه رعنه لهاناعنه القرآن فهذا ظاهر في ان سفيان قاله استنباطاه اوهم كلام صاحب العبمدة ومن تبعه ان هذه الزيادة من نفس الحدث فادر جهاوليس الام كذلك فاني تشعيم من المسانيد فوحدت | كثررواتيه عن سفيان لامذ كو ون هذه الزيادة وثير حهاين دقيق العبد على مارفع في العب مدة فقيال استدلال حام بالتقرير من الله غريب و عكن إن يكون استدل نقرير الرسول ليكنه مشروط تعلمه مذلاتا نتهيرو تكذرني علمه يعقول الصعابي انه فعله فيعهده والمسئلة مشيهورة في الاصول وفي علم الحديث وهبي ان الصحافي اذا إضافه إلى زمن النبي سيلي الله عليه وسيلم كان له حكم الرفع عندالا كثر لان الطاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على ذُلك واقره لتوفر دو اعهم على سؤ الحماياً وعن الاحكام واذالم يضفه فلهمكم الرفع عندقوم وهذأمن الاول فان جابرا صرح بوقوعه في عهده سلى الله عليه وسيلم وقدوردت عدة طرق تصرح باطلاعه على ذلك والذي ظهرلي إن الذي استنط ذلانسو اعكان هو جاراً اوسفيان اراد بنزول القرآن ما يقرأ اعم من المتعبد بتلاوته اوغيره بمايوسي الى الني مسلى الله عليه وسالم فيكانه هول فعلناه في زمن النشر يعولو كان حرامالم نفر علسه والى ذلك شيرقول ابن عمركذا نتق الكلاموالانساط الىنما تناهيسة أن ينزل فناشئ على عهدالني سلى الله عليه وسلم فلهامات النبى مسلى الله عليه وسلم تسكلهنا وانبسطنا اخرجه البخاري وقسد اخرجه مسسلما بضامن طريق ابي الزبيرعن جابرقال كنا نعزل على عهدرسول الله صلى الله عليه وسنم فبالغ ذلك نبى الله صلى الله عليه وسلم فلم ننهنا ومن وحسه آخر عن ابى الزبير عن جابران رحلا إنى وسول الله تسلى الله عليه وسلة فقال ان لي جاريةوا نااطوف عليها وإناا سكره ان تتعبه فم فقال اعزل عنها ان شدَّةً فا نه سيأ نبها ما فسدرها فلث الرحل ثم اناه فقال إن إلمارية قد حملت قال قد اخير تك و وقعت هذه القصية عنده من طويش سفيان من عيدة باسنادلة آخر إلى ماروفي آخر وفقال الاعبدالله ورسو له واخرجه اجدوان ماحه وابن إبي شيبة بسندآخر على شرط الشيخين عيناه ففي هذه الطرف مااغني عن الاستنباط فان في احداها التصريح باطلاعه صلى الله عليه وسلم وفى الاخرى اذنه فى ذلك وان كان السياق يشعر بأنه خلاف الاولى كما سأذ كرالبحث فيه ، الحديث إثناني حديث الصعيد (قرله جو يربة) هوابن اساء الضبعي

على عهد وسوالله صلى
التعمليه وسم و حدثنا
على بن عبد القدمد ثنا
القرائ القال عموو
المنتجد عاما المسموع المرا
المراف القرائ بنزل وعن
عرا والقرآن بنزل وعن
عرائ على القرائ والمناف الله والقرآن بنزل ه حدثنا والمناف والقرآن بنزل ه حدثنا والمناف والقرآن بنزل ه حدثنا ويرية عن مالك حدثنا ويرية عن مالك

بشارك مالكانى الرواية عن نافع وتفردعت جذا الحديث و بغسره وهومن الثقبات الاثمات قال الدارقطني بعدان اخرحه من طريقه صحيح عريب تفرد به حويرية عن مالك (قلت) ولم اره الامن رواية ابن اخيه عبىدالله بن محمد بن اسماء عنه (قوله عن الزهري) لما لك فيه استأد آخر اخر حه في العبة والوداودواين حيان من طريق عنه عن و سعية عن مجدين تعني بن حيان عن إرب عبر بروكذاهو في الموطا (قراله عن ابن محريز) معاهمهماه تم زاء تم زاي مصغر اسمه عبد الله و و فو كذاك في رواية يونس كاسياني في القدر عن الزهري المبرني عبد الله بن محمر برا لجمعي وهو مدني سكر الشامو محسر برابوه هوا بن حنادة بن وهب وهو من رهط الي محذورة المؤذن وكان منها في حجره ووافقه مال كاعل هذا السند شعب كامن في السوع و يونس كاسأ في في القدروعة ل والزيسدي كلاهما عندالنسائه يوخالفهم معمر فقال عن الزهرى عن عطاء بن مزيد عن اليسعد داخر حه النسائي وخالف الجيح ابراهم بن سعد فقال عن الزهري عن عبدالله بن عبدالله بن عند أني سعد إخرجه النسائم انضاقال النسائر رواية مالك ومن وافقه اولى المصواب (قرار عن الى سعيد) في رواية ونسر ان السعد الحددي اخره وفي روايةر سعة في المغازي عن محدين عيي بن حبان عن ابن محمر براته فالدخلت المسجد فرأ ت المصدالة درى فجلست المه فسألته عن العرل كذا عند المحاري ووقع عندمسار من هذا الوحه دخلت الماوا يوصرمه على الى سعد فسأله ابوصرمه فضال ما اماسعيدهل معت وسول الله صل الله عليه وسيليذ كر العزل والوصرمة بكسر المهملة وسكون الراءاسمه مالك وقدل قس صحابي مشهور من الانصار وقدو قرقي رواية للنسائي من طريق الضحالة بن عمان عن مجد ب هي عن ابن محير يرعن الى سعيدوالى صرمة قالا اصنا سبا باواله فوط الاول (قوله اصناسيا) في رواية شعيب في السوع و يونس المذكورة انه منها عوجالس عند النبي صلى الله عليه وسيلم ذا ديونس حاء كورة خرحنامعرسول اللهسل الله علىه وسيلرفي غروة ني المصطلة فسينا كرائم العر سوطالت على العز بةورغينافي الفيداء فاردناان نستمتع ونعزل فقانا نفعل ذلك ورسول القمصلي الله عليه وسيلم من اظهر نا لانسأله فسألمناه (قاله فكنا نعزل) في رواية يونس وشعب فقال المانصيب سياوعت المال فكمف ترى في العزل ووقع عندمسلم من طريق عسدالرجن بن شرعن الدسيعيد قال ذكر المرل عنيدرسول الله صلى الله عليه وسيلم قال وما فلكم فالوا الرحل نسكون لهالمرأة ترضع له فيصيب منهاو يكروان تحمل منسه والرحل نسكون الهالامة فصعب منهاو يكره ان تحمل منه ففي هذه الرواية اشارة الى ان سبب العزل شبيا أن احدهما كراهة عيىءالوادمن الامة وهواماانفة مرذلك وامائتلا يتعذر يسعالامية اذاسارت امواد واما لغبرفلك كإسأذ كرمهمد والمثانىكراهةان تتعمل الموطوءة وهي ترضع فبضرفلك بالولد المرضع (قُلْهُ اوانكُمُ لَنْفُون) هذا الاستفهام شعر بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان اطلع على فعلهم ذاك فضه تعقب على من قال ان قول الصحابي كذا في عهد رسول الدسيلي الله عليه وسيام مرفوع معتلا بأن الطاهر اطلاع النبى سلى الله عليه وسلم كما تقدم فني هذا الحيرانهم فعلوا العزل ولم يعلم به حتى سألو، عنـــه تعمِلها لل ان يقول كانت دواعهم متوفرة على سؤاله عن امور الدين فاذافعاوا الشيُّ وعلموا أنه لم يطلع عليسه بادروا الحسؤاله عن الحسكم فيسه فيكون الطهور من هسده الحيثية ووقع في ووايةر بيعمة لأعلمكمان لاتفعلوا ووقع فيروايةمسىلم منطريق اخرى عن شحسد بن سمير بن عن بدارون بن بشرعن المسعد لاعلبكم ان لاتفعال الله قال ان سير ين قوله لاعليكم اقرب

الىالنهى وله من طريق ابن عون عن مجمد بن سيرين تعوه دون قول مجدة قال ابنء و فعد ثت مدالحسن فقال والله لسكان هسذازحر قال الفرطي كان هؤلاه فهمو امن لاالنهي عماسألوه عنه فكان عندهم احدالا حدفا تمدير ولانعز لواوعليكمان لاتفعاواو بكون فياله وعليكم الخمأ كداللنبي وتعقب أن الاصل عنتمهماذا التقدير واعمامعناه ليسعلهمان تتركواوهوالذي ساوى ان لاتفعاواوقال غيره قه له لا علم ان لا تفعلوا اىلاحر ج عليكم ان لا تفعلوا فقيه نير الحرج عن عدم الفعل فافهم ثموت الحرج في فعل العرل ولو كان المرادني الحرج عن الفعل القال العليكم ان تفعلوا الاان ادعى ان الزائدة فنقال الاسسل عدم فلك ووقع في رواية مجاهد الاكتبة في التوحيد تعليقا ووصلها مسلوغ سروة كر العزل عندرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم يفعل ذلك إحدكمولم غل لا يفعل ذلك فأشار إلى إنه لم يصرح لحبهالنهي وانعيا شاوان الاولى ترك ذلك لان العزل اعبأ كان خشيسة عصول الواد فلافائدة في فالثلان الله ان كان قدر خلق الواد لم عنم العزل ذلك فقد سبة الماء ولا شعر العازل فيحصل العاوق ويلحقه الواد ولاراد لماقضي الله والفرارمن حصول الواديكون لاسباب منها خشسة عاوق الزوحة الامة لئلانص رالولارقيقا اوخشية دخول الضرر على الولدالمرضعافيا كانت الموطوءة ترضيعه او فرادامن كثرة العبال اذا كان الرحيل مقلافرغب عن قلة الوادلئلا تنضر ويشعصب لي السكسب وكل ذلك لانغنىشىد وقداخر جاحــدوالبزاروصححه إبن حبان منحــديثُ انس ان رحلاساًل عن العزل فقال النبي مسلى الله عليه وسسلم لوإن المياء الذي مكون منه الواداهر فته على ضخرة لاخرج الله منها ولداوله شاهيدان في المكبر للطبراني عن إين عباس وفي الاوسط له عن إن مسيعه دوساتي من دادات في كتاب القدران شاءالله تعالى وليس في جيع الصورالتي يقع العزل بسيها ما يكون العزل فسه واحجاسوى الصورة المتقدمة من عنسدمساري طرتني عبد الرحن بن بشرعن اليسميد وهي خشية ان بضرا لحسل بالواد المرضع الانه بماحر ب فضر عالمالكن وتعرف شه إطديث عند مسلم ان الغزل بسنب فالثلا بفسد لأحتال آن فعوالحل بغيرا لاختياز ووفوعند مسايي حبديث أسامة ين زُيد جاءر حل الى رسول الته سلم الله عليه وسلم فقال الى اعر ل عن احر أني شفقه على وادها فقال رسول الله مسلى الله عليه وسداران كان كذلك فلاماضر ذلك فارس ولا الروم وفي العزل الضااد خال ضروعل المرأة لمافسه من تفو متأذتها وقداختلف السلف في حكم العزل قال امن عبيد العرلان لاف من العلماء إنه لابعزل عن الزوحة الحرة الاباذنها لان الجاع من مقها وها المطالمة بعوليس الجاع المعروف الامالا للحقه عزل ووافقه في تقل هيدا الإجهاء إن هيرة و تعقب إن المروف عنيد الشافعية إن المرأة لاحق لحاني إلجاع اسلائم في خصوص هيذه المسئلة عندالشا فعية خلاف مشهور في حرازا لعزل عن الحرة بفيراذتها قال الغزالي وغيره محرزوهم المصحح عنسدالمتأخرين واحتج الحهم راذلك محدث عن عمر الحرجة إحد وابن ماجه بلفظ نهير عن إلها ل عن إلم "والإباذ نهاو في إسناده ابن فيعة والوجه الاتخرالشافعة الجزم المنعاذا إمتنعت وفهاذ إرضت وحهان اصحهما المواز وهدنا كله في الحرة واماالامة فانكانت زوحة فهي مرتمة على الحرة انسازقها ففي الامة اولى وان امتنع فوخهان المحهما الجواذ ثحرزامن ارقاف الولدوان كانت مرية بباز بلاخلاف عنسدهم الافيوحه سكاة الزوياني في المنع مطلقا كذهب اين حرموان كانت السرية مستواته والراحوا الوارف مطلقا لانها ليست واسخة فالفراش وقيل حكمها حكم الامة المزوحة هدناوا تفقت المذاهب الثلاثة على ان الحرة لابعزل عنها الاباذنها وان الامة بعزل عنها يغيراذنها واختلفوا في المروحة فعنسد المالكمة بعتاج الهاذن

سدهاوهو قول الى حنيقة والراحج عن اجبد وقال الويوسف ومجمد الاذن لها وهي رواية عن احمد وعنه باذنهما وعنه ساح العزل وطلقا وعنسه المنع مطلقا والذي احتجبه من حنح الي التفصيل لابصح الاعتبد عبدالرزان عنه يسند صحيح عن إبن عباس قال تستأم رابلر وفي العزل ولانستأم الامة السرية غاد الانتامة تحت مر فعلسه أن استأهمها وهسدانص في المسئلة فاو كان مرغه عالمه العدول عنه وقد استنكر ان العربي القول عنم العزل عن هول أن المر أة لاحق لهافي الوطء وتقل عن مالة ان لهاسته المطالمة مه ذا قصد متركه اضرارها وعن الشافعي والي حديثه لاسته المافي احدة يستقر ساالمه قال فاذا كان الام كذلك فكشف مكون فياحق في العزل فان خصور بالوطئة الاولى فقك والافلاسوغ فها بعد ذلك الاعلى مذهب مالك بالشرط المذكور اه ومانقله عن الشافعي غريب والمعروف عندا محابه إنه لاحق لحيا اصلائع حزم ابن حزم بوحوب الوطوو شعريم العرل واستندالي حيد مث حدامة مت وهب إن الذي سيلي الله عليه وسيلم سيّل عن العرل فقال ذلك الوأدالخ اخرحه مبلم وهمذامعارض محديثين احمدهما اخرحه الترمذي والنسائي وصعمهمن طرية معمر عن على من أن كثير عن محسد بن عبد الرحن بن قو بان عن عايد قال كانت لنا حدادي وكنافع لفقالت البودان تلا الموردة الصغرى فسلرسول القصلي الله عليه وسلم عن ذاك فقال كذنت البهود أواراد الشخلف لم تستطعرده واخرحه النسائي من طريق هشام وعلى برالمبارك وغسرهما عن محى عن محمد بن عبد الرجن عن الى مطبع بن رفاعه عن الى سبعيد تعوه ومن طريق الدعاص عن بعني بن الى كثير عن الدسلمة عن الدهو برة تعوه ومن طويق سلمان الأحول الدسع عمرو بن دينار بسأل أباسلمة بن عبسدال حن عن العزل فقال زعم الوسعد فذ كر نحوه و فال فسألت المسلمة المعمقه من المستعبد قال لاوليكن اختر في رحل عشبه والحديث الثاني في النسائي من وجه آخر عن محمد بن عمروعن الى سلمة عن الى هر يرة وهما ذه طرق يقوى بعضها بمعض وحمرينها و بن ب عدامة عمل حدث عدامة على التربه وهذم طريقة المبهق ومنهم من ضعف حديث حدامة معارض بماهوا كترطر فامنه وكنف بصرح بتسكذب اليهودني ذلك تم شنه وهذا دفوللا حادث محه بالتوهموا لحمديث محمحلار يسفسه والجمع بمكن ومنهم من ادعى انه منسوخ ورد معلم معرفة التاريخ وقال الطحاوى بعمل ان بكون حدد يتحدامة على وفق ما كان عليه الاحر اولامن موافقة إهل الكتاب وكان صلى الله عليه وسلم يحبسوا قنه إهل الكتاب فهالم مزل عليه ثم اعلمه إلله بالمكرف كنب اليهودفها كانوا يقولونه وتعقيه ابن رشد ثم ابن العربي أنه لا يحزم شئ تبعا للهود واصرح بسكذيهم فسم ومنهم من وحم حديث حذامة بشوته في الصحيح وضعف مقابله بأنه حدث واحدا ختلف في اسناده فاضطر تورد بأن الاختلاف إنما يقدح حيث لا يقوى بعض الوحوه فتى قوى بعضها عمل به وهوهنا كذلك والجمع مكن ورجع ابن حزم العمل بحد يث حدامه بان احاديث غسرهاموافق اصل الاباحة وحسديثها بدل على المنع فال فن ادعى انه ايم بعدان منع فعلسه السان ببان حديثهاليس صريحا فى المنع اذلا يلزم من تسهيت وأداخفيا على طريق النشده ال مكون حراماوخصسه بعضهم بالعزل عن الحامل لزوال المعنى الذي كان يحدره الذي معزل من حصول الجسل لكن فسه تضيم الحللان المني نفذوه فقد داودى العزل الى موته اوالى ضعفه المفضى الى موته فكون وأداخفا وجعوا ابضا من تكذب البهودفي قولهم الموؤدة الصغرى وبن اثنات كونه وأدا فيافى حديث حدامة بان قولهم الموردة الصفرى يقتضي انه وأد ظاهر لكنه صغر بالنسة الى

دقن المولود بعد وضعه حيافلا بعارض قوله إن العزل وأدخفي فانه بدل على انه ليس في حكم الطاعر إصلا فلا يترتب عليه حكم وانحاحته وأدامن حهة إشترا كهما في نظم الولادة وقال مصهمة وإدالواد الخفي وردعلى طريق الشيبه لانه نطع طريق الولادة قبل عجيته فاشده قبل الولد مدعيته قال ابراهم الذي كذبت فية الهو دزعهم أن العزل لا يتصورمعه الحل اصلاو حعاوه عذلة قطع النسل مالوأد فاكذبهم واخرانه لاعنع الحل افياشاءالله خلقه وافرالم ردخلقه لمركن وأواحضقة وانداسها وأداخفها في حدث حذامة لان الرحل اعامزل عر بامن الحل فأحرى قصده إذات عرى الوأد لكن الفرق منهماان الواد ظاهر بالمناشرة احتمع فسه القصدو الفعل والعزل يتعلق بالقصيد صرفا فلناك وسيفه بكرته خضافهاذه عبدة إحوية فنف معها الاستدلال محديث حذامه على المنعروقد بنحالي المنع من الشافعية ابن حمان فقال في صحيحه ذكر الحسر الدال على ان هدذا الفعل من حور عنه لايباح استعماله ثم ساق حدث الى در رفعه ضعه في - لاله و حسم مع امه واقر روفان شاء الله احداء وان شاء اماته والا احراه ولادلالة فبإسافه عذرما ادعاء من التحريم بلهواهم ارشاد لمادلت علمه غمة الاخبار والله اعلى ومن عندعسد الرزاق وحه آخر عن إن عساس انه انكر ان بكون العزل وأدا وقال المني بكون طفه مم هلقة ترمضغة ترعظما تركس لحاقال والعزل قبل ذلك كله واخرج الطحاري من طرتي عدالله اس صدى س الدارين على تعوه في قصمة حرب عندهم وسنده حسد واختلفوا في علة النهي عن العزل فقيل لتفويت مترالله أقروفيل لمائدة القدروهيذا الثاني هوالذي فنضبه معظيرالاخسار الواردة في ذلك والاول منه على صحة الحير المفرق من الحرة والامية وقال امام الحر من موسع المنعانه منزع شهيدالانز ال خارج الفرج خشية العلوق ومتى فقيد فلك لم يمنع وكأنه داهي سب المنع فاذافقد يزاسل الاباحة فهان ينزع متى شاءحتى لونزع فانزل خارج الفرج أتفاقا لم يتعلق بعالنهي والقاعسلم وينتزع منحكم العزل حكم معالجية المرأة استقاط النطفة قبل نفتجالروح فينقال المتع هنالا فغ هسده اولى ومن قال بالحواز بمكن إن بلتحق به هسدا و يمكن إن يقرق بأنه السد لأن الممزل لم يقع فيسه تعاطى السعب ومعالجة المسقط تقع بعد تعاطى السعب ولتحق جسلاه المسئلة تعاطى المراة مايقطع الحبل من اصله وقدافتي بعض متأخرى الشافعيسة بالمنع وهو مشكل على قولهم باباحه العزل مطلقا والله اعلواستدل هوله فيحديث الاسعيد واصناكر ائم العرب وطالت علينا العزيةواردناان نستمنعوا حبينا الفداعلن إجازا سترفاق العرب وفدتف دميناته في باسمن ملك من العرب وقيقا في كتاب العتق ولمن اجازوطه المشركات بملك الممين وأن لم يكن من اهل الكتاب لانبني المصطلق كانوا اهلاوتان وقدا نفصل عنه من منع باستمال ان يكونوا بمن دان بدين اهل المسكتاب وهو باطل وباحتال ان يكون ذاك في اول الام ثم نست وفيه نظر اذا لنسخ لا يثبت بالاحتال وباخبال ان تكون المسمات اسلمن قبل الوطء وهذا لايتم مع قوله في الحديث احبينا الفداء فان المسلمة لاتعاد للشرك فعم يحكن حسل الفداء على معنى اخص وهو انهن يفسدين انفسهن فيعتقن من الرق ولايازم منهاعادتهن للشركين وجله بعضهم على ارادة الثمن لان الفداء المتخوف من فوته هو الثمن وية بدهيدًا الجارقيله فيالرواية الاخرى فتبال بارسولالله انااصناسما ونحب الاتمان فكنف ترى فىالعزل وهـــــذا إقوى من جبيع ماتفـــدم واللهاعـــلم 👶 (قرَّلُه 🖟 🗝 القرعة بن النساءاذ! ارادسسفرا) تفدم في حدّيث الأفلة في التفسير مثل فالتمن حسايت انسه انضا وساق المصنف في الساب قصمة اخرى ولعلها كانت انضافي ثلك السفرة ولكن بنت

﴿ باب القرعة بين النساء اذا اراد سفرا ﴾ حدثنا ابرنعم حدثنا عبد الواحد ابن اعمن قال حدثني شرح حديث الافك في النصيرانه لم يكن معه في غزوة المريسير الإعائشة وقد تقدير في المهة و الشهادات مثل ذلك في اول حديث آخر عن عائشة إيضا (قلله إين الي مليكة عن القاسم) هو إين عجد روايي مكروان الىملىكة روى عن عائشة الرقبالواسطة والرة بفسيرها (قرالهاذا الادسفرا) مفهومة اختصاص الفرعة محالة المفروليس على عمومه بل لتعين الفرعة من يسافر بهاو تعرى القرعة الصا فهااذا إرادان يقسم بين زوجاته فلاييدأ بامن شاءل بقرع بنهن فبدأ مالتي تخرج كماالقر عدة إلاان يرضين شئ فيجوز بلافرعية (قاله افرع بين نسائه) زادا بن سيعدمن وجيه آخر عن القاسم عن عائشة فيكان اذاخرج سهم غيرى عرف فيه المكراهية واستدل به على مشر وعبة القرعة في القسمة ين الشركاء وغيرفلك كإتصد مفي اواخر الشهادات والمشهور عن الحنفسة والمالكية عدم اعتبار القرعة فال عباض هو مشهور عن مالك واصحابه لانه من باب الحطر والقمار وسكى عن الحنف اجازتها اه وقدقالوا به في مسئلة الباب واحتج من منع من المالكية بأن بعض النسوة قد تكون أنفع في السفر من غيرها فاوخر حث القرعة للني لانفع مها في السفر لاضر عال الرحل وكذا ما العكس قيد يكون بعض النساءاقوم سبت الرحل من الاخرى وقال القرطى بنبنى ان يختلف ذلك اختسلاف احوال النساء تختص مشروعسة القرعة عااذا انفقت احوالهن للانخرج واحدة معه فيكون ترحيحا بغر مرجع اه وفيه مراعاة لاذهب موالامن من ردا لحديث اصلالحله على التخصيص فكانه خصص العموم المعنى (قراء فطارت الفرعة لعائشة وسقصة) اى فى سفرة من السيفر ات والمراد هولها طادتأى حصلت وكطيركل انسان تصيبه وقسد نقسدم في الحنا أزقول ام العسلام لما اقتسم الانصيار المهاحر بن قالت وطارلنا عبان بن مطعون اي مصل في نصيسا من المهاحر بن (قراره وكان الني مسلى الله عليه وسلم اذا كان الليل سارم عائشة يتحدث) استدل به المهاب على إن القسم لم يكن وأحباعلى النى صلى الله عليه وسسارو لادلالة فيه لان عادااهسم اللسل في الحضر وامافي السفر فعماد القسم فيسه النرول واماحالة السير فليستمنه لالبلاولانهارا وفسداخرج ابوداودوا ليهتى واللفظ امن طريق ان اف الزماد عن هشا من عروة عن ابيه عن عائشه قل يوم الاورسول البقه صلى الله عليه وسلم بطوف علينا حَيِعافِقبل ويلمس مادون الوقاع فاذاحاء إلى التي هو يومها بات عندها (قول فقالت عصمة) اي لعائشة (قاله الاتركيين الليفة ميرى الخ) كان عائشة إجاب الى ذلك لماشوقها آليسه من النظر الي مالم بمكنهى تنظروهدامشعر بأنهمالم بكوناحال السيرمتقار شينبل كانت كل واحدة منهمامن جهسة كإحرت العادةمن المسيرقطارين والافاوكاننامعا لمتختص احداهما يظرمالم تنظره الاحرى و يحمل ان ريد النظروطأة البعيروجودة سيره (قرار فجاءالنبي صلى الدعليه وسلم إلى حل عائشة وعليه) فيرواية حكاهاالكرماني وعلما وكانه على أرادة الناقه (قوله فسلم عليها) لم يذكرني الخيرا نه تحدث معها فيحتمل ان بكون الحمما وقعو يحمل ان يكون وقع ذات الفاقاد يعتمل ان يكون تعدشولم ينقسل (قوله وافتقد تمائشية) اى حالة المسايرة لان قطع المألوف صعب (قوله فلما تراوا حعلت وحلها بين الاذخر) كانها لماعرفت انها الجانسة فها حاست البه حفصمة عاتبت نفسهاعلى ثلاثا الحنايةوالاذخر نبت معروف،توحــدفيــه الهوام:عالباني،الـــبرية (قيل، وتقول.ربــسلط) فيروابة المستفلى بارب سلط باثبات عرف النسداءوهي رواية مسلم (قُولُه تَلدَثني) بالغسين المعجمة (قاله والاستطيع أن اقول المسيأ) قال الكرماني الطاهر اله كالم حقصة و يحمل أن يكون كالآم فأنشسه ولم ظلهر لى هدا الظاهر بل هوكلام عائشسه وقسد وقع في رواية سسلم في جيع ما وقفت

ابن العملكة عن القاسم عن عائشة إن الني صلى الله عليه وسيلم كان اذا ارادسفر ااقرع بن نسائه فطارت القرعة لعائشية وحفصة وكان النبيصل القعليه وسبلم اذاكان بالليسل سارمع عائشية يتحدث فقالت حقصمة الأثر كبن اللية بعسري واركب بسيرك تنظرين واكلر فقالت بل فركس فجاءالني سيل الأعله وسنرالى حلعائشه وعليه مفصه قسارعلها ثمسار حتى تركوا واقتقدته عأشه فلما تزلواحتك وحسلها سين الانشر وتقولوب سلط عسلى عقر بااوحمة لللفتى ولااستطيع ان اقرار له شأ

﴿ بابالمراتب يومها من ذوجها لفرتها وكيف يُسم ذلك ﴾ حدثنا مالك ابن اسعميل حدثنا ذهب عن هشام عن ابيه عن عاشة ان سودة بند ذمعة وهبت يومها إما الشسة

علمه مراطر قه الاماسا فكره بعدقولة تلدغني رسواله لااستطيعان اقول له شيأورسواك بالرفوعل انه خرمسدا محددوف تقديره هورسوالله بحوز النصب على تقدير فعل واعالم تتعرض لخفصة لانها هراله إحاساطا عمة فعادت على نفسها باللوم ووقع عندالاسهاعيلي من وجهبين عن ابي نعم شبخ المتحارى فيه بعدقوله تلدغني ورسول اللهصلي الله عليه وسلم ينظر ولااستطيع ان اقول الهشيأوعلى هدذا فعد مل أن مكون المراد ما لقول في قولها أن أتول اي احكى له الواقعية لأنهما كان سنرني في ذلك وظاهر رواية غيره تفهمان ممادها بالقول انها لاتستطيع ان تقول في حقه شبياً كاتقدم قال الداودي عتمل ان تكون المسايرة في ليسلة عائشة ولذلك غلبت عليها الغيرة فدعت على نفسها بالموت وتعقب بأنه بازم منه انه يوجب القسم في المسايرة وليس كذلك اذلو كان لما كان تفص عائشة بالمسايرة دون خصه متر تعتاج خصه تنحل على عائشة ولانجه القسر في حالة السير الااذ اكات الحاوة لاعصل الافيه أن يركب معها في الهودج وعندا الزول يجتمع السكل في الحمه فيكون حينتُذ عماد القسم المسدر اماالمسايرة فلاوهمذاكله مبنى على أن القسم كان واحباعلى النبي صلى الله عليه وسيلم وهو الذي بدل علىه معظم الاخبار ونؤيد الفول بالفرعة انهم اتففوا على ان مدة المسفر لا يحاسب ما المقعة بل مندئ اذارحع بالقسم فهاستة بالفاوسا فرعن شاء بغير قرعة فقدم بعضهن في القسم للزم منه اذارحم ان بوفي من تمخلفت حفها وقد نقل ابن المندرالا حاع على إن ذلك لا يحب فظهر ان القرعية فائدة وهي آن لا مؤثر بعضهن ما لتشهيه بلما مرتب على ذلك من ترك العدل منهن وقد قال الشافهي في القد م لو كان المسافر المسم لمن خلف لما كان القرعة معنى بل معناها إن تصيرها والا بام لن خرج سهمها عالصه انتهى ولا عنوان محل الإطلاق في ترك القضاء في السفر مادام اسم السفر موجو دافاد سافر إلى ملدة فأقام مهازما تا طو ملا تمسافر راحعا فعلمه قضاءمدة الافامة وفي مدة الرحوع خسلاف عندالشافعية والمعنى فيسقوط القضاء إن إلتي ساغرت وفازت بالصعبية لحقها من تعقب السفر ومشقته ما غايل ذلاه والمقعية عصك بيها في الاحرين معا 🐧 (قاله مأسب المراة تهب يومها من زوجها لضرتها) من يتعلق بيومها لا يتهب اى يومها الذي يختص بها (قرايه وكيف يقسم ذلك) قال العلماء إذا وهيت يومها لضرتها فسم الزوج لها يوم ضربها فان كان الياليومها فذاذ والانه خدمه عن ربنه في القسم الابر ضامن بتي وقالوا اداوهبت المرأة يومها لضرتها فان قسل الزوج لومكن الوهوية ان تقتنع وان لمقبل لم يكره على فالثواذ اوهت يومها لزوحهاولم تنعرض الضرة فهل له ان منص واحدة ان كان عنده اكثر من اقتناه وزعه بن من يق والواهبة في حيم الاحوال الرحوع عن ذلا متى احب لكن فما يستقبل لا فعامضي واطلق ابن طال انه لم يكن لسودة الرحوع في ومها الذي وهية العائشة (قرل حدثنا مالك بن اسمعيل) هو إلوغسان النهدى وزهبرهو ابن معاوية (قراره ان سودة بنت زمعة) هي زوج الني سلي الله عليه وسلم وكان تزوجها وهو بمكة بعيدموت شديجة ودخل عليهاجا وهاحرت معه ووقع لمسلم من طريق شريفاعن هشام في آخر حديث الما بقالت عائشة وكان إول احرأة تزوجها مدى ومعنا وعقد علها عدد إن عقد على عائشة و اماد تو له علمها في كان قبل دخو له على عائشة ما لا تفاق وقد نمه على ذلك إبن الجوزي (قبل وهبت يومها لعانَّشة) تقدم في الهدة من طويق الزهرى عن عروة بلفظ يومها وليلتها وزادفي آخره تشغى الك رضار سول الله سلى الله على و مسلم و وقع في روا بقم الم من طريق عقبة بن الدعن هشام الاان كبرت سودة وهبت وله تعوه من رواية عربر عن هشام وانتوج ابودارده عدا الحديث وزادفيه

سان سده اوضع من رواية مسلم فروى عن احديث يونس عن عبد الرحن بن اي الزناد عن هشام بن عروة بالسندالمذ كوركان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفضل بعضنا على بعض في القسم المدرث وفه والمسدفالتسودة ننتزمعة حناسنت وخافتان غارقهار سول الدسلي اللدعليه وسلم بارسول القدومي لعائشة فقبل فللثامنها فشيها واشياهها نرلت وان احمهاة خافت من جلها نشورًا الاستقر تا معهان سعدع الواقسدى عران الى الزياد في وصله ورواه سعيد س منصور عن ابن الى الزياد مي سلالم مذ س فيه عن عائشية وعندا لمرمذي من حدث ابن عباس موصولا بمعود وكذا قال عبيد الرزاق عن معسم عمني ذلك قتو اردت همذه الروامات على انها خشيت الطلاق فو همت واخرج الن سعد يستدر عاله ثقات من دواية القاسم دن اي بزرة من سلاان النبي سيلي الله عليه وسيل طلقها فقعدت اوعل طريقه فقالت والذي عثلثال لم مالى في الرجال حاسبة ولسكن إحسان احث معرنسا ثلث وم القيامية فأنشسدا أيااني الول على الكتاب هـ ل طلقتني لم حدة وحد تهاعلي ول قالت فأنشد ل لماراح يتي فراحها قالت قابى قد حملت يومى وليلتم لعائث محمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وكان النبي سل الله عليه وسالم فسم لعائشة بوه ياو ومسودة) فيرواية حرير عن هشام عنسد مسلم فكان بقسم لعائشة تومين يومها و يومسودة وقد بينت كلامهم في كشفة هدا القسم اول الياب & (قاله ماسب العسدل عن النساء ولن تستطيعوا ان تعدلوا بن النساء) اشار بذكر الاسمة إلى أن المنفي فها لعمدل بينهن من كل حديثة وبالحديث إلى ان المر ادبالعدل النسو بة بينهن عما يليق بكل منهن فاذاو في لكل واحدة منهن كسوتها ونفذتها والابواه اليهالم ضرهماز ادعلى ذلك من ميسل قلب اوتبرع معقة وقدروي الار بعمة ومحمدان حان والحاكم منطريق حادين سامة عن الوبعن الي قلابة عن عدالله من ريد عن عائشه أن الذي سلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسأ ته فيعدل و يقول اللهسم هدا اقسعى فبالملك فلا تلمني فهاتملك ولااملك فال الترمدي تعني به الحسو المودة كدلك فسر واهل العبارقال الترمذي دواء غبرو احدعن حبادين ويدعن ايوب عن ابي قلامة مرسلاوهو استهمن رواية حادين سلمة وقسد اخرج البهة من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ولن تستطيعوا الا يَقَالُ فِي الحَبُوالِحُاعِ وعن عبيدة بن عمر والسلماني منه (قاله شر) هوابن المفضل وخالد هوابنمهران الحداء (قاله ولوشئ ان اقول قال الني سسلى الله عليه وسلم ولسكن قال السنة) في رواية مساروا بي داود من طريق هشيم عن خالد في آخر الحديث قال خالد اوشد أن اقول رفعه اصدقت ولمكنه فالبالمسنة فبيتانه فول خالدوهوابن مهران الحسذاء واويه عن ابي تلابة وقسدا ختلف على سىفيان الثورى في تعيين قائل قلاه هل هو خالدا وشيخه إلو قسلامة وبأنى سأن ذلك في الباب الذي ملسه مع شرح الحديث 🐧 (قوله مأسب اذا تزوج الثيب على البكر) اى اوعكس كيف نصنع (قاله عد ثنا يوسف بن راشد) هو يوسف بن موسى بن راشد نسب لحده (قاله حدثنا ابواسامة عنسفيان) فيرواية الى نعيم من طريق جزة بن عون عن الى اسامة حدث السفيان (قاله حدثنا ابوب) هوا لسختيا في وعالدهو الحسداء (قوله عن الى قلابة) اى انهم جيعاروياه عن الى قسلابة لكن الذي فطهر انهساقه على لفظ خالد (قوله قال من السينة) اي سنة الني صلى الله عليه وسلم هذا الذى بتبادرالفهم من قول المسحاف وقدمضى في الحيج قول مسلام بن عيسد الله من عرك اسأله الزهرى عن قول ابن عمر الحجاج ان كنت تريد المسنة هل تريد سنة النبي مسلى الله عليه وسلم فقال لهسالم هل يعنون بالمالاسته (قاله اذا تروج الرحل المكرعلي اليب) اي يكون عنسده امراة فيتروج

وكان التي سنى الله علمه وسلم يقسم لعاشه يبومها ويومسودة إياب العدل بتنالنساءولن تستطيعوا ان تعدلوا من النساء الي قومه واسعاحكما) ﴿ باب اذائروج البكرعلى الثيب حدثنامسدد حدثنا بشر حدثنا عاد عن ابي قلابة عن اس ولوشتنان اقول قال الني سل الله عليه وسلولكن قال السنة اذا تزوج البكراقام صدها سبعاواذاتزوج الثيباقام عندها ثلاثا فياب إذا تزوج اليبعلى البكر كاحدثنا يوسف سراشد حدثنا ايواسامية عن سينسان حدثنا ايوب وخائدهن ابي قملابة من أنس قال من المسنةاذاتزوج الرجل البكرعليالثيب

معها بكرا كاسيأ في البحث عنه (قرله اقام عندها سبعا وقسم ثم قال اقام عندها ثلاثا مُ عَسم) كذا في المخاري بالواو في الاولى و بلفظ ثم في الثانيسة ووقع عند الامها عيلي والمي نصم من طريق حرّة بن عون عن الى اسامة بلفظ ثم في الموضعين (قاله فال الوقلابة ولوشت الملت ان انسار فعد الى الذي صلى الله عشه وسلى كانه بشير الى انه لوصر حرفعه الى الني صلى الله علمه وسلم احكان صادفار مكون روى العنى وهو حائز عنده لسكنه راى إن المحافظة على اللفظ اولى وقال إين دقيق العسد قول الى قلامة عتمل وحهين احدهما ان بكون ظن إنه سبعه عن إنس مم فرعالفظ فتحرز عنه تورعا والثاني أن مكون رآي إن قول إنس من المسنة في سكرا لمرفوع فلوعد عنسه بأنه مرفوع على حسساعتفاده لصهر لانه في حكالمرفوع فالوالاول اقرب لان قوامن المسنة يفتفي ان يكون مرفوعا طريق احتهاده محقسل وقوله الهرفعسه نص في رفعه وليس للراوي ان يقل ماهو ظاهر محتمل الي ماهو نص غسر محتمل انتهه، وهي هي مت متحه ولم يصب من رده مأن الاكثر على إن قول الصحابي من السينة كذا في حكم المرفوع لاتعاه الفرق بن ماهوهم فوع وماهو في حكم المرفوع لسكن باب الرواية بالمعني منسم وقد وافق هده الروابة الربطلة عن خالد في تسمة هدا القول الى الاية اخرجه الأمها على و نسبه شرين المفضل وهشير الى عالدو لامناقاة بنهما كاتقدم لاحمال ان مكون كل منهما قال ذاك (قراره وقال عد الرداق اخبر السفيان عن الوب وخالد) منى جدا الاسنادوالمن (قراية قال خالدولوشت المسترفعة الى التي القول هل هوقول الى للاية اوقول حالد و ظهرلي ان هــناه الزيادة في رواية خالدغن الى قلاية دون رواية ايوبودة بدءانه اخرجه في المساب الذي قبله من وحه آخر عن خالد وذكرال يادة في صدد الحدث وقدوصل طريق عبدالرزاق المذكورة ممايفة الحدثني محدين دافع حدثنا عبدالرزاق ولقظه من المسنة أن يشم عند البكر سبعا قال خالدالي آخر موقسدروا ما او داود الحفرى والقاسم من يريدا لمرمى عن الثورى عنهما اسرحه الامهاعيلي ورواه عسداللهن الوليدا امدني عن سيفيان كذاك اخرجه المبهق وشذا يوقلابة الرفاشي فرواه عن ا بي عاصم عن سفيان عن خالدو ايوب جمعا وقال فيه قال النبي مسلى الله عليه وسيلم اخرجه ابوعوا فة في محيسه عنه وقال حدثناه الصغابي عن ابي قلابة وقال هوخريب لااعدارمن فالهغيران ثلابة انهى وقد اخرج الاساعيلي من طريق ايوب من رواية عبد الوهاب الثقني عنده عن الى قلاية عن انس قال قال رسول الله سلم الله عليه وسلم فصرح برفعيه وهويؤ يدماذ كرته إن السياق في واية سيفيان خالد ودواية الوسعيد وان كانت عيقوظة استعل ان يكون الوقلاية لماحدث به الوب عزم برقعه إلى الني سيلي الله عليه وسلم وقد اخرجه ابن خرعة في معيمه واخرجه إبن حيان ايضاعته عن عبد الجيار بن العلاء عن سفيان بن عبينةعن اوب وصرح رفعه واخرحه الدارمي والدارقطني من طريق محدين اسحق عن اوب مثله فيبنت ان رواية خاادهي التي قال فيهامن السنة وان رواية اوب قال فيها قال التي صل القدعال وسن واستدل بهعلى ان هذا العدل ينتص عن له زوحة قبل الجديدة وقال ابن عبد الرجهور العلماء على أن ذلك مق الرأة بسب الزفاف وسواء كان عنده روحة املا ويجي النووى أنه يستحب أذلم يكن عنده غبرها والافيجب وهذا يوافق كالم اكثرالا محاسوا نشار النووي ان لافرق واطلاق الشافي عضده ولكن بشه اللاول قوله في حديث الباب اذا تروج البكر على الثيب و يمكن ان يصل الا تخر بسيات شر عن عالد الذي في الباب قبله قائمة ال اذر ثروج البكر اقام عند المنسمة الحديث ولم يقيده بمناف آثر وجها

اهام عسده اسبعا وقسم واذا تروج الثيب على البكرا قام عندما ثلاثاتم قسم قال الإقلامة ولوشت التي صلى الله عليه والم التعلق على الله عليه والم التعلق عن المالة عليه والم التعلق عن المالة ولا التعلق الت

إبابس طاف على سائه في غسل واحمد ك حدثناعبدالاعلى برجاد حدثنا يزيدبن زريع حدثناسعيد عن فنادةان أنس بن مالك حدثهمان نى الله صلى الله عليه وسلم كان طوف على نسأته في اللمة الواحدة وله توميد تسع تسوة ﴿ بابدخول الرحل على نسأ ته في الموم كا سد ثنافر ومحدثناعلي ن سنهرعن فشاء عن الله عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسه ل الله سل اللهعليه وسلماذا انصرف من العصر يخل على نسائه فيدتومن احداهن فدشل على حقصة فاحتس اكثر مأكان معتس ٧- قوله وانه ترك إنيان

ماكان يعتبس المحافق وانه ترك البنان واسدة على تلك الساعد واسدة على تلك الساعد بأيذيا واصل في مسقطا ويضر يقاو الإصل وان ترك تسائد كافين في ساعسة واحدة عجول على تلك الساعة او تصوندالوسور المصححة

هشيم عن الداذا تروخ البكر على الثب الحديث ويؤيده ايضافوله في حديث الباب تمضيرلان اهسماعا يكون لن حنسده زوحة اخرى وفيه سبعة على السكوفيين في ولمم أن البكر والتبسسواء في الثلاث وعلى الاوزاعي في فوله للكر ثلاث والثيب يومان وفسه حديث حم فوع عن عائشــــه اخرجه الدارقطني بسندضعف مداوخص من عموم حديث الباب مالوارادت الثيب ان يكمل لحا السم فانه اذا اعاجاسقط حقهامن الثلاث وقضى السبع لغيرها لمااخر حه مسلمين حديث المسلمة الثالني صلى الله عليه وسلم لما تروحها اقام عندها ثلاثاً وقال إنه ليس مل على اهلك هوان ان سنت سبعت الثوان سبعت النسبعت لنسائى وفهرواية الهان شتثث ثلثت ثمدرت فالمستغلق وحكى المسخ الواسسحق في المهذب وجهين في انه يقضى المبع اوالاربع المزيدة والذي قطع بدالا كثران اختارت السيع قضاها كاهاوان أفامها بغيرانسيارها فضى الاربع المزيدة ﴿ تنبيه) يكره ان يتأخر فى السبع أوالثلاث عن صلاة الجاعة وسائر اعمال الدالي كان يفعلها نص عليه الشافعي وقال الرافعي هدا في النهار واماني الليسل فلالان المندوب لايترك اواحب وقدقال الاصحاب يسوى بين الزوجات في الحروج الحالجاعة وفيسائراعمال الدفيخرج فيليالي المكل اولاهرج اسداد فانخصص حرم علسه وعدواهمذا من الاعدار في ترك الجماعة وقال ابن دقيق العبسدا فرط بعض الفقهاء فبعسل مقامه عندهاعانرافي اسقاط الجعمة وبالغرفي الشنيع واحبب أنهقياس قول من يقول بوجوب المقام عنسدها وهوقول الشاقمية ورواه ابن آلقا مهرعن مآلك وعنه يستحب وهووجه للشافعية قطي الاصع يتعارض عنسده الواحيان فقدم حتى الآكمي هسذا توجيه فلبس شنيع وانكان مرجوحا وتحب الموالاة في المسمع وفى الثلاث فلوقرق لم يحسب على الراجع لان المشهد لاترول بدثم لافرق في ذلك بين الحرة والامة وقسل هي على النصف من الحرة و يجر السكسر ﴿ ﴿ قَالُهُ مَا السَّ مَنْ طَافَ عَلَى سَالُهُ فى غسل واحمد) ذكر فيه حديث انس في ذلك وقد تقسدم سنّدا ومتنافي كتاب الفسسل مع شرحه وفوائده والاخسلاف على قنادة في كونهن تسعالوا حسدى عشرة وسان الجمع بين الحديثين وتعلق بهمن قال الانتسم لم يكن واحياعليه وتقدم ان إين العرب قل انه كانت اساعه من النهار لاعب عليه فيها القسموهي بعسدالعصر وقلت الى لماحدالذاك دليلائم وحدت حديث عائشة الذي في الباب بعدهسذا بلفظ كان اذا انصرف من العصر دخل على نسأ ته فيد نومن احداهن الحديث وليس فيه بقيه ماذكر منان تلا الساعة هي التي لم يكن القسم واحباعليسه فيها ٧ وانه ترك اتبان نسائه كلهن فيساعة واحدتملي للثالساعة ويردحليه تولهني حديثانس كان يطوف على سائه في اللبلة الواحمدة وقد تقدمت له توجهات غيرهمانه هنال وذكرعياض في الشفاءان الحكمة في طوافه عليهن في الليمة الواحدة كان تنحصينهن وكانهارا دبه صدم تشوفهن الذزواج اذالاحصان لهمعان منها الاسسلام والحرية والعسفة والذي ظهر ان ذلك انميا كان لارادة العسدل بينهن فيذلك وان لم يكن واحبا كالفسدم شئم من فلك في بأب كثرة النساء وفي التعليل المذيذ كره ظرلاتهن حرم عليهن النزديج بعسده وعاش بعضهن بعبده خسين بسنة فمادونها وزادت آخرهن مونا على ذلك 🧳 (قوله . دخول الرحـل على تسائه في الموم) ذكر فيسه طرفامن عديث عائشــة كان وسول اللهصلى الله عليه وسلماذا انصرف من العصرد على سائه الحدث وسيأنى بأنم من هـــــذا في المتقرم ماأحل اللمالك من كتاب الطلاق وقوله فيدنوهن احداهن وادفيمه ابن الوالدعن

على غيرها الكن اهاعدة ان المطلق محول على المقيد بل ثبت في دولية خالدا لتقييد فعند مسلم من طويق

إياباذا استأذن الرحل نساءه في إن عرض في يت بعضهن فاذنه كا حدثنا اممعيل قال حدثني سلمان بن بلال قال هشام ابن عروة اخرني اي عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسأل في مرضه الذىماتفيه اس الاغدا اس الاغدار مدوم عائشة فاذن لهازواسيه تكون حث شاء فكان في من عائشية حتى مات عندها فالتعائشة فاتفاكوم الذي كان دورعلى فيه في بيتي فقيضه الله وان رأسه لمن نعرى وسحرى وخالطر بقهريتي في باب حب الرحيل بعض أساله افضل من يعض € حدثنا صدالعر برين صدالله سدائنا سلمان عن عي عن عبيد بن حين معم ابن عباس عن عروضي الله عنهسم دخسل على حقصمة فقال باغيت لاشر تلاهده التي اعجيها حسنها حدرسولالله صلى الله علمه وسلم أياها يريد مائشية فقصصت على رسول الله سلى الله عليه وسلم قتيسم ﴿ باب المنشع عالمينل وماينهي من افتخار الضرة كي

حدثناسلمان بنحرب

هشامين عروة مغبروقاع وقد منتسه في بالقرعة بين النساء وهو ممانة كدارد على إين العربي فها ادعاء 👌 (قاله ماك اذا استأذن الرحل ساءه في ان عرض في يت بعضهن فاذنه) ذكرفيه حديث عائسة في ذلك وقد تقدم شرحه في الوفاة النبوية في آخر المفارى والفرض منسهمنا ان الفسر للمن يسقط باذ تهن في ذلك ف كانهن وهين ايامهن المثالة عوفي بينها وقد تقسد مفي سف طرقه التصريح بذاك 6 (قاله ما مسال حسال حل بعض نسائه افضل من بعض) ذكر فيه طرفاس حديث ابن عباس عن عمر الذي تقدم في اب موعظة الرحل المتهوه وظاهر فها ترجمله وقد تقدمشر حدهناك ي (قاله ماس المنشيع عالم بسل وماينهي من اقتخار الضرة) اشار حدانا الى ماذ كر مابو عبيد في تفسير الحرة ال توله المتشبع اى المتربع البس عنده يسكتر بدال ويتزين بالباطل كالمرأة نسكون عندالرحل ولحاضرة قسدعي من الحظوة عندزوجهاا كترجم اعنده تريد بذاك غيظ ضرتها وكذاك هدذافي الرجال فال واماقوله كلابس ثوى ذورفانه الرحسل ملس الشاب المشبهة اثياب الزهاديوهما نهمهم وظهرمن التخشع والتقشف اكثريما في قليه منه قال وفسه وحه آخران يكون المراد بالثياب الانفس كقولهم فلان نقي الثوب اذا كان بريئامن الدنس وفلان دنس الثوب إذا كان مغموسا عليمه فيديته وقال الطابي الثوب مثل ومعناه انه صاحب زوروكذب كا غال لمن وصف بالبراءة من الاد ناس طاهر الثوب والمراديه نفس الرجل وقال ابوسعيدالضر يرالمراد به ان شاهد الزور قد ستعرثو من شجمل مها لموهما ته مقبول الشهادة اه وهدا تقله الحطابي عن نعيم بن حساد فال كان يكون في الحي الرجل له هيئة وشارة فاذا احتيج الى شهادة زور ليس ثو بيه وأقسل فشهد فقيسل لنبل عثنه وحسن ثويه فيقال امضاها يثوييه منى الشهادة فاضيف الزور الهما فقسل كلابس ثوي زورواماحكم التثنية في قوله ثوي زور فللاشارة الى ان كذب المنحلي مثني لانه كذب على نفسه بمناله يأخذوعلى غيره بمنالم يعط وكذلك شاهدالزور يظلم نفسه ويظلم المشهودعليه وقال الداودي في التثنية اشارة الى انه كالذي قال الزور هم تين مبالغة في النحذ ير من ذلك وقيسل ان حضهم كان مجعل في السكم كا آخر يوهمان ألثوب ثوبان قاله إين المنير قلت)و تحوذ الثماني زماتنا هذا فها معمل في الاطواق والمعنى الاول اليق وقال ابن النين هوان بلبس توفى وديعة اوعارية ظن الناس انهماله ولباسهما لايدوم ويفتضح بكذبه واراد بدلك تنفيرالمراة عاذ كرت خوفامن الفساد بين زوجها وضرتها ويورث ينهما البغضاء فيصب كالسحر الذي يفرق بين المرء وزوجه وقال الزيخشري في الفائق المنشيع اي المتشبه بالشبعان وليس به واستعيرالتحلي فضيلة لم يرزفها وشبه بلابس ثوى زوراى ذي زوروهو الذي يتزيا بزى اهل الصلاحر ياءوا ضاف الثو بين اليه لانهما كللبوسين وارادبا تثنية ان المتحلى بما لبس فيه كن ابس ثوبي الزور ارتدى باحدهما وانزر بالا خركاقيل ، اذاهو بالمحدار تدى و تأزرا ، فالاشادة بالازار والرداءاليانه منصف بالزور من دأسسه الى قدمه ويحقل ان تسكون التنبية اشارة الى انه حصل بالتشبيع حالتان مدمومتان فقدان ما يتشبع به واظهار الباطل وقال المطرزي هو الذي يرى نه شيعان و ليسكذلك (قوله عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير و يحيى فى الرواية الثانية هو ابن سعيد القطان وافاد تصر بع عشام بتحديث فأطمه وهي بنت النداد بن الزيروهي بنت عمه وزوجتسه وإمهاءهي بنتاف بكرالصديق جدثهمامعا وقد اتفقالا كثر من اصحاب هشام على اهما الاسنادوانفردمعمروا لمبارك ينفضالة بروايته عن هشام ين عروة فقالاعن ابيه عن عائشية واخرجمه السائي منطريق معمروقال المنطأوالصواب مديث اماء وذكر الدار قطني في

التنمان مسلما اخرجه من دواية عبدة بن سلمان ووكيع كالاهماعن هشام بن عروة مشل رواية معمر فال وهمدالا يصح واحباج ان الخرفي كماب سلم فافي وحدثه في رقعمة والصواب عرعممدة ووكيم عن فاطهمة عن إساء لاعن عروة عن عائشة وكذا فالسائر اصحاب هشأم (قلت) هو ثات فى النسخ الصحيحة عن مسلم في كتاب اللباس اورده عن ابن تمير عن عبدة ووكيسم عن هشام عن اسه عن عائشة تم اورده عن ابن تمرعن عبدة وحسده عن هشام عن فاطمة عن اسهاء فاقتصى انه عندعسدة علىالوحهين وعتسدوكيع بطريق عائشة فقط ثم اورده مسلمين طريق ابي معاوية ومن طويق ابي اسامه كلاهماعن هشام عن فاطممه وكذا اورده النسائي عن مجدين آدم والوعوانة في صحيحه من طرنق الى مكرين الى شيمة كلاهما عن عبيدة عن هشام وكذاهو في مسندا بن الى شدية واخر حدالو عوانة ايضامن طريق الى ضمرة ومن طريق على بن مسهر واخرحه ابن حيان من طريق مجمد بن عبد الرجن الطفاوي والونعيم في المستخرج من طريق مرجى بن رجاء كلهم عن هشام عن فاطمه في فالطاهر ان المحفوظ عن مبدة عن مشام عن فاطمة واماوكسع فقد اخرج روايته الجوزق من طريق عبد الله إبن هاشم الطوسي عنسه مشل ماوقع عنسد مسلم فلي ضم الى معسمر ومبارك بن فضالة و ستدرك على الدارنطني (قرله إن احرارة قالت) لم اقف على تعيين هسده المراة ولا على تعيس زوجها (قرله إن ل ضرةً) في رواية الامهاع لي إن لي جارة وهي الضرة كما تفسدم (قرله ان نشبعت من زوجي غير الذي العطيني) في رواية مسلم من حديث عائشة إن احم اقتالت بارسول الله أقول ان روسي اعطاني مالم بطني (قُلُهُ الْمُتَسِمِ عَالَمِيهُ) في رواية معمر بما لمعطه ﴿ (قُلْهُ مَا ﴿ الْغَبِرَةُ) بِفَتْحَ الْعَجْمَةُ وسكون المستأنسة بعسدهاراء فال عياض وغيره هي مشتقة من تغيير القلب وهيجان الغضب سس المشاركة فيامه الاختصاص واشد لمعايكون فبلك بين الزوجين هدنيا فيحق الاتحمى وأمافي حق الله فقال الحطابي احسن مايتمسر يعمافسر يعفى حديث ابي عريرة بعنى ألا تنى فيحذا الباب وحوقو لهوغيرة الله إن بأني إلى من ما حر ما الله عليه قال عباض و محتمل إن نسكون الفيرة في حق الله الإشارة إلى تغسير حال فاعل ذلك وقبل الفيرة في الاصل الجيمة والانفة وهو تفسير بلازم التغير فيرجع الى الفضب وقد نسب سيحانه وتعيالي الى نفسه في كنابه الغضب والرضا وقال بن العربي التغير محال على التعمالة الالمقعمة فمجدنأو له الازمه كالوعيداو إيفاع العقو ية بالفاعل وتعوذلك اه وقد تقدمني كناب المكسوف شيمن هدذا ينبغي استحضاره هنا عمقال ومن إشرف وحوه غيرته تعالى اختصاصه قوما بعصمته يعني غن ادعى شيأمن ذلك لنصه عاقبه قال واشدالا "دميين غيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان يغار للدولة ينه ولهــذا كان لا يتقم لنفسه اه واوردا لمصــنف في الباب تسعة احاديث ﴿ الحديث الاول عن المغيرة سيأتى موصولافي كتاب الحدود من طريق عبد الملك بن عمير عنه بلفظه لسكن فيه فيلغ ذلك المنبى سلى الله عليه وسلم واختصرها هناويأتي ايضافي كناب التوحيد من هذا الوجه اتم سياقا وأغفل المزى التنبيه على هذا التعليق في السكاح (قاله قال سعد بن عبادة) هوسيد الحررج و احد نقياتهم (قوله لورايت رجلا مع امراني الصريف) عندمسلم من حديث الى هر يرة ولفظه قال سعد بارسول اللهلوو حدت مع أهلى رحلا أمهله حتى آتى بأر بعة شهد عقال نع وزاد في رواية من هذا الوجه فال كلاوالذي بعشل بآلحق ان كنت لاعاجله بالمسف فيسل فاك وفي حدث ابن عباس عنسدا حد اللفظ له وابي داو دوالحا كم لما ترلت هذه الآية والذين يرمون المحصنات الآية فالسعدين عبادة

غبر مصفح فقال الثي صلى الله عليه وسسلم أتعجمون مرغبرة سعد لانااغرمنه والثهاغير منی 🛊 حدثنا عمر بن حقص حدثنا إبى حدثنا الاعش عن شقيق عن عبدالله بن مسعود عن النبى صلى الله علمه وسلم فالمامن احداغيرمن الله من احل ذلك حرم القواحش ومااحداحب المه المدح من الله به حدثنا عدالله ا بن سامه عن مالك عن هشام عن ابنه عن عائشه رضى الله عنها أن رسول اللهصلي الله عليه وسلرقال باامه مجدمااحداغرمن اللهان مرتى عدده ارامته ترنى المة محدلو تعلمون مااعلم لضحكم قليل ولمكيتم كثيرا بدحدثنا موسى بن امهعل حدثنا همام عن معى عنابي سلمةان عروة بنالزبير حدثه عن امه اساء انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسيل مول لاشي اغيرمن الله وعن معيى ان اباسلمة ديهان اباهريرة حدثه أيه معنع النبي صلى الله عليه وسلم بهحد ثنا ابو نعم حدثناشيان عن عن عن الىسلمة اله سمع أباهر يرة رضي الله عنه عنالتي سلىالله عليه وسلم انه قال

هكذا إنزلت فلووحدت لكاع متفخذ هارحل لم مكن ليان احركه ولااهبجه متر آتي أربعة شهداه في الله لا آتى بأربعة شهداء حتى يد في حاحده فعال رسول الله صدلي الله للسهوسيا ما معشر الإنصار الاتسمعون مانفول سيدكم فالوا بارسول الله لافامه فالعرجل غيورو اللهما تروج احراة فط الاعدراء ولاطلق إقراة فأحتر أرحل مناان بتزوحها منشدة غيرته ففال سعدوالله في لاعلم بارسول الله انهالحق وانهامن عندالله ولكني عجبت (قله غيرمصفح) قال عاص مو بكسر الفاء وسكون الصاد المهماة فال وروشاه ابضا بفتح الفاء فن فتح حعله وصفاللسف وجالا منه ومن كسر حعله وصفاللضارب وحالا منه إه وزعمان التان انه وقع في سائر الأمهات تشديد الفاء وهو من صفح السيف اي عرضه وحده ويقالله غرار بالغين المعجمة والسيف مقحان وحدان وارادانه ضريه عده لاسرضه والذى يضبر ببالحد بقصدال القتل مخلاف الذي يضرب بالصفح فانه بقصدالتأدب ووقع عندمله من رواية الىءوانة غسيرمصفح عنمه وهمذا يترجح فيها كسرالفاء ويجوزا لفتح انضآ على السناء المجهر ل وقد إنكرها إن الحوزي وقال طن الراوي اله من الصفح الذي هو عني العفو ولس كذلك إنماهومن سفح السنف (قلت) و بمكن توحيها على المعنى الاول والصفح والصفحة عنى وقد اورده مسلمن طريق زائدة عن عبد الملك بن عبرو بين اله لبس في دوايت لفظه عنه وكذا سائر من رواه عن افي عوالة في المخارى وغير ملم بذكر وها (قوله العجبون من غيرة سعد) تمسك مهدا النقر برمن احاز فعله ماقال سعد وقال ان وقر ذلك ذهب دم المقنول هدرا فقل ذلك عن ابن الموازمن المالكية وسأتى سط ذلك وسائه في كتاب ألحدودان شاء الله تعالى * الحدث الثاني (قرار شقيق) هو الووائل الأسدى وعبد الله هو ابن مسعود (قراره مامن احداغير من الله) من زائدة بدليل الحديث الذى بعده و بعور في اغير الرفعرو النصب على اللغتين الجازية والتمهية في مار يحور في النصب ان بكون إغيرفي موضع خفض على النعت لاحدوفي الرفع ان يكون صفة لاحدوا لختر محدوف في الحالين نقديره موحودو نعوه والكلام على غيرة اللهذكر في لذى قبله ويقية شرح الحديث بأتي في كناب التوحيسة ان شاءالله تعالى ﴿ تنبيه ﴾ وقع عندالامها عبلى قب ل حديث ابن مسعود أرجه سورتها في الغيرة والمدح ومارات فلك في شيئ من سنخ البخارى * الحديث الثالث حديث عائشة (قرار باامة مجد مااحداغير من الله ان يزنى عبده او آسته نزنى) كذاوقع منده هنا عن عبد الله بن سلمة وهوا لقسعنيي عن مالك ووفع في سائر الروايات عن مالك او تزنى امت على وزان الذي قبله وقد تفسد مني كتاب السكسوف عن عبدالله بن مسلمه هدام دا الاسناد كالجماعة فظهرانه من سبق القسارهنا اولعل لفظة تزى مقطت غلطامن الاصل ثما لحقت فاخرها الناسخ عن معلها وهذا القندرالذي اورده المصنف من هذا الحديث هوطرف من الخطبة المذكورة في كتاب البكسوف وقد تقدم شرحه مستوفى هنال بعمد الله تعالى ، الحديث الرابع (قله عن معى) هوابن الى كثير (قله عن ال عندمسلم حمد ثنى عروة ورواية الى سلمة عن عروة من رواية القرين القرين لانهما متقاربان في السن و اللقاء و ان كان عروم اسن من ابي سلمة قليلا (قرل عن امه اسهاء) هي نت ابي بكر ووقع فى رواية مسلم المذكورة إن اسهاء بنت الى كر الصديق وتنه (قاله لاشي اغير من الله) في رواية حجاج المذكورة ليسشى اغيرمن الله وهما عمني * الحديث الحامس (قاله وعن محى ان اباسلمة حدثه ان اباهر برة حدثه) هكذا اورده وهو معطوف عن السندالذي قبله فهوموصول ولم يسق |

المخارى المتن من رواية همام مل تحول الي رواية شيبان فساقه على رواتسه والذي ظهر ان لفظهما واحد وقدوقهرفي رواية مجاج بزابي عثبان عندمسار شقدم حدث ابي سلمة عن عروة على حمد شه عن الى هر يرة عكس ماوقع في رواية همام عند البيخاري واورده مسلم ايضامن زواية حرب بن شداد عن صى محدث اى هر برة فقط مثل ما اورده المخارى من رواية شيبان عن محيي ثم اورد امسله من رواية مشام الدستواتي عن يحيي محسديث اسماء فبط فسكا أن يحيي كان يحمعهما تارة ويفر داخري وقد اخرحه الامهاع في من رواية الاوزاعي عن على محديث اساء فقط وزاد في او له على المند (قيل ان الله يغار) زادفيرواية حجاج عندمسلموان المؤمن بغار ﴿ قَرْلُهُ وَغَيْرَةُ اللَّهُ انْ يَأْتُونَ المُؤْمِنُ ما حرمالله ﴾ كذاللا كثروكذا هوعندمسلم لكن بلفظ ماحر معليه على البناء الفاعلى وزيادة عليه والضمه للؤمن ووقعىووايةا بى فدروغيرة الله ان لا يأتى بزيادة لا وكذاراً يتها ثابتـــه في رواية النسني وافرط المسغاني فقال كذاللجميع والصواب حذف لاكذافال وماادري مااراد بالجميع مل اكثررواة المخاري على حسد فها وفاقالم رواه غرالمخاري كسله والترمذي وغسرهما وقدوحهها الكرماني وغيره بمساحاصله ان غيرة الله ليست هي الاتبان ولا عدمه فلابد من تقسد برمثل لان لا بأتي اي غيرة الله على النهبي عن الا تمان او نصو فلك وقال الطبي النفدير غيرة الله ثاشة لاحل ان لا أني قال الكريماني وعلى تقديران لايستقيم المعنى باثبات لا فذلك دليل على زيادتها وقدعهدت زيادتها في الكلام كثيرامثل قوله مامنعك ان لا تسبج دائلا علم اهل الكتاب وغير ذلك * الحديث السادس (قرام خداتی محمود) هوابن غیلان المروزی (قرار اخبرتی ای عن اساء) هی امدالقدمذ کرهافیل (قرايه رُوحني الزبير) اي ابن العوام (وماله في الارض من مال ولا مباولهُ ولا ثبي غير ناف يه وغير فرسيه) اماعطف المهاول على المال فعلى إن المراد بالمال الإبل او الاراضى التي تردع وهو استعمال معروف للعرب طلقون المال على كل من ذلك والمراد بالمعاول على هذا الرقيق من العسيد والاماء وقولها بعسدفلك ولاشي من عطف العام على الخاص يشمل كل ما يتملك او يتمول لحكن الظاهر انها لم ترداد خال مالابدله منسه من مسكن وملبس ومطعمور أسمال تعارة ودل سياقها على إن الارض التي أفيذ كرهالم سكن بماو كقلز يعر وانحيا كانت اقطاعافهو علامنفعها لارقيتها ولذلك لم تستثنها كما الفرسوالناضح وفياستنائهاالناضحوالفرس تطراستشكله الداودي لانتزو يجهاكان قب ل المجرة وهاجرت وهي عامل بعد الله من الزير كانقدم ذلك صر عدافي كتاب المجرة والناضنج وهوالجل الذى يستى عليه الماءات احصل له بسب الارض الني اقطعها فال الداودي ولم بكن له بمكة فرس ولاناضح والجواب منع هذا المنني وانه لامانع ان يكون الفرس والجسل كاناله بمكة فبل ان ماحر فقد شد انه كان في يوم بدر على فرس ولم يكن قبسل مدر غروة حصلت لهممها عدمه والجسل عملان يكون كان له يحكه ولمافدم به المدينة واقطع الارض المسد كورة اعده اسقيها وكان يتنفر به قبل ذلك في غير السفى فلا اشكال (قوله فكنت الملف فرسمه) زادمسلم عن الى كر ببعن الى أسامة واكفه مؤتنه واسوسه وادقالنوى لناضحه واعلفه ولسلم ايضامن طريق ابن الى مليكة عن امهاء كنت اخدم الزبير خدمة البيت وكان له فرس وكنت اسوسه فلم يكن من خدمته مئ اشد على من سياسة الفرس كنت احش له واقوم عليه (فقل واستية الماء) كذاللا كثر وللسرخسي واسق بغبرمتناة وهوعلى حساف المفعول ايواسق الفرس أوالناضح الماءوالاول إشهل معني واكثرفائدة (قوله و اخرز) بتحاء معيمه ثم راء ثم زاى (غر به) بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة هو الدلو

إن الدخاروغيرة المدان يأتى المؤمن ماحرم الله ه جديق شجود حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام قال المترفيا الله عنهما فالمتروجي الزيرومالة فالمتروجي الزيرومالة والأنئ غير ماضح وغير فوسه فكنت اعلف غربه غربه غربه 404

وكنت اغل النوى من ارض الزير التي انطعه رسول الآدسل المعليه وسلرعلي راسي وهي مني على ثلثي فرسخ فجئت وما والنوى على راسى فلقت رسول الله سل الله عليه وسلرو معه نفق من الانصارة دعاني محال اخ اخ لىحمانى خلف فاستحديت أن اسبرمع الرحال وذكرت الزبتو وغبرته وكان اغبرالناس فعرف رسول الله سلى الله عليه وساراني قداستحميت غضى فبعثت الزيرفقلت لقدى وسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى راحي التوى ومعسه تقر من اصحابه فأناخ لاركب فاستحيت منسه وعرفت غسيرتك ففال والله لحلك النوىكان|شندعلى من ركو بالمعمه قالت حتى ارسل إلى الوبكر بعددلك معادم تكفئي سأسه الفرس فكاغا اعتقب ٧ قوله النوى على راسك كان مكذا ينسنع الشرح الني بأمد بناو الذي في المن بأيدينا التوىكان فلعل مافىالشارح روايةله اه ٣ قوله ابو بكر يخادم كمكذا بنسخ الشرح بأيدينا والذى في المتن بأبد بأ الوبكر بعددُاك بخادم فلعل مافي الشارحروايةا. اه

(قرله واعجن)اى الدقيق وهو يوَّ يدما حلناعليه المال اذلو كان المرادني انواع المال لانتني الدقيق أنكى بعجن لمكن ليس فلامم دها وقد تقسلم في حديث الحجرة ان الزبير لاقي النبي صلى الله عليه وسلم والانكر واحعامن الشام نسجارة وانه كساهما ثبابا (قاله ولم اكن احسن احبره كان يضرجارات لي) فيرواية مسكرفكان يضرنى وهذا محمول على ان في كلامها شيأ عسدوقا تفسديره تروحني الزبير بمكة وهو بالمسقة المذكورة واستعري فالثاحتي فسدمنا المدينسة وكنت اصنع كذا اليآخره لان النسوة من . الانصاراة الحاورتها بعدقدومها المدينسة قطعا وكذلكماسا أفيمن حكاية نبلها النوي من إرض الزير (هَزُه و كَن نُسوةٌ صَدَف) اضافتهن إلى الصدق مبالغسة في تلبسهن به في حسن العشرة والوفاء مالعهد (قركه وكنت اخل النووي من ارض الزبير التي انطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم) تقدم في كناب فرض الحس بيان حال الارض المسذ كورة وانها كانت ما أفاءالله على دسوله من الموال بني النصير وكان ذالت في اوائل قدومه المدينة كاتف دم يان ذاك هذاك (قاله وهي مني) أي من مكان سكناها (قرل ف دعاني ثم قال اخ اخ) كسر الممزة وسكون الله كله تقال البعبر لمن ادادان بنيخه (قرله لمحملتي خلقه) كام افهمت ذلك من قريشة الحال والافيحة للان يكون صلى الله عليه وسلم ارادان ركبها ومامعها ويركب هوشبها آخر غيرناك (قاله فاستحييت ان اسبر مع الرجال) هــذا بنته على مافهمته من الارند اف والافعلى الاحمال الآخر ماتنعين المراقصة (قاله وذ كرت الزبيروغ برنه وكان اغبرالناس) هوبالنسبة الى من علمته إى ارادت تفضيله على أبناء حنسه في ذلك اومن حم إدة مُراْ يَهَا تَا يَسْهُ فَوُوايَهُ الامهاعيلي ولفظه وكان من اغسرالناس (قول والله لحلك ٧ النوى على راسىڭكان اشىدىىلى من ركو بىڭ معە) كذاللا كىروفى رواية السر نىسى كان اشىدىلىيىل توسقىل هدده اللفظة من رواية مسلم ووجه المفاضلة التي أشار اليها الزبيران ركوبها مع النبي صلى الله عليه وسلم لاينشأمنه كبيرامهمن الغيرة لانهااخت احماته فهي في تلك الحالة لا يحدل له تزو يجها ان لو كانت خليسة من الزوج وجوازان يقع فساما وقع لزينب بنت جعص بعيسد جسدا لانه يزيد عليه لزوم فراقسه لاشتها فا بني الااحمال ان يقع لهامن بعض الرجال مراحة بغير قصدوان يسكشف منها حالة السيرمالاتر بد انسكشافه ونعو ذلك وهسدا كله النف بساتعة قرمن تبدأ فماعيل النوى على داسهامن مكان معيد لانه قديتوهم خسسة النفس ودناءة الحمة وقلة الغسيرة ولكن كان السبب الحامل على الصمير على ذلك شمغل زوجها وابهابا بادوغ يردمها يأحمهم به الني صلى الله عليه وسيارو يقيعهم فيه وكالوالا يتفرغون القيام المورالبيت بأن يتعاطوا ذاك أنفسهم ولضيق مابأ يدجم عن استخدام من بقوم يذاك عهم فأنحصرالاحربي نسائهم فسكن بكضنهم مؤنة المنزل ومن فيه ليتوفز واهم على ماهم فيه من لصرالاسلام مع ما ينضم الى ذلك من العادة إلما تعدَّمن تسعيب فلك عاد اعتضا (قول له حتى ارسل الى (٣) ابو بكر بخادم تكفيني سياسية الفرس فكا عمااعتقني) فرواية مسلم فكفنني ومي اوجمه لأن الاولى تفتضي اله ارسلها اذالا خاصمة مخلاف روامة مسلم وقد وقع عنده في رواية إبن اي مليكة حاء الذي سلى الله عليه وسيلمسي فاطاها خادما فالت كفتني سيأسيه الفرس فألقت عنى مؤنته ويجمع بين الروايتين بأن السي لمساعاه الى الذي صيلي الله عليه ومنسلم اعطى إيا بكر منه خادماليرسدله إلى ابنته امها وفصدت ان النبي صلى الله عليه وسلم هو المعطى ولكن ومسل ذلك البهابو اسطة ووقع عنسه في هذه الرواية أنها بإعنها بعدداك وتصيدفت بصهاوه ومحول على انها استغنت عنها بغيرها واستدل مده القصة على ان علىالمراة القيام عيسعما عتاج السه زوسها من الخدمية والبيه ذهب ابوثورو حدله الباقون على

4,0

انها تطوعت مذلك ولمربكن لازمااشار السه المهلب وغسيره والذي ظهران هسذه الواقعية وامثالمآ كانت في حال ضرورة كاتف دم فلا طردا لحكم في غيرها من لم يكن في مشل حالهم وقد تقدم إن فاطهة سمدة نساءا لهالمن شكتماناتي مداهامن الرسي وسألت الاهاما ادمافد فماعلى خسيرمن ذلك وهوذكر القدتعالى والذى يترحم حل الاحرفى ذلاعلى عوائد السلاد فأم امخلفه فى هذا ألباب فال المهاسر فسه ان المراة الشريفية أذا تطوعت مخدمية زوحها شئ لا لزمها لم نكر عليها ذلك أب ولاسلطان وتهقب بأمه بناه على مااسداه من انذلك كان تطوعاو المصمه ان يعكس فيقول لولم يكن لازماماسكت الوهامشلا على ذلك معمافيه من المشقة عليه وعاجا ولا اقر النبي صدلي الله عليه وسدلم ذلك مع عظمه الصديق عنسده فال وفيه حواز ارتداف المرأة خلف الرحل في موكب الرجال قال وليس في الحديث انها استترت ولاان النبي صلى الله عليه وسلم امرها بذلك فيؤخذ منه إن الحجاب اعاهو في حق ازواج النبي صلى الله عليه وسيارخاصة اه والذي ظهران القصية كانتقبل نزول الحجاب ومشروعت وقدقالت عائشية كاتقسدم في تقيد برسورة النورلمانولت وليضربن مخمرهن على حيوم ن اخدان ازرهن من قبسل الحواشي فشد تقفهن فاختمر ن جاولم ترثل عادة النساء قديما وحدد بثا يسترن وجهوهن عن الاجانب والذىذ كرعياضان الذى اختص بهامهات المؤمنسين سسترشخوصهن زيادة على سستر احسامهن وقدذ كرت البحث معمه فيذلك في غيرهمذا الموضع فالالمهلب وفيمه غبرة الرجل عنسد إبتهذال اهله فعايشق من الخدمية وأنفه نفسه من فلك لاسمارداً كانت فات حسب انهي وفيه منقبة لاسهاءوالزبيرولان بكرولنساءالانصار * الحديثالسابع (قوله حدثناعلى) هوابن المسديني وابن عليه ذامعه أمعه بل وقوله عن انس تقيد مرفي المفالم بيان من مترح عن حبيب بسهاعه له من انس وكذائسهية المراتين المذكورتين وان التي كانت في بينها مي عائشية وان التي هي ارسلت الطعام زينب بنت بحش وقيدل غير ذلك (قل فارت امكم) الطاب لمن حضر والمراد بالام هي التي كسرت الصحفة وهي من امهات المرَّمة بن كمَّا تقدم بيانه واغرب الداودي فقال المراد بقوله امكم سارة وكان معنى الكلام عنسده لاتنعجبوا بماوقع من هدنه من الغيرة فقد عارت قبل ذلك امكر حتى اخرج ابراهيم ولده اسمعيسل وهوطفل مع امه الى وادغير ذى ذرع وحدا وان كان له بعض توجيه لسكن المراد خلافه وان المرادكاسرة الصحفة وعلى هسذا جله جميع من شرح هذا الحسديث وغالوا فيسه إشارة الى عسلم مؤاخدة الغبراء بما يصدرمنها لانهافي تلث آلحالة يكون عقلها محجوبا بشدة الغضب الذي إثارته المغيرة وقسداخرج ابو يعملي يسند لابأس به عن عائشة مرفوعا ان العميراء لاتبصراسقل الوادىمن اعملاه قاهني قصمة وعنابن مسمود رفعه ان الله كنب الغميرة على النساء فن صيرمتهن كان لحناج وشهيد اخرجه الميزادواشارلي محشه ورجاله ثقات اسكن اختلف في عبيدين الصباح منهم وفياطلاق الداودي علىسارة انهاام المخاطبين فلرايضا فأنهمان كانوامن بي امهمسل فأميم ها حر لاسارة و معدان يكونوامن بني اسر السل حتى يصحان امهم سارة * الحديث الثامن (ق له معتمر) هو ابن سلمان النبعي وعبيد الله هو ابن عمر العمرى وقد تقسدما لحسديث عن جابر مطولاتي مناقب عمر مع شرحه * الحسديث التاسع (قوله بينما انا الم وإيتى في الجنسة) حداد من احد الاستالين في الحدد شالذي فيسله حيث قال فيسه دخلت الجنسة أو اليت الجنسة وأنه بعمسل ان ذلك كاز في البنظة اوفى النوم فيسين هدنا الحديث ان ذلك كان في النوم (قوله كاذا اص اة تنوسة) تصدم النقل عن الططائ في عدان هدد اللفظة تصحيف وأن الفرطبي

امهات الومنان بصحفة فيها طعام فضربت التي أأنى صلى الله عليه وسلم في بينها بداخادم فسقطت الصحفة فأشلقت فجمع ااني سلى الله عليه وسلم فاق المسحقة ثم حعل يحمع فبها الطمام الذي كان في الصحفة و هول عارت امكم شمحس الفاذم حتى اتى صحفة من عندالتي هوفى يتهافدفع الصحفة الصبححة الحالتي كسرت صحفتها وامهاث المكهورة فى بيت التي كسرت فسه برحدثنا محدس ابى مكر المقدي سداتنا معتمر عن مبسدانتهمن مجسدين المتكدرعن حابر بن عبد الله رضي الله عنه ماعن النص صلى الله عليه وسيلم فالدخلت الجنه اوانيت الجنه فابصرت تصرافقات لن هدافالوالعمر بن ألطاب فاردتان ادغله فليعنعني الاعلمي بغيرتك فالءمرين الملطاب مارسول اللهبأى انت وامىياني الله اوعداث أعار بوحدثنا عبدان أخبرناعبداللهعن يونس عن الزهرى اخرني ابن السيب عن الحاهر يرة فالرينا محن صندرسول الله صلى الدعليه وسلم ساوس فقال رسولالله صلىالله علسه وسدلم بيثا اناتائم

عزاهذا المكلام لا بن قبية وهو كذلك اورده في غريب الحمديث من طريق اخرى عن الزهري عن سعدد المسب عن الي هر مرة وتلقاه عنه الطلابي فذكره في شرح المخاري وارتضاه ابن طال فغال شبه ان تمكون هـ فده الرواية الصواب وتتوضأ تصحف لان الحورطاهرات لاوضوء عليهن كذاكان ونسل الحثه لاتلزمه طهارة وقدقدمت المحشمع الحطابي في هذا في منافس عمر عمالفني عن اعادته وقد استدل الدارديج مدا الحدث على ان المورق الحنية موضان و صلن (قلت) ولا مازمين كون الحنة لا تكليف فيها بالعبادة ان لا يصدر من احد من العباد اختياره ماشاء من أنواع العبادة تم قال إن يطال وخدمن الحديث ان من علم من صاحبه خلقا لا ينبني ان بتحرض لما ينافره اه وفيه أن من نسب الى من اتصف بصفة صلاح ما عنا يرذاك بسكر عليه وفيه إن الحنه موجودة وكذلك المه ر وقد تقدم تقرير ذلك في بدءا خلق وسائر فوائده تقدمت في مناقب عمر 🐧 (قَالُه مأسب غرة النساء ووحدهن) هذه الترجة إخص من التي قبلها والوحد يقتح الواو الغضب وأبيت المصنف كم الرجه لان ذلك يخلف إختلاف الاحوال والاشخاص واصل الغبرة غير مكنس الفياء لمكن إذا الد مات في ذلك عدر زائد عليه تلام وضاط ذلك ماورد في الحديث الاتخر عن عابر بن عتباث الانصاري وفعه إن من الفرة ماعب الله ومنها ما يغض الله فأما الغيرة التي عب الله فالغيرة في الربعة واما الفسرة إلنى مغض فالغرة في غيرر يبة وهدنا التفصيل يتمحض فيحق الرجال لضرورة امتناع احتاع زوحين لم أة طريق الحل واما لمرأة فحيث غارت من زوحها في ارتبكاب محرم امايازنا مثلاوا ما يتقيين حقها وحوره علها لضرتها واشارها عليها فاذا يحتفت ذلك اوظهرت القرائن فيه فهي غيرة مشروعة فلووقع ذلك عبير دالته هم عن غسردا ل فهي الغيرة في غيرريبة واماإذا كان الزوج مفسطاعادلاوادي لسكلُّ من الضر مُن حقها فالغديرة منهما ان كانت لما في الطباع الشريبة التي لم مسيرمنها احد من النسباء فتعذر فها مالم تنبجا وزالي ماعور م عليها من قول او فعل وعلى هسذا معيمل ماجاء عن السلف الصالح من النساء في ذلك عرد كر المصنف في الماب حديثين عن عائشة احدهما (قول وحدثنا عسد) في رواية الى فرحد ثني الافراد (قاله الى لاعاراذا كنت عنى راضة الخ) نؤخذ منه استفراء الرجل حال المراة من فعلها وقوط افيا يتعلق بالميل المهوعد مهوالح يحما يقنضه القرائن في ذلك لانه سلى الله عليه وسلم حزم برضاعا لشمة وغضها بمجردذ كرها لاسهمو سكوتها فبنى على نفيرا لحالتين من الذكروالسكوت تغير الحالتينمن لرضا والغضب ويضعل ان يكون اضمالي فللشيئ آخراص حمنه لمكن لم ينقل وتول عأئسة احل بارسول اللهما اهجر الااسمال قال الطسي هما الحسر الطمف حدا الانها اخبرت انها أدا كانت في حال العصب الذي يسلب العاقل اختيار والتنغير عن الحيدة المنقرة فهو كاقيل

الىلامنحال الصدودواني ، قسما البائم الصدودلاسل

وقال إن المنبر مرادها انها كانت تهرك السمية الفظية ولا يقرك فلجا التعلق بدائه الكريمة مودة وعجة اه وفي اختيار عائشه فد كرا براهيم عليه الصلاة والسلام دون عبر من الاسياء دلااة على مريدة لطنتها لان النبي صلى القد عليه وسلم اولى الناس، كما تصايب الفرآن فله الم يكن طبلد من هجر الاسم الشريف المدتمة على مورد السمية المناس بعد المستدل بقول عائد المناسبة على ان الاسم غير المسمى اذلو كان الاسم عين المسمى لكانت بهجره تهجر ذات وليس كذلك من المسالمة على ان الاسم على السمال المستفيدة كرها المستف وليس كذلك على الوسول الى ذلك بحول المدت فيها كتاب التوسيد على المستفيدة كرها المستف

ممروهوني المحلسثم فال اوعلىك مارسول الله اعار ﴿ باب غبيرة الساء ورحدمن كالحدثنا عبندس امعمل حدثنا الواسامة عن هشام عن ابيه عنعاشة رضيالله عنها فالت فال ليرسول الله صلى الله عليه وسلم الى لاعلماذا كنتعنى راضية واذا كنت صل غضي قالت فقلت من ابن أمر ف ذلك فقال إمااذا كنت عنى رانسة فانك تقولين لاورب مجد واذا كنت غضه إقلت لأورب إراهيم قالت قلت احسل والله بارسول القدما اهجرالا اممل بوحداثي أجد ارج اهير حامعه تنا النمس من هشام قال اخبرتی ای من عائشة إنهاقالت

ه الوالولىدالهروى واسماق وجاءعبدالله بن الوب (قاله ماغرت على احرامً) بنت سيدال واله كثرةذ كروسول الله صلى الله عليه وسيار لهاوهي وان أتكن موحودة وقدامت مشاركتها لها فه اكن ذلك همضي مرحمحها عندا وفهو الذي هيج العصب الذي شرا لغيرة بحيث قالت ما تقسله في مناقب خديجيه ابدلك التمخير امنها فقال ماابداني الله خير امنها ومع ذلك فلم ينقل أنه واخذعا ئشيه القيام معدرتها بالغيرة التي حبل عليها النساء وقد تقدمت مباحث الحديث في كناب المناقب مستوفاة 4 (قاله 🕳 ذب الرحل عن ابتته في الغيرة والانصاف) اي في دفع الغيرة عنها وطلب الانصاف لها (قاله عن ابن ال ملكة عن المسور) كذارواه اللبث و تا بعه عمرو بن ديناروغيروا حدو خالفهم ابوب فقال عن ابن الي ملكة عن عب دالله بن الزييرا خرجه الترمذي وقال حسن وذكر الاختسلاف فه ثم قال محتمل ان يكون ابن الى ملكة حله عنهما جعا اه والذي ظهر ترجيع رواية الليث لكونه نو معولكون الحديث قد حاءعن المسور من غير رواية ابن الى مليكة فقد تقد م ف فرض اللس وفي المناقب من طريق الزهري عن على من الحسين من على عن المسود و ذاد فيه في الجس قصيبة مسقب النبي صلى الله عليه وسلم وذلك سب تعديث المسور لعلى من الحسين جذا الحديث وقدذ كرت ما نعلن قصة السيف عنه هبال ولاازال اتعجب من المسوركيف بالغرف تعصبه اهلى بن الحسين حتى قال اته لواودع عنده السف لاعكن احدامنه حتى تزخق روحه رعاية لكونه ابن إبن فاطمة محتبجا بحسديث الماسولم براع خاطره في ان ظاهر سباق الحديث المذكور غضاضة على على من الحسين لما فيه من اجام غض من مده على بن الى طالب حث اقدم على خطبة بن الى حهل على قاطمة حتى اقتصى ان يتع من النبي صدلي الله عليه وسيلم في ذلك من الانسكار ماوقع بل العجب من المسور أهجما آخر الملم من ذلك وهو إن بسيدل نفسه دون السيف رعاية خاطر وادابن فاطعة ومايذل نفسه دون إين فاطعة تفسسه اعني الحسين والد على الذي وقعتله معه القصة حتى قسل بأجرى ظلمة الولاة لمكن يحتمل ان يكون عذره ان الحسين لما خرج الى العراق ما كان المسوروغيره من اهدل الحجاز يظنون ان امره يؤل الى ما آل اليه والله اعدا وقد تقسد مف فرض الحس وحه المناسسة من قصة السيف وقصية المطيمة عما يغني عن إعادته (قراله مهمشرسول اللهصلي الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر) في رواية الزهري عن على بن حسين عن المسودالماضية في فرض الجس يخطب الناس على منبره هذاوا نابو منذ محتاج قال ابن سيد الناس هذا غلط والصواب ماوقع عندالاسماعيلي بلفظ كالمحتالم اخرحه من طويق يمعي بن معين عن يعقوب بن ابراهم يسنده المذكورالى على والحسين قال والمسور المعتسار في حداة الذي صلى الله عليه وسلم لانه ولد بعسد ان الزير فسكون عمره عند دوقاة النبي صلى الله عليه وسيلم عمان سنين (قلت) كذا حزم به وفيه ظرفان الصحيح ان ابن الزبيرولدفي المسنة الاولى فيكون عره عنسد الوفاة النبوية تسعسنين فبجوزان يكون احسلم فىاول سنى الامكان او يحمسل قوله محتسلم على المبالغسة والمراد أتشبيسه فتنشئمالوا ينان والافابن عبان سنين لايفال المعشلم ولاكالحسلم الاان يربد بالتشبيسه انهكان كالمحتسلم في الحذقبو الفهـ مو الحفظ وانتهاعـ لم ﴿ قُولُهُ أَنْ نِي هَمَّا مِن المُعْسِرِةُ ﴾ وقع في رواية مسلم هاشم بن المغيرة والصواب هشام لانه حدا لمخطوبة (قوله استأذنوا) في رواية الكشميهي استأذنوني (فيان يسكحوا المنهم على من إصطالب) هكذا في رواية ابن المصليكة ان سبب الخطيسة استشدان بنى هاشم من المفيرة وفيرواية الزهرى عن على بن الحسين بسبب آخر وافظمه ان علما خلب بنشابي جهسل على قاطمسة فلما مهمت بذلك فاطمسة انتسالنبي مسلى الله عليه وسسلم فقالمتمان

الماغر تعل احراة لرسول الله صلى الله علمه وسلم كا غرت على خدهه لكثرة ذكر رسول الله سل القعلمه وسلما باهاو ثنائه عليها وقداو حيالي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعشرها ببيت لهافى الحنه من قصب ﴿ باب دُب الرحل من ابنته في الغبرة والانسافي حدثناتسه حدثنااللث عن اس اي ملكة عن السورين هدُ مهُ قال سمعت رسول اللمصلي القدعليه وسسلم بقول وهوعل المنسران بني هشام بن المقبرة استأذنواف ان يسكحوا أيتهم على بن أب طالب

فومك تتحدثون كذافي رواية شمعيب وفي روأية عبيسد اللهن إييز يادعنسه في صحيح اين حيان فيلغ ذالتفاطمة ففالت ان الماس يزعمون المثالا خضب ليناتك وهذاعلى ما كونت الى حهل هكذا اطلقت علسه اسمفاعل محازال كمونه اراد ذلك وصعم عليه فتراته متراتمن فعله ووقع في رواية عسدالله من الى وبادخطت ولاأشكال فنها فالبالمسورفقام المنبي مسلي الله عليه وسبارفذ كرالحديث ووقع عنسد كمر ، طر في اسمعيسل من الحالد عن الحاصلة ان عليا خطب مت الحاجه ل فقال أه اهلها لانزوحات على فاطمة (قلت) فسكان ذلك كان سب استئذاتهم وحاءا بضا ان علما استأذن ينفسنه فأخرج الحاكم باسناد صحبح الى سويدين غفاة وهواحد المخضر مين عن اسار في حداة النبي صدير الله على وسيار والمحلقة والخطب على نت الي حهل الي عها الحرث بن هشام واستشار التي سيل الله عامه وسياد فقال اعن حسبها تسألني فقال لا وليكن اتأم بي ماقال لافاطمه مضيغه مني ولاإحب الاانها نحزن أدتجزع فقال على لا آقى شيأ تكرهه ولعلها الاستئذان وقع معدخطمة النبي صلى الله علمه وساع أخطب ولم عضر على الطعمة المذكورة فاستشار فلما قال له لالم شعرض معدد التلطليها ولهداحاء في آخر حديث شعب عن الزهري فترك على المطبية وهي بكسير الماء المعجمة ورقع عنداين الي داود من طريق معمر عن الزهري عن عروة فكت على عن ذلك النكاح (قراية فلا آذن تُم لا آذن ثم لا آذن ثم لا آذن كر وذاك تأ كداوف اشارة إلى تأسدمدة منعالاذن وكانه ادادر فع الحازلا عبال ان عمل الني على مدة بعنها فقال ثملا آذن اى ولومضت المدة المفروضية تقدير الآآذن بعدها ثم كذلك إبداوفسه اشارة الى ما في حديث الزهري من إن بني هشام بن المغيرة استأذنوا و بنوهشام هما عمام نت إلى حهل لانهابوا لحكم عمرو بنهشام بن المغيرة وقداسة اخوه الحرث ين هشام وسلمة بن هشام عام الفتح وحسن اسلامهما ويؤ مدذلك حوام ماالمتقسد ملعلى وبمن يدخل في اطلاق بني هشامين المغيرة عكرمة ابن ای جهل بن هشام وقدا سیلما بینا و حسن اسلامه و اسما لحظو به تقدیم بیا نه فی باب ذ کر اصها د النى صلى الله عليه وسلم من كتاب المناقب وانه تروجها عتاب بن اسيد بن اى العيض لما تركها على وتقدمهنا لأزيادة فيرواية الزهوى فيذكرا فيالعاص بن الربه عوالكلام على أوله سلى الله عليه لم حد ثني فصد تني و عدني و وفي لي و قويمه مارقع من على في هـ لذه القصة اغني عن اعادته (قرله الاان يريدابن ابي طالب ان ظلق ابنتي و ينسكح ابنتهم) هيذا محول على إن يعض من يبغض عليا وشيءانه مصميرع ذلاوالافلانطن بهانه بسقرعل الخطبة بعدان استشارا لني صلى اللهعليه وسلم فتعهوسيا قسو يدبن غفلة يبل على إن ذلك وقعرقبل ان تعلم به فاطعه فكانه لما فيل لها فلك وشكت الى الني سلى الله عليه وسلم بعدان اعلمه على اله ترك الكر عليه ذلك ورادف رواية الزهرى والى لست أحرم لالأ ولااحلل حراما ولكن والله لاتجمع بنشوسول الله و بنت عدوالله عندرجل إبدا وفى رواية مسلم مكاناوا حدا ابدا وفى رواية شعيب عندرجل واحدابدا فاليابن النيناصع مامحمل علي هذه القصة ان النبي صلى الله عليه وسلم حرم على على ان يجمع بين ابنته و بين ابنه الديجه ل لانه علل بأن فلك بؤذيه واذبتسه حرام بالاتفاق ومعنى قوله لااحرم حلالااى هيله علال لوام مكن عنسده فاطمة واماالج عربتهما الذى يستكرم تأذى النبى صلى الله عليه وسلم لتأذى فاطمة به فلا وزعم غيره إن السياف يشسعر بأن ذاك مماح لعلى لكنه منعه الني سل الله عليه وسلم رعاية الحاطر فاطمة وقبسل هوذاك امتنا لالاحم النبي صلى الله عليه وسلوالذي ظهرلي إنه لا يبعد أن يعمد في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يتروج على بناته و يحمل ان يكون ذلك خاصا ماطمة عليها السلام (قوله فاعماهي

فلاآذن ثم لاآذن ثم لاآذن الا ان پر ید ابن ایمطالب آن بطلق ابنتی و پشکح ابتنهمأ عساهی

يضعة مني) يفتح الموحدة وسكون الضاد المعجمة أي تطعة ووقع في حـــديث سويد بن غفلة كما تقدر مضغة ضمالم ويغين معجمة والسيدفيه ماتقدم فالمناقب انها كانتاصيت بأمهاثم بأخوا تهاوا حدة معدوا حدة فنرييق فمامن تسأنس به من يتفنف عليها الام من نفضي اليه بسرها اذا حصلتها الغيرة (قله مر يني مااراما) كذاهنامن اراب وباسيا وفيروا يةسلم ماراجا من راب ثلاثما وزادفي روابة الزهري واناتحوف ان تفتن في دنها بعني انها لانصم رعلي الغيرة في فعرمنها في حق زوحها في حال الغضب مالا ملتي بما له بأني الدين وفي رواية شعب والااكره ان يسوأها أي تزويج غيرهاعلها وفي رواية مسلم من هذا الوحه ان يفننوها وهي بمنى ان نفنن (قيله و برُدْيني ما آ داها) فرواية الى منظلة فن آذاها فقد آذانى وفي مديث عبدالله بن الزبير ارديني ما آذاهار بنصني ماإنصهارهو شون ومهملة وموحدة من النصب يقتحنين وهوالنعب وفي رواية عبسدالله بن الى وافعون المسور يقبضني مايقيضها و مسطني مايسطها اخرحها الحاكم ويؤخذ من هسذا الحدث انقاطمه لورضيت بذلك لمجنع علىمن النزويج بها اوبغيرها وفى الحديث تتحريم اذى من سأذى النبي إلى الله عليه وسلم سأذ به لأن اذى النبي سلى الله عليه وسلم حراما إنفافا فل به وكثيره وقد حزم بانه يؤذيه ما يؤذى فاطمه فكل من وقع منسه في حتى فاطمه شئ فتأذب به فهو يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم شهادة هذا المرالصعيع ولاشي اعظم في إدمال الإذي علما من فتل ولدها ولهذا عرف بالاستقراء معاحلة من تعاطي فلك العقو بة في الدندا ولعبداك الا تخرة اشد وفسه حجه لمن تقول بسيد الذريعة لان تزو جمازا دعلى الواحدة حلال الرحال مالم يحاوز الاربع ومع ذلك فقسد منعمن ذلك في الحال لما يترنب عليسه من الضروفي الما ل وفيسه بقاء عارا لا كياء في اعتمام بم لقوله بنت عدو الله فان فيسه اشعارا بانالوصف تأثيراني المنعمع إنهاهي كانت مسلمة حسنة الاسدلام وقداحتج بهمن منع كفاءة من مس إمامال ف ثماعتيري بربعيس المعال ق ومن مسه الرقيعين لم عسهاهي مل مس المعا فغط وفيه أن الغيراه اذاخته علمها ان تفتن في دينها كان لولمها ان يسعى في ازالة فلك كافي حكم الناشر كذافيل وفسيه ظلر ويمكن إن بزادفيه شرط ان لا مكون عندها من تتسل مه و يعتنف عنها الحلة كاتقدم ومن هذا اؤخساز حواب من استشكل اختصاص فاطمه بذلك معان الغبرة على النبي صلى الله عليه وسلم افرب الى خشية الافتنان في الدين ومع ذلك ف كان صلى الله علَّه وسله سنسكثر من الزيمات وتوحد منهن الغيرة كافي هذه الاحاديث ومع فلكمارا عي فلاسلى الله عليه وسنر في حقهن كإراعاه في حق فاطمه و محصل الجواب انفاطمه كانت آذذاك كإنف مفاقدة من تركن البسميمن بؤنسها ويزيل وحشتها من إماواخت بخلاف امهات المؤمنين فانكل واحدة منهن كانت ترجع الىمن يحصل لحامعه ذاك وزيادة عليه وهوذوجهن صلىالله عليه وسايلنا كانءنده من الملاطفة وتطييب الفاوب وحبرا لخواطر بحيث الكاواحدة منهن ترضى منسه لحسن خلقه وحبسل خلقه مجميع ما يصدر منسه يعيث أووجلا مايمخشى وجوده من الغيرة لزالءنقرب وقيسل فيهحجه لمن منعآ لجديم بين الحرة والامة ويؤخسة من الحسديث اكرام من ينتسب الى الحيراو الشرف او الديانة 6 (قاله ماسب يفل الرجال و يكترا لنساء) اى في آخر الزمان (قوله وقال الوموسي عن النبي سيلي الله عليه وسمار و ترى الرحل الواحد يتبعه اربعون نسوة) في رواية الكشميني احراة والاول على حيد ف الموصوف وقوله بلذن به قيسل لسكونهن نساءه وسراريه اولسكونهن قراباته اومن الجيع وروى على بن معبسد في كقاب الطاعة والمعصية من حديث حديقة قال اذاعت الفتنة ميز الله اولياء محتى بتبسع الرجل خسنون

سمه منى رينى ما ارابها وتوفرينى ما آراها فراب في الرابطات من الراب ويترا الساء في وقال او موسى عن الدى الموسل وترى الرسون نسوة يلان به من فلة الرجال وكثرة الناساء به حداثنا حفص ان عرابة وغير المون توالدى وكثرة الرجال وكثرة ال

حدثنا هشام عن تنادة عن انس رضي الله عنسه قال لاحدثنكم حدثا معصم من رسول الله صل الله علمه وسلم لايعدثكم بهاحسدغيرى سمعت رسول الله سيل الاعطيه وسسلم يقولان من اشراط الساعية ان مرقعالعلم ويكثرالحها و یکٹرالزنا و تکثر شہ ب الخرو هل لرحال و مكثر . النساء حتى يكون لحسين اصاة القيم الواحد فياب لاحلون رحل مامراة الا ذومحرم والدخول على المغيبة كا حدثنا قنيبة أبن سعيد حدثنا لبث عن يزيد بن الى سبب عن الى الجرعن عقسة بن عامران رسول القدسيل الله عليه وسلم قال ياكم والدخمول على النساء ققال رحلمن الانصار بارسول الله إفرات الحو

امرأة تقول ماعسلالله استرنى ما عبدالله آوني وقد تندم حدث اليموسي موصولافياب الصدقة فيرل الرد من كناب الزكاة في حدث اوله لما تنزعل الماس زمان طوف الرحل فيه مالصيدة فالحدث (ق] محدثناهشام) هو الدستوائي كذاللا كثرووقع في رواية الى احمد الحرجابي همام والاول اولي وهمآم وهشام كالاهما من شيوخ حفص بن عمر المن تكوروهوا لوضى وسيأتي في الاثمر بةعن منه بن ابراهم عن هشام (قوله ان من اشراط الساعة) الحديث تسدم في كناب العلم من روامة شعبة عن قتادة كذلك (قال حق يكون لحسن احمأة) هذالا ينا في الذي قبله لان الارسن داخلة في الجسين ولعل العبدد بعينه غيرهم ادبل از بدالمالغة في كثرة النباء النسبة للرجال و يحقدل ان عمع بنهما بأن الارسين عددمن بلذن به والجسين عددمن بتبعه وهو اعممن الهن بلذن به فلامنافاة (قَرْلِهِ اللهِ عِنْ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ السَّكَاحِ للالاوحراما وفي الحديث الاخبار بماسيقع فوقع كاخروا لصحيح من ذلك ماورد وطلقا واما ماوردمقدرا وقت معن فقال احد لانصح منه شيّ وقد تقدم كثير من مهاحث هدا الحدث في كناب العلم 6 (قال ماسب لايخنون رحل باحراة الانوعرم والدخول على المغية) عور في لام الدخول المفقض والرفع واحدر كني الترجه اورده المصنف صريحا في الباب والثاني وخساطه والاستنباط من اعادث الباب وقدور دفى عديث مرفوع صريحا أخرحه الترمذي من حديث عابر رفعه لاندخاوا على المغيبات فان الشيطان بيرى من ابن آدم بحرى الدم وزجاله موثقون لسكن تداندين سعد ومختلف فيه ولمسلمين حدديث عبدالله بنعمر وص فوعا الإبدخل رحل على مغسة الأومعية رحل اواثنان ذكر منى إثناء حيد ثوالمغسة نضم المرثم غن معجمية مكسورة ثم تعتمانية ساكنة ثم موحدة من عاب عنها زوجها بقال أعاب المرأة اذاعاب زوجها ثم ذكر المصنف فالباب حديثين احدهما (قاله عن يزيد بن الى حبيب) في رواية سلم من طريق ابن وهب عن اللبث وعمر و بن الحرث وحيوة وغيرهم إن يز مدين إلى حبيب حدثهم (قاله عن الى الحير) هومم ثد إن عبدالله المرنى (قاله عقبة بن عاص) في رواية ابن وهب عنداني سم في المستخرج سمعت عقية ابنعام (قالها يا كموالدخول) بالنصب على التحدير وهو نفيه المخاطب على محدور ليحترز عنسه كافيلاياك والاسد وقولهايا كممفعول بفعل مضمرة تقديره إنقوار تقديرا الحكلام انقوا انفسكم ان تدخلوا على النساء والنساء ان يدخلن عليكم ووقع في رواية ابن وهب بلفظ لاندخلوا على النساء ونضمن منع الدخول منع الماوة بها بطريق الاولى (قوله فقال رجل من الانصار) لم افف على تسميته (قَهْ لِهَ الْهِ أَيْدَا لِحُو) زَادَابِن وهِب في روايته عنــ دَمسلم مهت الليث يقول الجواخو الزوج وما اشبهه من اقارب الزوج ابن العرو تحوه ووقع عندا لترمذي بعد تنخر بج الحسديث قال الترمذي هال هو اخوالزو بحكره له ان يخلو بها قال ومعنى آلمديث على تحوماروى لا يخون رحدل مامرأة فان ثالثهما الشيطان اه وهدا الحديث الذي اشار اليه اخوحه احدمن حديث عاص بن ربيعة وقال النووي انفق إهل العلم باللغمة على إن الإحماء أقارب زوج المرأة كابيه وعممه واخيه وابن أخيسه وابنعممه وتعوهموان الأختان إقارب روحة الرحمل وان الاصهار تتمع على النوعين آه وقمد افتصرابو عبيدو تبعه ابن فارس والداودى على ان الحو ابو الزوجة زاد ابن فارس وابو الزوج يسى إن والدارو جحو المرأة ووالد لزوحة حوالرحل وهدا الذي عليه عرف الناس اليوم وفال الاضمى وتبعه الطبرى والحطابى مانقل النووى وكذانقل عن الخليل ويؤيده قول عائشسه ما كان بينى وبين على

الاما كان من المرأة وإحاثها توقد قال النووي المرادفي الحديث افارب الزوج غسرآماته وأشائه لانهم محار ملذ وحديمي زلم الملوة ما ولايوصهون بالموت فالواعما المراد الاخ وابن الاخوالع وابن العيوان الاخت ونعتوهم محاعته ل لهاتز وعة مألولم نسكن منزوحه وحرت المادة مالنساهل فسه فسغاد الاخ إهراة اخيه قشبهه بالموت وهواولى بالمنع من الاحنبي اهه وقد حرم الترمذي وغسره كانقدم وتنعمه المازري أن الجوا والزوج واشارا لمآزري الى انهذ كرالتنبيه على منع غميره بطريق الاولى وتبعه ابن الاثير في النهامة ورده النهوي فقال هدا كالرم فاسدم دود الاعرز جل الحدث علمه اله وسطهرفى كالمالا عمة في تفسير المراد عموله الحوالموت ماتين منه ان كالم المازري اسر فاسد واختلف فيضبط الجوفصرح القرطبي بأن الذي وقعر في هدذا الحديث سمء بالحمز وإما لطابي فضيطه بو او تغيرهمية لانه قال وزن دلووهم الذي اقتصر علسه ابو عسيد الحروي وابن الاثرو غيرهما وهو الذي ثمت عنسد نافي روامات المخاري وفيه لغتان اخر مان احداهما حمروزن اخو الاخرى حيم وزن عصا و غو جمر ضط المهموز شحر بالالم لغة اخرى عاسة - كالها صاحب الحكم (قاله الحوالموت)قبل إلمر ادان اللاوة بالحو قدرّ دى إلى هلاك الدين إن وقعت المعصمة او إلى الموت حمّيقة ان وتعت المعصمة ووحب الرحم اوالي ملاك المراة عفراق زيحها ذا حلته الغبرة على تطلقها إشار الىذلك كاه القرطي وقال الطبري المعنى الذخاوة لرحمل ماهم الآاخيه اوابن اخسه تنزل منزلة الموت والعرب تصف الثري المسكر وه ما لموت قال ابن الأعرابي هي كله تقوطها العرب مثلا كاتقول الاسيد الموت اى الفاؤه قيمه الموت والمعنى احدروه كرتبح وزون الموت وقال ساحب هجم والفرائب محتمل ان مكرن المرادان المراة ذاخاتُ فهي محسل الا تُقْدُولانُ من علما احسد فلكن حمَّه ها الموت إي لا يحي زُ لاحددان يتخاويها الانلموت كإقبل لعمالصهر النمبر وهذالائن كمأل الفيرة رالحية وقال ابوعبيدمعني فوقه الجرالموت اي فلهت ولا يفعل هدنيا وتعتمه المنووي فنال هذا كلام فاسد وانعما لله ادان الخلوة بقريب لزوج التشرمن الخلوة بغيره والشريقو قعرمنسه التشرمن غيره والفننسة به امكن لقسكنه من الوسول الحالمواة والملوة مهامن غيرنه كمرعابه تخلايه الاحندى وفال عباض معناه إن المالوة بالإجباء مؤدية الى الفننسة والحلاك في الدين فيعمله كهلاك الموت واوردا الكلام مورد النفائظ وقال القرطي في المفهم المعنى ان دخول قر ما الزوج على إحماة الزوج شبه الموت في الاستقماح والمفسدة أي فهو عرم معاوم التحريم وانحا الغرفى الزجر عنسه وشبهه بالموت انساميح الناس بهمن جهة الزوج والزوجة لالفهم مذلك متى كانه ايس ،أحذى من المراة فخرج هذا هخرج قول العرب الاسدالموت والحرب الموت اي انهاؤه مقضى الى الموت و كذلك دخوله على المراة قد مقضى الى موت الدين إو إلى موثما طلاقها عنسد غيرة لزوج اوالي الرحمان وقعت الفاحشية وقال إن الاشر في النهامة المني إن خلوة المحريم مها اشيد من خاوة غييره من الاحانب لانهر عباحيين هما شياء وجلها على امه رتنقيل على الزوج من التماس ماليس فيوسعة فتسوءالمشرة بن الزوحيز بذلك رلان الزوج قدلا بؤثر ان طلع والدزوحشه اواخوها على اطن حاله ولاعلى ما اشتمل عليه اه فكانه قال الجو الموت اى لا بدمنه ولا يمكن حجب عنها كانه لابد من الموت واشار الى حمدا الاخير الشيخ تقى لدين في شرح العمدة ﴿ تَدْبِيه ﴾ محرم المراة من حرم علسه نسكاحها على التأسسد الإام الموطوءة مشهه والملاعنسه فأمها حرامان على التأسسد ولاهجرميسة هناك وكذا امهات المؤمنين والترجهن يعضسهم يقوله في الثعر نف بسد مياح لالحرمتها وخرج قيسداتنأ يبداخت المراةوعمهاوخالتها وينتها افاعقد علىالام ولميدخسل جأ

قال الجوالموت به حدثنا على بن عبدالله حدثنا

سفيان حبدثنا محروغن المعسدعن إبرعاس عن الني صلى الله عليه وسلم قال لاعفاون رسل مامراة الامع ذى محرم فقام رحل فتال مارسولاللهاص آني خرحت عاحة واكتنت في غزوة كذا وكذا قال ارسع فحج مع اعراتك ﴿ باب مامرزان مضاو الرسل بالمراة عندالناسك حدثنا محدين شارحدثنا غندر حدثنا شمية عن هشامقال معتانس بن مالك رضى الله عنسه قال ماءت احراة من الانصار لى الني سلى الله عليه وسل فتسلام افقال والله انكم لاسب الناسالي ﴿ بأب مانهي موردخول المتشهين مالنساء على المراة كاحدثنا مثان بن المشبة حدثنا صدة عنفشارين عروة عن الله عن رُينب بنث الم للمة عن المسلمة إن النبي مسل الاعلىه وسياركان حندها وفي البيت عُخنث

» الله ثاناني (قرايسفيان) هو اين عينه وقوله حدثنا مجروهو اين ديناروق دوقع في الجهاد به هدا المديث عن الى تعيم عن سقيان عن ان حر بج عن عرو بن ديناروسفيان المستسكورهو الله رى لاا من عينة وقد تقدمت مباحث الحديث المدكورمت وفاة في اواخر كتاب المجروساته هناك المرالله اعلم ﴿ (قَالِه مَاكِ مَا يَجُورُ انْ يَضُلُو لُمِّ الْمِالْوَاءُ عَنْدَالْنَاسُ)اى لاَ يَخْوَجُهُ عَ تعنيب اشخاسهما عنهم ل عد ثلاسمعور كالمهمااذا كان عاصاف بهكاشئ الذي تستحر المرأة ي. و كري من الناس والمند المصيف وله في المرجة مند الناس من قوله في مض طر ق الحدث فخلاجا في وخرالط و أوفي وخرالسكاتوهي الطرق المساوكة التي لانفث عن مرود المناس عاما (قرأه عن هشام) هو ابن زيدبن انس وقد تقدم في فضائل الانسار من طريق من اسدعن شعبة المرقي هشام ان زيدو كذاونم في رواية مسلم (قرل جاءت امرأة من الإنصار الى الني صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية عزين الدومعها سي لحافكامهار سول الله صلى الله عليه وسلم (قهل فخلاج ارسول الله مسلى الله عليه وسلم) اى في بعض الطرق قال المهام فم بردانس انه خلام اعد شعاب عن ابصار من كان معمد وأنما خلاجا عوش لاسهم من مضر شكواها ولامادار بينهامن المكلام ولهدامه عرانس آنر المكلام فنقله ولمرنبقل مادار بنهم مالانه لم سمعه اه ووقع عند مسلم من طريق حماد بن سلمه بن ثابت عن السر إن إحراة كان في علهاشئ قالت بارسول الله أن له المسلم علم عنة الياام فالان اظرى اى السكك شتبت اتفي اتصاحت الراخرج الوداود تعوهدنا السماق من طريق حسدهن الس لكر السرفسه اله كن في عداها أي (قال فدال والله الكراب الناس الى) دادف روايه برزم أين والمهر حسه فيالاعبان والمنسلا وومن طريق وهب بن جرير عن شعبة بلفظ ثلاث ممات وفي الحسديث منقبه الانصار وقدتقدم في فضائل الانصار توجيه توله انتم احب الماس الى وقد تقدم فيه حديث عبد الموريز بن مهيب عن السمثل هذا الافظ الضافي حديث آخر وفيه سعة المهوثو اضعه صلى الله عليه وسيلم وصبره على قضاء حواثبج الصغيروالكبيروفيه إن مقاوضة المراة الاحتدة سرالإخدس الابتد عنسدامن الفننه ولكن الامر كالتحاشه والكرعالا اربه كاكن سالي الله عله وسار عالماريه (قاله ماسب ماينهي من دخول المتسمين بالنساء على المراة) اي بغيرادن زوجها وحيث تَكُونَمُسافَرَةُمَثُلًا (قَوْلُهُ حَدَثناعِبُدة) هوابنسلمان (منهشام) هوابن عروة (عنابيسه عن زينب نشام سلمة عن المسلمة) في وواية سنة إن عن هشام في غروة الطائف عن المهاام سلمة هكذاقال أكثراصحاب هشام بن عروة وهو المحفوظ وسمياني في اللباس من طريق زهـ يربن معاوية عن هشام ان عروة اخد بره ال و ينب بنسام سلمة اخبرته ان امسلمة اخبرتها وخالفهم حاد بن سلمة عن هشام فبال عن السه عن عمر و من اليسلمه وقال معمر عن هشام من عروة عن السه عن عاشه ورواه معسمرا بضاعن الزهري عنءروة واوسله مالثافه لمريلا كرفوق عروة احددا المترسها النسائي ودواية معمر عن الزهرى عند مسايرا في داودايضا (قله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان عندهاوفي البيت) اي التي هي فيه (قرل ينخذ ث) تقدم في غزوة الطالف ان امعه هيث وان ابن عينه فه كره عن ابن حرمج بغيراسنادرذ كرابن حبيد فى الواضعة عن حبيب كتب مالذ قال المشالذ ان سفيان بن عينة واد فى حديث بنت غيلان ان المنت عبت وليس في كذا بلك عبث فقال صدف هو كذلك واخوج الحوزجان فى تاريخسه من طريق لزهرى عن له بن الحسمين بن لى قال كان محنث يدخد ل على ازواج المنبي سلىالله عليه وسلم مقالله هيت واخرج الوسلى وابوعوا نه وابن حبان كلهم من طريق وس

عن الزهري عن عرومٌ عن عائشــه أن هينا كان يدخــل الحديث وروى المستغفري من مرسل محمد رم المنكدوان النبى صلى الله عليه وسلم نفي هيتما في كلتين تكلم جها من احم النساء قال لعبد الرحن بن ابي بكرادا فتحتم الطائف غدافعلنا بابنه غالان فذكر بحوحد ديث الباب وزاد اشتدغض الله على قوم رغبوا عن خلق الله و تشه بهوابالنساء وروى ابن الى شيبه والدور قى وابو يعلى واله بزار من طريق عام من سعدين الى وفاص عن ايسه ان اسم الحنث هيت ايضا لكن ذكر فه قصة اخرى وذكر إين اسحق في المغازى ان اسم المخنث في حديث الباب ما تعروهو بمثناة وقيل شون فروى عن محمد ين الراهم التمى قال كان مع النبي صدلي الله عليه وسدلم في غزوة الطائف مولى خالسه فاخته بنت عمر و مرعائد مخنث يقال له ما نعريد خل: لمي نساء الذي صلى الله عليه وسلم و يكون في بيته لا بري رسول الله صلى الله عليه وسلمانه يفطن اشئ من احم النساء ما يقطن له الرجال ولاان له اربه في ذلك فسمعه يقول المالدين الوايسد بإخالدان افتقحتم الطائف فلاتمفاتن مناثبادية بنت غيلان بن سلمة فأنها تقيل باربع وتدبر بثمان فقال وسول الله صلى الله عليه وسلم حين ممع ذلك منسه لاادى هدذا الحبيث يفطن لمآاسمع ثم لـ اعلىك فعصاعن بترسول الله صلى الله علمه وسلم وحكى الوموسى المسديني في كون ماتع لقب حبت او بالعكس اوانهما اثنان خداد فاو سرم الواقدي التعدد فانعمال كأن هيت مولى عبد الله بن ابي امية وكان ما تعمولي فأخنة وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم نقاهما معالى الجيروذ كرالياوردي في الصحابة من طريق ابر اهم بن مها حرعن الى مكر بن حقص ان عائشية فالتلخنث كان بالمدينسة يقال له إنه يفتح الحمزة وتشدد يدالتون الاندلناء لي إحراة بخطيها على المراجن بن الحي بكر قال يز فوصف إحماة تقبل مأر دعو تدير شان فيهمه النبي صلى الله عليه وسل فقال باانة اخرج من المسدينة الى حراء الاسدوليكن ما منزلا والراجع ان اسم المذكور في حسديث البابهيت ولايمتنعان يتواردواني الوسف إلمذ كوروقد تقسدمني غزوة الطائف ضبط هيتووقع في اول دواية لزهري عن عروة عن عائب عندمسلم كان يدخل على ازواج الذي سسلي الدعليه وسلم مخنث وكانوا بعسدونه من غيراولى الاديه فدخل النبي صلى الله عليه وسلم يوماوهو عند بعض نسسا ته وهو ينعت اهماة الحسديث وعرف من حسديث البات تسعب به المراة وإنها أمسلمية والمخنث بكسر النون مهامن يشبه خلقه النساءفي حركاته وكلامه وغير ذلك فان كان من اصدل الخلقه لم يكن عليه لوم وعليسه ان يتكلف اذالة ذلا وان كان بقصدمنه وتكلف له فهو المذموم ويطلق عليه اسم مخنث سواء ل الفاحشية اولم يفيعل قال ابن حيب المختشده المؤنث من الرحال وان لم تعرف منه الفاحشية مأخوذمن التكسر في المشي وغيره وسمأتي في كناب الادب لعن من فعمل ذلك واخرج ابوداو دمن شاف هر يرة ان النبي صلى الله عليه وسلم الى بمخنث قد خضت يديه ورحليه فقيل يارسول الله ان هذا يتشبه بالنساء فنفاه الى النفيع فقبل الاتفتله فقال الى نهيت عن قتل المصلين (قرل فقال لا اخي ام) تقدم شرح عاله في غزوه الطائف ووقع في حمسل إبن المنكدرانه قال ذلك لعيد الرحن بن ابي بكرفيحمل على مصددالة ول منه اكل منه مالانبي عائشه ولاخي امسلمه والعجب العلم غدران المراة وفه حصلت لواحد منهمالان الطائف لرغتم حينت وقتل عبد الله بن ابي اميه في حال الحصار ولمأاسطيخ لان بن سلمة واسلمت ناشبه بادية يزوحها عسيدالرجن بن عوف فقدرا نهااستحيضت عنده وسألت النبي صلى القاعليه ومسلم عن المستمحاضة وقد تقدمت الاشارة الى ذلافي كتاب الطهارة نزوج عسد الرسمن بن الديكر لسلى شت الحودى وقصته معهامشهورة وقدوقع في حدد بت سعد

قال المختث لاخي ام سلمة عبد الله بن ابي امية

قصص وقعت لهت (قاله ان فقح الله لكم الطائف غسفا) وقع في رواية الى اسامة عن هشام في اوله , ه. محياصر الطائف فومنَّذ وقدتق دمذلك في غزوهُ الطائف واضحا ﴿ قَرَّلُهُ ٧ فُعلَمْكُ ﴾ هواغراء معناه احرض على تتحصيلها والزمها (قرايه غيسلان) في رواية حمادين سلمة لوقى دفتحت اكم الطائف لقدار تلامادية بنت غيلان واختلف في ضبط بادية فالا كثر عو حدة ثم تحتا نية وقيل بنون مدل المتحنا نسمة عكاه الونعيم ولبادية ذكر في المغازى ذكرابن اسحق ان خولة منتحكم فالسالني صر الله مليه وسلم ان فتح الله عليك الطائف اعطني حلى بادية بنت غيلان وكانت من إحل أساء تفيف وغيلان هوار وسلمة من معتب عهملة عمشناة تقبلة عمو حددة اس مالك التقير وهو الذي اسلموتحته عشر نسوة فأهم هالنبي صلى المقاعليه وسلم ان يختارار بعاوكان من رؤساء ثفيف وعاش الي اواخر خلافة عروضي الله عنه (قرل تقيل بأو بعومد بريان) قال ابن سبب عن مالك معناه ان اعكانها ينعطف بعضه عاعلى بعض وهيفى طنها اربع طرائق وتباغ اطرافها الى عاصرتهافى كل عاسار بع ولارادة العكن ذكر الاربع والخيان فاواراد الاطراف لقال بنانسة ثمرأ يتفى باب اخراج المتشبين بالنساء من البيون عقب هدد الحديث من وجه آخر عن هشام بن عروة في غير رواية الحذر فال الوعيد الله تقيل باربع يعنى بأربع تحكن طنهافهي تقيل جن وقوله وتدبر بثمان يعنى اطراف هذه العكن الاربع لانهام طهة بالحنب من بتجعد تحقال واعداقال بان والمقل بانية وواحد الاطراف مذكر لانهام مَلْ عُمَانِيةُ اطراف أه وحاصله أن لقوله عَمَان بدون الهاء توحيين المالكونه لم صرح بلفظ الاطراف وإمالانه اوادالعكن وتقسير مالك المذكور تبعه فيه الجهور قال الحطابي يريدان لحسافي طنها اربع عكن فأذا افيلت رؤ متمواضها بارزة متكسر اهضهاعل مضوواذا ادبرت كانت اطراف هذه العكن الاربع عندمنقطم حنيها تمانية وحاصله انهو صفها بأنها بماوءة السدن يحسث يكون لطنها عكن وذلك لا يكون الاللسمنة من النساء وحرت عادة لرجال عالما في الرغبة فعن تكون شلك الصفة وعلى هذافقوله فيحمد تسعدان اقبلت قلت تمشى ست وان ادرت قلت تمشى أرسركانه مضيدما ورسلهاوطر في ذاك منهامصلة وردفها مدرة وانعاقص اذا ادبرت لان الشد من يعتبجان حينسة وذكران المكلي فيالصفة المذكورة زيادة معدقوله وقدير بثان بثغر كالاقحوان ان قعدت نثنت والانكلمت تغنت ويبزر جليها مثل الاناءالمكفوءمم شيعرآخر وزادالمسديني من طربتي يأيدبن رومان عن عروة مرسيلا في هذه القصة اسفلها كثيب واعلاها عسيب (قوله فقال النبي سلى الله عليه وسلم لايدخلن هذا عليكم) في رواية الكشهيري عليكن وهي رواية مسلم وزادف آخر رواية الزهرى عن عروة عن عائشه تتمال المنبي سلى الله عليه وسيار لاارى هذا السرف ماههنا الالدخل عليكن فالت فعجبوه وزاد الوسلي فيروايته من طريق يونس عن الزهري في آخره واخرجه ف كان بالسيداء يدخل كل يوم جعه يستطيم وزادا بن المكلى في حديثه فعال النبي صلى الله عليه وسهار لقد غلغلت النظر البها ياعدوا للدثما حسلاه عن المدينة الى الجمي ووقع في حديث سعد الذي اشرت السه إنه خطب إمرأة عكة فقال هيت إذا انعتمالك إذا إقبلت فلت تعشى بسكواذا ادرت فلت عشى بأربع وكان بدخل على سودة فقال المنبى صلى الله عليه وسبلم مااراه الامنكر الفنغه ولمأقدم المدينة نفاه وفحادو ايقيز يدبن

رومان المذكرة فقال النبى صلى الله عليه وسلم مالك فالملائلة الى كنت لاحسبك من غيراولى الاربة من الرجال وسيره الهاخاخ عمومتين وقد ضبطت في حديث على في قصمة المراثة التي حلت كتاب حاطب الى

إن إلى وقاص انه خطب احم أمّ بمكمة فقال من مفسر في عنها فقال مخنث هال له هست انا إصفهالك فيسدة

ان فنح الله لسم الطائف غسدا ادلك على ابنسة غيلان فاتها تقبل بأد بع وتدبر بثمان فقال النبي مسلم الله عليه وسلم لايد خلن هذا عليكم

 وقه فعليات كذا بالنسخ التي أبدينا ولعلها رواية وقت له والذي في المتن أبدينا ادائت على ابنه كما ترى بالهامش اه

بصححه

و ش قال المهاساة احجب من الدخول الى السامل المعه يصف المرأة بهدا الصفة التي تهيج فلوب الرجال فنعدائلا صف الارواج الناس فيسقط معنى الحجاب اه وفي سياف الحدث ماشع بأنه حجمه لذاته انضا لقوله لاارى هدا مرف ماههناو لفوله وكانوا مدونه مرع عبراولي الارية فلها ذكر الوصف المذكوردل على الهمن اولى الاربة فنفاه الاللث ومتفاد منسه مجب النساء عن مفطن غاسنهن وهمذا الحديث اصل في ابعاد من مستراب به في احمر من الامور قال المهلب وفيه حيجه لمن إعلا بيح الهين الموصوفة لمون الرؤية لقيام الصدغة مقام لرؤية في هذا الحديث وتعقبه ابن المنير بأن من اقتصرف يسم جادية لي ماوفع في الحريث من الصفه لم يكف في صحة البيد م الما قافلاد لالة فيد (قلت) اعاادادالمهابانه يستفادمنه إن الوصف يقوم مقام الرؤية فاذا استوعب الوصف ستي فأممقار الرؤية المشرة احزأ هذاهم اده وانتزاعه من الحديث طاهر وفي الحديث ابضا تعز برمن متسه بالنساء بالاخواج من السوت والنه افاتس فللنطر هالردعيه وطاهر الامروحوب ذلك وتشبيه النساه الرحال والرجال بالنساءمن فاصد محتار حراما تفاقا وسيأني لعن من فعل ذلك في كتاب اللياس ا قاله ماسب خارالمراة الى المشه و نعوهم من غير ديمة) وظاهر الترجه أن المصنف كأن يذهب الى حواز فطر المراة الى الاحدى عفلاف سكسه وهي مسئلة شهرة واختلف الترجيع لها عندالشا فعم وحمديث الباب يساعدهن اجازوقد تقدم في الواب العيدين حواب النووى عن ذلك بأن عائشه كانت صغيرة دون الماوغ اوكان قبل المجاب وقواه بقوفه في هدنه الرواية فافدروا عدر الحاربة الحسديثة السن لكن تقدم ماسكرعليه وانفي بعض طرقه انذلك كان بعيدة دوم وفدالجيشة وان فدومهم كان سنه سبع واما شه يومندست عشرة سنه فكات بالغه وكان ذلك بعد الحيجاب وحجه من منع حديث المسلمة الحديث المشهور افعمياوان انهاوهو حديث اخرجه اصحاب السسن من رواية الزهرى عن نبهان مولى امسلمه عنها واسناده قوى وا كثرماعلل به إنفر ادالو هرى بالرواية عن نبهان وليست ولذفاه حسة فان من يعرفه الزهرى وصفه بانه مكانسا مسلمة ولمصرحه احسد لاردروايته والجدع بينا لحسد يثين استال تقدم الواقعسة اوان يكون في قصسة الحديث الذي وسحره بهيان شيءً عدم النسامين رؤيته لسكون ابن الممكنوم كان اهمى فلعله كان منسهشي ينسكشف ولايشعربه ويقوى الجوازاسمرارالعمل علىجوازخروج النساه اليالساحيد والاسواق والاسيقار منتقبات للا يراهن الوجال ولم يؤحم الوجال قط بالانتفاب لثلا يراهم النساء فدل على تغاير المستح بين الطائفتين وجهذا احتمج الغزالي على الجوازفقال لسنانقول ان وحدالرسل في حقها عورة كوجمه المراة في حقمه بل هوكوجمه الامرد في حق الرحمل فيحرم النظر عندخوف الفندة فنط وان لم تدين فندة فلا اذلم ترل الرجال على بمرائزمان مكشوفي الوجوه والنساء عرس منتقبات فلواسسووا لام الرجال بالتنقب اومنعن من الخروج اه وتقدمت سائر مياحث حديث اليباب في ابواب العيدين 🝨 (قوله بأسيب خروج النساء لموائبهن) قال الداودي في سيفة هذا الجمع تلمر لان جع الحاجة عاجات وجمع الجمعاج ولايقال وائمج وتعقبه ابن السين فأجاد وقال الحوائج جمع حاجة إيضاودعوى ان حاج جع الجع ليس بصحيح وذكر المصنف في الباب حديث عائش فنرحت سودة لحاجتها وقدتف دشرحه وتوجيه الجمع ينهو بين حديثها الاستعرفي نرول الحجاب في تفسير سورة لاحراب وذكرت هنال التعقب طي عياض في ذعسه ان امهات المؤمنسين كان يحرم عليهن ابرازانسخاسهن ولوكن منتقبات متلفقات والحاصيل فيردقوله كثرة الاخبيارالواردة انهزكن

﴿ باب تظرالرأة الى الحشروتصوهم منغير ريبة كي حدثنا اسحق بن ابراهيما لمشطلى عن عيسى عن الاوزاهي عن الزهري من مروة عن عائشة وضي اللهعنها فالتوات النبى سلى الله علىه وسلم سترنى بردائه واناتظر الى الحشة بلعبون في المسجد حقراكونانا الذىاسام فاندروا قدر الجارية الحديثة السن ألحر نصيمة على اللهو ﴿ بَابِ خَرُوجِ النَّسَاء مأوائجهن كا حدثنا فروة بن ابى المضراء سداننا مل نءسهر من الشامعن ابيه عن عائشة فالتخرجت سودة بنت زمعة لسدلا فرآهاعمو فعرفها فقال انك والله بأسودة ماتخفين علينا فرجمت الى النبي صلى الله عليهوسلم فلأكرتفلك له رهون حجرتي ششي وان فيده لعرقا فأبزل عليه فرفع عنه رهو يقول قسد إذناشلسكنان تخرجن لمواثبتكن ﴿ مِن استَندَان المراةُ وجها في الحروج الى المسجدوغيره ﴾ حدثنا على من عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزفري غن سالم مراسه عن ; الذي مسلى الله عليه وسلم أذا استأذنت امراة إحدكم الى المسجد فلايمنعها ﴿ باب ما يعل من الدخول و النظر الى النساء في الرضاع ﴾ حدثنا عبدالله منبوسف اخرنامالك عن هشام بن عروة عن المعن عائشة 444

رضى الله عنها انها قالت ماءعي من الرضاعة فاستأذن عل فأيت ان آذناه حنى اسأل رسول الله صلى الله علمه وسلر فجاءرسول الله صلى الله عليه وسيسلم فسألته عزيذاك فقال انه عمل فأذنياه فالتنقلت بارسول الله انماارضعتني المراة ولمرضعتي الرحل قالت قدال رسول الله مسساراته عليه وسسلم المعسك فليلج عاسك فالتعائشة وذلك مدان ضرب علنا الحياب قالت عائشة يعرم من الرضاعة ماصر من الولادة إ باب لا نباشر المراة المراة فتنعتها لزوحها كاحدثنا مجذبن وسف حداثنا سفيان عن منصور عن الى وائل عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال فالااي مسلى اللهعليه وسارلاتباشر المواة المراة فتنعتها لزوجها كأنه بنظرالها يحدثناعو ابن حفص بن فيات سدثناابى مدثنا الأعش فالحدثني شفيق قال ممعت صداشه فالفال النبي صلى الله عليه وسيلم

عصصون وطفن و يخر حن الى المساحدفي عهد الذي سلى الله عليه وسلم و بعده 3 (قاله استندان المراة زوحها في الحروج الى المسجدوغيره) قال ابن التين رحم الحروج الى المسجدوغيره واقتصر في الباب على حديث المسجد واجاب الكرماني بانه قاسه عليه والحامع ينهم اظاهر ويشرط ف الجيم امن الفنفة وقد تقسد من مباحث حديث ابن عرف ذلك في كناب المسلاة 6 (قله ماس ماعل من الدخول والنظرالي النساء في الرضاع) ذكر فيسه مديث عائشة قالت ماءعي من الرضاعة فاستأذن على وقد تقدمت مباحثه مستوفاة في ادائل السكاح وهواصل في ان الرضاع حكالنسمن الماحة الدخول على الناعوغير فللمن الاسكام 6 (قله ماسب لانباشر المراة المرأة فتنعتم الزوجها) كذا استعمل افظ الحديث في المرجة بغيرز يادة وذكر الحديث من وجهان منصورعن اف وائل عن عبد الله بن مسعود والاعش حد تني شقيق مهعت عبد الله وهوابن مسعود وشفين هو الووائل (قُولِه لا تباشر المراة المراة) وادانسائي في روايسه في الثوب الواحد (قاله فتنعنهالزو-بها كأنه ينظر اليها) قال القابسي هذا اصل الثاني سدالذرائع فان الحكمة في هذا النهي خشية أن يعجب لزوج الوسف المذكورة مضى ذلك الى تطلق الواصفة والافتتان بالموسوقة ووقع في رواية انسائي من طريق مسروق عن ابن مسعود بلفظ لاتباشر المراة المراة ولا لرسل الرسل وهذه الزادة ثبتت في حديث ابن عباس عنده وعند مساروا صحاب الساس من حديث الي سعيد بأسط من هذا والنطه لاينظر الرحل الىعورة الرحل ولانظر المراة الىعورة المراة ولايفض الرحل الى الرحل في الثوب الواحدولانفضي المراة اليالمراة في الثوب الواحدة الانووي فيسه تحريم ظرالرجل الي عورة الرجل والمراة الىءورة المراة وهسذا بمالاخلاف فيمه وكذا الرجل الىعورة المراة والمراة الىعورة الرجل حرام بالاجماع وتبه صلى الله عليه وسلم ظرالرجل الىعورة الرجل والمراة الىعورة المراة على فلل طريق الاولى ويسنني لزوجان فلكل منهما النظر الىءورة صاحبسه الاان في السواة اختسلافا والاصحالجوا ذلكن يكره حيث لاسبب وامالخارم فالصحمحانه يباح ظريعضهمالي بعض لمأفوق السرة وتحت الركبة قال وجيع ماذكر نامن التحريم حيث لاحاجة ومن الجواز حيث لاشهوة وفي الحديث تحريم ملافاة بشرتي لرجلين بغيرحائل الاعندضرورة وسنتنى المصافحة ويصرم لمسعورة غبره بأىموضع من بدنه كان بالانفاق فال النووى وهما تعربه البداوى ويتساحل فيسه كثير من المناس الاجهاع في الحسام في معد على من فيسه أن يصون تطره ويد موغيرهما عن عورة غير دوان يصون عورته عن يصرغيره ويجسالانكارعل من فعل ذلك لن قدرعليه ولا قط الانكار ظن عدم القبول الا ان َهَافَ عَلَى نَصْمُهُ اوغيرِهُ فَتَنْهُ وَقَدْتُهُ مُدَمَّ كَثَيْرِمَنَ مِنا تُلْهِمُونَا الْبَابِ فَي كَتَابِ الطَّهَارَةُ 👶 (قُلْهُ مُ السيعة قول الرجل لاطوفن الليلة على نسائلي) تقدم في كناب الطهارة باب من دارعلي نسائه فاغسل واحدوهوقر يبمن معنى هذه الدجة والحكم في الشر عدالهمدية ان ذلك لا يجرزني الزوجات الاان اشدا الربل القسم بان تزوج دفعة واحدة او بقدم من سفرو كذا يجير ذاذا اذن له ورضين بذلك (قوله حدثنا محود) هوابن ، لان وقدرواه عن عبد الرزاق شيخه عبد بن حيد عند دمم وعباس لانباقسرالمراة المراة فتنعتهالزوجها كأنه ينظرالها ﴿ بابقول لرجل لاطوفن اللبلة على نسائى ﴾ حدثى محمود حسد ثنا عبدالرزاق

الميرنامعمر عن ابن طاوس عن ابيه عن الي هر برة فالقال سلمان بن داو دعابهما السلام لاطوفن اللسلة عائد أمراة تلدكل احمراة غلاما يقاتل فسبيل الله فقال الملل قل أنشاء الله فليقل ونسى فأطاف بهن ولم تلامنهن الااص اقتصف أسان فال النبي صلى الله عليه

وسلم لوقال انشاء اللهلم يعنث وكان ارجى لحاسته ي بالاطرقاعل للا أذا إطال الغسة مخافة أن مخونهما وملتمس عثرانهم حدثنا آدم حدثنا شعبة مد تنامعارب، د تارقال سمعت مار بن عسدالله رضي الله عنهما قال كان الني صلى الله عليه وسلم بكرمان مأتى الرحل اهله طروقا 🚜 حدثنا محمدبن مقانسل إخبيرناعيدالله اخبر ناعاصرين سلبان عن الشعىانه ممعجابرين صدالله مول قال رسول الله صلى الله عليه وسلما ذا اطال احدد كم الغسه ذا

طر قاهله لللا

المنبرى عندالنسائي فتالانسعن احمراة وتقدم في ترجه سلمان بن داود علم ما المسلام من أحادث الانساءسان الاختلاف في ذلك مستوفى وكيفة الجمع من الختلف مع شرح بقية الحدث قال ابر التهن قوله في هدده الرواية لم عنث اي لم شخلف حم اده لآن الحنث لا يكون الاعن عين قال و يعتمل إن مكون سلمان حلف على ذلك (قلت) او نزل التأكيد المستفاد من قوله لاطوفن منزلة العمين واستدل به على حوّ إذا لاستشاء حدد تتحلل المسكلام اليسروف وظرسياً تي ايضاحه في كشاب الاعمان والذذور انشاءالله تعالى وفال ابن الرفعة يستفادمنه ان اتصال الاستثناء بالحلف يؤثرفه وان لم عصد مقبل فراغ الين 6 (قاله ماك لاطرف اهله ليلااذا اطال النسة مخافة ان يشخونهم او ماتمس عُراتُهـ مَ ﴾ كذابالميم في تنخو مُهوعثراتهم وقالما بن التين الصواب النون فيهما قلت بل وردني الصحبح بالمرقب ماعلى ماسأذ كره وتوحمه فطاهر وهذه الترجة لفظ الحديث الذي اورده في الماب في مضرط قدلكن اختلف في ادراحه فأفتصر البخاري على القدر المتفق على رفعه واستعمل بقيمه في الترجسة فقد جاء من رواية وكبع عن سفيان الثورى عن محارب عن جابر فال مي رسول الله صلى الله عليه وسيلم أن طرق الرحل اهله الديتخونهم أويطلب عثراتهم أخرجه مسلم عن الديكرين الىشيبة عننه واخرحه النسائى من رواية الى نعيم عن سقيان كذلكوا خرجه الإعوانة من وجه آخر عن سفيان كذلك واخرحه مسلمين رواية عبدالرجن من مهدى عن سيفيان به لكن قال في آخره فالسشان لاادرى هذافي الحدث أملا عنى شخونهما وطلب عثراتهم تمساقه مسلم مروانة شعمة عن محارب مقتصر اعلى المر فوع كرواية المخارى وقوله عثراتهم يقتح المهملة والمثلثة جمع عثرة وهي ووقع عندا حمد والترمذي في رواية من طريق اخرى عن الشدعي عن جابر بلفظ لا تلجوا على المغيبات فآن الشيطان يجرى من ابن آدم بجرى الدم ﴿ وَلِهَ يَكُرُهُ انْ يَأْتُ الرَّحِـلُ اهْلُهُ طَرُوقًا ﴾ في حديث انسان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطرف اهله ليلاوكان يأ تبهم غدوة اوعشية اخرحه مسلم قال اهل اللغة الطروق بالمضم المحيىء بالليل من سفر او من غيره على غفلة و يقال لسكل آت بالليل طارق ولايفال بالنهارالامحازا كإتصدم تقريره في اواخر الحج في السكلام على الرواية الثانسة حيث قال لايطرق اهله ليلاومنه حبديث طرق عداو كاطمة وقال بعض اهل الأخة إصبل اطروف الدفع والضرب وبذاك معيت الطريق لان المارة تدفها بارجلها وممى الإتن بالليسل طارعا لانه يحتاج عالباالي دق الماب وقيل إصل الطروف السكون ومنه اطرق وإسه فلما كان الليل يسكن فيه سمى الاستى فيه طارقا وقواه في طريق عاصم عن الشعبي عن جابراذا إطال احدكم الغيبه فلا يطرق اهله ليلا التقييد فيسه بطول الغيبه يشيرال انعة النهى اعمانو حدحينندفا كميدور مع علته وحوداو عدما فلما كان الذي يخرج لحاجشه مثلانهاداو يرحع لبلالا بأتى لهما عصدارمن الذي تطيل الغيبة كان طول الغيبة مظنه الامن منالهجوم فيقعالدى يجم بعدطول الغيبية غالباما يكره امان يجيداهاه علىغيراهبة من الذلظف والتزين المطاوب من المراة فكون فللسس النفرة بينهما وقدا شارال فاك قوله فى حديث الباب الذى بعده هوله كي تستحد المغسة وتنشط الشعثة و من خدمنه كراهة مباشرة المراة في الحالة التي تسكون فبهاغير متنظفة لئلا بطلع منهاعلى مامكون سدالنفرته منهاو إماان يحدهاعلى حالة غيرهم ضدة والشرع محرض على السنر وقد آشار الى ذلك بقوله ان يتخونهم وينطلب عثراتهم فعلى هذامن اعلم اهله بوصوله وانه يقدم في وقت كذا مثلالا بتناوله هـ دا النهـ وقد صرح بذلك ابن خريمه في صحيحه ثم ساف من والمبث ابن عمر قال قَدْم الذي صلى الله عليه وسلم من غزوة فقال لانطر قوا النساء واربسل من يؤذن

444

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إفى غزوة فلما ففلناه بمجلت على سمر تطوف فلحقني راكسس خلف فالنفت فأذا أنابر سول الله صيل عليه وسلم فالما بعجلل فلتانى حديث عيد بعرس فال فيكر إتزوحت امثيا قلت ال الساقال فيلاحارية تلاعبا وتلاعبك فال فلها قدمناذهمنا لندخل فقال امياواحتى تدخلوا لمسلا ای عشاء لکی تمتسط الشعثة وتستحد المفسه قال وحدثني الثقه انه فالمؤ بهذا الحديث الكيس الكيس واحار يعني الوادحدثنا محدر الولىد حدثنا محد ابن معفر حدثنا شعبه عن سارعن اشعى عن ماس ابن عبد الله رضي الله عنهدما إن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت للافلا تدخل على اهلك حتى تستحد المغسه وتعتشط الشعثة فالقالرسولاسة سلى الله عليه وسلم فعليك بالكبس الكيس بهابعه عبيسدالله عنوهبعن جابرعن الني سيليانله عليه وسلم في الكيس ٣ قوله قفلنامع النبي صلى اللهعليه وسلم هكذا بنسخ الشرحالتي بأبدينا بريادة مع الني صلى الله عليه وسنروالذى في المتنبايدينا

حدثهاقلعل مافى الشارح روايةله اه

الناس انهم فادمون فالبابن ابي جرة نفع الله به فيه الهيءن طروق المسافر اهله على غرة من غير تفسد م اعلام منه طم هد ومه و السيب في ذاك ما وقعت اليه الاشارة في الحديث قال وقد عالف بعضهم قر أي صداهاه رحلافعوق مذالث على مخالفته اه واشار بدالثالي حديث اخرجه ابن خريمة عن ابن عمر قال نهى رُسول الله صلى الله عليه وسلم ان نظر ق النساء ليلافطر قد حسلان كلاحما وحدم عمم آنه ما مكره واخرحه من حديث ابن صاس محوه وقال فيه في كالاهما وحدم عام أنه رسلا ووقر في حديث محارب عن حاران عسد الله بن دواحه الى احمراته للاوعنسدها احراق مشطها فطنهار حسلافا شارالها بالسيف فلماذ كوللني صلى الله عليه وسلمنهي ان بطرت الرحل اهله ليلا اخرجه ابوعوانة في صحيحه وفى الحددث الحشاعلى التوادو المحاب منصوصا بين الزوجين لان الشارع راعى ذلك بين الزوجين مع اطلاع كل منهما على ماحر ب العادة بستره مني ان كل واحد منهما لا يخفى عنسه من عروب الاستورشي فه الغالب ومع ذلك فنهى عن الطروق اللاطلع على ما تنفر نفسه عنه فيكون مراعاة ذلك في غير الزوسين بطريق الأولى ويؤخذمنه ان الاستحداد وتعوه مماتيز بنبه المرأة ليس دأخلافي النهي عن تغيرا لحلفه وفسه المتحريض على ترك المعرض لما يوجب سوء الطن بالمسلم 6 (قوله ما مس طلب الولد) اى بالاستكثار من جاع الزوحة اوالمرادالث على قصد الاسد للدَّبا لجأع لا الاة صارعلى مرد اللذة وليس ذلك في حديث الباب صريحا لكن المعارى اشارالي تفسير السكيس كاسأذكره وقداخرج ابوعمر والنوقاف فاكتاب معاشرة الاهلين من وحسه آخر عن محارب وفعه فال اطلبوا الوثد والتمسوه فامه تمرة القاوب وقرة الاعين وايا كم والعاقر وهو مرسل قوى الاستناد (قرايه عن سيار) بفنهج المهملة وتشديد التحتانية وقد غدم في ابترو يج الثيبات عن ابي النعمان عن هشيم فالعيد ثنا سيار وكذافي الباب الذي بعده حدثنا يعقوب الدورقى حدثنا هشيم البأناسيار (قول عن الشعي) في رواية إبىءوالة من طريق شريح بن النعمان عن هشيم حدثنا سيار حدثنا الشعبي ولاحدمن وحمه آخر معت الشعي (قول ٣ ففلنامع النبي صلى الله عليه وسلم) بفنح الفاف رتفيف الفاءاى رجعناوفد تقدم شرحه في باب ترويج الثيبات (قاله مني تدخلوا له الاي عشاء) هذا النفسر في نفس الحبر وفيسه اشارة الحاليلم بين هسذا الاحمالدخول ليلاوالنهى عن المطروف ليسلابأن المراد بالاحر الدخول في اول الليل و بالمهي الدخول في اثنائه وقد تقدم في اواخر ابو إب العمرة في طريق الجديد بينهما ان الامر بالدخول ليلالمن اعداها، قدومه فاستعدواله والنبي عن لم يفعل ذلك (قاله وحدثني الثقة انه فال في هذا الحديث السكيس السكيس يا جابر يعني الولد) الفائل وحدثني هو هشه م قال الاسهاعيلي كان البخارى اشارالى ان هشيا حل هذه الزيادة عن شعبة لانه اور دطريق شعبة على الرحد بث هشيم وأغربالكرمانى فتمال لفائل وحدثني هوهشم اوالمبخاري آه وهوجارعلى ظاهراللفظ والمعتمد ان القائل هشيم كاشار اليه الاساعبلي (قول ادادخات ليلافلاندخول على اهلك) معنى الدخول الاول القدوم اى اداد خلت الميار فلاندخل البيت (قال قال قال) فيرواية النسائي عن احدين عبدالله بن الحبكم عن محد بن حعفر قال وقالها ثبات الواووكذا اخرجه احد عن محد بن حعفر ولقظه فالنوقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اداد خلت فعليك الكيس الكيس (قرل ما بعد عيسد الله عن وهب عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم في المكيس) عبيد الله هو ابن عمر العب مرى ووهب هو ابن كبسان والمنابع في الحقيقة هو وهب لمكنه نسبها الى عبيدالله انتفر د وبذلك عن وهب نع قدروى محسدبن اسحق عن وهب بن كيسان هذا الحديث مطولا وفيسه مقصودانياب لكن بلفظ آخركا

4V2

ابن عدالله قال كنامع سأبينه ورواية ببيسد الله بنعمر تقدمت موصولة في اوائل البيوع في اثناء حسديث اوله كنت مع النبي صلى الله عليه وسايق غزاة وأطأبي حلى فذكر الحديث في قصه الجل طوط مارة به قصمه ترويم عامر وقوله إفلاحا بية تلاعها وتلاعيك وفيسه اماالك عادم فاذافدمت فأل كيس الكيس وقوله فالكيس بالقنبح فيدماعل الاغراء وقبل على التحدير من "رك الجاع قال الحطاب المكيس هناء مني الحك ذروقد بكون المكيس عمني الرفق وحسن النأ وبوقال ابن الاعر ابي المكيس العقل كانه حعل طلب الولدعقلا وقال غيره ارادا فنومن العجز عن الجاع فيكانه حث على ألجاع (قلت) حزم ابن حيان في محمحه مدتفر بجهدنا الحديث بان الكيس الجاع وتوحيهمه على ماذكرو يؤبده قوله في دواية محسدين اسحق فالداقدمت فاعل عملا كسارفيه فالهار ولخساحين امسينا فقلت للرأة ان رسول الله مسل وتدعله وسلواص فيان اعلع لا كبساقات معاوطاعة فدونك فال فت معهاستي اصبحت اخرسه ان ينزعه في صحيحه قال صاص فيهم المنواري وغيره الكيس طلب الولد والنسبل وهو صحييح قال صاحب الافعال كاس الرحل في عمله حدث وكاس وادو إدا كيسا وقال المكسائي كاس الرحسل وادله واد كس اه واصل الكس العقل كاذكر الطابي لكنه عجر دوايس المرادهنا والشاهد لكون الكس راديه العقل قول الشاعر وانماالشعراب المردهرضه 🐞 على الرجال فان كيساوان جمتا نفسه هوا هاواما حديث كل شيء بقدر حتى العجز والكبس قالمراديه الفطنة 🐧 (قوله ماسيسة

فتابله بالحق وهوضدا لعقل ومنه حديث المكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع تستحدالمغيبة وتنشط الشعثة) ضبط ذلك في اواخر ابواب العمرة وتقدم شرح الحديث في ألباب الذي قبله ﴿ (قِلْهِ مَاسِبِ ولايبدين رُيننهن الالبعولتهن) فيرواية في ذرالي قوله عورات النساءوم أمالزيادة كظهر الطابقة بينا لحديث والترجة (قوله سفيان) هوابن عبينة (قوله عن الى مازم) هوسلمة بن دينار ووقع في رواية على بن عبدالله عن سفيان حدثنا ابو حازم تقدم في اواخراليهاد (قلهاختلف الناس الخ) فيهاشعار بأن الصحابة والتابعين كانوا يتبعون احوال الني سلى الله عليه وسلم في كل شي حتى في مثل هذا كان الذي بداوي به الجرح لا يختلف الحسكم فيه اذا كانطاهر اومع ذلك فترددوافسه حتى سألوامن شاهد ذلك (في اله وكان من آخر ٣ من يومن الصحابة بالمدينة) فيه احتراز عمن بق من الصحابة بالمدينة و بغير المدينة فأما المدينة فكان ما في آخر حاقسهل بنسعد هجودبن الربيع ومحودبن لبيدوكلاهما لهرؤ ية رعدني الصحابة وامامن الصحابة الذين تبت مماعهم من الذي صلى الله عليه وسلم فعاكان بقي المدينة حينتذ الاسهل بن سعد على الصحيحواما بغيرا لمدينة فبتي اتس بن مالك البصرة وغيره بفيرهاوقداستوعبت المكلام على ذلك في الكلام على عاوم الحديث لابن الصلاح (قرايه ما بق الناس احدا عليه مني) ظاهره انه نني ان يكون بني احسدا على منه فلاينني ان يكون بقي مثله ولسكن كثراستعمال هسدًا التركيب في نني المثل ابضا وقد تحدم الكلام على شرح الحديث في باب غزوة احدوا لغرض منه هذا كون فالممه علها السلام باشرت فلك من إبها مسلى الله عليه وسلم فيطابق الاتية وهي حواز إبداء المرأة زينها لابها وسائر من ذكرفى الاية وتداستشكل مغاطاي الاحتجاج بقصة فاعلمة عذه لاجا صدرت قبل الحجاب واحبب ! بإن التمسك منها بالاستنصحاب وترول الاكية كان متراخيا عن ذلك وقسدو قومطابقا فان قيسل لم

المتى صلى الله علمه وسلم فىفزوة فاما نفلنا كنآ قرسا من المدينة تعجلت على بعيرلي تطوف فلحقني راكب من خلق فنحس سرى سزة كانتمعه فسار بعسرى كاحسن ما انتراء من الإلل فالتفت فاذا انابرسول الله صلى اللهمله وسيسلم فقلت فارسول الله انى سديث عهديس فال تروحت قلت نعم فال أبكرا ام ثيبا قال المت مل الساقال فهالا بكرا تلاعمها وتلاعدك قال فلها قدمنا ذمشا لندخل فقال امهاواتي ندخاوالبلا اي عشاءلكي تمتسط الشعثة وتستحد المغيبة ﴿ باب ولايبدين زينتهن الإلبعولهن 🏿 حمسد ثناقتيبة بن سعيد سدثناسفيان عنابى مازم فال اختلف الناس بأی شئ دروی حرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احدفسالو اسهل ان معدالااعدى وكان من آخر من يق من اصحاب النبى صلىالله عليه وسلم بالمديئة فقال ماية الناس احسد أعلم به منى كانت فأطمه عليما السلام تغسل الدمعن وحهه وعلى بأني ما بلياء على ترسه

٣ قُولُه من بقي من الممحابة الذي في نسخ المتن بأيدينا من بق من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلعل ما في الشارح رواية له اه

فأخلحصر فحرف فيه بهجرحه فيابوالذين سلفواالحرك حدثنا احدس محدات راعدالك اخرنا سفان عن عسدارجن این عاس ممت این صاسرفي إلله عنهما سألارجيل شيهدت مع رسول الله سل الله عليه وسارا لعيداضحي اوفطرا فالنع واولامكاني منسه ماشهدته يعنى من صغره فالخرج رسول القدسلي اللدعلب وسلرفصلي خطب ولمبذ كواداناولا اقامه ثم الى النساء فوعظهن وذكرهن وامرهن بالصدقة فراشن بوين الىآدانهن وحاوتهن يدفعن الى بسلال ثم ارتقع هو وبالألالينية فابابطعن الرحل ابته في الخاصرة عندالمتاب كحدثنا عبد التدبن وسف اتعرنامالك عن عبدالرحن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت عانني الوبكر وجعل طعنني بده في خاصرتي فبالاعتمى من التحرك الامكان رسول المسل المعليه وسلم وراسه على فخذى

مذكرنى الاتة المعروالخال فالجواب إنه استغنىءن فكرهما بالاشارة اليهمالان العرمترل منزلة الاب والمال منزلة الاموقيل لانهما ينعتا مالولد مما فاله عكر مقوالشعى وكرهالذاك ان تضعالم الم خيارها عند عمها وخالم الخرجه ابن الى شيه عمما وخالفهما الجهور (قراره فأخذ حصير فحرت) ضم المهملة ونشده الراءو ضبطة بعضهم بالتخفيف ﴿ ﴿ قُلُّهُ مَاكِ وَالَّذِينَ لَمُ بِيلِغُوا الَّهُم ﴾ كذا المحمد عوالمرادبيان حكمهم بالنسبة الى الدخول على النساء ورويتهم إياهن (قول مد تنااحد من محد) هو المروزى وعسدالله هوابن المبارك وسفيان هوالثورى (قاله ولولامكاف منه اىمنزاني من الني صلى الله عليه وسلم (قوله يعني من صغره) فسه الدفاوت ووقع في رواية السرخسي من صفري وهو على الاسل (قاله فرأ يتهن بهو ين) بكسر الواوه بفتح اوله هوى بفتح الواوه بهوى بكسرها (قاله الى آ ذانهن وساوقهن) اى يخرسن الحلى (قرل يدفعن) اى ذلك (الى بلال) (قرله ثم ارتفره و و ملاّل الى ينه)اى رجع وقد تقدم شرح الحديث مستوفى فى كتاب العيدين والمجه منه هنامشاهدة اين عباس ماوقعرمن النساء حينئذ وكان صغير افلر محتجبن منه واما بلال فكان من ملك اليين كذا أحاب مض الشراح وفيه ظرلانه كان ح متند حراوا لوابانه بجرزان لايكون في تلا الحالة يشاهدهن مسفرات وقدد اخذيفض الطاهر ية ظاهره قبال يجوزالاجني رؤية وجمه الاحتبية وكفيها واحتجرأن حابرا روى المسديث وسلال بسط توبعالا خسدمنهن وطاهر الحال انه لايناني ذلك الاظهور وحوحهن واكفهن 6 (قاله مأسب طعن الرحل ابته في الخاصرة عند العتاب) زاد ابن طال فى شرحه هنارةول لرحل اصاحبه هل اعرستم الليلة قال ابن المنيرذ كرفيه مديث عائشة في قصم الى بكرمعها وهووطا بقالر كن الاول من الدجه قال ويستفاد الركن الثاني منهامن حهة إن الحامو منهيها انكلاالامرين مسنتي في مض الحالات فامسال الرحل حاضرة ابتسه عنوع في غير حالة التأديب وسؤال الربل عماجرى لهمع احله ممنوع فى غير حالة المبارطة اوالنسلية اوالبشارة (قلت) وحدوت هدام الزيادة في نسخة الصفاعي مقدمة وانظه بابقول الرحل الى آخر مو بعد موطعي الرحل إلى آخر م والذى ظهرلى النالمصنف اخلى ياضال مكتب فيه الحديث الذي اشار السه وهوهل اعرستم اوشسأ ممايدل له وقد وتمذلك في قصة الى طلحة والمسلم عندموت ولديمها وكفها ذلك عنه من تعثي ويات معها فأخبر مذالث الوطلحة النبي صلى الله عليه وسلرفقال اعرستم الدنة قال تعروسيا تي بهذا اللفظ في اوائل كتاب المقتقة وتوله طعن هو عنم العن وسأى قدة شرحه في كتاب ألحدود في باب من ادب إهله دون الساطان ﴿ خَاعَهُ ﴾ اشفل كتاب السكاح من الاحاديث المرفوعة على ما تتين وتمانية وعشرين حديثا المعلق منها والمنا بعات خسه واربعون والبقية موصولة والمكرومنه فيه وفهامضي مائه واثنان وستون حديثاو الخالص سته وستون حديثاو افقه مسلم على تغر بيها سوى اثنين وعشر بن حديثا وهي حديث ابن عباس خيرهده الامه أكثرها نساء وحديث اي هو يرة الي شاب الحاف العنت وحديث عأشه لونوات واديار سديث طب عائشه نقال الوسكرانه بإناان ولوحدث اليحريرة تنكح المراة لاربع وحسديث سيهل مهدسل فغالوا هداحرى انخطب ان يتكعع وحديث ابن عباس حرممن النسبسب عووصديث دفع الني سلى الله عليه وسيلم وبيته الى من يكفلها وهومعان وحديث جابر في الجلم بيز المراة وعمتها وحباديث ابن صاس في المتعة وحيديث سلمة اعباد حل واحمهاة توافقا الحيديث في المُنعبهُ معلَق وحدديث إبن عباس في تفسيرالنعر بفي الطبية وُحديث تأثشية كان النكاح على أوبعة أتعاه وحنديث خنساء بنت خدام في تزوجها وحديث الويدم بتن معودى وكرالضرب

بالدف صبيحة العرس وحديث ما تُشدة فان الانصار بعيجهم اللهونو حديث انس كان اذا مريجيات ام سليم دخل عليها رهومهالى و بقيته متفى عليسه وحديث صفية بنت شبية فى الولجة وحديث المجوف الذي صلى القاعليه وسيام متى فى الولحة وهومهالى وحديث الى هريرة فى اسحرام الجازر حديث معاوية بن حيدة لاهيم الافى البيت وهومهالى وحديث ابن عباس فى قصسة هيم النساء وفيه من الاستان المصوابة والناس مين سنة وظائرون اثر او القسيحانه وتعالى اعلم

﴿ قولِه بسمالله الرحن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب الطلاق ﴾

لظلاق في اللغسة حل الوثاق مشتق من الاطلاق وهو الارسال والترك وقسلان طلق البد بالخيراي كثير البذل وفي الشرع حل عقدة التزويج نقط وهوموافق لبعض افراد مدلوله اللغوى فال امام الحومن هو لنظماها وردالشرع تقربره وطلقت المراة يفتح الطاءوضم اللامو بفتحها ايضاوهو افصحوطلفت إيضا بضماوله وكسر الامالثة لةفان خفف فهو خاص الولادة والمضارع فبهما بضم اللام والمصدر في الولادة طنقاسا كتةاللام فهي طالق فيهماثم الطلاف فديكون حرامااو مكروها اوواحدا اومنسدوما ادحائز ااحاالاول ففهااذا كان بدعياوله صودواحاا لمثانى ففيما ذاوقع بغسير سبب مع اسستقاحة إلحال واحا الثالث فغي صورمنها الشدقاف اذاراى ذلك الحكمان واحاالرابع ففهاآذا كانت غسيرعفيف واحاالخامس فنفاء النووي وسوره غسيره بحافدا كان لاير يدهاولا تطيب نفسمه ان يتحمل مؤنته امن غير حصول غرض الاستمناع فقيد صرح الامام ان الطلاق في هدر الصورة لا يكره (في إ و وول الله تعالى بالما الذي إذاطلقتم النساء فطلقوهن لعمدتهن واحصوا العمدة) اماقوله تعالى إذاطلقتم النسساء فخطاب للني صلى الله عليه وسلر ملفظ الجمع وظها وعلى إدادة ضمامته اليه والتقدير بالها الذي وامنه وقيسل هوصل إضارقل اي قل لامته التراشا في التي فخص النبي عليه الصلاة والسدلام النداء لانه إمام امنه اعتداد انتقدمه وعبرانطاب كإخال لاميرا لقوم بافسلان افعلوا كذاوة وله اذاطلقتم اىاذا اددتم التملك ولأتمكن حداه على فاهره وقوله لعدتهن اي عشدا بنسداه شروعهن في العسدة واللام للتوقيت كإيفال لقت السلة يقبت من الشهر قال مجاهد في قوله تعالى يا إجا النسي إذا طلقتم النساء فطلقوهن اعدتهن قال اسعاس في قب ل عدتهن اخرجه الطبري سيند صحيح ومن وحيه آخرانه قراها كذلك وكذاوقع عشد مسدلم من رواية ابى الزب برعن ابن عمر فى آخر حديثه قال ابن هروقر ارسول الله صدلي الله عليسه وسدلم بالهاالمنسى اذاطلقتم النساء فطلقوهن في قبسل عدامهن ونقلت هدده القراءة انصاعن اليهوعهان وجابر وعلى بن الحسسين وغيرهم وسدأتي في حديث ابن عرف الماب من ديان في ذاك (قرار الصيناه مفطناه) هو تفسير الى عبيدة واخرج الطيرى معناه عن السندى والمرادالامم يعفظ إبتداء وقت العبدة لئسلاباتيس الامم طول العبدة فتتأذى بذلك المراة (في له وطلاق السنة ان يطلقها طاهر امن غسيرجاع) ررى الطبرى بسند صحبح عن إبن مستعود في قوله تعالى الحالفوهن لعبدتهن قال في الطهر من غيير جباع واخر بعبه عن جع منَّ الصحابة ومن بعدهم كذلك وهوعنسد الترمية يناها ﴿ قُولُهِ ويشَمُّهُ دَيْنَ ﴾ مَأْخُوذً من قوله تعالى وأشد بدواذوي عدل مندكم وهوواضح كأنه لمح بما اخرجته ابن مم دويه عن ابن عياسقالكان نفرمن المهاجر ين طلقون لعسيرعيدةو براجعون بغسيرشهودفنزات وقسدقهم

وسم القدال حدال حيم في المسال المستخدمة وقول القد تحالي بالها المستخدة المستخدمة المس

انه طلق احماته وهى
مائض على عهسدرسول
القدسلى القدعليه وسسلم
شأل عمر بن الطلاب
رسول القدصلى القدغليه
وسلم عن ذلك فقال رسول

الفقهاء الطلاق اليسنى وبدعى والحقسم ثالث لاوصفله فالاول ماتق دموا ثنافيان طلق في الحض اوفي طهر حامعها فيه ولم يتسين اهم هاا جلت املا ومنهم من إضاف له أن مز مدعل طلقه ومنهم من إضاف المالله والثالث تطارق الصغيرة والاسسة والحامل التيقر صولادتها وكذا اذاوقع السؤال منها فيه حدثتم ط ان تسكون عالمه بالاحروكذا الداو عرافلع بسؤاله أوقلنا العطلاق ويستني من تحريم طلاق الحائض صور منها مالوكانت عاملا ورأت الدم وقلنا الحامل تحص فلاسكون طلاقها مدعيا ولاسهان وقعرقرب الولادة ومنها اذاطلق الحاكم على المولى وانفقى وقوع ذلك في الحمض وكذافي صورة الحكمين اذا تعين ذلك طو يقال فع الشيقاق وكذلك الخلع والمداعلم (فيله انه طلق احمأته) في مسلهم واله اللث عن مافعان ابن عمر طلق إهرأة له وعنسده من دواية عسيد الله من عمر عن مافع عن . اربي طلقت امرأتي وكذافي رواية معنان انسابن ميرين عن ابن عمر قال النووي في تهذيب المها آمنية نت غفار فالدان باطيش و نقيله عن النوري جياعة عن يعيده منهم الذهبي في تحريد الصحابة اكن قال في مبهماته فكانه اراد مبهمات التهذيب وأوردها الذهبي في آمنية بالمدوكسد المهرثم نون وابوها غفارضيطه ابن ينظه بكسر المعجمة وتخفيف الفاءولسكي رأبت مستندا من ماطيش فاحاد بثقيبة حعسعيدا لعياد يسندفسه اين لميعة ان ابن عرطاق احرأته آمسة منتصاركذا واشافي بعض الاسول عهملة مفتوحة ثم مع ثقيسلة والارل اولى واقوى من فللتمارأ يته في مستداحد فالحدد ثنا بونس حدثنا اللث عن يافع ان صدائله طلق إهرانه وهي حاش فقال عمر ارسول الله أن عسداللهطاني إهرياته النوارفأهم وان يراحعها الحديث وهذا الاسنادعة شرط الشيخين ويونس شيخ اجدده وان محد المؤدب من رجالهما وقد اخرجه الشبيخان عن قيسة عن الليث ولسكن لم تسم عند هما و يحكن الجديم بأن يكون المها آمنسة ولقيما النوار (قرآبه وهي حائض) في دواية فاسم ن اصمغ من طور في عسد الحيدين معفر عن افع عن ابن عمر انه علق أحمراته وهي في دمها مائض وعنسد المهية من طريق معون بن مهر أن عن ابن عمر إنه طلق احمراته في حيضها (قراء على عهد رسول الله صبلي الله عليه وسبلي) كذا في رواية مالك ومثله عنسه من رواية الحائز بير عن ابن عمروا كثر الرواة لهذ كروافاك استغناء على الحران عوسأل عن فالتعرسول الله صل الله عليه وسال فاستازم ان ذلكوقع في عهده وزادا البث عن نافع الحليقة واحدة اخر حمسله وقال في آخر وحود اللبث في قو له الهليفة وآحدة اه وكذاوقع عندستم من طريق محمد بنسيرين قال مكثت عشرين سنة يحدثني من لااتهــمان ابن عمر طلق اهرا آنه ثلاثا وهي حائض فأهمران ير احها فكنت لااتهمهم ولااعرف وحه الحمد يشحتي لقيت اباخلاب يونس بن حميرو كانذا عمقحمد ثقي انه سأل ابن مجر فحدثه انه طلا إمرائه تطليقيه وهيمائض واخرجه الدارقطني والمبرز منطرين الشعبي فالبطني امزيجر إمراته وهي حائض واحدة ومن طريق عظاء الحراساني عن الحسن عن ابن عمو طلق احم اله تطليقية وهي عائض (قوله نسأل عمر بن الحطاب رسول الله سلى الله عليه وسلم عن ذلك) في رواية ابن العيد أب عن نافع فأتى عمر النبى صدلى الله علد موسد إفذ كراه ذلك اخرحه الدار تطنى وكذا سأن المصنف من رواية قنادة عن يونس بن حبير عن ابن عمرو كذاعند مبلم من دواية يونس بن عبيد عن مجد بن سيرين عن يونس بن سبيرو كذاعنسده في رواية طاوس عن ابن عمر و كذا في رواية الشعبي المذ كورة وزادفيه الزهري فيروا يته كإتقدم في التقسير عن سالم ان أبن عمر المبره فنفيظ فيه رسول الله سلى الله عليه وسلم ولم ارهذه الزيادة في رواية غيرسالم وهو اجل من روى الحديث عن ابن عمر وفيه اشعار بأن الطلاف

في الحيض كان تفدم النبي عنه والالم فع العيظ على احمام بسبق النهى عنسه و لا مكر على ذلك ما درة عر بالسؤال عن فلك لاحمال ان يكون عرف حكم الطلاق في الم ض وانه منهى عنسه ولم يعرف ماذا يصنع من وقع له ذلك قال ابن العربي سؤال بمر محتمل لان يكون انهم لير واقتلها مثلها فسأل لمعا ومحتمسل ان مكون لمارأى في القرآن قوله بطلقو هن لعد نهن وقوله يتربصن مأ نفسهن ثلاثة قروءاراد ان معلم ان هدا قرءام لا و يحمل ان يكون معم من الذي سلى الله عليه و سلم النهي فجاء ليسأل عن الحسكم هد ذلك وقال ابن دقيق العيدو تعيظ المنبي صلى القدعله وسلم امالان المعنى الذي يقتضي المنع كان ظاهر افكان مقتضى الحال الشنت في ذلك اولانه كان مقتضى الحال مشاورة النبي صدل الله علم وسلم في ذلك اذا عرم عليه (قرله حمره فليراجعها) قال ابن دقيق العيد يتعلق به مسئلة اصو إية وهي ان الاحربيالاص الشي هل هو احربد الشام لا فانه صلى الته عليه وسلم قال لعمر حرره فاحرره بأن يأحره (قلت) هداه المسئلة سكوها الن الحاحد فقال الاحرمالاص المشي ليس احرابذاله الشي لنالوكان لسكان حر هيدك بكذاتعد باولكان يناقض ولالالعيد لاتف طي قالواقهم ذلك من احمى الله ورسوله ومن قول الملك فوز يروقل لفلان افعل قلنا للعايم أنه مباغ (قلت) والحاصل ان النني اعباهو حيث تمير دالاحر وإمااذا وحدت قو بنسة تدل على إن الأحم الآول احمى المأمود الاول إن يسام المأمود النافى فلا وينبني إن ينزل كالدمالفر يقين الى هسدا النفصيل فيرنفع الحلاف ومنهممن فرق بزالاهم بين فقال انكان الاحمر الاول يحبث مسوغ له الحكم على المأمور التآنى فهوآهم لهو الافلا وهسذا قوى وهومسقفاد من الدليل الذى استدل به ابن الحاجب على الفي لانه لا يكون متعدد با الافا احرمن لاحكم له عليه لللانصير منصر فاني ملك غيره بغيراني نوالشارع حاكم على الاسم والمأمور فوحد فيسه سلطان السكايف على الغر بقين ومنسه قوله تعالىواهم اهلله بالمسسلاة فان كل احديقهم منه احمرالله لاهل بيته بالمسلاة ومثله حدد شالبا بان عمرا عالستفى النبى صلى الله عله وسلم عن ذلك فيمثل ما يأمره به ويارم انه به فه مثل مذا الحدث لهذه المسئلة فهر عاط فان القريقة واضحة في ان عر في هذه الكائنة كان مأمورا التبلسغ ولحسداوتعرف وواية ايوب من بافع فأحمره ان يراحعها وفيرواية انس بن سيرين وبونس بن سيروطا وسعن ابن عمروفي رواية لزمرى من سالم فليراحعها وفي رواية لمسلم فراحمها عبدالله كمااهم وسول الله صدني الله عليه وصاروني وياية عي الزبير عن أبن عمر ايرا معهاو في رواية اليث عن افع عن ابن عمر فان الني صلى الله عليه وسلم المرف بهذا وقد اقتضى كالامسليم لرازي في التقريب أنه يحب على النافى الفسعل حزما واعما الحلاف في تسمينه آمن الموحم الخلاف عسده لفظيا وقال الفخرالرازي فيالمحصول الحق ان الله تعـالى اذ قال لزيدا وحيتعلى بمر وكدا وقال لعـــمروكما ا اوجب عليا أزيد فهو واحب عليا كان الاحربالاحربالشي احرابانشي (قلت) وهد المكن أن يؤخد منها لتفرقه بين الإعرالصا درمن دسول الله سلى الله عليه وسلم ومن غيره فهما اعم لرسول احدا إن مأص به غسيره وحسالان القه او حساطا عده و او حساطا عد اميره كاثبت في الصحيح من اطاعي فقسد اطاع اللمومن اطاع اسيرى فقداطا عنى واماغيره بمن بعده فلا وفيهم كلهر صورة المتعدى التي إشاراليها ابن الحليب وقال بن دقيق المبدلاينيني ان يتردوني اقتضاء ذلك الطلب واعا ينبئي ان ينظر في ان لو اذم صيغة الاص على هي أو ازم سينة الاص الاص اولاعني أنهما يستو يان في الدلالة - في الطلب من وجسه واحداولا(قلت)وهوحسن فان اسل المسئلة التي انبى علهاهاتا اسلاف عديث حرو ااولادكم بالصلاة مبعفان الاولاد ليسواء كلفين فلا يتجه علهم الوسوب واعا الطلب متوجه على اوليائهم أن يعلموهم

مره فليراجعها

ثم لیسسکها ستی قلهوش تعیض تم قلهو

فالنفه ومللوب من الاولاد بهذه الطربق وليس مساو بالام مالاول وهدذا انعاعرض من احر خارج ه ه امتناع توسعه الامن و عبر المسكلف وهو عند لاف القصة التي في حديث الساب والخاصيل ان المطاب إذائو حملكلف أن يأمر مكلفا آخر بقب ل مئ كان المكلف الاول مبلغا محضا وإلشاني مأه ده. قَمَا ,الشارعوهذا كقوله لمالك بن الحو وشواصحابه وهروهم صدلاة كذا في حين كذا وقه لهلوسول انتمه مسسلى الله عليه وسسلم عما فلتصدر لتحتسب وتط ثرة كثبرة فاذا إهرالاول الثاني بدال فلي عدله كان عاصياؤان توجه الطاب من الشارع لمسكلف ان مأم غير مكلف او توجيه اللطاب مع فسير الشاوع بأحرم وله علمه الاحران بأحرم و الإحرالاول علسما مكن الاحر بالاحربالذي إحرا مالشيَّ فالصورة الاولي هي التي نشأ عنها الانتسلاف وهواص اولياء الصدان إن مأمروا الصدان والصورة الثانسة عي التي تتصور فيماان بكون الاحرمتعديا أحره الاول إن بأحرا لشاني فهذا فعسل الخطاب في هذه المسئلة والله المستعان واختلف في وحوب المراجعة فذهب المه مال واجد في رواية والمشهورعنه وهوقول الجهورانها مستحبة واستجوا بأن إبنداءالسكاح لايجب فاستدامته كدلك لكن صححصا حساله مداية من الحنفية انها وأحسة والحجة لن قال بالوحوب ورود الامريها ولان الطلاق لماكان محرماني الحيض كانت استدامة المنكاح فيهوا حبسه فاوتدادي الذي طلق في الحيض حتى طهرت قال مالكوا كثرامها به يجسرولى الرحمة ايضا وقال اشهب منهم اذاطهرت انهى الاص بالرحمة وانفيقه اعلى إنهااذا انقضت عبدتهاان لارجعية وانه لوطلق في طهر قدمسهافيه لايرمي بمراحقها كذانف لوابن طال وغيره لمكن الخلاف فيسه ثابت قد حكاه الحناطي من الشافعة وحها وانفيقواعلى انهلوطلق قبل الدخول وهبه حائض لهؤهم بالمراحسة الاماخل عن زفر فطر دالساب (قله ثم لعسكما) ايستمر بها في عصمته (قله حنى ظهر ثم تعيض ثم ظهر) فيرواية عبيدالله ابن عرعن نافع ثم اسدعها مني تطهر ثم تح ضد ضدة اخرى فاذاطهرت فلطاقها ونحوه في دواية الليث وابوب عن افع وكذا عندمسلم من دواية عبدالله من دينا روكذا عنسدهما من دواية لزهري عن سالم وعندمسلم من دواية محمد بن عسد الرحن عن سالم لفظ مي ه فلير احجها ثم اطلقها طاهر الوحاملا قال الشافى غير مانع المراوى تى تطهر من الميضة التي طلقهافها من اسامام الموان شاء طلق رواه يونس بن جبيروانس بن سيرين وسالم قلت وهو كيال لسكن روامة لزهري بين سالم مو افقه لروامة نافع وقدنبه على ذلك الوداودوالز يادة من الثقة مقبولة ولاسهااذا كان حاطا وقدائشاف في الحكمة في ذلك فقال الشافى يحتمل ان يكون ادا ديذلك اي عانى دواية نافع ان يستبرتها بعدا لمبضة التي طلقهافها بطهر مام محيض مام لكون تطليقهاوهي تعام عدتها اماصل أو عيض اوليكون تطليقها بعدعلمه بالحل غيرجاهل عاسنع اذير غب فعد المالحمل اوا يكون ان كانتسأ لت الطلاق غر برحامل ان تكف الماكمة فيه الاتصير الرحه لغرض الطلاف فاذا امكها زماداعل اهده ملاقها فامرت فأندة الرحصة لانه قد بطول مقامسه معها فقد عدامها فدنعه مافي نفسسه من سبب طلاتها فعسكها وقبل أن الطهر الذي بلي الحيض الذي طلقها قسمة كفر عواحد فلوطلقها فيه لمكان كن طلق في الحيض وهوممتنع من الطلاق في الحيض فلزم ان يتأخر الى الطهر الشاني واختلف في حواز تطليقها في الطهر الذي يلى الحيضة التي وقع فيها الطلاق والرجعه وقسه الشافعية وحهان اصحهما المنع و به قطع المتولى وعوالذي فنضب مظاهران بادة التي في الحنديث وعبارة الغوالي في الوسيط وتبعه عجلي ها يجوز

ان طلق في هدنا الطهر وحهان وكلام المالكية يقتضي ان التأخير مستحب وقال ابن تعسه في المحروولا طلقها في الطهر المتعقب فأمه بدعة وعنه اي عن اجلحواز ذلك وفي كتب الحنفية عن ابي منيفة الحوازوعن الى وسف ومحدالمنع ووحه الجوازان النحريم اعماكان لاحل الحيض فأذاطهرت والموحدالتحر م فبعارطلافهافي هذا الطهر كامورف الطهر الذي بعده وكامحور طلاقها فيالطه ان لم يتقد مطلاق في الحيض وقد فر كر نا حجيج الما نعين ومنها انه لوطاقها عقب تلك الحصمة كان قد واجعهال طاقها وهيذاعكس مقصو والرجعة فإجاثه عتلابواءالمراة ولحيذا مهاها إمسا كافأهره ان عسكها في ذلك الطهر وإن لاطلق فسه حتى تعيض حضية اخرى ثم تطهر لتسكون الرجعة الامسال لالطلاق ويؤ حدَلكُ إن الشارع الكلم المعنى حيث الجمي أن بمسكمه ا في الطهر الذي بل الحيض الذي طلفهاف لقوله فيروابة عبدالجيب ومحفرهم مان يراجعها فأذاطهرت مسهاحتي اذاطهرت اخري فأن شاءطلقها وانشاءامكهافاذا كان قداهره مأن عسكها فيذلك الطهر فكسف بسحله ان طلقها فيه وقد ثبث النهبي عن الطلاق في طهر حامعها فيه (في إيثم ان شاءامُـتَكُ عبد وان شاءطلق قيسل ان عس / في رواية الوب ثم بطلقها في إن عيها وفي رواية عبد الله بن عمر فاذا طهر ت فالطلقها فسل إن محامعها اوعكها ومحوه في دواية المشوفي دواية الزهرى عن سالمفان بداله ان طلقها فلطلقها طاهرا قبل إن عسها وفي رواية محمد بن عبد الرجن عن سالم تمراطلقها طاهر الوحاملا وتعسل مده الزيادة من استثىءمن تحريم الطلاف في طهر جامع فيه مااذا ظهر الحل فانه لا يحرم والحكمة فيه انه اذاظهر الحل فقد اقدم على قالت على بصيرة فلا يندم على الطلاق والضافان زمن الجسل زمر الرغبة في الوطء فاقدامه على الطلاق فسيه بدل على وغيثه عنها وعلى ذلك إن مكون الجل من المطلق فاو كان من غيره مأن تكم حاملامن زنى ووطئها ثم طلقها اووطئت منسكوحة يشمه شم جلت منه فطلقها زوحها فأن الطلاق يكون بدعيالان عدة الطلاق تفعر بعد وضع الجل والنفاء من النفاس فلانشرع نقب الطيلاق في العدة كافي إخامل منه قال الططابي في قوله ممان شاء إمسانوان شاء طاني دال على ان من قال لزوحته وهي حائض اذاطهرت فاستطالق لا يكون مطلقا السنة لان المطلق السنة هو الذي يكون عفيرا عندوقوع طلاقه بين ايقاح الطلاق وتركمواستدل غواه قبل ان عس على إن الطلاق في طهر حاسم فسه حرام وبه صرح الجهورفاوطلق هل عيرعلى الرحمة كربيرعليها إذاطلقها وهي حائض طرده بعض المالكية فهما والمشهو دعنهم احداره في الحائض دون الطاهر وقالو إفها إذا طلقها وهي حائض بصرعلى الرحمة فان امتنع أدبه الحاكم فان اصرارتيم الحاكم علسه وهل بصورته وطؤها بذلك روايتان فمها صحهما الجوازوعن داود مسرعلى الرحعة إذاطلقها حائضا ولاعسراذا طلقها نفساءوه حو دووقع في رواية مسلمن طريق هجدين عبدالرجن مولى آل طلعة عن سالم عن ابن عمر ثم اطلقها طاهر الوحاملاوفي دوايته من طريق اس انبي الزهري عن الزهري فان بداله إن طلقها فلطلقها طاهر إمن سيضها واختلف الفيقهاء في المراد غوله طاهرا فللمراديه إنتطاع لام اوالتطهر بالغبسل على قولين وهماروايتان عن احمد والرححالثاني لمااخرحه النسائي من طريق معثمر بن سلبان عن صيسدالله بن عرعن نافع في هسله سة قال مرعبدالله فليراحها فاذا اغتسات من حيضتها الاخرى قلايمسها حتى يطلقها وأن شاءان يجسكها فلعسكها وهسذامفسر لقوله فاذاطهر تفليحمل علمه وبتقرع منهسذاان العدةهل تنقضي بأخطاع الدموتر تفع الرحعية أولا مدمن الاغتسال فيه خلاف ايضاو الحاصب ل إن الاسكام المرتب ينعلي كميض توعان الاول يرول بانقطاع الدم كصعة الغسل والصوم وترتب الصلاة في الذمة والثاني لا يرول

نم ان شساء امسال بعدوان شاءطلتی فیل ان پیس يقلن العدة التي المراقفان يقلق لهاانساء فو بالباذا الفلاق بي حدثنا سليان ان موسعد ثنا سليان ان موسعد ثنا سدي ان موسعد ثنا معمد ان موسعد ثنا معمد المراقبوهي ما ثني فذكر المراقبوهي ما ثني فذكر وسلم فقال ليراجمها قلم موسع من وسب معرف المراجم قال مورقال عمره فلمراجمها قال مورقال عمره فلمراجمها قال عمرة المراجمها قال عمرة المراجمة قال عمرة المراجمة قال تصدير فلمراجمها قال تصدير فلمراجمها قال عمرة المراجمة قال تصدير فلمراجمها قال تحديد والمحمد فلمراجعها قال تحديد والمحمد وا

الناالف اكصحة الصلاة والطواف وحواز اللث في المنج دفهل يكون الطلاف من النوع الأول اومن إلثاني وتمسك بقواهثم اطلقها طاهرا اوحاملان ذهباليان طلاق الحامل يني وهو قول الجهوروعن احدروامة إنه ليس بسنى ولا بدعى (فق له فنلك لعددة التي احم الله أن طلق لحا لنساء) اي افن وهندا سان لمر ادالا مقرهه يقوله تعالى بالساالني إذاطلقتم الساء فطلقو عن لعدتهن وصر سج معمر في رواسه من الوب من مافعران هذا المكلام عن النبي مسلى الله عليه وسلرو في دواية الى الزير عنسد مسلم قال إين حروقرا الني صلى الله عليه ونسلم الهاالتي افاطلقتم الساءالاتية واستدل به من ذهب الى ان الاقراءالاطها رللام بطلاقها في الطهر وقوله فطلقوهن لعدتهن اىوقت اشداء عبدتهن وقد حعيل للطاقة ثريس ثلاثة قروعالمانهي عن الطلاق في الحيض وقال ان الطلات في الطهر هو الطلاق المأذون فمعلمان الاقراء الاطهار فالعابن عبدالدوسأذ كريقية فوائد حديث ابن عمرفي الباب الذي يإجدا انشاءالله تعالى 6 (قاله ماسب إداطلقت الحائض تعتد بدلك الطلاف) كذابت الحكم مالمسئلة وفهاخسلاف تدم عن طأوس وعن خلاس من عمر و وغيرهما انه لا يفع ومن ثم نشأسؤ ال من سأل ابن عرص ذلك (قله شعبة عن انس سرسرين قال معت ابن عمر قال طلق ابن عرام اله وهي ما تض فذ حر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فتال ليراحها قلت محسَّدة الله) المنائل قلت هوانس وبسرين والمقول له الرجم بن ذلك احد في رواسه عن محدين معقوعين شعبة وكذا اخرجه مسامن طريق هجدين يعقر وقدسا قهمسامين طريق عسدا لللثابن المسلمان عن ابن سبرين مطولا كاسأذ كره بعددلك (قرايه وعن تنادة عن ونس بن حير) هو معطوف على قوله عن انس بن سيرين فهومو صول وهومن رواية شعبة عن قنادة ولفياد افرده مسلمن برواية عجدين حعفر عن شعبة عن قدادة معت يوس بن حب ر فق له عن ابن عرفال من فليراجها) هكذا اختصره ومهاده ان يونس بن حسير حكى القصة تصوماذ كرهاانس بن سيرين سوى مايين من سباقه (فراه قلت تعسب) هو يضم اوله والفائل هو يونس بن حبسير (قاله قال ادايشه) في رواية الكشميني ارايت أن هز واستحمق وقداختصر هالمخاري كتفاء بسباق انس بريسم مروقدساقه مسلمحث افرده ولفظه سمعت ابن بمر يقول طلقت احمراتى وهي حائض فأتى بمر التي صلى الله عليه وسلم فذ كر ذلك له نقال ليراحها فاذاطهرت فانشاء فلطلقها فالمقلت لابنعمر افيحسبها فالماعنعه ارايت ان عز حمق وقال احد حدثنا هجدين حمقر وعدالله بن يكيرقالا حدثنا شعبة فذكره اثم منه وفي اواه أنه سأل اين عمر عين رحل طاق احمراته وحي حائض وقيمه فقال مره فليراسعها ثمان بداله طلاقها طلقها فى قبل عدتها وفى قبدل طهرها فال قلت لابن عمر افتحنسب طلافها ذلك طلاقا فال نعيادايت ان عجز واستحمق وقدساقه الميغارى فىآخر البابالذي بعدهذا تتوهدذا السياق من رواية همام عن فنادة بطوله وفيه فلت فهل عددلك طلاقا فال ارايت ان هجر واستحبق وسأتي في ابواب المدد في ال حم احمة الحائض من طريق مجيد بن سيرين عن يونس بن حسير مختصرا وفيه قلت فتعند بشلك المطليقة قال ادابت ان مجز واستحمق واخرجه مسلمين وجه آخر عن مجدين سيرين مطولا ولفظه فقلسله افاطلق الرجل امراته وهيءائض العند شلث البطليقة فال فداوان هجز واستيحيق وفي روايقه فقلت افتحسب عليه والباقي مشله وقوله فعه اسله فيأره واستفهام فسه اكتفاءاى فياكون الم يحتسب وجعمل ونكون الحاءاصا يفوهي كله تفال الزحراي كفعن هذا الكلام فالهلا بدمن وقوع الملاف بذاك

فالان صدالدول ابن عمر فه معناه فأىشئ يكون اذالم بعندم انكار القول السائل العندم افكائد فالوهل من ذلك بد وقوله ارايت ان عجز واستحمق اى ان عجز عن فرض فلم يقسمه او استحمق فلم مات ما مكون فلك عذراله وقال الحطاب في المكلام حذف اي ادايت ان عجر واستحمق اسقط عنيه الطلاق جمه او دهله عجزه وحدف أطوار ادلالة الكلام عليه وقال المكرمان يحتمل إن مكون ان افية عمني مااي لم يعجر ابن عمر ولااستحمق لانه ليس بطفل ولاعجنون قال وان كانسالروا ية يفتح الممان فعناه اظهر والناءمن استحمق مفشوحة فالهابن الحشاب وقال المعنى فعمل فعلا بصيره احتى عاحز افسقط عنه حكم الطلاق عجزه اوحقه والسين والناءفيه اشارة اليانه تكلف الجتي بمافعهم تطلبق إمرائه وهه يعائض وقدوقع في بعض الاصول ضم المناءمينيا للجهول إي ان الناس استجهة و همافعل وهوموحه وقال المهلب معنى قوله ان عجزوا ستحمق معنى عجز في المراحعة التي اصمها عن الفاع الطلاف اوفقد عقله فلرتمكن منسه الرجعة انسق المراة معلقه لاذات على ولامطلقه وقدنهم الله عن ذلك فلامدان محتسب سلل الطليقة الني اوضها على غيروحهها كالدلوعيجز عن فرض آخريله فلرهمه واستحمق فلم يأت بهما كان بعدار بذلك و يسقط عنه (قوله حدثنا الومعمر) كذا في روامة الى ذروهو ظاهر كلام الى تعيم في المستخرج والماقين وقال الومعمر و به حرم الاسها عسل وسقط همدا الحديث من رواية النسني اصلا (قاله عن ابن عمر قال حست على تطلقة) هو يضم او له من الحساب وقداخر جه ابو تعيم من طريق عبد الصعد بن عبد الوارث عن ابيه مشل ما اخر حه البخاري عنصر ا وزادىعنى منطلق امراته فسأل بمرالني صلى الله علمه وسلم عن ذلك قال النه وي شذ بعض اهل الظاهر فقال اذاطلق الحائض لم مع الطلاق لانه غير مأذون فيسه فاشب ه طلاق الاستنسبة وسيكاه السلطابي حن الحوارج والروافض وقال أمن عبدالبرلا يتحالف في ذلك الااهل المدع والضلال بعني الا تنقال وروى مثله عن معض النا معن وهو شذوذ وحكاه ابن العر في وغيره عن ابن عليسة يعني ابراهيم بن اسمعيل بن علية اذى قال الشافي في حقد ابر اهيم ضال حلس في باب الضو ال يضل الناس وكان عصر وله مسائل ينقردها وكان من فقهاءالمترلة وقدغلط فيه من ظن ان المنقول عنه المسائل الشاذة ابوه وحاشاه فانه منكباراهل السنة وكان النووى اراد سعض الظاهرية ابن حرمانه من حردالقول بذلك وانتصرله وبالغرواجاب عن اهما بن جمر بالمراجعة بان ابن عمر كان احتنبها فأحمره ان يعيسدها البسه على ما كانت عليهمن المعاشرة فعمل المراجعة على معناها اللعوى وتعقب ان الحل على الحقيقة الشرعية مقدم على اللغو ية أتفاقا والماب عن قول إن عمر حست على تطليقة بالعام صرح عن حسبها عليه والاحجة في احددون رسول القمسلي المعطيه وسلم وتعقب بأنه مثل قول المصحابي احمينا في عود رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذافانه ينصرف الىمن له الامر حينشة وهو الذي صلى الدعليه وسلم كذا قال بعض الشراح وعنسدى إنه لا مني ان عير وقسه إلى الذي في قول الصحابي امرنا كذا فان ذاك عسله حيث بكون اطلاع الني صلى الله عليه على فلك السرصر يعاوليس كذلك في قصة إن عرهده فإن الني صلى الله عليه وسليه والاسمى بالمراجعة وهوالمرشدلا بن عمر فعايفعل إذا إراد طلاقها بعد ذلك واذا اخبر ابن عمران الذي وقومن مستعلب متطلقة كان احمال ان مكون الذي حسماعلسه غير الني صلى القصله وسلم بسيدا حدامه احتفاف الفرائن في هدنه القصيمة بذلك وكيف يتخيسل ان ابن عمر يفعل في القصمة شدياً رأيه وهو ينقل إن النبي صلى الله عليه وسيار تفيظ من صنيعه كيف لم يشاوره لما يُصَلُّقُ القَصَّةُ المَدْ كُورَةُ وقداخُوجِ ابن وهب في مسنده عن ابن اف ذئب ان نافعا خبره ان

سدانا ابومسموسدانا عبدالوارث حدثنا ابوب عنسعيد بن جيرعن ابن همسر قال حسبت على بطايقة

. ع. طلة إحراته وهر بحائض فسأل عروسول القصل الله عليه وسياع زالل فقال حروفار احعها تم عسكها حتى تطهر قال بن ابي ذئب في الحسديث عن الذي مسلى الله عليه وسياروهي واحددة قال ابن إبي ذائب وحيداتي خطلة بن الع سفيان إنه معم سالما يحدث عن النبي مبيلي الله عليه وسيلم طالك واخر حبه الداراطين من طويتي مزيد مزهرون عن اين ان ذئب واين استحق جعاء زناف . . عمر عن النه بصل الله عليه وسلم قال هي واحدة وهيذا نص في موضع الخلاف فيجب المصر اليه وقداو دده بعض العلماءعلى اس حرم فأجابه أن قوله هي واحدة لعله ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسدير فألزمه بأنه نقض اصله لان الاصل لايدفع بالاحبال وعندالدار تطبي في دواية شعبة عن انس ابرسير سعن انعرفي القصمة فقال عمر بارسول الله اقتحسب شلك الطلقة قال نع ورحاله إلى شعبه تفات وعنسده مربطرين سعيدين عبدالرجن الجلحي عن عسيدالله بربهر عن نافوعن الرجر إن رحلاقال إنى طلقت احراتي المبتسة وهي حائض فقال عصيت و ما وفارقت احراتك فال فأن دسه ل الله إ الله عليه وسلم اهمان عمران براحع احماته عالى انه احم ابن عمران يراحعها بطلاق بقر له وانت لرِّينَ ما تر تصم به إمرا تلثو في هسذا السياف وعلى من حل الرحمة في قصية ابن عمر على المعني اللغدي وقسدوافق أبن حزم على ذاكمن المتأخرين إبن تعسة والكلامطو بلف تفر يرفك والانتصاراة واعظهماا حنبعوا به ماوقع فى وواية ابى الزبير عن ابن عمر عنسد مسسلموا بى داددوا لنسائى وفيسه فقال لهرسه ل الله مسلل الله عليه وسسارليرا معها فردها وقال إذا طهرت فليطلق او عسك لفظ مسار وللنسائي والىداود فردها على زادا بوداود ولم برهاشا والناده على شرط الصحيح فان مسلما اخرحه من رواية حبجاج بن محدعن ابن حريج وساقه على لفظه تما نسر حه من رواية الدعاصيرعنه وقال تحوهداه ية ثم اخر حسه من رواية عبدالوزاق عن إين حر مجوَّال مثل حديث حجاج وفسه عض الزيادة فأشاراني هيذه الزيادة ولعله طهري ذكرها عميداوقد اخرج احيد الحديث عزوج بن عبادة عن إين حريجوفذ كرهافلا يتخيسل الفراد عبدالرذاق بهاقال ابوداودروى عبدا الحديث عن اين عمر جهاعة واحادثهم كاهاعل خلاف مأفال الوالز سروقال انءسة المرقوله ولم مرهاشياً منكر لم غله غيراني الزبيروليس معيحة فبالمالفه فيه مشاله فكنف عن هو اثبت منه ولوسح فعناه عندى والله اعلولم يرها شامستقيال كونها المقع على السنة وقال الخطائ عال اهل الحديث لوروا والز مرحد بثا انكرم وهدا وقد يحتمه ان يكون معناه ولم يرهاشها تحرم معه المراجعة اولم يرها شبأ حائزا في المستغماضا في الاختياروان كان لازماله معالسكراهه ونقيل البيهق فيالمعرفة عن الشافيي انه ذكردواية اليالزير فقال نافع اثبت من ابي الرّبيروالاثبت من الحديثين اولي أن يؤخسه به إذا محًا لفاوقدوا في نافعاً غيره من اهل النت قال ويسط الشافي القول في ذلك وحل قوله لم يرها شيأ على انه لم مدها شيأ سوابا غسرخطا مِل يؤمن صاحب مان لا يقيم علب ملانه إمن مبالمراحسة ولوكان طلقها طاهر المرؤمن بذلك فهو كاهال للرحيل اذا أخطأنى فعيها واخطأنى حوابه لمصنعش يأاىلم تصينع شيبأ صواياقال ابرع عددالس واحتج بعضمن ذهباليان الطلاق لايتع بمباروي عن الشبعي فالباذاطلق الرجيل إممراته وهي حائض لمعتبديها فيقول إن جرفان امن عسدال مروليس معناه ماذهب السه والمامعناه لمنعتب المراة شلث الحبضية في العيدة كاروى فلاعشه منصوصا إنه قال بقع عليها الطيلان ولاتعتبد بشلك الحبضية اله وقدروي عددالوهاب الثقؤ عن عبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن غرنيموا بمناهسه بن عبد البرعن الشعى اخرجه ابن حرم باستناد محمح والجواب عنه مشه وروى سميد بن منصور

من طو في صدالله بن مالك عن ابن عمر انه طلق احمراته وهي حائض فقال دسول الله صدا الله عليه وسيالس ذلك شئوهذه منا بعات لابيالز برالاانها كلهاقا بةالناو يلوهو اوليمن الغاء الصريحوني قدل إن عمر إنها مست عليه بتطليقة وهيذا الجهزالذي ذكره إين عبيدالروغيره بتعين وهداه ل من تغلط وين الثقات واماقول إن عمر إنها حسبت عليه بتطايف فأنه وأن لم صرح مر فع ذلك إلى الذي سالى الله عليه وسالم فأن فيه تسليم أن ابن عمر قال أنها حسبت عليه فكيف يجتمع مع هذا قوله إنه لم وتندسااه لمد هاشياً على المعنى الذي ذهب المه المخالف لانه ان حعل الضعير النبي صلى الله غلبه وسيا لزمنيه إن ابن عربيانف ما يحربه التي صلى الله عليه وسيابي هذه القصة تخصوصها لانه قال إنها ت عليه تطلقه فكون من حسماعليه خالف كونه أم يرهاش أوكيف ظن به ذلك مع اهمامه واهتام أمه سوال النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ليفعل ما يأمره به وان بعل الضمير في لم يعتدمها إولم مرهالا مرعمر لزم منه التناقض في القصة الواحدة في فتقر إلى الرحية ولاشك إن الاخذهارواه الاكث والإحفظ اولىمن مقاله عنسد تعذوا لجعرعندا لجهود والقهاعاروا حتجابن القيم لترحيح ماذهب اليسه شيغه باقسيه ترحم الىمسئلة ان النهي منتفى الفساد فعال الطلاق ينفسم الى حسلال وحر ام فانفساس إن حراميه باطيل كالنكاح وسائر العيقودوا بضافكان النهي يقنضي التحريم فكذلك تقنفي الفسادوا بضافهو طلاق متعرمنيه الشرع فافادمعنيه عدم حوازا هاعيه فيكذلك يفيدعيدم نفوذه والالريكن النوفائدة لان آن جلووكل رسلاان طلق احماته على وسه فطلقها على فسرالوسه إناأذه وزفيه تم شفيذ فيكذاك لم أذن الشارع للبكلف في الطيلاق الااذا كان مياسا فاذاطلق طيلاقا عير مالريسمورا وشافكلها عرصه الله من العيقود مطاوب الاعدام فالحكم سطلان ماحرصه اقرب إلى تعييب إرهذا المطاوب من تصحيحه ومساومان الحلال المأذون فيسه ليس كالحر اما لمهنوع منسه تماطال من هسلة الحنس ععارضات كثيرة لاتنهض مع التنصيص على صريح الاص بالرحعية فإنها فرع وتوعا الملاق على تصر عوسا مسالقصية أمها حسبت عليسه طليقية والقياس في معارضية النص فاسد الاعتباد والتداعل وقدعو رض بقياس احسن من قياسه فقال إبن عبدا الرئيس الطلاف من اعمال المرالني مقرب بهاراها هوازالة عصمة فيهاحق آدمي فكمقما اوقعه وقعسوا ماحر في ذلك إمائم ولولزم المط مروا يلزم العاصى لكان العاصى اخف حالامن المطيع ثمال إبن القديم اليرد التصريح بأن ابن عرامتس سللنا اطلقمة الافرروا بةسعدين حسرعنه عندالمخارى ولسرفها تصرعوال اجسعد بن حسير طالله كانفر إدابي لزيير غوله لم برهاشيةً فأمان شياقطا وإمان ترجع ووابة الى الزير لتصر عها بالرفع وتحمل رواية سيعدين حسيرعل إن اياه هو الذي حسم اعلسه بعماموت بي الله عليه وسيلم في الوقت إلذي الزم الباس في مبالطِّلات الشيلاث بعيد إن كانو افي زمن الذي صل الله عليه وسل لا منسب علمهم به ثلاثا أذا كان ملقط واحيد (قلت) وغفل رجه الله عماثيت في محيم مسلم من رواية انس من سبرين على وفائد ماروى سبعيد بن حيروفي سباقه ما نشعر بأنه اعما واجعها فيزمن النبى صلى الله عليه وسلروانظه سألت ابن عمر عن إحرائه التي طلق فتال طلقتها وهيمائض فذكر ذاك عمر النسي مسلى الله علسه وسيله فقال من هليرا حعها فاذاطهرت فليطلقها لطهرها قال فراحمتها ثم طلقتها لطهرها فاعتبدوت شلك التطلقية وهدرجا تضرفقال مالي لا اعتبدها وصدمسلم ايضامن طريق ابن انجي ابن شهاب عن عمده عن سالم في دبث الناب وكان عسدالله معرطلقها خللقة فحست من طلاقها قراحها كاامره وسول الله

و مع لَيْن احق ردهن في فلك وفيه إن الاب يقوم عن إنه البالغ الرشيدة في الامورالغ يُتَعَرِلُهم عاصلتُ الارد من ذكره و شاق عنه ما لعله بلحقه من العناب على فعله شفقة منه و براوفه إن طلاق الطاهرة لامكر ولانه انسكر الماعه في الحسض لافي غيره والقوله في آخر الحديث فان شاء امسانوان شاءطات وقيه ان الحامل لا تعدف يقوله في طريق سالم المتقدمة ثم اطلقها طاهرا اوساملا فعر م صلى الله عليه وسيل الطلاق في زمن الحيض والماحدة في زمن الحل قدل على إنه جا الاعتمعان واحسب بأن حيف الحامل لمالم مكن له تأثير في تطويل المسدة ولا تتخصفها لإنها يوضع الجل فأماح الشيار عطلا قعاما ميلامة ﴿ باسمن طلق وهدل واماغدا لحامل ففرق من الحائض والطاهر لان الحيض وزُرفي العسدة فالفرق من الحامل وغرها إنعا هو بسالحل لابسسالحض ولاالطهر وقه إن الاقراء في الاطهار وسأتى تقر رؤال في كتاب العدة وفيسه تعريم الطلاف في طهر جامعها فيسه ويدفال الجهور وقال المالكية العرموق رواية كالجهورور حجهاالفا كهاني نسكونه شرط في الاذن في الملان عدد المديس والعلق بالشرط معدوم عند عسدمه 💰 (قاله ماسب من طلق وهل بواجه الرجل امرأته الطلان) كذا الجميع وحلف بنطال من الترجه قوله من طلق فكانه لم ظهر له وجهه واظن المسنف قصدا ثبات منه فال اخرى عروة عن مشد وعمة مدواز الطلاق وحل حديث الغض اخلال الى الله الطلاق على مااذاوقع من غيرسب وهو عائشية رضي اللهعنياان حديث اخريسه ابوداودوغسره واعل بالارسال واماالم احهية فأشار اليانها خلاف الاولى لان ترك انبهة الحون لما ادخلت المواحهسة ادفق والطف الاإن احتسجالي ذكر ذلك نمذكر المصنف في الساب ثلاثة احادث على رسول الله مسلى الله يه احدها حديث عائسة (قرار ان ابنة الجون) زادني نسخة السفاقي الكلسة وهو مسدعل علمه وسلم ودنامنها أدات ماسأ ينه ووقعرفي كناب الصحابة لابي تعج من طريق عبيدين القامم عن هشام بن عروة عن ابيه اعرد بالله مثك فقالها عن عاشه أن محرة نت الجون تعوذت من رسول الله سل الله عليه وسل عن ادخلت عليه قال القدعدت المبدعات بعظم الحبق هعاذا لحديث وعبسد متروك والصحبحان اسهها امعية غث التعمان برشم إحيار كافيحيدت بأهلك عال الوصدالله التماسدوقال مرة امعة بنت شراحيل فنست لحدها وقبل اسعها اساء كاسأ بنه فيسد شااي اسد معشر جه مستوفي وروي اير سيعلم الوافدي من إيرانج بالأهري من الزهري عربي ويمور عأشه فالترزج النبي صلى الله عليه وسارال كلابية فذكر مثل حديث الباب وقوله المكلار يمفلط وإنماهي الكندية فكأعا المكلمة تسحقت فوالكلاسة قصية اخرى ذكرها الرسعدا بشاحذا المسندالي الزحرى وقال امهها فاطمه نث الضحائ ب سفيان فاستعاذت مشه فطلقها فيكانت تلقط المعروتقول انا الشفية قال وتوفيت سينة سنن ومن طريق عمروين شعب عن اسبه عن حدمان الكندية لماوقع النخيراختارت قومها ففارقها فكانت تقول الالشقية ومن طريق سعدين ابي هندانها استعاذت منه فأعاذها ومن طريق المكلي امعها العالية بنت ظسان من عمرو ويحجي اين سعد

> إيضان امعهاعرة بتدير بدين عسيد وقبل بتدير بدين الحون واشارا بن سعدالي إنها واحيدة اختلف في اسمها والصحيح ان التي استعادت منه هي الجونية وروى ابن سعد من طريق سعيدين عبدالرجن بنابرى قال أرتستعدمنه إمرأة غيرها (قلت) وهوالذي يقلب على اظن لان

سلى الله عليه وسسلم وله من دواية الزبيدى عن ابن شهاب قال ابن عمر فر احتها وحست طعا التطليقية التى طلقنها وعنسدا لشافعي عن مسلم بن خالد عن ابن حريج انهم ارساوا الى نافع سألو نعفل حسدت تطليقة ابن جمرعلي عهد النبي سلى الله عليه وسلم فقال نعروفي حديث ابن عمو من الفوا أدغير ما تقدم ان الرحقة مسقل ما أزوج دون الولى ورضا المرأة لانه حل ذلك المهدون غيره وهو كقوله تصالي

يواحبه الرحيل احراته بالطلاق كاحدثنا الحدى حدثنا الوليد حدثنا الاوزاهي قال سألت الزهرىاي ازواجاتهم صلى الله عليه وسلم استعادت

ذلك اعاوة والسنعدة بالحديمة المذكورة فيعدان يخدع اخرى بعدها عثل ماخدعت به يعسد شدرع الحديثال فالدرع عسدا لدرامعواعلى ان الذي صلى الله عليه وسلم تروج الحويسة واختلفوا فيسب فه اقه فقال تنادة لمادخه ل علمهادعاها فقالت تعالى انت فط لقها وقيل كان مها رضنح كالعاص بية فال وزعم بعضهم انهاقالت اعوذ بالله منك فقال قدعدت عماذ وقداعاذل الله منى فطلقها فالرهدة ماطل انما فالمهمسذا احرأةمن بتي العندوكانت حلة فخاف نساؤه ان تغلبين عليه فقلن لحيانه يعجمه ان هال له نعه ذ مالله منسك ففعلت خطافها كذافال وما احدى م حكر سطلان فلك مع كثرة الروايات الواردة فيسه وثبوته فى حديث عائشه في صحيح البخاري وسيأتي من بداناك في الحديث الذي تعده والقول الذي نسم لفنادةذ كرمنها وسعدالنسا بورى عن شرق بن نظامي (قاله رواه حجاج بن اي منبع عن حده) هو حجاج بن يوسف بن ان منه عوا بومنه ع هوعب دالله بن الدير بادالوسائي غنم الوار وتسديد المهملة وبالفاء وكان تسكون بحلب ولم يخرج له البخارى الامعلقا وكذا لحده وهده الطريق وسلهاالذهلى فالزهريات ورواءابن الدنسايضا عن الزهرى نصوه وزادفي آخره قال الزهري حعلها تطليقه اخرحه البيهي وقوله الحقى بأهلك بكسر الانف من الحقى وفتح الحاء بخسلاف قوله في الحديث الثاني الحقها كانه يفنح الحيرة وكسرالحاء * ثانها (قوله حدثنا عبد الرحن بن غييل) كذاف روايةالا كثر بخبيرالف ولام وفي رواية انتسني ابن الغسبيل وهواوجه ولعلها كانت ابن غسل الملائكة فيقط لفظ الملائكة والانسو اللام بدل الاضافية وعبدالرجن نسب الىحدابيه وهوعبدالرجن وسلمان بن عسد انقدر حنطلة بن ابي عام الانصاري وحنظلة هوغسيل الملائكة استشهد بأحمدوهو خنب فغسلته الملائكة وقصنه مشمهورة ووقع في رواية الجرجاني عبدالرجم والمصواب عبد لرحن كاتبه عليه الجياني (قوله الى حائط يقال له الشوط) بفتح المعجمة وسكون الوار مسدهامهمها رفيل معجمة هو بسنان في المدينة معروف ﴿ قُرْلُهِ حَيْنَ الْهُمَا الْيُحَاطُونُ حَلْسنا ينهما قال النبي صلى الله عليه وسلم اجلسواههنا ودخل) اى الى الحاط أط في رواية لابن سمد عن الى اسيد قال تروج رسول الله صلى الله عليه وسلم احمراة من بني اللون فأص بي ان آيه مها فأ تدبيها فأرتبها بالشوط من وزاء فباب في اطم ثم اتبت الذي سلى الله عليه وسيم فأخبرته نفر بج يمشى و تعن معه وفياب بضم المعجمة وموحدة تبن يحفقا جبل معروف بالمدينة والاطم الحصون وهوا لاحم اعضاوا لحم آطام وآجام كعنق واعتاق وفيرواية لابن سعدان النعمان بن الحون المكندي اتعالنه مطر الله عليه وسيل تقال الاازوحك احل ام في العرب فتروحها و بعث معه ابالسيد الساعدي فال ابواسيد فأتراتها فى بى ساعدة فدخــل عليها نساء الحي فرحين بها وخرجن فد كرن من جالها (قاليه فأثر لت في بيت ف تفسل في عِسَامِهِهُ بَفَ النَّعِمَانِ بن شراحيل) هو بالشوين في السكل وامهة بالرفع المايد لا عن الجونسة واماعطف بيان وظن بعض الشراح انه بالاضافة فقال في المكلام على الرواية التي بعسدها نزوج رسول القهسلي القمطيه وسسلم امعة بنتشراحيل ولعسل التي تزلت في بيتها بنت اخيها وهو مهدودفان يخرج المطر يفينوا حسد وانجاجا فالوجهمن اعادة لفظ فيبيت وقسدروا مابو بكرين ابي شبية في مسنده عن الى نعيم شبخ المبخارى فيسه فقال في بيت في النخل امعة الح وجرم هشام بن المكلي أنهاامهاء بتنالنعسمان بنشراحيسل بن الاسودين الجون المكندية وكذاجوم بتسعيتها امهاءمجدين اسعق ومحمدين حبيب وغيرهما فلعل اسههاا مهاء راتبهاا مهمة ووقع في المغازي رواية يونس بن بحصير عن ابن اسحق امهاء بقت كعب الجونية قلعل في نسبها من امهة كعب نسبها اليه

دواه حجاجين الحسنيع عن مددعن الزهرىان عروة إخده ان عائشية فالت حدثنا ابونعيم حدثنا عسدائرجن بن غسل عن جزة براي أسدوراني اسدوفي اللهعنه فالبخرحنا مع ألمني سلىالله عليه وسلم حيق انطلقنا الى حائط هاليه الثوط حتى انتهسنا الى ماكلين حلسنا بنيسما فقال الني صلى المعلمه وسلم احلسوافهما ودخل وقداني بالموسة فأترلت في بيت في يعلل في بيت إمعة بغت النعمان بن شر احداً . قوله وكان تسكون هكذا

قوله وکان تسکونهکذا نی نسخهٔ وفیاشریوکان بیکون وفی اشری وکان سکوته دسور اد مصحصه

وقبل هي اسماء بنت الاسود بن الحرث بن النعمان (قهله ومعها دانها حاضة لها) الداية التحتانسة الطبرالمرضع وهي معر بةولم اتف على تسعية هذه الحاضنة (قرايه هي نشك الخ) السوقة غيرالسين المهلة يفالالواحد من الرعية والجمع قبل لهمذالثلان الملايسوقهم فيساقون السه وصرفهم على ه اده، اماأها السوق فالواحدمنهم سوقى قال ابن المنبرهدا من يقيمما كان فيهامن الجاهلية والسوقة عنيدهم من ليس علك كاثنامن كان في كال استبعلت إن مزوج الملكة من ليس علك و كان مسل إلله علىه وسلم فدخيران يكون ملسكانيها فاختاران يكون عبداندا وإضعامته سيل الله عليه وسلال مهولم رزاخذها الني سيل الشعليه وسيلم كلامهامعنزة لحالقر بعدها عاهلتها وفال غروعة مل إنهالم تعرفه صيل الله عليه وسيار فخاطبته مذالة وساق القصة من مجروط وها بأق هذا الاستال نعساني في اوانير الانسرية من طريق اي حازم عن سهل بن سعدة ال ذكر النبي مسلى الله عليه وسيام أمَّمن إلع بفاح إمااسد الساعدي أن مرسيل الهافقد مت فتزلت في إحد بني ساعدة فغو جوالنه أسيل الله

فقال اصاءبنت النعمان ثماخر جمي طريق عبدالواحيدين ابيعون فال قدم النعيمان بن ابيا الجون الكندىعلى رسول اللهصل الله علىه وسلم مسلما فقال بارسول الله الاازوجاثا جسل ايم في العرب كانت تحت ابن عم لها فتوفى وقدر غيث فيل فال نع فال فابعث من يصملها البك فبعث معمه ابالسيد الساحدي فال ابواسيد فاقت ثلاثة إيام تم تعملت معى في محقة فأفيلت بهاحتى قدمت المدينسة فأنزلتها في بنىسا عدة ووجهت الىرسول الله صلى الله عليه وسلروهو في بنى عمرو بن عوف فأخبرته الحديث قال ابنا بى عون وكان ذلك في و بسع الاول سنة تسع نما خرج من طريق اخوى عن عو من الحبكم عن اى اسيدقال بعثني رسول المدسلي الله عليه وسلم الى الحوايية فحملتها حيى تزلت بها في اطم بني ساعدة تم حسترسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فخرج عشى على رحليه سي عادها الحديث ومن طريق سعبد بن عبد الرحن بن ابزي قال اسم الجونية اساء شالنعمان بن الى الجون قيسل لها استعياث منه فانه اخطى لله عنده وخدعت لمارؤي من حاله اوذ كرلرسول الله صلى الله عليه وسلمن حلها على مأقالت فقال انهن سو إحديوسف وكدهن فهده تتنزل قصتها على حديث الحارم عن سهل بن سعدواما القصمة التي فيحدث الماسم رواية عائسية فعكن ان تنزل على جسله الصافايه ليس فهاالا الاستعاذة والقصسة التي في حديث الى استدفيها اشياء مغايرة لحذه القصسة فيفوى التعسدو يقوى

علىه وسلوحتي حامج افدخل عليها فاذا احم أممنكسة رأسها فلما كلها فالتراعوذ بالله منك فال لقداعدتك منى فقالو إلحاتدر بن من هذاهدارسول الله سيلى الله عليه وسياحاه اسخطيات فالتكنت ومعياداتها حاضيته لهبأ إناات من ذلك فان كانت القصمة واحدة فلا مكون قبله في حمد ث الماب الحقها بأهلها ولاقبله في حدث عائشة إلى مأ علا تطلقا و تمن إنهالم تعرفه وان كانت اقصة متعددة والامانوم فال فلعل هذه المراةهي الكلابة التي وقع فيها الاضطراب وقدد كرابن سعد يسندف العزرمي الضعيف عن إن عرفال كان في نساء الني سلى الله عليه وسلم سنا بنسسفيان بن عوف بن كعب بن ال المر ا من كلاب قال وكان النبي صلى الله عليه وسل بعث اما استدالسا عدى عطب علسه احراة من بني عاص يفال لحيا عمرة بت يزيد بن عبيدورواس فكلاب يزومعة ف عام قال وسعدا ختلف علمنا إسرالم كلادمة فقبل فاطمة بنت الضحاك بن سفيان وقيسل عمرة بنت بزيد بن عبيد وقيسل سنايات سفان درعه فوقسل لعالمة نتستطسان برعه ومن عوف فقال صفهم هي واحدة اختلف في امهها وفال بعضهم بل كنجعا ولسكن لسكل واحسدة منهن قصة غيرقصسة ساحبتها ثم ترجم الجونية

فلمادخل عليا الني صل الله عليه وسلم قالهي تقسلنلي فالتوعل تهب الملكة تضبهالسوقة قال

إن التي في حدث الي اسدا معها إمعة والتي في حــديث سهل المهما اساء والله أعلم و أمعة كان قد عقدعلها مُوَارِقها وهذه المعقدعليا لرجاء ليخطها فقط (قاله فأهوى سده) اى اماط الها ووقه في رواية ابن سعد فأهري اليال فسلها وكان إذا اختل النساء إقبى وقسل وفي رواية لابن سعد فذخل علما داخل من النساء وكانت من احل النساء فقالت الله من الماول قان كنت ثر بدين ان تعظى عنسدرسه ل اللهصيا الله عليه وسيار فاذاحاءك فاستعيذي منه ووقع عنده عن هشام بن همسدهن عبدالرجن بن الغسل باسنا دحد يشالياب انعائشة وحقصة دخلتا عليها اول ماقدمت فشطناها وخصتاها وقالت لما احداهما ان النبي صلى الله عليه وسلم بعجه من المراة افادخل عليها ان تقول اعوف الله منك (قاله فقال قدصدت بمعاذ) هو غنج المبهما يستعاذبه او اسم مكان العوذوا لتنو ين فيسه التعظيم وفي روانة ان سعدة قال يكمه على وسهه وقال عبدت معاذا ثلاث عمرات وفي اخرى له فقال امن عائذ الله (قرأه تم خر ج علىنا فقال يا إيا اسيدا كسهار ازقين) براء تم زاى تم قاف باشئيه صفة موصوف معذوف العلم بموالوازفية ثباب من كتان مض طوال قام الوضيدة وقال غيره يكون في داخل ساشها زرقه والواذفي الصفيق قال ابن التن منعها مذلك إماو حو باو إما نفض لا (قلت) وسيأني حكم المتعمة في كناب النققات (قرايهوا لحقها باهلها) قال ابن طال ليس في هذا انه واحهها الطلاف وتعقبه ابن المنع بأن فلا المت في حديث عائشة اول احاديث الماب في حمل على انه قال لها الحق يأ علل ام لما خرج الى الى اسد قالله اسلقها بأعام افلامنا فأولاول تعسديه الطلاق والثاني اراديه مقيقه اللفظ وهوان بعسدها الى اهلهالان ابالسيدهو الذي كان المضرها كاذكرناه ووقعرفي رواية لابن سعدعن الى اسيدقال فأمرني فرددتهاالى قومهاوني اخرى له فلماوصلت بهاتصا يحواوقاتوا إنك غيرمبار كتفادها كأفالت شدعت قال فتوفيت في شلافة عيان قال وحد تني هشام بن محمد عن ابي خيشه زهير بن معاوية انهامات كلا أ تمروى سندفيسه السكلي ان المهاجر بن الحياميسة تزوحها فأراد جرمعا تستها فقالت ماضرب على المجاب ولاسعيت امالمرمنين فكفعنها وعن الواقدي سمعتمن بقول ان عكرمة بن الهاجول ملف علياقال ونيس ذلك شند لعدل ابن طال ارادانه لرواحهما بلفظ الطلاق وقداخر جابن سعد منطرين هشام بن عروة عن ابيه ان الوليد بن عبد الملك كتب اليه يسأله فكنب اليسه ماتزوج الني صلى القعلية وسلم كندية الااخت بني الحون فلكها فلما قدمت المدينة كالراليا فطلقها ولمين جافقواه فطلقها يعتمسل إن يكون باللفظ المذ كورقبل ويعتمل ان يكون واحهها بلفظ الطلاق ولعسل همذاهوالسرني بيرادا لترجه بلفظ الاستفهامدون بتءالحكم واعترض بمضهم بأنه لم يتزوحها اذلم يجرذ كرسورة العقدوامتنعتان تهساه نفسها فكيف طلقها والجواب انه سلمالله عليسه وسلمكان ان يزوج من نفسه يغيرا ذن المراة و بغيرا فن ولها فكان عجر دارساله اليها واحضارها ورغشه فيها كافياني ذلاتو يكون توله هي لي نفسك تطبيبا للماطر هاواستالة الفليها و يؤيده قوله في ووايةلابن سسعدانه أتفق مع ابيها على مقدار مسداقها وان اباحا قال له انهار غيث فيك وخطست اليك (قاله وقال الحسين بن الوليسدالنيسا بورى عن عبد الرحن) هوا بن الفسيل (عن عباس بن سول عن أبيه والى اسيد) هدذا التعليق وصله الونعيم في المستخرج من طريق الى احد الفراه عن الحسين ومهادالبخارى منه ان الحسين بن الوليد شاول إبانهم في روايته لحدا الحديث عن عبد لرحن ابن الغسيل الكن اختافا في شبخ عبد الرجن فقال ابو نعيم حزة وقال الحسين عباس بن سهل تم ساقه من ريق الثة عن عبد الرجن فين انه عند عبد الرجن بالاسنادين لكن طريق الى اسيد عن حزة ابنه

فأهوى سده بضع بده عليها لتسكن فقالت أعوذ بالله مناثققال قدعلت عماذ تمخرج علينا فقال ياابا اسبد إكسها واذقين والحقيها بأهلها وقال الحسين اس الولسد النساوري عن مسلمالرجن عن عباس بن سهل عن اسه وابي اسيد فالانزوج النبي مسلى الله عليه وسلم امعة بنت شراحيل فلمأ انتلت علسه بسطيده الهاضكاتها شكرحت فكك فأمرامااسبدان بجهزها و مكسوحائو بين رازد بن . مدانا عبدالله بن محسد حدثنا إبراهيم بن اف الوزير حدثنا عبد الرجن عن حرة عن ابيه وعن عباس بنسهل بن سعدعن ابيه بهذا

پر حدثناحیاج بن منہال حدثناهمامين هي عن تنادة عن الى غيلاب يونس بن حبير قال قلت لانعسر رسل طلق أمرانه وهيءائض ففال اتعرف ابن عسران ابن عسرطلق احماته وهي حائض فأتيعمر النبي سل الله عليه وسلم قد كر ذلك له فأحره ان راحعها فادا طهرت فأراد ان اطتقها فلطلقها فلتقيل عددلا طلافا فالرابت ان عرواستحمي إباب من وزالطلاق الثلاث

عنه وطريق سهل بن معدعن ابن عباس ابنه عنه وكان حرة حمد ف في رواية الحسين بن الواسد فصار المديث من رواية عباس بن سهل عن الى اسيد ولبس كذلك والتحر برماو قعرفي الرواية الثالثية وهي رواية إراهيم بن اف الوزير واسم الى الوزير عمر بن مطرف وهو حجازي ترل المصرة وقد إدركه المخارى والم القسه فحدث عنسه بواسطة وذكره في تاريخه فقال مات بعدا بي عاصر سنة اثني عشرة وليس له في المبخاريسوي هدنا الموضع وقدوافقه على اقامة إسناده ابوا حددال سرى اخر معه أحد في مسند عنه ﴿ نبيهان ﴾ الاول قال القاضي عباض في أوائل كناب الحهادم، شرحمل قال المتعارى في تاريخه المسين بن الوليد بن على النسابوري القرشي مات سنة ثلاث وماثنين ولمهذ كر في السالحيين مكر إمن اسعه الحيين بن الوليدوذ كرفي صحيحه في كتاب الطلاق الحيين بن الوليد النساوري عن عبدال حن عن عباس بنسهل عن ايه واي اسبد تروج رسول الله صلى الله عليه وسيامهة بنت شراحيسل كداد كره مكبرا (فلت) لماره في شيء من النسخ المعددة من السخاري الامصغراو يؤيده اقتصاره عليه في الريخه والله أعبله * الثاني وقع في واية ابي احد الحرجاني في السندالاول عن حرة بن اف اسسيدعن عباس بن سهل عن ابيه وهو خطأ سفطت لواومن قوله وعن عباس وقد تبنت عنسد حسمالرواة وفي الحديث ان من قال لامرأته الحتي أحلك وارادا لظلان طلفت فان لم يرد الطلاق لم تطلق على ماوقع في حديث كعب بن مالك العلو يل في قصة تو بته إن النبي سلم الله عليه وسلم لما أرسل السهان يعترل احم اتدفال لها الحقي أهلاف تكوني فهم حتى هفي الله هذا الاص وقد مضى المكلام عليه مستوفى في شرحه ، الحديث الثالث حديث ابن عمر في طلاف امرأته وقد مضى شرحه مستوفي فيسل وقوله في هسنه الرواية اتعرف ابن عمر انما قال فذلك معانه يعرف أنه يعرفه وهو الذي يخاطب ليقر ومعلى إتباع السنه وعلى التبول من باقلها وانه بازم العامة الاقتداء عشاهر العلماء فقو وعطى مايازمه من ذلك لاانه فلن إنه لاحرفه قال ان المنبر ليس فيسه مواجهة ابن عمر المراة بالطلاق وانميافيه طلثيابن عمرامماته لسكن الثلباهر من حاله المواجهة لانه اعباطلقها عن شفاق اه ولمهذ كر مستنده في الشقاق المذ كورفقد عقمل ان لا يكون عن شقاق بل عن سب آخر وقدروى احدوالاربعة وصعحه الترمذي وابن حيان والحاكم من طريق جزة بن عبد الله بن عمر عن البه قال كان يحتى احراة احبهاوكان عمر يكرهها ففال طلفها فأتيت التي صلى الله عليه وساير فقال اطع ابال فيحقل ان مكون هي هذه ولدل عمر لما احره طلاقها وشاورالنبي صلى الله عليه وسسار فاستثل آحره اتفق ان الطلاق وقع وهي في الحيض فعمل بحر مذلك فكان فلك هو السرق تولسه السؤال عن فلك لمكونه وقعمن فسله (قاله ما منجوزالطلاق الثلاث) كذالا في ذر واللا كثر من اجاز وفي الترجة اشارة الى ان من السلف من لم يحزوقوع الطلاق الشلاث في حقل ان يكون مراده بالمنع من كره البينونة المكبرى وهي بايفاع الثلاث اعهمن إن تسكون فيجوعه أومفرقة ويمكن إن يتعسلناه يحدث أيغض اخلال الى القه الطلاق وقد تقدم في اوائل الطلاق واخرج سعيد بن منصور عن أنس ان عركان أذا اتى برجل طلتي امهاته ثلاثا اوجع ظهره وسنده صحيح ويحمل ان يكون مهاده بعسدم الجوازمن فاللايقع الطلانادا اوقعهامجموعة آلنهيءنسه وهوقول للشيعة وبعضاهل الطاهروطر دسضهم ذالثني كل طلاق منهي تطلاق الحائض وهوشدود وذهب كثيرمنهم الى وقوعه مع منع حوازه واحتجاه بعضهم عدريث محروس لسدقال اخبرا لني صلى الدعليه وسلم عن رجل طلق احمراته ثلاث اطلمات حيما فقام مغضبا فقال إبلعب بكتما بالله وانايين اظهر كمالح ديث اخرحه النسائي ورجاله ثقات لسكن مجمود

ابن ليسدولد في عهد النبي صيلي الله عليه وسيلم ولم شت له منه سهام وان ذكره بعضهم في الصيحامة فلاحل الرؤية وقدتر حمله احدفي مسنده واخرج له عدة احاديث ايس فيها شئ صرح فيه بالسهاع وقد قال النسائي بعسد تغر بجه لااعلم احدارواه غسير مخرمة بن بكير يعني ابن الاشج عن ابه اه وروامة عرمة عن المعتدم الى عدة الحدث وقدة ل إنه لم سعم من ابيه وعلى تقدير صحة حدد يث محود فليس فسه بيان أنه هل امضى عليه الثلاث مع انكاره عليه إخاء ما محموعة اولا فأفل أحواله إن بدل على تصريح ذلك وان لزم وقد تقسلم في السكلام على حسديث ابن عمر في طلاق الحائض المقال لمن طلة اللاثامج عةعصست مل و مانت منك المراتك والفاظ اخرى عوهسة عند عبد الرزاق وغره واخرج الوداود يسند محموم طرزع عاهدقال كنت عنسدان صاس فجاءه وحيل فقال إنهطات إمراته ثلاثا فسكت حتى ظننت انه سيردها البه فقال ينطلق احدكم فيركب الاحوقة ثمرة ول بالرن عباس مااين صاصان الله قال ومن من الله معسل له عنر حاوانك لم تنق الله فسلا احسداك هنر حاج مدير بل وبانت منك إحرراً تلثواخر ج ابو داو داوه منا بعان عن إبن عباس بنيجوه ومن القائلين النيجر م واللزوم م، قال اذاطلتي ثلاثا محوصة وقعت واحدة وهو قول محسد بن اسحق صاحب المغازي واحتج عماروا م عن داودين الحصن عن عكر مة عن ابن عباس فال طلق ركانة بن عبد بريدا مهاته ثلاثا في محلس و إحد غزن علما مزناشد هافسأله إلني صلى الله عليه وسلم كمف طلقتها قال نلاثا في عملس وإحدفقال النبي إرالله علمه وسلم انحا تلك وأحدة فارتعوها ان شأت فارتعوها واخرجه احمد دوابو يعلى وصححه من لم يترجح بدين اسحق وهيذا الحديث نصر في المستلة لإنفيل التأويل الذي في غير مين الروايات الآندذ كرهاوف داما واعنه بأر معاشياه به إحدهان فحيد براسحة وشيخه محتلف فيسما واحسبأنهما حتبعوا فيعدةمن الاحكام عثل هباذا الاسناد كحديثان النبي سيار الله عليه وسيار ردعلي ابيالعاص من الربيع زيف التسه مالنسكاح الاول وليس كل مختلف فيسه مردودا ﴿ وَالثَّانِي معارضته بفتوى ابن عباس بوقوع الثلاث كالقدم من وواية مجاهدوغيره فسلا يظن بابن عباس انه كان عندههذا ألحكم عن النبي مسلى الله عليه وسباير ثم يفتى بخلافه الاعر مسرطهر لهوراوي الحبرا غيرمن غيره عاروي واحب بان الاعتبار مرواية الراوى لام أيها علم قدراته من إحمال النسسان وغرفاك وإما كونه تحسل عرجع فلي نمحصر في المرقوع لإحيال التسل تتخصيص او تقسيداو تأويل وليس قول مجتهد حجة على مجتهد آخر ، الثالث إن الماداو در حجوان ركانة إنما طلق احر أنه السنة كالخرجمة هومن طريق آل بيت زكانة وهو تعلسل قوى لموازان تكون بعض وراثه حل المته تعلى الشيلاث فقال طلقها ثلاثا فبهذه النكتة يقف الاستدلال يحديث ابن عباس ، الرابع انه مستحب شاذ فلا يعمل به واجيب بأنه نقل عن على وان مسعود وعسدالرجن بنء وف والزير مثله نقل ذلك ابن مغيث في كتاب الوثائق لهو عزاه لمحمدين وضاح ونقل الغنوي فللثعن جاعة من مشاهم فرطيسة كمحمد بن ثق بن مخلاوهجلين عبدالسيلام الخشني وغيرهما وتقله أبن المنذرعن استعاب أبن عساس كعطاء وطاوس وعمرو بن دينارو يتعجب من إبن التن حث عزم مأن لزوم الثلاث لا اختسالاف فيه واتعيا الاختلاف فى الشحريم مع ثبوت الاختلاف كاثرى و يقوى حديث ابن اسحق المذكورما اخرجه مسلم من طريق عبسدالرزاق عن معمر عن عبسدالله من طارس عن استعين ابن عباس قال كان الطلاق على لرسول الله صلى الله عليه وسياروا في بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمرين

الملك ان الناس قد استعجاوا في احركات المرقعة اناة فاوامضيناه على مؤامضاه على موروط وروا عدال ذاق عن ابن مرجع عن ابن طاوس عن ايسه إن الالصهباء قال لان عباس اتعلم اعما كات اللاث عيدار واحدة على عهدرسول الله صلى الله على وسلووان بكر وثلاثامن امارة عمر قال اس عباس مروم وطر و حاد بزر يدعن ايوبعن إيراهيم بن ميسرة عن طاوس ان اباالصهاعة اللابن عباس الركر واحدة فالقلات على عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم واحدة فال قد كان فال فلما كان في عهد عرتها دم الناس في الطلاف فأجازه عليم وهدنه الطريق الاخيرة اخرجها الوداودلكن لم سماراهم ابه مسهرة وقال بدله عن غير واحد و لفك المن الماعلمت ان الرحماء كان الحاطلة إحراقه ثلاثا قسا ان ولنسل جاحصا وهاواحدة الحديث قعسسان جذا السساق من إعلى الحدث وقال اتعا قال اين عباس ذلك في غرالمدخول مهاوهـ ذا احدالاحو بةعن هـ ذا الحديث وهي متعددة وهو حواب اسحق من راهو بدوجاعة وبدحرمزكر بالساجيمن الشافعية ووجهوه أن غيرالمدخول ماسن اذافالها زوجها انتطال فاذافال ثلاثا لغا المعدلوتوعه بعدا لينونة وتعقيسه القرطي بأن قوله إنتطالق ثلاثا كالممتصل غيرمنقصل فكف يصححه كلمين وتعطى كالممكار فال النووي انسطال دعه ي شدو دروا ية طاوس وهي طر حسة المعير قامسان الروامات عن ابن صاس بازوم السلاث م فل عن المنسد وانه لا ظلن ماس عماس انه عفظ عن النور سل الله عله وسلم شأو مقر عسلاقه فيتعين المصدرالي الترحيح والانتسد بقول الاكتراولي من الاخدة ول الواحد إذا عالفهم وقال ابن العر ويهدنا مد شفتات في معت فكف شائم على الاجاع قال و بعارضه حديث محودين لميسد بعني الذي تقدمان النسائي اخرحه فان فيه النصر عو أن الرحل طلق ثلاثا مجموعة ولم يرده النبي صيلى الله عليه وسيلم بل امضاه كذا قال و ايس في سياف الحر تعرض لامضاء ذلك ولالرده ، الحواب النالد عوى النسخ فقل المرة عن الشافي انه قال مسبه ان مكون اس عباس صارشا نسخ فلك قال البهق ويقو بهماا شرحه الوداود من طريق مزيد النصوى عن عكر مه عن الإعماس قال كان الرحا، افراطلق إمرائه فهواحق مرحعتها وان طلقها ثلاثا فانسخ فللثوقسدانسكم الماذرى أدعأه النسخ فقال يزعم بعضهمان هدنا الحكم منسوخ وهوغلط فانحر لاينسخ والونسخ وحاشاه لبادرا لصحابة الهانكاره وان ارادالقا الانه تسنع في زمن النبي سلى الله عليه وسارة لاجتنع لسكن يضرج عن ظاهر الحديث لانه لوكان كذاك لمعز للراوى ان عضر ميقاء الحك في خلاف ما في مكرو بعض خلافه عمر فان قبل فقد العمام الصحاية ويقسل منهر ذاك فلنا انعا يقبل ذاك لانه يستدل باحاعهم على استهرا ما انهم مسخون من للفاءانف بهم فعاد الله لانه إجماع على المطاوهم معصومون عن ذلك فان فيل فلعل النسخ اعماطهر في زمن عرقلناهدنا انضاغلط لانه مكون قدحصدل الاجاع على الخطافي زمن اي مكروليس انفراض المصرشرطاني تتته الاجماع على الراجع (قلت) نقل النووي هذا الفصل في شرح مسايروا قره وهو متعقب في مواضع * احدهان الذي ادعى نسخ الحكم لم يضل ان عمر هو الذي نسخ حتى بالرمنسه ماذ كروا عاقال ماتف دم نسبه ال يكون عمارة أمن ذلك نسخ اى اطلع على ملسخ الحكم الديدواه مرفوه اولذال افتى يخلافه وقدسه إلمازرى في اشاء كلامه ان اجماعهم يدل على ناسخ وهداهوم اد من ادعى النسخ بير الثاني انكاره الحروج عن الطاهر عجب فان الذي محاول الجسم بالتأويل رتسكب خلاف الظاهرسما ۾ الثالث ان تغليطه من قال المراد ظهور النسخ عجبت يضالان المراد

ظهوره انتشاره وكالدمان عباس انهكان خعل في زمن ابي مكر هجول على أن الذي كان يفعله من لمسلغه النسخ فسلامان كرمن إجماعهم على الحطاو مااشار المهمن مسئلة انفراض العصر لاعدره هنا لان عصر الصحابة لم نفرض في زمن الى بكر بل ولا عمر فان المراد بالعصر الطبقة من المحتهد بن وهيد في زمن الى مكر وعمر بل و بعد هماطيقة واحدة * الجواب الرابع دعوى الاضطراب قال القرطه، في المفهم وقعرفيه مع الاختساد فعلى استعمال الاضطراب في الفظمة وظاهر نساقه مقتضي النقل عرب حعهبهان معظمهم كانوا يرون فالثوالعادة فيمشل هذا ان يفشوا الحكرو ينتشر فكيف نفرديه واحسدين واحسدقال فهسذا الوجه يقتضي التوقف عن العسمل ظاهره أن لم يقتض القطع سطلانه يد الحي إسائلامس دعوى انه ورد في صورة خاصية فنال ابن سريج وغيره شبه ان يكون ورد في تكدر اللفظ كان بقدل انتطالتي انتطالتي انتطالتي وكأوا أولاعلى سسلامة صدورهم غسل منهب إنهيه أدادوا النأ كحب فلعا كثرالناس في زمن عمر و كثر فيهم الخداع ونعوه بمبايمنع قبول من إدعى التأكيد جاعم اللفظ على ظاهر التسكر ارفأمضاه على موهذا الحواب ارتضاه القرطبي وقواه بقول عمر ان الناس استعمادا في احركانت لمبغه اناة وكذا قال النوري ان هذا استحالا حوية بها الحواب المهادس تاويل قواحدة وهوان معنى قوله كان الثلاث واحسدة ان الناس في زمن النبي صلى الله عله وسيار كانو اطلقون واحسدة فلها كان زمن عمر كانوا طلقون ثلاثا ومحصله أن المعنى إن الطلاف الموقعرفي عهد دعو ثلاثا كان يوقع قدل ذاك واحدد الاجع كانوالا مستعملون السلات اصلااو كانوا يتعملونها نادرا وإماني عصر بجرف كثراستعما لهما ومعيني قوله فامضاه عليهم واجازه وغير ذلك انه سنع فيسه من الحكم بإيماع الطلاق ماكان يصنع قيله ورجع هسذا التأويل ابن العربي ونسبه الى الازرعة الرازى وكذا أورده المهر باستناده الصعم الى العيزرعة انه قال معنى هدا الحديث عنسديان ماتطلقون انهم ثلاثا كانوا طلقون واحدة فالبالنووي وعلى هدا فسكون الحدوقع عن اختسلاف عادة الناس ماسسة لاعن تفيرا كم في الواحدة فالله اعسلم * الجواب السابع دعوى وقفه ففال بعضهم ليس في هدرًا السياف ان ذلك كان يبلغ الني صلى الله علمه وسلم فيقره والحدة اعماهي في تفريد ووتعف مأن قول الصعابي كنانف على كذا في عهد درسول الله صلى الله عليه وسلم في حسكم الرفع على الراحيج حسلاعلي إنه اطلوعلى ذلك فأقره اثو فر دواعهم على السؤال عن حليه ل الأحكام وحقيرها الجراب الثامن حل قوله ثلاثا على ان المراد به الفظ البينة كما تقدم في حديث وكانه سواء وهو من روالة الزيماس الضا وهو قوى و دؤ لله الدخال البخاري في مسلة الياب الا " ثار التي فيها المتسة والاحادثالني فبهاالتصريح بالثلاثكانه يشيرالىعدم الفرق ينهماوان السهادا اطلقت حلعلى الثلاث الاان ارادالمطلق واحدة فيقبل فكان مضرواته حل لفظ المته على الثلاث لاشتهارا لتسوية منها فرواها ملفظ الثلاث واتحا المرادلفظ المته وكانواني المصر الاول فسلون عن والهاردت المنه الواحدة فلماكان عهديمر امضى الثلاث في ظاهر الهك يمال افرطبي وحجة الجهور في اللزوم من حب الظرطاهرة حداوهوان الطلقة ثلاثالا تحل للطلق حنى تنكح زوجاغسيره ولافرق بين مجموعها ومفرتهالف وشرعاوما ينخسل من الفرق صورى الغاه الشرع اتفاقافي الشكاح والعش والاقار مر فاوقال الولى الكحتك هؤلاء الشالاث في كلية وإحيدة انعيقد كالوقال الكحتك هيذه وهسده وهسده وكدافي العتسق والاقرار وغسرناك من الاحكام واحتج من قال ان المسلاث اذا تبجموع ية حلت على الواحدة بأن من قال احلف بالله تسلانا لايعد حلف الايمينا واحدة

هول الله تعالى الطسلات حماتان فاحسال بعووف اوتسر عج باحسان

فاكر ألطانه مثله وتعقب اختلاف الصبغتين فإن المطلق نشئ طلاق ام أته وقد يعيل امد طلاقعا ثلاثا فاذاقال إنتبطالن ثلاثا فيكانه قال إنتبطالته جسمالطلاق وإماالطالف فلا إمد لعسداعاته فافترقا وفي الحلة فالذمي وقعرفي هسنذه المسئلة تطهرماوقعرفي مسئلة المتعمس اءاعني قرل بدارانها كانت تفعل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم والي بكر وصدر من خلافة عمر قال ثم نها ناعمو عنها فانصنا فالراحية فيالمه ضعن تعبر ممالة مبة والفاع الثلاث للاجباع الذي انعقد في عهد عمر على ذلا ولا عفظ ان إحيداً في عدديم خالفه في واحدة منهما وقد دل احماعهم على وحود ناسخ و إن كان خزيم. بعضهم قسل ذلك حرظهر لجمعهم في عهد عرفانخالف بعدهمذا الاجاع منابذات والجهور على عدم اعتبار من احدث الانتلاف بعدالا نفاق والله اعلى وقداطلت في هذا الموضع لالتماس من التمس فلك مني والله المستعان لا يَمْ إله لقول الله تعالى الطلاق من مَان فامسالُ عِروف او تسرّ عِمِ احسان) قداستُ سكل وحه استُ دلال المستف ببداءالا تدعل ماتر حميه من تحويز الطلاف الثلاث والذي ظهر ليانهان كان اراد بالترجة مطلة وحددا لثلاث مفرقه كانت اومجموعه فالا يغواردة على المامع لاجادلت على مشروعية ذلك من غير نيكروان كان اراد تعويز الثلاث محمو عدوهو الأظهر فأشار بالاتبة اليانها هما إستبع بدالهالف النعمن الوقوع لان ظاهرها ان الطلاق المشروع لا يكون بالثلاث دقعمة بل على الترتب المذكور فأشاراليان الاستدلال بذائعلى منعجم الثلاث فيرمتجه اذليس في السياق المنعمن غيرالكفة المذكورة بل العقد الاحماع على أن اهاع المرتن ليس شرطا ولاراحه اللاتفيفوا على إن الهاع الواحددة ارجعمن اهاع التتن كاهدم نفريره فى المكلام على حديث ابن عرفا الماسل ان مراده دفود أدل المخالف الاستداع المجاج مها تنجو بزالثلاث همذا الذي ترجع عندي وقال الكرماتي وحه استدلاله الاتية انه تعالى فال الطلاف مرتان فدل على حوازجم الثنتن واذا حازجم الثنتن دفعسة جازجم الثلاث دفعمة كذاقال وهوقياس مع وضوح الفارق لأنجع الثنتين لايستأثم البينونة الكبرى بل تبق له الرحصة ان كانت رحعية وتعديد العقد بغيرا تنظار عدة ان كانت بالنا يخسلاف حم الثلاث تم قال الكرماني اوالتسر عراحان عام تناول اخاع الثلاث دفعة (قلت) وهذا لا مأس به لكن السريح فيسباق الاكة اعماهو فهابعدا يقاع الثنين فلايتساول ايقاع الطلقات الثلاث فان معنى قوله تعالى الطلاف مرنان فعاذ كر إهل العلى التفسير أي اكثر الطلاق الذي مكرن عسده الإمسالة او النسريح حمانان تم حبنشدنا ماان بينتا واستعراوالعصعة فصدة الزوجة اوالمفادقة فيسرسها بالطلقسة الثالثة وهسدا اتناو بل تقدله الطبري وغميره عن الجهورو تفاوا عن السدى والمضحالة ان المراد بالسريج فى الأسية ترك الرجعة عنى تنقضي العدة فتحصل البينونة وبرحج الاول مااخرحه الطبرى وغيره من طريق اسمعيل بن سعيم عن الحدود من قال قال وجل بارسول الله المؤلاق مرانان فأين الثالثة فال امسالة عمروف ارتسر بح باحسان وسينده حسن ليكنه هم سبل لان اياوزين له وقدوسله الدارقطني من وحه آخر عن اسمعيل فقال عن انس لكنه شاذ والاول هو المحقوظ وقدرحه الكلبا الهرامي من الشافعية في كتاب احكام القرآن له قول السدى ودفع الحبرلكونهم مسلا واطال في نفر مرذلك عما يباصله إن فيهز بادة فائدة وهي سان حال الطلقية وانهانين إذا انقضت عبدتها قال وتؤخه فالطلقة الثالثة من قوله تعالى فأن طلقها أه والأخهذ بالحديث اولى فانعص سلحسن يستضديما اخرجه الطيرى من حمديث ابن عباس بسند صحيح قال الحاطاني الرحل احماته تطليقتين فلينق الله فيالثا لثه فاماان بصيحها فيحسن صحبتها أوسرحها فلا

وقال بن إذ يبرق مريض طلق الازى ان ترشمبنو تعوقال النسمي ترته وقال ان بنجمة تروج اذا انفضت العدة قال نع قال ارأيت ان مات الزوج الاسترفر جدع منذلك يوحد شاعبد الله بن يوسف استرنا مالت من ابن شها بان سهل بن سعد الساعدى انبره ان عوجر العجلا في ما الى عامم بن عدى الانصارى فقال له ياعامم ارايت رجلا وجدم احمرانه وجلا ايم تبه قد قدتان له امكم عن من الساعد على الله عليه وسلم عاصم عن ذلك رسول الله سلى الله عليه وسلم المسائل وعام احتى كبر على عاصم الى الهدياء عن عرفال الله عليه وسلم المسائل وعام احتى كبر على عاصم الى الله سلم الله عليه وسلم المسائل وعام التربي عاصم الى الله ساءة عن عرفقال "

الثلاث أقوله تعالى الطلاف حمرتان وهدنا اشارة منه الىان هذا العدد اعداهو بطريق المسيحة للم نفن ضيق على نفسمه لزمة كذاة ال ولم ظهر لى وجه اللزوم المذ كوروا الله المستعان (قوله وقال ابن الزيير لاارى ان ترث مبتوتة) كذالا في فرولغيره مبتو تنه بز يادة خديرالر حسل وكانه حدّف للعاريه وهذا التعلىق عن عبد الله بن الزبيروسيله الشاخى وعبد الرزاق من طريق ابن اى مليكة فال سألت عبد الله أبن الزبيرعن الرحسل يطلني احمراته فينهاثم عوت وحى فى عدتها قال اماعثان فورثها واما انافلاارى ان اورتها لبنونته اياها (قوله وقال الشعبي ترثه) وصله سعيد بن منصور عن الى عوامة عن مغيرة عن ابراهيم والشعبي فيرجل طلني ثلاثاني هرمضه فال تعتدعدة المتوفى عنهاز وجهاوتر ثهما كانت في العدة (قَوْلُهُ وَقَالَ أَبْنَ شَهِمَهُ) هُوعَبِسَدَاللَّهُ قَاضَيَ السَكُوفَةُ (قَوْلِهُ تَزُوجٍ) بِفَنْحَ اوله وضم آخرهُ وهُو استقهام معدوف الاداة (قاله اذا انفضت العدة قال نعم) هدا اظاهره ان الطاب دار بين الشعي وابن شرمة لسكن الذى وايتفى سنن سعيد بن منصوراته كان مع غيره قفال سعيد حد ثنا حياد بن زيد عن الى عاشم فى الرسل بطلق احمراً ته وهوحم بض ان مات في حمضه ذلك و ثقه فقال له ابن شبرمه اداً بت ان انفضت العدة (قوله قال ارأيت ان مات الزوج الا تخر فرجع عن ذلك) مكانا وقع عند البغاري مختصرا والذى فيروا بتسعيد بن منصور المذ كورة ففال ابن شيرمة انتزوج قال نعم قال فان مات هدا ومات الاول الرشرو عين قال لافر سع الى العدة فقال ترثه ما كانت في العدة و امله سقط ذكر الشعبي منالروايةوابوهاشم المذسكودهو الرمانى بضمالواء وتشديد المبماسمه يعيى وهو واسطى كان يترددالى المكوفةوهونقةومحسل المسئلة المذكورة كتاب المفرائض واعباذ كرت هنا استطراداوا لمبنوتة جوسدتين ومئنا تيزمن فيسل لحا انتطائل البئة وتعلق علىمن ابينت بالثلاث تم اوردالمعسنف في الباب ثلاثة الحديث * الحديث الاول حديث سهل بن سعد في قصة المتلاعتين وسيأتي شرحه مستوفي فى كناب اللعان والفرض منه هنا قوله في آخر الحاديث فطلقها ثلاثا فيل ان يأمم ورسول الله صلى الله عليه وسنما لحديث وقدتعقب بأن المفارقة فى الملاعنة وقعت بنفس الملعان فل يصادف يملليقه إياها ثلاثا موقعا واجب أن الاحتجاج ممن كون النبي صلى الله عليه وسلم لم يشكر عليه إ شاع الثلاث مجموعة فاوكان ممنوعالانكره ولووقعت الفرقة بنفس اللعان * الحديث الثاني حديث عائشة في قصة رفاعة الفرظي واحرأته وسيأتى شرحه مستوفى فيباب اذاطلتها ثلاثائم زوست بعسدا لعدة زوجاغيره فلرعسها وشاهد الترجة منسه قوله فبت طلاق فانه ظاهرف انه قال لها انت طالق البنة و عثمل ان يكون المرادانه طلقها

ماعاصرماذاقال الدرسول الله صلى الله عليه وسسلم فقال عاصم لم تأنني عفسر قد كر مرسول الأدسيل اللهعليه وسلم المسئلة انتي سألتسه عنها فالءويمر والله لاانتهى حتى اسأله صهافأ قسل عوعرجي اتى رسول الله صدل الله عليه وسسلم وسط التاس فقال بارسول الله ادابت وجلا وجدد مع امرأته رحالا المناه فتقتاونه ام كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل الله في الموسلة فأذهب فأت بها فالسهل فتلاعنا وانا مع النياس عندرسول الله صل الله عليهوسلم فلمافرها قال موعر كذبت مليها مارسول افقه ان اسكتها خطاهها ثلاثاقيل ان يأمره رسول الله صلى الله عليه وسنم قال ابن شـــهاب فكأن تلكسنة المتلاعتين حدثنا سعيد بن عفير

مد شي الليث عن عقبل عن ابن شهاب قال المنبري عروة بن الزبير طلاقا

ان هائشة اخبرته ان امراة وفاعة اهر ظى جاءت الى رسول القدسلى الفعلية وسسم فقالت يارسول المقدان رفاعة طلقنى فبت طلاقى واق تسكست بعده عبدالرحن بن الزبير الفرظى و اتصامعه شل الحديثة كالرسول القصلية وسسم لعلك تريدين ان ترجى الدرفاعة الاحتى يقوف حسيلتا لمورف وعسيلته هير حدثى محتدين بشار حدثنا لمعيى عن حبيد القدفال حدثنى القاسم من محمد عن حائشة ان رسلا طلق امراة ثلاثا فروست فطلق فسئل التي صلى القعلية وسلم اتصل اللاول قال لاحتى بقوق عسيلتها كادات الاول

﴿ ناب من خبر ازواحه وقول الله تعالى قسمل الااذواحك إن كنتن تردن الحباة الدنبا وزينتها فتمألين استعكن واسرسكن سراءاجلاكه حدثناعمو ابن حقص حبداتنا ابي حدثنا الاعش حدثنا مسلم عن مسروق عن عائشيسة رضياته عنها فالت خسرنا رسول الله صلى الله علمه وسلرفات زيا الله ورسوله ظرىع ند ذلك علناشيأ ۾ حدثنا مسلد حدثناهيعن اسمعيل حدثناعام عن مبيم وقافال سألت عائشة ص القيرة فقالت خرنا النبى صلى الله عليه وسلم افكان طلاقاقال مسروق لاامالي اخبرتها وأحمدة اومائه بمدان فعتاري

طلاقاحصل به قطع عصمهامته وهواعم من ان يكون طلقها ثلاثا محوعة اومفرقة ويؤ بدالثاني إنه سأفى في كناب الأدب من وحه آخر انها فالتطلق في آخر ثلاث تطليقات وهذا برحوان الراد ما الرجع سان من احاز الطلاف الثلاث ولم يكر هه وعتمل أن يكون هم ادا لترجعة عمر ذلك وكل حدث مدل عل سكة دمن ذاك والحديث الثالث حديث عائشة ايضان وحسلاطلق احم أنه ثلاثا فسئل النبي صلى الله عليه وسذا تعلى الدول قال لاالحديث وهووان كان محتصر امن قصية رفاعة فقد ذكر ت توحيه المراديه وإن كان في قصة اخرى فالتمسك ظا هر قوله طلقها ثلاثا فالعظاهر في كرنها مجمد عه وسيأتي في شد حقصة رفاعة ان غيره وقعله مع احمراته تغلير ماوقع لرفاعة فليس التعدد في ذلك يبعيد 💰 (قاله ماس من خيرازواحيه وقول الله تعالى قل لازواحك ان كنان تردن الحياة الدنياوز ينها) تفيدم في تفسير الامراب بان سب المنعير المد كوروفهاذا وقع المغيرومتي كان المخيرواذ كرهنا بان حكمن خدراهم أتعموهمة شرح حديث الماب ووقعه هنافي نسخة الصغاني قبل حديث مسروق عن عاشة مدت الى سلمة عنها في المعنى قال فيه حدثنا الوالهان إنها ناشعب عن الزهري ح وقال الساحد ثنا بونس عن ابن شبهاب اخر في الوسلمة بن عبد الرجن ان حائشة قالت في المررسة ل الله مسيل الله عليه وسالم بتخبير ازواحه الحديث وساقه على لفظ يونس وقد تفسدم الطر مقان في تفسيرسه رة الاحزاب وساف رواية شعب واولها ان عائشة اخرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاء لما عن احم، الله بتخسر ازواحه الحديث تمساف رواية الليث معلقة ايضافي ترجه اخرى (قرايد ثناهر بن حفص) ايان ضاث البكوفي وقوله مسلم هواين صويح بالتصغيرا بوالضحي مشهور بكنيته إكرمن امعه وفي طبقته مسلم الطن وهو من رجال البخاري لكنه وان روى عنده الاعش لايروى عن مسروق وفي طبقتهما مسلم بن كيسان الاعور وايس هومن رجال الصحيح ولاله رواية عن مسروق (قيل خبرارسول الله سلى الله عليه وسلم) في دواية الشعبي عن مسروف خبر نساعه اخر حه مسلم (قرآبه فاخترنا اللهورسوله فلم يعد) بتشديد الدال وضم المعنزمن العدد وفي رواية فلم يعدد غلث الأدعام وفي أخرىفلم يعتد بسكون العين وفتح المثناة وتشديد الدال من الاعتداد وقوله فلريعد ذالثاعلينا شيأفي وَوَايَةُ مَسْلَمُ فَلِمِهِ مُعْلَمُهُ أَوْ فَقُلُهُ اسْمَعِيلٌ ﴾ هوا بن الحيثال ﴿ قُلْهُ سَأَلْتُ عَا الْحَبْرة ﴾ يكسر المعجمة وفتح التحتا ليسة بمعنى الحيار (قوله افكان طلاقا) هو استفهام انكارولا «دعن وكبع عناسمعيل قهل كانطلاقا وكذاللنسائيمن رواية صىالقطان عناسمعيل (قاله قال مسروث لاابالى اخيرتها واحسدة اومائه بعدان تنتبارى) هوموسول بالاستنادالمذ كوروقد اخرجه مسلمن دواية على بن مسديه وعن اسمعدل فقدم كالأمبسروق المذكود ولفظه عن مسروق فال ماا بالى فذشكر مثله وزاداوالفاولقد سألت مائشة وذكر حدثها ويقول عائشة المذكور قول جهور الصحابة والتابعين وفقهاءالامصار وهوان من خسيرزوجته فاختار فدلايقم عليه بذائا طلاف لسكن اختلفوافها إذا اختارت نقسها هل بقع طلقة واخدة رجعية او بائنااو يقع ثلاثا وككي الرمذي عن على ان اختارت نفسها فواحدة باثنه وان اختمارت زوحيا فواحدة رجيه وعزيز يدين ثابت ان اختمارت نفسها فثلاث وإن اختارت زوحها فواحيدة ما تنه وعن عمر وابن مسعود إن اختارت نفسه وافواحلة ماثنه وعنهما رجعيسة وان اختارت روحها قلاشيء وأعقول الجهووم حدث المعنى ان التخبير ترديد بن شيئن فاو كان اختيارها لزوحها طلاقا لاتعددا فدل على ان اختسارها لنفسها بعنى الفراق واختيارها لزوجها عنى البقاء في العصمة وقد اخرج إن الى شبية من طريق زاد أن قال كنا حاوسا عند على فسئل عن

الحبار فقال سألني عنهم وفقلت ان اختارت نفسها فو احدة مائن وان اختارت زوجها فو احدة د قال ليس كإقلتان اختاد تنزوحها فلاشئ فال فإراحيد وارامن متاءته فلها واستدرجت إلىما مرطرق عيرعا نظير ماحكاه عنسه زادان من اختياره واخسدمالك بقول زيدين ثابت واحمج نباعه لتكونها اذا اختارت نفسها هوئلاثا بأن معنى الحار ستاحسدالامرس اماالاخذ واما الرك فاوقلنااذا اختارت نفسها تكون طلقة رحمة ارسم مقتضى اللفظ لانها تسكون بعسدفي اسر الزوج وتكون كزينسير منشئن فاختار غيرهما واخمذا وحنفه يقول عمروا ين مسعود فهااذا اختارت نف هافو احدة ما تنه ولا يردعله الايراد السابق وقال الشافعي التخسر كناية فاذانسر الزوج ام أنه وارا ديدات تخسيرها من ان طلق منه و من ان نستم في عصمته فاختارت نفسيها و ارادت بذلك الطلاق طلقت فاوقالت لم اردباختيار نفسي الطلاق صيدقت واؤخذ من هدذا انه لو وقع النصر يحرفي التخير بالتطليق ان الطلاق يقم حزما نسه على ذالنسيخنا حافظ الوقت ابو الفضل العراقي في تسرح لنى ونيه صاحب الحداية من الحنفية على اشتراط ذكر النفس في النحير فاوقال مثلا اختاري فقالمت اخترت لمركمة بمخسرا من الطلاق وعلمه وهو ظاهو لسكن محله الاطلاق فاوقصد ذلك سيدنا اللفظ ساغ وقال صاحب المداية ابضا ان فال اختارى ينوى به الطلاق فلها ان تطلق نفسها ويقع ما تُنا فلولم بنو فهو باطل وكذالوقال اختاري فتالت خشرت فاونوى فقالت اخترت نفسي وقعت طلقه وحمسه وقال الخطابي يؤخسه من قول عائشة فاخترناه فلم يكن فلك طلافاانها لواخذارت نفسها لمكان فالتطلافاو وافقه لقرطه ، في المفه وقال في الحديث إن الضرة إذا اختارت نفسها إن نفس ذلك الإختيار بكون طلاقامن غيرا متباج الى نطق ملفظ بدل على الطلاق قال وهو مقتس من مفير مرقو ل عائشه المذكور (قلت) اسكن ظاهر الاتبة ان فلك بمجرده لا يكون طلاقا بل لامدمن إنشاء الزوج الطلب لان ومافتعالين امتعكن واسرحكن اى بعدالا تتيار ودلالة المنطوق مقدمة على دلالة المفهر مواختلفوافي التخييرهل هويمني التمليا اوبمني التوكيل والشافعي فيسه قولان المصحح عنسداصحا به انه تمليك وهوقول ألمالكية بشرط مبادرتها لهستى لواخرت بقدرما ينقطع القبول عن الايجاب في العسقد ثم طلقت ابقع وفى وجسه لايضرا لتأخير ماداما في المحلس وبعجز مابن آلفاص وهو الذي وجحسه المباليكية والحنفية وحوقول لتورى والليشو الاوزاى وفالهابن المنسذر الراجع انه لايتقيد ولايشترط فيسه القور بلمتي طلقت نفسذ وهوقول الحسن والزهري وبهقال الوعسدو عهدين تصرمن الشافعية والطحاوي من الحنفيسة وتمسكوا يحسديث الساب حيث وقع فيه انىذا كولك احم افلا تعجلي حتى تسسما مرى ابويا الحسديث فأنه ظاهرتى انه فسيع لحياذ إخبرها إن الانختار شسيأحتى تستأذن ابومها اثم تفعل ما شيران به عليهاوفنك يقبضي عدم اشتراط الفور في جواب التخيير (قلت) و يمكن ان يقال بشترط الفوراوما داماني المجلس عندالاطلاف فأمالوصرح الزوج بانفسحة في تأخيره يسبب يقتضى ذلك فيتراخى وهذا الذي وقع فىقصىمة عائشة ولابلزم من ذلك ان يكون كل خيــار كـذلك والله اعــلم 🐧 (قوله 🖟 اداقال فارقتك وسرحتك والحلمة اوالهرية اوماعني به الطلاق فهوعل يبته) هكذا بت المصنف المسكم في هذه المسئلة فاقتضى ان لاصر عج عنده الالفظ الطلاق أو ماتصه ف منه وهو قدل الشافعي في القسدم ونصف الجسديد على ان المسرع لفظ الطلاق والفراق والسراح لورو د ذلك في الفرآن عمني الطلاق وحجه القسديم إنهورد في القرآن لفظ القراق والسراح لف رالطلاق عشيلاف الطلاق فالعلم رد الا

﴿ باباذا قال فارتنائو مرحتاثاوالفلية اوالرية اوماعني به الطلاف فهو على بنه ﴾ وقول الله حروب ل ومرحوص سراحا جيلا وقال واسر حكن مراحا جولا وقال تعالى فاسال عروف اوتسر يح احسان وقال وفارقوس عمووف الظلاق وقدر حججاعة المديم كالطبري في العدة والمحاملي وغيرهما وهوقول الحيفية واخداره الماضي عددالوهاب من المالكة وحكى الدارمي عن ابن حير ان من لم سرف الا الطلاق فهو صر عوفي حف فقط وهو تفصيل قوى و محره للروياني فاسقال لوقال عربي فارفقك إلى ومرف إنها صريحه لا يكون صد معافى عهدواتف قوا على إن لفظ الطلاق وماتصر ف منه صرع لكن اخرج اوعسد في غر سالحديث من طريق عسدالله بن شهاب الحولاني عن عمر انه رفع المدرسل فالسله ام اتهشبني فقال كانك ظهمة قالت لأفال كانك حسامة فالت لأأرضى متر تقول استخلسة طالق فتالها فقال له عريندا مدهافهي امرأنات قال الوعسد قوله خليه طالق اي ناقه كانت معقولة تم اطلقت من عقالها وخل عنا فتسعى خلية لانها خليت عن العقال وطالق لانها طلقت منه فأراد الرحل انها شيه النافة ولم خصد الطلاق عمني الفراق اصلافا سقط عنه عمر الطلاق قال الوعسدوهسة اصل لكل من تسكلم شيئ مرالفاظ الطلاقولم و دالفراق بل ارادغسره قالقول قوله فيه فيا ينهو من الله تعالى [ه و إلى هدا فهدا لجهور لكن المشكل من قصمة عمركو نهر قواليه وهوحا كمافانكان احراه يجري الفتما ولم مكن هذال حكرف وافق والافهومن النوا دروقد نه قل أخطابي الاجياع على خلافه ليكن الت غيره الخلاف وعزاه لداود وفي البوطي ما يقتضه وحكاه الرو مانى ولكن اوله الجهوروشر مله اقصد للقط الطافق لمني الطلاف ليخرج المجمى مثلااذ القركاء الطلاق فقالحا وهولا سوف معتاها اوالعربي بالعكس وشرطوامع النطني ملفظ الطلاق تعسد فالشاسترازا عمايسق بهاللسان والاختيار لمنغرج المكره لكن أن آكره فقالمًا معالفصد الىالطلاق وقع في الاسع ﴿ قُولُهِ وقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وسر موهن سراحا جلا) كانه بشير الى ان في هـ نام الآية لنظ النسر ع عنى الارسال لاعنى الطلاق لانه إحممن طلق قبل الدخول انء عثم سرح وليس المرادمن الاتية تطلبتها بعد النطارق قطعا ﴿ قُلْهِ وَقَالُ وَاسْرِحَكُن ﴾ يعنى قوله تعالى بالنجا الذي قل لازواجك ان كنان تردن الحياة الدنيا وزينتها قنعالين استعكن واسرحكن سراحا جالا والنسريح فيهدنه الاستعفل للتطاب والارسال واذا كانتصالحة للاحرين انتني ان تسكون صريحه فى الطسلاق وذلك راجع الى الاختلاف فهاخير بهالنبي مسلى الله عليه وسسلم نساءه هلكان في الطلاق والاقامسة فاذا اختارت نفسها طلقت وان اختارت الاقامة لم تطلق كم تقدم تقريره في الباب قبسله اوكان في التخسير بين الدنيا والا خرة فين اختا وثالدتيا طلقهاتم متعها تم سرحها ومن اختارت الاسخرة اقرها في عصمته (قرايه وقال تعالى فاسال ععروف اوتسر حباحسان) تقدم في الباب فيه بيان الاختسلاف في المرادبالنسريع هذا بلفظ الفراففىموضعورودها فىالبقرة بلفظ السراح والحسكم فيهما واحدد لانعورد فيالموضعين بعدوقوع الطلاق قليس المراديه الطلاق ل الارسال وقدانتكف الملف قدعا وحدثاني هدذه المسئلة فجاءعن على بأسانيد تعضد يعضها يعضا واخرجهاابن الىشيبة والبيهتي وغبيرهماقال البريةوالخليسةوا لمبائن والحراجوالبت ثلاث وبه قالمالك وابن ابياليلي والاوزاجي لمكن فالفالخلية انهاواحسدة وسعية ونفسله عن الزهرى وعن ذيدبن ثابت فيالبرية والبشبة والحرام الاشائلات وعنابن همرفى الحلسةوالعربة ثلاث ويتقال قنادة ومثله عن الزهرى في المبرية فنط واستعجامه المالمسكية بأن تول الرحدل لام أته انتعاثن وبتة وبتلة وخليسة وبرية ينضعن ايقاع لطسلاف لان معناه انشبطالق مني طلافا تبينين به مني او تيت اي يقطع عصصتك مني والبنسلة عمناه او

تمخلين بهمن زوجيتي اوتبرين منها قال وهدا لا يكون في المدخول بها الاثلاثا اذاريكن هناك خلعر تعقب مأن الجيل على ذلك ليس صر يحاو العصهة إلمّا يته لاتر فع الاستال وبأن من يفول ان من قال لزوجت انتطالة طلقه بائنة اذاله تكن هناك خلعانها تقعر حعيه مع التصريح كيف لا يقول يلغومع النقدير وبأن كالفظة من المذكورات الماقصيدها الطلاق ووقعوا نقضت العيدة إنه يتم المعنى المذكور فلينحصرالاس فهاذكروانم النظر عنسد الاطلاق فالذي يترحجان الالفاظ المذكورات ومافي معناها كنايات لأيقع الطلاق مها الامع القصد اليه وضاط ذلك انكل كالدمافهم الفرقة ولومع دقسه يقم به الطلاق مع القصد فأما أذالم يفهم الفرقة من اللفظ فلا يتع الطلاق ولوقصد المه كالو فالكاني اواشر في ارتحوذ لل وهدن تعر رمذهب الشافيي في ذلك وقاله قسله الشعى وعطاء وعمروس دناروغ رهمو مداقال الاوزاعي واسحاب الرأى واحتجلهما لطحاوي محدث الى هريرة الاتي قر ببانتحاوزالله عن امني عما حمد ثت به انفسها مالم نعمل به او " كلم فانه بدل على إن النسمة وحمدها لانؤثر اذائتجردت عن الكلام او الفعل وقال مالذاذا خاطبها بأى لفظ كان وقصد الطلاق طلقت حتى لوقال ما فلانة بريد به الطلاق فهوطلاق و به قال الحسن بن صالح بن حي (قرله وقالت عائشية قدعله الذي صلى الله عليه وسلم إن الوي لم يكو ما يأمراني شرافه) هدانا التعليق طرف من حديث التخسير وقد تقدم عن عائشة في آخر حدد شعر فياب موعظه الرحد ل المنه من كماب السكاح ويبان الاختلاف على الزهري في اسناده وارادت عائشة فيالفراق هذا الطلاق حزماو لانزاع في الحسل علماذا قصد المه وإعباللزاع في الأطلاق ب اذا تقدم 6 (قله ماس من قال الأمرانه انت على مرام وقال الحسن نيته) اي محمل على نيته وهدا التعليق وصله البيهي، ووقع لناعاليا في حزم محسدين عبدالله الانصاري شبخ البخاري قال حدثنا الاشعث عن الحسن في الحرام ان تويء منا فعين وانطلاقافطلاق واخرحه عبدالرزاق من وحه آخر عن الحسن وجذا فال النخيى والشافعي واسعق وروى يحودعن إبن مسعودوا بن عمروطاوس ويدفال النووي اسكن قال ان نوى واحدة فهي يائن وقال الحنفية مثله ليكن قالوا ان نوى ثنتن فهي واحيدة بائنة وان لم بنوط الافافهي عين و يصير موليا وهوعجب والاول اعجب وفال الإوزاجي وابوثور عين الحرام يكفر ودوى نعوه عن الى بكروعمر وعائشية وسعيدين السيب وعطاء وطاوس واحتج ابوثور ظاهر قوله تعالي لمتحرم مااحسل الله ال وسأتى ينا نه في الباب الذي يعده وقال الوقلابة وسنجيد بن حبير من قال لامرا ته أت على حرام لزمتمه كفارة الطهار ومثله عن احمد وقال الطحاوى يحتمل انهم ارادوا ان من اراد به الطهار كان مظاهر إوان لم ينوه كان عليه كفارة عن مغلطة وهي كفارة الطهار لاانه بصير مظاهر اظهارا حقيقية وفيه يسيد وقال الوحنيفة وصاحباه لا يكون مظاهرا ولواراده وروى عن على وزيد ابن قابت وابن عروالحكم وابن الى الى في الحرام ثلاث تطليقات ولا يستل عن يته وبه قال مالك وعن مسروق والشبعى وربيعية لاشئ فيه و به قال اصبغ من المبالمكية وفي المسئلة اختسلاف كثيرعن السلف بلغها الفرطى المقسر الى ثمانية عشر قولاً وذادغسيره عليها وفى مذهب مالك فيها تفاصيل ايضا بطول استيعابها قال القرطي قال بعض علما أننا سب الاختسلاف العلم بقع في القرآن صر يحاولا في السنة اص طاهر صحيح و تعد عليه في ديم قتجادم العلماء في تمسك الدراءة الاصلمة فاللا يازمه شئ ومن فاليام اعين اخسد ظاهر هوله تعالى قدفرض اللدلكم تحلةا يمسانكم بعسدقوله تعالى بالبهاالنبي لمتمترم مااحدل الله لك ومن فال

و والتحاشدة قدعل النبي مسلى الله عليه وسلم ان ابوى لم يكونا بأحراف بقرافسه في باب من قال لامرأته انت على حرام كا وقال الحسن بيته

وله اذاهكذا في النسخ
 التي بأيدينا ولعلها كما
 اله مصححه

وقال اعل العملم اذاطلق ثلاثافقيد حرمت عليه فسموه حراما بالطلاق والقراف ولسرهذا كالذي محرمالطعام لانهلاهال للطعام الحل حرامو شال الطلقمة حرام وقال في الطلاق الاثالا تعل المن بعدسي تنكح زوجاغيره » وقال الليث عن نافع قال كان ان عراد استل عن طلق ثلاثا قال أوطلقت مرة اومرتين فان النبي صلى الله عليه وسلم احراقي جدا فان طلقتها ثلاثا حرمت على المجي تنكح زوحاغرل ۾ حدثنامجد حدثنا الومعاوية حدثنا هشام بن عروة عنابيه ص عائشه قالتطلق رحل إمرائه فتزوحت زوحا غبره فطلقها وكانت معه مثل الحدية فارتصل منه الىشى تريدە فلربلېث أن طلموافأ تتسل الأدعليه وسلرفقالت بارسول اللبان روحى طلقني وابى روحت زوجاغ بره قدخل بي ولم يكن معه الامثل المدية فل يقربني الاهنةواحسة لم يصل منى الى شئ افأحل لزوجي الاول فقال رسول الله صلى الله علىه وسدار

تحسال كفارة وليست بعبن بناه على إن معنى الهين التحريم فوقعت الكفارة على المعنى ومن قال تهريه طلقة وحعسة حل اللفظ على اقل وحوهه الطاهرة وافسل ماتحرم به المراة طلقة تحرم الوطمعالم يرتمعهاوهن فالمبائنسة فلاستمر ارالتحريم مهاملم يحيد العقدومن فالباثلاثا حسل اللفظ على منتهي وحوهه ونمن قال غليا رنظر الي معيني المنحريم وتطع النظرعن الطلاف فانتصر الإحم عنسده في الطهار والله اعلم (قَوْلِه و قال العلم العلم الداطلق ثلاثا فق محر مت علمه فسمو محر اما الطلاق و الفراق) اي فلامد إن صرح الفائل بالطلاف أو يقصد اليه فلواطلق اونوى غير الطلاق فهو على النظر (قرايه وليس هدا كاذى عرم الطعام لاملا يقال الطعام الحدل حرام و قال الطلقة حرام وقال في الطلاق ثملانا الاتحسال له من بعد حتى تسكح زوجانيره) قال المهلب من نعم الله على هذه الامه فعا خفف عنهم أن من تماهسم كانوا اذاحر مواعلى الفسهم شأحرم كاوقع لعقوب عليه المسلام فخفف الله ذاك عن هدده الامة ونهاهمان يحرمواعلى انفسه بهشأتم أاحل أسماقيال تعالى بالمهالذين آمنوا لايحرمواطسات ما حل الله لكم اه واطن البخاري اشارالي ما تقدم عن اصبح وغيره بمن سوى بين الزوجة وبين الطعام والشراب كاتف دم ذله عنهم فيين ان الشيئين وان استويامن حهة تقسد غيرقان من حهسة اخرى فالزوحة اذاحرمها الرحل على نفسه واراد بذاك تطلقها حرمت والطعام والشراب اذا حرمه على نفسه لم يصرم وطسدا إحشج بانفاقهم على إن المراة بالطلقة الثالثة تحرم على الزوج لقوله تعالى فلاتهماله بعيد ستى تسكح وجاعسره ووردعن استعباس مايؤ يدذاته فأخرج يريدين هرون في كتاب التكاح ومن طريقه البهتي بسندصيح عن يوسف بن ماهك ان اعرابا الى ابن عباس فقال اني علت اهرائي حر اماقال است عليك عرام قال اداب قول الله تعالى كل الطمام كن حمالا لبى اسرائيد ل الاحاحر حاسرا أول على نفسه الآية فقال ابن عباس ان اسرئيدل كان به عرق النسا فعصل على نفسه ان شفاه الله ان لا مأكل العروق من كل ثبي وليست محرام يعني على هسذه الامسة وقداختلف العلماءفعن حرم وبلي نفسه مشيأ فقال الشافهي ان حرم زوجتسه اوامته ولم يقصد الطلاق ولاالظهار ولاالعتق فعلسه كفارة يميزوان مرمطعاما اوشرا بافلغو وفال احسدعله في الجسم كفارة عن وتقد مرسان بقدة الاختلاف في الباب الذي قدله قال البين بعدان اخرج الحديث الذي أخرجه الترصدي وابن ماحمه بسسندوجاله ثنات من طريق داودين الىحسد عن الشمعى عن مسروق عن عائشة فالمتآلي الذي صدلي الأدعلية وسيلمن نسائه وحرم فجحل الحرام للالاوحل في اليمن كفارة (قول، وقال الديث عن نا فع قال كان ابن عمر الداسسئل عمن طلق ثـ الاناقال أو طلفت هم، أو هم تين قان الذي صلى القمعليه وسلراحربي جدافان طلقها ثلاثا حرمت علية حتى تسكح زوحا غيرك كذاللا كثر وفى روابة الكشعيري فان طلقها وسرمت عليسه ضعيرالغائب في الموضعين وهسدا الحسديث محتصر منقصمة تطلق بنعمر احماته وقدسمبق شرحه في اول الطلاف وظن ابن التين أن همذاجلة الحير فاستشكل ليمدهد مالك فولهم ان الجمع بين طله فدين مدعمة فال والنبي صلى الله عليه وسلم لا يأص بالبدعة وجوابه ان الاشارة في قول! ن عمر فان النبي صلى الله عليه وسلم احرف بدال الى مااحره من ارتجاع احماله في آخر الحسديث ولم يردا بن عمر انه احر، مان يطلق احراله حررة اوحر من واعما عو كلامان عمرفقصل لسائله عالى المطلق وقمدووينا الحمديث المدكورمن طويق البث التي عاقها البخارى مطولامو سولاعاليا في جزء الحالجهم العداد ون موسى الباهدلي رواية الحالقاسم البغوي

عنسه عن الليث وفي اوله قصة ابن عمر في طلاف احمراته و بعسده قال نافع وكان ابن عمر الخواخر بجمسه الحسد بثمن طريق اللبث لبكن ايس بتمامه وقال السكر ماني ثوله لوطَّلفت حِزا وُه محسدُوف تَصْدر و ليكان نبرا إوهياته في ذلا معتاج اليء واسواس كاقال بل الحواب ليكان الثالر حعة لقوله فإن النهر صل الله عليه وسله إم في مدا والتقدير فإن كان في طهر لم هوافسه كان طلاف سينه وان و وَوْفِي الله ف كان طلاق مدعة ومطلق المدعة متبغيان سادرالي الرحعة ولهذا قال فأن النبي صلى الله عليه وسله احربي مهدا اى ما لمر احصه لمباطلقت الحائض وقسيع فلاثة قوله وان طلقت ثلاثاً وكان ابن عمر الحق الجمع من المرتين بالواحدة فسوى متهما والافالذي وقع منه انماه وواحدة كاتقدم مانه صرعا هناك واراد المخارى بابر ادهمذاهنا الاستشهاد قول ابن عمر حرمت عليك فسهاها حراما بالتطلق ثلاثا كأنه يريدانها لاتصبر حراماهجر دقوله انتعلى حرامح يريد به الطلاق او طلقها بالناوخيين هداعل الشبغو مغاطاي ومن تبعيه فنفوامنا سبية هذا الحديث الترجيبة وليكنءرج شيخنا ابن الملقن الويعا على شئ مااشرت السه ثم ذكر المسنف حديث عائشه في قصة إحراة رفاعة المولة فسه لأتعلن لزوسك الاول متر مذوق الاستخر عسائك وسسيأتي شرحمه قريبا وقوله في هسذه الرواية فلربق بن إلاهنسة وإحسدة هو ملفظ حرف الاستشاء والتي يعسده يفتح الحياء وتمخضف النون ويحكي المروى تشدد ه هاوقدانكو والازهري قديه وقال الحليسل هي كله يكني ماعن الشي سديمها من ذكر ماسهه قال اس الدن معناه المطأبي الاص و إحسدة هال من إحراته اذا غشها و نقل البكر ماني انه في أكثر النسخ عوجيدة نقيلة يحرة والذيذ كرصاحب المشارق ان الذي رواه بالموجيدة هو إن المسكرة الرعنسد الكافة ما لذون وسكي في معسف علي حسلة ما تفسلم وهو إن إلمر الم عامرة واحدادة فالوفط المراد بالحمة الوقعة غال عدرهمة السهاى وقعته وقبل هي من هب إذا احتاج الى الحاع بقال ها اليس به ميدا ﴿ تنبيه ﴾ زعم ابن بطال ان البخاري برى ان التحريم يتنزل منزلة الطلاف اللاث وشرح كلامه على ذلك فقال بعسدان ساق الاختسلاف في المسئلة وفي قول مسروق ماابالي حرمت اهماتي اوحفنه ثريدوقول الشبعى انت على حرام اهون من فعلى هذا القول شدنوذ وعلمه ردالمغارى فالرواحة جمن ذهب ان من حر مروحت انها ثلات تطليفات بالاحاع على ان من طلق إحراته ثلاثا انها تعرم عليه قال فلما كانت الثلاث تعرمها كان التحريم ثلاثا قال والىهدنه الحبعة اشارالبخاري إير ادحديث وفاعة لانهطلق احراته ثلاثا فلرتحل لهحم اجعتها الابعد زوج فكدلك من حرم على تقسمه احمراته فهوكن طلقها اه وفهاقاله نظرو الذي يظهر من مساهب البخارىان الحرام ينصرف الى تيسة الفائل واذاك مسدر المياب قول الحسن البصرى وهسذه عادته فيموضع الانتسلاف مهما مسدر بهمن النقل عن صحابي اوتابي فهوا تتبياره وحاشا البخاريان يندآ بكون الثلاث تعرمان كل تحريجه حكما لثلاث معطه ورمنسع الحصرلان الطلقة الواحسة تعرم غيرا لمدخولها مطلقاوا لبائن تعرم المدخولها الابعد عقد حديد وكذاك الرجعسة إذا انفضت عدنها فدلم ينحصر التحريم فيالثلاث وايضا فالتحريم أعممن الطلبق ثلاثا فكنف مدل بالاعم على الاخص وهما يؤ يدما احسرناه اولا تعقيب البخارى الباب برجه لم عصرم مااحل اللهالك وساق فيسه قول ابن عباس اذاحرم احمراته فليس شئ كاسساتي سانه إن شاء الله تعالى قوله باك لم تحرم مااحل الله لك) كذاللا كثر وسفط من رواية النسبي لفظ بووقع بدله قوله نعالى (قول مسدئي الحسن بن الصماح) هوالمبزار آخره راءمه ملة وهو

لاتعلين لزوجك الاول حتى يذوق الاكترصيلتك ونذوقى عسيلته في باب لمتحرم مااحل انقبلك في حدثنى الحسن بن الصباح مع الربيع بن نافع حدث المعادية عن معلى بن ابن اله كتير عن معلى بن حكيم عن معيد بن جبير انه المناجع الله عمل عباس عباس يحول أذا حرم المراثه ليس يشئ وقال فقد كان لسكم في رسول المساسة عسشة عداتي المساسة عداتي

واسطي نزل بفيدادوثفه الجهورول تسه النسائي قليلا واخرج عنه المخاري في الإعمان والصيلاة وغرهما فلم يكثروا خرج البخاري عن الحسن بن الصباح الزعفر إلى الكن اذاو قع مكذا مكون نب لله دوفه والحسن من محمد بن الصباح وهو المروى عنسه في الحدث الثاني من هيداً الماب وفي الرواة منشوخ البخاري ومن في طبقتهم محدين الصباح الدولاني أخرج عند البخاري في الصلاة والبيه عوغرهما وليس هو الماللحيين بن الصباح وصحدين الصباح المرجر اثر المرجعنه الوداود وابرماحه وهوغيرا لدولاق وعبد اللهبن الصباح العطار اخرج عنه البخارى في البيوع وغيره وليس احد من هؤلاء الحاللا خر (قاله مع لربيع بن نافع) اى انه معمولفظ انه يحدف نطا و ينطق به وقل من نسه عليه كما وقع التنبيه على لفظ قال والربيع من نافع «وابو توية يفتع المثناة وسيكون الواو معيدهام وحدة مشيهور بكنينه المكثرمن امعه حلى مزل طرسوس اخرج عنه السيتة الاالترمذي يواسيطة الإاماداود فأخرج عنه الكثير مغرواسطة واخرج عنيه واسطه ايضاوادركه البخاري ولكن لمارله عنه فيهذا المكتاب شأ يغيرواسطة واخرج عنه يواسطة الاالموضع المتقدم فيالمزادعة فانعقال فيعقال الربيسع بننا فعولم يقل سدتنا فسأ ادرى لقيه اولم يلقه وليس فاعتذ والاحذأن الموضعان (ق إ حدثنا معاوية) هو آبن سلام تشديد اللام وشيخه بعني ومن فوقه ثلاثة من النابعين في نسق (ق) عنا المرام أنه ليس شئ) كذاللكشه يني واللاكثر ليست اى الكلمة وهي قوله انت على سرام اوهرمة اوتعوذاك (قاله وقال) اى ابن عباس مستدلاعلى ماذهب البه بقوله نسالى (لقد كان لسكر في رسول الله اسوة حسنة) يشير بذلك الي قصمة التحريم وقدوقع بسط فلك في تفسير سورة التعريم وذكرت في بالموعظة الرحل التسه في كتاب السكاح في شرح الحدث المطول في ذلك من رواية ابن عباس عن عمر بيان الاختسلاف هل المرادته ريم العسب اوتعر ممارية وانعقل في السبب غيرذاك واستوعبت مايتعلق بوجسه ألجع بن تلك الاقو ال بحمد الله تمالى وقداخر ج السائي بسند محييع من انسان الني صلى الله عليه وسلم كانت اه امة بطؤها فلرترل به حقصة وعالشسة مني حرمها فأنزل الله تعالى هدناه الاسية باليها النبي لم تحريهما إلى الله الثاوهدا اصعطرق هدا السبب ولهشا هدحم سل انتوجه المطبرى يستدعصيب عن ويدين اسارا تنائبى الشهير فاليآ صاب وسول اللمصلى الداعليه وسلرام إبراهم ولده في بيت معض تسائه فغذالت بارسول الله في بيني وعلى فراشي فعلها عليه حراما فقالت بارسول الله كيف تحرم عليال الحلال فحلف لهابالله لا يصبيعا فترات بالعا الذي المحرم مااحل اللملك فالرز يدبن اسملم فقول الرحل لاحمأته انتحلى حرامانعو وانحا تلزمه كفارة بميزان حلف وقوله ليس شئ محقل أن مريد مالنغ النطلق ويحمل أن بريديه ماهوأ عمن ذلك والأول أقرب ويؤيده ماتقدم في النفسير من طريق هشام الدستوائي من صبي بن ابي كثير مهذا الاستناد موضعها فى الحرام بكفر واحرجه الاسهاع بلى من طريق محدين المداولة الصورى عن معاوية بن سلام اسناد حديث الباب بانظ اذا حرم الرحسل امراته فاعامى عين بكفره افعرف ان المراد بقوله ايس شي اى لبس طلاق واخرج النسائي وابن حمدويه من طريق سالم لافطب عن سعيد بن حيرعن ابن عباس ان رحداد جاءه فقال ان حعلت احم أني على مراما قال كذيت ماهي علين عرام مم تلايا إسا الني المصرماا حل الله الثامة اله عليا وقدة اه وكانه اشارعا به بالرفسة لانه عرف انه موسر فأدادان يكفر بالاغاظ من كفارة المين لاانه تعين عليه عنق الرقسة ويدل عليه ماتقدم عند من التصريح بكفارة الهين نمذ كرالمسنف حديث عاشة في قصمة شرب الذي صلى الله عليه وسلم العسل عنسد

مض نما أه فأورده من وجهين احدهما من طريق عبيدين عمير عن عائشة وفيه ان شرب العسل كان عنمدز ينسبت ححش والثاني من طريق هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وفيه ان شهر ب العسار كان عند حقصة نت عمر فهذا ما في الصحيحين واخرج ابن هم دو يدمن طريق ابن الي مليكة عير. ا و. عباس ان شر ب العسل كان عند سو د قو ان عائشة و حفصية هما النان تواطأنا على وفي مافير واله عسدين عيروان اختلفاني صاحبة العسل وطريق الجع بين هذا الاختلاف الحل على التعسد وفلاعتنه تعدد السب للاحر الواحد فان حنح الى المرحيح فرواية عبيد بن عمير اثبت لموافقة إبن عباس لهاعل عائشة على ما تقدم في النفسروفي الطلاق من حرم عمر مذلك فلو كانت حفصية المانقرن فالتظاهر لعائشة لكن عكن تعددالقصة في شرب العسل وتعر عد باص النزول القصبة التي فهاان عائشة وحقصة هما المتطاهرتان وتمكن إن تسكون القصبة الني وقعرفيها شرب العسل عندحقصمة كانتسابقة وبؤيدهمذا الحل انه لم بقع في طريق هشامين عروة التي فهاان شرب العسل كان عند حفصة تعرض للا يقولان كرسب النزول والراحج الضا ان صاحبة العسل زيف السودة الان طريق عبيد بن عير الت من طريق إين الى مليكة مكثرولا حائزان تتحدطر بق هشام بن عروة لان فيهاان سودة كانت بمن وافق عائشة على قولما احسدر يح معافرو برحمه انضامامضي في كناب الحمة عن عائشة ان ساء الني صلى الله عليه وسلم كن حزيين اناوسودة ومفصة وصفعة فيحزب وزينب ستحص وامسلمه والمافيات فيحزب فهذا رحجان وأست ورصاحبة العبل وللمذاغارت عاشة منها ليكونها من غير حربها واللهاعلى وهذا اولي من حرم الداودي بأن تسمية الني شريت العسل حقصية غلط واعماهي صفية نت حيى اور بنب نت حجش وممن منح الى الترجيع عاض ومنه القف القرطبي وكذا نقله النووي عن عياض واقره فغال عياض روابة عسدين عميراولي لموافتها ظاهر كناب الله لانفه وان تطاهر اعليه فهما ثنيان لاا كثرو لحديث اسعن عمر قال فكان الاساء انقلت على داوى الرواية الاخرى وتعقب الكرماني مقالة عياض فأجاد فقىال متى حوزناهدذا ارتفع الوثوق بأكثر الروايات وفال الفرطبي الرواية التي فهاان المنظاهر اتعائشة وسودة وصفية ليست بصحيحة لاتهاها لفة للتلاوة لحيثها بلفظ خطاب الاثنين ولو كانت كذلك لحاءت بمنطاب جاعة المؤنث ثم نفل عن الإصيل وغيره ان رواية عسد بن عمر اصحواولي وماالمانع ان تسكون قصة حقصة تساغة فاحاقه ل لهماقيل ترك الشرب من غير تصريح بشعريم ولم ينزل ف ذلك شي تم لم اشرب في بيت ذيب تظاهر تعاشمة وحفصة على ذلك القول فحرم حينئذ العمال فتزلمنالاتية فالواماذ كرسودةمع الجزم بالشنيمة فعن تظاهرمنهن فباعتبارانها كانت كاتا بعدلعا تشدو لهداو هبت يومها لهافان كان ذاك قبل الميدفلا اعتراض بدخوله عملهاوان كان بعمده فلاعتنم هبتها يومها لعائشة إن يتردد الى ودة (قلت) لاحاجة الى الاعتدار عن ذلك فان ذكر سودة أعلجاء في قصه شرب العسل عند سفصة ولا تثنيه فيه ولا زول على ما تقدم من الجم الذي ذكره واما للعندز ينب نتحمض فقدصر ح فيه بأنعائشه قالت واطأت إناوحقصه فهومطايق لما عمر من أن المنظاهر تين عا نشسة وحقصة وموافق الظاهر الآية والله اعسلم ووجلت لقصمة اعند حقصة شاهدا في تفسيرا بن حردو يهمن طريق يزيد بن رومان عن ابن عبساس ورواته لابأسهم وقسدا شرت الى عالب الفاظه ووقع في تفسير المسدى ان شرب العسل كان عنسدام لمة اخرجه الطبرى وغسيره وهومرجوح لارساله وشداوده والله اعلم (قوله صد تناحجاج)

حــدثنا حجاج عن ابن جر بج ال

هم ان محمد المصصى (قرله زعم علماء) هواين ابير ماح واهل الحجاز طلقون الزعم على مطلق المهل ووقع في رواية عشام من يوسف عن ابن حريم عن عطاء وقد مضى في التفسير (قيله إن الذي صلى الله عليه وسلم كان يمك عندز ينب بنت ححش ويشرب عندها عسلا) في رواية هسام شرب عسلا عندزين تم يمك عندهاولامغارة بنهمالان الواولارت (قله فتواصيت) كذاهنا مالصاد من المواصاة وفيرو إية هشام قنواطيت بالطاء من المواطأة واصله تواطأت بالحمرة فسهلت الهيزة فصارت الموشت كذلك فيروابة الىذر (قرابهان المنادخل) فيروابة احمد عن حجاج بن مجدان التناماد خل ريادة ماوهي زائدة (قراره الى لاحد منكر عومغافيرا كات مغافير) في رواية هشام بتقيدهما كات مغافيرو تأخيرا بي احسدوا كات استفهام محدثوف الاداة والمغافير بالغين المعجمة والفاءو باثبات المحتانية بعسدالفاء في حسع نسخ البخاري ووقع في حض النسخ عن مسلم في مص المواضع من الحديث عدد فها قال عباض والصواب اثباتها لاجاعوض من الواوالتي فالمفرد واعدا حافت في ضرورة الشعر اه وحم ادم المفردان المغافيرجم مغفور بضماوله ويقال شامشله بدل المفاء حكاه ابوحنيف الدنبوري في النبات قال ابن فتيبه ليس في المكلام مفعول بضم أوله الامغية ور ومغزول الفسين المعيجمة من اسهاءا لسكماة ومنخور بالخاء المعجمة من اسهاءا لانف ومضاوق بالغين المعجمة واحدالمغالبتي فالوالمغفورصمغ اولهرائحة كريهة وذكرالبخاريان المغفورشيم بالصعغ بكون فيالرمث تكسير الراءوسيكون الميم بعدها مثلثة وهومن الشسجر التي ترعاها الابل وهو من الحض وفي الصعع المد كور حلاوة يقال اغفر الرمث افاظهر فالنافيه وذكر الوزيد الانصاري إن المغفور يكون ايضا في العشر بضم المهملة وقتح المعجمة وفي الثمام والساير والطلح واختلف في مم مغفورفقيل وائدة وهوقول الفراء وعندالجهورانهامن اصل المكلمة ويقال لهايضا مغيقار نكسر اوله ومغيفر بضماوله وبقتحه وكمسره عن الكسائي والفاءمفنوحية فيالجيع وقال عياضذعم المهلب ان رائحة المفافيروالعرفط حسنة وهوخلاف ما يقتضيه الحديث وخلاف ماقاله اهل اللغة اه ولعل المهلب قال خبيثة بمعجمة ثم موحدة ثم تحقانية ثم مثلثة فتصحفت او استندالي مانقل عن الخليل وقدنسيه ابن طال الى العين ان العرفط شــجر العضاء والعضاء كل شجر له شوك واذا استبك به كانتله وائحة مسنة تشبه وائحة طيب النيد اه وعلى هدا فيكون وجعيدان العرفط طبيا وريح الممغ الذي يسلمنسه غيرطسة ولامناطة في فللثولاتصيصف وقد يحكى القرطي في المفهم ان رائعية ورف العرفط طمة فأذار عنه الابل خيشنرائعنه وهذاطريق آخرني الجمع حسن حمدا (قَوْلِهِ فَدَخَلِ عَلَى احداهما) لم اقف على تعيينها واظنها حفصة (قوله فقد اللابأ س شر بت عسلا) كذاوقع هنافى رواية الدفرعن شيوخه ووقع للباقين لابل شربت عسلا وكذاوقع فى كناب الايمـأن والنذورالجميع ميشساقه المصنف منهدا الوحه اسناداومننا وكذا اخرحه احمد عن حجاج ومسلم واصحاب السنن والمستخرجات من طريق حجاج فطهر إن لفظه بأس هنا مغيرة من لفظه بل وفي واية هشام فقي الله وا يكني كنت اشرب صيلاعندز ينب بنت حيث (قاله ولن اعودله) زادفى رواية هشام وقد ملفت التضرى بذلك إحداو مندالزيادة تطهر مناسبة قوله في رواية حجاج بن محدفة لن الما الذي لمحرم مااحل اللهاك فال عياض حدفت هذه الزيادة من رواية حواج بن محمد فصارا انظم مشكلا فزال الاشكال رواية هشام بن يوسف واستدل القرطي وغيره بقوله حلفت على ان الكفارة التي اشير المهافي قوله تعالى ودفر صابقه لكم تعلة إعدائكم هي عن العين التي اشير الما

زعم عطاء انه ممع عبد ابن عسر بقول معت عائشه رضى الله عنها ان الشيمصلي الله عليه وسلم کان عکث عند زند إشه حمض و شرب عنسدها عسلاقته است إناوحهمه إن المنادخل علىاالني صلى الله علمه وسا فلتفل انى لاحدمنك و عرمفافراكات مفاقير فينحل على احداهما فغالت له ذلك فنال لا بأس شر ت عبلا مندزنت بنت حيحش وان اعودله قتزات ما ايما النبي لم تعر ممااحل اشاكالي

بقوله حلفت فتركمون الكفارة لاجسل المحين لالمجرد التحريم وهواستدلال قوى لمن يقول ان النحريم لغولا كفارة فيه بمجرده وحسل بعضهم قوله سلفت على النحريم ولايخني بعده والقماعسا (قُلُه ان تنو بالحاللة) اي تلامن اول السورة الي هذا الموضع (فَعَالَ لِعَانُسُهُ وَحَصَّمُ) اي الخطاب لمماووقع فيرواية غسيرا تيذر فنزلت بالجاالنبي لمتحرم مااحل اللهائ الىقوله ان تنبو بالحالله وهسذا اوضع من رواية الى فد (قوله واذاسر الني الى بعض ازواحه حدد شالقوله بل شر ب عسلا) هدا القدرهيمة الحديث وكنت اظنه من رجه البخارى على ظاهر ماسأذ كره عن رواية النمز حر وحدتهمد كورافي آخر الحديث عندمسلوكأن المعنى وإماالمراد هوله تعالى واداسرالني الى بعض ازواحه حديثافه ولاحل قوله للشريت عبالا وانسكته فيه ان هذه الاتية داخلة في الاتيات الماضية لانهاقيل قوله أن تتو باللي الله واتفقت الروايات عن البخارى على هذا الا النسني فوقع عنسده بعدقوله فنزلت بالماالني لم تعرم ماا -ل الله الماصورته قوله تعالى ان تنو بالى الله لعائشة وحفصة واداسر الني الى بعض أزوا حدديثا لقوله بل شريت علا فجعل منه الحديث رجمه للحديث الذي بليه والصواب ماوقع عندالحاعه لموافق مسلم وغيره على ان ذلك من غيسة حسد بث ابن عمير (قله كان رسول الله صلى الله عليه وسار محب العسل والحلوى) قد افر دهذا الفسد رمن هذا الحدث كاسسياني في الاطعمة وفي الاشر بة وفي غيرهما من طريق البياسامة عن عشام ن عروة وهوعنده بتقديم الحلمي على المسل ولتقديم كل متهما على الاتخرجهة من جهات التقديم فتقديم المسل لشرقه ولانه احسل من اصول الحلوى ولاته مفردوا لحساوى حم كبة وتقسديم الحلوى لشمو لحسأ وتنوعها لانها تشخذ من العسل ومن غيره وليس ذلامن عطف العام على الحاص كازعم بعضهم واعا العام الذي يدخل الجيع فيه الحاو بضماوله وليس بعسدالواوشئ ووقعت الحلوافي اكثرالروايات عن الى اسامة بالمدوفي بعضها بالقصر وهيرواية على مسهروذ كرت عائشة هذا القدرف اول الحديث تمهيد الماسيد كره من قصسة العسل وسأذ كرمايتعلى بالحلوى والعسل مبسوطانى كتاب الاطعمة انشاءالله تعالى (قَدَّلُهُ وَكَانُ اذا الصرف من العصر) كذاللا كثروخالفهم حادين سلمة عن هشام بن عروة فعال الفجر أخرجه عبد بن حسد في تفسيره عن ابي النعمان عن حماد و ساء دوروا يدير بدين رومان عن ابن عباس ففها وكان رسول الله مسلى الله عليه وسيلم إذاصيلي الصبح علس في مصلاه وعلس الناس حوله حتى نظلم الشهس تميدخة لعلى نسائه احمااة إحماة يسارعليهن ويدعولهن فاذا كان يوح احداداهن كان عنسارها الحديث إخرجه ابن مردوبه وبجميحت الجع بأن الذيكان يفعرفي اول المهار سلاما ودعاء محضا والذي فيآخر ممعه جلوس واستئباس ومحادثة لمكن المحفوظ في حديث عائشه فدكر العصر ورواية حماد بن سلمة شادّة (قِوَلِهِ دخل على نسائه) في رواية الى اسامــة اجازالى نسائه الى مشى و يعيىء بمعنى نظم المسافة ومنه فأ كون الاوامتي اول من عديراى اول من يقطع مسافة الصراط (قاله فيدنومنن) اىفىقبىل و بېاشرمن غىيرجاع كافى الرواية الاخرى (قَالِه فَاحْبِس) اى اقامزاد ابواسامـــة عندها (قرله فسأ المتعن ذلك) ووقع في حديث ابن عباس سان ذلك ولفظه فأ سكر تعاشه احتماسه عندمفصة فنالت لحويرية حشية عندها فاللط اخضراه إذادخل على مفصة فادخلى عليها فاتطرى ماسنع (قهاله اهدت في احماة من قومها عكة عسل) لماقف على اسم هذه المراة ووقع في حسديث إين عباس انها اهديت لحفصة عكة فيها عسل من الطائف (قاله فقلت لسودة بنت زمعة انه سيدنو

أن تنو بالله الله اما تشهة وحقصة واذاسرالني الى يعض ازواحه حدثنا لقواه بل شريت عبلا ه حدثنا فروة بن ابي المغراء حمدثنا على بن مينها عن هشام شعروة مرابه عراعائشة رضي القدعنها فالت كان رسول القدمسلي الله عليه وسسلم عب العسل والحاوى وكان إذا انصرف من العصردخل على تبائه فبدنومن إحداهن فدخل مل حفصة نتعمر فاحتس اكثر ما كان يعنس فغرت فسألت عن ذلك فقبارلي اهدت لحا احراة من قومها عكة عسل فبقت الني سل الشعليه وسلمنه شربة فقلت ابما والله لنحتالن له فقلت لسودة بنت زمعة انه سدنومنك فاذادنا منك فقولى اكات مفاقير فأنه سيقول الله لا فقولي له ماهده الرجح التي اجد منكفانه سقولاك

قول الشارح فيدنومنهن كذاباً صول الشراح والذي بالمتن فيدنومن احداهن وحرالرواية اه

· double of a

منك) فيرواية البياسامة قد كرت فلك لسودة وقلت لها أنه أذا دخل عليك سميد تومنك وفيرواية حاد

سقتني حفصية أساية عمل فقوليله حرست تحله العرفط وسأفول ذلك وقولى انت ماصيفية ذاك فالمت تقولسودة فوالله ماهو الاان قام على الباب فأردت إن إداء عاام أني به في قامنيان فلهاد نامنها فالتلهب وةبارس لاالله اكلت مغافر قال لاقالت فاعدار عالتيامد منه فالسقتني حقصة م يةعما إفقالت حرست نعيله إلعرفط فلمادارالي فلتله تعرفك فلبادار الرسفية فالتاهمش ذلك فلمادارالي حفصية قالت بارسول الله الااسقيل شنه واللاعاحة لىفسه فالت تفيل سردة والتدافيد حرمناه قلتلهاأ سكتي

حادين سلمة اذادخل على إحدا كن فلتأخسذ بأشها فاذاقال ماشأنك فقوليد مجالمفافر وقد تقدم شر جالمغافيرقبل (قالهسقتني حقصة شربة عسل) فيرواية حادين سلمه إعماهي عسلة سقتنها حقصة (قال عرست) يفتح الجيم والراء بعدهام بسملة اى رعت تعل هدا العسل الذي شريفه الشعر المغروف العرفط واصل الحرس الصوت الخني ومنه في حديث صفة الجنب قسم حرس الطير ولاهال مرس عنى رعى الاللنحل وقال الخليدل حرست النحل العسل تعرسه حرسا اذالحسته وفي وواية حيادين سلمة حرست محلها العرفط إذاو الضمير العبيلة على ماوقع في رواتسه (قرام العرفط) بضم المهمانوا لفاءينهما راءسا كنة واخره طاءمهما تهو الشجر الذي صمغه المغافير قال ابن فنيسة هر نبات مم له ورفه عريضة تفرش الارض وله شوكة رغرة بيضاء كالقطن مثل زرالقيد عن وهو خيث إله المعية ﴿ قَالَ ﴾ وقد تقدم في حكامة عياض عن المهلب ما يتعلق مر المحة العرفط والبحث معه فيه فيل (قرايه وقولي انت ياصفية) اي بنت حي ام المؤمنين وفي رواية الي اسامة وقوليه انت باصفية أي فولي الكلام الذى علمته لسودة زادا بواسامة فى روايتمه وكان رسول الله صلى الله علمه وسلم شندعلم ان وحدمته الريم اى الغير الطيب و في رواية يزيد بن رومان عن أبن عباس وكان اشدشي عليه ان يوحد منهر عوسي وفيرواية هيادين سلمه وكان يكره ان يوحدمنه ريح كريهة لأنه أنبه الملك وفي رواية ان إلى ملكة عن إبن عباس وكان بعجبه إن يوحد منه الريح الطيب (قرَّل فالت هول سودة فوالله ماهوالا إن قام على المياب فأردت ان ابادئه بالذي احرنني به فرقامنكُ) اي خَوْفًا وفي رواية ابي اسامة فلهاد خلى على سهدة قالت تقول سودة والله لقد كدت إن المادره بالذي فلت لى وضبط إباد ته في اكثر الروامات بالموحيدة من المادأة وهي بالحمزة وفي بعضها بالنون بغيرهمزة من المناداة واماا بادره في رواية المحاسامة فن المبادرة ووقع فيهاعندا لمكشميهني والاصيلي والمي الوقت كالاول بالممر بدل الواء وفيرواية ابن عساكر بالنون (قرل فلما دارالى قلت محرفك فلما دارالى صفية فالتله مثل فلك) كذانى هذه الرواية بلفظ تعوعند وآسناه القول لعائشة وبلفظ مثل عنداسناده لصفيه ولعبل السرفيه ان عائشة لما كانت المسكرة الذاك عبرت عنه بأى افظ حسن بالحماحين شد فلهذا فالشفعو والمفل مثل والماصقية فانها مأمورة بقول شئ فليس لحيافيه تصرف اذاو تصرفت فسه المشيت من غضب الاحمة لحافلهذا عبرت عنه بلفظ مثل هسذا الذىظهر لى فى الفرق الانجمز اسعت سياف الى اسامة فوحدته عبر بالمثل في الموضيعين فغلب على الطن إن تغيب رفلك من تصرف الرواة والله اعبار (قول ه قلما داد الى حفصة) اى فى اليوم الثانى (قرله لا حاجة لى فيم) كأنه اجتنبه لما وقع عنسده من وارد النسوة الثلاث على انه نشأت من شريه لهر عمنكرة فتركه صباللادة (قاله تقول سودة) زادابن ال اسامــة فيروابته سبحان الله (في له والله لقــدحرمناه) بتخفيف الراءاي منعناه (في له قلت له ا اسكتي) كأنها خشيت ان يقشو ذلك وظهر مادير تهمن كيدها لحقصة وفي الحديث من الفواهما حيل عليه النسامهن الغيرة وان الغيراء تعذرفها يقعمنها من الاحتيال فعايد فع عنها تر فعرتها عليها بأيعجه كان وترجم عليه المصينف في كناب تركّ الحبيل ما تكره من احتيال المراة. من الزوج والضرائر وفيه الاخذبا لخزمني الاموروترك ماشتبه الامرف من الماح نشية من لوقوع في الحذور وفيسه ماشهد بعادم رسية عاشة عندالنبي صلى الله عليه وسلم حتى كانت ضرتها مهام او تطيعها في كل شئ تأميرها به متى فى مثل هسدا الامرمم الزوج الذي هوارقع الناس قدرا وفسه اشارة الى ودع سودة لمناظهرمنها من التندم على مافعلت لانها وافقت اولاً على دفع ترفع حقصمه عليهن بمريد

الملوس عندها بسب العسل ورأث ان النوصل إلى اوغ المرادمن ذلك فسيرمادة شرب العسيل الذي هوسب الأقامة لمكن المكرت بعد ذلك إنه يترتب عليه منع النبي صلى الله عليه وسلم من أحم كان بشهيه وهوشرب العسسل معماتة وممن اعتراف عائشسة الاسحمة المسادنك في صدوا لحدث فأخدنت سددة تنعجب بمبار قعرمنهن في ذلك رام تعجسر على النصريح بالانكار ولارا حعت عائشية بعد ذلك كمياقال تبليا اسكني بل اطاعتها وسكتت لما تفدم من اعتدارها في أنها كانت تهابها وأعما كانت تهابها لما تعديم، حن بدحب التبيرصلي الله عليه وسيلط بالكرمنين فخشيت اذاخا غذا أن تغضيها واذا اغضشها لاتأمير ان تغرعلها خاطر التي صلى الله عليه وسيارو لا تعتمل ذلك فهذا معنى خوفها منها وفيه ان عماد القسير اللبل وان الهار يحوز الاحماع فسيه بالجسع الكن شرط ان لا تقع المحامعة الامع التي هو في أو شهاكا تقدم تقريره وفيه استعمال المكنايات فماستحيامن ذكره لقواه في الحديث فيدنومنهن والمراد فيقيل ونعير ذلا وعيمتي ذلا قول عائث وآسه لسبودة اذا دخل عليه فأنه سيدنو منك فقول له إني احيد كلا وهمدنا انما شحقتي بقربالفهمن الانف ولاسمااذالم تكنالرا ثحة طافحة بلالمقام يقتضيان الراثعة لم تبكن طافحة لانهالو كانت مافحة لبكانت محت مدركها النبي مسلى الله عليه وسل ولانسكر عليها عدموح دهامنه فلما اقرعل فالثدل على ماقررناه انهالوقد دوحودها لكات خفية واذا كانت خفية لم تدرك بمجر دالمحالسة والمحادثة من غير قرب الفهمين الانف والله اعلم 💰 (قراله ماسي لاطلاق قبل نسكاح وقول الله تعالى بالها الذين آمنوا اذانك متم المؤمنات مطلقه وهن من قبل ان تمسوهن فعالمكرعليهن من عدة أمندونها فتعوهن وسرحوهن سراحاج لا) سقط من رواية المحافز الاطلاق قبل تكاخر تست عدد وباب ياايها الذين آمنوا إذا اسكحتم المؤمنات فساق من الآية الى قوله من عددة وحذف الباقي وقال الآية واقتصر النسني على قوله بأب بالجمأ الذبن آمنوا المانكمام المؤمنات الآبة قال ابن الذين السجاج المخاري مسذه الاتة على عدم الوقوع لادلالة فيه وقال ابن المنير ليس فهاد لللانها اخيار عن صورة وقع فها الطلاق بعدا اسكاح ولاحسر هناك وليس في السياف ما يمنضيه (قلت) المحتج الا "ية اذاك قبل أل بخارى ترجان النرآن عسد الله بن عباس كاسأذ كره (قاله وقال ابن عباس حمل الله اطلاق عبد النكاح) حيدًا التعلق طرف من اثر اخر حداجيد فهارواه عنسه حرب من مسائله من طريق قنادة عن مكرمة عنه وقال سنده حسد واخرج الحاكم من طريق يريد النحوي عن عكر منه عن الربيماس قال مافالحا الدرميسعود وان يكن قالها فراة منعالم فىالرجل يقول اذا تروحت فلانة فهي طالتي قال الله تعالى بالبها الذين آمنوا اذا تسكمهم المؤمنات مم طاغتموهن ولم على اذاطلقتم المؤمنيات ثم نسكحتموهن وروى استخر عده والسهق لريقه من وجمه آخر عن سعيدين حبير سئل ابن عباس عن الرحل يقول اذا تروحت فلانه فهي طالق قال ليس شئ انما الطلاف لماملك فالوافاين مسعود كان اذا وقت وقنا فهوكا فال فال يرحم الله اباعب فمالرجن لوكان كإقال لفال الله ذاطلفتم المؤمنات ثم تكحتموهن وروىعب دالرزاقءن الثورى عن عبد الاعلى عن سعيد بن ميرعن ابن عباس قال سأنه مروان عن نسب له وقت احراقان الزوجهافهي طالق فعال ابن عباس لاطلاق حتى تسكح ولاعتق حتى تدلك واخرج ابن ابي حاممن طريق آدم مولى خالد عن سعيد من حسير عن إين عساس مُعن قال كل امن أوَ الرُوحِها فهي طالق ليس بشئ من احسل ان الله يقول بالصالانين آمنوا الذانكحثم المؤمنات الآية واخر حسه ابن الحشيبة ن هدا الوجه بنحوه ورو شاءم فوعافي فوائداي اسعى بن ابت بسنده الى اي امسة ايوب بن

في بابلاطلاق قبل نكاح وقول الله تعالى بالبها الذين آمنوا اذا تكحم من قبل ان تمسوهن فعال تمسوهن فعال تمسوهن وسرحوهن سراحجيلا في وقال ابن عباس حصل القالطلاق بعدالتكاح

و حدوة من الزبير والى بكر بن عبد الرحن وعبد الله بن عبد الله بن عبد من الزبير والى بكر بن عبد وشر عوسعد بن مبير والقاسم وسالم وطاوس والحسن وعكرمية ودطاء وعاص بن سيعدو جابرين ز مدونا فع بن جبيره محسد بن كعب وسايان بن بساده عجاهد والقاسم بن عبد الرحن وعرو بن موم والشعى انهالاتطال) قأت اقتصر البخارى في هدا الباسطى الا تارائي ساتها فه وارد كرفسه شهرا مرفو عاصر يحارهم امنه اليماسا ينه في ضعنها من ذلك فأما الاثر عن على في ذلك فرواه عد الرزاق و د وي في ذلك عن على مر واريق المدن الصرى قال سأل دحل على قال قلت ان مروحت فداد نه فهي طالق فقال على ايس ومعتدين المسوعروة شئ ررجاد الماسالاان المسن لم سهم من على واخرجه البيق من وحه آخر عن الحسن عن على ومن ان الزير وابي بكرين طر في الغزال بن سبرة عن على وقدروي من فوعا يضا اخرجه البيرق والوداود من طريق سعيدين عد الرجن وعبسدالله عسد الرجن بن رئيش انه معم خاله عبد الله بن ابي احدين حمش هول قال على بن ابي طالب حفظت ان عبدالله بن عبه وابان من ربيو لالله مسلى الله عليه وسلم لاطلاق الامن بعدد نكاح ولا يتم بعد احتلام الحديث لفظ السيق ان عبّان وعلى بن حسين ورواية الىداود عتصرة واخرجمه سعدين منصورمن وجمه آخر عن على مطولاواخر حمه ابن ماحية عتصر اوفي سنده ضعف والماسعيدين المسيب فرواه عبسد الرزاق عن اين حريج اخسرى عبدالكر مرالخ ويانه سأل سعيدين المسيب وسمعيد بن حيرو وطاء بن افرواح عن طلاف الرجل مالا شكوفكالهم فاللاطلات فسلان يسكحان مباعا وانار بمهاواسماده محمح وروى سعد امز منصور من طريق داود بن ابي هنسد عن سعيد بن السيب قال لا ظلاق قسل نكاح وسنده صحيح إيضاو ياتى لهطريق اخرى مع مجاهب دوقال سعيدبن منصور حدثنا هشبم حدثنا محسدبن خالدقال حاور حدل الى سعيدين المسيب نقال ما تقول في وحدل قال ان تزوحت فد الا نه فهي طالق فقال المسعد كم امسدة تباقال له الرحسل لم يتروحها بعدف كف مصد قها فقال المسعد ف كيف طلق من ارتروج واما والشعبى انهالاتطلق هروة بزران يبرفقال سعيدين منصور حيدتنا جادين زيدعن هشام بن عروةان أباه كان هول كلمالا فالوعتنية ليالملك فهو باطل وهذا سندجع جواما إلو بكرس عبدالرحن وعبيد الله بن عبدالله فجاء فياثر واحدمج وعاعن سعيدين السيب والالانة لمدكورين مده وزيادة الهسلمة بن عبدالرحن فرواه يعقوب بن سسفيان والبيرة من طريقه من دواية يؤيدين الحساد عن المتذربن على بن الحالحسكم النابن النبسه خطب إنت حسه فتشاحرواني وغي الامرضال الفق هي طالق ال تكعيما حق آكل العضيض قال والغضيض طلعوالنحل الذسكر تم ندمواهلي ماكان من الام فقال المنذوانا آء كجرالسان من ذلك فاطلق الى سعيدين المسيب فلاسكر له فذال إين المسيب ليس عليب شي طلق مالم علاقال ثم الى سألت صروة بن الزبير فقال مشل ذلك تمسأ اساباسلمة بن عبد الرحن فقال مثل ذلك تمسأ اسابا بكرين عبدالرجن والحرث وهشام فقال مسلفاك عمالت عبدالله ين عبدالله ين عبد ومسعود فقال مشل ذلك ثم التحربن عبدالعزيز فقال حل الساعداقلت فعضاعم قال ثم وحت الحالقوم

فأخرتهم وقدروى من عروة مم فوعافذ سكر الترصدى في العالى انه سأل المخارى اى حدث في الماب امع فقال مديث عمرو برشعب ص ابيه عن حدور مديثه شام بن معد عن الزغرى عن عروة عنطائشة قلتان الشرين السرى وغسيره فالواعن هشامين سعد من الزعرى عن عروة مرسلا

ملمان قال حججت سنه ثلاث عشرة وماثه فدخلت على عطاء فسلل عن رحل عرضت طسه إحماة المنازر حهافقال هي يوم الروحها طالق البته قال لاطلاق فيالاعلا عقدته بالرفال عن اروعاس عن التي صلى الله عليه وسلم وفي استاده من الامرف (قرار وروى في ذلك عن على وسعد من المسيب

وشر عووسيعيدبن حبير والقاسم وسألم وطأوس والمسروعكر مهرعطاء وعامرين سعدوجابرين زيدونافوس حبيروهمدي ابن كعب وسلمان بن يساد ومحاهدوالقامم بنصد الرجن وعمرون هوم

قال فان حادين خالدرواه عن هشام بن سعد فوصله (قلت) اخرجه ابن ابي شبيه عن حادين خالد كذلك وخالفه سمعلى بن الحسن بن واقدفر وامعن هشام بن سعدعن الزهري عن عروة عن المسه ويهر مخرمة مرفوعا اخرجه ابن ماحه وابن خريمه في صححه لكن هشام ن سبعدا نبو حاله في المتارمات صعف وقدد كران عدى هذا المددث في مناكره وله طريق اخرى عن عروة عن عائسة اخر حالدار اطني من طريق معسمر بن مكار السعدى عن ابر اهيم بن سعد عن الزهرى فذ كره ملفظ ان الذي صلى الله علمه وسلم بعث المشيان على نحر ان فذ كر قصة وفي آخر ه فكان فهاعها إلى الى سفيان اوصاه بتقوى الله وقال لاطلقن رحل مالم نسكح والاعتبق مالم علل ولاندر في معصية الله ومعمم الس الخافظ واخر حمه الدارقطني الصامن رواية الولسدين سلممة الاردني عن يونس عور الزهري والواسدواه ولمااورده الترمذي في الجامع حمديث عروبن شعيب فال ليس بصحح وفي الماب على عن ومعاذ وحامر وامن صاس وعائشية وقدد كرت في اثناء المكلام على تخريج اقوال من علا عنيماللخاري في هدنا الماس وانات هؤ لاءالمر فوعية وفات الترميدي انه وردمن حدث المسهورين يخر مه وعائشه كاتفدمومن حديث عبدالله من عمر ومن حديث الى تعليه الحشني فحديث ابن عمر بأني ذكره في الرسيعيد بن حيرو حدث الى تعليه إخرجه الدار تطنى سيندشامي فيه يقية بن الوايدوقد عنعنه وأظن فيسه ارسالاا يضا واحاليان بن عبان فلراقف إلى الاستواليسه بذلك واماعلى ابر الحسين فرو بناه في العسلانيات من طريق شيعية عن الحكم هوا بن عنيسة معمت على بن المسبن بنعلى مول لاطلاق الاحدنكاح وكدا اخرحه ابن الهشبية عن غندرون شعبة ورو سافي فوائد عبدالله بن ابوب المخرمي من طريق ابي اسحق السيسمي عن على بن الحسن مثله وكلا السندين صحيح ولهطو بثي اخرىعنه بأتى معسعيدس سبروروا مسعدين منصوري حادين شعبب عن حبيب بن ابي ثابت قال حاءر حدل الى على من المسين فقال إنى فلت يوم اتروج فلانة فهي طلاق فقر اهد فه الاسمة مااما الذين آمنوا اذا مكحتم المؤمنات محطلت تعوهن من قبسل ان تحسوهن قال على من الحسين الاارى المطلاق الا يعبدنكاح واماشر يحفرواه سيعيدين منصوروابن الىشيبة من طريق سيعيد بن سيرعنيه قال لاطلاق قسل نكاج وسنده محسم ولفظ ابن اي شيمة في رحل قال يوم انزوج فلاية فهي طالق ثلاثا واما سعيدين حب يرفرواه ايو بكرين الم شيبة عن عبدالله بن تعير عن عبدالملائين المسلمان عن سعيدين حدير في الرحل يقول يوم الزوج فلامة فهي طلاق قال ايس شئ اعما الطلاق مدر الشكاح وسينده صحيح ولهطريق اخرى تأتىمع مجاهدوقال سعيدين منصور حدثنا سفيان عن سلمان بن ابي المفسرة سألت بدبن حبيروعلى بن حسين عن الطلاق قبل السكاح قارير باه شدأ وقدروي مرفو عااخر حه الداد قطني منطري المهاشم الرماني عن سعد بن سيرعن ابن عرعن الدي صلى الله عليه وسلم الهسئل عن رحل فال يوم الروج فلانه فهي طالق فقال طلق مالاعلك وفي سنده الوحالد الواسطي وهو واه و لحدث ابن عرطريق اخرى اخرجها ابن عدى من رواية عاصر بن مدلال عن يوب عن نافع عن ارجر رفعسه لاطلاق الا بعد نكاح قال ابن عدى قال ابن صاعد لماحدث به لا اعمار له على (قلت) استذكروه على ان صاعد والأذنب اله فسه وانم اعاشه ضعف حفظ عاصرواما القاسم وهواين عجسد بن الي مكر ديق وسالموهوا بن عدالله بن عرفرواه الوعيدة كذاب المكاحلة عن هشيم ويريدين هرون كالأهما عن يصى بن سسعيد قال كان القاسم بن مجدوسالم بن عبد الله وعر بن عبد العز ير لا يرون الطلاف لاالنكاح وهذا اسمناد محيح ايضاو أخرحه ابن الىشيبة سن وحه آخر عن سالم والقاسم وقوعمه

في المعينة وقال ابن ابي شبية حدثنا حفص هو ابن غياث عن حنظلة قال سيئل القاسروسالم عن يرحل قال ويهازوج فلاية فهي طالق فالاهي كإقال وعن الداسامية عن عمر من حرة الهسأل سالما والقاسم والمكرين عسدالرجن والابكرين محدين عمرو برحزم وعسدالله بن عبدالرجن عزر حسار قال و م الروج الاية فهي طالق السمة فقال كلهمالا تزوحها وهومحول على الكر اهة دون النحر مملما اند حديد اممعل الفاضي في احكام الفرآن من طريق مرير بن حازم عن عيي بن سعدان القاسم سناري ذلك فكر هم فهدا طريق التوفيق من ما نقل عنسه من ذلك و إماطاوس فأخر حه صدار ذات عن معمد فال كتب الواسد وزير يدال امراء الانصار ان يكسو االسه الطلاق قبل السكاح وكان قد ابتل مذلك فيكتب الي عامله بالبمن قدعا ابن طاوس واسععيل بن شروس وسيال بن الفضيل فأخوهم اربطاوس عن ايسه واسمعيل بن شروس عن عطاء وساله بن الفضل عن وهب منسه انهمقالوا لاطلاق قبل النكاح فالمهال من عنده الهاالنكاح عقدة تعقدوا لطلاق علها فكنف على عقدة قلان تعبقد والمرحه معيدس منصور من طريق خصيف وابن الحشيبة من طريق اللث ساف سلم كلاهما عن عطاء وطاوس جمعا وقدروي هرفوها فالعسدار زاق عن الثوري عن إن المنكدر عن سمع طاوسا عدث عن التي صلى الله عليه وسلم انه قال لا طلاق لمن لم ينكح وكذا احرجه اس المشيبةعن وكمع عن الثوري وهذاهم سلوفيه داولم يسم وقبل فيسه عن طاوس عن ابن عباس اخرحه الدار تطنى وابن عسدى يستدين ضعفين عن طاوس واخر سه الحاكم والسمة من طرية ابن حريج عن عرو بن شعيب عن طاوس عن معاذبن حيل فال فال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاطلاق الانعد نكاح ولاعتق الابعد ملك ورحاله تقات الاانه مشطم بين طاوس ومعاد وقد اختلف فسه على عرو وشعب فرواه عامي الاحول ومطر الوراق وعسد الرحن بن الحرث وحسين المعلكالهماس عير و ين شعب عن ابيه عن حده والاربعة ثقات واحاد شيري السان ومن مصححه من أقوى حديث عروس شعب وهوقوي لكن فه علة الاختلاف وقداختلف عليه فيه اختلافا آخر فأخرج سعد المرتمص ومن وحه آخر عن عرو بن شعب انه سلاعن ذلك فقال كان الى عرض على المرأة يروحنها فأبت ال الروحها وقلت عي طالق المنة توما تروحها تم مدمت فقدمت المدينة فسأ لتسعيد من المسيد وعروة بن الربير فقالاهال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاطلاق الاسد مكاح وهذا بشعر بأن من قال فهعن اسمه عن حده سلك الحادة والافاو كان عنده عن اسه عن حمده لما إحماج أن برحل فمه الي المدينة وتكتيغ فيه عود يشحرسل وقد تقدمان الرمذي تنكي عن البخاري ان حديث عمر و بن شعب عن المه عن حده اصح ثمين في الما ب كذلك تقل ما هنا عن الامام احسد فالله إعاروا ما الحسن فقال صد الرزاق ومعمر عن المسن ونشادة قالا لاطلاق قبل النسكاح ولاعثق قبل الملك وعن هشاءهن الحسور مثله واخرج ان منصور عن مشيم عن منصور ويونس عن الحسن الهكان يقول لاطلاق الاعدالملك وقال إبن الى شيبة حدد ثنا خلف بن خليف فسأ استمنصورا عن قال يوم الزوحها فهي طالق فقال كان الحسن لابراه اطلاقاواما عكرمية فرواه انو تكرا لاثرمين الفضل بن دكين عن سو مدين تحسيح فال سألت عكر مهمولي ابن عباس قلت رحل فالواله ثروج فلامة فالهي وماثر وحها طالق كذا وكذاقال أعاالطلاق بعدالنكاح واماعظاء تنقيدم معطاوس وأفي أمطريق معجاهيد وجاه منطريقيه مرفوط اخرجه الطواف في الاوسيط عن موسى بن هرون حيد ثناجد بن المهال حيد ثنا ابو يكر الحنفى عن إبن إلى ذئب عن عطاء عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاطلاق الا بعد الشكاح

ولائتن الابعسدملث فال الطبراني لم يروه عن ابن ابي ذئب الاابو بكر الحنني ووكيع ولارواه عن ابي كرالحنفي الامحددن المنهال اه واخرحه انوسلي عن محدين المهال انضاوهم سم فسيه سحدث عطاء من ابن الحادث والثلاث قال الوب بن سويد عن ابن الحادث حد يكذا انبر حدالحا كم في المستدرك من طريق محدين سنان القراز عن الي مكر الحنية وصريح اخرجه الطبالسي فيمسنده عن ابن ابي ذئب عن معرعطاء وكذلاتو بشاه في الفيلانيات من طريق بن برجحدالمر وزىء باين الى ذئب وكذلك اخرجه الوقرة في السنن عن ابن الى ذئب ورواية وكسع التراشار الماالط عراني اخرجها أمرا في شعبة عنيه عن أمر الحيد تبعي عطاء وعن محمد من المنسكزير عربيار فاللاطلاق قبارنيكاح ولرواية محسدين المنسكدر عن حامرطريق اخرى اخرجها المهرة من طر ية صدقة بن عسدالله قال حشت محدين المنسكة دو المامغ خسب فقلت الشاحللة الواسدين بزيدا له سلمه فالرما الاولكن رسول الله صلى الله عليه وسترحد ثبي جابر بن عبدالله انه مععر سول الله صلى الله عليه وسلم بقول لاطلاق لمن لا بشكم ولاعتق لمن لاعالم واماعاهم من سيعد فهو البيجل السكوفي من كباراتنا من وحز مالكرماني في شرحه بأنه إين سعدين ان وقاص وقيمه بطر واماحار بن زيدوهو الوالشعثاءاليصري فأخرجه سعيدين منصورهن طريقه وفي سنده وحللم يسبر وامانافعرين حسراي ابن مطع وهجدين كعساى اتحرفلي فأخرحه ابن الىشبية عن حففر بنءون عن اسامة بن زيدعنهما فالالاطلاق الاحدث كماح واماسامان من بسارفأ غرجه سعيد من متصورين عناب بن يشبرعن خصية لهان من بسارا نه حلف في اهمراه إن اتروحها فهه رما القرفزوجها فأخير مذلك عمر من صدالعز مز رهو امترعلى المدينة فأرسل المه ملغني انلئا حلفت في كذاقال نعمةال افلا ثخل سيسلها قال لاعتركه عمه وا بقرق بإيهاوامامجاهد فرواه ابن المشبهة من طريق الحسن بن الرماح سألت سعيدين المسيب ومحاهد وعطاءعن رحل قال يوم الروج فلانة فهي طالق فكلهم فال ليس شي رادسعيد ايكون سيل قبل مطروقد روىعن عجاهد خلافه اخرجه ابوعبيد من طرنق خصنف ان امير مكة قال لاحم آته كل احم أة اتزوجها فهي طالق قال خصيف فذ كرت ذلك لماهد وقات له ان سعد بن حسر قال ليس شي طلق مال عال قال فكر وذلك مجاعه دوعا به واما القاميرين عبد الرجن وهو ابن عبد الله من مسعود فرواه ابن الي شبية عن وكسع عن معروف بن واحسل فالنسألت القاسم بن عبد الرحن فقال لاطلاق الإحد نسكاح واما عروبن هرموهوا لاؤدى من اتباع المناسية فإقف على مقالته موسولة الاان في كلام بعض الشراج ان اباعبيد اخرجه من طريقه واماا اشعى فرواه وكسع في مصنفه عن المعمل بن البيخالد عن الشعبي قال ان قال كل امر أم انروحها فهي طالق فليس شئ وآذاوقت لزمه وكداك اخرحه عيد الرزاف عن الثوري عن ذكريا بن الدرّا لندة والمعيل بن الدخالا عن الشعبي قال إذا عمر فليس شيَّ وجن رأى وقوعه فالمينه دون التعميم غيرمن تصدم ابراهيم النخعي اخرحه ابن اي شبية عن وكرم عن سفيان عن منصورعنه قال ذاوقت وتم و باسناده اذاقال كل فليس بشئ ومن طريق جمادبن العسليان مثل قول أبراهيم واخرجه من طريق الاسودين يزيدعن إن مسعود والي ذلك اشاداين عباس كاتفدم فامن عباس اقدممن اقتى بالوقوع وتبعهم احديم دهبه كالمنعى تمحادواماما اشرحه ابن ابى شبية عن القاسم اندقال مى طالق واستج أن بمرسلل عمن قال بوم الروج فهي على كظهر امي قال لا يتروجها في بكفر فلا يصح

عنده فأنهم وواية عبدالله نءعو العمرىءن القاسم والعمرى مسعيف والقاسم لمبدرا عمروكان المغاري تسعاحد في تكثيرالنقل عن التاحن ققد ذكر عبداللهن احديث حذل في العلل إن سه إن ان و كمع حمد ثه قال احفظ عن اجد منذار بعين سنة انه سئل عن الطلاق قسل المسكاح فتال مروى عن الذي صلى الله عليه وسلم وعن على وأبن عباس وعلى من حسن وابن المسيب و نيف وعشر من من الناسين الهدام واله أساقال عبد الله فسألت الي عن ذلك فيال الاقلته (قلت) وقد تحرز المخاري في نسه حسعمن وكوعنهم الىالقول بعدم الوقوع مطاتنا معان بعضهم يقصل ويعضهم يختلف علمه ولعل ذلائهم النسكنة في تصيدير والنقل عنهم يصيغة التمريض وهيده المسئلة من الخلافات الشهيرة والعلما فها مذاهب الوقوع مطلقا وعسدم الوقوع طلفاوا لتقصيل بين ماذاعين اوعم ومنهم من توقف فقال بعدم الوقوع الجهور كالقدموه وقول الشافعي والإرمه دي واحدو اسحق وداو دواتياعهم وجهورا صحاب الحديث وقال مالوقوع طلتنا الوحشفة واصحابه وقال مالنفصيل وسعة والثوري واللث والاوزاجي وإبرابي المرومن قبلهم بمن تقيلمذ كر موهرا بن مبعد دواتياعه ومالك في المشهور عنه وعنه عبدمالوقو عمطنقا ولوعن وعن اسالقام مثله وعنه إنه توقف وكذاعن الثوري واليءمسد وقال جهور الماليكية بالتفصيل فان مهيراهم أواوطا ثفة اوقسلة ومكايا اورماياعكن ان يعش السه لزمه الطلاق والعنق وعاءعن عطاء مذهب آخر مقصيل من إن شيرط ذلك في عقيد نسكاح احم أنه اولا فانشرطه لم يصح نزو يج من عينها والاصح اخرجه ابن الى شيبة وتأول الزهري ومن تبعمه قوله لاطلاق فبسل نسكاح انه مجول على من لم يتزوج اسلاقا ذاقيل له مثلا تزوج فلاية فقال هي طالق البشة لميفع بذلكشئ وهو انتى وردفيه إلحديث وإمااذ فال ان نزوجت فلاية فهي طالق فأن الطلات إنما يقع حين تزوجها وماادعاه من التأويل ترده إلا "ثار الصرعوة عن سيعيدين المبيب وغيره من مشايخ الزهرى في انهمارا دواعب موقوع الطلاف عن قال ان تزوحت فهي طالق سوأ مخصص ام عممانه لا يقغ ولشهرة الاختلاف كره اجد مطلقا وقال ان تزوج لا آمره ان هارف وكذاقال اسعة في المعنسة قال المبهق بعدان اخرج كثيرامن الاخبار عمن الا كارالواردة في عسدم الوقوع هذه الا كار تدل على أن معظم الصحابة والتابعين فهموا من الاخباران الطلاف اوالعناف اذى على قبل السكاح والمللث لا ممل بعسدوقوعهماوان تأويل المخالف في حله عسدم الوقوع على ما اذا وقع قبسل المالم والوقوع فعالذا وقع بعده لبس بشئ لان كل احد يعلم بعدم الوقوع قبل وحود عقد النكاح او الملك فلاسيق في الإخبار فأئدة يخلاف مااذا حلناءعل ظاهره فان فسبغائدة وهوالاعلام بعدم الوقوع ولوبعد وجودا لعسقدفه وا يرجع ماذهبنااليه منحسل الاخبار علىظاهرها والقاعلم واشار البهني بذلكالىماتفسدم عن الزهرى والحيماذ سمره مالك في الموطان قوما بالمدينية كانوا غولون أذا حلف الرحيل طلاف أحمأة فبالن ينكحها ثم خشائرم اذا نكحها حكاء ابن طال قال و أولواحديث الاطلاق قبال نسكاح على من يقول احرأه فلان طالق وعورض من الزم مذال بالا تفاق على ان من قال لاحراة اذا قد مفدلان فأذنى لوليك ان يزوحنيك فقالت اذاقدم فلان قنداذ تشاولي فى ذلك ان فلا مااذ اقدم لم ينعد فد المزوج حتى تنشئ عفىـداحـد بدا وعلى إن من باعــلعة لاعملكها تمدنـلتـفىملـكه لم بازبرذلك الســع وآلو فاللام اتعان طلقت فقد واحتث فطلتها لازكون مم تعصة فكذلك الطلاق وبمأاحد بعمن اوقع الطلاق قوله تعالى يااجه الذين آمنوا اوقو ليالعقو دقال والتعليق عقد النزمه بقوله ورطه نبشه وعلقه بشرطه فان وحدالشرط نفذو استعجآخر بقوله تعالى يوفون المنذروآخر بمشروعية الوسسية

وكل ذلك لاحجه فيه لان الطلاق ليس من العقود والنسدر مقرب به إلى الله محلاف الطلاق فأنه الغف الحسلال الىالله ومن ثم فرق احسد بن تعلم العتنى وتعلمين الطلاف فأوقعــه في العتن. دون الطلاق و نؤيده ان من قال بلده على عتى لزمه ولوقال بلدعلى طلاق كان لغوا والوصية أنما ننقذ بعيد الموت ولو علق الحي الطلاق عما حدالموت لم ينفذوا حتج بعضهم بصحة تعليق الطلاق وان من قال لاحراقه ان دخلت الدار فأست طالق فدخلت طلقت والحواب ان الطلاق حق ملك الزوج فله ان سجزه و وه حله وإن بعاقه شرط وإن محمله مدغه مرة كايتصرف المالك في ملكه فأذ الم يكن ذو حافائي شئ ملك حتى يتصرف وقال ابن العر بي من الممالكية الاسل في الطلاق ان يكون في المنكوحة المقسدة للمسد السكاح وهوالذي يقتضب مطلق اللفظ لكن الورع يقتضي التوقف عن المراة التي يقال فيها ذلك والكان الاصل تعويره والغاء التعليق قال وكلرمالك ومن قال بقوله في مسئلة الفرق بن المعشمة وغيرها انهاذاعم سدعلي نفسه باب النسكاح الذي ندب الله اليه فعارض عنده المشروع فسقط فال وهذا على اصل مختلف فيه وهو تخصيص الادلة بالمصالح والافاوكان هـ دالاز ماني الحصوص الرم في العموم واللهاعلم 🧔 (قوله با 🚅 اذاقال/لامراته وهومكره هذا اختى فلاشئ عليه قال الذي سلي الله عليه وسلم قال آبر اهيم لمسارة هذه اختى وذلك في ذات الله) قال ابن بطال اراد بدالله ردمن كره ان بقول لام انه يا اختى وقدروى عدالرزاق من طريق الى تمعة الهجهي هم النبي صدر الله عليه وسلوط . رحسل وهو يقول لاحماله بالنمة فرحره فال ابن طال ومن محال حاعدم والعلماء بصدر مذاك مظاهرا اذاقصد ذالت فأرشده التي صل الله عليه وسارالي احتناب اللفظ المشكل قال وليس بين هذا إلحديث وينقصه إبراهيم معارضه لان ابراهيم انعيادا دبها انها اخته في الدين في قال ذلك ونوى انتوة الدين لم يضره (قلت) حديث الى تحمه حرسل وقد اخرجه الود اود من طرق حرسلة وفي بعضها عن الى تمعه عن رسل من قومه إنه سعم النبي صلى الله عليه وسلم وهذا منصل وذ سكر الود اود قسله حديث اليهر يرة في قصمة ابراهيم وسارة فكالموافق المبخاري وقدقيدا لمخاري بكون فائل ذلك اذا كان مكرها لمرضره وتعقيه بعض الشراح بأعلم يفع في قصمة ابراهيم اكراه وهوكذلك الكن لاتسقب على البخارى لانه اواديد كرقصه ابراهيم الاستدلال على ان من قال فلك في حالة الاكراء لا يضره قياساعلى ماوقع في قصسه إبراهيم لانه انعباقال ذلك شوفا من الملك أن يغلب على سادة وكان من شأنهم ان لايقربوا الكلية الإعطية ورضا خلاف المتزوحة فيكانوا يغتصبونها من دوجها إذا أحبوا ذلك كإ تقسدم تغريره فيالمكلام على الحديث في المناقب فلخوف ابراهيم على سارة فال انها اختمونا ول الخوة الدين والله اعلم ﴿ تُنبِيه ﴾ أوردانسني في هذا الباب جديم مافي الترجه التي بعده وعكس ذلك الوسيم في المستخرج واللهاعلم ﴿ (قله ما الطلاق فالاغلاق والسكر ووالسكران والمنون وامهمها والغلط والنسيان فبالطلاق والشرك وغيره لقول الني صبلي الله عليه وسساء الاعمال بالنية ولكلاص، مانوى) اشتملت هذه الزحة على المحام يحمعها إن الحكم أتما يتوحه على العافل المتيار العامد الذا كروشعل ذلك الاستدلال بالحديث لان غير العافل المتمارلانية له فعايقول او يفعل وكذلك الغالط والناسي والذي بكره على الشئ وحديث الاعمال جذا اللفظ وصله المرتف في كناب الإعمان اولىالكتابووصيله بالفاظ اخرىفي اماكن اخرى وتقدم شرحه مستوفى هناك وقوله الاغلاق هو بكسرالهمزة وسكون المعجمة إلا كراءعلى المشهورقيس أفذلك لان المسكره يتغلق علسه أهمء يتضيق عليه تصرفه وقبل هوالعمل في الغضب و بالاول حرم ابوعب بدوجاعة والىالثاني اشار

ومو مكره هداد الامرائه ومكره هداد اختى فلاشئ عليه فالدانبي سلى القد عليه وسلم فال التي وذات القد وذات القد وذات القد والمسكران والمحنون والمسكران والمحنون المسكران والمحنون المسكران والمحنون والمسكران والمحنون المسكران والمحنون المسكران والمحاولة في الملاق والمسكران والمحاولة في الملاق والمسكران المسكران والمحاولة والمسكران والمحاولة والمسالة عليه وما الإجمال المسالة والمحاولة المسالة والمحاولة المحاولة المحاولة

الوداودفانه اخرج حدديث عائشة لاطلاق ولااعتاق فى غدلاق فال الوداود والغلاق اظنسه الغضد ر حديد الحدث الطلاف على غرظ ووقع عنده بغيراتف في اوله و حكى السهر انه روى على الوحهان و, قوعند امن ماحه في هذا الحدث الاعلاق الانف وترجيعك وطلاق المكره فإن كانت الرواية يغير آلف هيه الراحيصية فيورغيرالاغلاق قال المطير زي قوليها ماله والغلق إي المنصر والغضب ورد إلفاديه , في حجمه الغرائب على من قال الإغسالا فالغضب وغلطه في ذلك وقال ان طلاق إلنا من غالبا إعما ه. في حاليا لغضب وقال إبرالمراط الاغلاق حرج النفس وليس كل من وقعله فارق عقبله ولو حاز عدموقه ع طلاق الغضيان لكان لكل إحيدان هول فياحناه كنت غضيانا له واداد مذاك الدعل من ذهب إلى إن الطلاق في الغضب لا هو وهو هم وي عن بعض متأخرى الحنايلة ولم يوجد عن إحد من متقدمهم الامااشارالسه الوداود واماقوله في المطالع الاغلاق الاكر أموهم من اغلق الباب وقبل الغضب المه فحساها العراق فلسرعم وفء أطنفة وعرف ملة الانتلاف الملق اطلاق النهير عن إلماع الطلاق المدعى مطلقا والمراد النفي عن فعه لا النفي لحسكمه كأنه بقول مل طلق السنة كالعرب الله وقدل المتعارى والمكروه وفي النسيخ ضم الكاف وسكرن الراء وفي عطفه على الاغلاف قل الاان كان بذهب الى ان الاغدادة الغضب و عنمل أن مكون قبل المكاف معرلا نه عطف علسه السكران فكون التقسدر ماسمكم الطلاق في الاغلاق وحكم المسكره والسكر أن والحنون الخ وقد اختلف السلف في طلاق المكرم فروى امن الم شدة وغييره عن امراهه ما النخبي اله هم قال لانه أمئ فندى به نفسه و به قال اهل ألرأى وعن الراهيم النخبي تفصيل آخر ان ورى المكر ملم فع والا وقعوقال الشبعي أن اكرهه اللصوص وقعوان اكرهه السلطان فلا اخرجه أين الحاشيبة ووحه بأن اللصوص من شأنهمان غناوامن غالفهم غالبا مخلاف السلطان وذهب الجهورالي عدماء تسار مايقعوفسه واحتج عطاءيا يةالنحل الامن اكره وقلبه مطمئن الابمان قال طاءالسرك المظمرين الطلاقاخر حسه سعيدين منصور يسندصح وقرره الشافعي أن اللمذاوضع الكفرعمن تلفظ مه عال الاكراه واسقط عنه احكام الكفر فكذالك يسقط عن المكره مادرن الكفر لان الاعظم أذاسقط سقط ماهو دونه بطريق الاولى والىهذه النكنة أشارا استعارى فطف الشراء على الطلاق في الترجة وإماقو لهوالسكران فسيأنيذ كرحكمه في المكلام على الرعبان في هسدًا الباب وقد يأتي السكران في كلامه وفعله عالا بأتي به وهوصاح لقوله تعالى حتى تعلموا ما تقولون فان فيها دلالة على إن من على ما تمول لا مكون سكر إنا واما المحنون فسيسأ في في الرعل معجر وقوله واحم هما فعناه هل حكمهما واحسداو بختلف وقوله والفلط والنسان في الطلاق والشرك وغيره اى اداو قومن المكلف ما يقتضى الشرك غاط الونساناهل عكر علمه بهواذا كان لا يحكر عليه به فلكن الطلاق كذلك وقوله وغيره اى وغيرااشرك بماهو دونه وذكر شبخنا ابن الملقن انه في بعض النسخ والشائيل الشرك فال وهو المصواب وتبعسه الرركشي لسكن فال وهو الميق وكان مناسبة لفظ الشرك خفت عليه حاولم اره في شيءن النسخ التي وقفت عليها بلفظ النسك فان ثبت فتكون معطوفة على النسبان لاعلى الطلاق شمراً يتسلف شبيتما وهوقول ابن بطال وقع في كثير من النسيخ والنسيان في الطلاق والشرك وهوخطأ والصواب والشاسكان الشرك اه ففهم شيخنا من قواه في كثير من النسخ أن فى بعضها بلفظ الشان فجر مريد الثاوا ختلف السلف في طلاق الناسي. فكان الحسن براه كالعمد الاان

و تلا الشعي لانه اخدانا أن نسينا أواخطأنا ومالا عه زمن إقراد الموسوس وقال التي صلى الله عليه وسارالذى اقرعلي نفسه أباث منون وقال على قور جزة خواصر شارقي فطفق الني صلى الله عليه وسلياوم حزة فاذاحزة قدعمل مجرة عسناه ممقال حزة وهلااتم الاعبيد لاي فعرف الذي سل الله عليمه وسملم الهقدعمل فرج وخرحنا معهوقال عبان ليس لمحنون ولا لسكران طلاق

اشرط فقال الاان انسى اخرجه ابن الحشيبة واخرج ابن الحشيبة إيضاعن عطاءاته كان لامر المشسأ و عير الحيد ثالمه فه عزالا تن كاسأفر ره بعيد وهو قول الجهور وكذلك اختلف في طلاق الحطيم ً فذهب الجهورالي انه لايقع وعن الحنف من ارادان يقول لام انه شيأ فسبقه لسانه فعال انتطالق لمرمه اطلاق واشار المعارى بقوله الفلط والنسيان الى الحسديث الواردعن ابن عباس مرفوعا ان الله تعاوزه وامتر الخطأ والندان ومااستكرهو اعلمة فانهسوى بن اثلاثة في التجاوز فن حار التحاوز على دفع الاتم عاسة دون الوقوع في الا كراء لزمان يقول مشسل ذلك في انتسبان والحديث قد اخرحه ابراماحه ومحجه ابرحان واختلف ابضافي طلاق لمشرك فجاءعن الحسن وقتادة وربيعة الهلايقع ونسبالى مالكوداود وذهب الجهورالى انه يقع كإبسح نكاحه وعقه وغير ذاله من احكامه (قاله وتلاالشعي لانزاخدنا ن نسيشااواخطأما) رويناه موسولاني فوالدهنادين السرى الصغير من رواية سليم مولى الشعبي عنسه بمعناه (قرله و مالا يعيرز من اقرار الموسوس) عهملنين و الواو الاولى مفتوحة والثانية مكسورة (قوله وقال الني سلى الله عليه وسلم الذي افر على نفسه أشاحنون) هو طرف من عدت قر م المصنف في هدا الباب الفظ عل بك حنون واورده في الدود ويأتي شرحه هذاك مستوفي إن شاء الله تمالي ووقع في بعض طرقه ذكر السكر (في له وقال على غر حزة خواصر شارفي) الحدث، ورف من الحدث اللو مل ف قصة الشارة في وقد تفسد مشرحه مستوفي في غزوة بدرمن كتاب المغازى ويفر يفنح الموحدة وتتخفف الناف اي شق والحواص عمجمة ثم مهملة حعرفاصرة وقولة فيآخره إنه ثمل يفتح المثلثة وكسر الميم بعددها لام ايسكران وهومن افوى ادلة من أمار اخدا المسكران عارة مرمنه في مان سكره من طلاق وغيره واعترض المهلب أن الخرسينية كالت مباحة قال فدلك سقط عنه مكمما تطن مه في تلك الحال قال وسعب هداه القصة كان تصريم الحر اله وفعالله ظرامااولافان الاستجاج من هذه القصة انماهو بعدم واخدة السكران عابصدرمنه ولايفرق الحال من ان مكون الشرب مباساء ولا وامانا نيافد عواه أن تعر بما لجركان بسب قصة الشارفين ليس بصحيح فانقصه الشارفين كانت قيل احدانفا فالان حزة استشهد أحدوكان ذلك بينبدر واحدعند تزويج على بفاطمة وقد ثبت في الصحيح الجاعة اصطبحوا الخريوم احدو استشهدواذاك اليوم فكان تعريم الخريد احد الما الحديث الصحيح (قله وقال عان أيس لمنرن ولا اسكر ان طلاق) وسلهابن المنشيبة عن شبياية ورويناه في الجزء الرابع من ثاريخ الحازرصة الدمشقي عن آدم بن الحا اباس كلاهماعن ابن المحدث عن الزهرى فالقال وحل اسمر بن عبد العز يوطلقت احم افى والا سكران فكان داى بحر بن عبدالعز يزمع داينا ان يجلده ويفرق بينسه ويين احماته حيى حدثه إبان ابن عبان بن عفان عن اسمانه قال ليس على المونون والاعلى المصكر ان طلاق فقال عمر تأمرونى لذا يحدثني عن عثمان فبجلده ووداليسه إحمرا ته وذكر الميخارى اثرعثان ثم ابن عباس استظهارا لمبادل عليه حديث على في قصب خرة وذهب الى عسدم وقوع طلاف السكر ان إيضا ابو الشعثاء وعطاء وطاوس وعكرمية والفاسم وعمرين عسدالعز يؤذكره ابن الى ثيبة عنهم بأسا نسد صحيحة وبه فالبرسعة واللث واسحق والمزنى واختاره الطحاوى واحتج بأنههما جموا على إن طلاق المعتوه لايفع قال والمسكر ان معتوه يسكره وقال وقوعه طائف من النابعين كسعيد بن المسيب والحسن وابرآهيم والزهرى والشعبىوبه فالبالاوزاعي والثوري ومالك وابوحنيقية وعن الشافعي قولان الممحج منهمها وقوعمه والحالاف عندالحناية اكن الرحمج بالعكس وقال ابن المرابط اذا

تفناذها بعضل السكران لملزمة طلاق والالزمه وقدمع الله حدالسكم الذي تطلبه الصلاة إن لا يعلما بقول وهذا التقصيل لا مأياه من يقول بعيد موقوع طلاقه واغيااسيد لمن قال يوقوعه مطلقا أنه عاس بقيعله لرل عنه الططاب بذلك والاثم لانه يرحم بقضاء الصياوات وغيرها بماوحب عليه فسيل وقوعه في السكر اوفيسه واجاب الطبحاوي مأمه لا تتختلف إسكام فافيد العيفل من إن مكون ذهاب عقساه سيسمن حهنه اومن حهسة غيره اذلافر قابان من عجز عر القيام في المسلاة سيسمن تدا الله اومن قبل نفيسه كن كسروحل نفسه فأنه سنط عنه فرض السام وتعقب مان القسام انتقسل الىدلوهو القعودفاقرقا واجاب إن المنسترعن الاستجاج غضاء المسلوات بأن النائر عب علسه فضاء الصد الأولايم طلاقه فافترقاو فالرائ بطال الاصل في السكر إن العدقل والسكر شيرط أعل عقله فهر ماوقع منه من كالم مقهوم فهو محول على الاصل حي يتب ذها بعقد له (قوله وقال ان صاس طلاف السكران والمستكره ليس عائز) وصله ابن الى شيه وسعيد بن منصور جعا عن حشيرعن عبيدالله برطلعه ألخراهي عن الدير بدالمرثى عن حكومية عن إبن ساس فال ليس لسكر أن ولالمضطهد طلاق المضطهد بصادم مجمة سأكنه تمطاءمهملة مفتوحه تم ماءتم مهملة عوالفساوب المقهوروةوله ليس عائراي والمرادلاعف السكران المغاوب على عقله ولااحتداد استكره (قاله وقال عقسة بن عامر لا عبو زطلا فالموسوس) اى لا يقم لان الوسوسة عديث النفس ولامو انجسدة عما يقبر في النفس كاسب أني (قرايه وقال عطاء اذابد ابالطلاق في له شرطه) تحديم شروحافي ال الشروط فيالطلاف وتقسدم عنء طاء وسعيدين المسيب والحسن وبينت من ومسله عنهم ومن حالف ف ذلك (قله وقال نافع طلق وحل اعماته البنة ان خرحت فقال ان يجو ان خرحت فقد شت منه وان لم تغر ج فليس شي) اما قوله المنه فانه بالنصب على المصدرة ال السكر ماني هذا قال النحاة نطع حبرة النشه ععزل عن القياس | هـ وفي دعوى انها تقال بالقطع كلرفان المساليتة المسومسل تطمأ والذي قاله اهل الملغة البشة النطع وهو تفسيرها عرادفها لاان المرادانها تقال النطع وإماق له تت فيضم الموحدة وتشديد المثناة المفتوحة على السناء للجيول ومناسبة فأكره فناهناوان كأت المسائل المتعلقة بالمسة تقدمت موافقسة ابن جمر للجمهورفي ان لافرقاقي الشرط بينان يتقدم أو يتأخرو جسدا أقلهو مناسبة إثر وطاءوكذاما بعدهدا وقداخر نج سبعيدين منيصورمن وسيعصيم عن اين تمرانه قال في المليسة والبشسة ثلاث ثلاث (قال وقال الزهرى فيعن قال ان لم افعيل كذاو كذا فاحم اتى طالق ثلاثا يسيئل صافال وعقد عليه قليه حين حلف شك لمحين فان معى الداد اده وعقد عليه فليه حين حلف معمل فلك في ينه وامانته) اي مدين فيا ينه و من الله تعالى المرسه عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عنتصر اولفظه في لرحلين محلقان بالطلاق والعناقة على احريضنا فان فسه ولم يقم على واحسد منهما بينة على قوله فالمد منان و عبد الان من ذلك متصد ال وعن معمر عن سمع الحسن مشدله (قراله وقال إيراهم ان قال لا عاصة لى في المنابقة) اى ان قصد طلاقا طلقت والافلاقال ابن الى شبية حدثنا حقيق هوابن غياث عن امعيد لعن ابراهيم في رحل قال لامراته لاحاحمة لى فيك قال بيسه وعن وكسع عن شعية سألت الحكروج اداقال ان نوى طلاقاقواحدة فرهوا حق بها (قول وطلاق كل قوم السائهم) وصيله اس الى شيدة فال حيد تناادر سقال حيد ثناائن الى ادر يس وسرير قالاول من مطرف والثانىءن المغديرة كالاهماعن ابراههم فالكالا فالعجمي لحسانه جائزوهن طربق سيعدبن حبير قال اذاطلق الرحل بالفارسية بارمه (قاله وقال قتادة إذا قال اذاحلت فأنتطالق ثلاثا ينشاها

وقال ان عباس طلاق المسكران والمستكره انس معائز وفال عقمة من عامر لاعدر وطلاق المسوس وقال مطاء اذاه ابالطلاق فليشم طه وقال أفعطلي وحدل احرائه النشية إن خرحت فقال ان جمران خرحت فقد يتت منه وادم المتفرج فلس شئ وقال الزهري فمن قال آزافسل كذاوكذا فامراف طالي ثلاثا سئل مماقال وعقد على قليه حن حلف ملك المن فان معى الملااراده وعقدهليه قليه حان حلق حعل ذلك في دينه واماتيه وقال ابراهيم ان قال لاحاحه لى فيك يته وطلاق كل توم بلسانهم وقال تفادة اذاقال إذاجلت فأنت طالق ثلاثا بغشاما

عندكل الهرمرة كان استيان حليا فقيد يات منيه) وصله ابن الهشيمة عن عيد الأعلى عن سعيد ابرانى عروة عرد قنادة مشدله لسكن قال عنسدكل طهر همة تم عسك من تطهر وذكر يقيته عوه ومن طر نقاشعث عن الحسن بنشاها أذاطهرت من الحيض تم عسسات عنها الى مشل ذلك وقال ان سسريه. نغشاها حتى تتعمسل وجسداقال الجمهور واختلفت الرواية عن مالله فسفي وواية ابن القاسم ان وطئها حرة بعمد التعليق طلقت سواء استبان جاجلها املاوان وطئهافي الظهر الذي قال لهاذلك بعمدالوطه طلقت مكاتها وتعقسه الطحاوى بالانفاق على ان مشل ذلك اذا وقع في تعليق العِنق لا يقع الااذاو حسد الشرط قال فكذلك الطلاف فليكن (قوله وقال الحسن اذاقال الحسق بأهلك يتسه) وصله عسد الرزاق للفظ هومانوي واخرحه اس المشيبة من وحسه آخر عن الحسن في رحيل قال لامراته اخرجي استرد اذهى لاحاحمة لى فسك مي تطلقمة ان توى الطلاق (قراي وقال اس عباس الطلاق عن وطروالعتان ماار يديه وحسه الله) اي انه لا ينبغي الرحل ان طلق آهراته الاعتدالحاحة كالنشوز هـ الاف العنق فامه طاوب واثما والوطر بضحين الحاحمة قال اهل اللف والايني منها فعل (قاله وقال الزهرى انقال ماات ماهم الى نيسه وان توى الافافه رمانوي) وسله ابن الى شيه عن عسد الأعلى عزيم معسمر عن الزهري في رحسل قال لأمن إنه است لي مامن أة قال هو مانوي ومن طريق قنادة اذاواسهها بهوارادالطلاق فهي واحدة وعن ابراهم ان كررذلك عم ارامااراه ارادالاالطلاق وعن قنادة ان ادادطلاة اطلقت وتوقف سيعيدين المسيب وقال اللث هي كذبة وقال ابو يوسيف ومحسد لا يَعْمِدُ النَّاطَالَاتَ ﴿ قَرْأَهِ وَقَالَ عَلِي الْمُسْلِمِ إِنَّ الْقَلْمِرْ فَعَ عَنْ قَالَ لَهُ عَن المحسور - تي بدرك وعن النائم حتى سدة نظ) وصله البغوي في الحسد مات عن على بن الحسد عن شعبة عن الاعشءن الىظسان عنابن عباس ان عمراتي جيجنو فه قسد زنت وهي حسل فأرادان مرجها فقال أهام المالمغل ان القسار قسدو ضع عن ثلاثة فذ كره و تا بعسه ابن غير و كبسع وغيروا حسد عن الاعش ورواه جرير بن حازم عن الاعش فصرح قيسه بالرفع اخرجه ابودادوابن حيان من طريقسه واخرحه النسائي من وجهدين آخرين عن الى ظبدان مرفوعاً وموقوفالكن اربذ كوفهما ان صاسحمله عنافى ظبيان عنعلى ورجح الموقوف على المرفوع واخسا بمتنضى هسذا الحسديث الجهور لسكن اختلفوا في اجاع طلاق الصدي فعن ابن المديب والحدن بلزمه إذاء غل ومرزوح ده عند إجدان بطت الصمياءو عصى الصلاة وعندعطاء أذا بلغ اثني عشر سنة وعن مالك رواية أذا باهر الاحتلام (قاله وقال على وكل طلاف حائز الاطلاق المشوء) وصله البغوى في الحميديات عن على من المعيد عن شبعبة عن الأعمش عن إبر احبيم التخييعن عابس من وسعية إن علياقال كل طلاق حائز الاطلاق المعتوه وهكذا اخرجه سعيدين متصورعن جاعةمن اتتحاب الاعش عنسه صرحني بعضها سياع عاس بند بعسة من على وقدور دفسه حديث مرفوع اخر حده الرمسذي من حددث الهور مرة مشل قول على وزادني آخره المغداوب على عقله وهومن رواية عطاءين عبيسلان وهو ضبعت معددا والمرادبالمعتوه وهو يقتم إلميم وسكون المهسملة وضم المثناة وسكون الواويعسدهاهاء المناقص العقل فيدخل فيده الطفل والمحنون والسكران والجهور على عدم اعتبار ما يصدر منه وفيه خلاف تدرم فد كران الحشيسة من طريق نافع ان الحسير بن عبد الرجن طلق احما ته وكان معتوها فأحم ها ابن عمر بالعدة فقيل له انه معتوه فقال انى لم اسمع الله استشى للعقوه طلاقار لاغيره و ذكر ابن الى شببة عن الشمعي وابر احيم وغيروا حدمثل قول على (قال حدثنا مسلم) حوابن ابر اهم وحشام

منذكل طهرصة فان استسان جلها فقد بالتمنه وقال الحسن إذاقال الحق بأهلك نبشه وقال ابن عباس الطلاق عن وطيروا لمتاق ما إر مديه وسعه الله وقال الزهري إن قال ماانت بامرائى نيشه وانتوى طلافافه ومانوى وقالءلى الهتعلمان القلرفع عن ثلاثة عن المينون سنى بفيستى وعن المبي حتى يدرك وعن الثائم حتى ستنقظ وقال على ركل طلاق حائز الاطلاق المتو مهمدثنا مسلم جدثناهشام حدثنا قنادة

اخبرني الوسلمة بن عما الرجن عن ماران رحلا من اسلم الى الذي صلى الله علمه وسلم وهوفي المسجد فقال انه قدرني فأعرض عنه فتنحى لشقه إلذي إعرض فشهدعلى نفسه اربع شبهادات فدعأه فقال هل المنون هدل احصنت قال نع فأصريه ان رحم بالمسل فلما اذلقته الحجارة حزحتي ادرك بالحبيرة فقتل مدثنا الوالمان اخرا شمس عن الزَّمر ي قال اخبرنى ابوسلمة بنعيد الرجن وسعيد بن المبيب إن الماهر برة قال الى وحل من أسار رسول الله صبلي القملية وسسلم وهوفى المسجد فنادأه فقال بارسول الله ان الاخر قدرنى بعنى نفسه فأعرض عنبه فتنحى لشق وجهه الذي اعرض قبسله فقال يارسولانه ان الآخر قدرتي فاعرش عنسمه فتنحى لشق وجهه أادى اعرض قساله فقال احداث فأعرض عنسه فتنحىله الراحة فلماشهد على نقسه اربعشهاداتدعاء فقال هل الشعنون قال لافقال

ا هوالدستوائي (قوله عن زرارة.) تقدم المولفيه في اوائل العني وذكرت فيه حض فوائده المطرزى عن اهل اللغة انهم يقولونه بالضمير يدون بغيرانتسارها وقداسند الأسهاعيل عن عبدالرحن ان مهدى فاللس عندننادة حديث انسمن ها ناوهذا الحديث حجة في ان الموسوس لا عموطلافه والمعتو والمحتون اولى منسه بذاك واستج اطحاوى مسدا الحديث الجمهور فعر واللامرأ تهانت طلاق ونوى في نفسه ثلاثا إنه لا يفع الاواحدة خلافالشافهي ومن وافقه قال لان الحردل على انه لا يعوز وقوع الطلاق بنيه لالذظ معها وتعقب بأنه لفظ بالطلاق ونوى الفرقة النامة فهي نيه صحبها لغط واحتج به انتصالمن قال فعن قال لاحراً نه يا فلا يقر نوى مذلك طلاقها إنها لا تطلق خلافا لمالك و عبره لان الطلاق لايقع بالنيسة دون اللفظ ولم يأت بصيغة لاصر يحسة ولاكناية واستدل به على ان من كتب الطلاف طلقت إمرأته لانه عزم غلبه وعمل بكتابته وهوقول الجهوروشرط مالكفيه الاشهاد علىذلك واحتج منقال اذاطلق في نقسه طلقت وهو حموى عن ابن سيرين والزهرى وعن مالك دواية ذكر ها اشبهب عنه وقواها إن العربي بأن من اعتقد السكفر بقلبه كفرومن اصر على المعصبة المحوكذلك من داءي بعلهوعب كذامن قلف مسلما خلموكل فالثمن اعال القلددون اللسان واحسب أن العفوعن حديث النفس من فضائل هده الامة والمصرعلي الكفر لبس منهم وبان المصرعلي المعسية الاتم من تقسدمله عمل المعصبة لامن لم بعمل معصية قط وإما الرياءوا لعجب وغيرذاك فكله متعلق بالإعمال واحتج لطاب بالاجاع على ان من عزم على الطهارلا يصدير مظاهرا قالوكذاك الطلاق وكذالو حدث نضمها لقنف لم يكن قاذفاولو كان حديث النفس يؤثر لابطل الصلاة وقددل الحديث الصحيح على ان رُدُ الحديث مندوب فاووقع لم يبطل و تقدم البحث في الصيلا في ذلك في قول عمر الحياز جشى والفي الصلاة . الحديث التانى حديث جارى قصمة الذى اقر بالز افر حدث كرها من طريق بونسعن الزهرى عن المصلمة عن جابروسياً فى شرحه مستوفى فى كتاب الحدود والمرادمة مااشار البدنى الدجسة من قوله هل بك منون فان مفتضاء إنهلو كان يجنو كالم يعسمل باقراره ومعنى الاستفهام هل كانبك بنا بنا من اوهل تعين ارة وتفيق ارة وذلك انه كان حين المخاطب مفيقا و يحمل ان يكون وجمه له الحلطاب والمراد استفهام من حسر بمن بعرف حاله وسيأى بسط فلا انشاء الله تعالى * المديد الثالث حبديث الماهو يرة في القصدة المد كورة اوردها من طريق شبعب عن الزهرى عن الى سلمة وسعيد بن السبب جيعاعن الى هر يرة وسياني شرجها ايضافي الحدود ووله في هيذه الروايةان الاكتر قدزني بفتح الهمزة وكسرا لحاءالمعجمة اي المتأخر عن السعادة وقبل معناه الارذل (قول و وال قدادة الداطلة في نفسه فلبس شي) ومسله عبد الرزاق عن معمر عن قدادة والحسن قالا منطلق سرافي فسسه فليسطلاقه ذلك بشئ وهدائول الجهور وخالفهما بنسبرين وابن شهاب فقالا لطلقوهى روابة عن مالك ﴿ تنبيه ﴾ وقع هـ نـــا الاثرعن قتادة في رواية النسني عقب حــــديث قتادة المرفوع المسد كورها بعسد فاحاساته منطريق قسادة عن زرارة عن ابيهر يرة فذكر الحسديث المرفوع قال بعسده قال قنادة فد كره ثم ذكر المصنف في المياب ثلاثة الماديث ، الحسد بشالاول (قول وعن الزهرى قال فأخبر في من معم جار من عبد الله) هو معطوف على قوله شعب عن الزهرى المخ

النبي صلى القدعليه وسسلم اذهبوا إه فارجوه وكان قدا مصن وعن الزهري فال فأخبرت من معم جامر بن عبدا الفعالا بصاري فال كنت فهن رجه فرجنا و ما لمه في ما لمدينة فلمها أند القبه الحجادة جزئين الدكتا وبالحرة فرجناه منى مات

وقدتف دممن وواية وتسعن الزهوى عن الحسلمة فيحقسل ان يكون اجمه لمأحدث به شعب و محما ان مكون هذا القدرعنده عن غيرا في سلمة فأدرج في رواية و سرعنه وقوله في همده الزيادة اذلقته مذل معجمة وقاف اي اصابته يحدها وقوله جز المتحاط يم والمم ويراي اي اسرع هاريا قيله مأسب الحلم) بضمالمعجمة وسكون اللاموهو في اللغمة فراق الزوحة على مال مأخو ذمن خلع الثوب لان المراة لياس الرحل معنى وضير مصيدره تفرقة من الحسير والمعنوي وذس الوسكرين دريد في امالسه انه اول خلع كان في الدنياان عام من الظرب يفتح المعجمة وكسه به من إين اخيه عامل من إلحرث من القلوب فلما دخلت عليه نفرت م فقال لااحتم علمة فراق اهلأ ومالك وقد خلعتها منك عمااعط تهاقال فزعم العلماءان هذا كان اول خلو فالعرب آه واما اول علم فى الاسلام ف أى فكر و بعد فليل و سعى ايضاف دية وافتداء واحم على مشر وعده الأبكر بن عبدالله المربي الما بعي المشهور فأنه قال لا يعلى الرحل إن الشاذمين فيمنا لىفراقها ألفوله تعالىفلا أخذوامنه شيأفأ وردواعليه فلاحناح عليهمافها افتدت به فادى نسخهاما كذالنساءاخرحه ابن ابي شيبه وغيره عنسه وتعفب مع شذوذه بقوله تعالى في النساءا بيضا ه نفسا في كلوه و يقوله فيها فلاحناح عليهما أن بصاطا الأكة رما لحديث وكانه المشتعنده أولم يبلغه والهقد الاجاع بعده على اعتباره وان آية انساه مخصوصة بالية اليفرة وبالتي النساءالا آخرةن وضاطه شرعافرات الرحل زوجته يبدل قابل العوض محصل لجهذالزوج وهو مكروه الافيحال مخافة ان لانها اووا حدمنه سمامااص به وقد بنشأ ذلك عن كر اهمة العشرة إمالسه عنملة او خلق وكذا رفع المكراهة اذا أحناجا إسه خشبة حنث ارَّل الى البنونة المكرى ﴿ قُرْلُهُ وَكُنْفُ الطُّلاق فيمه ﴾ أي هل يقع الطُّلاق بمجرده أولا يقع حتى بذكر الطُّلاق اماباللفظ وأمابا أنبية والعلماء فها اذاوفع الخلع عجرداعن الطّلاف لفظار نيه ثلاثة آزاءوهي اقوال للشافعي ۽ إحدهامانص عليه في اكثّر كتبه الحسديدة انالحلع طلاق وهوقول الجهور فاذارقع بلفظ الحلع وماتصرف منسه نقص العدد وكذا ان وقع نفسير لفظه مقرونا يتبه وقدنص الشافعي في الأملاء على أنه من صر الموالطلاق وحجسة الجهور أنه لفظ لايملكه الاالزوج فكان طلافاولو كان فسخالم اجازعلى غير الصداق كالاقالة إكمن الجهور على حوازه هما فلوكثرة للعلى الهطلاق والثابي وهو قول الشافيي في القديم وذكره في اسكام الفرآن من الجسديدانه فسسخ وليس طلاق وسسح ذلك عن ابن عياس اخر سه عبد الرذاق وعن ا بن الزسرود وي عن عمّان و على و حكر مسة و طاوس و هو مشهو د مذهب إجبيله و سأذ كرفي المكلام على شرح حديث البياب ما يقويه وقيداستشكله امقعيل القياضي بالاتقاق على إن من حسل احما لمرأة يسدءا ونوىالطلاق فطلقت نفسها طلقت وتعيقب أن يحل الخيلاف مااذالم خعلفظ طلاق ولانسة واتعك وقعرافظ اسلعوصر يحااوماقام مقامسه من الانفاظ معرائسة فانهلا يكون فسخا تقعءه الفرقة ولايقع بمطلاق واختلف الشافعيسة فيما اذانوي بالخلع الطلاق وفرعضاعلي انه فسسخ ورجح الامام عدم الوقوع وأحنج بأنه صركح في با به وحد نفاذ افي مح ينصرف بالنيسة الىغيره وصر حابومامدوالاكثر توقوع الطلاق وتقله الموارزمي عن نص الفديم قال هوفسخ لاينقص عددالطلاق الاان ينو يابه الطلاق ويضدش فهااخشاره الامام ان الطحارى نقسل الأجماع على انه اذانوى بالخلع المطلاق وقع المللاق وان محل الخسلاف فيما اذا لم اصرح بالطلاف ولم بنوه والمثائشا فالمها ينوالطلاف لا يقع به فرقة اسسلا ونص عليه في الام وقواه بهى من المنافرين وقد كريح دن نصر المروزى في كتاب انتلاف العلماء انه آخر قولى الشافعي

﴿ بَابِ النَّهُلُمُ ﴾ وكيف الطُّلاق فيه

ر . غــراف درالى قوله الظالمون وعبدالنسنى مسدقوله عنافاالا يقو مذ كر دلك ينسن تمام للراد وهو لله له فلا مناح عليهما فما فتسدت به وعمل بالشرط من قوله فان خفتم من منع المالم الازدا مصل الشفاق من الزوحين معاوساً ذكر في المكالم على الرطاوس بيان ذلك (قراره والمراجر الحام دون السلطان) اى نفيراذنه وصله ابن اى شبية من طريق خشفة من عسد الرح فال الى شد من مروان في خلوكان مزرحل واحمأ وفل محز مفقال له عمدا الله بنشهاب الخولاني قداني عرفي خلع فأحاره وأشار المسنف الى خلاف في ذلك إخر حه سعيد من منصور حيد ثناهشم اساً بايونس عن الحسن البصري فال الايحوز الملع دون السلطان وقال حماد بن ويدعن يحيى بن عشق عن عجمد برسير من كانوا تم لون فذك مثلهوا خاره الوعسد واستدل بقوله تعالى فان خفتم ان لا فيها حدود الله و قوله تعالى وان خفته شقاق منهمافا هشو احكمامن اهله وحكامن إهلهافال فيجعب الموف لغير الزرحين ولم يقبل فانخاعا وتوى ذلك هراءة حزة في آية الماب الان يخ فا ضمارته على البناء للجهول قال والمراد الولاة ورده النحاس بأنه قوللا يساعسده الاعر ابولا اللفظ ولاالمعنى والطمعاري بأنه شاذ مخالف لمبا لمسه الحم الغفيرومن حيث النظران الطلاق جائز دون الحاكم فكذلك الخلع ثم الذى ذهب اليسه منى على ان وجودا لشقاف شرط في الخلع والجهور على خلافه واجابوا عن الاكية أجاحرت على حكم الفالب وقد انكر قنادة هسداعل الحسن فأخر جسعيدين اليعروبة في كتاب التكاح عن فتادة عن الحسن فذ كر مقال قدادة ما اخذا الحسن هذا الاعن زياد مني حيث كان امير العراق المارية (قلت) وزياد ليس اهلاان يقتدى به (قرله واجاز عمان الحامدون عقاص رأسها) المقاص كسر المهماة رفعة من القاف وآخره صادمهملة جمع عقصسة وهومآير ط بهشعرال أس بصدجته واثر عثمان هسذارويناه موصولافي امالي الى القاسم من شر إن من طريق شريك عن عبد الله من مجد من عقيل عن الرويع منت معودقالت اختلف من روسي عادون عقاص رأسي فأجاز ذلك عثمان وأخر حدالهم من طريق روح ا بن القاسم عن ابن عقبل مطولا وقال في آنر و فود فت اليه كل شيَّ حتى احف الباب بيني وبينه وه يدل على ان معنى دون سوى اى اجاز الرحل ان يأخسد من المرأة في خلع ماسوى عفاص راسها وقال سعيد بن منصور حدثناهشام عن مغيرة عن إبر إهم كان هال الطعمادون عقاص رأسها وعن سفان عن ابن ابي نع معن مجاهد بأخب لأمن المختلعة منى عقاصها ومن طريق قبيصه فين ذوَّ بِ إذا خلعها جازان بأخذمنهاا كثرمما إعطاها ثم للافلاحناح عليهما فهافقدت بموسده ومحدب ووحدت إثر عثان بلفظ آخرا خرجه ابن سعدفي ترجه الربيع بنت معوذ من طبقات النساء فال انبأ فايعي بن عباد حدثنا فليع بن سلمان حسد ثنى عبدالله بن جحد بن عفي ل عن الربيع بنت معوذ فالت كان بنى و بين ابن عمى كلام وكان روحها فالمنفقلت لهلك كل شئ وفارقني فال قدفعلت فأخد والله كل شئ حنى فراشي فجئت عثمان وهو محصورفقال الشرط املك خدذ كل شئ مترعفاص راسها فال اس طال ذهب الجهودالي انه يجوذ للرحل إن بأخسذ في الملوا كثريما إعطاه وقال مالك أم اراحيدا بمن هشدي به بمنع فالثالكنه ليس من مكارم الاخلاق وسأتى ذكر حيصة القائلين يعسده الزيادة في المكلام على حديث الباب (قراره وقال طاوس الاان عنافا الانتما مدود الله فعا فرض لكل واحد منهما على صاحبه في العشرة والصحية ولم يقدل قول المفهاء لا يحل حتى تنول لا اعتسل الثمن حنابة) هذا

التعليق اختصره المبخاري من اثر وصيله عبد الرزاق قال إنبأ ماان حريج اخرى اين طاوس وقلسله

قله وقوله عزوجل ولا يحل لكم إن تأخذواهما آيفهوهن أالاان عافان لاهما حدودالله) زاد

وقوله عروسل ولا على السيحة ان تأخذوا هما التهديم الته

ما كان إنوات شول في الفيداء فال كان حول ما فال الله تعالى الا ان عنوا فا ان لا تقيا حدود الله ولم بكن يقول قرل السفهاء لاعسل جتى تقول لا اغتسل الثمن حياية ولكنه قول الاان عنا فاان لا فها حيدودالله فهاافترض ليكل واحدمنهما على صاحبه في العشرة والصحبة قال ابن التين ظاهر سساف المخاري ان فوله ولم غل الخزمن كالامه ولسكن و دغل السكلام المذ كورعن ابن حريج فال ولا سعد ان مكون ظهر له ماظهر لا بن حريج (قلت) و كانه لم يقف على الاثر موصو لافت كلف ما قال والذي قال ولم غاره. أر. طاوس والحسكه عنه النبذ هو ابو مطاوس وإشارا من طاوس بذلك الي ماماء عن غير طاوس وإن الفيداء لاهو زييته تعصيه المرأة الرحل فبإمر ومه منهاستي تقول لااغتسل للثمن حنابة وهومنقول عن الشعبي وغيره اخرج سعيدين منصور عن هشيم البأناا معمل بن الى خالاعن الشعبي ان احماة فالتاروحها لااطسماك امراولاا برالث قساولاا غنسل النمن حناية قال اذا كرهته فليأ خذمنها وليخل عنها واخرج ابن المشيبة عن وكيم عن يزيدين إبراهيم عن الحسن في قوله الا إن يتحافا ان لا يتمها حدودالله فال ذلك في الخلع اذاقالت لا اغتمالك من حناية رمن طريق حيد بن عسد الرحن قال طبس الخلع اذاقالت لااغتسل للثمن حناية محوه ومن طريق على تحوه ولكن يسندواه والظاهران المنقول في ذلك عن الحسن وغسيره ماهوالاعلى سدل المثال ولايتعن شرطافي حوازا ألحلع واللهاعلر وقدجاء عن غيرطاوس نعوقوله فروى ابن ابي شبيبة من طريق القاسم انه سيئل عن قوله تعالى الاان مفاقا ان لا يقيا حسدود الله فال فهاافترض عليها في العشرة والصحبة ومن طريق هشام بن عروة عن إسه انه كان يقول لا يعدل له الفيداءية بكون القسادمن فبلها ولولم بكن هول لاعجل لهيني تقول لاأير للثقيبا ولااغتسيل للثمن بخرج عنه البخارى في الجامع غيرهـ ذا الموضع وقد إخرجه النسائي ايضاعنه وذ كر البخاري إنه لم بنابع علىذ كرابن عباس فبسه كاسبأى الكن جاء الحديث موصولا من طريق اخرى كاذكره في المات الضا (قرايه حد تناخاد) هواين مهران الحداء (قوله ان امراة ثابت بن قيس) اى ابن شاس بمعجمة شممهماة خطس الانصار تقدمذ كروني المناقب وأجهر في هذه الطريق اسم المراة وفي الطرق التي بعيدها ومعيت في آخر الباب في طريق حياد بن زيد عن الوب عن عكر مه م سيلا حياة ووقع في الرواية الثانبة ان اخت عبدالله بن ابي بعني كمير الخزرج وراس النفاق الذي تقدم خره في تفسير سورة براءةوفي تفسير سورة المنافقين فطاهره إنها حسلة نشابى ويؤيده إن فيرواية تنادة عن عكرمسة عن ان صاس ان حلة منت اول عاءت الحدث اخرجه ان ماحه والمهرّ وساول إحراه اختلف فيهاهلهي اماق اواحماته ووقع فيرواية النسائي والطسيراني من حيدت الريسع بنت معوذان ثارت برقيس بررشياس ضرب المرآنه فيكسر بدهاوه برجيلة نت عبدالله بزرابي فأني آخوها يشتكي الىرسول الله مسلى الله عليه وسيلم الحديث وبذلك جزما بن سعد في الطبقات فقال جيلة ينت عبدالله واسلمت وباست وكانت تعت منظلة من اليءام غسسل الملائكة فقتل عنها بأحيد وهي حامل فولدت له عسد الله من منظلة فخلف علها ثابت من قيس فولدت له ابنه عجسد اثم اختلعت منسه فتروحها مالك بن الدخشم ثم خبيب بن اساف ووقع في رواية حجاج بن محمد عن ابن حريج اخرفي ابوالزبيران كابت بن قبس بن شماس كانت هنده و بنب بت عبد الله بن الى ابن ساول و كان اصد قها حديقة فكرهنه الحسديث اخرحه الدارقطني والسهق وسسنده قوى معادساله ولاتنافى بينه وين الذي فيسله لاحمال ان بكون لحناامهان اواحدهما لنمسوان له تؤخذجونا الجحم فالموصول اسح وقداعت فدته يقول اهل النسب

حدثنى ازهر بنجيل حدثناعبدالوهاب الثقن حدثناغالد عن عكرمة عن ابن عباس ان إهراة نابت بن قيس

خولة من المنساذ من حرام قال الدمياطي والذي وقع في المتحاري من انها بفت إلى وهم (قلت) ولا ملة اطلاق كونه وهمافان الذي وفرفسه إخت عدالله ف الدوهي اخت عبدالله لاشك لكن نسب الموها في هسده الرواية الى حده ابي كمانسيت هي في رواية فتادة الى حدثها سياول فهذا عصر من الحتلف م. ذلك واما إن الأثير وتعه التووي فيعرّ مليان قول من قال انها بنت عبدالله بن ابي وهيران الصواب إنها اخت عب دالله من اف و ليس كما قال ل الجمع أولى وجم بعضهم باعجاد اسم المرأة وعمها وان ثابتا غالع الثنين واحدة مداخرى ولايخني صده ولاسهام تحادالهرج وقدكثرت نسبه الشخص الى مده اذا كان مشهوراوا لاصل عدم المعددي شتصر محاوجاه في اسمام اة ثابت رقيس قولان آخر إن احدهما انهاص م المغالمة اخرحه النسائي وابن ماحه من طريق محسد بن اسعق عداتي عبادة ابن الوليسد بن عبادة بن الصامت عن الربيع مت معوذ قالت اختلعت من زوجي فذ كرت قصيه فيها وانمانهم عثمان في ذلك فضاء رسول الله مسلى الله عليه وسيابي حميم المفالية وكأنت تعت ثابت من قيس فأختلعت منسه واسناده جيدقال الميهتي اضطرب الحديث في تسعيدا حماة ناث ويحكن إن يكون الخلع تعسدهمن ثابت انتهى وتسعيتها مرم بمكن ده الأولى لان المغالسة وهي يفتح المم وتفضف الفين المعجمة نسبه الى مغالة وهي احمرا ة من الحررج والدن العمر و بن مالك بن النجار والده عديا فسوعدي ان المنجاد بعر فون كلهم بني مغالة ومنهم عبد الله بن ابي وحسان بن ثابت وجماعه من المررج فأذا كأنآل عبدالله بن اف من بني مغالة فيكون الوهيرونع في اسفها او يكون هرم إسهانا لنا او بعضها لقب لها والقول الثاني في اسمها إنها حبيب بنسميل أخر حسه مالك في الموطاعن عبي بنسميد الانصارى عن عرة بنت عبد الرحن عن حبيبة بنت سهل انها كانت تعت ثابت بن قيس بن شهاس وان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى الصبح قو حد حديدة عندمامه في الغلس من هدنه قالت الما حبيبة بنتسهل فالماشأ مل قالت لااما ولاثابت بن فيس لزوجها الحد بشعا خرجه اصحاب السين الثلاثة وصححه ابن خزيمه وابن حبان من هسذا الوحه واخر حه ابو داود من طريق عبيدالله من اي مكرين عروبن حرمين عرة عن عائشة ال حبيبة بنت مل كانت عند ثابت قال الن عبد الداخلف في امراة ثابت بن قيس فذ كر البصر ون انهاجيلة بنت الى ود كر المدنيون انها حبيبة بنت سهل (قلت) وألذى يظهرانهماقصستان وقعتالامراتيناشهرةا لخيرين وحصبة الطريقين واختسلاف السياقين بخلاف ماوقع من الاختسلاف في تسعيه حيلة و نسها فان سياق قصيبة امتفارب فامكن ردالاختلاف فيسه الى الوفاق وسأبن اختلاف القصتين عنسدسات الفاظ قصة جيلة وقداخر سج المزار من جسديث عمرقال اول مختلعة في الاسلام سبية منتسهل كانت تحت ثابت بن تيس الحديث وهيذا على تقييدير التعسدد يقتضي ان ثابنا تروج حبيبة قيسل حيلة ولوايكن في ثبوت ماذ كره البصريون الاكون محد بن ابت بن قيس من جبلة اسكان دايلاعلى صحة نروج ابت بحسلة ﴿ تنبيه ﴾ وقع لابن الحوذي فأشقيحه انهاسهلة بنتحبيب فالظنه الامقاويا والصواب حبيسة بنتسهل وقدترجم فمااين سعد في الطبقات فقال بمنسهل بن تعلسة بن الحرث رساق تسها ال مالك بن النجار واخرج صديمها عن حادبن زيد عن صى بن سعيد قال كانت حبيسة بنتسهل بعث البت بن بس وكان في خلقه شندة فدشكر نحوحديث مالك وزادفي آخره وقدكان رسول القصيلي الله عليه وسيلم همان يزوجها ثمكره

ان اسمها حلة و به حرم الدمياطي وذكرانها كانت اخت عبد الله بن عبد الله بن الى شفيقة امهما

آت الني مسلى المدعليه وسلم فتالت يارسول الله

للة لغيرة الانصار وكره ان يسوءهم في نسائم (قوله اتسالنبي سلى الله عليه وسسلم فقالت بارسول الله

ثابت بن بس ب في دواية الراهيم ين طهمان عن ايوب وهي التي علقت هذا ووصلها الاسماعيل. حامت امراة ثابت من تيس من شهاس الانصاري وفي دواية سعيد عن قتادة عن عكر مه في هدنه المُصدَّة فَعَالَت بأدرامي اخرجها البيهق (قرله مااعتب عليسه) يضم المثناة من فوق و يجوز كسرها من العناب شتعا فلاناعت عشاوالام المعتب والعناب هوالخطاب الادلال وفيرواية مكسم العين هاتمنانية ساكنة من العبيوهي التي بالمراد (قاله ف خلق ولادين) بضما كلاء المعبسة واللاءو عوزاسكاتها اىلااد يدمفارقت لسوءخلقه ولألتقصان دينه زادفي رواية ايوسالمذكورة ولكنى لااطقه كذاف البداكر جميز عدم الطاقه وبينه الاسهاء لى فيروابته تم البهم بلفظ لااطبقه بغضا وهسداطاهر واته لريصنع بهاشيأ غنضي الشكوي منه بسيه لكن تقدم من دواية النسائي انه مدها فيصل على إنهااو آدت إنه سي الخلق لسكنها ماتسيه بذلك بل بشي آخر وكذاوقع في قصمة ميية نتسهل عنداي داردانه ضربافكس بعضهالكن ارتشكه واحدة منهما بسدفاله بل وقوالتصر محرسب آخروه وأنه كان دميم الحلقه فهاحد يثجرو بن شعيب عن أبيه عن حده عنسد ا من ماحه كانت حبيبة نشسهل عند ثابت من تيس وكان رحلادمها فقالت والله لولاعنا فة الله اذادخل على ليصقت في وجهه واخرج عبد الرزاق عن مصرقال لمنى انهاقالت بارسول الله ف من الجال ماتري وثابت رحسل دميم وفي رواية معمر بن سلمان عن فضيل عن اي حرير عن عكرمة عن ابن عباس اول خلع كان في الاسلام احماة ثابت بن تيس انت الذي صدلي الله عليه وسدة فقالت باوسول الله لاعقع راسي وراس ثابت ابدا الدرفت ماس الحباء قرايته اقسل في عدة فاداهو اشدهم سوادا وانصرهم فامة واقبحهم وحها فنال الردين عليبه حديقته قالت نيج وان شاء زدته ففرق ينهما ﴿ قُلُهُ ولكي اكره الكفر في الاسلام) اي اكره إن القصصنده إن افعرنها غنفي الكفروانيني أنها ادادتان عملهاعلى الكفرو بأحمها به نفافا غوط الااعتب عليمه في دين قدمين الحسل على ماقلناه ورواية حرير ين حازم فيا واخرالياب تؤيد ذلك حشجاء فها الااتى اخاف السكفر وكانها اشارت الى انها فدتعملها شدة كراهتهاله على اظهار المكفر ابنفستر تكاحهامت وهي كانت تعرف ان ذلك راملكن خشبث ان يعملها شده البغض على الونوع فيه ويعتمل ان تر بديال بكفر كفران العشسير الموتفسير المراة في حق الزوج وقال الطبي المعنى الماف على نفسى في الاسلام ماينا في حكمه من نشوزوقرك وغيره يما يتوقعهن الشابقالج لةالمبغضة لزوجها اذاكان بالضدمنها فأطلفت على مايناني مقتضى الاسدالم السكفرو يعتمدل ان يكون في كلامها اضار اى اكره أوازم السكفر من المعاداة والشفاف والخصومة ووقع فيرواية إبراهم بنطهمان ولسكى لااطيقه وفي رواية المستعلى ولسكن وقد تقدمهافيه (فَوْلِهَا تَرْدِينَ) فيرواية ابراهيم بن طهمان فردين والفاء عاطفه على مقدر يحذوف وفي رواية حرير بن حازم تردين وهي استفهام عدارف الاداة كادلت عليه الرواية الاخرى (قرله حديثه) اى بىشا ئەروقىر فى حديث عمر انەكان إصدقها الحديقة المذكور "ولفظه وكان تزوجها على حديقة كال (قوله قالت نع زادفى حديث عمر فقال تابت الطيب ذلك يارسول اللعقال نعم فه له اقبل الحديثة وطائفها تطليقة) هواهمازشادواصلاح لا ايجاب ووقع فيرواية حرير شمارم فردت عليسه واحمه بفراقها واستدل بهذا المسياق علىان الخلع ليس طلاق رفيسة نظر فليس في الحديث ما بثث ذلك ولا ما ينقه فأن فوله طائفها المزعقدل الدير ادطانها على ذلك فيكون طلاقاصر يحاعلى عوض وليس البحث فيسه أغمأ

ثابت بن فيس مااعتب هيدي تناق ولادين ولكني المحرة الكفر في الإسلام شال رسول القدسلي الله حليه وسيلم آثر دين عليه حديث فالت تم قال رسول القدسلي القدعليه وسام اقبل الحديثة وطاقها تعلق عليه

اخت عبدالله بن ابي مذا وقال تردين حديقته فالت تبرقردتها واصء بطلقها وقال ابراهيم بن طهمان عن مالدعن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم وطلقها وعن ايوب بن ابي عمه من عكرمة عن ابن عاسانه قال عادت اصاة تأبت بن تيس الى رسول القدمسل القدعليه وسيلم فقالت بارسول الله ان لااعتب على ثابت فيدس ولاخلق واسكني لااطبقه فتال رسول القهمسلي الله عليه وسلم فأردين عليه حديقته قالت تع هحدثنا محدين صداقه بن المارك الخزمى حدثنا قرادابو توحدثنا جرير بن حازم عن ابوب عن عكر مه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ماست إحراة ثابت بن قيس بنشاسالي الني سلى الله عليه وسلم فقالت بارسول الله ماأنهم على ثابت في دين ولاخلق الا اني الماف المكفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فالردين عليمه حديقت فالت المفردت عليمه واحره فقارتها وحدثنا سليان حدثنا جاد من الوب من مكرمة ان حسلة فالمسكرة المساديث

والانتسلاف فها ذاوة مرافظ المله اومأكان في مكم عمن غير تعرض لطلاق بصراحه فولا كنابعة على كرن الملم مألاقا وقسمنا وكالله ليس فيسه التصريح إن الملم وقع قيسل الطلاق وبالعكس نعرق ووالة خالد المرسداة فانية احاديث الباب فردتها واحمه وطلقها وليس صريعاني تقديم لعطية على الأحر مالطلاق مل صفيل ابضاان يكون المرادان اعطنت طائها وليس فيسه ابضاا تتصر عم وقوع مسبغة الملوووتعرف حرسل الدافر مرعشد الدارقطني فأخذها لهوخل سدالهاوف مسديث حبيبة متتسهل فأنسانه أمنها وحلست فياهاها اسكن معظم الروايات في المات قده شده خلعافق رواية عمر و من مسلم عن عكرمة عن ابن عباس انها اختلعت من ذوجها احزجه ابوداو دو الترمذي (قراية قال ابوعيد الله) هوالمخارى (قله لاينا بعقه عن ابن عباس) اىلاينا بعاده رين حل على ذكر ابن عباس فيهدنا الحديث بل اوسله غيره وحماده بذلك خصوص طريق خالدا لحداء على مكرمة ولهدا عقده برواية خالدوهوابن عبسد القداطنحان عن خالدوهوا لحسداء عن مكر مه عمرسسلام برواية ابراهم بن طههمان عن خالدا لحذاء صسلاوعن ايوب موصولا ودواية ابراهيم من طههمان عن ايوب الموسولة وصلها الامهاعيلي (قرله حسد ثناقراد) بضم الفاف وتعقد تم الراء وآخره دال مهملة وهولف وامعه صدائر جن بن غروان يفتح المعجمة وسكون الزاي وابونوح كنيته وهومن كبارا لحفاظ وثقوه ولمكن خطروه فيحديث واحدحسد ثابه عن الليث تولف فيه وليس ادفى البخارى سوى هذا الموضووة م عنسده في آخره فردت عليه واحيء ففارتها كذاؤيه فردت عليه محذف المفعول والمراد الحسد يعدالتي وتعرف كرها رونع عند دالاسهاء بي من هذا الوجه فأمره ان يأخذ ما عطاها و على سيلها (قاء ف هذه الرواية المليقه) تقدم بانه وهو في جيع الذيح بانقاف وذكر الكرماني ان في مضها اطبعه العن المهملة وهو تصحف ثم شار البخاري الى انها تشلف على الوب الصافي وصل الماروارساله فانفق ابراهيم بن ماجهان و حو بو من حازم على و صابه و خالفهما حياد بن زيد فقال عن ابو ب عن عكر مه مرسلا ويؤخد من اخراج المبخارى هذا الحديث في الصعد حقوا تُدمنها ان الا كثراد اوصاوا وادسل الاقل قدم الواصدل ولوكان لذى ارسل استظ ولايلزم منه أنه تضدم وواية الواصل على المرسل والساومنها ان الراوى اذالم تبكن في الدرحية المدلم من الضيه طووافته من هو مثلها عنصيد وقادمت الرواية ان دواية الضابط المتقن ومنها ان أحاديث الصحيح متقاوته المرتبة الى صحيح واصح وفي الحسديث من الفوائد غيرما تقدمان الشقاف الماسحصل من قبل المراة عقط جاز الطاء والفه يقرلا يتقيد فالثابو سوده منها جيعا وان ذاك يشرح اذا كرهت المراة عشرة الرحل ولولم يكرمها ولمير منهاما يفتضى فراتها وفال الوتلامة وعهدينسير ينلاع وزله اخسذا لقدية منها الائن يرى على طنها وسلا النوسسه ابن الحسيبية وكانهسمالم يبلغهما الحديث واستدل ابن سيرين ظاحرةوله تعالى الاان أبين خاسته مبينة وتنضب أنآية البقرة فسرت المراديذاك معمادل عليسه الحديث ثم ظهرني لمساقله ابن سيرين توجيه وهو يختسيسه بمساأذاكان فللمن تبدل الرسل أن يكرههادهي لاتكرهه فيضاحه هالتفندي منسه فوقع الهيءن فللتالاان براها على فاحشبة ولاجع بينة ولا يحب ان يفضعها فيجوز حينتذان يفتدى متهاو يأخذنها ماتراضا عليه ويطلقها فابس في ذلك عنالفية للحديث لان الحديث وردها أذا كانت المكراهة من تعاوا أخذار ابن المنسدراته لاعبر زمتي بقع المتسقاق بينها جيعا وان وقع من احدهسما لاينسدفع الاثمر حوقوى موافق لطاعر الأيين ولاعنا لف ماورد فيسه وبه فال طاوس والمسمى وجباعة من النابعين واجاب الطبرى وغسيره عن ظاهر الآية إن المراة و لم تفسدم عفوف الزوج التي اصرت بها كان فالاستقرا

الزوج عنهاغاليا ومقنضا لبغضه اوافنست الخيافة المهالناك وعن الحدث بأنه صلى الله عليه وسي فيستفسر ثانناه لاأنت كارهها كاكرهت تاملاوف مان المراة اذاسألت ووجها الطلاق عليمال فطلقها وقع الطلاف فأرام وتع الطلاق صر عاولانو ياه فقيه الخلاف المتقدم من قسل واستدلا قال أنه فسنح بمارقع في بعض طرق حديث الباب من الزيادة فني رواية بحروين مسلم عن عكر مدّعه. ان عاس عنسدان داودوا الرمدي في قصة احمرا أم ثابت من قيس فأحم هاان تعد عصيصة وعدا في داود والنسائه رواس مأحه من حدد بشالر سع مت معودان عمان امرهاان تعسد عيضة قال وسعمان ف ذلك قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في احراة ثابت بن يس وفي رواية للنسائي والطبر أنى من ديث الرسع فت معوذان ثابت بن فيس ضرب احراقه فذ كر عودديث الياب وقال في آخده مذالذى لماوخل سدلها قال نعرفأ مرعا ان تر بص ميضة وتلحق بأهاما فال المطابي ف هدا اقوى دليسل لمن قال ان الخام فسنع و نيس طلاف اذلو كان طلاقالم تسكنف عصصه العدة اه وقد قال الامام احدان الملم فسنع رقال في وواية وانها لا تعدل لفيد روسهاستي عضى ثلاثة اقراء في يكن عنسده من كونه فسيخاو بين النقص من العدة تلازم واستدل به على إن الفدية لا تكون الاعما عطي الرحيا المراة عينا اوقسدها لقوله صلى الله عليه وسلم اتردين عليسه حديقته وقدو قعرفي واية سعدع قنادة عن مكرمة عن ابن عماس في آخر حمديث الباب عندا بن ماحمه والسوة وقامي وإن مأخسل منها ولايزدادوفي رواية عسدالوهاب شطاء عن سعيدقال ايوب لااحفظ ولاتردد ورواه ابن حريم عن عطاء من سلافي رواية ابن المبارك وعبد الوهاب عنه اماال يادة في الازاد ابن المبارك عن مالك وفى رواية الثوري وكرمان بأخسنهما أكثرهما اسطى ذكر فلك كاه البهق فال ووصله الولسد سلمن ان مر جهد كران عباس فيسه اخرجه الوالشيخ فالوهو غير محفوظ بعني الصراب لهوف مسلاق الزبير مسدالدار تطنى والمبيق الردس عليسه مديقته التي إعطال قالت نع وزيادة قال النبي مسلى الله عليه وسيلم اما لزيادة فالزوا كن حد غنسه قالت نع فأخذماله وخل سيمارا ورحال استناده ثقات وقدوقيرفي بمضطرقه معمه ابوالز يرمن غيروا حددقان كان فهيم صحابي فهو سميم والافسنف عاسيق لكن ايس فعدلالة على الشرط فقد يكون ذاك وقع على سبل الاشارة ونقاماواخر جعدالروافعن على لاأخسدمها ووقمااعطاها وعنطاوس ومطاعوال هري مشله وهوقول الاحتيقية واحمدوأسعق واخرج اسعمسل بن اسعق عن معون بن مهر ان من المسل ا كترجما اعطى لميسر - باحسان ومقابل حسد الما خوج عبسد الرزاق بسند صحيح عن سبعيد بن المسيدقال مااحبان يأخد متهاما إعطاها ليسدع لهاشأ وقال مالك ارال اممع ان الفدية يحوز بالصداقير أكثرمنه لفوله تعالى فلاحناح عليه مافعا فقدت به ولحديث حبيبة بنت مهل فأذا كان النشوذمن قبلها حسل الزوج ماأخسدمها برضاحا وانكان من قبسله لم يحسل لهو يردعلها ان اخسذوهفي الفرقة وقال الشافى اذا كانت غسرمؤ دية المفكارهسة لهدل ان يأخسذ فالعصوران بأخسد منهاماطا بتبه نفسا بغسيرسب فبالسب اولى وقال اسمعسل القاضي ادعى معضمهم ان المراد خوله تعنالى فيما فتسدت به اعبالصداق وهوم بدودلانه لم يقدني الاكية بذلك وفيسه إن الخلم جائزني الميسض لانه مسلى الله عليه ومسلم لم يستقصلها المائض هي ام لالكن عيرزان يكون ترك فلا لسبق العملم به اوكان قسل تقريره فلادلالة فيه لمن عقصه من منع طلاق الحائض وهدا كاه تقريع على أن ألحلم طلاق وفيسه إن الاخيارالواردة في ترهيب المراة من طلب طلاق زوجها

ط قهمه غيرما أس و الديث الى هو يرة المنتزعات والمختلعات عن المنافئات الغرجه اجداد النسائر. وفي معته كلر النالحين عندالا كثرام يسممن الي هريرة لكن وقع في دواية النسائي فالهاخس لم اسمع من الى هو يرة غيرهذا الحديث وقد تأوله بعض عمال انه ادادلم يسمع هددا الامن حديث الحافر برة وهو تسكلفه وماالمأنع ان يكون سمع هذامنه فذط وصار برسل عنه غرفاك فتسكرن قَصْنه في ذلك كقصته معسمرة في حديث العفيقة كإياني في ما به إن شاء الله تعالى وقدان سه سعيد اربهنصورمن وحة آخرعن الحسن ممسلالمة كرفيه إماعر يرةوفيه إن الصبحالياذا اخرعنلاف مادوى ان المعتبر مادوا ولامارآه لان ابن عباس دوى قصده احرأة ثابت ن قسر الدالة على إن الملع طلاف وكان يفتى بأن الخلع ليس بطلاق لكن إدعى إن عبد البرشد و ذاك عن إن عباس اذلا بعوف له احد تقل عنه انه فسد خوايس طلاق الاطاوس وفيه تطرلان طاوسا تقة عافظ فقيه فلا ضر وتفرده وقدة القي العلما فلك بالقبول ولااعلمن فكرالا نقلاف في المسئلة الاوحرمان ابن عماس كان راه فسنخا نع اخرج اسمعيل الفاضي مستدميه من ابن اي تعييم ان طاوسا لما قال ان المام ليس طلاق انتكره عليه اهل مكة فاعتسد روقال اعتقاله ابن عياس قال اسمعيل لا اطراحد الالفرم اه ولكن الشأن في كون قصسه ثابت صريحه في كون الخلاط ﴿ تُسْكَمِيلُ ﴾ فقل بن عيسد الد عن مالك ان المختلعة مي التي اختلعت من جيم مالها وان الفندية التي اقتدت ببعض مالح اوان المارئة التي بارات زوج اقبل الدخول قال ابن عبسد البر وقديسة ممل بعض ذلك موضع بعض 6 (قاله الشقاق ومل نشير بالطلع عندالفهر ورة وقوله تعالى وان عفتر شقاق منها الأكة كذالا يذروا لنسنى ولكن وقع عنسده الضرو وزادغيرهما فابعثوا سكامن اهداه وسكامن إهلهالي قوله مبيرا فالياس طال اجم العلماءعلى إن المخاطب عوله تعالى وان حفتم شفاق بينهما الحكام وان المراد بقوله ان يرمدا اصلاحا الحسكان وان الحكمان يكون احدهما من حهة الرسل والاستر من حهة المراة الاان لايوحدمن اهلهمامن يصلح فيجوزان يكون من الاجانب عن يصلح فذلك والهممااذا أختلفالم ينفذ قولهما وان اتفقا نفذفي الجسع ينهما من غيرتو كيل واختلفوا فها ذا انفقاء بي الفرقة فقبال مالله والارزاجي واسحق ينفسذ غيرتو كمل ولااذن من الزوحين وقال الكوفيون والشيافي واحسد يحتاجان الدالاذن فأماما للثومن تابعه فألحقوه بالعنين والمولى فان الحاكم طلق علمهما فمكذلك هدذا وأيضا فلما كان المخاطب بذلك الحكام وان الارسال المهمدل على ان ياوغ الفاية من الجمع او التفريق المهم وحرى الباقون على الاسل وهو إن الطلاق بسد الزوج فان افن في فلك والاطلق عليه الحاكم تمذكر طرقامن حديث المسور في خطبه على بفت الى جهل وقد تقدمت الاشارة اليه في النكاح واعترضه أبن التيزبانه ليس فيسه دلالة على ماتر سيه وغل ابن بطال فيسله عن المهلب فال اعماداول المخارى بايراده ان مجعل قول المنبي سلى الله علمه وسلة فلا آذن خلعا ولا يقوى ذلك لانه فال في الحرر الاان يريدا بن اسطال أن يطلق ابتني قال على الطلاقة فان ادان يستدل بالطلاق على الملم فهو وانها يؤخذمنه الحبكم غطع الذرائع وقال ابن المنير في الحاشية يمكن ان يؤخذ من كونه تسلى الله عليه وسساز إشار يقوله فلا آذن آلى ان علسا يَركُ الطلبة فاذاساغ حواز الاشارة بعسلم النسكاح

التحقيه جوازالاشارة بقطع المنكاح وقال المكرماني تؤخذ مطابقة الترجمة من كون فاطمعة

مجمولة على مالذالم يكن بسب دشفى ذلك لحديث ثو بان إعماص أمّساً لمستروسها الطلاق فعر ام علمها والمعة اسلنة رواه اصحاب المستن وصححه ابن مزعه وابن سيان ويدل على تخصيصه توله في مض

و باب الشقاق وهل يشرب الخلوعند الفرورة وأوله تعلى وانخضم شقاق بينهما الآية في عند النابوالوليد صداتنا المالية عند المساورين عنومة المراقة عليه وسلم يقول الزهرى المالية عليه وسلم يقول ان بني المغيرة المالية على المتمرة المالية على المتمرة المنابعة على المتمرة المنابعة على المتمرة المنابعة ا

ماكانت رضي بذلك فكان الشقاق ببنهاو بين على متوقعا فأراد ضبلى الله عليه وسلم دفع وقوعه بيمنو على من ذلك طريق الاعاء والاشارة وهي مناسبة جيدة ويؤخذ من الاتية ومن الحديث العمل بسيد الذرائع لانالله تعالى احم ببعثة الحكمين عند شوف الشقاق قيل وقوعمه كذاقال المهلب و يعتمل إن _ لا مكون سع الاسفطلاقا) فيرواية المسقل طلاقها تم اوردفيه قصية ررة قال آب التنافأ فأتف الباب شئ تمايدل علىه النبوي لكن لو كانت عصمتها عليه ياقعة ماخرت مدعقها لان شراء عائسة كان المتى ازائه وهذا الذي قاله عجيب امااو لافان الرجة مطابقة فان العقوراذالم يستارم الطلاق فالبسع بطريق الاولى وايضا فان التخير الذي حرالي الفراق لم هم الاسبب العنق لابسب البيع واماثا نيافا مالوطلفت عجردا لبيعلم بكن التخيرفائدة واماثالثافان آخر كالممه رد اوله فأنه بثت مانفاه من الطاحمة قال إن طال آختاف السلف هل يكون يسع الاسه طلاقا فقال الجهورلا يكون يبعها طلاقاوروى عن ابن معودوا بن عباس والى بن كعب ومن النا يسن عن سعد ابن المسبب وألحسن وعاهد قائوا كون طلاقار تمسكوا ظاهر قوله تعالى والهسسنات من النساهالا ماملكت إعمانكم وحجه الجههو وحديث الباب وهوان يريرة عنقت فشيرت فيزوحها فالوكان طلاقها قم عجردالبيعام بكن التخير معنى ومن حيث النظرانه عقسدعلى منقعة فلا يطله بيع الرقية كافي العين المزجرة والآية ترات في المديرات فهن المراد علل العين على ماثبت في الصحب ومن سلب زولما اه ملخصاومانته عن الصحابة إخرحه إين الى شيبة بأسانيد فيها القطاع وفيه عن جارو إنس الضا ومانقله عن المنا مين فيه بأسا نسد يحصيحة وفيسه إيضاعن عكرمة والشعبي تعوه واخرجه معيدين منصورين اس مساس سندمحسح وروى حادين سلمة عن حشامين عروة عن ابيسه قال اذاوج حده أمنه فالطلاق يدالعبدواذا اشرى امه لهازوج فاخلاف بيد المشرى واخرج سعيدين منصور م وطويق الحسر قال إن المعلطلاقه وسديث عائشة في قصة مريرة اورده المصنف في اول الصيلاة وفى عسدة إبواب مطولا وعتصر إوطراتي وبيعة التي اوردهاهنا اوردها موصولة من طريق مالك عنه عن النامر عن عائشية واوردها في الأطعمة من طريق استعمل من حقوعته عن القاسم ممسلا ولا يضرارساك لانمالكااحفظ منامعصلوا تفن وقدوافقه اسامية بنذيدوغيروا عدعن القيامير وكداك رواه عدالرحن بن القاسم عن اسه صاعائشة لسكن صدره غصة اشتراط الذين باعوهاعلى عائشه ان يكون لهم الولاء وقد تقدم مستوفى في كتاب العنق وكذارواه عروة وجرة والاسودراجن المسكى عن عائسة وكذاروا و افع عن ابن عمر ان عائشية ومنهمن قال عن ابن عمر عن عائشة وروى قصمة البرمة واللحم انس وأغدم حديثه في الهبة و يأتي وروى ابن عباس قصه تغييرها لماعتقت كم مانى مدرطرقه كالها محميحة (قاله كان فيريرة) تمسدمذ كرهاوضبط اسمها في أواخر العنق وقبل انها نبطية بقنح النون والموحدة وقبل انهاقيطية بكسر القاف وسكون الموحدة وقبل إن امم ابهاصفوان وان لهصمية واختلف في مواليها في رواية اسامة بن زيدعن عبى دالرحن بن القامم عن القاسرعن عائشة أنبر رة كانت لناس من الانسار وكذاعند النسائي من رواية مبال عن عبد الرجن ووتمني مض الشروح لا ل الى فب وهووهم من قائله انتقل وهمه من ايمن اخدواة قصمة بريرة عن قائسه الى يريرة وقبل لا "ل بني هسلال اخرجه الترمسدي من رواية جرير عن هشام من عروة قوله الائسان) وفرواية هشام بن عروة عن عبد الرحن بن القاسم عن ابيه ثلاث قضرات

إب باليكون بسع الأمة المنطقة عدات معدل المنطقة المنطقة عدالك مدات عدالك المنطقة عدالك عدالك المنطقة المنطقة عدالك المنطقة المنطقة

وفى حد مشاور صاس عندا جدوا في داود تفى فيها التى صلى الله على وسلم اربع قضيات فذكر نعد مند شعائشة وزادوام مهاان تعتدعه والحرة اخر حدالدا وظني وهذه الزيادة لم تعفى حديث عاثنه فلذاك اقتصرت على ثلاث لمكن اشرج ابن ماسه من طريق الثوري عن منصور عن ابراهم عن الاسود عن عائشية قالت احم ت مرية ان تعديثلاث ميض وهيدا مثل مديث امتر عباس في قوله تعندعه الحرة و مخالف ماوقع في رواية اخرى عن ابن عباس تعتبد عدضة وقد تقييد ما لمعث في صدة المختلعة وأنمن فالي الحلع فسنخ قال تستدميضة وهناليس اختيار المتيفة نفسها طلاقا فكان الفاس ان تعتد عصفه لكن الحديث الذى اخرجه ابن ماجه على شرط الشيخين بلهوفي اعلى درمات المسحة وقد اخرج إبو يعلى والسهق من طريق الىمصر عن حشام بن عروة عن ايسه عن عائشة إن النبي مسلى الله عليه وسسلم حعل عدة يريرة عدة الطلقة وهو شاهد قدى لان المعشر وان كان فيه ضعف لكن بصلح في المنا بعات واخر جابن الىشيمة أسانسد مصمحة عن مثمان والن عمر وزيدين نابت وآخر ين ان الامسة اذاعتقت عب العبيد فللافها طلاق عبد وعيدتها عبدة سرة وقد قسدمت في العتق أن العلماء مستقوا في قصة يريرة تصادف وأن يعضهم اوصلها الى اربعها له فالدة ولايخا لف ذلك قول عائسة ثلاث سن لان ص ادعائشة ماوقع من الاحكام فيها مقصود إخاسة لمكن لماكان كل حكرمها نشقل على تفعيد قاعدة ستذبط العالم الفطن سها فوالدجية وقع المسكر منهده الجبتية وانضم الىذلك ماوقع في سياق القصة غير مقصودقان في ذلله ايضا فو إثد أؤخذ بطريق التنصيص أوالاستنباط أواقتصر على الثلاث أوالاربع الكوتها أظهر مافيا وماعداها اعا ونشد يطريق الاستنباط اولانهااهم والحاحة اليهاامس فالالقاضي عياض معنى ثلاث اوازيع انها شرعت في قصدتها وماظهر فياجماسوي ذاك فكان قد عامن غير قصتها وهدا اولى من قول من قال ليس في كلام عائشية حصر ومفهوم العددليس بحجية ومااشيه ذلك من الاعتبدارات الني الاندفع سؤال ما الحسكمة في الانتصار على ذلك (قراله انها؛ صفف فعدرت) زاد في رواية المعيل بن جعمفرفيان تفرتحت زوجها اوتفارقه وتقر بفنح الناف وتشد يدالراءاى ندوم وتقدد بفالعش منطريق الاسودعن فأنشسه فدعاها النبي صلى الله علمه وسل فخرهامن زوسها فأخشارت نقسها وفحادوا بةالدادقطني منطوبق ابان بن صالح عن هشام بن عروة عن ابيسه عن عائشة إن النبي مسلى القعليه وسلم فالمامرة اذهى فقدحتنى معلى بضعث زادابن سبعد من طريق الشعبي حمسلا فاخارى ويأتى عامذاك في شرح الماب أاذى بعدهذا بياين (قرله وقالدسول المسلى الشعلية وسلم الولاء لمن اعتق) حسنه السنة الثانية وقد تقدم سأن سيها مستوفى في العتق والشروط وفي بدابة نافع عن ابن بحر الماضية وكذاني صدة طرق عن عائشة انحا الولامل اعتق وستفادمنه الكاكمة أتما تقيسدا لخصر والالمبالزم من اثبات الولاءالمعتى نفيسه عن غيره وعوالذي اريد من الملسر ويؤخسنامنه انه لاولاءالانسان على احد بغيرالعثق فيتني من اسلم على بده احد وسيأى البحث فيه فى الفرائض والهلاولاء للتقط خسلافالاسحق ولالمن حالف انسا ناخسلافا طائفة من السلف وبه فالبابو حنيفة ويؤخسنه من عمومه إن الحربي لواعثق عدائم اسلمانه يستمر ولاؤمله ويهقال الشافعي وفال ابن عبد البراقه قياس ولمالك ووافق على ذلك ابو يوسف وخالف اسعابه فأجهم فالواللعدي معيل بنجعفر ببت عائشـــة (قرله والبرمة نفور بلحمةفرب البه خبزوادم) في رواية اسمعيل بن

انها اعتقد فغيرت في روحها وقال وسولالله ولاء سلم الله عليه وسلم الولاء لمن المتعدد المتعدد المتعدد المتعدد والبرمة فقور للمعمقة والمنتقال المستقال المستقال

حقرة دعا الغداء فأتى بعبر (قاله الم ادالبرمة فيها لم قالوا بلى واسكن ذال الم تصدق به على ريرة وأنت لاناً كل الصدقة) وقعرف رواية الاسود عن عائشة في الزكاة والى الني صلى الله عليه وساير للمعم فقالواهداما نصدق بهعلى ترم وكذافي ديث انس في الهبية و نجمع بنهما بأ مداساً ل عنه أتى م وقبل فذلك ووقع في رواية عبد الرجن بن القاسم عن ابيه عن عائشة في كتاب الحبة فأحدى لهالم فقيل مذا تصدق به على مر مرة فان كان الضمير الرير فكأنه اطلق على الصدقة علما عدية الهاوان كان لهائشة فلان رورة لما تصدقه اعلما باللحماه دت منه لعاشة ودر هدمماوقع في رواية اسامة ابن ويدعن القامم عندا حدوابن ماحه ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرحل يقور بلحم فغال من ابن لك هينة إفلت اهيدته لنا مريرة وتصدق به عليها وعندا حدوم سلم من طريق الي معاوية عن هشام ين عروة عن عبدالرجن بن الناسم عن ابيه عن عائشة وكان الناس بتصدقون علما تهدى لنا وقد تقسد مفى الزكاة ما يتعلق مدا المعنى واللحم المذكور وقع في بعض الشروح انه كان لحم بقر وفيه قطر بالماءع وائشة تمسدق على مولاتي شاءمن الصدقة قهواولي إن وخذته ووقع اعدقوله حوعلها صدقة ولناهدية من رواية المى معاوية لمذكورة فكلوه وسأذكر قوائله بعديا بن ان شاءالله تعالى 6 (قاله ماك خيار الامة تحت العبد) يعنى أذاء تمت وهذا مصير من البخارى الى رحيح قول من قال ان روج بريرة كان عبدا وقد رحم في اوائل السكاح عديث عائشة في قصمة يريرة باب الحرة تحت العيدوهو حزم منسه إيضا بأنه كان عيسدا ويأتى بيان ذلك في الباب الذي يلمه واعترض علمه هناك إين المنير بأنه ليس في حديث الماب ان دوحها كان عسدا واسات الحمار لها لايدللان الخالف يدعى ان لافرق في ذلك بين الحر والعب دوالجواب ان البخاري حرى على عادته من الاشارة الىمافي بعض طرق الحديث الذي يورده والاشك ان قصمة بريرة لم تتعدد وقدر مع عنده ان زوحها كان عبدافلذاك حزم به واقتضت الرجه طريق المفهوم ان الاسمة إذا كانت تعت-ر فمتقت لمري لهاخمار وقداختلف العلماء فيذاك فذهب الجهور الىذلك وذهب الكوفون الى اشات اللمارين صنفت سواء كانت تحت مرام عبدوتم كمواعديث الاسودين يزيدعن عائشة ان زوج مربرة كان سرا وقد اختلف فسيه على داويه على هو من قول الاسود اورواه عن عائشة أوهو قول غسره كما سأبينه قال الراهيم من ابي طالب احد حفاظ الحديث وهو من اقر ان مسلم فعا اخرجه المبهق عنه خالف الاسودالناس فيزوج بربرة وفال الامام اجداعا بصحانه كان حراعن الاسو دوحده وماحاءين غبره فليس خالأ وصوعن ابن عباس وغيره انهكان عبداورواه علماء المدينسة وأذاووى علماء المدينة شارعاوا به فهو اصعرتن وإذاعتقت الامة تعت الحرفعقدها المتفق على يحتسه لا يفسنع بأم مختلف اه وسيأتى مزيدلهذا بعديابين وحاول بعض الحنفسة ترجيح رواية من قال كان حرا على دواية من قال كان عبدنا ففال الرق تعقيسه الحرية الاعكس وهو كإفال الكن محل طر في الجعم اذا ألــاوت الروايات فيالقوة امامع المتفرد في مفابلة الاحتماع فتسكون الرواية المنفردة شاذة والشاذ مهدود ولهذا لم يعتبر الجهور طريق الجع بين الروايتين مع قولهما نه لا يصار الى الدحيج مع امكان الجعم والذي يتحصل من كلام محققهم وقدا كثرمنه الشافي ومن تبعه ان عل الجم اذالم يظم العلط في احدى الروايسين ومنهم من شسرط النساوي في القوة قال ابن طال احترالعلماء ان الامة اذاعتقت محت عبد فأن لها الحياد والمعنى فيسه ظاهر لان العسد غيرمكافئ للحرة في اكثر الاحكام فاذاعة تمت شت لها الميار من المفاء سمته اوالمفارقة لانهاني وقت العسقد عليهالم تسكن من اهل الاختيار واحتج من قال ان لها الخيار

اله الرامة فيها لم قالوا المرمة فيها لم والسحك ذاك لم المسدقة المسدقة قال المسدقة قال المسدقة والمسدقة إلى المسدقة المدينة الموالية عن المدينة ا

من النعباس قالداك مغث عبد الى فلان عنى زوج بربرة كأنى ائط المه شعها في سكان المدينة سكى عليها ، حدثنا قبيه ا بن سعید حدثنا عبد الوهاب عن الوب عن عكرمية عن إبريماس رضى الله عنهما فال كان زرج بربرة عبدا إسود بقالله مغيث عدالني فلان كأنى انظر المه طوف وراءها في سكك المدينية ﴿ باب شفاعة النبى صلى الله عليه وسدام فيزوج بربرة كالمدثني جدسدتنا عبد الوهاب حدثنا غالد عن عكرمة عن انعباس انزوج يربرة كان عسدا بقالله مغث كأبي انظر المه ٧ قوله وقول العباس الخمكذا فيجيع النسخ

وحررهفتها اه

وكانت تعت حريباً نها عنسدا لهزو نجلم يكن لها راىلا نفاقههم على إن لمولاها إن يروسها يغير وضاها فاذاعنقت تعود دلها حال لم يكن قبل ذلك وعارضهم الاسخرون بأن ذلك لوكان مؤثر الثبت المدار المكر اذازوسها ابوهائم بلغت رشيدة وليس كدلك فكداك الامه تحت الحرفا مام عودث لها بالعتي حال ترتفع مهءن المرف كانت كالكناسة تسلم محت الملم واختلف في التي تضار الفراق هيل بكون فلا طلاقا اوفسخافنال مالاوالاوزاعي واللث تكون طلقه بائنة واتمشله عن الحسن وابن سرين اغرحه ار. الى شبه وقال الباقون يكون فسخالاطلاقا (قوله عن ابن عباس قال داينه عبد ايني زوج بريرة) هكذا اورده مختصرامن هذا الوحه وهولفظ شعبة وكذا اخرجه الاساعيلي منطريق مهدوعن الهالولمد شيخ البخاري فيه عن شعبة وحده وزاد الاسماعيلي من طريق عبد الصدد عن شعبة راتمه سكماوفي روابة له لفسدرايته يتبعها وإمالفظ همام فأخرجه ابودا ودمن طريق عفان عنه بلفظ ان روج بربرة كان عبدا اسوديسمي مغيثا فخيرها النبي سلى الله عليه وسلم واحم هاان تعتدوسا فه اجدعن هفان عرهما موطولا وفسهانها تعتدعدة الحرة تماورداليخاري الديث من وحهين عن ايوب عن عكر مه عن استعماس قال في احدهها ذاك مفيث عبد بني قلان يعني زوج بريرة وفي الاخرى كان زوج بربرة عبسدا اسودية الله مغيث وهكذا جاءمن غيروجه ان اسعه مغيث وضبط في البخاري بضم اوله وكسرالمعجمة تمضحتانيةسا كنة ثممثلثة ووقع عنسدالعسكرى يفتح المهمنة وتشديدالتسمأنيسة وآخره موحدة والاول اثبت وبه جزمابن ماكولاوغيره ووقع عندالمة ففرى في الصحابة من طريق محدبن عجلان عن محى بن عروة عن عروة عن عاشة فى قصمة بريرة ان اسروج بريرة مقسم ومااطنهالاتصحيفا ﴿ قُولِهِ عبدالمبنى الله) عندالترمذي من طريق سعيدين الى عروية عن ايوب كان عبسدا اسودلبني المغسيرة وفي رواية عشيم عن سعيدين منصوروكان عبدالا "لى المفسيرة من بني مخزوم ووقع فيالمعرفة لابن منده مفيث مولى احدبن ححش ثم اقالحديث من طريق سعيدبن ابي عروبة مثل ماوقع في الرمذي لكن عندا في داود بسندفيسه ابن اسحق وهي عنسد مغيث عبد لا "ل أبى احدوقال ابن حيسد البرمولى بني مطيع والاول اثبت لصحه استاده و يبعد الجم لان بني المفسيرة من آل مخزوم كافي دواية عشم و بني حمض من اسدين خزيمية وبني مطيع من آل عدى بن كعب و مِكن ان يدعى انه كان مشتر كاينهم على بعده او انتقل 🐧 (قاله ماك شفاعة الني سلى الله عليه وسلمفروج بريرة) اىعند بريرة ارجع الى عصمته قال ابن المنيرموقع هذه الترجة من الغقه نسو يغالشفا عةللحا كمعندا لخصم ف خصعه أن يحط عنه اوبسقط وتعو فالدو تنقب بأن تصة بريرة لمتمع الشفاعة فيها عندا لترافعوفيه ظرلان ظاهر حديث الباب آنه بعدالحسكم لسكن لم يصرح بالترافع افرؤية ابن عباس لزوجها يبكى وقول العباس ٧ وبعده فوراجه ته فيحتمل ان يكون القول عند الترافع لانالواولاتقتضي الترتيب (قال حدثني جهد) هوابن سلام على ما ينت في المقدمة وقد اخرجه السافىءن محدين شاروا بن مآحه عن محدين المثنى ومجدين خلادا لباهيلي قالواحد ثناعبدالوهاب التفي وابن شار وابن المنبي من شب وخ البخاري فيحمل ان يكون المرادا سدهما (قرل مسدثنا عبدالوهاب) هوا بن عبدالميدالثقني وخالدشيخه هوالحذاء وقدسبق في الباب الذي قبله عن قنبة عن عبد الوجاب وهو الثقة هدناع في الوسف كان له فسه شخين ليكن رواية خالدا الحداء الم سباقا كاترى وطريق ابوب اخرجها الاساعيسلي من طريق محدين الوليد البسرى عن عبد لوهاب الثمني وطريق خالد اخرجها من طريق احسدين إبراهيم الدورقي عن الثقتي ايضا وساقه

عنهما تصوماو قع عند البخاري (قاله طوف خلفها يمكي) في زواية رهيب عن الوب في الماك الذي قيله يتبعها في سكا المدينة ببكي عليها والسكان بكسر المهملة وفتح المكاف جع سكة وهي الطرق ووقع فرواية سعيدين ابىعروية في طرق المدينة ونواسها وان دموعه تسسيل على طبيته بترضاها لمختاره فلرغفل وهذاظاهر مانسؤاله لهاكان فبل الفرقة وظاهر قول النبي صلى الله عليه وسلم فيروابة الماب لوراحقه وانقلك كان بعدالفرقة وبعجره ابن طال فقال لوكان قبل الفرقة لقال لواخترته (قلت) و يحتمل ان يكون وقع له ذلك قبل و بعد وقد تمسك برواية سعيد من لم تشترط الله و رفي الحرارها ا وسيأت البحث فيه بعد (قُلُه با عباس) هوا بن عبد المطلب و الدراوي الحديث و تقدم مافيه وق روابة ابن ماحه فقال التي سلى الله عليه وسلم العباس باعباس وعند سعيد بن منصور عن هشيم قال اسانا خالدهو الحذاء يسنده ان العباس كان كام الني صلى الله عليه وسلم ان طلب الهافي ذاك وفي دلالة على إن قصة مر مرة كانت متأخرة في السنة الماسعة او العاشرة لان العماس الحماسكي المدينة بعمد وحوعهم وغروة الطائف وكان ذلك في اواخر سنة تمان ويؤيده إيضاقول ابن عباس انه شاهد فالتوهو أعماقه مالمدينه معابويه ويؤيد تأخر قصتهاا بضا مخلاف قول من زعمانها كانت قبل الافليان عائشة فيذلك الزمان كانت صغيرة فيمعدو فوع تلك الامورو المراحعة والمسارعة الي الشراء والعتق منها يومننوا بضافقول عائشة انشاءمواليك ناعدها لهم عدة واحدة فسهاشارة الى وقوع ذلك في آخر الامرالانها كانوا في اول الامر في عاية المنيق تم حصل لحم الموسع بعسد الفتح وفي كل ذلك ودعلي من زعهان قصمتها كانت متقدمة قبل قصمة الافك وحله على ذلك وقوعذ كرها فى حـــديث الافك وقد قدمت الحواب عن ذلك هناك مرايت الشيخ تقي الدين السيكي استشكل القصمة مم سوزانها كانت تتعلم عائشه قبل شرائها اواشترتها واخرت عنقها لى بعد الفتيح اودام حزن زوجها عليهام دةطويلة اوكان حصل الفسخ وطلسان ترده بعقد حديدا وكانت امائشة تمها يتهاثم استعادتها بعد الكتابة اه وانوىالاخالاتالاول كاثرى (فماله لوراحته) كذابي الاسول عنناة واحسدة ووقع فيرواية ابن ماحسه لوراحمتيه بائسات تحنانسية أكنة بعدالمشاة وهي لغة ضعيقة وزادابن ماحيه فانه الوولداء وظاهره انهكان لهمنها ولد (قاله تأمرني) زاد الاساعيلي قاللا وفيسه اشعار بأن الامرف حب على وعندا بن مسعود من مرسل ابن سير بن سند صحيح فقيال بارسول الله المي واجب على قال لا ﴿ قُولِهِ قَالَ الْمَا انا اشْفُع ﴾ في رواية ابن ماجمه اندا اشفع اي اقول ذلك على سبيل المسفاعة لاعلى سيل الحم عليك (قرَّله فلا حاجة لى فيسه) اى فاذا لم تَلْرَمني بدلك لا اختمار العود اليه وقدوقع في الباب الذي بعده لواعظافي كذاوكذا ما كنت عنده ١ ﴿ قُلْهُ مِأْكِ مِنْ كذالهم بغير ترجمه وهومن متعلقات ماقبله واوردفيه قصة بريرة عن عبسدالله بن رجاء عن شعبة عن الحسكم وهوابن عتبية عثناة وموحمدة مصغرعن ابراهم وهوالنخي عن الاسودوهوابن بريدان عائشة ارادت ان تشرى ريرة ف أن القصة عتصرة وسورة سافه الارسال الكن اورده في كفارات الإعان مختصراعن سلبان بنحرب عنشعبة فقال فبمعن الاسودعن عائشة وكذا اورده في الفرائض عن مقص بن عمر عن شعه وزاد في آخر مقال الحكم وكان روجها حراثم اورده معدد من طربق منصورص ابراهسيم عن الاسودان عائشية فساق تصوسيا قيالباب وزادقيمه وخيرت فاختارت نفسها وفالمتالوا عطبت كناوكذاما كنت معه فال الاسود وكان زوحها حراقال البخارى فول الاسود

طرفخلفها سكى ودبوعه تسيل على الميتسه فقال الني صلى الله عليه وسلم لعباس اعباس الاتعجب من مسمعیث بر بر قومن بغض بريرة مغيثا فقال النبي سلى الله عليه وسلم لوراحته قالت مارسول الله تأمرني فال اعاانا اشفع قالت فلاحاحية لى فسه فراب كر حدثنا صد الله من رحاء إخبرنا شعبة عن الحكم عن ابراهم عن الاسود ان عائشة ارادت ان نشستری بر برهٔ فأبی موالياالاان بشترطوا الولاءفد كرت ذلك النبي صلى الله عليه وسارفقال اشتراجا واحتقهافاعا الولاملن اعتق وانبيالني صلى الله عليه وسنربلحم فقبل ان هذاماتصدق به على بريرة فقال هولها صدقة ولناهدية حددثنا آدم حمدتنا شعمة وزاد فخبرت منزوجها

منقطه وقهل ان صاس رأنسه عبدا اصعوقال في الذي قيله في قول الحكم تعد ذلك وقد اورد المنغاري ب و ابة عبدالله من رحاه هذه عن آمرين شعبة ولم سق لفظه لكن قال و زاد فخيرت من و وجها وقداورده في الزكاة عن آدم ملا الاسناد فلم الكرهدة والزيادة وقد اخر حه المهرّ من وحسه آخر ير . آدمشخ المخارى فمه فجعل الزيادة من قول ابر اهيم ولفظه في آخره قال الحكم قال ابر اهم وكان زوسهاجر افخرت من زوحها قطيران هدنده الزيادة مدرحة وحسد فهافى الزكاة إذاك وإعداور دهاهنا مشهر إلى إن إصل الهنجب رفي قصة مر مرة ثابت من طريق الخرى وقد قال إنداد قطني في العلالي مختلف على عروة عن عائشة إنه كان عداد كذا قال حعفر بن محمد بن على عن اسمه عز عائشة والوالاسود . إسامية من زيد عن القاسم (قلت) وقع ليعض الرواة فيسه غلط فأخرج قاسم من اسسمُ في مصيفه وإس حزيرمن طريقه فال إنيا نااحسدين بزيد المعلم حدثنا موسى بن معاوية عن حرير عن هشام عن اسه عن عائشية كان زوج بريرة حراوهذا وهمن موسى أومن احسلقان الحفاظ من اصحاب عشاء ومن إعماب مر يرقالوا كان عبدامتهم اسحق من داهو به وحديثه عندالنسائي وعنان من الدشية وحدشه عنبدا فيداودوعلين حجر وحديثه عنبدا للرمذي وأصله عندمسيا واحال بهعلى رواية ابي إسامة عرورهشا مرفسه إنه كان عسد إقال الدارقطني وكداقال ابومعاوية عن هشام نء وةعن عسد الرجن من القاسم عن إيسه (قلت) ورواه شعبة عن عبدالرجن فقال كان حراثم رحم عسدالرجن فقال ما ادرى وقد تقدم في العتق قال الدارة طني وقال عمر ان من حدر عن حكر مه عن عاتشه كان مدا وهو وهم (قلت) في شيئن في قوله حر وفي قوله عن عائشية وانداهو من رواية عكر مة عن اين عباس وليضتلف على استعباس في انه كان عسداو كذاحر مه الترساني عن ابن عمر وحد شه عندالشافي والدادقطني وغيرهما وكذا اخرجه النسائر من حسديث صفية نت ابي عسيدة التكان دُوج وروة عداوسنده صيحوقال التووي يؤيد قول من قال انه كان عبدا قول عائشة كان عسداولو كان حراولم عترهافأ خبرت وهي صاحبة انقصه بأنه كان عبدائم عللت بقولها ولوكان حر المضرهاومثل هذا لايكاد احبديقو له الاتوقيفا وتعقب بأن هيذه الزيادة في دواية جرير عن هشام بن عروة في آخر الحسديث وهرمد وحدة من قول عروة من ذلك في دواية مالك والدوالنسائي نع وقع في دواية اسامسة بن ديد عن عبيدالرجن من القاسم عن ايسة عن عائشية قالت كانت مريرة مكاتبة لآناس من الانصار وكانت تصت عدا لحديث اخرحه احدوا بن ماحده والبيع واسامه قده مقال وامادعوى ان ذلك لا قال الإشوقيف فردودة فان للاحتهادفيه عيالارقد تقدم قريبا توحيه من حث التظرا بضاقال الدارتطي وقال إمر إهميم عن الاسود عن عائشية كان حوا (قلت) واضرح ماداً يشه في ذلك رواية الدمعاوية حدثنا الاعش عن ابراهم عن الاسود عن عائشة قالت كان زوج بريرة حرافلها عنف خسرت الحديث المرحه احد عنه والحرج ابن الم شيبة عن الدر مس عن الاعش جذا السندع ومأشة قالت كانزوج يريرة مراومن وحسه آخرعن النخي عن الاسودان فاشفحد تسه إن زوج يريرة كان حر إحن اعتقت فدلت الروا مات المقصلة التي قدمتها آنفاعل انه مدرج من فول الاسو داومن دونه فسكون من امتسلة ماادرج في اول المسروهو نادرقان الا كثران مكون في آخره ودونه ان عمل وسطه وعلى تقسدير ان يكون موصولافيرجع رواية من قال كان عبندابالمكثرة وانضافا كالمرءاعرف يحديثه فان القاسم ابن الحي عائشة وعروة بن الشهاو فالعهما غيرهما فرواشهما اولى من رواية الاسود فأنهما افعد بعائشة واعلم عديها والله اعلم ويرسع ايضابان عائشة كانت تذهب الى ان الامدة إذا

متف تعت الحر لاخياراها وهدا علاف ماروى العراقيون عنها فكان لرم على اسل مذهب مان بأخد والفوالها ويدعوا ماروى عنها لاسماوق واختلف عنها فيهوادي بعضهم انه يمكن الجدورين الروامن عمل قول من قال كان عسدا على اعتبار ما كان علمه عماعتى فادلك قال من قال كان مواورو الجمع ماتقده من قول عروة كان عبد اولوكان حرالم نغيروا خرجه الترمذي بلفظ ان زوجور وت كان عسدا اسودوم اعتقت فهدنا مارض الرواية المتقدمية عن الاسود و معارض الانهال المذكر احمال ان مكون من قال كان حرا ارادما آل السه احم مواد اتعارضا استاداوا حمالا استبع الى الرحم ودواية لا كثرير معهار كذلك الاحفظ وكذلك الالزم وكل ذلك موحود في عانب من قال كان عسدا وفي قصمة مريرة من القوائد وفد تقيدم بعضها في المساحد وفي الزكاة والكثير منها في العتق حواز المكاتبة السنة تقر والحكوالكتاب وقيدوى ابن المشيسة في الاوائل يستد صحيح إنيا إول كنابة كانت في الاسلام و يردعلمه قصمة سلمان فيجمع بأن اوليته في الرجال واولسه ير م في النساء وقد قسل ان اول مكاتب في الاسلام الوامية عسد عمر وادعى الرو ماني ان السكنامة لم تسكن تعرف في الجاهلية وخولف ويؤخدنهن مشروعيدة عجوم الكتابة لبيع الي احل والاستقراض وتحوذالا وفسه الحاق الاماء العسدلان الاكية ظاهرة في الذكوروفسه حوازكتابة احسد الزوجين الرقية بنء يلعق به حواز بسع احدهما دون الاتخروجواذ كتابة من لامال له ولاحرفية كذافسا. وقسه ظرلانه لا بارم من طلبهامن عائشة الاعانة على حالمان يكون لامال لحاولا حوقة وفسه حواز ببع المكانب اذارضي ولم يعجز نفسه اذاوقع التراضي بذال وحله من منع على إنها عجزت نفسها قبسل البيعرو يعناج الددايل وقيسل اعماوقع البيع على نعوم السكتابة وهو بعيد بداو يؤشد منهان المكانب عبدما بق عليه شئ فيتقرع منه احراء اسكام ارقيق كلهاف السكاح والمنايات والحدود فيرها وقدأ كثر سردهامن ذكرنا انهم حعوا القوائد المتنطقة من حديث بريرة ومن ذلك ان من ادى التكثر تعيومه لايعتق تغليبا كحكوالا كثروان من ادى من النجوم يف درقيعيه لايمتيق وإن من إدى بعض تعبر معلم حتى منه بقدرما ادى لان التي صلى الله عليه وسل اذن في شراء بريرة من غيرا ستفصال وفسه جواز بيع المكاتب والرقيق شرط العنق وان بيع الامة المروحة ليس طلافا كاتفدم تقريره قريبا وانعتقها ليسطلاقا ولافسخا اثبوت النخير فاوطلقت بذلك واحدة لكان لزوحها الرحمة ولم يتوقف على ادنها اوثلاثا لم يقل لحداو واحتسه لانهاما كانت تعسل له الابعد ووج آخروان يبعها لابدح لمشتر بهاوطأهالان تغييرها يدل على فاءعلنه العصعة وان سدالمكاتب لا يمنعه من الاستشاب وأن الكسابه من حين المكتابة يكون له وحواز سرَّ البالمكاتب من بعشبه على بعض تعوصه وإن لم تعسل وانذلك لا يفتضي تعجيزه وحوازسوال مالا بضطر السائل السه في الحال وحواز الاستعانة بالمراة المزوجة وحواذ تسرفهانى مالحا بغيران نزوجها وبذل المال في طلب الاحريق في الشراء بالزيادة على ثمن المشل بقعسدالتفرب بالفتق ويؤخذ متسه خواز شراء من يكون مطلق التصرف السلعة بأكثر من عُهَالان عائشة بذلت نقراها جعاوه نسبته في تسعسنين كمصول الرغيسة في النقدا كثر من النسيشة وجواذالسؤال فيالجدلة لمن يتوقع الاستياج السه فتحمل الاخبار الواردة في الزحرعن السؤال على الاولوية دفيسه جوازسي المرقوق في في كالـ" دقيت ولوكان بسؤال من بشستري ليعتق وان اضر فللابسيده الشوف الشارع الى العتسق وفيه بطلان الشروط الفاسيدة في المعاميلات وصعة الشروط المشروعية لمفهوم قوفه سيلي الله عليسه وسيلم كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وقييد

تقيد بيطه في الشروط ويؤخذ منه إن من استثنى خيدمة المرقو قاعند سعه لم بصعرته طه وازيمن مُه طامُ طافاسدالم يستحق المقوية الاان على تنجر عه واصر هليه وان سيدالكات لاعنعه من السعد في تعصيل مال المكتابة ولو كان-هـ ه في أنك مه ثانيا وإن المكاتب إذا إدى عورمه من الصدقة له دهاالمسدواذا ادى محومه قبل حلولما كدالله ونؤخه المنهانه بعنق اخذام فول موالى مرمة أن شاءت إن تعتب علمات فان خااهر ه في قبول تعجيل ما تفقير اعلى نا حيله ومن لازمه حصول المثق و في خدامنه النصال من أرع عن المكاتب عاعله عنق واستدل به على عبدم وحوب الوضع عن المكاتب لقول عائشة اعدها لهم عدة واحدة ولم شكر واحيب مواذ قصد دفعهم أما عدالقيض وفيه مع إذا بطال السكتاية رفسخ عقدها إذا راضي السيدو العبدوان كان فيه ابط ال التعوير لتقرير برو على السعى من عائشية ومواليها في فسنح كنا ينها الشارجاعات وفيه ثبوت الولاء المتني والردعل من خالفه و يه خذم ذلك عبدة مسائل كعنق السائمة والفيط والخليف وبحر ذلك كثر مها العبدد من تكلمط بعدت ورةوفه مشروعية الخطية في الاحم المهموالقيام فهاو تقدمة الحدو الثناء وقول اماسد عندابتداء الكلام في الحاجة وان من وقومنه عاينكر استحب عدم تعيينه وان استعمال السجعرف الكلام لايكره الاذاقصداابه ووقركانا وفيه حوازالهن فها لاتصفيه ولاسهاعنسد المز معلى فعل المشي وان لغو العين لا كفارة فسه لان عائشة ملفت ان لا تشرط مح ال فسالنه مسل المعملية وسيارا اشترطى ولمينقل كفارة وفيه مناجاة الاثنين عضرة الشالث في الامريستحرر منيه المناجى ومعران من ناجاه بعلم النالث به و سنتى ذلك من النبي الواردفيه وفيه حوازسوال النالث عن المناحاة المسان كورة اذاطن ان له تعلقا به وحواز اظهار السر في ذلك ولاسمان كان فسه مصلحة للماسي وقيه حواز المباومة في المعاملة والتوكيل فيها ولوالر بني واستخدام الرفيق في الاحراك ي تعلق عوالسه وانالم بأذنواني ذلك مفسوسه وفيه ثبوت الولاء الرأة لمعتقمة فيستثي من عموم الولاء لحة كلحمة النسفان الولاء لاختفل الى المرأة بالارث يخلفه النسب وفيه إن الكافر يرث ولاء عيقه المسفروان كان لايرث قريبه المسلووان الولاء لايباع ولايوهب وقد تقدمني باب مفردني العتني وارتحسا منهان معنى قوله في الرواية الاخرى الولاء لمن اعطى الورف ان المراد بالمعطى المباللة لامن باشر الاعطاء مطلقا فلايدخسل الوكيل ويؤيده قوله فيرواية الثوري عن احدلن الحي الورق وولى النعمة وفيسه ثبوت المارالامسة أذاعتفت على التفصيل المتقدم وان خيارها يكون على الفور الفواه في بعض طرقه انهاعتقت فنعاها فغمرها فاختارت نفسها والعلباء فيذلك افوال يها حددهاو هو قول الشافعي أنهط القوروعنيه يتدنيارها ثلاثاوق فيامهامن عولس الحاكم وقيل من علمهاوهما حن اهل ألااي وقيل يمتسدايد اوهوقول مالك والاوزاجى واحسدوا حداقو البالمشافيي وانققوا على انعان مكشهمن وطئهاسقط خدارها وتفسك منقال به بماجاه في بعض طرقه وهو عندابي داود من طريق ابن اسعق باسا يسدعن عائشة ان بريرة اعتقت فذ كرا لحديث وفي آخره ان قريات فلاخياراك ودوى مالك يسندحصيدعن مفصدةاتها افتشيذاك والوج سعيدين منصودعن ابن عومثله فالبابن عيدالمع لااعترهما عذالقامن الصحاية وقال بدحهمن التابعين منهم الفتهاء السبعة واختلف فبالووط تهاقبل علمها بآن لها الجيار هل يسقط اولاعلى قو اينالعلماء اصحهما عنسدا لحنا بالافرق وعندالشاقعيسة تمدر بالجهل وفي رواية لدارتطني ان وطئل فلاخياراك و يؤخذ من هذه الزيادة ان المرأة اذاوحدت بروجهاعيبا ثم لنشهمن الوطء لحل خارها وفيهان الخيارف خلاعلك الزوج فيمرحه وتحسمك من

فالله الرسعة نقول النبي صبل الله عليه وسلم لوراحعته ولاحجة فيه والالماكان لهااختيار فتعن جل الم اجعة في الحدث على معناها الفوى والمر ادرجو عها الى عصمته ومنه قوله تعالى فلاحناج عليها إن شراحعام وإنها في المطلق ثلاثا وقده اطأل قول من زعم استحالة ان يحساحد الشخصين الاتنو تخر سغضه لقول الذي مسلى الله عليه وسيلم الانعجب من حب مغيث بريرة ومن بغض مريرة مفشا لع ورُخدنا منه ان ذلك هو الاكثر الاغلب ومن ثموتم التعجب لانه على خلاف المعناد وحوز الشيخ الوعمدين الي حرة نفع الله به ان مكون ذلك بمناظهر من كثرة استال مفت لها مأنواع من الاستالات كاظهاره حهاوتروده خلفها وبكائه عليهامع ماينضم الى فلامن استمالته فحبا مالقول الحسين والوجيدالجدا والعادة في مثل ذلك إن عيل القلسولو كان نافر ا فلما خالف العبادة وقع التعجب ولا بالزمخشية ماقال الاولون وقيه إن المرءاذاخير بين مباحين فالترثر ما ينفعه لم يلرولو اضر فلك برفيقيه وقيه اعتمارا لمكفاءة في الحرية وفيه سقوط السكفاءة برضا المرأة التي لاولى لهاوان من خيراهم إنه فاختارت فراقه وقعوا نفيخ النكاح بينهمما وقدتفدموا تهالواختارت البقاءمعه لمينقص عسددالطلاق وكثر بعض من تكلم على حديث يريرة جنافي سرد تفاريع التخيير وفيسه إن المراة اذا ثبت لحيا الحيار فقالت لاحاحدة لى به ترتب على ذلك حكم الفراق كذاقيل وهومبنى على ان ذلك وقع قبسل اختيارها الفراق ولمقع الابهذا الكلام وفسهمن النظرما تقدم وفسه حوازدخول انساءالأجانب بيت الرحل سواءكان فيه املاوفيه ان المسكاتية لا بلحقها في العتق ولدها ولا روحها وفيسه تعزيم الصدقة على النبي مسلى الله عليه وسيامط لفاوحو اذالتطوع منهاعلى ماملحق بهفي تحريم صدقة الفرض كازواحه ومواليهوان موالي ازواج النبي صلى الله عليه وسلولا تحرم عليهن الصدقة وان حرمت على الازواج وحوازا كل الغني ماتصدق به على الفقير إذا اهداه له و بالسع اولى وحواز قبول الغنى هدية الفقير وفيه الفرق بن الصدفة والهدية فيالحكيروفيه نصحاهل الرحل له في الامو ركايها وحوازا كل الانسان من طعام من يسرياً كله منه ولو اربأذن له فيه مخصر صه ويأن الامة إذا عنقت عاد لحال تصرف بنفسيا في إمر رها و لا عجر لمعتقها عليها اذاكانت دشيدة وانها تنصرف فى كسبهادون اذن زوحها ان كان فمازوج وفيه حواذ الصدقة على من عونه غيره لان عائشة كانت عون بريرة ولم نكر عليها قبوط المدقة وان لمن اهدى لاهله شيء ان شرك نفسه معهم في الأخبار عن ذلك لقراء وهر لناهدية وان من حر مت عليه الصدقة حازله اكل عنها اذانغر حكمها وانه عوزالر أة ان تدخيل الى البيت زوحها مالاعلكه بغير علمه وان تنصرف بالطبخوغيره باكلانه ووقو ده وحوازا كل المرعما بعده في بيته اذا غلب الحل في العادة وانه بنبغي تعريفه بمايخشي توفقه عنسه واستحباب السؤال عماستفاديه عاراوادب اوبيان حكم اورفع شهة وقسديجب وسؤال الرحل عسالم معهده في بيته وان هسدية الادني للاعل لانستارم الاثابة مطلقا وقبول الحسدية وان نزرقدرها جبرالمهدى وان الحدية تملك يوضعها في يت المهدى له ولا يعتاج الى التصريح بالقبول وان لمن تصدق عليه بصدقة إن يتصرف فياء اشاء ولا ينقص إحر المتصدق وانه لاعب السؤال عن اصل المال الواصل افالم كن فع شبه ولاعن الدبيحة إذا ذعت سل المسلمين وان من تعب اق عليه قليل لانسخطه وفسه مشاورة المرأة زوحها في النصر فات وسؤ ال العالم عن الامور الدينية واعسلام العالمبالح كمان رآه يتعاطى اسبابه ولولم سأل ومشاورة المرأة اذا ثبت لها حكم المتحدير في فراف زوجها اوالافامسة عنده وانعلى الذي يشاور بذل النصيحة وفيسه جواز مخالفة المشير فهايشبير به

فيعرالواحدواستحباب شفاعه إبطاكم فى الرفق بالمصم حيث لاضررولا الزام ولالوم على من خالف ولاغضب ولوعظم فدرا لشافع وترحمله النسائي شفاعه إلحاكم في الحصومة سل فصل الحبكه ولا على المشفوع عنده القبول ويؤخس نمنه إن التصعير في الشفاعة لا يسوغ في انثق الإحابة فيه على المسة ول مل مكون على وحه العرض والترغيب وفسه مو از الشفاعة قبل ان سألم الشفوع له لانهام مقل المغيثا سأل التي صلى الله عليه وسلم ان شفعاله كذا فيسل وقد قدمت ان في بعض الطرق ان العباس هوالذي سأل النبي سلى الله عليه وسلم في ذال فيحمل ان يكون مغشا سأل العباس في ذلك وعتما ان مكون العباس المداخلة من قبل نفسه شفقه منه على مغيث و يؤخذ منه استحباب ادخال المسرودعلى قلب المؤمن وقال الشيخ ابوضح دبن الى حرة نفع الله به فيه أن الشافع يؤسر ولولم تحصيل اطبته وان المشقوع عنده اذا كان دون قدر الشافع لم تمنيع الشفاعة فالوفية تنسه الصاحب صاحمه على الاعتباريا كيات الله واحكامه لتعجب النبي سيل الله عليه وسيل المياس من حيمفيت وروة فال وبؤخذ منه إن ظره صلى الله عليه وسلم كان كاه يحضور وفكر وان كليا خالف العادة منعص منه ويعتبريه وفسه حسن أدب بريرة لانهالم تفصح بردالشيفاعة واغياقال لإجاحة إرفيه وفسه ازرقيط الحبيذهب الحياءلماذ كرمن حال مغيث وغلية الوجدعليه حتى لم يسقطع كمان حبها وفي ترك النسكر عليسه ببان حواز قبول عدرمن كان في مثل حاله من يقع منه مالا بليق عنصمه اذا وقو نفسر اختساره و يستنط من هدامعنزة اهل المحمة في الله افاحصل أهما أو حدمن مهاعما بفهمون منسه الاشارة إلى احوالهمحث فلهرمنهم مالا يصدر عن اختبارمن الرقص وقعوه وفسه استحباب الاسلاح من المتنافر من سواء كاللروحين املا وتأكدا لحرمة بين الزوجين اذا كان بنهما وادلقوله صدلي الله عليه وسلمانه أبوولدك ويؤخذمنه أن الشافعون كرالشفوع عنده ماسعث علىقبوله مزيمقتضي الشفاعة والحامل عليها وفيسه حوازشراءالامة دون وادها وان الواديثبت بالقراش والحسكم ظاهرالام في فلك (قلت) ولم اقف على تسمية احدمن اولادبر برة والمكلام محتمل لان بريد به انه ابوولدها بالقوة اسكنه خلاف الطاهر وفيسه حواز نسبة الوادان امه وفسه أن المرأة النيب لااحدار علما ولوكات معتوقة وجواذخطبة الكبير والشريف لمن هودونه وفيسه حسن الادب في المخاطبة حترمن الاعلى معالادي وحسن لتلطف في الشفاعة وفيسه ان العبدان يخطب مظلفته بغيراذن سيبده وان خطبة المعتدة لاتحرم على الاحنى اذاخطها لطلقهاوان فسنجال كاح لارحعة فسه الإنكاح حديد وان الحسوالبغض بين الزوحين لالوم فيه على واحسده نهما لأيه بغيرا خشاروحوا ذيكاءا لحب على فراف حبيبه وعلى مايفوته من الامورالدنسوية ومن الدينية طريق الاولى وانه لاعاريل الرحيل في اظهار حيه لزوجسه وان المرأة اذا انغضت الزوج لمكن لولهاا كراهها على عشرته واذا احتسه لم بكر لولها التقريق بينهما وجواذميل الرجدل الى احمأة بطبع فى تزويجها اودجعتها وجواذ كالم الرجدل لمطلقته فالظرف واستعطافه فحاواتباعهاا بن سلكت كذلك ولايخه إن محل الجوازعنـــدامن الفتنة وحواز الاخبار عما يظهر من حال المرعوان لم تفصح مه الهوله صلى الله علمه وسلى العباس ماقال وفيسه حواذ ودالشافع المنة على المشقوع اليه بقبول شفاعته الانقول بريرة الذي صلى الله عليه وسلم اتأممان طاهرفي المانوقال نع لقسلت شقاعيته فلما قال لاعلى المردعانها مافهم من المنسة في امتثال الام كذا فيل وهومت كلف بل يؤخذ منه إن مر مة علمت إن أميه وإحب الامتثال فلما اعرض علمها ماعرض استفصلت هل هواص فيعب عليها امتثاله اومشورة فتنخبرفها وفسه ان كالماطا كم ين الحصوم

في مشورة وشفاعة ونحوه ماليس حكار فيه انه يحور لن سئل قضاء جاحة ان يشترط على الطالب ما معود علمه تفعه لان عائشة شرطت ان يكون لها الولاء اذا ادت الثن دفعة وأحمدة وفعه حوازاداء الدور على المدمن وانه يدأبادا وغيره عنسه وافتاء لرحل زوحته فهالحافيسه خاوغرض اذا كان مفا وحواز حكاملا كمازوسته بالحتى وحوازفول مشترى الرقيق اشتريته لاعتقه ترغيبا للبائع في تسهمل المسع وخوازالمعاملة الدراهم والدنا يرعددا اداكان قدرها معاوما لفولما اعسدها ولقولها تسع اواق ويستنبط منه جواز بسع المعاطاة وفيسه جوازعقد الببسع بالكناية لفوله خيزجا ومثله قوله مسلم الله عدموسلال يكرفي حديث الهجرة وداخسة تهايالنمن وفيمان حق القدمقد معلى حق الآدم يافوله شرط الله احق واوثق ومثله الحديث الا تحردين الله احق ان هضى وفسه حوال الاشتراك في الوقت. لتكررذ كراهل ورةفي الحدث وفي رواية كانشلناس من الانصارو عنما مع ذلك الوحدة واطلاق ما في الحسر على المحاز وقسه ان الاندى خلاهرة في الملك وان مشترى السلعة لا تسأل عد إصلها اذ لم تسكن رامة وفيه استحباب اظهار الحكام العقد للعالم جا ذا كان العاقد يحهلها وفيه ان حكم الحاكم لانسرا لحكمالته عي فلاعد ل حراما ولا نكسه وقسه قبول حرالوا حدالثقة وخرالعمد والامة ورواشها وفسه ان السان الفعل اقوى من القول وحواز تأخير السان الى وقت الحاجمة والمادرة المعضد الحاحة وفيه ان الحاحة افا اقتضت بان حكم عام وحسا علانه اوندب يحسب الحال وفيه سوازال والقاللين والاختصار من الحديث والاقتصار على مضه محسب الحاجة فان الواقعة واسدة وقدرويت ألفاظ يختلف وزاديعض الرواة مالميذ كرالا آخرولم فمدح ذلك في صحته عنسد احدمن العلماء وفده إن العدة بالتساء لما تقسده من حديث ابن عباس انها احرب ان تعدّد عسدة الحرة وأوكان بالرجال لامرتان تعتد بعسدة الاماء وفيه ان عدة الامة اذاعتقت تعت عيسد فاختارت نفسها ثلاثة قروه واماماوقعرفي بعض طرقه تعتد يحيضسه فهوهم حوح ويحتمل ان اصله تعتده يصفكون المراد حنس ماتستىري بمرحها لالوحدة وفعانسهية الاحكام سنناوانكان بعضهاواجيا وان تسميسة مادون الواحيسينية اسطلاح مادث وفيه مواز مرالسيدامتيه عني تزوج من لاتختاره إمالسوم خلقه اوخلفه وهي بالضدمن فلك فقد قبل أن بريوة كانت حيلة غيرسودا مضلاف زوحها وقد زوحت منهوظهر عسدمانخياها فذلك بعدعتتمها وفيسه إن أحسدائزو حين قديبغض الاستمرولا فظهرله فملك ويعتمل ان تكون مريرة مع بغضها مغيثا كانت تصبر على حكم الله عليها في ذلك والا تعامله عما يقتضيه البغض الهان افرج الله عنها وفسه تنسه ساحسا لحق على ماوحساه اذاحه له واستقلال المكاتب بتعجيز نقسه واطلاق الاحل على السادة واطلاق العبسد على الارقاء وحواز تسهية العسد مغيثا وان مال المكتابة لاحيدلا كثره والالمتق ان يقبل الهدية من معتقه ولا يقدح فلك في ثواب العنق وجواز الهدية لاحل الرحل بغيراستئذاته وقبول المراة ذلك حبث لاربية وفيه سؤال لرحل عمالم بعهسده في عته ولاير دعلى هدناما تقدم في قصة امرز عديث وقرق سياف المدحولا يسأل عماعهد لان معناه كما تقدم ولاسال عن أسيّ عهد مرفات فلا يقول لاعله اين دعب وهناساً لهم الني مدلى الله عليه وسلم عن شيرا موعاينه عم احضر له غييره فسأل عن سبب ذلك لانه يعلم اتهم لا يتركون احضاره له شحاعليمه بل لترهم معر عدفأرادان يبن لهما الوازوقال ابن دقيق العيدف ودلالة على تسط الاسان في السؤال عن إحوال منزله وماعهده فيه قبل والارل اظهر وعندى انهمبنى على خلاف ما أيني عليه الاول لان الاول يعلى اندعر خيف الامرفي اللحم وانديما تصدق بدعلى برة والثاني بيعل اندلم يتجفق من

ي باب قول الله تعالى ولاتنكحوا المشركات حتى ومن ولامة مؤمنة خيسر من مشركة ولو اعتك كاحداثناقتمه حدثنا اللث عن نافعان ابن عمر كان اذاستل عن تكاح النعير انبة والبودية قال ان الله عرم المشركات على المؤمنان والااعلم من الاشراك شيأا كرمنان تقول المراة رجا عيسي وهو عبد منعبادالله و بابتكاح من اسليمن المشركات وعسدتهن ك حدثتي أبرأهم بن موسى انبأ باعشاء عن ان حرج وقال عطاءعن ابن عباس كان المشر كون على منزلتن من الشي صلى الله عليه وسام والمؤمنين كالوا شركي اهل سرب بقائلهم ويقاتلونه وشرى أهلعهسنا لايقاتلهم ولايقاتلونه فكان اذاعاجرت احراة مناهل الحرب

ان مه فيجائز ان يكون عاهدى لأهل يسمن بعض الزامها كقار جامتلاولم بتعن الاول وفسهانه لاهب المؤال عن إصل المال الواصل اليه إذا الم ظن تحريمه أو ظهر فيه شبهه أذام سأل صل الله عليه وساعين تصدق على مربرة والاعن حاله كذاقسل وقد تقدم أنه صلى الله عليه وسارهو الذي ارسل الى ر مرة الصدقة قليتم هذا ق (قاله ماسي قول الله سحانه ولانتكحوا المشركات) كذا الا كروسان في رواية كريمة الى قوله ولوا عجيت كمولم بت المخارى حكم المسئلة المام الاحمال عنده في تأويلها فالا كثرانها على العموم وانهاخصت باكتة المأشة وعن مض الملف إن المراد المالم كات هناعدة الاوثان والحوس كاه ابن المنذروغيره ثماوردالمصنف فيه قول ابن عرفي نكاح النصرانية وقه له لااعله من الاشرال شيأ أكرمن ان تفول المراقر بهاعيسي وهدنا مصرمنه الى اسفر ارحكم عموم آنة المقرة ف كانه يرى ان آية المائدة منسرخه وبه عزم ابراهيم الحرى ورده النحاس فحمله على الته رع كاسب أي وذهب الجهور إلى ان عوم آية المقرة خص ما تة المائدة وه رقوله والحصسنات من الذين اوتوا الكناب من قبلكم في سائر المشركات على اصل التعريم وعن الشافعي قول آخر ان عومانة المقرة اربدبه خصوص آية المائدة واطلق ان عباس ان آية المقرة منسوخه با ية المائدة وقدقسل إن اس عرشد بذاك فقال إن المنسدر لا عنظ عن احدمن الاوائل انه حرمذلك اه لكن اخرج ابن المشيبة يستدحسن ان عطاء كره نكاح البهوديات والنصر انيات وقال كان ذلك والمسلمات للمل وهداطاهر في انه خص الاباحة يحال دون حال وفال الوعبيد المسلمون اليوم على الرخصة وروى عن عمر انه كان مأهم بالتكرُّه عنهن من غيران بحرمهن وزعم ابن المراط تبعاللنجاس وغسيره ان هما مهادان حرايضا اكته ضلاف ظاهر السياق لكن الذى احتجه ابن عريقتفي تفصيص المنع ه. بشرك من اهل الكتاب لا من يوحدوله ان يعمل آية الحل على من لم يبدل دينه منهم وقد فعسل كثير من العلماء كالشافعية بين من دخل آباؤها في ذلك الدين قبل التحريف او النسخ او بعد ذلك وهو من حنس مذهب ابن عمريل بمكن ان يصل عليه وتقدم عث في ذلك في المكلام على حديث هر قل في كتاب الأعمان فذهب الجهورالي تحريم النساء المحوسيات وجاءعن حذيفة انه تسرى عجوسية اخرحه إين ان شبيبة واورده ايضاعن سعيدين المسيب وطائفه ومهال ابوثوروهال ابن طال هو محموج بالجناعة والنزيل واحسب أنه لااجماع معرثيوت الخلاف عن بعض الصحابة والتابعين واماالثنزيل فظاهره ان المحوس إسوااهل كناب لقوله تعالى ان تقولوا اعما تزل الكتاب على طائفت من من المالكن لما احداثت صلى القصليه وسارا لمزيقهن الحوس دل على انهم إهل كناب فسكان القياس ان تعرى عليهم هسة احكام الكنابين لكن احيب عن إخذا لخرية من الهوس انهم المعوافيم الحر واردمث لذلك في النكاحوالة بائح وسسياً في تعرض إذاك في كناب الذبائح انشاءالله تعمالي 💰 (قُمَالِهُ مُاس مكاح من اسلم من المشركات وعدتهن) اىقدرها والجهور على انها تشدعدة الحرة وعن الىحسفة يكني ان تستبر المحيضة (قرلها سأماهشام) هوا بن يوسف الصنعاني (قرله وقال عطاء) هومعطوف على شي محدّرف كانه كان في حداة احادث حدث بها إين حريج عن ظاء مم قال وقال عطاء كإقال بعد قراغه من الحديث قال رقال عطاء قذ كر الحديث الثاني حنساقه ما شار اليه من انه مشل حديث مجاهدوفي هذا الحديث برزا الاستادعلة كالتي نفدمث في تضيرسورة نوح وقدقدمت الجواب عنها وحاصلهاان إمام عودالدمثة ومن تبعسه حرموا بأن عطاه المذكورهوا لخراساني وان أبن حربر سمعمنه التفسيرواتما اخذه عن إبيه عثمان عنه وعثمان ضعيف وعطاء الحراسان ارسهم من إبن عباس

لم تغلب حتى تعيض وتطهر فاذاطهر تحلطا الشكاح فان هاحرزوحها قبل ان تذكر دت اليه وان ماحر عيسد منهم إوامة قهماحران ولهما ماللهاحر منثمذ كرمن اهل العهد مثل حديث عواهددوان هأحرعبسد اوامة للشركن اهل العهد لم يردوا وردت اتمانهم وقال عطاء عن أن عباس كانتقر ببةاينة العامية غنيد عربن المطاب فطلقمها فمستزوحها معاوية بن ابي سيفيان وكانت المالحكم بنتابي سفيان عت حاض ابن ضم القهرى فطلقها فتروسها عبدالله بن عمان الثفق

قولهزاب فی نسخه اخری زین اه مصححه

وحاصل الحواب حوازان يكون الحديث عندابن حرج بالاسنادين لان مثل فلك لاعني على السغاري مع تشدده في شرط الانصال مع كون الذي تبه على العاة المذكورة هو على بن المديني شبيخ المخاري المشهور بهوعليه مول فالباقي همذا الفن خصوصاعل الحديث وقدضاق مخرج همذا الحمد دشعل الاسماعيسلى تم على الى نعيم فلم هزر جاه الامن طريق البخارى نفسه (قال المنطب) بضم اوله (حق تعضرونطهر) تملك ظاهره الحقسة واجاسالجهور بأن الراديم ض الانتسف الإماسارت بالمامها وهجرتها من الحرائر يخلاف مالوسيت وقوله فان ها در ذوحها معها يأتى الكلام عليمه في الباب الذي بعده (في له وان ها حر عبد منهم) اي من اهل الحرب (في ايم تم ذكر من اهدل العهد مثل مديث محاهد) معمل أن بعني محديث محاهد الذي وصفه بالمثلب الكلام المدكور بعدهدا وهوقوله وان هاجرعب داوامه للشركين الىآخره ويحمل ان يريد به كلاما آخر يتملق نساءهمال المهد وهواولى لانه قسم المشركين الى قسمين اهل سرب واهل عهدوذ كرحكم نساءاهل الحرب ثم يكم ارفائهم فكأنه احال بصكرنساءاهل العهد على حديث عجاهد شم عقبه بذكر حكم ارفائهم وحديث مجاهد في ذلك وصله عبيد بن حسيد من طريق ابن الي مجيم صنه في قوله وان فانسكم شيَّ من ازوا يجيالي المتكفار فعاقبتم اى ان اصبتم مفهامن قريش فاعطوا الذين ذهبت ازواسهم مثل ماانفقو اعوضا وسأثي يدط هذا في الباب الذي يليه (قله وقال عاء عن ابن عباس) هوموصول بالاستناد المذكور اولا عن ابن جريم كما بينته قبل (قبل كانت قريبة) بالقاف والموحدة مصغرة في اكثر النسخ وضبطها الدمياطي بفتح القاف وتبعه الذهبي وكذاك عوفى نسخه معتدرة من طبقات ابن سعد وكذالل كشميني فى حديث عائشة الماضي في الشروط وللا كثر بالتصفير كالذي هنا و يحيى ابن التسين في هدنا الاسم الوجهين وقال شيخناف الفاموس بالتصغير وقد تنتج (قَوْلُه ابنه الى امية) اي ابن المغيرة بن عبد الله ابن ممر بن مخروم وهي اختام سلمة روج انبي سلي الله عليه وسلم وهذا طاهر في إنهالم لمكن اسلمت فيهذا الوقت وهوما بين عمرة الحديبية وفتح مكةوفيه تطر لانه ثلث في النسائي يسند محصح من طريق الى بكر بن عبسد الرحن بن الحرث بن هشام عن المسامة في قصمة ترو يج النبي صلى الله عليه وسلم جاففيسه وكانت امسلمة ترضع زينب بنتها فيجاء عمار فأخذها فيجاء النبي صدلى الله علسه وسدلم فقال اين زناب فقالت قريبة نت الى امية سادفها عنسدها اخذها عبارا لحيديث فهذا يقتضى انهاها حرت قدع الان ترويج الني صلى الله عليه وسلم بأمسلمة كان بعد إحدوقيل الحديدية بثلاث سنين اوا كثر اسكن يعتمل الأنكون جاءت الى المدينسة زائرة لاغنها فيسل التسلم اوكانت مقعة عند ووجهاعم على دينها قبل ان تنزل الا يقوليس في مجرد كونها كانت حاضرة عند دنزو بج اختها أن تكون حياشد مسلمة لمكن يرده ان عبدالرذات عن معسمر عن الزهرى لما نزلت ولا تمسكوا بعصم المكوافر فذكر القصةوة وافطلق عراهماتين كاتناله عكة فهذابر دانها كانت مذهة ولاير دانهاجات زائرة وعسل ان يكون لامسلمة اختان كل منهما تسمى قريبة تقدم اسلام احدهما وهي التي كانت حاضرة عندترو يجامسلمة وتأخر اسلامالاخرى وهي المذكورة مناوية بدهيذا الثاني إن استعدقال فالطبقان قريبة الصغرى بتساف امية اخسام سلمة تزوحها عبدالرجن بن ابي بكر الصديق فوادتاه عبدالله وحقصة وامحكيم وساق بسد صحيح ان قريبة قالت لعب دالرجن وكان فيخلفه شدة القد حدروني مناف فالم فأمرك سدل فالمتلا انتارعلي ابن الصديق احدافا فام عليها وتعدم

فرالشه وط من وسعة آخر في هذه القصمة في آخر حديث الزعرى عن عروة عن عمروان والمسور فذكر الحدث تمقال وملفنا ان بحر طلق احرانين كانتاله في الشرك قويسة وإينة البحرول فتزوج قوسية معاوية وتزوج الاخرى الوجهمن حذيف وهوطا بهلانا وزائد عليه وتقدمه وحمآنه مشله لكر. قال و تزوج الاخرى صفوان من اميسة فيعكن الجمع بأن مكون احسدهما تزوج قبل الاستندواما لمت ابي حرول فوفعرق المفازي السكيري لابن اسحق مسدتني الزهري عن عرومًا نها المركار مرينت م وين حرول فيكان إياها سكى باسموالده وحرول فتحالجيم وقيد ينت في آخر الحد بث اظهريا في الشدوط انافقا تلاو بلغناه والزهري وينتهناك من ومسادعت من الرواة واخرج إدراب مام يستلمسوم وواية بني طلحة مسلسلاجه ون موسى وطلحة من اسه قال لماز لتعده الاتة ولاتمسكوا بعصم السكو افرطلقت امم الحادوي بنت بيعة من الحرث من عبد الطلب وطن عمر في منة

والء لم إنها تقدمت هيجرتها وهجرة زوحها ويمكن الجعربان يكون سعدين خواة أنما تزوحها يعدان هاحوت ويكون الزوج اذى جاءني طلبوا ولم تردعليه آخرلم يسلم يومئذوقد ذكرت في اول الشروط إساءعدة من ها حرمن نساء الكفار في هذه القصة 🐧 (قبل ماسب اذا أسلبت المشركة اوالنصر اليه تعت الذمي اوالحربي)كذا اقتصر على ذكر النصر المه وهومثال والأفاليودية كداك فسلوع وبالسكتابية لمكان اشعل وكانه واهى لفظ الاثو المنقول في فالثاول عير مها لحكم لاشكاله بل أورد الترحه مورد السؤال فقط وقد حرت عادته ان دليل الحكم اذا كان محفلالا يحرم بالحكم والمراد بالترجة بيان حكم اسدالم المراة فبل ووجهاهل تقع الفرقة بينهما عجر واسلامها اويسم الخاال اوقف فى العدة فان اسلم استمر الشكاح والاوقعت الفرقة بينهما وفيه خلاف مشهورو تفاصيل علول شريحها وميسل المخارى الى ان الفرقة تم عجرد الاسلام كاسابينه (قاله وقال عبد الوارث عن مالد) هوالسداءمن عكرمة عن ابن عباس إرشعل موسولاعن عبد الوارث الكن اعرج ابن العشيمة عن عبادبن الدوام عن خالدا لحذاء تعره (فوَّله اذا اسلمت النصرانية قبل ذوجها بساعة حرمت عليه)

و المكاتب مرنت مرول وقدروي الطبري من ماريق سلمة من القضل عن محدد اسعة قال قال الزعدي لمائز لتهذه الاتة طلق عرقويبة وامكاثوه وطلق طلحة اروى نتر بيعة فرق منهما الاسلام يتر يز لت ولا تمسكو العصيراليكو افر ثم تزويها بصدان اللمت خالدين سعد برالعاص واختلف في ترل إ الدااسلمت المشركة ردالنساء الى اهل مكة مع وقوح الصاح ينهم وبين المساميز في الحديثية على ان من جاءمنه سمالي المسلمين اوالنصرائيه تحت الذمي ردوه ومن عادمن المسلمين البهدم أير دوه همل أسخ حكم الاساء من ذاك فتع المسلمون من ردهن اولم اوالحربي كم وقال عبدا مدخلن في اصل الصلح اوهوهام اربد به المصوص و من ذلك عند تزول الاستورة وتعدام و قال الثاني عبارقوفي مضرطرقيه على إن لايأنسك منادحيل الاددته ففهوميه إن النساء لهدخل وقيدانوج الوارث عن تمالد عن عكرمة عن ابن عباس أذا ابره إبي جاتم من طريق مقاتل من حيان إن المشركين قالوالله ي صيل الله عليه وسيار وعلمنا من هاجو اسلمت النصرانية قيسل من نيبا تُنافان شير طنا ان من آناك منا ان تر وه علينافتال كان الشيرط في الرجال ولم مكن في النه إه وهذا لو ثنت كان فاطعا للنزاع لسكن وويد الاول والثالث ما تقسد م في اول الشروط ان ام كاثر م خت عقب من المهممط لمناها حوت جاءاهلها سألون ودهاف لم يرده المناتزلت اذاجاء كمالمؤمنات مهاحرات الاثية والمرادقو لهفيها فلاتر معوهن الهال كفار وذكراين الطلاع في احتامه إن سدعة الإسلمية عاحرت فأقبىل زوحهافي طليهاف نزلت الاستغفر دعلى زوحهامهر هاوالذى انفق علىهاولم ردءا واستشكل هدناها في الصحيح النسبيعة الاسلمة مات عنها سعدين شولة وهو عن شهد مدرا في حجم الوداع فانه

زوحها بساعة حرمت عليه

وهوعام فالدخول ماوغيرها ولكن فواله مرمت علسه ليس بصريع في المرادووقع في دواية إين الى شبة فهى املا بنفسها واخرج الطحاوى من طريق الوب عن عكر مسة عن ابن عباس في المهودية او النصرانية تكون تحت المهودي اوالنصراف فتسار فقال يفرق بينهما الاسلام بعاوو لا يعلى عليه وسنده صحيح (قاله وقال داود) هواين الهالقرات وأسمالي الفرات عمروين الفرات وأبر اهدم الصائغ عوان معون (قرايستل عطاء) هواين ايدراح (عن احراة من اهل العهد اسلمت ثم اسلزوحها فى العدة اهى احراته قال لا الا ان تشاعهي بشكاح جديد وصداق) وصله ابن اليشيدة من وحه آخر عن عطاء عناه وهو ظاهر في ان الفرقة تقع باسلام احدالزو حين ولا تنتظر ا فيضاء العدة (قرايه وقال محاهد اذا اسلم في العدة يتزومها) وسلم الطبري من طريق ابن الي تجبيع عنه (فرله وقال الله الخ) هذا ظاهر في اختياره القول الماضي فانه كالم البخاري وهو استدلال منه لتقوية قول عطاء المذكور في هدا الباب وهومعارض في الفاهر لروايته عن إبن عباس في الباب الذي قبله وهي قوله لم تخطب عنى تعيض وتظهرو عكن الجدم يبنهما لانه كإجعمل ان يريد بقوله لم تخطب عني تعيض وتطهر انتظار اسلام ووحها ماداست فعدتها يحمل بضاان تأخيرا خطيه اعاء ولكون المعتدة لاعطب ماداست في العسدة فعلى هذا الثاني لايسق بن الخبرين تعارض وبظاهر قول ابن عباس في هذا وعطاء قال طاوس والثوري وفقهاءالكوفة ووافقهم ابوثورواختارهابن المنسذروالسه حنح المخاري وشرط اهل الكرفة ومن وافقههمان يعرض على زوجها الاسدارم في تلك المسدة فيمتنع آن كانا معافى دار الاسدارم ويقول مجاهدة قال قنادة ومالله والشافعي واحد واسحق وابوعبيد وآحتج الشافعي بقصمة الىسمقيان الماسلم عام الفتح بمراقطهران في ليساة دخول المسلمين مكانى الفتح كانقدم في المغازى فانه لما دخسل مكة اخسنت امراته هند بنت عقية بلحيته وانكرت عليه اسسلامه فأشار عليها بالاسلام فاسلمت عد ولم يفر ف بينه ماولاذ كر تعديد عقد لوكذار فع جاعة من الصحابة اسلمت نساؤهم فبلهم كمعكم ابن حرام وعكرمة بن اى حهل وغيرهما ولم ينقل انه حددت عقودا تسكمتم وذلك مشهور عنداهل المغازى لااختلاف بينهم في فلك الاانه محمول عند الاكترعلي إن اسلام الرحل وقعر قبل انقضاء عبدة المراة التي اسلمت قيدله واماما اخرج مالك في الموطأ عن الزهري قال لم يبلغنا ان اهم اقدا حرت وزوجها مقيم دادا الرب الافرقت هجوتها بينهاو بينزوجها فهدنا محتمل للقولين لان الفرقة بمتعل ان تكون فاطعةو يحملان تكون موقوفة واخرج حادين سلمة وعبىدالرزاق في مصنف هما باسناد صحيح عن عبسدالله بن يزيدا كطمي ان نصر إنساليت إمراته فخدرها عمر ان شاءت فارقتسه وإن شاءت أقامت عله (قرله وقال الحسن وقتادة في محوسين اسلماهما على نكاحهما فاذاسين احمدهما صاحبه) بالاسسلام (لاسبيل له عليها) اماا ترالحسن فوسسه اين المىشبيسة يستد صحيح عنه بلفظ فان اسلم احدهما قبل صاحبه فقدا نقطع مابينهم امن المكاح ومن وحه آخر صحيح عنه بلفظ فقد بانت منه واما اثر تنادة فوصله ابن افيشيبه أيضا بسند صحيح عنه بلفظ فاذاسيق احدهما صاحبه بالاسلام فلاسيل أعلىهاالا بخطب فواخرج ايضاعن حكرمه وكتاب عمر بن عبدالعز ير محوذاك (قوله وقال ابن حر هج قلت لعطاء امراة من المشركين جاءت الى المسلمين العاوض روجها منها) وقع في رواية أبن عساكر ابعاض بغيروا ووقوله (لقوله تعالى و آ توهمما نقفو إقال لا إنما كان ذلك بين النبي صلى الله عليه وسلم وبيناهل العدود) وصله عبد الوزاق عن اس حريج قال قلت لعطاء ارايت اليوم امراة من اهل الشراذة كروسواءوعن محمرعن الزهري محوقول مجاهد الاتي وزادوقدا تطع ذلك يوم الفح

وفالداود عن ابراهم الصائم سئل عطاء عن احراةمن احسل العسهد اسلمت نماسية زوحهاني العدة اهى احراته قاللا الاان تشاء هي بنكاح حديدوصداق وفال مجاهد أذا اسلم في العدة ينزوجها وقال الله تمالي لاهن حل المبرولاهم يصاون لهن وقال الحسن وقنادة في محوسين اسلماهما على تكاحيهما قاذاسبق احدهما صاحمه والالخربات لاسيل اله علمها وقال ابن حو يم قات لعلاء احراة من المشرككين جاءت الى السلمين ايعاوض ووحها منهألقوله تعالى وآثوهم ماانفقوا قال لاانماكان فلله بين الني صلى الله عليه وسلمو بين اهل العيد

فلاساوض ووجهامنها شي (قرله وقال مجاهدهذا كله في صلح بين الني صلى الله عليه وسيار و بين نرش) وحسله ابن اف حاتم من طريق ابن اف تحسح عن مجاهـ د في قوله نعالي واسألو إماانف فتم واسألواماا تففواقال من ذهب من ازواج المسلمين الى المكفار فليطعهم المكفار صدقاتين وليمكرهن ومن ذهب من ازواج الكفارالي اصعاب محدسلي الله عليه وسلوف كذلك هذا كله في صلح كان من النه مسا الله عليه وساو مين قريش وقد تقدم في اواخر الشروط من وحسه آخر عن الزهري قال ملغنا ان الكفار الوان مرواها الفق المعلمون على ازواحهم اي ابوا ان معاوا بالحكر المذكور في الآتة وهوان المرأة اذأحاءت من المشركين الى المسلمين مسلمة لم يردها المسلمون اليزوجها المشرك بل يعطونه ماافق عليهامن صداف وتعوه وكذا بعكسمه فامتثل المسلمون ذلك واعطوهم وابي المشركون ان عنثاواذاك فحسوا من جاءت المهم مشركة رام وطواز وجها المسلم مااخق عليها فلهذا نزلت وان فاتسكم شئ من ازواحكم الى السكفار فعافتم قال والعسف ما يؤدى المسلمون الى من هاحرت إحراته من المسكفاد الى السكفادوا خوج هذا إثر الطبرى من طو بق يونس عن الزهوى وفسه فاوذهبت امرأة من اذواج المؤمنين الى المشركين ردا لمؤمنون الى ذوجها النققة التي انفق عليها من العسقب الذى أيدجه الذى اهمروا ان يردوه على المشركين من نفقاتهم التي انفقوا على ازواجهم اللاني آمن وهاحرن تمردوا الىالمشركين فضلاان كان بقر لهم ووقع فى الاصل فأحمان مطى من ذهب لهزوج من المسلمان مأانفق من صداق نساء المكفار اللافي هاجر ت ومعناه إن العقب المذكور في قو له فعاقبتم إي استم مر وسندقات المشركات عوض مافات من صدقات المسلمات وهذا تفسير الزهرى وقال مجاهداي اصتم غنهة فاعطو امنهاو بهصر حجا عدمن النابعين كالخرحه الطبرى لكن جادعلى مااذالم عصلمن الجهة الاولى شي وهوجل حسن وقواه في آخر الخيرالمذ كوروما يعلم ان احدامن المهاحرات ارقدت بعداعاتها وهدا الني لايرده طاهر مادلت عليه الاتة والقصة لان مضمون القصمة أن بعض ازواج المسلمين ذهبت الى ووجها المكافر فأبى ان يعلى ووجها المسلما انفق عليها فعلى تقدير ان تسكون مسلمة فالتفى مخصوص المهاحر التفحمل كون من وقيمتها فللتمن غسير المهاجرات كالاعرابيات منه إلى الكفارو يؤيده رواية يونس المساخية واخرج ابن الى حاتم من طريق اشعث عن الحسن في قوله تعالى وان فانسكم شئ من ازواجكم قال ترات في المالحيكية نت الهسسفيان ارتدت فتزوجها رحدل تشفي ولمترتداهمأة منقريش غيرها تماسلمتمع تفيف حيناسلموا فانتبت حيذا استثنى من المصر المذكورفى سديث الزهرى لان اما لحكم هى اختام حبيبة زوج الني صلى الدعليه وسلم وقد تقلم فىحسديث ابن عباس انها كانت تحت عياض بن غنم وظاهر سسياقه انها كانت عند نرول قوله تعالى ولا تمكوا بعصم الكو افرمشركة وانعياض بنغنم فأرقها اذاك فنزوحها عبدا اللهبن عيمان الثقني فهسذا اسع من دواية لحسن ﴿ تنبيه ﴾ استطرد البخاري من اسل رجه المال الى في مما العلى شرح آية الامتحان فسد كرا ترعطاء فهاينعلن بالمعاوضة المشار اليهافي الآية بفوله تعالى وان فانكم ثمي من اذواحكم الى السكفادة عاقبتم ثم ذكرا ترجيحا هدالمقوى لدعوى عطاءان ذلك كان حاصا بذلك العهد الذىوقع بيزالمسلمينو بينقريش وانذلذا انقطعوه بالفتح وكانه اشار بذلك اليمان الذيوقع فيذلك الوقت من تقرير المسلمة تحت المشرل لانتظار اسلامه ما دامت في العدة منسوخ لما ولت عليه هداه ثارمن اختصىاص فلك بأولشك وان الحكم بعد فلك فعن اسلمت ان التفريحت زوجها المشرك

وقال محاهد هدانا كاه في معلود بين النبي سسلى الله عليه وسلم و بين قريش عدد ثنا يعيى بن بكر حدثنا الله عن مقبل عن ابن شهاب

اصلاولواسيلوهي في العدة وقد ورد في اصل المسئلة حيد مثان متعارضان المدهما المديمة احدم طريق محدين اسحق فال مد ثني داودين المصين عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صيل الله علىه وسلوردا يتنه زينب على الداس وكان اسلامها قبل اسلامه بستسنين على النسكاح الاول ولرهون شأواخر حه اصحاب المنس الا النسائي وقال الرمذي لا بأس باسناده وصححه الحاكم ووقع فيرواية بعضهم يعسدسة بن وفي اخرى بعد ثلاث وهو اختلاف جع منسه على إن المراد بالمست مامين هجرت رنسواسلامه وهو ينزفى المغازى فانه اسر مدر فأرسك ريسس مكة فى قداله فأطلا لما بغيرفداءوشرط النبي صلى القه عليه وسلم عليه أن يرسل لهز بنسفو في له مذلك والمسه الاشارة في الحديث الصحيح غوله صلى الله عليه وسلم في مفه حدثتي فصد قني ووعد في في في والمر ادمالسدّين إو الثلاث مارن رول قوله تعالى لاهن حسل طهرة دومه مسلما فان ينهما سنتن واشسهر الطدرث الثاني اخرجه المرمذي وابن ماحمه مزرواية حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعب عن إمه عن حدمان الذي رسيل الله عليه وسلم ددابلته زينب على إبى العاص بن الربسع جهر بحديدونكاح حديد فال الرمذي وفي استفاده مقال ثما غرج عن مر بدين هرون انه حدث بالحديثين عن إين اسحق وعن حجاج بن ارطاة تمقال ربد حديث ابن مساس اقوى اسناداو العدمل على حديث عمرو بن شعيب يريد عمل اهل العراق وقال الرمذي في حدث ابن عباس لا مرف وجهه واشار بذلك الي ان ردها المه بعد ستسنين او يعيد سنتيزا وثلاث مشكا الاستعادان تبق في العدة هذه المدة والمهذهب احدالي حواز أثمر برالميلمة تحت المشرك اذاناني اسلامه عن اسلامها حتى انقضت عدتها وجن تقل الإجاع في ذلك ابن عبد المرواشار الى ان بعض اهل اظاهر قال بحوازه ورده بالاجاع المسد كورو تعقب شوت الملاف فع قد عما وهو منقول عن على وعن الراهم النخى اخرجه ابن الى شبه عنهما طرق قو بة و به افتى حاد شسخوابي حنيضة واجاسا لطابي عن الاشكال بأن هاء العدة في تلك لمدة بمكن وان له يجر العادة عالسا بعولا سهاأذا كانت المدة إعامي ستنان واشهر فان المض قد طئ عن ذوات الافر اولعارض علا احانا و محاصل هدر الحاسالسية وهو اولى ما متمد في ذلك و يحى الترمذي في العلل المفرد عن المخاري ان حديث ابن هياس اصعمن حمديث عمروس شعيب وعلته تدليس حجاج من ارطاة ولهعلة اشمدمن فالثارهي ماذكره الوصيدني كثاب السكاح عن يحي القطان ان سيعاما لمسمعيه من عروين شمسوا عاحسه عن العرومي والعرومي ضعف حدا وكذاة الباجد بعد تغريعه فالوالعرومي لاسارى حديثه شيأ فالوالصحيح انهما اقراعلى السكاح الاول وجنح ابن عبد البرالي ترجيح حديث مادل عليه حديث ممرو بن شعيب وان حديث ابن عيـ اس لا يخالفه قال والجدين بن الحديثين ولىمن الفاءا حدهما فعمل توله في حديث ابن عباس النكاح الاول اي شروطـ وان معنى قوله لرعد ششأ اىلم ردعلى ذللشأ فالبوحديث مجرو بن شعب تعضده الاصول وقد صرحفيه بوقوع عقدحسديد ومهرحليد والاخذبالصريح اولىمنالاخسذبالمحقل ويؤيده مذهبابن عياس المحكى عنسه في اول الساب فانه موافق لما دل عليه حديث عمر وبن شعيب فان كانت الرواية المخرجة عنه في السنن ثابتة فلعله كان يرى تخصيص ماوقع في قصة الى العماص بذلك العهد كماجاء ذلك عن اتباعه كعطاء وعجاهد ولحذا افتى علاف ظاهر ملجاء عنه في ذلك الحديث على ان المطابي قال في استاد حديث ابن عبياس هيذه نسخه ضعفها على بن المديني وغييره من علماه الحديث يشيراني انه من دواية داود بن الحصين عن مكرمة قال وف حديث عرو بن شعيب و يادة الست في حديث أبن

ماس والمشتمقدم على النافي غيران الائمة رجعوا اسناد حديث ابن عباس اه والمفد ترجيح اسنادحديث ابن عباس على حديث عرو بن شعب لما تقدمو لامكان حل حديث ان عباس على وحه مكن وادى الطحاوى ان حديث بن عباس منسوخ وان الني مدلى الله عليه وسلر دابته على ال العاص بعدر حوعه من بدر لما اسرفيها تم افتدى واطلق واستدفاك عن الزهرى وفيه قطر فان ثن عنه فهر مؤول لانها كانت ستقرة عنده بحكة وهي التي ارسلت في افتدائه كاهوم شهور في المغازي فكون مه في قوله ودها أفر ها وكان فلله قيسل الشحر به والثابت انه لما اطلق اشترط علسه إن مرسلها فقعل كا تفدموا عاردها عليمه حقيقة بعداسلامه ثم حجى الطحاوى عن بعض اصحابهم انه حم من الحيد شن طرنق اخرى وهي ان عبدالله بن عمروكان قد اطلع على تحريم نسكاح السكفار به د ان كان بيائر افلالك فالردهاعليه بشكاح حديدولم طلعابن عباس على ذلك فلالك فالردها بالنسكا والاول وتعيف بأنه لافلن الصحابة ال بجزموا بحكريناً على ان البناء شئ قد يكون الام يفلافه وكنف ظن ماس عماس ان بشبه عليه نزول آية الممتحنة والمنقول من طرف كثيرة عنه يقتضى اطلاعه على الحكم المذكور وهوتعو بماستقرا والمسلمة تعت المكافر فاوة دراشتباهه عليه فيزمن الني مسلى الله عليه وسلم لميجز استمرا والاشتباه عليسه بعده ستي يعوزت به بعدده رطويل وهويوم حسدت به بكادان بكون اعلااهل عصره وأحسن المساللة في هدنين الحديثين ترجيح حديث ابن عياس كارجحه الأعدو حله على تطاول العدة فبابين نزول آية المحر بمواسلام الى العاص ولامانه من ذلك من حيث المادة فضلا عن مطلق الحواذ وأغرب ابن حرم فقال ماملخصه ان قوامردها السه بعد كذام اده جع ينهما والافاسلام الى العاص كان قب ل الحديبية وفلك قبل ان ينزل تعريم المسلمة على المشرك مكذ أزعم وهو عالف لما الهلق عليمه اهل المغارى ان اسلامه كان في الهدنة بعد نزول آية التحريم وقد سلك بعض المتأخرين فيه مسلكا آخر فقر أت في السيرة النبوية العمادين كثير بعدد كر بعض ماتة دم قال وفال آخرون مل الظاهر اخضاء عدتها وضعف وواية من قال جدد عقدها واعبا يستفاد منه إن المرأة إذا اسلمت وتأخر اسلام ووجهاان نكاحها لاينفسخ عجر دفاك بل تنخير بين ان تتزوج غيره او تتربص الى ان يسلم فيستمرعة دهعليها وحاسسه انهاز وحتهمالم تزوج ودليل فالثماد قعرفي حديث الباب في عموم قواه فان هاجر دوجها قبل ان انكحروت اليه والشاعل م ذكر البخارى ويديث عائسة ف شأن الامتحان وسانه لشدة تعلقه بأسل المسئلة (قوله وقال ابراهيم بن المندر حدثني ابن وهب) ذكر ابومسعود انهومسله عن إبراهيم بن المنسلار وقلوسيله ابضا الذهيلي فيالزهر بات عن إبراهيم بن المنلا وسيباني اللفظ في الميخاري كرو اية يونس فان مسلما إخر حدين ابي الطاهر بن السرح عن ابن وهب كذلك وامالفظ رواية عقدل فتقدمت في اول الشروط واشار الاساعيلي الى ان رواية حقيل المذكورة فالباب لاتخالفها (قوله كانت المؤمنات الداها حرن) اى من مكة الى المدينة قبل عام الفنح (قوله عِمْحَنِينِ هُولِ الله تعالى) اي يحتبرهن فيا يتعلق بالايم أن فيا يرجع الى ظاهر الحال دون الاطلاع الى مافىالنَّــاوب والى ذلك الاشارة بقوله تعالى الله اعلم باعمانهن ﴿ قُولُهُ مَهَاحِرَاتَ ﴾ جمع مهاجرة والمهاجرة يفتح الجم المغاضبة فال الازهري اسل الهجرة خروج البدوي من البادية الى الفرية وأقامتُ ما والمرادما ههنا خروج النسوة من مكة الىالمديثُ مسلمات (﴿ إِلَّهُ الْمَاتَ الْحَرَالَا يَهُ بمجمسلالا يذبعينها رآخرها واللدعليم كميم ويمحمل ان يزيدبالا تذالفصمة وآخرها غفوررحيم وهسداهوا للعقد فقد تقدمني اوائل الشروط من طريق عقبل وحبده عن ابن شهاب عقب حبديثه

وقال اراهم بن المتساد حدثى ابن وهب حدثى . يونس قال ابن سهاب انتخرى عرف بن الزير انتائت المدونى الله عنها وسط فالمساح الله عليه الداها بون الى الله عليه الداها بدائة على الله عليه بقول الله تعالى بالهاالة بن مها برات فاستحوهن المراكز إلا ية

فالت مائشة فراق سدا الشم طمن المؤمنات فقد اقر بالمحنة فكان رسول الله صلى الله علمه وسلم اذا اقررن مذلك من قو لمن قال لمر- رسول الله سالي القعله وسلم انطلقن فقيدما يعتبكن لاوالله مامست درسول القدسل المقدعليه وسليداه أأأنط غرانه بالمهن بالكلام والقدماالحسد رسول الله فسلى ألله عليه رسيل على النساء الأعا احره الله م للهن إذا اختطاس . قد با بعت كريكلاما ﴿ باب قول الله تعالى السدين يؤولون من نسائهم تريص ادعةاشهر

من عروة عن المسور وهموان قال عروة فأخبر تني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عنحين حذه الاسية بالجا الذين آمنوا اذاجاءكم المؤمنات مهاجرات الى غفورر- يم وكذاوتم في دواية ابن الحي الزهري عن الزهزي في تفسير الممتحنة (قول قالت عاشة) هو موسول بالاسناد المذكور (قوله غن اقر بهذا الشرط من المؤمنات فقد اقر بالهنة) بشير الى شرط الاعمان واوضع من هداما أخر سه الطرى من طريق العوفي عن إن عباس فال كان امتحابهن أن يشهدن أن لا اله الا الله وان محدارسول الله وإماما إخر حد الطبري الضاو الزارمن طريق الى تصرعن المن عناس كان عنعنهن والقعماخر حت من يغض زوج والله ماخر حدر غيسة عن ارض الى ارض والله ماخر حت التحس دينا والله ماخر حت الاسباقة ولرسوله ومن طريق ابن ال مجيح عن محاهد محوهد او لفظه فاسألوهن عماجا عن فان كان من غضب على ازواحهن اوسخطه اوغيره ولم يؤمن فارجعوهن الى ازواجهن ومن طريق قنادة كانت عنتهن إن يستعلف بالقما اخرحكن نشوز واما اخرحكن الاحب الاسلام واعله فأذا قلن ذلك قسل منهن فكل ذلك لا يناف رواية العوفى لاشمالها على زيادة أبيذ كرها (قرله اطلقن فقسل بالمتكن) عنته مدذلك شولها في آخر الحديث (فقديا منتكن كلاما) اى كلاما يفوله ووقع في رواية عقسل المذكورة كلاما تكلمها بهولايبا يعضرب البدعلى البسدكا كان يبادع الرجال وفعد اوضحت ذلك في لهامامت مدرس ل الله صلى الله عليه وسلم هام أة قط زاد في رواية عقبل في المباسعة غيرانه مامعهن بالكلام وقد تقدمني تفسير الممتحنة وفي غير موضع حديث ابن عباس وفيه حتى الحالفساء فقال ما الهاالذي إذا حال المؤمنات بيا منك الآية كلها شمقال حين فرغ انتن على ذلك فقالت اص أمنهن نعر وقدوردماند يخالف ذلك ولعلها اشارت اليرده وقد تقدم سان ذلك مستوفي في تفسيرسورة المتحنة واختلف في استقر الحكم امتحان من هاحر من المؤمنات فقيسل منسوخ بل ادعى بعضهم الاجاع على نسخه والله اعلم 🐧 (قاله ماسي فول الله تعالى الذين يؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر) كذاللا كثروسات في رواية كريمة إلى سمياء عليم ووقع في شرح ابن طال باب الإيلاموقوله تعالى الى آخره ووقع لاى دُروالنسي بعد قوله فان فارَّار جعوا وهذا تفسيرا بي عبيدة قاله في هسده الا "ية قال فان فارًا اي وحم اعن المتناوية ، فأوفوا اله واخرج الطسري عن الراهم النخبي قال الذءالوجوع بالليان ومثله عن الحافلانة وعن سعيدين المسيب والحسن وعكرمه المذءالوجوع بالقلب واللسان لمن بهمانع عن الجاعوني غيره بالجاع ومن طريق اصحاب ابن مسعود منهم علقمة مثله ومن طردة سيعدين المسب تضا إن حلف إن لا مكلم احم أنه وما اوشيهرا فهوا بلاء إلاان كان عجامعها وهولا يكلمها فليس بول ومن طريق الحكم عن مقسم عن ابن عباس الفي والجاع وعن مسروق وسعيد ان حسر والشيعي مثله والاسانيد مكل ذلك عنهم وية قال الطبري اختلافهم في هيدامن اختلافهم في تعريف الايلاء فن خصه بترك إلجاع قال لا يفء الا يقعل الجاع ومن قال الاعلاء الحلف على ترك كلامها اوعل إن فع ظهااو سوأهااو نعو ذلك لم شرط في الفيء الجاع بل رحوعه بقعل ماحلف ان لا يفعله ونقسل عن ابن شهاب لا يكون الأيلاء المان يحلق المرء بالله فعاير يدان يضار بعاهماته من اعتزالها فاذالم خصد الاضرارلم يكن ايلاءومن طريق على وابن عباس والحسن وطائف لاايلاءالافي غضب فاذا سلف إن لا طأها بسب كالحوف على الوقد الذي مرضع منها من الفيلة فلا إبلاء ومن طريق الشسعى كل يمين حالت بين الرحدل و بين إحمراً ته فهي إيلاء ومن طويق القاسم وسالم فعن عال لاحمراً نه أن كلمتك

ينة فأنت طالق ان مضت اربعة اشهر ولم بكلمها طلقت وان كلها قبل سنة فهي طالة ومن طريق مزيد إن إلاصران إن عباس قال إمما فعلت إحرائك العهدي ماسيئة الحلق قال القيد مت وما كلها قال ادركهافدل ان عضى اربعة اشهر فان مضت فهي تطليقه ومن طريق ابي ن كعب انه فر اللذين وأون من نسائهم تقسمون قال الفراء التقدير على نسائهم ومن عنى على وقال غيره مل قسه حساف تقديره خسبون علىالامتناع من نسائهه موالايلاممتنق من الالبسة بالتشديد وهي العين والجدع الايا بالتخفف وزنعطا باقال اشاعر

قلسل الالاناحاظ أعينه ، فانسقت منه الالمورت

فحمع من المفردو الجع ثم ذكر البخارى حديث انس آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه المدرث وادخاله في هيذا الماب على طريقة من لا شترط في الابلاء في الراجلة عوله دا قال أين العربي لسر في هذا الماب بعني من المر فو عسوى هذه الآية وهذا الحدث اه وانكر شخنا في المدر س المتال هدنا الحديث في هدنا الباب فقال الإيلاء المتقودله الباب عرام بأنم ممن على بحاله فلاتحوز نسبته الى الذي صلى الله عليه وسلم اه وهومبني على اشتراط ترك الجماع فيسه وقد كنت اطلفت في اوائل الصلاة والمطالم ان المراد بقول انس آلي اي حلف وليس المراد به الإيلاء العرفي في كتب الفقه انفاقا تمظهر لى ان فيه الخلاف تدع افلى قد ذلك بأنه على راى معظم الفقهاء فانه أريقل عن أحد من فقهاء الامصار إن الأيلاء يتعقد حكمه بغيرة كرثرا الجاع الاعن حادين المسلمان شيخ الى منيفة وانكان ذلك قدوردعن بعض من تقدمه كاتقدم وفي كونه عراما ايضاخلاف وقد جزم ان طال وجماعة بأنه صلى الله عليه وسلم امتنع من جماع نسائه في ذلا الشهر ولم اقف على نقل صريح فذلك فانه لايارم من ترا دخوله عليهن الاتدخل احداهن عليه في المسكان الذي اعتزل فيه الاان كان المذكورمن المسجونية استلزام عدم الدخول عليهن مع استمر ارالاقامة في المسجد العزم على ترك الوطاه لامتناع الوطاء في المسجد وقد تقدم في النكاح في آخر حديث عرمثل حديث انس في انه آلى من نسائه شهر اومع حديث المسلمة أيضا آلى من نمائه شهر اومن حمديث ابن عباس اقسم أن لايدخل عليهن شهراومن حديث حابر عندم اعترل ناءه شهراواخرج الترمذي من طريق الشعي عن مسروف عن عائشة فالتآلى رسول الله صلى الله عليه وسيار من سائه وحرم فجعل الحرام حلالاورجاله مو تقون اكن رحم الترمذي ارساله على وصله وقد يتممل بقوله حرم من ادعى انه استعمن حماعهن اكن تقدم البيان الواضعان المرادبا لتحريم تعريم شرب العسل اوتعير يموطه مارية سنريته فلايتم الاستدلال والدعد يدعائه واقوى ماستدل به افظ اعتزل معمافه (قل محدثنا امععل بن اف اويس عن اخيه) هو ابو تكر بن عبد الجيد بن ابي اويس عد الله بن عسد الله الاسبحي بن عممالك وسلمان هوابن بلال وقدنرل المخارى فيهذا الاسناد بالنسبة لحيد درحتين لانه اخرج في كتابه عن بعض اصحابه بلاواسطة كحمد بن عسد الله الانصاري ودرجه بالنسبة اسلمان بن بلال فأنه اخرج عنه المكثير بواسطة واحدفقط وفدتقدم في هذا الحديث بعينه في الصيام وفي النكاح كذلك والنكته فاختيارهذا الاسنادالنازل التصريع فيهعن حيد بسماعه لهمن انس وقد تقدم بيان قوله آلى من نسائه شهراو شرحه في او اخر الكلام على شرح حديث بمر في المنظاهر تين في النكاح ووقع في حديث أنسهدا فياوائل الصلاة زيادة قصةمشهورة سفوطه صلى الشعليه وسلمعن القرسو صلانه بأصحابه جالنا وتفدم تمرح الزيادة هناك ومن احكام الايلاء ايضاعندا لجهوران يحلف على اربعة

يحدثنا اممعل سابي اوس عن أخسه عن سلمان عنجيد الطويل اله معم إنس بن مالك يقول آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه وكانت انفكت رحله فأفام فى مشربة له تسعار عشرين مرل فعالوا بارسول الله آليتشهرا فقال الشهر تسع وعشرون حدثنا شبه حدثنا اللث عن نافع

اشهر فصاعد إفان حلف على انقص منهالم يكن موليا وقال اسحق ان جلف ان لاط أعلى وم فصاعدا ثملم طأهاحتي مضت اربعمه اشهركان ايسلاء وجاءعن بعض النابعين مشله وانسكره الاكثرو صنيع البخاري ثم الرمدني في ادخال حديث انس في باب الايلاء يقتضي مو افقية اسحق في ذلا وجل هرا لاء قوله تعالى تربص اربعسة اشهر على المدة التي تضرب للولى فان فا مسدها والا الزم الطلاق وقد النوج عبدالرزاقعن ابن مرجع عن عطاء إذا حلف الاخرب اهم انه معى احداد اولم سعه فان مضت اوبعسة اشهر يعنى الزم حكما لايلاموا خرج سعيدين منصووعين الحسن المصرى افاقال لاحراته والله لااقر بها اللسلة تتركها اربعة اشهر من إحل عبنه تلك فهوا علاءوا غوج الطبري من حدث ابن صاس كان ابلاء الحاهلية السنة والسنتن فوقت الله لهم اربعة اشهر فن كان ايلاؤه اقل من اربعة اشهر فليس الله (قراء ان ابن عمر رضى الله عنهما كان هول في الإيلاء الذي معى الله تعالى لا يعل لاحد معد الاحل) الذي صلف عليه بالاستناع من زوسته (الاان عسك المعروف او بعزم الطلاق كاام الله عز وحل) هوقول الجيورف ان المدة إذا انفضت يغراط المسافا ما ان يغر واماان يطلق وذهب الكوفون الى انه إن فاء بالجاع قسل انقضاء المدة إستعرت عصعته وان مضت المدة وقع الطلاق بنفس مضى المدة قياساعلى العبدة لانه لا قريص على المراة حدائقضا تها وتعقب بأن ظاهر القرآن التقصل في الاملاء بعسدمضى المدة عفلاف لعدة فامهاشر عتف الاسل البائنة والمتوفى عنها بعسدا نقطاع عصمتها لعراءة الرحم فليبق بعدمضي المدة تقصيل واخرج الطعرى بمند صحيح عن ابن مسعودو بسند آخر لا بأس به عن على ان مضت أو بعدة إشهر ولم يقي طلقت طلقة ما تبه ويستدحسن عن على وزيد بن الت مشله وعن جناعة من الما بعين من الكوفيين ومن غيرهم كابن الخنفية وقبيصية من ذو يب وعطاء والحسين وابن سيرين مثله ومي طريق سعيدين المسيب والى بكرين عبد الرحن وربيعة ومكحول والزهري والاوزامي طلق لكن طلقه وحعيمه واخرج معيدين منصور من طريق جابرين زيداذا آلي فضت اد بعدة اشهر طلقت با تناولا عدة عليها واخر مج اسمعدل القاضي في احكام القرآن بسيند معموي ان عماس مثله واخرج سعيدين منصور من طوبق مسروق إذامضت الاربعة بانت طلقة وتعتد بثلاث حيض واخرج اسفعسل من وحد آخر عن مسروق عن ابن مسعود مشدله واخرج إبن اله شبية بسيند صيحت الى قلابة أن النعمان بن بشير آلى من إحمه انه فشال ابن مسعود المامضة أو بعد أشهر فقد بانت منه بتطليقة وتنبيه كاسقط اثرابن عموهمذاوا ثر والمذكور بعدذلك وكذاما بعده الى آخر البابس رواية النسني و ثبت لليافين (﴿ له وقال لي اسمعيل) هوا بن ابي او يس المذ كورقبل و في بعض الروايات فال امعمل محرداو به حرم بعض الحقاظ فعدلم عليه علامة التعليق والاول المعمدوهو ثابت في رواية الى دروغره (قرله الدامضة الرحة اللهر يوقف) في رواية الكشميهي يوقفه (حتى ملل ولا يقع عليه الطلاق حتى طلتي)كذا وقومن هدا الوجه مختصر اوعوف الموطاءن مالك اخصر منسه واخرجمه الاساعلى عن طريق معن بن عيسى عن مالك بلفظ المكان يقول اله ارجل آلى من احم اله فادامضت اربعة أشهر بوقف حي بطلق اوبنيء ولايقع عليه طلاف المامضت حتى يوقف وكذا اخرجه الشافعي عن مالك وزاد فاما إن طلق وامان بن عوهـ قا تفسير للا يقمن ابن عمر وتفسير الصحابة ي مثل هـ قا لمحكم الرفع عنسد الشيخين الميخارى ومسلم كانفله الحا كم فيكون فيسه ترجيح لمن قال بوقف (قاله ويذكرذلك) اىالايفاف (عنءةان وعلى والى الدرامرعائشة واثني عشر وسلامن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) أما قول عنان قوصله الشافعي وابن الحشيسة وعب دالرزاق من طريق طاوس

ان ابن خروخی القدمها کان چول فی الایلاء الذی معمل الدخ الدالات عسل بلطوف الوسط الدال الدال عمل الدال الدال الدال الدال الدال الدال الذي حمل الذي حمل الدال الدا

ان عمان من عفان كان و قف المولى فامان بني موامان طلق وفي سهاع طاوس من عمان كل الكروق اخر حيه اسعمل القاضي في الاستكام من وحيه آخر متفطع عن عثمان انه كان لاري الإبلاء أله وأن مضتاد بعةاشهر سنريو قف ومن طريق سعيدين سيدعن عمر تعوه وهذامنقطع ايضا والطريقان ع عنان بعضد احدهما الا تحر و حاء عن عنان خلاف فأخر ج عسد الرزاق والدار تطني من طريق عطاءانكر اساني عن ابي سلمة بن عبد الرحن عن عثمان وزيد بن ثابت اذامضت إربعية إشهر فهير تطليفة نائنية وقدستل الجدعن ذلك فرحجرو ايةطارس واماقول على فوصله الشافعي والوكر برابي شدة مرطوبن جروبن سلمة العلماوقف المولى وسنده صحيح واخرج مالك عن حصف ورجحد عن اسه عن على تعوقول ابن عمر الماست الاربعة اشهر لم تعريف الطلاق من يوقف فإمان طلق وإماان يؤرءوهذا منقطع يعتضد بالذي قبله واخرج سعيد بن منصوومن طريق صدالرجين وراييليل شهدت على اوقف رحلا عندالار معمالرحبة اماان بنيءواماان طلق ومسنده صحب والضا واخرج امهمل القاضي من وحه آخر عن على تعوه وزاد في آخر هو يجر على ذلك واماقول إبي الدرداء في سها ان الهشمة واسمعيل القاضي من طريق سعيد بن السيب ان إلا الدرداء قال يوقف في الاللاء عنسد انفضاءالارعمة فاماان طلق واماان يزءوسنده صعيحان ثبت مباع سعيدين المسيمين ابي الدرداء واماقول عائشة فأخرج عبدالرزاق عن معمر عن قنادة إن الارداء وعاشة فالافذكر مثله وهمدامنقطع واخرجه سعيدين منصور يسند صحيح عن عائشة بلفظ انها كانت لاتري الالماء شأخي يوقف والشافعي عنهانحوه وسنده صحبح ابضا وامالرواية بذلك عزراته عشه رحيلا من الصحابة فأخرجها البخارى في التاريخ من طريق عبد لزبه بن معيد عن ثابت بن عدسد مولى زيدبن ثابت عن اثنى عشر وجد لامن اصحاب وسول الله صلى الله عليه وسارقالو الايلاء لا يكون طلاقا حتى يوقف واخرجه الشافعي من هذا الوحه قدال بضعة عشر واخرج أسبعدل القائمي من طريق هي بن سعيد الانصاري عن سليان بن سيار قال ادركت بضعة عشر رسلامي اصحاب رسيل الله صل الله علىه وسدارقالوا الابلاءلا يكون طلاقاح يوقف واخرج الدارقطني من طر رؤسهل بن ابي ساطر عن اسبه إنه فالسالت اتن عشر وحلامن الصحابة عن الرحسل ولي فقيالو السرعلية في شرع غفير اربعة اشهر فبوتق فان فاعوالاطلق واخرج امفعيل من وحبه آخر عن يحيى بن سعيد عن سليان بن يسارقال ادركنا الناس بقفون الايلاء اذامضت الاربعة وهوقول مالك والشاقبي واحدو اسمق وسائر اصحاب الحدديث الاان للمالسكية والشافعية بعشدنك تفاريع يطول شرحها منهاان الجهورذهموا الى ان الحلاف يكون فيسه رحيا لسكن قال مالك لا تصور حميّه الاان جامع في العدة وقال الشافعي ظاهر كتاب الله تعالى على إن له او بعية اشهر ومن كاتبله إز بعة اشهر احلا فلاسس علب فيهاحتي تنقضى فاذا انقضت فعلمه إحسداهم من اماان يؤء وإماان طلق فلهزا فلنا لابازمه الطلاق عجرد مضي المدة مثى يعسد شرحوعا وطلاقا تمرحح قول الونف بأن اكثر الصحابة فال به والترحم قد يقع بالاكثرمومو إفقسة ظاهر الفرآن ونقل ابن المنذرهن معض الاثمة قال المعسد في ثبي من الإدلة ان العزيمة على الطلاق تسكون فالاقارلوجاز لسكان العزم على الذيم يكون فيا والأقائل به وكذلك الس فشومن اللفة إن العن التي لا شوى جا الطلاف تقتضى طلاقا وقال غيره العلف على الارسة اشهر بالفاعيدل على إن التخير صدمضي المدة والذي يتبادر من لفظ الريس إن المراديه المدة المضروبة القع المتحبير بعدها وقال غيره بمعل الله النيء والطلاق معاقبين بفعل المولى بعبد المدة وهو من قوله تعالى فات

فازاوان عزموا فلا شجه مقول من قال إن الطلاق يقع عجر دمضي المدة والله اعلم 💰 (قاله اسم حكم المفقود في اهله وماله) كذا اطلق ولم يقصح بالحكم ودخول حكم الاهل متعلق مَّاتُواتُ الطلاق عَلَاف المال لكن ذكر ومعه استطرادا ﴿ قَرَائِ وقال أَن المسيب اذا فقد في الصنب عندالقتال تر بصاحماً نهسته) وصله عبدالرزاق اتم منه عن الثُّوري عن داودين الى هندعنه قال اذافة د في الصف تر نصت احم أته سبنه واذافقد في غير الصف فأر بع سنين وقوله في الاصل تربص مفتحاوله على حذف احبدي التاءين واتففت النسخ والشروح والمستخرجان على قوله سسنة الاابن التين فوقع عنده سته أشهر ولفظ سنه تصحيف ولفظ اشهر زيادة والى قول سعيدين المبيب في هيدا ذُهب مالكَ لدكن فرق من ما إذا وقع القتال في دارا الحرب اوفي دارا لاسلام (قرايدوا شيتري) من مسعود حارية فالتمسر صاحبا سينة في محدِّه وفقد فأحدُ بعطب الدرهم والدرهمين وقال اللهم عن فلان فإن إتى فلان فلى وعلى ﴾ وقع في رواية إلا كثراثي بالمثناة عنى حاء وللكشهم بي بالموحدة من الامتناع وسقط هبذا التعليق من رواية المحذرين المسرخسي وقدوصيله سفيان بن عبيته في جامعيه رواية سعيدين عبدالرجن عنه واخرجه انضا سعيدين منصورعنه بسندله حبدان ابن مسعودا شتري عارية سبعما تهدرهم فاماعات صاحبها واماتر كها فنشده حو لافاعد منفرج مهاالي مساكن عندسيدة بانه فيعل شنض ويعطى وشول اللهم عن صاحهافان الى فني وعلى الفرم واخر حده الطبراني من هدا الوحه ا يضاوفه الى الموحدة (قراء وقال حكد افافعاو الالقطة) يشير إلى انه انتزع فعله في ذلك من الحبكم القطة الذمن بتعريفها سنة وآلتصرف فيها بعد ذلك فان حاءصا حواغرمها لهفر أي اس مسيعه د ان معمل النصر ف صدقة فإن احازها صاحبها إذا حاء مصلله إحرها وإن لم محزها كان الاحر للنصدق وعليه الغرم لصاحبها والى ذلك اشار بقوله فلي رعلي اي فلي الثواب وعلى الغرامة وعفل بعض الشراح فقال معنى قوله فإروعلى لى الثواب وعلى العقاب اى انهها مكتسمان له مفعله والذي قلته اولى لانه ثلث مفسرا فيرواية ابن عبينة كإثرى واماقو إهفى رواية المباب فلي فعناه فلي ثواب الصدقة وانمى أحدقه للعلم به (**قرَّله** وقال ابن عباس نعوه) " ثبت هذا التعليق في رواية الى ذرفقط عن المستملي والكشميه في غاصة وقدوصهسعيدين منصورمن طريق عبدالعزيز ين رفيع عن ابيمانه إشاع تو بامن رحل عكة فنسل منه في الزحام قال فأتيت ابن عباس فقبال إذا كان العام المقبل فأنشيد الرحل في المسكان الذي اشريت منه فان قدرت عليه والاتصدق بهافان جاءفخيره بين الصدقة واعطاء الدراهم واخرج دعلج فى مستداين عباس له يسند صخيح عن ابن عباس قال اظر هذه الضو ال فشديدا ما عاما فان حاءر مها فادفعها اليه والافجا هسدجا وتصدقهان جاءفخيره بين الاحروالمدل (فهل وقال الزهرى في الاسسير يعلم مكانه لاتتروج إمراته ولايقسم ماله قاذا انقطم غيره فسنته سسنة المفقود) وصداها بن ابي شيبه مراطر نقالاوزاعي فالسألت الزهرى عن الاسسيرفي ارض المسدومني نروج احماته ففال لاتروج ماعلمت انهجى ومن وحسه آخرعن الزهرى قال يوقف مال الاسيروام مانه حتى بسلما اويموتا وإما قوله فسنته سسنة المفقودقان مذهب الزهرى في احماة المفقود إنها تربيص الربيعسيين وقد إخرجه عبىدالرزاق وسعيدين منصورواين اليمشيمة أسانسيد بصبحة عن عمر منها أمسيدالرزاق من طريق الزهرىءن سعيدس السيب ان عمروءتهان قضيبا يذلك واخر جسعيد بن منصور يسند صحيح عن ابزعروابن عباس فالانتظرام اةالمفقو دار بعسنين وثبت ايضاعن عثمان وابن مسعود فيروابه وعنجمعن النابعين كالنخعي ومطاءر الزهرى ومكحول والشعبي وانفق اكترهم عليان التأجيل

﴿ بال حكم المفقود في أهله وماله كي وقال ابن المب اذافقد في الصف عندا لقتال تريص امراته سننه یه واشتری اس مسعود عارية فالتمس ساحهاسنة فليصده وقفد فأحبذ بطي الدرهسم والدرهمين وفال اللهمعن فلانفان اثى فلان فل وعلى وقال هكذا فاقعاوا باللقطه بهروقال ابن عماس محوه هوفال الزهرى في الاسير يعلم مكانه لاتتزوج اهرائه ولأيقسم ماله فاذا القطع خره فسنته سنة المفقور

وحدثناعل بن عدائله حدثناسفيان عن يحى ابن سعيد عن يريد مولى المنبعثان الني صلى الله عليه وسلستل عنضالة الغنم فقال خذها فأعاهب الثاو لأحدث والدئسوسيل عن ضالة الأبل فغضب واجرت وحنشاه وقال مالك وطبأ معها الحبداء و السقاء تشر بالماور تأكل الشجرخي بلقاهارسا وسيئل عن الانطة فقال اعرف وكامها وعقاصها وعرفهاسينة فأنساءمن مغر فيار الافاخاطيا بمالك والسفان فلقستر سعة إدراق عبد الرحن ولم احظ عنهشأ غرمدا فقلت ارابت حديث يراد مولى المنبعث في احرالضالة هوعن بر يدبن خالد قال نع والرسمة عن يريد مولى المنبعث من زيد بن خالد قالسفان فلقيتر يعة فقلتله

من يوم ترفع اهم، هاالحاكم وعلى أم إنعت عدة الوفاة بعدمضي الاردع سنين وانفقوا الضاعلي أنها ان روحت فجاء الزوج الاول مر بين روحته و بن الصداق وقال كرهم اذا إختار الاول الصداق غرمه له الثاني ولم يفرق اكثرهم مين احوال الفقد الاماتصد معن سعيد من المسيد وفرقه الله مين من فقدني الحرب فتؤحل الاحل المسد كورو مين من فقد في غير الحرب فلا تؤجل مل تنظر مضي العسمر الذى بغلب على الطن اله لا يعيش اكثر من ع وقال احدواسحق من عاب عن اهله فلم يعلم خوره لا تأسل فهواعما وحلمن فقدفي الحرب اوفي المحراو تعوذاك وجاءعن على اذافقدت المراة وحهالم نروج حتى بقدم او يموت اخرحه ابو عبد في كتاب النكاح وقال عبد الرزاق للغي عن ابن مسعود انه وافق عدافي احراة المفقودانها تنظره الدا واخرج الوعيدايضا يستدحس عن عا الوتزوحة فهراص اوالاول دخل ماالناني اولمدخل واخرج سعدين منصور عن الشعي اذا تروحت فيلغها ان الاول مي فرق بيها و بين الثاني واعسدت منه فان مات الاول اعتدت منه احدا وورثته ومن طريق النحيي لاتروج حتى مستمين اهمء وهوقول فتهاءالكوفه والشافعي ومضاصفا بالحدث واخسار ان المندرالة أحيل لاتفاق جسمة من الصحابة عليه والله اعلى (قرله حدثنا على ن عبدالله) هوا بن المدني وسيفيان هو استعمينة (قاله عن صي سيعك) هو الانصاري وفي رواية الجميدي عن سفيان حدثنا يمعي من سعيد (قوله عن ير بدمولى المنبعث ان النبي صلى الله عليه وسلمسئل) في رواية الجيدي سمعت مريدمولي المنبعث فال حامر حل الى النبي سيلي الله عليه وسيلم فذ كرحد بث الله طه وهسداصورته الارسال ولحداقال بعدفراغ المتن فالسفيان فلقستر بيعة بن الى عبدالرحن فالسفيان ولماحفظ عنه شسيأ غيرهذا فقلت ارايت حديث يريدمولي المنبعث في احرالصالة هوعن زيدين عالد قال نعم فالسفيان قال يحى يعنى ابن سبعيد الذي حدثه بهم سلار يقول ربيعة عن يرجموني المنبعث عن زيد بن خالد فالسد فيان فلقيت سعه فقلت له إى فلت له السكلام الذي تقسد م وهو قوله ارابت حديث يريدالي آخره وحاصل فالثان يحيى بن سعيد حدث به عن يزيدمولي المنبعث عرسلا تمذكر لسفان الدريعة محدث بمعن ويدمولي المنبعث عن يدين الدفو صله فعمل والسفيان على أن لغرو يعه فسأله عن ذلك فالمرف له به وقد اخر حده الاساعلى من وحه آخر عن سفيان عن يصى بن مسعدد عن ير مد مرسلاو عن ربعة موصولا وساقه بساقة واحدة ومادة مفرواية ابن المدين من التفصيل المن واضط فاندل على إن الساف ليعيى من سعيد وان ربيعة أيحدث سفيان الاباسسناده فنط واحرجه النمائي عن اسحق بن اممعل عن سفيان عن محى بن سعد عن ربعة فالسفيان فانمشز ومعافقال مدانتي بدير مدعن زيد وهذا الضافيه إمهام ورواية إبن المديني اوضح وقلوافقه الحيسدى ولفطه فالسضيان فأتبسر بمعسه فتلشله الحسديث المذي عدثه يزيدمولي المنبعث فىاللمطة هوعن زيد بن مالد عن الذي صلى الله عليه رسيا قال نع قال سفيان وكنت اكرهم الرأى اى لاحل كثرة فتو امالرأى قال فلذال لماسأته الاعن اسناده وهذا السعب في قارواية سفيان عن ويعداولى من السب الدى ابداء ابن المين ففال كان قصد شفيان الطلب الحديث المترمن فصده الطلب الفقه وكان المفقه عشدر يبعة المتمرمنه عندنالزهرى فلنائك التمرعيه سفيان دون ويبعتمع ان الزهرى تغدمت وفاته على وفاة ربيعية بنحوء شرسسنين بل اكثر اه وانتضى قول سفيان بن عينية هسذا ان يمنى ابن سعيدمامهعهمن شيخه بريدمولي المنبعث موصولاه إنماوصله اديعه وليكن تقدم الحدث فىاللفطة من طريق سسلمان بن للال عريصي بن سعيد عن يريد عن ريد موصولا فلعل يمسي بن سعيد

لماحدث به ابن عبيته ما كان يتذكر وصله ارداسه اسلمان بن الال حين حدثه به موصو لا والمامهم وصلهمن ربيعية فأستط ربيعة وقداخر حهمسلم من رواية سلمان بن لال موصو لاايضا ومن رواية حادب سلمةعن محيي ن سعدور بيعة حيعاعن ير يدعن ز يدموسولا وهذا يقتضي انهجل احمدي الروايتين على الاخرى وقد تقدم شرح حديث اللفطة مستوفى في بإجاوارا دالمصنف بذكر مههنا الاشارة الى إن التصرف في مال الغير إذا عاب حائز مالم تكن المال جمالا غشر مناعه كادل عليه التقصيل بين الأبل والفتم وقال إين المنير لما تعارضت الاستخار فالمسئلة وهب الرحوع الى الحدث المرفوع فكان فيه ان ضالة الغم يحوز التصرف فها قبل تحتق وفاة ساحها فكان الحاق المال المفقرد جامتيعهاوفه ان ضالة الإبل لا يتعرض في الاستقلاف بأمن نفسها فاقتضى ان الزوحة كذلك لابتعرض لحائن نمحق خروفاته فالضابط ان كل شئ يضي ضباعه يجوز التصرف فيسه سوناله عن الضباع ومالافلاوا كثراهل العلم على ان حكم ضالة الغنم حكم المال في وحوب تعويض لصاحبه اذاحضر والله اعلى (قاله ماسب اظهاد) بكسرالمعجمة هو تول الرحل لام أنه انت على كلهر ابي واعمأنص الطهر بذلك دون سائر الاعضاء لانه على الركوب فالباولذلك معي المركوب ظهرا فشبهت الزوحة بدلك لانهام كوب الرحل فاواضاف المسير الظهر كالبطن مثلا كان طهارا على الاظهر عند الشافعية واختلف فها فالم سين الام كان قال كناهر اختى مثلافعن الشافى في القدم لا تكون خلها وا بل من مس بالام كاورد في القرآن وكذا في حديث خولة التي ظاهر منها اوس وقال في المديد بكون ظهارا وحوقول الجهودلكن اختلفوافعن لمتحرم على التأبيد فقال الشافعي لايكون ظهاد اوعن مالك هو ظهاروس احسدووا بثان كالمذهبين فلوقال كظهر ابي مثلافليس بظهار عندالجهوروعن احدروابة انه ظهار وطرده فى كل من يحرم عليــه وطؤه حتى في البهمة ويقم الظهار بكل لفظ يدل على تحريم الزوحة لسكن شرط افترانه بالتسة وتعب المكفارة على قائله كافال الله تعالى لكن يشرط العو دعنسد الجهوروصدالثورىوروى عن مجاهدتيس المكفارة عجر دالطهار (قرايه وتوليانله أهالي قدمهم الله قول التي تعادلك في زوجها الى قوله فين لم يستطع فاطعام ستين مسكينا) كذا لا يه ذرو الا كثر وسأى في رواية كريمة الاكاتال الموضم المذكوروهو ثوله فاطعام ستين مسكينا واستدل غوله تعالى وانهسم ليقولون منكرامن القول وزوراعلى ان الطهار حرام وقدذ كرالمصنف في الباب آثارا اقتصرعلي الاسة وعليها وكانه اشار ونذكر الأية الى الحساديث المرفوع الوارد في سيسفلان وقد ذكر بعض طرقه تعليفانى اوائل كتاب التوحدمن حديث عائشة وسأنىذ كره وفسه تسعية المظاهر وتسعية المجادلة وهى التي ظاعر منها وان الراحع انها خولة بنت تعليه وانه اول ظهاركان في الاسلام كالخرجه الطبراني وابن مردويه من حديث ابن صاس قال كان الطهار في الحاهلية يعرم النساء في كان اول من ظاهر في الاسلام اوس بن الصامت وكانت احراته خولة الحديث وقال الشافعي سعت من ارضى من اهل العلم بالقرآن يقول كان اهل الجاهلية طلقون شلاث الطهاروالا يلاءوالطلات فأقر الله الطلاق طلاقا وحكم فى الايلاء والطهار بعابين في القرآن التهي وجاءمن حمديث خولة بنت تعليه نفسها عنسدا بي داود قالت ظاهرمنى ذوجى اوس بن المصامت فجشت رسول الله سل الله عليه وسيلم اشكر اليه الحديث واخرج بالسنن من حديث سلمة بن صخر انه ظاهر من احمرا ته وقد تقدمت الاشارة الى حديثه في كتاب بامف قصة المجامع في ومضان وان الاصحان قصته كانت جار اولا بي داودوا الرمذي من حديث إين

و باب الكلهار وقول الله تعالى ضدمهم الله قول الله التى تعادلك في زرجها الى قول شرخ المعام ال

ماس ان رحلاظا هرمن احمأته فوقع عليها قبل ان يكفر فقال له النبي سلى الله عليه وسلى فاعتراسات تكفرعنك وفيرواية الىداود فلاتقر جاحتي تفعل مااحمك الله وأسانيدهذه الاحادث حسان وحكم كفارة الظهارمنصوص الفرآن واختلف السلف في احكامه في مواضع الم الدخاري ببعضها في الاتثار النراوردها في المباب واستدلها آية اظهاروبا آية اللعان على القول العدموم ولوورد في سعب خاص وانقفواعلى دخول السيب وإن اوس بن الصامت شعله حكم اظهار اسكن استشكاه السكى من حهدة تقدم السعب وتأخر النزول فكنف ينعطف على مامضي معان الاتية لانشعل الامن وحدمنه الظهار مدنز وكمأ لان الفاء في قوله تعالى فتحر يرزقيه يدل على ان المتبدا تضعن معنى الشرط والمرتضعين معنى الجزاء ومعنى المشرط مستقيل واجاب عتهبان دحول الفاء في المبريسة دعى العهوم في كل مظاهر وذلك شعل الماضر والمستقبل قال واماد لالة الفاعط الاختصاص بالمتقبل ففسه نطركذا قال ويمكن ان بعتب الدلما فبالاجاع (قله وقال لي اسمعيل) هوابن الي ادس كذاللا كثر ووقع في روابة النسق وقال اسمعسل بدون حرف الجر والاول اولى وهوموصول فعند حداعة انه يستعمل هذذه الصدغة فباتصمله عن شبوخه مذا كرة والذي فلهر ليالاستقر اءانها تماستعمل ذلك فبالورده موسولامن الموقوفات ادممالا يكون من المرقوعات على شرطه وقداخر حه الونعم في المستخرج من طريق القعنى عن مالك اله سأل ابن شهاب فذ كرم ثهوز ا دوهو عليه واحب (قراية المالك) هوموصول بالاسنادالمذكور (قرايه وسيام العبدشهران) يعمل ان يكون ابن شهاب الذي نقل مالك عنه ان ظهارا لعبد تصوطها را لحركان بعطى العبدفي ذلك جسع احكام الحر و يعتمل ان يكون اراد بالشبيه مطلق صهة اظهار من العيد كايسح من الحر ولايازمان يعطى جيم احكامه لكن نقسل ابن طال الاحاع على إن العبد إذا فالهرازمه وان كفارته الصب امشهر أن كالحر نع اختلفوا في الإطعاموا لعتني فقال البكوفيون والشافعي لامحزته الاالصسام فقط وقال ابن القاسر عن مالك إن اطع باذن مولاه إحزاه وماادعاه من الاجماع ممدود فقد نقل الشخوالموفق في المغني عن بعضهم انه لا يصمح ظهار العبدلان الله تعالى قال فنحر يررقبه والعبدلا بملك الرقاب وتعقبه بأن تحرير الرقبة أنما هوعلى من يجدها فكان كالمسر فقرضه المسام واماماذ كرومن قدرسامه فقداخرج عبدالرزاف عن معمر عن قتادة عن ابراهيم لوصام شهرا احزاعت وعن الحسن بصوم شهرين وعن ابن سريج عن عطاء في رحل ظا هر من زوحة امة قال شطر الصوم (قرايه وقال الحسن من الحر) كذا الله كثر وفي رواية الىذر عن المستقل الحسن بنجي وفيرواية وقال الحسن فقط فأما الحسن بن الحرفهو يضم المهملة وتشديدالراءمن الحبكم النخيى البكوني نزيل دمشق تقة عنسدهم وليس له في البخاري ذكر الاف حمدا الموضعان تبتداك وإماالحسن بنجي فبفتح المهماة وتسديد التحتانية نسب إدابسه وهوالحسن بنصالح بنصالح بنحى واسهى حيان كوفى ثقة فتب متأبدمن طبقة سمقيان الثووى وقد تقدمذ كرابيه في اوائل هذا المكتاب وقداخر جالطحاوي في كتاب اختلاف العلماء همذا الاثرعن الحسن بنءى واخر جسعيد بن متصور يسند صحيح عن إبراهيم النخبي قال اظهار من الامه كالطهارمن الحرة وقدوقع لناالسكلام المذكور من قول الحسن البصري وذلة فها اخرجسه إن الاعرابي في معجمه من طريق همام سئل قتادة عن رحل ظاهر من مريسه فغال قال الحسن وابن المسيب وعطاء وسلمان بن مسارمثل ظهار الحرة وهوفول الفسقهاء المسبعه ويعفال مالثه وربيعسه والثورى والليث واحتجوا بأنهقر جحلال فيحرم بالشحريم واخريج بسعيد بنءمنصور بسلند

وفال انه سأل ابن شهاب منظه المنطقة المنطقة المنطقة عن فلها المنطقة المنطقة فقال المنطقة المنطقة وقال الحسن من الحس طهارا لحس والمنطقة والامة سواء

صحيح عن الحسن إن وطنها فهوظها روان لم يكن وطنها فلا ظهار عليب وهو قول الاوزاعي (قرايه وقال عكر مة ان ظاهر من امته فايس شئ إعما الطهامن النساء) وصيابه امه عمل القاضي يسند لا تأس به وعاءا بضاعن محاهده ثله اخر حمسعيدين منصور من رواية داودين الى هند سألت محاهداء الطهار من الامة في كانه لم برره مشاً فقلت البس الله يقول من نسائهم افليست من النساء فنال قال الله تعالى أ واستشهدوا شهمدين من رجالكم اوليس العبيدمن الرجال افتجوز شهادة العسد وقدحاء عن عكرمة خلافه فالعبدالرذافانيأ بالبن حريج اخترى الحبكم بن ابان عن عكر مسهمولي ابن عباس قال بكفر عن ظهار الامة مثل كفارة الحرة و مقول عكر مة الاول قال الكوفيون والشافعي والجهور واحتجه ا يقه له تعالى من نسائم مولست الامية من النساء واحتجوا النصاعول ابن عباس ان الطهار كان طلاقا ثم احل الكفارة في كالاخط للامية في الطلاق لاحظ له أفي الظهارو عِنم ل إن يكون النقول عن عكرمة في الامة المزوحة فلا بكون بين قوليه اختسلاف (فقرا يروفي العربية لما قالوا اى فهاقالوا) اى يستعمل في كالدم العرب عاد لكذاء عني اعاد فسه واطله (قرآبه وفي نفض مأفالوا) كذا للا كثر بنون وقاف وفي رواية الاصل والكشعبني بعض بموحدة ثم مهملة والارل اصح والمعنى إنه مأتي يفعل للقض قباله الاول وقداختلف العلماءهل بشبترط الفعل فلامتوزله وطؤها الإبعيدان بكفر أو يكفي العزير على وطثهااوالعذ مرعل إمسا كهاوترك فراقها والاول قول اللث وإثناني فول الحنف ومالك وسكى عنسه إنه الوطء يعينه شرط ان هذم عليه الكفارة وسكى عنسه العرم على الامسال والوطءمعا وعلمه اكثراصحابه والثالث قول الشافعي ومن تبعه وثم قول را يعسنذ كره هذا (قول وهما ا اوني لان الله تعالى لم مدل على المنسكر وقول الزور) هدا كلام البخاري ومن اده الرد على من زعم ان شرط العددهناان خعرمالقول وهواعادة لفظ الطهار فأشاراني حسنا التمول وحزم بأنهم حوحوان كان هو ظاهر الاستة وهو قول إهل الطاهر وقدروي فلل عن إبي العالية ويكسر بن الاشجرين التابعين و مدقالالفر اءالنيموي ومعنى قوله ثم معودون لمسآقالوا اى الى قول ماقالوا وقسد بالغرابن العربي في انبكاره ونسب فائله اليالحه بالإن الله تعالى وصفه بأنه منسكرهن القول وزور فسكيف بقال إذا اعامه القول المرم المنبكر عسمله ان مكفرتم تحل له المراقانهي واليهذا اشار البخاري بقوله لان الله لمغل على المنكر والزوروقال اسمعسل الفاضي لمأوقع بعدقوله ثم سودون فتحر يرزقب دل على ان المرادوقوع ضدماوقع متهمن المظاهرة فان رجلالوقال اذا اردت ان تمس فأعتق رقبة قسل ان تمس لكان كلاما تتعيما يخلاف مالوقال اذا لم تردان تمس فأعتق رقيمة قيسل ان تمس وقد حرى بحث بين إبيالعياس بن سريجومجيد من داو دالطاهري فاستج علسه ابن سريج بالإحياع فأسكره ابن داو د وفال اندين خانفوا طاهر القرآن لااعدخلافهم خلافا وانسكرابن العربى ن يصحعن مكير بن الاشج واختلف المعربون فيمعني اللام في قوله لما قالوا فقيسل معتاهاتم مودون الى الجماع فتحر يررقيه لمأ قالوا ايفعليهم تتعرير وقسية من أخسل ماقالوا فادعوا ان اللام في قوله لما قالوا متعلق بالمحسدوف وهو قوله عليهم قاله الاخفش وقب ل المعنى الذين كانوا ظاهرون في الحاهلية تم معودون لما قالوا اي الى الظاهرة في الاسلام وقيل اللام عنى عن اى يرجعون عن قولهم وهدا اموافي قول من يوجب الكفارة بمجردوقوع كله انطهار وقال ابن بطال يشبه ان تكون ماءمني من الى اللوا في قالو الهن انتن علىنا كظهورامها تنا قال و مجوران بكون قالوا بتقدير المصدر أي معودون القول فسمى المقول فهن باسمالمصدووهوا اتقول كافالوا ووهم ضرب الاسيروهو مضروب الاميرواللها عبلم

پ وقال عكرمه ان طاهر من امت فلسر شئ اندا الطهار من النساء وفي الهر يسمد اقالوا اي فها قالوا وفي نقض ما قالوا وهذا اولي لان القد تعالى الميدل على المندكر وقول الزور ﴿ إِن الأشارة في الطَّلاق والأمور ﴾ وقال ابن جرفال النبي صلى الشَّعليه وَسلِّه لا بعلت الشَّهدم العن واسكن تعدَّث مُسلَّدًا وإشار إلى أ لم أنه ، وقال كعب من مالك اشار الذي سلى الله عله وسلم إلى ان خذا انصف ، وقالت اساء سلى الذي سلى الله عليه وسلم في الكسوف فقلت لعائشة ماشأن الناس فارمأت مراسهاال الشعس فقلت آية فارمأت مراسهاوهي تصلى اي نعم و وقالها نس اومأ الذي صلى الله عليه وسلم بيده الى الى يكو ان بقدم ووقال اس عباس اوماً النبي صلى الله عليه وسلم بيده لاحرج ووقال الوقعادة قال النبي صلى الله عليه وسلم • في الصيد الحرم احد منكم احم، ان محمل عليها او اشار المها قالو الاقال في كله أ * حدثناعبدالله بن عجد حدثنا

الوعام عبد الملك بن بالمسواب 6 (قوله ماسيب الاشارة في الطلاق والامور) اى الحكمية وغيرها وذكر فيمه عمر وحدثنا ابراهيم عن عدة الماديث معلق فرموسولة * اولحاقوله وقال بن عمر هوطرف من مديث تفسدم موسولاني مالدعن عكرمه عنابن الخنائروفيه قصه لسعدين عبادة وفهاولكن مدنب داواشارالي اسانه ثانها وقال كعب ماالده عباس قالطاف رسول الضاطرف من حديث تقديم موسولاني الملازمة وفيها واشارالي ان خدالتصف ي النها وقالت اسهاء الله صلى الله عليه وسلم على هي شناى بكر (قاله صلى الني صلى الله عليسه وسلم في الكسوف) الحديث تفسدم موسولا معـ مره و کان کلمااتی علی ف كتاب الاعمان ملفظ فأشارت إلى السهاء وفيسه فأشارت براسهااي نعم وفي صلاة الكسوف عمناه الركن اشارالسه وكبر وفي صلاة السهو باختصار ، واسهاد قال انس أوماً الني سلى الله عليه وسلم الى ابي بكر ان يتقدم هو وقالت زبنب قال النبي طرف من حديث ابن عباس خامسها وقال ابن عباس هوطرف من حديث تقدم موسولا في العلي في ال صلى الله عليه وسيلم فتح من احاب الفنيا باشارة المدوالر أس وفيه واوماً يبده والحرج يسادسها وقال ابوقنادة هو الضاطرف من دوم بأحوج ومأحوج من حديث تقدم موسولاني باب لا يشير الحرم الى الصيد من كتاب الحير وفسه احمره ان محمل عليا مثل مذه وهذه وعقد اواشاراليها * الحديث السابع (ق له ابوعام) هو العقدى وابراهيم شيخه عرم المزى بأما بن طهمان تسعين ب حسد ثنا مسدد حدثنا شربن المفضل وزهم بعض الشراح الهابو اسحق الفزاري والاول ارحم وقد اخر حه الاساعسيل من طر وترجيه بن حدثنا سلمة ن علقمة الى بكيرعن ابراهيم بن طهمان عن خالدوهو الحذاء وتقدم الحديث مشروحاني كناب الحجوف كلكاني عن محدين سيرين عن ابي على الركن اشاراليه * الثامن (قاله وقالت زين) هي بنت بحش ام المؤمنين (قاله مثل عدد ، هر يرة قال قال الوالقامم وهذه وعقد تسعين) تقسدم في الحاديث الانبياء وعلامات النبوة موصولا ويأني في الف لكن بلفظ صالى الله عليه وسالم في وحلق أصبعه الابهام والمتي تليها وهي صورة عقدا لتسعين وسيأنى في الفيتن من حديث اليبعر برة للفظ الجعمة ساعة لابواقتها وعقد تسعين ووحه ادخاله في الترجه أن العيقد على مسفة عنصوصة الرادة عدد معاوم يتزل منزلة عبددمسلم فأئم يصلي سألالله خيرا الااعطاء وقال بيده ووضع انملته على بطن الوسطى والخنصر قلنا يرهدها ب قال وقال الأوسى حدثنا براهيم ابن سعد عن شعبة بن الحجاح عن هشام بن زيد عن اس بن مالك فالعدا بهودى فى عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم على

الاشارة المقهمة قافدا اكتنى ماعن النطق مع القدرة عليه دل على اعتبار الاشارة بمن لا يقدر على النطق بطريق الاولى * المناسع (قال يسلمه بن علقمه) بقنح المهملة واللامشيخ تنمية وهو يصري وكذاسائر ووامدنا الاسناد وقديلتيس بمسلمة بنعلقمة شيخ بصرى بضالسكن فياول امعهزيادة مم والمهملة ساكته وهو دون سلمه بن علقمة في الطبقة والثقة (فيله وقال بيده) اي اشارجا وهو من اطالات القول على الفعل (قوله ووضع علته على طن الوسطى و الخنصر قلنا برهدها) اى غللها بنابومسلم المكجى فى ووايته عن مسدد شيخ البغارى ان الذى فعل ذلك هو شرين الفضل داويه عنسلمة بن علقمة فعلى هذا فني سياف البخارى إدراج وقد قيل إن المر ادبوضم الاعلة في وسط الكف الاشارة الى انساعة الجعة في وسط يوم الجعمة و يوضعها على الخصر الاشارة الى انها في آخر النهارلان المنصرآخر اصابع المكف وقد تقدم بسط الافاديل في تعيين وقتها في كذاب الجعمة والحديث العاشر (قوله وقال الاوسى) هو عبد العزيز بن عبد الله شبخ البخاري المرج عنه الكثير في العلم وفي غيره حاربة فأخذا وضاحا كانت 🛊 🐧 _ قتح الباري _ اسع ﴾ علهاورضغر اسهافاتي مااهلهارسول اللدسل الله علمه وسلروهن في آخر رمق وقذا صمتت فقال لهارسول الله صلى الله عليه وسلم من قتلك فلان لغير الذي قتلها فاشارت بزاسها ان لاقال فقال لوسل آخر غيرالذي قتلها فاشارت ان لافقال فقلان القائلها فاشارت ان نعرفام به وسول القصلى الله عليه وسيام فرضخ واسه بين معجورين ۾ حدثنا فسيصة حدثنا سفيان عن عب دالله بن دينا رعن ابن عمر وضي الله عند الله عبد النبي صلى الله عليه وسلم عول التناء من ههذا واشار الى المشرق

وحدثناغل نعداسحدثنا مع رسول الله سلى الله عليه وسلم فلماغريت الشمس قال أرحمل الرك فاحدح لىفال بارسول الله لوامسيت ثم قال انزل فاحدح فال مارسول الله لوامسيت انعليك نهارا شمقال انزل فاحدح فنزل فبعدحله فيالثالثة فشرب رسول الله صلى الله علمه وسسلم تماوماً بيسده إلى المشرق فقال اذا رايتم اللسل قداقيل منههنأ فقدافطر الصائم يحدثنا عبدالله بن مسلمه حدثنا يزيد بن زريم عن سليان عن الى عبان عن صدالله إن مسعودرضي اللهعنه فالنقال النبي سيليالله عليه وسلم لاغنعن احدا منكم نداء بلال اوقال اذانه من سحوره فاعما ينادى اوقال يؤذن ليرجع قائمكم وليس ان يقول كأنه يعنى الصبح أوالقجر واظهر يزيد يديه تممسد احدداهما من الاخرى يوفال اللث مدتني معفر ابنربيعه عن عبد الرحن إن هرهم ممعت اياهو برة قال رسول الله سلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمنفق كشل رحلين

وقداورده ابونعيم في المستخرج من طريق يعقوب بن سفيان عنسه فريأتي في الديات من وحه آخرعن شعبةمع شرحه وقوله فيه اوضاحا جعوضح نفتح اوله والمعجمة تممهملة هوالبياض والمرادهناحلي من فضَّه وقوله رضع براءمهـملة عمضا دوخاه معجمتين ايكسر واسها وهي في آخر رمق اي نفس وزيا ومعنى وقوله اصفتت بضماوله اىوقعها الصحت اىخرس فى لسانها مع حضور ذهنها وفيسه فأشارت ان لاوفه فأشارت إن نع * الحديث الحادى عشر حديث ابن عمر في ذكر الفن بأني شرحه في الفن وفيه واشارالي المشرق يالحديث الثاني عشر حديث عبدالله بن اب اوفي فه له فاحد حلى عجيم تم مهملة اى حرك السويق بعودليذوب فى الماء وقد تقدم شرحه فى بابسى محل فطر الصائم من حديث عبدالله إبن الى او في من كتاب الصيام والمرادمة هناقوله ثما ومأ يبده قبل المشرق * الثالث عشر حديث الى عمان وهو النهدى عن ابن مسعود (ق له ليرحع) بفتح اوله وكسر الجيم وقائمكم بالنصب على المفعولية وقوله وليسان يقول هومن اطلاق القول على الفعل وقوله كانه يعنى الصبح او الفجر شك من الراوى وتفدم في باب الاذان قبل الفجر من كتاب المسلاة بلفظ يقول الفجر بغيرشك (قوله واظهر يزيد) هواين ذر دمزاويه (﴿ إِنَّ إِنَّهُ مِدَاحِدًا حَمَامُنَ الْآخِرِي ﴾ تقدم في الأذان على كيفية اخرى ووقع عند مسار ملفظ لبس الفجر المعترض ولكن المستطيل وبه ظهر المرادمن الاشارة المذكورة ، الحديث الرابع عشر (قوله وقال الليث) تقدم التنبيه على اسناده في اوائل الزكاة مع شرحه وقوله هناجيمان جيم ثم موحدة وقوله الامادت بتشديدا لذال من المدواصله ماددت فادعمت وذَكره ابن بطال بلفظ مادت برامنفيفه بدل الدال ونقل عن الخليل ماوانشي بمورمورا إذا ردد وقوله من لدن شديم ساكذالان فرماتشنية ولغيره ثديهما بصسيغة الجام قال ابن التسين وهو الصواب فان اسكل رجل ثديين فيكون لهما اربعة كذا قال وليست الرواية الشنية خطأ بلهي موجهة والتقدير ثدي كل منهما وقوله تعن بفنح اوله وضم الجيم فيسده ابن التسين قال ويجوز يضم اوله وكسر الجيم من الرباهي (قلت) وهو الثابت في معظم الروا يات وموضع الترجة منه قوله فيسه ويشير بأصبيعه الى ملقسه فالبابن بطال ذهب الجهود الحيان الاشارةاذا كانت مفهمه تنزل منزلة النطق وخالفه الحنفسة في بعض فللثولعل البخاري دعلهم مهذه الاحاديث التي حل فيها النبي صلى الله عليه وسلم الاشارة فائمة مقام النطق واذا جازت الاشارة في احكام مختلفه فيالديامة فهي لمن لا يمكنه النطق احور وقال ابن المنبرارا دالمخاري ان الاشارة بالطلاق وغيره من الاخرس وغيره التي يفهم منها الاصل والعددنا فذ كاللفظ آه و يظهر لى ان البخارى اورد الاخرس وطلاقه واللهأعلم وقداختلف العلماء فىالاشارة المفهمة فأمافى حقوقاالله فقالوا يكفى ولومن القادرعلى النطق وامافى مقوق الاكمرسين كالعقودو الاقرار والوسية وبحوذاك فاختلف العلماء فعن اعتقل لسانه ثالثها عن المحتيفية إنكان مأيوسا من طفيه وعن بعض الحنابلة ان اتصل بالموت ورحمه الطحاوى وعن الاوراعي ان سقه كلام و تقسل عن مكمول ان قال فلان حر ثماصمت فقبل له وفلان فأومأ صع واما الفادرعلى النطق فلاتقوم اشارته مقام طقه عندالا كثرين واختلف هل يقوم منه مقام النبية كالوطلق أمرا تدفقيـــل له كم طلقة فأشار بأصبعه 👶 (قوله ـ اللعان) هو مأخو دُمن اللعن لان الملاعن يقول لعنسة القعليم ان كان من الكادين طيهما حسان منحديد

من ادن الديهم الى تراقيهما قام المنفق فلا ينفق شياً الامادت على حلده حتى واخثير تجزرشا نه وتعفوا ثره واما المستعيل فلابريد ينفق الالزمت كل حلقه موضعها فهو يوسعها ولانتسع ويشير بأصبعه الى حلقسه يؤباب اللعان

وقول الله تعالى والذنن يرمون ازواحهم الى قوله ان كان من الصادقين وقادًا قسلف الاخرس احراته مكتابة اواشارة إواعياه معروف فهوكالتكلملان النبي صلى الله عليه وسلوقد احاز الاشارة في القرائس وهو قول مضراهل الحيجاز وإهل العاروقال الله تعالى فأشارت إليه قالوا كمف تكليمن كان في المدسسا يدوقال اضحال الارمن ا اشارته وقال سفرانناس لاحدولاامان مزعمان طلق بكتابة أواشارة او إعاء از ولس من الطلاق والقسذف فرق فان قال القدف لامكون الامكلام قسار له كذلك الطلاق لأيكون الأبكلام

واختدر لفظ اللعن دون الغضب في الشهبة لانه قول الرحل وهو الذي هي مه في الاكة وهدا يضابسها موله أن يرجع عنسه فيسقط عن المراة بغير عكس وقبل معي لما نالان اللعن الطردو الإساد وهد مشرك منهماوا عمانصت المراة بلفظ الغضب لعظم الذنب بالنسبية الهالان الرحل اذاكان كاذمام مصل ذنيه الى اكثرمن القسدف وان كانت مى كاذبة فسدنها اعظم لمافسه من الويث الفراش والتعرض لاطاق من ليس من الزوج به قنتشر المحرمة وتثبت الولاية والمسر اشارة لايستحقهما واللعان والانعان والملاعنة عنى ويقال يلاعناوالتعناولاعن الحاكم بنهما والرجل ملاعن والمراة ملاعنه لوقوعه عالما من المانيين واحمواعلي مشروعيه اللعان وعلى انه لا يحوز مع عسلم التحقق واختلف في وحديه على الزوج لسكن لو تعقق أن الواد ليس منه قوى الوجوب (قاله وقول الله تعالى والذين يرمون از واحهما لي قه له إن كان من الصادقين) كذا الا كثروساق في رواية كر عسة الا تمان كالهاو كان الدخاري تمسيك بعهم مرةه له تعالى مرمون لأمه اعمرهن ان يكون باللفظ أوبالاشارة المفهم مة وقد تحسب ثن غيره للجمهور مافي إنه لا مشسرط في الالتعان إن هول الرحيل لا اتها تز في ولا إن منية بجلها أن كانت عاميلا أو ولدها ان كانت وخلفت شداد فالمسالك ليكني ان يقول انها زانسية اوزنت ويؤ حدمان الله شرع حدالقسدف عل الاحنين وميرالحصينة تم شرع اللمان مرمي آلزوجية فاوان احتداقال ماذ انه وحب عليه حيلا القدنف فسكدنك سكم اللعان واوردوا على المسالسكية الاتفاق على مشر وعسة اللعان الاعمر وأنقصسل عنسه إن القصار بأن شرطه إن يقول لمست فرجه في فرجها والله اعدل فرا ه أله فاذا فسدف الاخرس امراته بكتابة) عِثناة تُمموحدة وعندالكشعبني كتاب بلاهاء (فيله او آشارة اواعاء معروف فهو كالمتكلملان النبي سلى الله عليه وسلم قداحازا لاشارة في الفرائض) اى في الامور المفروضة (فيل وهو قول بعض اهل الحبجاز واهل العسلم) اي من غيرهم وخالف الحنيقة والاوزاجي واسمعني وهي رواية عن احمد اختارها بعض المناخرين (ق له رقال الله تعالى فأشارت اليه قالوا كيف تكلم من كان في المهدومدا) آخر جواين إ في حاتم من طر تق معون بن مهر إن قال لما قالوالمر بم القدحيَّة شيافر ياالى آخره اشارت الى عيسى أن كلوه فقالوا تأمن اان نكلم من هوفى المهدر وادة على ما حامت به من الداهبة ووحه الاستدلال به إن حرج كانت فذرت إن لا تتكلم فكانت في حكم الاخرس فأشارت اشرة مفهمة اكتفوا ماعن معاودة سؤاله أوان كانوا الكرواعليها مااشارت بهوقيد تنتمن حدث اف بن كعب وانس بن مالك ان معنى قوله تعالى الديندرت الرحن صوما اى معتا اخر حه الطّر في وغيره (فه له وقال الضحالة) اي ابن فراحم (الارفرا اشارة) وصله عبد بن حيد والوحديف في تفسيرسفان الثورى ولفظهما عنسه فيقوله تعالى آبنانان لاتكام الناس ثلاثة إيام الارمرافاسمتني الرحزمين الكلام فيدلء لمران له حكمه واغرب الكرماني فقال المتحالة هوابن شراحل الحميداني فالم بصب فان المشهود بالتقسيرهوا من من اسبروقدوسد الاثر المذكور عنه مصرحانه ابن من احبواما ابن شراحسل و خال ابن شرحيل فهومن التابعين ليكن لم بنقاواعنه شيأمن التفسير بل اوعنسد البخارى حديثان فقط احدهما في فضائه لالقرآن والآخر في استنا فالمرثدين وكالاهمامن روايته عن الى سميد اللمدرى قال الرمن الاشارة (قال وقال بعض الناس لاحدولا لعان) اى بالاشارة من الاخرس وغييره (ثمزعمان طلق بكتابة أواشارة او اعداميلز) كذالا ف ذروانسره ان الطلاق بكتابة الخ (قاله وليس بين الطلاق والقدف فرق فأن فال الفذف لا يكون الأ يكلام قسل له كذاك الطلاق لا يكون الإيكلام) اى وانتوافقت على وقوعه بغير الكلام فيلز مل شله في اللعان

والإطل الطلاق والقذف وكدلك بأسابعه تبينمنه باشارته والحمد (فَيْهُ والأطل الطلاق والقدن في كذلك العتق) العسني إما أن يقال باعتبار الاشارة فها يه وقال اراهم الاخرس كالهااو بترك آعتمارها فتبطل كالهابا لاشارة والافالمفرقة بينهما بغيردا بل تحكم وقدوافقه بعض الحنفية إذا كتب الطلاق سده على هسذا البحث وقال القياس طلان الجسم لسكن عملنا به في غسير اللعان والحسد استحانا ومنهم من لزمه وقال جاد الاخرس قال متعناه في اللعان والحد الشبهة لانه يتعلق بالصريع كالقذف فلا يكنفي فيه بالاشارة لام اغير صريحه والاصمان قال براسه جاز وهدنه عمدة من وافق الحيف ةمن الحنايلة وغيرهم ورده ابن النين بأن المسئلة مفروضة فعااذا كانت وسد ثناقتية حدثنا لث الاشارة مفهمة افهاماوا ضحالا يبتي معهر يبسة ومن حجتهما يضاان القذف يتحلق بصرع الزيادون عن هي بن سعيد معناه مدلسل ان من قال لا تخر وطئت وطأحراما لم يكن قسد قالا - تال ان يكون وطبي وطعشهة فاعتقد الانصاري المسمعانس الفائل انه حرام والاشارة لايتضح بهاالتفصيل بين المعينين وانلك لا يجب الحدق لتعريض واحاب ا بن مالك هول قال رسول ابن القصار بالنقض علهم منفوذالفذف بغيراالسان العربي وهوضب غيب ونقض غيبره بالقتل فانه الله صلى الله عليه وسلم ألا ينقسم الى عدوشب عسدوخطا ويتميز بالاشارة وهوقوي واحتجوا ايضا بأن اللعان شهادة وشهادة اخبركم مغردور الانصار الاغرس مردودة بالاجماع وتعقب أن مالكاذ كرقبولهما فسلااجاع وبأن اللعان عنسدالا كثر قالوا مل بارسول الله قال عِينَ كاسياً في المحدُّفِيه (قِرْلُه وكذلك الأصم بلاعن) اي ذا أشير البه حي فوسم قال المهاسي في بنوالنجار ثمالذين ياونهم امره اشكال اكن قدير تقع بترداد الاشارة الى ان تفهم معرفة ذلك عنمه (قلت) والإعلاع على بنوعبدالاشهلثم الذين معرقته بذلك بهل لانه بعرف من طقه (قرايه وقال الشعبي وقتادة اذاقال انت طالق فأشار بأصابعه باونهم بنو الحرث بن تبين منه باشارته) وسدله ابن ابي شبية بانظ سئل الشعبي فيال سيدًا رحل م ة اطلقت احرامًا له قال الخزوج تمالاين باوسهم فأومأ ببده بأربع اصابع ولمربتكلم ففارق همراته قال ابن الذين معناه انه عدرهما تواهمن العدد بالإشارة شوساعدة ثمقال بده فقيض اساحه تمسطهن فاعتبدواعليه بتذلك (فظ إيه وقال ابراهم الاخرس إذا كتب الطّلاق يسده فزمه) وصدله ابن ابي شببة بلفظه واخرحه الاثر معن ابن الهشيسة كذاك واخرحه عسد الرذاق بلفظ الرحل مكتب الطلاق كالرامى بيده شمقال وفيكل وورالا نصارتير يدتنا ولايلفظ بهانه كان يراه لازماو خل ابن النين عن مالك ان الاخرس اذا كتب الفلاف او نواه لزمه وقال على بن مبد التدحدثنا الشافعي لا يكون الأفايعة في ان كلامنهما على انفر إده لا يكون طلاقا امالوجه ومافان الشافعي غول سفيان فال ابوحاذ مسمعت بالوقوع سواءكان تاطقاام اخرس (قاله وقال حادالاخرس والاصم ان قال برأسه جاز)هو حادين من سنهل بن سنجد الىسلمان شيخ الى حنيفة فكان البخارى اواد لزام الكوفيين غول شميخهم ولايخفي ان محسل الحواز الماعدى صاحبرسول حيث يسبق ما ينطبق عليه من الإيماء بالراس الحواب ثمذ كرالمصنف في الباب خسة احاديث تنعلق الله سلى الله عليه وسلم بالاشارة انضابها لحديث الاول منها حديث انس في فضل دور الانصار وقد تقدم شرحه في المناقب فانه يقول قال رسول الله سلى اورده منال من وجه آخرين أنس عن أي أسيد الساعدي واورده هناعن أنس بفيرواسطه اللهمليه وسلم بعثتانا والطريقان صحيحان وفي زيادة انس هدة مالاشارة وليست في روايتسه عن الي اسبيد وفي رواية عن والساعدة كهذه منهده اىاسىدمن لزبادة قصة لسعدين عبادة كاتصدم والمقصودمن الحديث هناقوله ثمقال بيده فغبض أوكها تبن وقون بين المسابة اساجسه تمسطهن كارامي بيسده ففيه استعمال الاشارة المفهيمة مقرونة بالنطق وقوله كارامي والوسطى ، حدثنا آدم يسده أي كاذي يكون بسده إلشي قد ضما صابعه علسه تم رماه فأنتشرت 😹 الثاني حديث سهل حدثنا شعبه حدثنا حيلة أن (قاله قال الوحادم) كذاوقع عنسده واخرجمه الاسهاعيل من وجهين عن مسقيان بلفظ عن سحم معتاين عمر يقول العامارم وصرح الحبسدى عن سفيان بالتحسديث فقال فيروا بشه حسد ثناا يوحازمانه معمسهلا فال الني صلى الله عليه وسل اخرجه ابواسم (قاله كهزه من هده اوكهاتين) شدائس الراوى واقتصر الحسدى على قوله الشهر هكذوهكداوهكدا كهندهمن هذه (قوله ٧ وفرق واشارسفيان بالسبابة) سيأتى شرحه مستوفى في كناب الرقاق معنى ثلاثين ثم قال وهكذا

عيى بريسمادون أمعمل عن قيس عن اي مسعود قال واشارالنبي صلى الله علمه وسارسانه تحوالعن الاعان مهناص تن الاوات القسوة وغاظ القاوب في القدادين حت طلع قر ناالشدطان رسعسة ومضر بهحدثنا محروبن ورارة المرباعيد العرير اسابهمازمعن اينعن سهل فالرسول الله صل اللدعلمه وسلروانا وكافل اليتيم في الحنه مكذاو إشار مانسانة والوسطى وفوج سهاشأ إلىاب إذاعرض بنتي الولد كي حدثنا يمعي ابن قرعه حدثنا مالك عن ابن شهاب عن سنيدين المسيدون الماهر يرة ان. ر الاالى التي سلى الله عليه وسلم

به فولهان سعيد بن المسيد اجرد هملدا بنسخ الشارح التي بأيدينا والذي بنسخ المصحدح التي بأيدينا عن سعيدين المسيد عن الى هر يرة فلعل ما في الشارح رواية اله مصححه

أن شاءالله تعالى قال المكر ما في قد اختضى من يوم عشته إلى يومنا هدا إعنى سنة سبع وستين وسبعما ثة سعها كانون الذي المنافق تسكون المقار بقراجاب الملطابي ان المرادان الذي يزرا انسعة الى مامضي م قدر فضل الوسطى الى السباية (قلت) وسيأتي ليحث في ذلك حيث اشرت اليه ، الثالث حديث ابن عير الشهر هكذار هكذار هكذا تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصيام ؛ الرابع حديث الى مسعود وه عقبة من عرو ووقع في رواية القاسي والكشعيني اس مسعود قال عناض وهو وهم وهو كافال فقد تقسلم كذلك في بدعائللتي والمناقب والمغازي من طرف عن اسعمل وهواب الي خالد عن فيسر. وهو إن اليمازم وصرح في بدء اللتي بامعه و لفظه حدثي قيس عن عقبه من عمر والي مسعود وقد تقلم شرحه في ذكر الحن فيدء الخلق و غيسة شرحه في اول المناقب به الخامس حدث سهل ف فضل كافل البيم وسيأتي شرحه في كتاب الادب إن شاءالله تعالى وقوله فسه بالسبابة في روابة لكشميني، الساحة وهماء عي 6 (فيله ماسب اذاعرض شفي الولد) نشسد الراء من التعريض وهوذ كرشي بفهم منه شئ آخر لهبذ كرو بفارف الكناية بأجاذ كرشي بعسر لفظه الموضوع هوم مقامه ورسم المخارى لهذا الحديث في الحدود ماجاه في التعريض وكانه المسنده من قوله في بعض طرقه يعرض ينفيه وفدا عترضه ابن المذير فغال ذكر ترجعة المتعريض عقب ترجمة الاشارة لاشترا كهما في افهام المقصود لكن كلامه يشسعر بالفاء حكم الثعريض فتناقض منتهسه فى الاشارة والموابان الاشارة المصرة مي التي لا يقهم منها الاالمعنى المقصود عقلاف التعريض فان الا - بال فيه امارا - حواما مساوقاقرقا فالبالشافيي في الامظاهر قول الاعران انه انهسم اهرائه لسكن لماكان لقوله وحمة غير الفدف أيسكم النبى سلى الله علمه وسلم فيه محكم الفدف فدل ذلك على انه لاحسد في التعريض وبمساحل على ان التعريض لا يعطى سكر التصر مع الاذن عظمة المعددة بالتعريض لا بالتصر عوفلا عوزوالله اعلم (قاله عن ابن شهاب) قال الدار على اخرجه ابو مصعب في الموطاعن مالك و تا بعد جاعبة من الرواة خارج الموطائم ساقه من رواية مجدين الحسن عن مالك الأهرى ومن طرين عسد الله بن محد ا بن اسهاء عن مالك و من طويق ا من وهب المبرق ابن الحدث و مالك كلاهما عن ابن شهاب وطويق ابن وهبهذه اخرجها ابوداود (قاله ۲ انسعیدین المسیب اخیره) کدالا کنرایحاب الزهری و خالفهم ونسفقال عنسه عن الىسلمه عن الىهر يرة وسأتى في كناب الاعتصام من طر نو ابن وهسعنسه وهومصيرمن البخارى إلى انه عندالزهرىءن سعيدو المسلمةمعا وقدوافقه مسارعلى ذلك ويؤيده رواية يحيى بن الصحال عن الاوراجي عن الزهري عنهما جيعا وقسدا طلق الدارطني أن المحفوظ رواية مالكومن تا بعدوهو محول على العمل بالترجيح واماطريني الجيع فهوماسسنعه المخاري ويتأيدا يضا بأن عقبالا واعتن الزعرى قال بلغنا عن الى هو يرة فان دائ يشعر بأنه عنده عن غيروا علوا الألوكان عن واحدف ط كسعيد مثلالا قصرعليه (قرار ان رحلااف الذي صلى الله عليه وسلم) فرواية اي مصعب عاءاعرابي وكذاساني في الحدود عن اسمعيل من اف اويس عن مالك والنسائي عامر حل من اهل البادية وكدا فيرواية شهب عن مالك عنسالا ارتطني وفي وواية ابن وهب التي عندا بي داودان اعرابامن بى فرارة وكداعندمسلم واصحاب السن من رواية سفيان بن عيينة عن ان شهاب واسم هدا الاعراب صهمرين قنادة اخرج حديثه عدالغي بن سعيد في المهمات له من طريق قطبه أت حرو بنهرمان مدلوكا عدثها ان ضمضم بن قنادة ولداسولود اسودمن احرأة من بني عسل فسكى الى النبي سلى الله عليه وسلم فعال هل الدن الله في إله الدن الدي سلى الله عليه وسلم) في رواية ابن الدنب

صرخ النبي صلى الله عليه وسلم (قرَّله فقال يارسول الله ٧ ان أمر آني ولدت غلاما اسود) لم اقف على اسمالراة ولاعلى اسم الفلام وزادف رواية يونس والى الكرنه اى استكرته بقلى والردانه انكركونه ابنه بلسانه والالكان تصريحا بالنف لاتعريضا ووحسه التعريض انه قال غلاما إسوداي وانا اسض فسكيف بكون منى ووقعرفى رواية معمر عن الزهرى عندمسل وهو حينند بعرض بأن ينضه ويؤخذ منبهان التعريض بالقدف ليس قذفاو بهقال الجهور واستدل الشافعي جدا الحد ث اذلا وعرب المالكة عديه الحدادا كان مفهر ماوا عادوا عن الحدث علما أي سانه في آخر شرحه وقال الن دمة العسد في الاستدلال ما لحدث نظر لان المستفتى لا عب علمه حد ولا تعزير (قلت) وفي هذا الاطلاق قطر لانه قديستفتى بلفظ لاهتضى القدف وبلفظ عنصه فن الاول ان مول مثلا إذا كان زوج المراة اسفر فأتت ولداسو دماالحكم ومن إلشاني ان هول مثلا إن امراتي اتت بولداسو دوانا اسف فكون تعريضا اويز بدفسه مثلازت فيكون تصريحا والذي وردفى حيديث الباب هو الثياني فتمالاسسندلال وقدنيه الخطاف على عكس هسدا فقال لايازم أزوج اذاصرح بان الوادالذي وضعته إمراته ليس منسه حدة نف فواذان ربدانها وطئت شبهة اووضعته من الزوج الذي قبله إذا كان ذلك يمكنا (قرل قال فالوانها قال حر) في رواية هجد بن مصعب عن مالك عند الدارة طني قال رمك والارماث الابيض الى حرة وقد تقدم تفسيره في شرح حديث حل جابر في الشروط (قرايه فهل فهامن اورق) بوزن احر (قراره ان فيه الورقا) ٧ يضم الواد بوزن حرو الاورف الذي فسيه سو ادايس بحالك بل عمل الى الغيرة ومسنه قيل للحمامة ورقاء (قراء قال قال وقل) بقنع النون الثقيلة الى من ابن اتاها اللون الذي خالفها هل هو سبب فل من غيراونها طر أعليها اولامي آخر (قاله اعلى نزعه عرق) فيرواية كريمة لغه ولااشكال فها يخللف الاول فجزم جعران الصواب النصب اي اهل عرفا ترعه وقال الصيغاني ويعتمل ان مكون في الاصل لعله في قطت الحياء ووجهه ابن مالك ما يتمال انه حيد نف منه ضهير الشيان و الله يد توجهه ماوقع في رواية كريمة والمعنى يحقل إن بكون في اصولها من هو بالله ن المذكر رفاحتذ به البه فجاءعلى لونه وآدعىالداودى ان العل هنا التحقيق (قرايه والعل ابنك هذا ترعه) كذا في رواية ا مي فديحلك الفاعل ولغيره نزعه عرف وكذافي سائر الروايات وآلمر ادبالعرف الاصل من النسب شهه بعرف الشجرة ومنه قوطم فلان عربق في الاصالة اي إن اصله متناسب وكذا معرق في الكرم او الذيم واصل النزع الخنب وقد طلق على الميل ومنه ماوقع في قصة عبد الله من سلام حين سئل عن شبه الولد بأبيه او بأمه نزع الي ابيه او الى اسه وفي الحديث ضرب المثل وتشييه المحهول بالمعاوم تقريبا لفهم السائل واستدل به اصحه العمل القياس قال المطابي هو اصل في تياس الشيه وقال إن العربي فيه دل الما يصحه القياس والاعتبار بالنظير وتوقف فيهابن دقيق العدفقال هو تشده في احروحو دي والتراع اعاهو في التشبيه فى الاحكام الشرعية من طريق واحدة قو يقوفيه إن الزوج لا يحوزله الانتفاء من ولده بمجر د الظن وان الواد يلحق به وأوخالف لونه لون أمه وقال القرطبي تبعالات رشيد لأخيلاف في اله لاعسل نو الولد باختلاف الالوان المتفارية كالادمة والسهرة ولافي ألساض والسواد إذا كان قداقه بالوطء ولم تمض مدة الاستراء كانه ادادني مذهبه والافاخلاف تابت عندالشا فعية تنفصيل فقالوا ان لم ينضم البيه قرينة ذناله محز النفى فان اتهمها فأنت ولدعل لون الرحل الذي اتهمها به عاز النفي على الصحيح وفي حديث ابن عباس اللاسنى في اللمان ما يقو به وعنسدا لحنا بالمجوز الني مع القرينة مطلقا والخسلاف إنداهو

فغال إرسول القدلك خلام اسودة الهسلك من إبل فال نع فالسالوانها قال حرقال هسل فها من اورت فال نع قال فان ذلك قال مسل ترعه عرف فال غلوا بنا عدا ترعه

و باب الملاف الملاعن و مدتنا موسى بن اسعميل مدتنا بو يرية عن الغ عنه النوب المن الانساد عنه النوب المن الانساد الني سليالله عليه وسلم مرون المالية عليه وسلم المرون المناس المرون المناس المرون المناس المرون المناس المنا

(٧) قوله عن عكرمة وقوله الاستى الديم عكدا بنخ الشرح التي بأيدينا ولعسله رواية للشارح والذي الصعيح أبدينا ماتراه بالخياش (ه

عند عدمها وهو عكس ترس الخلاف عندالشا فعية وفيه تقسدم حكم الفراش على ما يشعر به مخالفة الشبه وفيه الاحتياط للانساب واجقامها مع الامكان والرحز عن تعتيق ظن المه ووقال الفرطبي ووُحد منهمنع السلسل وان الحوادث لامط آن ستندال اول بس عادث وفيه إن التعريض بالقدف لاشت حكم القدف منى قع التصريح خلافا السائكية واجاب سف المالكة إن التعريض الذي عب به الفذف عند هم هو ما يفهم منه الفذف كايفهم من التصر عود هذا الحدث لاحجه فيه ادفع فالنفان الرسل امرد قدفال حامسا ثلامستفياعن المسكم لماوقعراه من الرسية فلماضر باله المثل اذعن وقال المهلب التعريض اذا كان على سيل المؤال لاحد فيه وأعماع الحدق التعريض إذا كان على سنل المواحهمة والمشاغمة وقال ابن المنسير الفرق بن الزوج والاسني في التعريض ان الاستين عصد الأذبة المحضة والزوج قد تعذر بالنسبة الى صيانة النسب والشاعلي 6 (قاله ما المدف الملاعن) في كرفيه حديث إبن عمر من رواية حويرية بن امهام عن بافع عنصر اللفظ فأحلفهما وكذا سأتى مدسته إبواب من طريق عبسد الله بن عمر عن افعو تقدم في تفسير النور من وحه آخر عن عبيدالله بنعمر بلفظ لاعن بن رحيل واحمأة والمراد بالأحلاف هنا إلنطق بكلمات اللعان وفيد تمسك به من قال إن اللعان بمين وهو قول مالله والمسافعي والجهوروقال الوحسفة اللعان شهادة وهو وحه للشافعمة وقيسل شهادة فيهاشا ئبه الممين وقيسل بالعكس ومن ثم قال بعض العلماء ليس معين ولا شهادة واندى على الخلاف ان اللعان شرع بنكل روحين مسلمين اوكافر بن حرين او عبد من عداين او فاسقين نناءهل انه عين فن عينه صحاماته وقبل لانصح اللمان الامن زوحت مر مسلمين لان اللمان شهادة ولانصح من محدود في قذف وهــذا الحديث حجه اللاولين فتسو ية الراوي بين لاعن وحلف ويؤيدهان الهين مادل علىحث أومنع اوتعقيق خبر وهوهنا كذلك ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلمق مضطرت حديث ابن عباس فقال الماحلف الله الدى لااله الاهواني لصادق يقول ذلك ادبيع حمات أخرجه الحا كوالبهتي من رواية جرير بن حازم عن ايوب عن عكرمة عنسه وسيأتي قريبا لولاالاعان لسكان لى ولهاشأن واعتسل بعض الحنفية بانها لوكانت عينالما تسكرون واحيب بأنها خرجت عن الشاس تغليظا لحرمه الفروج كاخرجت القسامة لحرمة الانفس و مأنها لوكانت شهادة لمنكورايضا والذي تحروليانها من حيث الجزمينغ الكذب واثبات الصدف بمين لكن اطلق عليها شهادة الاشستراط ان لا يكتني في ذلك الله الله من وحود عاركل منهما بالاص بن علما صعومعه ان يشهدبه ويؤيد كونهاجينا إن الشخص لوقال اشهد باللدائسة كان كذا لعد حالفا وقدقال القيفال في معاسن الشريعة كروت إعبان اللعان لانها قعت مقام ادبع شهود في غيره ايقام عليها الحد ومن ثم مميت شهادات 💰 (قرله ما ـ يبدأ الرحل اللاعن) ذكر في محديث ابن عباس فى قصسة هلال بن امية محتصر أو كانه أخسذا لترجه من قوله مح قامت فشهدت فانه ظاهر في ان الرحسل فدم قبسل المرأة فى الملاعنة وقدورد فلاصر يعامن حديث ابن عر كاسأد كره فى باب صداق الملاعنسةو بهفال الشافعي ومن تمعه واشهب من المالككة ورحمه إبن العربي وقال ابن القاسم لوابتسدات والمرأة صحواعند بهوهوقول اب منيف واحتجوا بأن اللمعطفه بالواووهي لاتقتضى النربيب واحتجللاولن أناللعان شرعادهم الحبدعن الرجل ويؤيده قوله مسلم القمطيه وسلم لملاك البينة والاحدد في ظهرك فاوبدئ بالمرآة ليكان دفعالا حمل بثيث و بأن الرحل بمكنه أن يرجع بعدان بلنعن كاتقدم فيندفع عن المرأة بخلاف مالوبدات به المرأة (قوله عن عكر مدعن ابن عاس)

كذا وسله هشام بن حسان عن عكرمة والعه عبادين منصور عن عكر منة إخر حداد داردفي السين وساقه الوداودالط السي في مسنده مطولا واختلف على الوب فرواه حريرين حارم عنه موسلا اخرحه الحماكم والبمق في الحلافيات وغيرها وكذا إخرجه النسائي وابن ابي حاتموا بن المنذروا ب يهمن رواية جادبن زيد عن ايوب موضولاواخرجه الطبرى من طر تي جماد مهمسلا قال الزمذى سألت محسداءن هذا الاختلاف فقال حديث عكرمة عن ابن عباس في مدا مه فوظ (قرام ان هلال بن امية قذف إحمأ ته فيجاء فشهد /كذا اورده هنا يختصر او تقدم في تفسير النو ومطولا وفيه شرحة له المينة اوحد في ظهر لـ وقعة قول هلال لينزلن الله ما مرئ ظهري من الحلد فيزلت ووقع فيه انه اتهمها بشريك ابن سعماء ووقع في دواية مسلم من حمد يث انس ان شريك ابن سحماء كان الحااله اء ابن مالك لامه وهو مشكل فان ام آلبراء هي ام انس بن مالك وهي امسليم ولم تسكن سيعماء ولاتسمي سحماءفلعمل شريكا كان الحاءمن الرضاعة وقدوقىرء نسدالسهة في الحلافيات من مرسمل هجدين سيرين إن شريكا كان بأوي اليمنزل هلال وفي تفسير مقاتل إن والدة شريك التي هال لها سعهاء كانت حشية وقبل كانت عائمة وعندالحا كممن حمسل اسمير من كانت امة سوداء واسروالد شريك عبدة بن مغيث بن الحدبن العجلان و حكى عبد الغني بن سعيد وابو تعيم في الصحابة ان لفظ شريك صفة له لااسروانه كان شر بكالرحل مودي قال له ان سعماء و حكى السوق في المعرفة عن الشافعي ان شريث بن سحماء كان موديا واشار عماض الي طلان همذا القول وحر مبذلك النووي تبعاله وقال كان صحابيا وكذاعده جعفى المسحابة فيجوزان يكون اسلم بعدفلك ومعكر على هدذا قول ابن المكلي انه شهداحداوكذافول غيرمان باهشهد بدراواحدافالله اعلم (قاله في هدنه الرواية فجاء فشهدوالذي سلى الله عليه وسلم يقول الله بعلم إن احدكما كاذب) طاهر وإن هذا الكلام صدر منه صلى الله عليه وسلم فى حال ملاعنتهما فطلاف من زعمانه قال بعد قراغهما وزادفي تفسير النور من هددًا الوجه بعدقوله فشهدت فلما كان عنسدا لحامسة وقفوها وقالوا انها موحبة ووقع عندالنسائي في هده الفصة فأص وجلاان بضعربه ه عندا الحامسة على فيه شم على فها وقال انهامو حمة فحال ابن عباس فتلكأت ونسكست حتىقلناانها نرجعثمقالت لاافضع قومي سائر البوم قضت وفسه انضاقو لهمسيلي الله علىه وسلم الصروهافان جاءت الي آخره وسأذ كرشرحه في ماب التلاعن في المسجد 💰 (قرابه ياب اللعان) تفسدم معنى اللعان قبل وهو ينقسم الى واحب ومكروه وحرام فالأول ان يرآها ترنى او اقرت بالزنافسدقها وفلك فيطهر لمصامعها فيه تماعتز فمامدة العدة فأتت بوادارمه قدفها لنيز الوادلئلا ملحقه فيترت عليه المفاسد الثانيان برى احتصاد على على المنسه انه زنى ما فسعو زله ان يلاعن لكن لوترك لكان اولى للسترلامة عكنه فراقها مالطلاق الثالث ماعداذلك ليكن لواستفاض فوجهان لاصحاب الشافعي واحد فن اجارتمك بحديث اظروافان جاءت به فجعل الشبه دالاعلى نفيه منه ولاحجة قيسه لانه سبق اللعان في الصورة المذكورة كاسيا تى ومن منع عسل بحديث الذي الفرقة في اللعان ينفس اللَّعان أو يأيِّما ح! لحا كم يعــد المقراغ أو يا شاع الزوج فذهب مالك والشا فعي ومن بعهما الى ان الفرقة تقع بنفس اللعان قال مالله وعالم الصحابه بعيد قراغ المراة وقال الشافعي واتباعبه وسعنون من المبالك تسدقه اغالزوج واعتل بأن التعان المراة انحباشر عادفع الحسد مناجلاف الرحل فاله يزيدعل ذلك في حقمه نني النسب و طاق الولدوروال الفراش و تظهر فائدة

عنابنشهابان سهل ابن سعد الساعدى اخره ان عرعرا العجلاني

اللاف في الترو ارث لومات احددهما عقب فراغ لر-لوفها فراعلتي طلاق عمراة غراق اخرى تم لاعن الاخرى وقالاالثورى والوحنيضةواتباعهمالاتقعالفرقة حتر يوقعها عليهما الحاكم والحبجوا علاهر ماوقع في اعاد بشالعان كإسباني ساعوعن الحسدروا شان وسيأ بي هزيد عيث في ذلك بعد خيسة الواب وفيهم عبَّان البني انه لا تقع الفرقة - تي يونعها الزوج واعتدلي أن الفرقة لمهَذ كر في الفرآن ولان ظاهر الاحاديث ان الزوج هواف على ابتداء ويقال ان عيَّان تقر ديذاك ليكن نقيل الطبري عن إلى الشعثاء جائر بن و بدالبصرى احسدا محاب إن عباس من فتهاء التابس تعوه ومقابله قول الماعب دان الفرقة بن الزوجين هم بنفس القسلاف ولولم هم اللعان وكانه مقرع على وحوب اللعان عر من تعتق ذلك من المرأة قاذا اخل به عو قب القرقة تغليظا علَّيه ﴿ قِيلُهِ عِنْ ابْنِ شَهَابٍ ﴾ في رواية الشافعي عن مالة حدثتي ابن شهاب (قرايه ان عو عرا المجلاف) في روابة القعنوي عن مالة عو عربن اشفر وكذا اخرحه الوداودوا بوعواية من طريق عباض من عبيدالله الفهري عن الزهري ووقع في الاستبعاب عوعر بن إبيض وعندا الحطيب في المبهات عوعر بن الحرث وهذا هو المتعد فان الطبري نسه في تهديب الا " فارفقال هو عو عربن الحرث بن زيدين الحد بن عبولان فاحل اماه كان ملقب الثقر اواسف وفي الصحابة ابن التقرآخر وهومازي اخرج له ابن ماحه والفيقت الروامات عن إين شهاب على إنه في مستندسهل الأما إخرجه النسائي من طويق عسد العزيز من الهرسلمة وامراهم بمدكلاهما عن الزهرى فتال فسه عن سهل عن عاصر بن عسدى فالكان عو عرو حسلامن بني العجلان فتمال ايعاصرفذ كرالحدث والحفوظ الاول وسيأتي عرسهل انه خسرا تقصيه فيه فيأطدودم وواية سفيان وعدينة عن الزهوى فالقالسهل وسيعد شهدت المتلاعنين والمالن خسيعشرة سنة ووتعرفي نسخة البيالهمان عن شعب عن الزهري عن سهل من سعدةال توفيرسول المدسلي الله عليه وسألروا ناابن خس عشرة سنة فهذا يدل على ان قصة اللعان كانت في السنة الاخبرة من زمان النبي سل الله علىه وسل اسكن سرم الطعرى والوجاتم وابن حيان بأن اللعان كان في شعبان سبنة تسعو حزم به غيروا حسدمن المتأخرين ووقع في حديث عبدالله بن حفر عنسدالدار تطني ان قصة اللعان كانت عنصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تبول وهو قو يسمن قول الطبري ومن وافته لكر في استاده الواقدي فلاهدمن تأو طياحد القوان فان امكر والافطر في شعب اصح وبمناوهن رواية الواقديماا تقق عليه إهل المبر إن النوحه إلى تبول كان في رحب وماثت في الصحيحين إن هلال بن اسمة احدا لثلاثة الذبن تيب علىهم وفي قصته إن اهمأ ته استأذنت له الشي مسلى الله عليه وسلم انتخارمه فأذن لها يشرط ان لايقرجا فنالث انه لاحراله به وفيسه ان فات كأن بعسة ان مضى لهم اربعون وما فكيف تفرقصه اللعان في الشهر ألذي الصرفو افسه من تبول و هم لملال موكونه فهاذ كرمن الشغل بنفسمه وهبجر إن الناسله وغيرفلك وقدشت في حدث اس عباس ان آمة العان نزلت فيحقه وكذاعنه ومسلمين حددث نس انه اول من لاعن في الاسلام ووقع في دواية عبادين منصور في حيديث أن عياس عندا في داودو اجيد ستي عاد علال بن اسة وهو احيد الثلاثة الذين تب عليهم فوحد عنه اهله رسلا الحديث فهدايدل على ان قمسة اللعان تأخرت عن قمسة تبول والذي ظهراناالقصمة كانت متأخرة ولعلها كانت فيشبعبان شسنة عشرلاتسع وكانت الوفاة النبو يةنىشهر وبيعالاول ستهاحبدى عشرة باتفاف فيلتم سننذم محديث سهل بن سعد ووقع لرمن حديث ابن مبعود كناا لله جعسة في المسجد المجادر حل من الانصار فذ كر القصر

في اللعان باختصار فعين اليوم الكن لم يعين الشهر و لا السنة (قرله جاء الى عاصم من عسدي) اي ان الحمد من العجلان العجلاني وهو ابن عم والدعو عمر وفي رواية الأوزاعي عن الزهري التي مضت في التفديروكان عاصر سندبني عجلان والجديقت والجيم وتشديد الدال والعجلان يفتح المهملة وسكون الحبرهوان حارثة بن ضعة من نبي ملى ن عمر و بن الخاف بن قضاعية وكان العبدلان حالف نبي عمر و ان عوف من مالك من الأوس من الإنصار في الحاهلية وسكن المدينية فيه خلوا في الإنصار وقد ذكر إيز. المكلى إن اهرأة عو عرهي نت عاصم المذكوروان امهها خولة وقال ابن منده في كتاب الصحابة خولة منت عاصم التي فدفها زوحها فلاعن النبي صلى الله علىه وسارينهما لها ذكر ولاتعر في لها رواية وتبعمه الونعيم ولمبذ كراسلفهما في ذلك وكانه ابن المكلي وذكر مقابل بن سلمان فهاحكاء القرطبي انهاخولة ننتقيس وذكرا بن ممدويه إنهانت الجيءام فأخرج من طريق ألمسكم عن عدال بعراً ابن الحاليلي ان عاصم بن عسدى لما مؤلت والذين يرمون المحصنات قال بارسول الله امن لاحسد ما اوسه شهدا فابتلى بهفى نت اخبه وفي سنده معارساله ضعف واخر ج ابن ابي عاتم في التفسير عن مقاتل ابن حيان قال لماسأل عاصرعن ذلك إنتي مه في اهل يتسه فأتاه ابن عمائعة الشاعمة رماها مان عيسة المرأة والزوج والحليسل ثلاثتهم بنوعه عاصروهن ابن مردويه في مرسيل ابن ابي ليل المذكور ان الرحسل الذي رميء وعراص أنه به هو شريك بن سبعماء وهو يشهد اصحة هدده الرو اية لانه ابن عم عوعركا بينت نسسه في الباب المباخى وكذا في حم سبل مقاتل بن حيبان عنسدا بي حاتم فقال الزوج لعاصرنا الأعماقسر بالله لقدرأ ششر بلذين سحماءعلى طنهاوانها طبلي وماقو بتهامنذ اربعة اشهر وفى حسديث عبدالله بن حعفر عنسدالداد نطني لاعن بينء وعجر العجلاني وام إته فأنسكر حلها الذي في طنها وقال هولا بن سعما دولا يمتنع ان يتهم شريك بن سعماء بالمراتين معاوا ماقول ابن الصباغ في الشامل ان المزىد كرف المتصر إن العجلاني تذف روحت بشر بالبن سحماء وهوسهوفي النفسل وانماالفاذف يشريك هلال بنءاميمة فكانه لمبعرف ستندا لمزنىفي ذلك واذاجاءا للمر منطرق متعددة فان بعضها بعضد بعضاوا بامعكن فيتعين المسيراليه فهواولى من التغليظ (قالها دايت رجلا) اى اخرى عن حكور حسل (قول وحدمع احم الهوسلا) كذا اقتصر على قوله مع فاستعمل السكنايةفان مم اده معية خاصة وحم اده ان يكون وحده عند الرؤية (قرابه ا يقتله فتقناونه) اى فصاصا لتقدم علمه بحكم القصاص لعموم قوله تعالى القس بالنفس الكن طرقه الممال ان يغص من ذلك ما يقع بالسبب الذى لا يقدر على الصسر عليه عاليامن الغيرة التي في طبيع المشرو لاحل هذا قال ام كيف يفعل وفدتقسدم في اول باب الغيرة استشكال سعدبن عبادة مثل فلاتو قوله لورايته لضر بته بالسبف غسير مصقح وتقادم في تفسير النود قول النبي سلى الله عليه وسلم لحلال بن احده لما سأله عن مثل ذلك المبينة والاحد في ظهرك وفلك كله قبل ال مرل اللعان وقد اختلف العلماء فهن وحدم احماته رحسلا فتحفق الامرة تسله حل يقتل به فنع الجهور الافدام وقالوا يقتص منسه الاان يأتي ببينسة الزبا اوعلى المقتول بالاعتراف اويعترف بهور تته فلايقثل الفائل به يشرط ان يكون المقتول محصنا وقيل بل يقتل به لانه ليس له ان يقيم الحد بقيرا ذن الامام وقال بعض السلف بل لا يقتل إصلاد موز وفيافعاله الماظهر ت المارات مسدقه وشرط الحسدو اسحق ومن تبعهماان بأتى بشاهسدين انه قتسله يستبذلك ووافقهم ابن القاسم وابن حبيب من المبالكية لمكن زاد ان يكون المقتول قـــد احصن قال القرطبي ظاهر تقرير عو يعرعلى مأقال يؤيد تولهم كذاقال والقداعلم وقوله المكيف يضعل يعتمل ان تكون ام

چه الى العم بن صدى الانسازى ققاله باعامم المرات رجد مع مرات وجد مع المرات وجد مع المرات وجد مع المرات الله قال عاصم وسول الله قال عاصم وسول الله على الله المال على المال الم

فكر مرسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعامها حتى كبرعلى عاصم ماسمع من رسول الله سلى الله عليه وسلم قلما زحع عامم الى دله حاده عو عرفقال باعامم ماذا فالبالدرسول الله سلى الله عليه وسلم ففالعاصم لعو عرلم ناتني مغرقدكره وسول المدسل الله عليه وسلم المسئلة التي سألته عنها فقال عو عر والله لاانتهى حتى اسأله عنها فأفسل عو بحرحتي جاء رسول الله صلى الله علسه وسسلم وسط المناس فقال بارسول التعارايت رحلا وحدمعاص انهرجلاا يقتله فتقتساونهام كنف شعل فقال رسول الشسيل الله عليه وسسلم قد أنول الله فلأوفى صاحبتك

منصلة والتقديرام يصبرعلى ما به من المضض و محقل ان تكون منذطعة عنى الاضراب اي مل هناك حكر آخر لانعر فه و مو مدان بطلع علسه فلذاك قال سل لى ماعاصم واعدانص عاصا بذاك القدمن اله كان كسرة ومهوصهره على الله أوابنة إخسه ولعله كان اطلع على شخا بل ماسأل عنسه لسكن لم يستعقه فلذلك أم مصمح به اواطلع - قيقة لكن حشى اذاصرح به من العقو به التي تضمنها من ومي المحصنة نعر ينسه اشارالي ذلك ابن المر ف قال و محمل ان يكون لم يقع له شي من ذلك لكن اتفق اله وقع في نفسه ادادة الاد لاع على الحكم فارتسلى به كايفال البداد وموكل بالنطق ومن ثم قال ان الذي سالت آن عنسه قد الناب به وقدوقه في حبديث ابن عمر عندمسار في قصة العبلاتي فقال ارامت ان وحدر علم مراته رحلافان تكلم به نكلم بأمى عظيم وان سكت مكت على مشل ذلك وفي حدث ابن مسعود عنده ايضا ان تكلم ملدته وه اوقتل قتله وه و ان سكت سكت على غيظ وهده اثم الروايات في هدا المعني (قرايه فسكره درسول الله صدلى الله عليه وسدلم المسائل وعامات يركر لا مفتح المكاف وضمالم بعدة اي عظم وزناومعنى وسبيه ان الحامل لعاصم على السؤال غيره فاختص هو بالانكار عليه ولهدا فال لعر عربلها رحم فاستفهمه عن الحواب لمنا تني عضر ﴿ نتيمات ﴾ الاول تقسد منى نفسير النوران النووي نقل عن الواحد بي ان عاصها احدمن لاعن و تقدم انكار فللشمو قفت على مستنده وهو مذكر رفي معاني الفرآن الفراء لكنه علط * الثاني وقع في السيرة لابن حبان في حوادث سنة تسع تم لاعن بين عو عربن الحرث العجد لاني وهو الذي يقال له عاصرو بين احم أنه بعد العصر في المسجد وقد انكر بعض شوخنا قوله وهوالذي يقال له عاصروالذي ظهرلي انه تعريف وكانه كان في الاصل الذي سأل لعقاصم والله اصلروسيب كراهه فالثاماةال الشافعي كانت المسائل فها لم ينزل فيسه حكم زمن نزول الوسي بمنوعة للاينزل الوسى بالنحر بمفالم يكن قبل فلل عرمافي حرم ويشهدله الحديث الهزج في الصحيح انظم الناس حرماءن سأل عن شئ أم معرم فعرم من احل مسئلته وقال النووى المرادكراهة المسائل التى لا يعتاج البها لاسهاما كان فيه هند شرمسلم اواشاعة فاحشمة اوشناعة علمه وليس المراد المسائل الحذاج البهااذاوقعت فقدكان المسلمون يسألون عن النوازل فيجيهم مسلى الله عليه وسلم بغيركراهة فلما كان في سؤال عاصم شدناعة ويترتب عليسه تسلط اليهود والمناقق بن على اعراض المسلمين كره مسئلته ورجاكان في المسئلة تصدق وكان صلى الله عليه وسلم عب التسير على امته وشواهد ذلك في الاحاديث كثيرة وفي حدد يشجا برما تزلت آية العان الالكثرة السؤال اخرحه إططيب في المهمات من طَرِيق مجالد عن عامر عنه (قراية فقال عو يمر والله لاانتهى) في رواية الكشميه في ماانتهي اي ماارجم عن السؤال ولونهيت عنه زادا بن اي ذلك في روايته عن ابن شياب في هـــذا الحديث كاسب أتي في الاعتصام فأنزل الله الفرآن الماعاصم اي بعدان رحعمن عند رسول الله سلى الله عليه وسلووفي رواية ابراهيم بن سعدفاً ناه فوجده قدائر ل الله عليه (قرار فاقبل عو عرضي جاءرسول الله صبلي الله عليه وسلم) بالنصب (وسط الناس) يفتح السين ويسكونها (قرل فقال برسول الله صلى الله عليه وسلمة دأنر ل الله فيك وفي ساحيتك) ظاهر هذا السياق انه كان تقدم منه اشارة إلى خصوص ماوقع لهمع احماته فيترجح احدالا حالات التي اشار اليهاابن العربي اسكن فاهرلى من شيسة الطرف ان فالسينات انتصاراه يوضح فالثماوقع فىحديث ابن عمر فى قصمة العجدان بعد دقواه ان تكلم نكلم أمر عظم وانسكت سكت على متل ذلك فسكت عنده الني صلى الله عليه وسلم فلما كان حدد

دُقَّةُ إِنَّا وفقال إن الذي سألتك عنسه قد إبتليت بعد فن ل على إنه لم بذَّ كِر احر، أنَّه إلا بعسد إن أن صرف مع ووقع في حديث ابن مسعود ان الرحل لما قال وان كتسكت على غظ قال الذي مسلم الله عليه وسلم اللهم اقتحو محسل بدعو فنزلت آية العان وهذا طاهر مان الاتية نزلت عقب السؤال الكن يعتميل ان بنخال بن الدعاء والنزول زمن عيث بذهب عاصم وبسود عو عروه سذا كله ظاهر سدا في إن القصية لت مست عو عرو معارضه ما تقدم في تفسير النو رمن حديث ابن صاس ان هلال من امية قذف إمراته يشريك ين سحماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم الدينة اوحد في ظهر له فقال هلال والذي بعثلث المق انني لصادق ولمزلن الله في ما مري ظهري من الحيد فيزل عبر مل فأنز ل علسه والدين بر مه ن از و إسهيه الحيد شاوفي دواية عبادين منصورعن عكرمة عن ابن عباس في هيذا الحديث عنييدا بي دارد فقال هلال والى لارحوان عمل الله لى فرجاة ال فينارسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك اذنز ل علمه الوجي و في حسد ث أنس عند مسلم ان علال من إمه قذف إحراقه شير من من سحباً مو كان إنها المهراء من مالك لامه وكان اول رحل لاعن في الاسلام فهذا بدل على أن الا يقائر لت سيسهدلال وقد قد مت اختسلاف على العساري الراحج من ذلات و سنت كمف في الجمع منهما في تفسير سورة النور بأن مكون هـالال سال اولاتم سأل عو عر فــازلت في شأنهـ جامعا وظهو لي الا "ن اــايال إن يكون عاصم سأل قب ل النزول ثم جاء ؛ لال حدد فنزلت عند دسو اله فجاء عوج رفي المرة الثانسة التي قال فها إن الذي سالتل عنسه قد إقليت به قوحد الآية زلت في شأن و لال فا المسه الذي سلى الله عليه وسلم بأنها نزلت فيسه بعنى إنها تزلت في كل من وقعرله ذلك لان ذلك لا تضميع الال وكذا هاب على سيساق حيك بث إبن مسعود يحتهل انه لماشزع بدعو بعد توحه العبعلاني جاء ، لال فذ كر قصيته فنزلت فبعاءعو عمر فقال قد نزل فسلار في ساحشك (قرار فاذهب فأت سا) منى فذهب فأتى سا واستدل به على إن اللعان يكون عنسدا ملا كموياً عن وفوتر إضباعن بلاعن بينهما فلاعن لوصعرلان في اللعان من التغلط ماغتضيان مختص به الحكام وفي حديث اب عمر فنلاهن عليه اي الاسكات إلى في سهرة النه و ووعظه وذكره واخره أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الاسترة قال لاوالذي بعشلة بالمتى ما كذيت عليها مح دعاها فود تلها وذكرها واخدها إن صداب الدنسا اهومن عذاب الاستورة قالت والذي عثلث الحق اله لكاذب (قرار فالسهل) هوموسول بالاستناد المبدايه (قرل ذلاعنا) فيسه حدف تقديره فذهب فأنى بها فسألها فأنكرت فأمم باللعان ونلاصا (ق لهوا نامع النّاس صندرسول الله صلى الله عليسه وسلم) زادا بن جر به كافي الباب الذي بعده في المسجد وزاد ابن اسحق في روايته عن ابن شهاب في هذا الحديث بعدا لعصر انترحه احدوقي حديث عبدالله بن معقر بن العصر عندالمتروسنده ضعيف واستدل عجموع فالثعليان اللمان يكون بعضرة الحكامو بمجمع من الناس وهو احداثواع التغليظ * ثانيها لزمان * ثالثها المكان وصدًا التغليظ مستحب وقبل وآحب ﴿ نَسِيهُ ﴾ لم ارفى شي من طرق حديث سهل صفه تلاعنه سما الاماني روابة الاوزاعي المناضه في التقسير فأنه فال فأم هما بالملاعشة بمامعي الله في كنابه وظاهره انهم الم بزيدا على ما في الاتية وحسد بشابن عمر عند مسلم صريع في فللتخان فيسه فبدابالرسل فشهداد بعهادات باللما تعلن الصادتين والخامسسة إن لعنه المعطيسه ان كان من الكاذبين ثم تني بالمراة الحديث وحديث ابن مسمود تعوه لكن زاد فيسه فذهبت لتلتمن فغال التى صدلي الله عليه وسيلم مه فأبث فالتعنت وفي حدد بشانس عنسدا بي بعدلي واصداه في مسيلم فدعاه النبى صبلى المقحليه وسيلم فتبال انشهد بالله اظلن الصادفين فبادميتها به من الزا فشبهد بذاك

فاذهب فأت بهافالسهل فتلاعناوا نامع الناس عند وسول القصلى المدعليسه وسلم

إربعاثه غالباه في الملاميسة ولعنه الله علية التركية من السكافية من فقعل ثم دعاها فذ سحر نعيوه فلها كان فراللامسة سكتت سكنة متي ظنوا انهاستعترف ثم فانت لاافف مع قومي سائر اليوم فضت على القول و فريديد بثيار و عيا سرم و طويقه عاصر بن كاسب عن اسه عنسه عندا في داو دو النسائر . وابن إفيهاتم فذعا لرحسل فشهدار معشهادات باللهائه لمن الصاديين فأحم به فأمستُ على فسه في عظه فقال كليه، إهون عليك من لعنسه الله أثم ارساء فقال لعنه الله علسه أن كان من المكاذبين وقال في المرأة عود ذاك وهبذه الطريق لوسه فيها لزوج ولا لزوجه عنسلاف حديث انس فصرح فيه بأنهاني قصيه ملال بن إمه فان كانت القصة واحدة وفع الوهير في تسمية الملاعن كإحزيريه غيروا حدين ذكرته في التفسير فهزوز بادة من ثفة فقائمة وإن كانت متعددة فقد ثلت بعضها في قصة احراة علال كإذ كرنه في آخر مال مدا الرحيل ما تبلاعن (قرله فلما فرغامن الاعتهاما فال عو عركذت عليها مارسول الله ان اسكتما) في رواية الاوزاجي ان حسبها فقد طلبتها (قراء اطلقها ثلاثا) في رواية ابن اسحق ظلمتها ان امكنا فهي الطلاق فهي الطلاف فهي الطلاق وقد تفردج لذه لزيادة رابينا بع علها وكانه رواه مالمغنى لاعتقباده منعجمع الطنقات الثلاث كالمة واحسدة وقدتقدم البحث فسمن قبل في اوائل المللاق واستدل بقوله طلفها ثلاثا إن القرقة بن المتلاعنين توقف على فللتى الرحل كاتقدم نقله عن عنهان المبتى واحدب هو له في حدد يث ابن عمر فرف الذي صلى الله عليه وسلم بين المثلا عنين فأن حديث سهل وحمد بشان عرفي قصة واحدة وظاهر حديث ابن عران الفرقة وقعت بنفريق النبي سلي الله عليه وسلم وقدوقم في شرح مسلم للنووي قوله كذبت علما بارسول الله ان امكتباهو كارم مستقل وقوله فطلقها اىتم حقب قوله ذلك طلاقها وفللثلاثه ظوان اللعبان لايسرمها علسه فأرادهم عمها بالطلاق فقال هي طالق ثلاثا فقال له النبي سلى الله عليه وسل لاسد ل الثعلما اي لا ملا الله علما فلا يعم طلانك تهى وهو يوهم ان قوله لاسيل لل علما وقعمته صلى الله عليه وسلم عقب قول الملاعن مىطالق ثلاثا وانهمو حود كدلك في حديث سهل بن سعدالذي شرحه وليس كدالكان فوله لاسبيل لماعلهالم يقعنى حدديث سهل وانحار قعرفى حديث ابن عمر عقب قوله القديعلم ان احدكما كالخب لاسبيل التعلما وفعفال مارسول اللهمالي الحسدث كذافي المسحمة وظهر من ذلك ان قوله لاسدل ال علها أنمااستدل من استدل به من اصحا بنالوقوع الفرقة بنفس الطلاق من عموم لقظه لامن خصوص السياقواللهاعلم (قول قال النشهاب فكانت سنة المذلاعنين) زاداود اودعن القعني عن مالك فكانت تلا وهي اشارة إلى الفرقة وفي رواية ابن مر جوفي الساب عده فطلقها ثلاثا قبل أن أمه رسول الله صلى الله عليه وسلم-ين فرعامن اللاعن ففارقها عندالنبي صلى الله عليه وسلم قتال ذلك تفريق بين كل منالا عنين ك دال هلى والما فين فكان ذلك تفريقا والكشم بنى فسار بدل فكان واخرحه مسامين طريق ابن حر عجمائه فقسال النص صلى الله عليه وسارذاك النفريق بين كل مثلاعتين وهو بؤيدرواية المستعلى ومن طريق بولس عن ابن شهاب قال عديث مالات قال مسارا لكن ادرج قوله وكان فراقه إعاءه وسنة من المتلاعنين وكذاذكر الدارقطني في غرائب مالك اخشلاف الرواة على ابن شهاب معلى مالك في تعبن من قال فكان قر انها سنة هل هو من قول سوار اومن قول ابن شهاب وذ كرذاك الشافعي واشارالي ان نسبته إلى ابن شهاب لا تنع نسبته الى سهار ويؤ بده ماوقع عندا ف داود منطرتي صاض من عيدالله الفهرى عن ابن شهاب عن سهل قال فللة واثلاث فللهات عند رسول الله صلى الله عليه وسدله فأنفذه وسول الله صلى الله عليه وسسلم وكان ماصنع عند وسول الله صلى الله عليه

فلمافرنا من الاضهاقال عدو عركدنبت عليها يارسول الله ان استكتها فطلفها الاقوليان يأمره وسلم قال ابن شهاب فكانست المتلاعنين فكانستة المتلاعنين فكانستة المتلاعنين

وسارسنة فالسهل حضرت هذاعندرسول الله صلى الله عليه وسلم فضت السنة بعد في المتلاعنين ان يفرف ينهما تم لاجتمعان ابدا فتوله فضت السنة ظاهر في انه من تمام قول سهل و يحتمل إنهمن قول ابن شه باب و يو يده ان ابن حر يج كافي الباب الذي بعده اور دقول ابن شهاب في ذلك معدد كر حديث سهل فقال معدقوله ذاك تفريق بين كل منالاعنين قال ابن حريج قال ابن شدهاب كانت السنة بعدهما ان يقرق بن الذلاعنين م وجدت في نسخه الصغائي في آخر الحديث قال الوعسد الشفوله ذائتمر يق بن المنلاعنين من قول الزهرى ولبس من الحسديث انتهى وهوخلاف ظاهر سياق ان حر يج فكان المصنف رأى انه مدرج فنبه عليه 🐞 (قوله باك التلاعن في المسجد) اشار بهذه الترجه الىخلاف الحنقية ان اللعان لا يتعين في المسجدوا عما يكون حيث كان الامام اوحمث شاء (قُولُه مد تناصي) هوابن جعفر (قاله اخبرف ابن شهاب عن الملاعنة وعن السنة فيهاعن حديث سهل بن سعداني بني ساعدة) وقع عندالطبري في اول الاسنادر يادة فانه اخر ج من طريق حبجاج بن محمدعن ابن حريج عن حكرمه في هداه الاتية والذين يرمون ازواجهم ترات في هدال بن امسة فذكره مختصراقال ابن مرجوا خرف ابن شهاب فذكره فكان ابن مرجو عاشارالي بسان الانتسلاف في الذي نزل ذلا فيه وقد ذكرت مافي دواية ابن حرج من الفائدة في الباب الذي قبله (قرل قال و كانت عاملا و كان ا نهايد ي لامه قال ثم حرت السينة في ميراثها الهدائر ثه و يرث منها ما فرض ابن سعيد عن مالك عن ابن شهاب عن سهل بن سعد قال الدار قطني في غرائب مالك الااعلم احدارواه عن مالك غيره (قلت) وقد تقدم في النفسير من طريق فليح من سلمان عن الزهري عن سهل فذ كر قمسه المتلاعنين مختصرة وفيه ففارقها فكانتسينه ان يفرق بين المتلاعنين وكانتحاملا الي قوله مافرضالته لحاوظاهره انهمن قولسهل مع احمال ان يكون من قول ابن شهاب كما تمدم وهذاصر بح فيان اللعان بينهما وقعوهى حامل وينأيدهما فيرواية العياس بنسهل بن سمعد عن إبيه عند الى داود فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعاصم من عدى است المراة عندا يسي تلدو تقسدم في اثناء الماب الذي قبله من مرسل مقائل بن سان ومن حديث عبد الله بن حد غرايضا التصريع بدلك (قراية قال ابن حر بجءن ابن شهاب عن سهل بن سعد الساعدي في هدن الحديث) هو موسول بالسند المبدابه (قَوْلُهُ انْجَاءَتْ بِهَ احْرَ) فَيْرُوايِةُ الْحَدَاوْدَمْنِ طُرِيقَ الْرَاهِيمِ بْنُسْعَدْعُنَ الْنِشْهَابِ احْمَرُ بِالتَصْغِير وفى مى سل سعيد بن المسيب عند الشافعي اشقر قال تعلب المراد بالاحر الابيض لان الحرة انما تسدو فالبساض قال والعرب لاتطلق الابيض فى اللون واتما تقوله فى نعت الطاهر والنتي والحكرم ونحو فلك (قرله قصيرا كانه وحرة) بفتح الواو المهملة دو يبه ترامي على الطعام واللحم فتفسيده وهي من نوع الوزغ (قاله فلاارا ما الاصدق) فيرواية عباس بن سهل عن ايه عند الى داود فهو لا يه الذي انتنى منسه (قرله وانجاءت به اسوداعين ذا الميتين) اى عظمتين و بوضحيه مافي رواية ال داودالمسد كورةمن طريق ابراهيم بن سعد ادعج العينين عظيم الأل ثين ومثله في رواية الاوزاعي الماضية في التفسيرو واصطلح الساقين والدعج شدة سوادا لحقو الاعن الكيرالعين وفي رواية عباس بن سهل المذكورة وان ولدته قطط الشعر اسودالسان فهر لا بن سمحاعو القطط تفلفل الشعر (قوله فجاءت به على المحكروه من ذلك) في رواية الارزاعي فجاءت به على الذمن الذي نمت

مارس ل إلله از استر حلاو حد مع أمراته ر-الاايقتاء أم كنف مقعل فالركالله في شأنه ماذكر من القرآن من احر التلاعنين فقال النبي صلى الله عليه وسلم قينسد قض الله فدل وفي إمرائك قال فتلاعنا في المسجد واناشا هدفلماقرعا قال كذبت عليا مارسول اللدان امسكتها فطلقها ثلاثا قسل ان مأهره رسول الله صلى الله عليه وسليحين قرعا من التلاءن ففار فها عند النبي صلى الله عليه وسل فقالكان ذلك تفريقا بين كل متلاعنسست قال اس جريج قال ابن شهاب فكانت السنة يعدهماان يقرق بين المتلاعنين وكانت جاملاوكان نهايدي لامه قال ثم حرت السنه في ميراثها إنها ترثهو يرثمنها ماقرض اللهله قال ابن حرج عن ابن شهاب عن سهل بن سعد الساعدي فهذا الحديثان الني صلى الله عليه وسلم قال أن جاءت به احرقصيرا كانه وحرة فسلااراها الافسد صدقت وكلاب علياوان جاءت به اسوداعين داالتين فلا أراء الاقد صدق عليها فيجاءت به على المكروه من ذلك

إ باب قول التي سل الله عليه وسلم لوكنت راجا نفير بينه كي حدثناسمىد ابن عفرحدثني الليثعن هي ريسمند عن عبساد الرجن بن القاسم عن القاسم بن محدون ابن عباس انهذ كرالتلاعن عندالني صلى الله علمه وسلية فمأل عاصم بن عدى فيذلك تولائم انصرف فأناه رحل من قومه شكو المهائه قدوحدمم احراته رحلافقال عاصم مآا بتلبت مدا الالفولى فدهبه الهالنور سيل الله عليه وسلم فأخبره بالذىوحد عليه إمراته

رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصديق عو عروفي رواية عباس المذكورة قال عاصم فلما وقع اخذته الدفاذاراسيه مثل فروة الحل الصغيرتم اخذت بتقييه فاذاهومثل النبعة واستقبلني لسانه اسو دمثل الني ة فقلت صدق رسو ل الله صلى الله عليه و سياروا لجل بفتح المهملة والمبرواد المضأن والنبعة واحيدة النسع يفتحالنون وسكون الموحدة بعدهامهملة وهوشجر ينخذه منمه القسي والسهام ولون قشره احرالي الصفرة 🐧 (قبله ماسب قول الذي صلى الله عليه وسسلم لو كنت راجا بغير بينه) ايمن انكر والافالممرق بضارحم (قاله عن على بن سعيد) هوالانصاري (قاله عن عبيد الرجن من القاسم) في رواية سلمان بن بلال عن هي بن سعيد اخبر في عبد الرحن بن القاسم وسيداني لعدسته الواب (قوله عن المناسم بن محمد) اى ابن الى بكر الصديق وهو والدعد الرجن روامة عنه ووقع في رواية النسائي عن ابيه (في له عن ابن عباس الله ذكر التلاعن) عني اله طال ذكر فعد ف لفظ فال وصرح مذلك في رواية سلمان الا تمه وقوله ذكر بضم اوله على المناء الجهول وقوله الذلاعن وقوفي رواية سلمان المتلاعنات والمرادذ سحرحكم الرحل يرمى احمراته بالزنا فعيرعنه بالتلاعن باعتبار ما آل المه الاحر بعد رول الاية (قاله فقال عاصم بن عدى في ذلك قولا م انصرف) قال الكرماني معنى قولة، لا إي كلا مالا ملتى به كعجب النفس والنخوة والمبا لغة في الغيرة وعدم المرادالي أرادة الله وفدرته (قلت) وكلفاك عول عن الواقع والماللوام فول عاصم ما تقدم ف حديث سهل بن سعد انه سأل عن الحكم الذي احمره عو عران يسأل له عنه واعد حرمت بذلك لانه تبين لى ان حديث سهل ابن سعدواين عباس من رواية القاسم بن مجمد عنه في قصة واحدة مخلاف رواية عكر مه عن ابن عباس فانهافي قصة اخرى كاتفلم في تفسير التورعن ابن عبسدا لبران الفاسم دوى قصة اللعان عن ابن عباس كإرواه سهل بن سعدوغيره في ان الملاعن عو عرو ينت هنال توجيه وعلى هدا فاقول المبمع عاصر في روانة القامم هذه هو قوله إرايت رسلا وجدمم احم أنه رجسلا إغتله فتقتلونه الحديث ولامانم ان روى ابن عباس القصتين معاوية يدالتعددا ختلاف السياة بن وخاوا حدهما بحا وقع في الاسخروما وقهر من القصية بن من المغايرة كما بينه (قرله فأناه رجل من قومه) هو عو يمركما تقسلم ولا يمكن تقسيره مهلال من امية لانه لا قر ابة بينه و بين عاصم لانه هلال بن امية من عام من عبد قيس من بني واقف وهومالك بن اهرىءًا لقيس بن مالك بن الاوس فــلايجـُمع مع بني عمرو بن عوفالدى ينفى عاصم لى حلفهما لا في مالك بن الاوس الان عمرو بن عوف هوابن مالكُ (قرل و فقال عاصم ما اسلب معلما الا لقولى) تقدم بان المرادمن ذلك لان عو عربن عمروكانت تحته بنت عاصم او بنت احيه فلذلك اضاف ذلك الى نفسسه بقوله ما إسليت وقوله الإبقولي اى بسؤالى عسال يقم كانه فال فعوقيت يوقوع ذلك في آلى بيني وزعم الداودي ان معناه إنه قال مثلا لو وحدت إحدايفعل قال لقتلته اوعيرا حدايد لله فاشل به وكلامسه ايضا بموزل عن الواقع فقدوقع في مرسل مقاتل بن سيان عندا بن الديما تم فقال عاصم الله وأباالميسه واجعون هذا والقديسؤالى عن هسذا الامربين الناس فابتليت به والذي كان قال لورائسه لضر بقه بالسيف هوسيعد بن عيادة كانقدم في اب الغيرة وقداور دالطيرى من طريق ايوب عن عكرمه مرسلا ووسله ابن مردويه بدكرابن عاس فالملارك والذين رمون المحسنات فال سعدين عبادة ان ارار إن الكاع يفجر جار حل فذكر القصة وفيه قو الله ماليثوا الايسيرا حييجاء هلال بن اميه فذ كرقصته وهو عنداي داو دفيرواية عبادين منصور عن عكر مهة عن ابن عاس فوض موان قول عاصم كان في قصة عو عر وقول سعد بن عمادة كان في قصمة هلال فالمكلامان

وكان ذاك الرحل مصفرا قليل اللحمسط الشعر وكان الذي ادعى عليه أته وحده عنداهله آدم خدلا كثيراللحمظال التيسل أندعليه وسسلم الخهم بين فجاءت شدرا الرحل الذي ذكر زوحها أنه وحده فلاعن التى سنى الأدعليه وساريتهما فالرحللاين عباس فالملسعىالي فال الني مسلى الله عليه وسنزلورجت احداشر بنبية رحتجيد فقال لأتلك امرأة كانت تناير في الاسلام السوء قال ابو سألح وعبدالله بن يوسف آدم خدلا ﴿ باب سداق الملامنة كالمداني جرو ابن زرارة المرناامعيل عن ايوب عن سعيد بن حبسير فالفلت لابن حمر رحل قدف احراته ٣ قوله لوكشترا جابعير بينة مكذابنسخ الشرح التي بأيدينا وفي الصحيح الذى بأيدينا لورحت احسدا الخفلعسل مافي الشارح رواية له اه

عةلفان وهويمنا فريدته ددالنصة واؤيد التعددا بضااته وقعرفي آخر حدث ابروعياس عندالحاكم قال ابن عماس فيا كان بالمدينة الكرغاشية منه وعندا بيداود وغير وقال عكرمه فكان اعدداك اميراعلى مصروما دعى لاب فهذا دل على ان واد الملاء ته عاش بعد النبي صلى الله عليه وسارزما ما وقوله على مصراى من الأمصار وظن بعض شوخنا إنه اراد مصر البلا المشهور فقال فيه نظر لان احراء مصر معروفون معدودون ليس فيهم هذاووقع في حديث عبسدا الله بن يعقر عندا بن سعد في الطبقات إن ولا الملاعنة عاش بعد ذاك ستين ومات فهذا ايضاعها يقوى التعددوالله اعلم (قرل و كان ذلك الرحل) اي الذى رى امرأته (قوله مصفرا) بضم اوله وسكون الصاد المهملة وفتح الفاء وشديد الراء اى قوى الصفرة وهذالا عنالف قوله في حديث سهل إنه كان احراوا شقر لان ذال لونه الاسبار والمسفرة عارضة وقوله قليل اللحماي تعيف الجسم وقوله سيط المشعر يقتع المهملة وكسر الموحدة هوضد الحمودة (قراه وكان الذي ادعى عليه اله وجده عنداهايه آدم) بالمداى لونه قريب من السواد (قرايه خدلا) مفتح المعجمة ثم لمهملة وتشديد اللام اى متلئ السافين وقال ابو الحسن بن فارس من ي والاعضاء وقال الطبري لا يكون الامع غلظ العظم مع اللحم (قرله كثير اللحم) اي في جيم حسده يعتمل ان أسكون مسفة شارحة غوله خدلا بناءعلى أن الخدل الممتلى البسدن واماعلى قول من قال انه الممتلى المناف فيكون فيه تعميم بعد تخصيص وزادفي رواية سلمان بن بلال الا تسمة حد إنططا وقد تقدم تفيره في شرح مديث سهل قريبا وهذه الصفة موافقة للتي في حديث سهل بن سعد حيث فيسه عظيم الالبنين خدلج الساقين الخ (فؤل و فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهميين) يأتى المكلام عليه بعد اربعة الواب (قرله فجاءت) في رواية سلمان بن بلال فرضعت (قرله فلاعن الني صلى الله عليه وسلم بنهما) هذا لخاهره ان الملاعنة ينهسما تأخرت عنى وضعت فيعمل على ان قوله فلاعن معقب بقوله فذهب به الى النبى صلى الله عليه وسلم فأخيره بالذي وجدعليه احم اته واعترض قوله وكان ذلك الرحل الخواسلامل على ذلك ما قدمنا ومن الادلة على ان رواية الفاسم هداه موافق في لديث سهل بن سعد (قله لوكنت راحما بغير بينمة) ٣ قسلنه من قال ان المسكول المرأة عن اللمان الايوحب عليها الحد وهوقول الاوزاى واصحاب الرأى واحتجوا بأن الحدود لاتثبت بالنكول وبأن قوله صلى الله عليه وساراو كنت راحالم فع سبب المعان فط وفال احمداذا استعت تحسن واهاب ان اقول ترجم لانها لو اقرت صريحا مرحمة آرجم فكيف رحم اذا ابت الالتعان (﴿ لَهُ فَعَالَ رَجِلُ لا بن عباس في المجلس) يأتى بيانه فى ابقول الامام اللهم بين قريبا (قرل قال الوصالح وعب دالله بن يوسف آدم خدلا) يعني بسكون الدال ويقال بفنحها يختفاني الوجهين وبالسكون فرسكره اهل اللغة والوصالح هذا هو عبدالله بن صالح كالسائليث وقدوقع في بعض النسخ عن الى ذروقال الثا يوسالح ورواية عسد الله بن يوسف وسلها علىان المدخول بها تستحق جعه واختلف في غير المدخول بهافا لجهور على ان لها النصف كغيرهامن المطلقات قيسل الدخول وقيسل بل لهاجيعه قاله إبوالزبادوا لحكم وجياد وقيل لاشئ لها اصبلا قاله الزهرى وروى عن مالك (قال اخبرنا إسمسيل) هو المعروف با بن عليه (قال فلت لابن عروجل قان احماته) اى مااكم أيه وقداورد مسلم من وجه آخر عن سعيد بن حديد فراد في او له قال لم غرف المصعب منى ابن الربير بين المناف عندين اى حيث كان اميراعلى العراق قال سعد فذ كرت ذلك لابن عمر ومن وجه آخر عن معيدستك عن المتلاعسين في احماة مصعب بن الزير كادريت ما أقول

فقال فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين اخوى بنى العجلان وفال الله سلمان احدكا لكاذب فهل منكا مًا تُب فأسا فقال الله بعيل ان احد کا کاذب فیسل منسكانا ثدفأ سافقال الله الملم اناحد كالكاذب فهمل منسكا تائب فأسا فقر ق منهما قال الو ب فقال نى مروين دىشاران في الدرششأ لاارال صديه قال قال الرحل مالي قال قبل لامال لك ان كنت سادقافقد دخلت ماوان كنت كاذبا فهوا بعدمنات ﴿ بأب قول الأمام للتلاعنين ان احد کا کافس فهدل منهكا من تائب بدمد ثنا على بن عبدالله حدثنا

فضت اليمنزل امن عمر عكة الحديث وفيه فقلت فالاعبد الرحن المتلاعنان اغر ق منهما فالسمحان الأنهان ارل من سأل عن ذلك فلان بن فلان وعرف من قوله عكة ان في الرواية التي قبلها حذفا تقدره فسافي تالى مكة فذا كر فلك لا ين عمر ووقع في رواية عسد الرزاق عن معسمر عن الوب عن سعدين حيرفال كنامالكم فدنخنلف في الملاعنة يقول بعضنا يفرق ينهماو بقول بعضنالا بقرق ومؤخذ نسسه إن للاف في ذاك كان قديما وقد استعر عثمان المتيمن فقهاء المصرة على ان اللمان المقتضى الفرقة كالقدم فله عنه وكانه لم يبلغه حديث ابن عمر (قرايه فرقد سول الله صلى الله عليه وسلم بين اخرى ننى العجلان استأنى المحتفيه بعدباب وتقدمت تسهيتهما في حديث سهل بن سعد ووقع في رواية الى إجدال عاني بن احدني العجلان محاءودال مهماتين وهو تصحف (قراره وقال الله علم أن احدكما لكاذب) كذا للسملي وسقطت اللام لغيره ﴿ قُولِهِ فَهِلْ مَنْكُمَا أَنَّهِ فَأَبِيا ﴾ ظاهره ان ذلك كان قبل صدوراللعان بنهما وسيأتى ايضا (قرارة قال ايوب) هوموصول بالسند المبدابه (قراره فغال لى عرو بن دينا ران في الحديث شيأ لا إدال عد شقال قال الرحل مالي قال قبل لامال التالي آخره) عاصله ان عمر و من ديناروا يوب سعما الحديث حيمامن سعيد بن سير فحفظ فيسه عمر ومالم يصفظه إنوب وقد منذلك سفان وعينه مشرواه عنها حعافي الباب الذي بعدهد افوقع في روايته عن عرو يسنده قال الني صدل الله عليه وسدار النلاعنين حسا بكاعلى الله احددكا كاذب لاسدل ال عليها قال مالي قال لامال ال امامعني قو له لاسدل الله اي لا تسليط و اماقوله مالي فانه فاعل فعد وف كانه لما سمع لاسيل التعلها قال الذهب مالى والمراديه الصداقة ال إين العربي قوله مالى أى الصداق الذي دفعته اليها فأحس أنك استرفته دخواك علهار تكنهااكمن نفسها تماوضحه ذاك بتقسيم مسترعب فقال ان كنت سادةافها دعيته عليها فقد استوفيت حقل مناقبل فالثوان كنت كذبت عليها فذالا احدالة فى مطالبتها لئلا تع مع عليها الطيرفي عرضها ومطالبتها عمال فيضيه منافعينا محمحا تستحدوعوف من هذه الرواية اسم المّائل لامال لك حداجم في حديث الباب بلفظ قبل لامال الممران النسائي رواه عوز بادين ابوب عن ابن عليه بلغظ قال لامالياك وقوله فقد دخلت جافسر ه في رواية سيفيان بلفظ فهوبما استحللت من فرحها وقوله فهوابع دمنك كذاعندانسائي ابضا ووقع عند الاسماعيلي من رواية عنمان بن الحشيبة عن ابن عليمة فهوا بعدال وسيأني قبل كتاب النفي قات سواء من طريق عمرو بن ديسارعن سمعيد بن حمير بلفظ فذاك إصد واحدالامنها وكررافظ احدنا كدا قوله ذلك الاشارة الى المكذب لانه مع الصدق يبعد عليه استحقاق اعادة المال فني الكذب إبصد ويستفاد من قوله فهو عما استحللت من فرجها ان الملاعت قلوا كذبت نفسها بعد اللعان واقرت بالزناوجب عليها الحسد الكن لايسقط مهرها 6 (قاله مأسب قول الامام النلاعنين ان احد كاكاذب) فيه تغليب المد كرعلى المؤنث وقال عباض وتبعه النووى في قوله احد كاردعلى من قال من النحاة إن لفظ إحد لاستعمل الافي النبي وعلى من قال منهم لاستعمل الافي الوسف وإنها لاتوضع موضع واحدو لاتوقع موقعه وقداجازه الميدوجاه فيهدا الحديث في غيروصف ولانني وبمهنىواحسد اه قال الفاكمي هــــذامن اعجب ماوقع القاضيمع براعتـــهوحدقه فان الذي فاله النيعاة اعاهو في احدالتي للعموم تعوما في الدار من أحدوما جاء في من أحد واما احدهمني واحسد فلاخبلاف فياستعمالهاني الاثبات تتعو قل هواللهاحبد وتتعوفشهادة إحبدهم وتتعو احد كاكاذب (قال فهل منكابن ثائب) عمل ان يكون ارشاد الانه لم عصل منهما ولامن

احدهما اعتراف ولان الزوجلوا كذب نفسه كانت توبة منه (قال مسفيان قال عرو) هواين دينار أ وفيرواية الحسدي عن سفيان انبأ ناعمروفذ كرموقد بينت مافية في الذي قبسله (قاله فال سنة ان حظة من عمرو) هدا كلام على من عدالله يريد سان ساع سفيان له من عمرو (قرله وقال اوب) هوموسول بالسند الميدابه وليس سعلني وحاصه ان الحديث كان عندسفيان عن عروبن دينار وعن الوب صعاعن ابن بمر وقدوقع في رواية، لحيدي عن سفيان قال وحد ثنا ايوب في مجلس عمرو بن دينار فعدته عمرو بعديثه هذا فقال أوأبوب أنتأحس حديثامني وقدينت في الذي فيسله سعد ذاك وهوان فه عند عروماليس عند ايوب (قرل فنال أصيعه) هومن اطلاق لقول على الفعل و قوله و في ق سفان م من السيامة والوسطى حساة معترضة اوادجابيان الك عيد والذي يفله و انه لا عزم بذلك الا عن وقيف وقوله فرق النبي صلى الله عليه وسلم الى آخره هو حواب السؤال (قله وقال الله معلم ان أحدكا كذب) قال عياض ظاهر مانه قال هذا الكلام بعد قراغه ممامن اللمان قرؤ خدم تسه عرض التوية على المذنب ولوطريق الاحال وانه يلزم من كذبه التوية من ذلك وفال الداودي فال ذلك تسل اللعان تحديرا فهمامنه والأول اظهر واولى بساق لكلام (قلت) والذي قاله الداودي اولى من جهة اخرى وهي مشروصة الموعظه قبل الوقوع في المعصية بل هُو احرى بما بعد الوقوع واماسياق الكلام فعمل فيرواية بنعمر الامربن واماحديث ابن عباس فسياقه ظاهر فبأقال الداودي فني رواية جرير ابن حاذم عن ايوب عن سكرمة عن ابن عباس عند الطبرى والحاكم والبيبق في قصم علال بن امية قال فدعا هما - ين مر أن آية الملاعث فقال الله يعمل ان أحدد كا كاذب فهل منكانا أب فقال هـ الالوالله الىلصادق الحديث وقدقدمت المحديث اس عباس من رواية عكرمة في قصمة غيرالقصمة التي في حديث مهل بن سعدوا بن عمر في صح الاحران معا باعتبار التعدد 3 (قاله ما سعدوا بن عرفي صح التفويق بين المتلاعنين) تنت هذه المرجه السملي وقد كرها الاسهاعيلي وتست عند النسني باب الاثرجة وسقط فالتاليا فين والاول انسبوف محديث ابن عرمن طريق عبيدالله بن عر الممرى عن نافعهن وحهان ولفظ الاول فرق يترحل واحماة فذفها فأحلفه ماولفظ الثاني لاعن يترجل واحماة فأسلفهما ويؤخذمنه ان اطلاف يعنى من معين وغسيره تخطئه الرواية بلفظ فرق بين المتلاعتسين انصا المرادبه في حدبثسهل بن سعد بمفسوصه فقداخر جه ابوداودس طريق سفيان بن عيبنة عن الزهرى عندم سدا المنظ وفال بصده فميتا بعاس عيينه على ذلك احسد ثم اخرج من طريق ابن عيينه عن عمرو بن دينار عن سعيد بن حبير عن ابن تحر فرق رسول الله سلى الله عليه وسلم بين اخوى بنى العجلان قال إبن عبد البر اعسل ان عينسة دخل عليسه حديث في حديث وذكر إين اي خيشمة ال عيى بن معين سئل عن الحديث فقال انه غاط قال بن عبد المران ادادمن مديث سهل فسهل والافهو مردود (قلت) تفدم إيضافي حمديث سهل من طريق أبن حريج فكالمنسسنة في المتلاعنين لاعتمان ابدا ولمكن ظاهر سيافه انه من كلام لزهري فيكون مرسلاوة دينت من وصيله و ارسله في باب المعان و من طلق و على تقدير ذلك فقسدتيت هسدا اللفظمن هسدا الوجه فقمسك بهمن قال ان الفرقة بين المتلاعسين لانقع بنفس اللعان حتى يوقعها الحاكم ورواية ابن حرجج المذكورة تزيدان الفرقة تقع نفس اللعان وعلى تقدير ارسالم افقد جاءعن ابن عمر بلفظه عند الدارقطني ويتأيد بدالة قول من حمل التفريق فى حديث الباب عليها له بيان حكم لاايقاع فرته والشبوا ابضا غوله في الرواية الاغرى لاسيل الماعليها وتعقب بأنذلك وقع جوابالسؤال الرجسل عنءاله الذي اخسدته منسه واجبب بأن

٣ قوله بين السبابة الذى في نسخ الصحيح التي بأبدينا بين اصبعيه المسهابة الخفلومافي الشارح روايقله اه

على الله احدكما كاذب لاسدل للأعلمها والرمالي قال لامال الله ان كنت مسدقت عليا فيوها استحللت من فر - يا وان كنت كذبت علمافذاك ابعدال فالسفان حنظته من عميم و وقال اوت مععت سعدين حبيرقال فلتلان عررسللاءن امهاته فتال بأسبعيه وفرقسفان يناصيعه السيابة وإلوسطى فرق النى سىلى الله عليه وسلم ين اخوى نبي العجلان وقال الله يعلم ان احدكما كاذب قبل منكا : أب ثلاثمرات قالسفان حفظته منجرو وايوب كالخبرتك في باب التفريق بين المنالاهنين ۾ حدثني ابراهيم بنالمندر حدثنا انسبنعاضعنعبيدالله عن الله ان ابن عروضي الله عنهسما اخسره ان رسول الله صلى الله عليه وسلمفرق بين رسل واحراة قذفها واحلفهما بيمدتني مسدد سدثنا يعي عن عسدالله المرى نافع عن ابنعر قاللاعن آلني مسلى الله عليه وسلم بين وحسل واحراة من الانصار وفرق بنهدما

المسرة ممه ماللنظ وهونكرة فيسياق النغ فشعل المال والسدن ويقنصي نغ تسليطه علما يوحسه من الوحوه ووقع في آخر حديث ابن عباس عند الدواودونفي ان ايس عليه نفقة والاسكني من احل إنهما يفترقان يغرطلاق ولامتو في عنها وهو ظاهر في إن الفرقة وقعت ينههما ينفس اللعان ويستفاد منه إن قد أه في حدث سهل فطلقها ثلاثا قبل إن بأم ه رسول الله صل الله عليه وساريفر إقها إن الرحسل إنهاط لقها قسيل إن بعل إن الفرقة تقع منفس العان فيادرالي قط لقها لشدة نقرته منها واستدل قوله لاعتمعان امداء إراز فرقسة اللعان على التأسيد وان الملاعن لوأ كلف نفسه لمصل إوان مزوسها يعيدوقال بعضهم معوزله ان يتزوجها والهيا وم باللعان طلقة واحدة بالته هذا قول حادوا بي مشفية ومحد ورالحسن وصح عن سعدون المديد قالوا ويكون الملاعن افا أكنت نفسه خاطبامن المطاب وعن الشعي والضحال أذا اكذب نفسه ردت المه احماته قال الرعد المرحد اعتدى قل ثالث لا قلت) و عنصل ان يكون معنى قوله ردت السه اى بعد العقد المديد قيوافق الذى قسله قال اس

الطيبى الفآءسسية إى الملآحنة سبب الانتفاء فان ادادان الملاحنة سبب ثبوت الانتفاء فبعيسادوان اداد ال الملاعثة سي وحود الانتفاء فليس كذاك فانه إن يتعرض لنف الوادق الملاعث فريتف والحدث في الموطا للفظ وانتني بالواو لامالفاء وذكر ابن عسدالوان بعض الرواة عن مالكذكره للنظروانقل يعدى فاف بدل الفاء ولام آخر موكاته تصعيف وان كان عفوظا فعناه قريب من الاول وقيد تقسدم الحسديث في تفسير النورمن وحه آخر عن نافع بلفظ ان رحلارسي اهرائه وانتني من ولدها فأعم هما النبى صبلى الشعليه وسلم قتلاحنا فوضع ان الآنفاسيب الملاعنسة لا العكس واستدل بهذا الحديث علىمشروعيسة اللمانات لولدوعن احسدينتني الولدعجر داللمان ولولم تنعرض الرحل لذكره في اللعان وفسه نظر لانه لو استلحقه طقه واعما بؤثر لعان الرسل دفع حسد القذف عشبه وثبوت والمالم اة ثمير تفع عنها الحدد بالتعانها وهال الشافعي ان تذ الوادف الملاعت انتف وان لم يتعرض اه فله ان مسد اللمان لانشقانه ولااعادة على المراة وان امكنه الرفع الى الحاح فاخر بغير صدر حتى وأدت لم يكن له ان ينفيه كافي الشدة عه واستدل وعلى انه لا يشترط في نني الحل تصريح الرحل بأنهار ادت من زنا

السهعاني لماقف على دلسل تأسد الفرقة من حث النظر واتما المتسع في ذلك النص وقال ابن عبيد الد ابدى بعض اجعا بناله فائدة وهوان لاعيتم رملعون مع غير ملعون لان احدهما ملعون في الجله بعد لاف ماذا تزوحت المراة غيرا لملاءن فانه لا يتحقق وتعقب بأعلو كان كذلك لامتنع عليه مامعا الزويج إذاك ملحق الواد بالملاصة لاندشين ان احده ماملعون و يمكن ان يجاب بأن في هده الصورة افترقاني الجلة قال السفعاني وقد اورد بعض الخنفسة ان قوله المتلاعنان وتضى ان فرقسة الماسد شرط فمان فع السلاع من حدثناهي بن مكرحدثنا الزوحين والشافعيسة بكنفون فيالتأ يبديلعان الزوج فقط كالتقسدم واجاب أنهل كان لعانه بسب لعانهاوص محافظ اللعن يوحدنى بالبسه دونهامهي الوحودمسه والاعته والاناها تهسدني اثبات الزنا علها فسستارم انتفاءنس الوادية فيتنف الفراش فاذا انتنى الفراش اخطع النكاح فان قسل اذا أكذب الملاحن نفسسه يلزم ارتفاع الملاءنة سكاواذا ارتفعت ساوت المراة محسل استمناع قلنا اللسان عنسدكمشها دةوالشاهداذ ارجع بصدا لحكم لميرتفع الحكم واماعندنا فهوجين والمحين اذاصارت حجة وتعلق ماالحك كالاتر تفرفاذا اسكذب نفسه فقدزعم أنه لم يوجد منه ما يسقط الحدعنه فيجب عليه الحد ولايرتفرموجباللمان 🧔 (قاله مُاكِ يُلحق الوادبالملاعنة) ايمافيا انتني الزرج منه قبل الوضع او بعده (قاله ان المني صلى الله عليه وسلم لاعن ميند حل واحراته فا شفي من ولدها) قال

مالك قال حداثي نافع ص ابن عران الني سليالله علمه وسارالاعن بالرحل وإمرانه فانتيزمن ولدها ولاانه استراها مع ضه وعن المالسكنة نشة رط ذلا واحتج بعض من خالقهم بأنه نفي الحل عنسه من غيران يتعرض انالث بعسلاف اللعان الناشئ عن قذفها واستج الشافي أن الحامل قد تعيض فلامعنى لاشتراط الاستبراءةال العالمعر فيليس عن هذا حواب مقنع (قال فقرق ينهما وألحق الولد بالمرأة) قال الدارة طبى تفرد مالله مهدنه الزيادة قال ابن عبد الدو تكروا آن مالكا تفرد جده اللفظة في حديث ابن عمر وقد جاءت من اوجمه اخرى في حديث سهل بن سمعد كا تقسده من رواية يونس عن الزهري عندا بي داود لفظ تم خر حت حاملاه كان الواد الى احده ومن دواية الاوزاع يحن الزهري وكان الواد يدى الى أمه ومعنى قوله الحق الولد بأمه اي صده لها وحدها و نفاه عن الزوج فلا تو ارث بينهما و إماامـــه فترث منه مافرض الله لها كاوقع صريحاني حديث سهل بن سعد كاتقده في شرح حديثه في آخر و كان ا بنها هدى لامسه تم حرت السسنة في ميراتها انها تر ثه ويرث منها ما فرض الله طاوقيل معنى الحاقه بأمه انه صيرهاله اباواما فترث جيمماله اذالم كن له وارث آخر من ولدو تعوه وهو قول ابن مسعود وواثلة وطائفة ورواية عنا حدوروي أيضاعن ابن القاسم وعنه معنا هان عصبه امه تصير عصبةله وهوقول على وابن عمو والمشهود عن احدوقيل ترثه امه وانو تهمنها بالفرض والردوهو قول الى عبيدو عجد ابن الحسن ورواية عن احدة كال فان لم ير ثه ذو فرض بحال فعصبته عصب ما استدل بعد على ان الولدالمنسني باللعان لوكان بنتاحل للسلاءن نكاحها وهووسه شاذليعض الشافعيسة والاصح كقول الجهورانها تعرم لانهاد بيبت في الجدلة ﴿ (قول باك قول الامام الله مربين) قال إين العرف ليس معنى هدذا الدعاء طلب ثبوت صدق احدهما فقط بل معناه ان تلد لظهر الشب ولاعتنع دلانتهاعوت الوادمثلافلا يظهرا لبيان والحكمة فيسه ددع من شاهد فلا عن التلبس عشل مارقع كمايتر تب على ذلك من القبح ولواندرا الحد (قوله حدثنا المعيل) هوابن الى او يس و يعلى ابن سعيدهوالانصاري (قاله اخرى عبدالرحن بن الناسم) تبقت هذه الرواية وكدارواية الليث الساغة قبل اربعة الواب ان رواية ابن مرجع عن يعي بن سعيد عن القاسم التي اخرجها الشافي وغيره وقعت فيها تسويةو يعيى وان كان سعم من القاسم لكنه ماسعم هدذا الحديث الامن ولده عبد الرحن علمه (قرل فوضعت شيها بالرحــل الذي ذكر ز وحها انه وحدصدها فلاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما) ظاهره ان الملاعنة تأخرت الى وضع المرأة لسكن قد اوضحت ان رواية ابن عباس هذه هي في القصمة التي في حديث سهل بن سعدو تقدم قبل من حديث سهل ان اللعان وقع بينهما قبسل ان تضعة ولى هذا تسكون الفاء في قوله فلاعن معقية بقوله فاخبر مبالذي وجدعليه احراته وآماقوله وكان ذلك أريل مصفرا الى آخره فهوكالم اعترض بين الجلتين و يحقل على بعدان تسكون الملاعنة وتعتمرة بسبب القذف واخرى بسبب الانتفاء والله علم (قاله فقال دسل لابن عباس) هذا المسائل هو عسدالله بنشداد بن الحادوهو ابن خالة ابن عباس سماه ابو آن نادعن القاسم بن محد في هذا الحديث كما سانى فى كتاب الحدود (قوله كانت ٧ تعلير في الاسلام السوء) اى كانت تعلن بالفاحشمة ولسكن لم يشت على ماذلك بين مة والاعتراف قال الداودي فسه حو ازعيب من يسلك مسالك السوء وتعقب اأن ابن عباس لم سمها فان اداد اظهار العبب على الإبهام فحمل وقد مضى في التفسيرفي رواية تكرمة عنابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم فال لولامامضي من كناب الله لكان لى ولها شأن أى لولاماسسبق من حكم الله اى اللهان يدفع الحدون المراة لاقت عليها الحدون الحل الشبه الطاهر بالذى وميت بهو يستقادمته انهسكي الله عليه وسلم كان يحكم بالاستهاد فيالم ينزل عليه فيهوسى

عن عبى بنسمدةال اخترني عسدالرجن بن القامم عن القاسم ن محمد عن اس عماس انه قال ذكر المتسلاحنان عنسدرسول الله سلى الله عليه وسيل فقالعاصم بنء حدى في ذاك تولائم انصرف فأناه وحلمن قومسه فلأكر له أنه وجسد مع أحماته وجلافقال عامهماا بتليت مسدا الام الا لقولي فلنعب مهالي رسول الله ا صلى الله عليمه وسنلم فأشره بالذى وسدعله احماته وكان ذلك الرحل مصفر اقلل اللحم نسط المشعروكان الذي وحده صنداهله آدم خدلا كثير اللحم حمد إقططا فنال وسول الله سلى الله علمه وسدلم اللهبرين فوضعت شبيها بالر-ل الذي ذكر زوجها انه وحسد عندها قلاعن رسول الله صدار اللدعليه وسلم يبشهما فقال رحل لابن صاس في المسهى التي قال رسول اللهصلي اللمعلمه وسيلم أورحت أحبدانفير منه لرجت هسده فقال ابن عباس لاتلك افرأة كاتت تطهرالسوء في الاسلام ٧ تظهر في الاسلام السوء مكدا بنسنع الشرح التي

خاص فاذا ارل الوجي الحكرف تلا المسسكة تطع النظروع ل عا نزل و احرى الام على الظاهر ولو فاحت فينمة تقتض خلاف الطاهر وفي احادث اللعان من الفوا تدغير ما تقدمان المفتى اذاستل عن يةولم على حكمها ورحا أن يجدفها نصالا يبادرالي الاحتماد فها وفيه الرحاة في المستلة النازلة لان مدر وسروسل من العراق الى مكة من احل مسسلة الملاعنة وفيه إندان العالم في منزله ولو كان في فائلته إذاعرف إلاتن الهلايش عليه وقيه تعظم العالم ومخاطبته يكنيته وفيه التسميع عنسد التعجب واشعار يسعه على معدين حبيران ابن عرعج من خفاء مثل حدا الحكرعليه وعمل إن مكون تعجمه لعلمه بأن الحكم المذكوركان مشهورامن قبل فتعجب كيف خوعل مض الناس وفعه سان إراسات الاشسياء والعناية بمعرفتها لقول ابن عمراول من سأل عن ذلك فلان وقول انسراول لعان كان وفسه إن البلاءموكل بالمنطق وأنه أن لم يقير بالناطق وقعين له مه وسيلة وإن الحياكم ردع المصيرين الفادى على السأطل مالم عظه والتسذكروا لتحذرو بكرونك ليكون اللغ وفسه ارتسكاب اخف المفسدة تنشرك القلهما لان مفسدة المسيرعلى خلاف ماتوجيه الغيرة مع قبعه وشدته اسهل من الاقدام على القتل الذي يؤدي الى الاقتصاص من القائل وقدنه جله الشارع سدلا الى الراحسة منها اما ما لطلاق واما باللعان وفسه إن الاستفهام أرأ تكان قدعيا وان خبرالواحيد معهل به إذا كان ثقة والع سن الحاكم وعظ المتلاعبين عندارادة المتلاعن ويتأكد عندا خامسية ونقل ارد دقير العيدين الفقهاء اتهم خصوه بالمراة عندارادة تلفظها بالغضب واستشكله عانى حدث ابن عمر لكن قدصر مو حاعةمن الشافعة وغبرهم باستحباب وعظهمامعا وفيسهذكر الدليل مع بيان الحسكم وفيهكراهة المسائل التي يترتب علىهاهنك المسلم اوالتوسل الى اذنيه مأى سب كان وفي كلام الشافعي اشارة اليمان كراهة ذاك كانت حاصة برمنه سلى الله عليه وسارمن إجل زول الوجى لئلا تمع المسئلة عن شي مياح فيقع التحريم بسب المسئلة وقدثت في الصحيح اعظم المسلمين حرمامن سأل عن شئ لمخرم فحرم من احل مسئلته وقداستمر جاعة من السلف على كراهة السؤ ال عمالم بقع ليكن عمل الاكثر علىخدلافه فلاعصبي مافرعه الفقهامن المسائل قبل وقوعها وفسه إن الصحابة كاثوا سألون عن الحسكم الذيالم ينزل فيسه وحى وفيه إن العالم اذا كره السؤال ان هيسه وجهجته وان من لي شيأ من المسكروه سيب غسره ماتبه عليه وان المتاج الي معرفة المبكرلا رده كراهسة العالم لماأل عنسه ولا غضبه علمه والاحفاؤمله بل معاود ملاطفته إلى إن هضى حاحسه وإن السؤال عما يلزم من امورالدين مشروع سراوحهرا وان لاعب في ذاك على السائل ولو كان بما ستقسح وفسه التحريض على النوية والعدمل بالستروأ تعصارا لحق في احدالحا تسن عنسد تعذرالواسطة لقوله إن احد كاكاذب وان المصمين المتكاذبين لابعاقب واحدمهما وان احاط العلم بكنب احدهما لابعينه وفيه إن اللعان اذاوقع سفط حدالقدنفءن الملاعن للراة ولاذي رمت بدلانه صرح في مض طرقه بتسهية المفلوف وموذلك لمنقل إن القاذف حيد قال الداودي لم يقل به مالك لا نه لم سلفه الحديث ولو بلغه لقال به واحاب حض من قال بعد من الما لسكية والمنقدة بأن المقدوف الملك وهو حقه فلذلك الم نقل إن الفاذف حد لأن الحدسيقط من اصله باللعان وذكر عساض ان مض اصحابهماعتدرعن ذلك بأن شريكا كان مردما وقدبينت مافسه في باب يبدا الرحل بالتلاعن وفيه انه ابس على الامام ان يعلم المقذوف بماوقع من فاذفه وفيسهان الحامل تلاعن قبل الوضم لقوله في الحديث الظروا فأنجاء تبهالخ كماتف بدم في حديثسهل وفي حديث إبن عباس وعند مسلم من حديث ابن معود فجاء بعني الرجل هوو احراته

فالاعنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلها ال تجيء به اسود حددا فجاءت به اسود حددا و مقال الجهر رخد الافالن الى ذلك من اهل الرأى معتلا بأن الحل لا بعله لا نه قد يكون نفخه و حجمة الجهوران اللعان تمر علافع حدا لقذف عن الرحل و دفع حد الرحم عن المراة فلافر ف من ان تسكر ن حاملا إه حائلا والذلك شرع لأمان معالات يسمة وقدان تنكف في الصغيرة فالجهور على إن الرحل اذا قذ فها فله إن ملتعه والفذف عنه دونها واستدلءه على ان لاكفارة في المحين الفسموس لاتها الووحيت ليبنت لقصة، تعقب نأزه استعين الحائث و احب مأنه لو كان و احدالسف محملا مأن هو ل مثلا فليكفي داحدهما الىالتو متوفى قوله علمه السلام المبنة والاحدفي ظهرل دلالة علران الفاذف أوعموز عن المبنية فطلب تحلف المفسلاوف لإيجاب لان الحصر المسلد كورلم بتغير منه الاز بادة مشر وصة اللعان وفه حوازذ كرالاوصاف المذمومة عندالضرورة الداعسة الهذلك ولاتكون ذللتمن الفسة المحرمة واستبذل به على إن اللعان لا يشرع الإلمن ليست له بيتية وفيه تطولانه لواستطاع اقامية البينة على زناهاساغ له إن بلاعتها لنفي الولد لانه لانتحصر في الزنا و يمقال مالك والشافعي ومن تسعهما وفيه إن الحبكم يتعلق بالظاهر وإحرالسر الترموكول إلى الله تعيالي قال إمن الذين وبماستج الشافعى على قبول تو يه الزنديق وفيسه كلر لان الحسكم يتعلق بالطاهر فبالايتعلق فيه سكم لا إملن والوندية قسدة لم ماطنه عيانقدم فلا يتميل منه ظاهر ماميديه بعد ذلك سكة أقال وجعجية الشافعي طاهرة لانه صلى الله عليه وسلم قد تحقق ان احدهما كاذب وكان فادراعلى الاطلاع على صن المكاذب لكن احدان الحكم ظاهر الشرع يقتفى انهلا قبعن اليواطن وقد لاحت القرائن يتعين السكاذب في المتلاعنين ومع ذلك فأجر اهسماعلي - يم الطاعر ولم يعاقب المراة ويسستفاد منه ان إلمه أكم لاسكنه بالظنه والاشادة في الحسدود والحالف الحبكما فطاعر كيمين المدعى عليسه اذا انسكر ولايينة واستدل به الشافعي على اطال الاستحسان اقوله لولا الاعمان الكان لي ولهاشأن وفسه ان الطا كراذا مذل وسعه واستم في الشر اثما لا نقض ركمه الا إن ظهر علمه اخلال شرط او تقر عط في سب وفيه إن اللمان يشرع في اكل عما ة دخل جااد لم بدخل و خل فيه ابن المنذر الإجاع وفي صداق غير المسدخ في مها خلاف المحنالة تقدمت الاشارة السه في إيه فاونكح فأسدا اوطلق ما تسافو الدت فأراد فق الواد فله الملاحنة وقال ابوحنيفة يالحقه الوادولانني ولالعان لاتهااحندية وكذالو قدفها ثم إبانها شلاث فله اللمان وقال ابوحنيفة لاوقداخرج ابن المشيبة عن هشيم عن مغيرة فال الشعى اذاطلقها ثلاثا فوضعت فانتفى منه فله ان يلاءن فعال له الحرث ان الله عول والذين رمون از واجهم افتر اها له زوجه فقال الشدعي اف لاستحىمن اللها ذارايت الحق ان لاارجع اليسه فاوالتعن ثلاث ممات ففط فالتعنت المراة مثله ففرق الحاكم ينهما لمتم الفرقة عندالجهورلان ظاهر القرآن ان الحدوج عليهما وانه لايندفع الاعاذكر فشمين الانبان بجميعه وقال ابوحنيقة اخطأ المستة وتعممسل الفرقة لانه اقيالا كثر فتعلق به الحكم واستدليه على إن الالتعان يتبغ به الحل خلافالا بي مشقة ورواية عن احداة وله ا نظر و افان حاءت به الخ فأن الحديث ظاهر في إنها كانت عاملاوقد الحق الوادمع ذلك أمه وفيسه حواذا الحلف على ما يغلب على الظر وكون المستندالتمسك الاصل اوقوة الرجاءمن القدعند تحقق الصدق لقول من سأله هلال والله لمجلا للنواقول هملال والله لايضربني وقدعا افدرايت شياس تفتيت وفيسه ان البين التريعة بهانى الحكيم المعر معدادن الحاصيم لان حدادا كالدائلة العالم المسادق تم المعتسبها من كلات

الى الفافة والله اعلم 6 (قاله مأ ب اذاطلقها ثلاثا ثم تزوحت سد العدة و حاف م فل عمها)اى ول تعل الدول ان طلقها الثاني غيرمسيس ﴿ تنبيه ﴾ ام فرد كناب العدة عن كناب اللمان فاوففت عليه من النسخ ووقع في شرح ابن طال قبل الباب الذي يل هـــــــــــا وهو ماب واللاثي شهر. من المحض كتاب العدة ولعضهم ابواب العدة والاولى اثبات فلا هنافان هدذا الباب لاتعلق إد باللعان لان الملاعنة لا نعود الذي لاعن منها ولو تروحت غيره سوامها مهاام معامم (قاله يصي) هو ابن سعمدالقطان وهشامهوا شعروة وقوله حمد تني عبان بن الى شيبة الخساقه على لفظ عبسدة واعما احتاج الى رواية معى لنصر مع مشام في روايته موله مداني اي (قراية ان والدان والدان والما المرطى) هورفاعة القرظى ان محوال بفتح المهملة والميم وسكون الواو يصدها حمز ة ثم لام والقرظى الناف والطاء المعجمة وقد تقدم ضط فر ظه والنصرف اوائل المفازي (قاله تزوج امرأة) فيرواية عمر و بن على عند الاسهاعيل احراة من في قر ظه وسهاها مالكمن حدث عدد الرحن بن الزير نفسه كالخرجه ابن وهسوالطواف والدار تطنى في الغرائب موصولا وهوفي الموطامي سل تمعه بتسوهب وهي عثناة واختلف هل هي غنجهااو بالنصسة بروالثاني ارجع ووقع مجزومايه فيالسكاح لسميد بنرابي عرويةمن روا بتهعن قنادة وقسل اسههاسههة بسين مهملة مصفر اخرحه الونعيم وكانه تصيعف وعسدان منده امهة بألف اخرجهامن طريق الاصالحين ابن عياس ومعي المعااطرت وهي واحدة اختلف في التلفظ باسمهاو الراجع الارل (قاله تم طلقها فتروحت آخر) ميا. مالك في رواشه عسدالرجن بن الزيروابوء يفتح الزاي والفيقت الروايات كالهاعن هشام بن عروة ان الزوج الاول رفاعة والثاني عدالرجن وكذافال عبدالوهاب بن عطاء عن سعيد بن ابي عروية في كناب السكاح لمعن فتادة ان تعمه بنت اى صبيد القرطية كانت فترفأ عه فطلقها فحلف عليها عبيد الرجن من الزسرونسه يتسه لاسها لاننافي رواية مالات فلعل امهه وهب وكنيته ابوعب بدالاماو فع عنسدا بن اسعق فالمغازى من رواية سلمة بن الفضل عنه وتفرديه عنه عن هشام عن ابيه قال كانت امم الم من قر ظه يقال لحسائهمة تحت عسدالرجن بن لزبير فطلقها قزوحها رفاعمة تمفارقها فأرادت ان ترجع الى عبدالرجن بن الزبيروهومع ارساله مقاوب والمحقوظ ماانفق علسه الجاعة عن هشام وقد وقع لامرأة اخرى قرسمن قصيتها فأخرج النسائي من طريق سلمان من سارعن عسدالله من العباس أياس عسد المطلب إن الغميصاءاو الرميصاء إتالنبي صلى الله عليه وسلم تشكو من زوحهااته لابصل الما فليليث ان جاء فقال انها كاذبة ولكما تريدان ترجع الى زوجها الاول فنال ليس ذاك لحاسني تذوق صياته ورجاله ثفات ليكن اختلف فيه على سلمان بن بسارو وقع عنسد شيخنا في شرح الترمذي عبسدالله بن صاسمكر وتعقب على إن عساكر والمزى انهسالهذكه اهدا المدت فىالاطراف ولاتعف عليهما فالهماذكراه في مندهب دالله مالتصغورهم الصواب وقداختلف في مما عسه من أنني مسلى الله عليه وسلم الاانه ولد في عصره فذ كركذات في الصحامة واسم زوج الغميصاءهمده عمرو بن سرم أخرحه الطبراني والومملم الكجي والوقعم في الصحابة من طريق حادبن سلمة عن هشام بن عروة عن إيه عن عائشة أن هرو بن حرّم طلق الغم صاء قرر سها رحل

قبسل ان عسها فأرادت ان ترجع الى روسها الاول الحديث ولم اعرف امم روسها الثاني ووقعت

اللعان الحس وتحسل معن قال بالفاء حكم القافه و تعقب أن الفاء سكم المشبه هنا انجا و فع حيث عارضه حكما تقل هو بالشرع و انجما بعتبر حكم الفافه حيث لا يوجد ظاهر يقسلنه و يقع الإنساء فوج حد حد تنسد

و باباداطلقها الانا م تروجت بعد العدة زوجا غيره فاعسها في حدثتى عمور من في حدثتا هي حدثتا عشام قال حدثتا من الشعمالتي منان من الشيخة حدثتا عدة عن عشام عن اليه عن عائشة رضي الله عنها المن عائشة رضي الله عنها المن المن المن عنها المن طاقعا قروب

لثالثه قصمة اخرى معرفاعة رحل آخر غيرالاولوالروج الثاني عبدالرجن بن الزبير ايضا أخرحه مقاتل بن حيان في تفسير مومن طريقه إبن شاهان في الصبحابة تم الوموسي في قوله تعالى فلا تعالى الهمر. بعبديني تنسكم ذوجاغيره قال نزلت في عائشيه منت عبدالرجن بن عقيل النصرية كانت محترفاعة د. وهب من عتبك وهو ابن عمها فطلقها طلاقا با تُناقِرُو حت بعده عبد الرحن بن الزبير ثم طلقها فأنتُ النبى صلى الله علمه وسلرفقات انه طلقني قبل ان عسني افأرجع الى ابن عمى زوجي الاول قال لا الحديث وهسذا الحديث انكان محفوظا فالواضع من سياقه إنها فصه آخرى وانكلام ورفاعة العرظ مورفاعة النصرى وقعله معزوجة لهطلاف قتزوج كالامتهما عبدالرجن بن الزبير فطلفها قبل أن عسها فالحكرفي فستهما متحدم تغاير الاشتعاص وبدا يسن خطامن وحدينهما طنامنه ان رفاعة س مهوألهو رفاعية ووهافقال اختلف في ام أورفاعة على خسبة اقوال فذ كر الاختيلاف في النطق بممة وضمالها عائبسة والتحقيق مانقدم ووقعت لاف ركامة قصمة اخرى سأذ كرها آخرهسذا إلىأب (قوله فأنت التبي مسلى الله عليه وسلم) في الكلام حذف تقدير ه نظهر من الروايات الاخرى فعند المستف من طريق الىمعاوية عن هشاء فتروحت روجاغيره فلربصل منها الى شي يريده وعندال عوانةمن طريق الدراوردى عن هشام فنكحها عسدالرحن بن الزبيرفاعترض عنها وكذا في روأية مالك بن عبسدالرجن بن الزبيرنفسه . وزادفلريسة طعران يمسمها وقوله كاعترض بضم المشناة وآخره ضادمعجمه اي حصل له عارض حال بينه و بين اتبانها امامن الجن وامامن المرض (قراره فذ كرت له إنه لاماتها) وقعرفي رواية الي معاوية عن هشا مغلر يفر بني الاهنة واحدة ولم يصل مني ألى شيَّ والهنة بفتح الحاء وتفخف ف النون المرة الواحدة الحقيرة (قاله وانه ليس معه الامثل هدية) بضم الحاء وسكم ن المهملة بعدها موحدة مفتوحة هو طرف التوب الذي لم ينسج مأخوذ من هسدب العين وهو شعر المقن وارادت ان د كره شبه الحديد في الاسترخاء وعدم الانشار واستدل به على ان وطء الزوج الثانى لايكون عجلاادتيجاع لزوج الاول لاراة الاان كان حال وطئه منتشر افلو كان ذكر ماشل اوكان هو عنينااوطفلالم يكف على اسح قول العلماء وهو الاصح عندالشا فعية إيضا ﴿ قَوْلُهُ فَعَالَ لَا ﴾ مكذا وقع من هسدًا الوجه محتصرًا ووقع في رواية الديمعاوية عن هشام بن عروة كما تقسده قريبًا في بالسمن فاللام إنهانت على عرامولم يكن معسه الامثل الحدية فلم يقو بني الاهنة واحدة ولم يصل مني الي شي افاحلىزوجيالاولفقال رسول القمصلي القعليه وسمام لاتحلين لررحك لاول الحديث وفى رواية الزهرى عن عروة كاتف دما نضافي اوائل الطلاق وإنما معه مثل الحديثة فقال رسول الله سلى الله عليه وسلم لعلك تر بدين إن ترجى الى دفاعة لا الحديث وسيأتى فى اللياس من طريق ايوب عن حكرمة ان رفاعة طلق اهم اته فتروحها عبد الرجن بن الزير فالمتعاششة فجاءت وعليها خماراخضر فشكت الهااىالى عائشة من زوجها وارتها خضرة يجلدها فلماجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والنساء يتصرن يعضهن بعضا فالتحائث فمارات مابلة المؤمنات لحلدها اشدخضرة من ثوجا ومعم زوحها فيجاءومعمه إنمانه من غيرها فالمتوالله مالى السهمن ذنب الاان مامعمه ليس بأغني عنى لذه واخدنت هدية من ثو مافقال كذت والقدمارسول اللهابي لانفضها نفض الادم والكها فاشرة تر بدرفاعية قال فان كان ذائه تحوله الحديث وكان هيذه المراحعة منهما هي التي حلت مالد ابن سعيدين العاص على قوله الذي وفع في رواية الزهرى عن عروة فان في آخر الحسديث كاسيأتى في كثاب اللبأس من طويق شعيب عنسه قال فسمع خالدين سعيد قو لها وهو بالباب فقال يا أبا بكر الانهى

فأت النصل الله عليه وسسلم "فذاكرت له انه لاياً نها وانه ليس معه الا مثل هذبة فقال لا

أال تعالدذلك لانه كان غاد ج الحجر مُفاحقل عنده أن مكون هناك ماء عهمن معاشر نهما منفسيه فأمر بهإما مكر ليكونه كان حالسا عندالنبي صلى الله عليه وسلم مشاهدالصورة الحال وانتاثه لمارأي الوسكر النهر بصيلى الله عليه وسيلم متسير عندمقا لنهالم مزحرها وتسهه صيلى الله عليه وسياركان تعبصامنها إما تصر عها عماستحي النساء من التصريح به عالبا وإمال ضعف عقب النساء لكون الحامل لها على ذلك شدة بغضها في الزوج الثاني ومستها في الرحوع الى الزوج الاول و ستفاد منسه حو إزوقوع ذلك ﴿ تنبيه ﴾ وقعرف جمع الطرق من تول خالد بن سعيد لاى بكر الاننهي همد نه محما تحهر به اي نرفع به مه، تهاوذ سكر ه اداودي ملفظ تهيجر متقديما تناعيل الحيم والهجر بضيما لهاءالفيوش من القول والمعني هناهليه ليكزالثات فيالروامات ماذكرته وذكر عياضانه وقوكذلة فيغيرالصحيعو تفيدم المعث في الشهادات مع من إستدل بكلام خالدهم ذالجواز الشهادة على الصوت (قاله حق تذوفي عسلته و بدون عسلتك) كذافى الموضعين التصغير واختلف في أو مهه فقل هي تصغير العسل لان العسل مؤنث حزم به القرار ثم قال واحسب الند كير لغه وقال الازهرى يذكرون أنث وقبل لان العرب اذا حقرت الشئ ادخلت فيسه هاء التأنيث ومن ذلك فولهم دريهمات فجمعوا الدرهم جمع المؤنث عنسدارا دمّا لتحقير وقالوا ابضافي تصغيرهندهنيدة وقبل التأنيث باعتبار الوطأة إشارة الى إنها تكذيف المقصودمن تحليلها للزوج الاول وقيل المرادة طعة من العسل والتصغير التقليل اشارة إلى إن القدر القليل كاف في تعصب الحل قال الأزهري المهو أسان معنى العسيلة حلاوة الجماع ألذي ل بتغيب المشفة في القرح وانت تشبها قطعة من صل وقال الداودي صغرت اشدة شمها بالعسل وقيل معنى العسيلة النطقة وهذا يوافق قول الحسن المصرى وقال جهور العلماء ذوق العسلة كناية عن المجامعة وهم تغيب حشيفة الرجل في فرج المرأة وزادا لحسن المصرى حصول الانزال وهدنا الشرط انفرديه عن الجداعة فاله إين المنذروآ حرون وقال ابن طال شذا لحسن في هدنا وخالفه سائر الفقهاء وفالوايكني من ذلك مايوجب الحمد ويمعصن الشخص ويوجب كال الصداق ويفسمه الحجوالصومفال ابوعبيد العسيلة لذة الجاع والعرب تسعى كلشي تستلذه عسلاوهوفي الشديد هَا بِلِ قُولِ سعد بن المسيب في الرخصية و يردقول الحسن أن الانزال لوكان شرطا المكان كافيا وليس كذلكلان كلامنهسما إذا كان بعيدالعهدبا لجداع مثلاانزل قيسل تمام الايلاج واذا أنزل كل منهسما قبل تمام الايلاج لممذق عسسيلة صاحبه لاان فسرت العسيلة بالامناء ولابلذة الجماع فال ابن المنذرا جع العلماء على اشتراط الجماع تسحل للاول الاسعيدين المسيب تمسأت بسسنده الصحيح عنسه قال بقول المناس لاتصل الاول حتى عيامعها الثاني وأنا إقول أذا تزوجها نزو يحاصيها لايريد بذلك الملالح اللاول فلابأس ان يتروجها الاول ومكذا اخرجه ابن الىشبية وسعيدين منصور مه تعقب على من استبعد معتمه عن سمعد قال إن المنذروها إلا القول لا تعلى احداد القه عليه الا

هذا، هما تنجهر به عند رسول القدميلى القدعلية وسياخ فوالقدما بن بلرسول القدميلى القدعلية وسياعلى التسم وفيسه ما كان الصحابة عليه من ساول الادب معضرة التبي مسلى الله عليه واسكارهم عارمت خالف ذلك دفعة الدوقولة القول خالة برسعيد لا في مكر الصدق وهو حاله الإنتير هذا والحا

حتى تدرق عسسياته و يدرق عسباتك

طا تُفسه من الخوارج ولعالم بينانه الحديث فأخساء ظاهر القرآن (قلت) سياف كلامه يشعر بدلك وفيسه دلالة على شعف الخيرانو اردني ذلك وهو مااخر حه النسائي من رواية شسعه عن عاقمه مزاهم، تد

فطلقهائم بزوحها آخرة طلقهافسل ان يدخل ما فترجع الى الاول قنال لاحتى نذوق العسلة وقد احرحه النسائر الضامر رواية مفيان الثوري عن علقمه من مند فقال عن رزين بن سلمان الاجري عن ابن عمر نعوه قال النسائي هسذا إولى الصواب وإنما قال ذلك لان الثوري انفن واحفظ من شهمة وروائسه اولى بالصواب من وحهن ، احسدهما ان شخوعله به شخهما هورز بن من سلمان كاقال الثورى لاسالم يرزين كإقال شعبة فتسدرواه حاعة عن علقمه كدالامم علان بن عامع احد النفات ي فانهما ان الحديث لوكان عند معيدين المسيد عن اس عمر مرفوعا مانسه الى مقالة الماس الذبن خالفهم ويؤخذ من كلام ابن المنذران نقل ابي حقر النجاس في معانى القرآن و تبعه عبداله هاب المالكي فرشرح الرسالة القول بذلك عن سعيد بن حبيروهم واعجب منه إن الحان حرم به عن السعيدين سيعيدين المسب وسعيدين حبيرولا بعرف لهسندعن سعيدين حبير في أبي أمن المصيفات وكفي قول ابن المنسخر معه في ذلك و يحلى إين الحوزى عن داود إنه وافق سعد بن المسب على ذلك قال القرطى ويستفادمن الحديث على قول الجهوران الحكر شعلق بأفل ما دطلتي علسه إلاسم خلافالن فاللابدمن حصول حيعمه وفي فواهمتي تذرقي عسباته الى آخر ه اشعار بامكان ذلك لكن قولها ليس معه الامثل هذه الهدية ظاهر في تعذرا لجاع المشترط فأحاب الكرماتي أن حرادها بالمدية التشديه جافي الدقة والرفة لافي الرخارة وعدم الحركة واستبعد ماقال وسياق للرربط برباها كت منه عسدمالا تتشارولا يمنع من ذلك قوله سلى الله عليه وسلم حتى تلار في لانه علقه على الامكان وهوجان الوقوع فكانه قال اصرى تني ينأتي منه ذلك وان تفارقا فلابد لهامن ارادة الرجوع الى رفاعة من زوج آخر يعصل لهامنه ذلك واستدل باطلاق وحودالذرق منهما لاشتراط علم الزيدن به متى لووطها بأهماو مغمى عليهالم يكف ولوا ترلهوو بالغ ابن المندرفنة له عن حيم الفقهاء وتعقب وقال القرطبي فسه حجه لاحد القولين في انه لو وطمًا ناعمة اومغمي عليها لم تعل وحزم ابن القاسم بأن وطء المنون محلل وخالفه اشهب واستدل به على حواز رحوعها لزوحها الاول اذاحصل الجماع من الثاني لكن شرط الماليكمة ونفيل عن عثمان وزيدين الت ان لا يكون في ذلك محاد عيية من الزوج الثاني ولاارادة نحليلها للاول وقال الا كثران شرط ذاك في العيقد فيدو الإذلاو انفقه اعل إنه إذا كان في الماح فاسدام علل وشذا الحبكم فقال يكنى وان من نزوج امة ثم سطلاقها ثم ملسكها لمصلله إن طأها حتى تتزوج غييره وقال ابن عباس ومض اصحابه والحسن المصري تعسل له علك المهن واختلفوا فهااذا وطقها حائضا اوبعسدان طهرت قيل ان تطهر اواحمدهما صاعما وعجرم وقال ابن حرما نحمد الحنفية بالشرط الذي فيهذا الحدث عن عائشة وهو زااد على ظاهر النمر آن ولم بأخذو اعوز شافي اشتراط خيس رضعات لانه زائدة لم مافي القرآن فيلزمهم الاخذ به او ترك حدث لياب واحانوا بأن النسكاح عندهم حقىقة في الوطء قالح. بث موافق لظاهر القر آن واستدل يقو لها يت طلاقي على إن المته ثلاث تطليقات وهوعجب من استدل به فان الت عدني الاطعوالمراد به أطع العصمة وهو اعبره وإن مكون بالثلاث مجموعة أوبوقوع الثالثة التيمي آخر ثلاث تطليفات وسيأني في اللباس صريحا انه طلقها آخر ثلاث الطلقان فيطل الاحتجاجيه وغلابن العربى عن مضهم انه اوردعلي حديث الياب ماملحصه انه يلزمهن القول به امارل بادة مخر الواحد على مافى الفرآن فيستارم فسنح الفرآن بالسنة التي لم تنواتر ل اللفظ الواحد على معتبين يحتىلة ين مع ما قسيه من الالباس ﴿ وَالْحُوابِ عِن الأولِ إن الشرط

اذا كان من مقتضيات اللفظ لم نكن إضافته نسخاولاز بادة وعن الثاني إن النيكام في الاتمة السف الماوهم لاتتولى العسقد عجردها قنعين أن المراديه في حقها الوطعومن شرطه أتفافان مكرن وطأ ماحاة مناج المسبق الصفدو عكن ان خال لما كان الغظ محملا العنين بنت السينة العلامين حصوطما فاستدل بهعلى ان المراة لاحق لحافى الجاع لان هده المراة شكدان زوحها لاطؤهاوان ذكر ولانتشر وانه ليس معه ما نغني عنها ولم يفسخ النبي صلى الله عليه وسلم نكار والذلك ومن تم قال ام الهمين اسمعيل بن عليه وداودين على لا يضيع بالعنه ولانصر سالعن المراو وقال اب المنذر اختلفها فيالمراة نطالب الرحل بالجماع فقال الاكثران وطئها بعدان دخل جاحرة واحدة لمرة حل احل العنين وهوقول الاوذاجى والثودى وأبى حنيف ومالك والشافعي واسعق وقال اوثوران نولا حباعيا لعسلة إدارله سينة وان كان الفيرة له قلامًا حيل وقال عياض الفق كفة العلماء على إن للر امَّدها في الجياء وتبت الحاولها اذا تزوحت المحبوب والممسوح جاعداة جماو يضرب للعنبن احسل سنة لاحمال ووالماله وامااست دلال داو دومن يقول بقولة بقصة إحم أقرفاعه فلاسجة فبالان في مضرطرفه إن الزوج الثانى بن المضاطاتها كاوقع مند مسلوصر عامن طريق القاسرة والشبية فالسطلة رال احراله ثلاثا فتروحها رسل آخر فطلقها فيسل ان يدخل جا فأراد زوحها الاول ان يتزوحها فيسئل النهي صلى الله هليه وسدارعن ذاك ففال لاالحديث واصله عندال يخارى وة اتقسدم في اوائل الطلاق ووقع في حددث الزهري عن عروة كاسبياً تي في اللباس في آخر الحديث بعدة و له لاحتى ثذر في عسلته ومذَّرت عسلتك فالففارقته بعدد اداين جرع منالزمرى في هدا الحديث انهاجات بعد فالثالي التي مسلى الله علسه وسلم فقالت انه بعدى زوجها الثاني مسها فنعها ان ترجع الى زوجها، لاول وهم بع مقاتل بن حيان في تفسيره هم سيلاا نها قالت مارسول الله انه كان ميني ففال كذبت ، قو لك الاول قلن السيدقك فىالا آخر وانهاانت ابابكرثم بمرفنعاها وكذاونعتهدنه الزيادةالاخبيرةفي روايةابن جرجج المذ كورة اخرجها عبدالرزاق عنه ووقع عنسد مالك في الموطاعن المسودين رفاعة عن الزبر بن عيسد الرجن بن الزيور (دخارج الموط فبارواه آين وهب عنيه و تا بعيه إيراه برين ما يبيهان عن مالله عنيه ز الدادة طنى في الغرا تُسمن ابيسه الرواعسة طلق احماته تجهسة بنت وهب ثلاثا فتسكموا عبدالرجن فاعترض عنها فلرسة طعران يمسمها ففارتها فأرا درفاعسة ان يتزوحها الحسديث ووقع عشدا بهداود من طور بق الاسود عن عائشة مثل رسول الله صلى الله عليه وسيله عن رحل طلق إهم اته فتروحت غيره فسنشل جاوطلقها قبسل ان بواقعها المحسل الاول فاللاالحسديث واخرج الطبري وابن الحشيبة من حبديثاف هريرة نحوه والطبري ابضاوالسبق من حبدث الس كذالة وكداوتع في دواية جيادين سلمة عن هشامين عروة عن ايسه عن عائشة ان عمر و بن حرم طلق الغميصاء فلنكُّ وارحسل فطلة وا فبسل ان بحسها فسألث الذبي مسلل الله عليه وسهاله فقال لاحتى مذوف الاتخر عسساتها ومذوق عسيلته واخرجه الطبراي ورواته ثمات فان كان صادين سلمه حفظه فهوحمد يثآخر لعائشه في قصه اخرى غرفصية احماة رفاعة وله شاهد من حديث عبد الله بالتصيغيرا بن عباس عند النسائي في ذكره الغميصاء لكن سباقه شهده ساق قصة رفاسة كالقيدم في اول شرح هذا الحيد بث وقد قيدمت اله وفعر ليكل من رفاعية من مهو ال ورفاعة من وهب انه طلق إهميا تهوان كالأمنه ما ترو حها عسيدالرجين ابن الزبيروان كالامنه ماشكذانه أيس معه الامثل الحدية فلعل احدى المراتين شكنه قبل ان يفارقها بالاخرى بعبدان فارقها وبجثمل ان تبكون القصمة واحدة ووقع الوهم من حض الرواة في السميمة

اوفي القسسة وتسكون المرأة شكت هم تين من قبسل المقارفة ومن بعدها والله اعسلم واماما اخرجه ابو داودمن حديث ان عباس فال طلق عبد يزيد ابوركامة امركانه و تكح اهم اهمن من منه فعاءت إلى الذير صلى الله عليه وسلم فغالت ما يغني عنى الا كالغنى هذه الشعرة لشعرة اخدنتها من راسها ففرق بيني وينه قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعبد بر مسطلقها وراجع امركابه فقعل فلبس قيه حجه لمسئلة النسين والله اعلم بالصواب 6 (قاله ماس واللائي ينسن من المحيض من نسائكمان ارنتم) مقط انظ باب لاى دروكر يمــة وثبت الباقين ووقع عند ابن طال كناب العــدة باب ثول الله الى آخر ووالعددة اسبملدة تتربص باللراة عن النزوج بعدوفاة زوحه الوفر اقسه فسااما بالولادة اربالاقراء اوالاشهر (قرارة المجاهدان لم تعلموا يعضن اولا يعضن) أى فسر قوله تعالى ان ارتتماي لمتملموا وقوله واللائي فعسدن عن الحيض اي حكم مين حكم اللائبي يئسن وقوله واللائر. لمصف فعدتهن ثلاثة اشهراى ان حكم اللائي لم بعضن اصلاور اساحكمهن في العددة حكم اللائر مأسن فكان تقدير الاية واللائي لم يعضن كذلك لإجارقت بعيد قوله فعدتهن ثلاثة اشهروا ثر محاهيد هدذاوسهاالفر مادورتقدم بيانه في تفسيرسورة الطلاق واخرج ابن ادرائم من طريق يونس عن الزهرى قال الارتباب والله اعمل في المراة التي تشك في تعود هاعن الولد وفي حضها اتعصف اولاو تشكف انقطاع حضها بعدان كانت تحيض وتشك في مغرهاهل ملغت المحيض ام لاوتشك في حلها المغتان تعسل اولا نسار تبتم فيسه من ذلك فالعدة فيسه ثلاثة شهر وهذا الذي حرم به الزهرى عنتف فسه فعن انقطع حيضها بعدان كانت تعيض فسذهب أكثر فقسهاء الامصار اليانها تنظر الميض الهان تدخل في السن الذي لا تعيض فسه مثلها فنعند حنث د تسعة اشهر وعن مالك والاوزاعي تر بص تسعة اشهر فان حاضت والااعتسات ثلاثة وعن الاوزاعي ان كانت شابة فسنة وحجة الشافعي والجهور ظاهر القرآن فالمصريح في الحكم الا تسمة والصنفيرة واماالتي تعض ويتأخر حصمها فاست آسية لكن لمالك في قولة سلف وحوعر فتسدمه عنسه فالثوذعب إلجهودالي ان المعيني في قوله ان ارتتم اى في الحكم لافي الناس (قراله ان زينب بنشا في سلمة اخبرته) اى ابن عبد الاسد الهزومي وفدتفدما لحديث في تفسيرا لطلاق من رواية العسلمة بن عبدالرحن ص كريب عن امسلمة وذلك لماوقعت المراحصة بينه وبيناس عباس في فلك وتقدم بان ذلك مشروحا هنال وقدرواه مالك عن عبسدر به بن سعيد عن الى سلمة وقيسه فدخل ابوسلمة على المسلمة اورده المصينف هذا مختصرا واوردالقصة من وجهين آخر بن باختصارا بضا 🚒 الطريق الاولى طريق الاعرج أخبرتي الوسلمة ابن عبد الرجن النزيف بنت الى سلمة اخبرته عن امها المسلمة كذاروا والاعرج عن الى سلمة ورواه بحين الىكثيرعن الىسلمة عن كريب عن المسلمة كما تفسد مني تفسير سورة الطلاف وفيه قصه لاف سلمةمع أبن صاسواف هز يرقو أخرجه مسيامن طو نقسلمان بن ساران بن عباس وأياسلمة اجمعاعنى دابىهر يرةفيعثوا كريبالى امسلمة سألهاعن فللنافذ كرت القصة وهوشاهد لرواية الاعرج واخرحه مالك في الموطاعن عيدر به بن سميد عن المسلمة قال دخلت على امسلمة واخرجه النسائى من طريق داودين إبى عاصمان اباسلمة اخديره فسذ كوقعسته مع ابن عباس وابي هريرة قال فأخبر نى رسل من اصحاب الذي مسلى الله عليه وسيلم واخر سعه احدمن طريق ابن اسحق حدثني محمد بن أبر اهم التجيءن الى سامة قال دخلت على سيعة وهدد الاختلاف على الى سامة لا يقدح في معة الحبرفان لاق سلمة اعتناء بالقصسة من سين تنازع مو وابن صاس فيها فكانه لمسابلغسه الخبرمن

﴿ بابواللائبي ينسن من الحيض من نسالكم ان ارتتم ك قال عاهدات لم تعلمو أعضن اولاعضن واللاثه بقعدت عن الحيض واللائي لمصضن فعدتهن ثلاثة اشهر في باب واولات الاحال احلين ان يضعن جلهن کے حدثنا بھی بن تكرحدثنا البث عن حعفر ابن ربعة عن عبد الرجن ابن هر من الاعرج قال اخرنى الوسلمة بن عبد الرجن إن نف بنت ابي سلمة اخبرته عن امواام سلمةزو جالني سليالله عليه ومسلم ان إحمامً من أساريقال لهاسيعة كاتت تحتزوجها توفى عنباوهم حبل فخطها الوالسنايل ابن بعكك فأبت ان تنكحه ففالت والله ماسلحان تشكحه حثى تعتسدي آخر الإحلن فكثت قرسامن عشر لبال تمهاعت الني مسلى الله عليه وسلرفقال انكحى وحد تناصى بن يكبرعن

ان عبا سوابي هر برة فال فأرساوا الى عاشة فذكرت مدمث سمعة فهو شاؤو صالح بن ابي حسان عنائف فيه وامل هذا هوسيب الوهم الذي مكاه الجيدي عن ابن مسعود وذكر تعني تفسير الطلاق ووفونى ووايةا بان العطارعن يعيى بن ال كثير في هذا الحديث ان ابن هياس المشجوفوله تعالى والذين شوقون منكرو ينزون ازواجا وان السلمة قالله ياابن عباس اقال الله آخر الاحلين ارات اومضت اللث عن براد أن إين اربعه اشهروعشرولم نضما تتزوج فعال لغلامه اذهب الى امسلمة * الطريق الناسمة (﴿ إِلَّهِ اللَّبْ شهاب كتباليه انصيد عن ريد) قال الدمياطي في حواشيه هو ان عبدالله بن المادووهم في ذلك وانحاهو ابن الي حيب الله بن صدالله اعرمه. كذا اخرجه الونعيم فالمستخرج منطريق احمدين ابراهيم بن ملحان عن يحيى بن بكر شسخ اسه إنه كتب إلى ابن الأرقع المغارى فسهوكذا اخرحه الطراف من طريق عسدانلة بن صائح عن اللث (قراء ان ان شيها إن سأل سنعة الأسلسة كتبالسه) هوججه في حواز الرواية بالمكاتبة وقلسمين في غروة بدرمن المغازي معلقا عن اللبت كفاقاها النيسل عن ونسءن ابن شهاب اتمسيا فاجماهنا ووصله مسلمن طريق ابن وهب عن يونس كذلك ووافقه الله عليه وسلم فقالت افتاني الزيدي عن إبن شهاب اخرجه ابن حيان واخرجه القبراني من طريق عقيل عن ابن شهاب فخالف اذا وضمت أن انكح فى بعض رواته (قوله عن ابسه) هوعيد الله بن عنبة بن مسعود وقد سلف في تفسير الطلاف ان ابن . حدثنا عبى بن قرعه سيرين حمد في معن عبد الله ين عميه عن سبعة فيعشمل ان يكون عسد الله ين عميه لو سبعة بعدان كان بلغه عنها بمن سيد كرمن الوسائل و يعقل ان يكون ارسله عنها لا بن سيرين واخوسه احد من طريق فنا دة عن خسلاس عن عبدالله بن عتبه بن مستعود عن عبدالله بن مستعودان سيعة بنت ابنغترمة الحرث الحديث (قالهانه كتبالى ابن الارقم) حرم جمع من الشراح انه عبدالله بن الارقم قه له را ان عباس في نسخه الزهرى المسحابي المشبهور ووهموافي فللثواته أهووانه عمر بن صدالله كذالتوقع واضحامفسرا اخرى يا اباعباس اه في رواية بونس وليس لعمم المذكور في الصحيحين سوى هذا الحديث الواحد ووقع في رواية عقبل عن إين شدها بعن عبيد الله بن عبد الله بن عنسه إن اباه كتب اليه إن التي سبعة ضلها كيف تفي لحنافال فأخبر ويزفو من اوس من الحدثان ان سبعة اخسرته والفائل المعرى زفر هو صيدا الله من صدائلة يبن ذلك النسائي في روايت من ماريق الحاريدين البسة عن يريدين المحييب عن ابن شيماب ووضح بدلك ان لابن شدها بعن صيدالله بن عبد الله بن عنبه فيسه طريقين * الطريق الثالثة رواية هشام

وسعن المسلمة لم يقتنع مذالك متى دخول علمها تمونخل على سمعة ساحدة القصمة نفسوا تمتحملها عرور لمن اعتماب الذي سلى المتحليه وسلم وهذا الرحل محمل ان يكون هو المسود س مخرمة كا والتي في الطريق الثالثة و عمل ان يكون المهر يرة فان في آخر الحدث عند النسائي فنال الوهر مرة السيدع ذاك فدحقل ان يكون الوسلمة اجمه اولالماقال اخدر في رحل من اصحاب رسول الله مسل اللهعليه وسيار والماما اخرجه عبدبن حيدمن رواية صالح من اي حسان عن اي سلمة فذكر قصته مع

ابن عروة عن ابيه عن المسور بن غرمة ان سيعة الاسلمية نفست وهدا إعمال أن يكون المسورحله أوارسداه عن سيعة أوحضر القصسة فانه حفظ خطبة الني صلى الدعليه وسيلرفى شأن فاطمة الزهراء وكات قبل قصمة سييعة فلعلم عضر قصة سيعة إيضا (قله في الفريق الاولى إن احم ادَّمن اسلم عال لهاسيعه) هي، عهدله وموحدة مجمهملة تصغيرسم ووقع في المعارى سيعة بنت الحرث وذكرها ابن سعدف المهاجرات ووقع فى رواية لابن اسعق عنسدا حدسيعة بنشابي برزة الاسلمي فانكان عفوظافهوا بوبرزة آخر غيرالصحاف المشمهوروهواما كنيةللحرث والدسيعة اوتست فيالرواية المذسكورة الى حدالها (قوله كات تحت روبها) تقدم في غروة بدرا يضا تسميته سعد بن ولة

حدثنا مالكعن هشامين عر ومُعن ايبه عن السود

وفيه انه من بني عاص بن ارى و ثبت في ما إنه كان من حلفاً ثهم (في له توفي عنها) تقدم هذا له " إنه توفي في حجه الوداع ونقل ابن عبد المبرالانفاق على ذلك وفي ذلك طرفقد ذّ كرهيم دين سعد انه مات قبل الفنهو وفه كرالطبري انه مات منه مسعوقدة كوت شأمن ذلك في كناب الوصايار تقدم في نفسيرا لطلاق أنهقتل ومنظم الروايات على انه مات وهو المتصد ووقع للكرماني لعل سبعة فالتقبل نساءعل ظر منهاني ذاك فتين نهايقنل وهمذا الجم عجه السمع واذاطنت سبعة الهقنل تح تبين لهاانه لميقنل فكيف محرم مدده رطويل بأء تدل فالمتدان الرواية التي فهائتل ان كانت محفوظة ترحمت الأمها لانشافي مات اوتوفي وان لم يكن في نفس الامر قتل فهن رواية شاذة (قل فخطم الوالسنا بل) عممة ولون مموحسدة جعسندلة اختلف في اسمه فقيل بحروقاله اس البرق عن اس هشام عن شق به عن الزهرى وقبل عاهرروى عنا بن اسحق وقبل حبسه بموحدة بعدالهملة وقبل بنون وقبل لبيدريه وقبل أصرم وقبل عبسدالله ووقعرفي بعض الشروح وقبل خيض (قلت) وهو غلط والسبب فيه ان مض الانه مسئل عن اسمه قبال خص سأل عن خيص فطن الشارح انه اسمه و ليس كدال لان فيقيه المهراسمه ليبدريه وحزم العسكرى بأن اسمه كنيته وبمكاء يحدة تممهملة تمكافين بوزن فربن الحرث رعميلة بن السباق بن عبدالدار وكذانسيه بن اسحق وقبل هو ابن جكك بن الحجاج بن الحرشين المسماق تفل فلاعن ابن المكلى النعيسد المد قال وكان من المرافقة وسكن المكوفه وكان شاعرا ونقل المرمدي عن المخاري انه قال لاملم ان المالسنا ل عاش بعيد التي صل الله عليه وسلم كذاقال لسكن حرم ابن سعدانه بني هدالنبي سلى الله عليه وسلم زمنا وقال ابن منسده في مابة عداده في اهل السكرفة وكذا قال الوتعيم انه سكن السكوفة وفيه فطر لان حليفه قال اقام عكة حرمان وسمسه ابن عبدالد ودر يدكونه عاش مدانسي صلى الله عليمو سلم قول ابن البرقي ان المالسنايل تروج سدعة معد ذاك واوادهاسنايل سابي السنايل ومقتضى ذلك ان يكون ابوالسينايل عأش بعد النبي صلى الله عليه وسلم لأنه وقع في دو اية عبلا به من سعيد عن الميسلمة أنها تروحت المشاب وكمنافي رواية داردين ابي عاصمانهم أنروحت فني من قومها وتقدمان قصتها كانت بعيد حجه الوداع فيحتاج ازكان الشابدخ لل علمائم طلقها الى زمان عسدة منه ثم الى زمان الحل حتى تضع وتلدسة بل يني صادابوه يكني مه إما المستابل وقد افاد مجمد من وضاح فها مكاه امن شبكو ال وغسيره عنه إن امم الشاب الذي خطب سيعة هووابوالسنا بل فأسترته على الدنابل ابوالبشر بن الحرث وضيطه بكسر الموسدة وسكون المعجمة وقد اخرج البرمذي والنسائي قصة سدعه من رواية الاسو دحداي السنامل ندعلى شرط المسخين الىالاسود وهومن كبارالناسين من اعصاب ابن مسمعود ولم يوسف بالذدليس فالحديث صحيم على شرط مسلم اسكن البخارى على فاعدته في اشتراط شوت اللقاء ولوحم، فلهذاقالمانة لهالترمذي (قرله فأشان تسكحه) وقع فيرواية الموطأ فغطبها رحسلان إحدهما شاب وكهل فعطت الى الشاب فقال المكهل لم تعملي وكان أهلها غيبا فرجان يؤثروه مها (قاله نقالت واللهما يصلحان تنكحه مني تعمدي آخر الاحلين فمكشت فرييامن عشر لبال ثمجاءت الدي صلى الله عليه وسلم فقال اسكحى) قال عياض هكذا وقع عدد جيعهم فتمالت والله ما السكن فعنسده ففال كان فقالمت وهوالمصواب (فلت) وكذا فى الاصل الذى عنسد نامن رواية الى ذرعن مشاهمه بلقال ابن النعن انه عند وحمهم قبال الاعند الناسي فغالت مريادة التباء وهذا إقرب محافال اض م قال عاض والحديث ميتور تفص منه قولما فنفست بعدا ال فنطبت الخ (قلت) قدامت

انسيعة الاسلمية نضت بعد وفاة زوجها بليال فجاءت التي حسلي الله طلموسلم فاستأذنته ان نشكح فأذن لهاندكمت

الهذرف فيروا مذان ملحان التي اشرت اليهاعن محيين بكيرشيخ المخارية مولفظه فكثت قوسا من مشرين ليلة ثم نفست وقد وقع للبيخاري اختصار المتن في الطريق الثانية بأ لمؤمن هيذا فانه اقتصر منسه على قدانه كتسالي ابن أرقع أن سأل سدعة الاسلسة كف افتاعا التي صلى القديله وسل قبال افتاني إذا حللت إن اسكم فأحيراهم إين ارقع و نسبه إلى حدو كانست عليه وطهري ذكراك القصيبة وتقديره فأتاها فسألم افأخيرته فكنب اليه الحواب ان سألنها فذكرت النصيبة وفي آخرها فقالت الى آخره وقلدوقع سانه وإضحا في تفسيرا لطلاق من رواية و نسر عن الزهري وفيه فكتب عمر من عبدالله من الارقبالي عسد الله بن عنيه مؤره ان سبعه بنت الحرث خوره انها كانت تعتب عد اربخه لةنتوفي عنهافي حجه الوداع وهي حامل فلي تنشب ان وضعت حلها فلها تعلت من نفاسها تعملت الخطاب فدخل عليها ابو السبئابل بن سكا ورحل من بني عسد الدار فقال مالي ارال تعميل للخطاب ترحن النسكاح فاناث والله ماانت شاكوحتي عرصل لثاريعة اشهر وعشر فالتسسعة فلهافال لفات جعت على ثيا في حين المسيت فانيت رسول الله صلى الله عليه وسيغ فيأنثه عن ذلك فأفناني أي فد لللت سينوضعت على واهم في الترويج ان بدالي وقوله في هيذه الطرية الثانية في كشفو سام وشد المال تم ماءت الذي سلى الله عليه وسيرة و يخالف في الطاهر قوله في رواية لزهري المذكر وة فلما قال لي ذلك حمت على ثنا بي حن المسيت فانه طاهر في إنها توجهت الى النبي سلى الله عليه وسلى في مساء اليوم الذي فاللمافيه ابوالسنا بلماقال ويمكن الجم ينهماان يحمل قولها حين امسيت على ارادة وقت توحهها ولا بازم سنه ان بكون ذلك في الموم الذي قال لح افيه ماقال (قراية في الرواية: الثالث في السوعة نفت) بضم النون وكسر الفاءاي ولدت (قرار بعد وفاة روحها لمال) كذا اجم المدة وكذا في رواية سلمان ابن بسارعندمسسلم مثله وفى رواية لزهرى فلم تنشب ان وضعت ووقع في رواية محسدين إبراهيم الذهبي عن الى سلمة عن سلُّه عندا -هـد فلم الكشالاشهر بن حتى وضعت وفي رواية داو دين الى عاصر فولدت لادني من إربعة إشهر وهذا الضيامية وفي رواية عن بن إن كثير الماضية في تفسير الطلاق فوضعت بعدموته بأريعنال لة كذافي رواية شيبان عنه وفي رواية حجاج الصواف عنمد النسائي عشرين لمهة ووقع عنسدا بن اليهماتم من رواية ايوب عن يعتبر بن إسلة او خس عشرة ووقعت في رواية الاسود فوضعت بعددوفاة زوحها بثلاثة وعشرين يومااو خمسة وعشر بن يوماكذاعند الترمذي والنسائي وعندا بن ماحه بيضع وعشر ين ليلة وكان الراوى المني الشائراتي لمفظ بشمل الامرين ووقع في رواية عدر بهن سعيد ينصف شهر وكذافي رواية شعبة للفظ خبية عشر نصف شهر وكذافي حبد ثابن مسود عندا جدوا لجدم بن هدنه الروايات متعذر لاتحاد القصة ولعل هدناهو السرق ابهام من اجم المدة اذمحسل الملاف آن تضعلدون اربعة اشهر وعشروهوهنا كذلك فأقل ماقيل في هسذه الروايات نصف شمهر واماماوقع في بعض الشروح ان في البخاري رواية عشر إيال وفي رواية الطراف تمان او سبع فهوفي مدة افامتها بعسدالوضع الحان استفتت النبي صلى الله عليه وسدلم لافي مدة بقية الحل والمكثر ماقبل فيسه بالمنصر يح شسهر بن ويغيره دون اربعة شسهر وقدقال جهورا لعلماءمن السلف وائمة الفنوي في الامصار إن الحامل اذامات عنها زوحها تعل بوضرا لحل وتنقضي عدة الوفاة وخالف في ذلك على فقال تعتد آخر الاحلين ومعناه إنهاان وضعت قبل مضى أربعية أشهر وعشر ثر بصت إلى انقضائها ولأتحل بمجر دالوضع وان انقضت المدة قبل الوضع تربصت الى الوضع اخرجه سعيدين منصور سدين حيد عن على سند محمر به قال ابن عباس كافي هذه القصة و يقال انه رجع عنسه و يقويه

ان المنقول عن إنباعه وفاق الجاعة في ذلك وتقدم في تفسير الطلاف إن عبد الرحن بن الحالم أنكر عل إبن سيرين القول بالقضاء عدتها بالوضع والسكران يكون ابن مستعود فالبذلك وقد تنت عن إر ودمن عدة طرف له كان بوافق الجاعة حتى كان غول من شاة لاعنت على ذلك وظهر من عجرع الطرق في قصة سبعة إن إباالسنا بل رحم عن فقواه او لا إنها الاتعسل حتى تفني مدة عدة الوفاة الاندقار روى قصة سيعة ورد الني صلى الله عليه وسلما افتاها ابوالسنايل به من إنها الا تعلي عقد الحااديمة اشهر وعشر ولم ردعن العالسنا ال تصريح في حكمها لو القضت المدة قبل الوضع هل كان شول يظاهر اطلاقهمن انقضاءالعدة أولالكن غل غيروا حدالا جاع على انهالا تنقضي في هـ زوا طالة الثالية بين تضعو فلوافق سعنون من المالكية عليا غله المازرى وغيره وهوشا وذهم دود لانه احداث خلاف مداسيقر إرالاجاع والسب الحامل له الحرص على العسمل بالاتتن اللتن تعارض عومهما فقيله تعالى والذين شوقون مسكره بدرون ازواجاير بصن بأنفسهن ادبعة اشهر وعشر اعامى كلمرمات عنها زوجها شعل الحامل وغسرها وقوله تعالى واولات الاحال احلهن ان نصع وجله وعاما بضا شعل الطلقة والمتوفى عنها فجمع اولئك بين العمومين قصر الثانية على الطلقة بقرينة ذكر عسدد المطاهات كالاسمة والصغيرة قبلهما ثمام جماواما تناولته الاية الثانية من العموم لكن قصروه على من مضت عليما المدة ولم تضع ف يحان تخصيص معض العسمو ماولي واقرب إلى العمل عقيضي إلا "من من الغاء إحدهها في حدّ بعض من شعبله العهو مقال القرطبي هذا نظر حسن قان الجمع اولي من الترجيب باتفاق اهل الاصول الكن حديث سسعة نص بأنها تعل يوضع الحل فكان فسه بيان الراد بقواه تعالى يْرْبِصْنَ بْأَنْفُسُهِنَ ارْجِعَةُ أَشْهُرُ وَعَشْرًا أَنْهُ فَيْحَقِّ مِنْ لِمَنْسَعُ وَالْمُذَلِكُ أَشَارًا بِنَ مُستَعُودِ بَقُولِهِ أَنْ آيَةً الطلاق نزلت بعسارا بة المفرة وفهم بعضهم منسه إنه يرى نسخوالا وليمالا خسرة وليس فلام مهاده واغيا بعنى إنها مخصصة لحيا فأمها إخرجت منها بعض متناولاتها وقال استصد البرلو لاحدث سدعة ليكان القول ماقال على وابن عباس لانهما عدمان محتمعتان صفتين وفدا حقعتا في الحامل المته في عنهازو حها فلاتفرج من عدتها الابيقين والبقين آخر الاجلين وقدائفتي الفقهاءمن اهل الحجاز والعراف أن ام الولدلوكات متزوحة فسأت زوحهاومات سيدهامعا ان علما إن تأني بالعدة والاستراء بأن تريص اديعة اشهر وعشر إفهاحمضة أوسدها و شرحموقول الجهورايضا بأن الاكتين وان كانتاعات مروحه خاصتين من وحه فكان الاحتياط ان لاتنقضى ااحدة الابا "خوالاحلين لكن لما كان المعنى المقصود الاصلى من العدة براءة الرحم ولاسمافهن تعيض بعصل المطاوب بالوضع ووافق مادل عليه حديث سيعة و يقو به قول ابن مسمعود في تأخر زول آية الطلاق عن آية المفرة واستدل بقوله فأفتاني مأني حلك حين وضعت حلى بأنه يعوز الدهد علها اذاوضعت ولولم تطهر من دم النفاس و بدقال الجهور والى ذلك اشارابن شهاب في آخر حديثه عند مسار هوله ولااري بأساان تتزوج حين وضعت وان كانت في دمها غيرانه لايقر جازوحها حتى فطهر وفال ألشهعي والحسن والنخبي وحادين سلمة لاننه كموحتي تطهر فال القرطبي وحمد يشسبيعة حجه عليهم ولاحجه لحمم في قوله في بعض طرقه قلما تعلت من نفاسها لان لفظ تعلت كالعجوزان يكون معناه طهرت جازان يكون استعلت من المالنفاس وعلى تقدير تسليم الاول فلاحجة فيسه ابضالانها حكابة واقعة سيعة والحجة انماه وفي قول الذي صلى الله عليه وسيانها لمتسين وضعت كإفي حديث الزهرى المنقدمذ كره وفي رواية معمر عن الزهري حللت حن وضعت

المنابل من ذلك هو المسرق اطلاق النبي سلى الله عليه وسلم انه كذب في المقدى المذكورة كما اخرجه الحدمن حديث ابن مسعود على ان الملها قد طلق عليه الكذب وهو في كلام اهل الحيواز كثير وحله وسفى الملهاء على ظاهر و فقال بحمل كنديه لانه كان عالما بالقصمة وافي مخالات حاله ابن داود عن الما الفيى في شرح المنتسور هو وسدو فيه الربع عن الواقع المراة السؤال عما يترف الما الما المنتسق النب المن من مشاله المسترق المناسق على المناسق المنتسق والحساس المنتسق المنت

﴿ بَابِ قُولُ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَ الْمُطْلَقَاتَ يَسْتَرِيضِيْ بِأَنْفُسُهِنَ ثَلَالُهُ قُرُوءَ ﴾

المنعة اوالملقه عقلاف ام الواد فان القصود منها الولادة والا يصدق عليه انه اس آدمي لا يقال فيه ولمت وفيت والمتافقة المنافقة المنا

جلان و كذا اخرجه احد من حديث اى بن كعب ان امن أنه ام الطفيل قالت اعمر قد ام برسول الله المسالة على المن المدا الفيل المن الما الطفيل قالت اعمر قد ام برسول الله المل عين الوضع وضع على المدا عين الوضع وضع عن المل عين الوضع وضع عالم المل عين الوضع وضع عالم المجهود و في قصمة المل عين الوضع و المنافق الما كان المسلم الله عدا من المالة على المسالة المسالة والفلاسة عين المسالة والمسالة المسالة والمسالة المسالة المسالة والمسالة المسالة المسالة والمسالة المسالة المسالة والمسالة المسالة المسالة

المذكورة قسل والمراد بالتربص الانتظاروهو خبريء مني الامروفرا الجهور قروء بالهمزوعن باقه بتشديدالواو بغيرهمز (قَوْلُه وقال ابراهيم) هوالنخعي (فمن نزو جِ في العدة فحاضت عند له ثلاث حض مانت من الاول والتحسب مدلن بعده وقال الزهري فعسب وهذا احب الى سفيان زادني تسخة الصغائي معنى قول الزهوى وصله ابن الى شبية عن عبد الرحن بن مهدى عن سفيان وهو الثوري عن مغيرة عن إبراهيم في رحسل طلق فحاضت فتروجها رحل فحاضت قال ما نت من الأول والتعريب للذى بعسده وعن سفيان عن معمر عن الزهرى تعتسب قال اس عبد الدلا اعلم احسدا جن قال الافراء الاطهار يفول هداغير الزهرى قال ويلزم على قوله إن المعتدة لا تحل مني تدخل في الحيضه الرابعة ، قد أتفق علماءالمدينة من الصحابة فن بعدهم وكذا الشاهيي ومالكوا حدواتبا عهم على انهااذاطعنت في الحيضة إلثا لثقطهوت بشرط ان يقم طلاقهافي المطهر وامالو وقعرفي الحيضة بتلك الحيضة وذهب الجهور الى ان من المصت عليها عدمان الها تعدعد تين وعن الحقيصة ورواية عن مالك يكني طاعدة واحدة كفول الزهرى والله اعلم (قاله وقال معمر فال اقرات المراة الخ) معمر هو الوعيدة بن المثنى وقدتفدم بيان ذلك عنه في اوائل نفسيرسورة النور وقوله يسلى بكسر الموحيدة رفت والمهملة والتنوين نفسيرهمز السلى هوغشاءالواد وفال الاخفش افرات المراة اذاصارت ذات حيض والفرء انقضاءالحيض بقال حوالحيض نفسه ويقال هومن الانسدادوهم ادابي عبيدة إن الفرء مكون عمني الطهروعين الحيض وعمنىالضموالجمع وهوكذلك وحزمه ابن بطأل وقال لمسا المتملت الآية واختلف العلماء في المراديالا قراء فيها ترجع قول من قال إن الأقراء الإطهار عدد بث ارجم حث امي ورسول الله صلى الله عليه وسلم إن طلق في الطهر وقال في حديثه فتلك العدة التي احم الله إن تطلق لها انساء فلل على ان المرادبالا فراء الاطهارو الله اعلم (قول وقسسة فاطمة بنت قيس) كذا للا كثر ولبعضهم بابو به حزم ابن بطال والامهاعيلي وفاطمه هي بنت قيس بن خالا من بني محارب بن فهر أبر بمالك وهي اخت المضحال بن قيس الذي ولى العراق ليز بن معاوية وقســل بمر سج راهط وهومن صغارالصحابة وهي اسن منسه وكانت من المهاحر ات الأول وكان لهاعف وجبال وتزوجها الوعرو ابن حقص ويقال الوحقص ن عمرو بن المغيرة المخرومي وهوابن عممالدبن الوايد بن المغيرة فخرج مع على لما يعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى المن فيعث الها يتطلقه ثالثه نفت لحما واحر إنه عهسه الخرث بن مشام وعراش أبن الحدر بيعة أن يد فعالها غراوشعير افاستفلت ذلك وشكت الحالثي صلى الله عليمه وسلفقال لماليس النسكني والانفقه مكذا إخرج مملم قصتها من طرق متعددة عنها ولمارها فى المخارى وانما ترحم لها كاترى واوردا شياء من قصتها طريق الاشارة اليها ووهم صاحب العمدة فأوددحسديها طوله فيالمتفق واتفقت الووايات عن فاطمة على كثرتها عنهاانها بانت بالطسلاق ووقع فآخر بيحيم مسارق حديث الجساسة عن فاطمة بنت قيس نكحت إين المغيرة وهومن خدارشيات قريش يومئسذ فأصيب في الجهاد مع رسولي الله صلى الله عليسه وسيلم فلما تأيمت خطبني الوجهم الجدث وهده الروابة وهمولكن اولها هضهم على ان المرادا صيب بحراحمة أواسيب فيماله اوتحوذلك كاءالنووىوغسيره والذى يظهر ان المراد بقولها اسب اىمات علىظاهره وكان فى بعث على الحمان فيصد قدانه اصبب في الجهاد مع رسول الله صدلي الله عليه وسدلم اي في طاعمة وسول الله صلى الله عليه وسلم والايارم من فلك ان تحكون بينو تهامنه بالموت بل الطلاق السابق على الموت فقد دهب حرجم إلى اله مات مع على المين وذلك بعد إن ارسل اليها بطلافها فأذا جع بينالروايتين استقامهما التأويل وارتقعالوهم ولكن ببعديذلك قول من قال انه بقي الى

والابراهیم فصن ترویج فالمدة فضاضت شده الاول ولا تخسب به لمن بعده چه وفال الزهری تخسب وهدا احبالی جه وفال معربقال الزادی چه وقال معربقال الزادی و الزاد الداد میشسها و اقرات اذا دا طهرها و اقرات بدل قط فائم قاطعه با شد ته

يوتهن الابة إحدثنا اممعيل حبدثني مالك عن يعيى بنسعيد عن القاسم أبن محدوسليان بن سار انه مععهما بذكران ان محى بن سعدين العاص طلق بنت عبد الرجن بن الحكوفاشقلوا عبدالرجن فأرسلت عائشة امالمؤمنين الحاص وان بن الحكوهو امير المدينية اتقالله وارددها الى بيتها قال مروان فيحديث سلبان ان عبدالرجن بن الحكم غلبنى وقال الفاسم بن عدد اوما بلغائشان فاطمه نثت قس قالت لاضرك ان لاتذ كرحديث فاطمسة فقال مروان بن الحكمان كان باشرفحسيك مأبين هدينس الشر ي حدثنا محدين شارحدتناغندر بدئتاشعة عن صدارجن ابن القاسم عن السه عن عائشة انها فألت مالفاطمة الأنتق الله مسنى في قولها لاسكنى ولانفقة بيدثنا عروين صاس مدثنا ان مهدى حدثناسفيان عن عبدالرحن من القاسم عن أسه قال قال عروة لعا أشه الم ترى الى فلانة بنت الحك طلفهازو حاالته نخرت فنالت بنس ماسنت قال الم تسمى قول فاطمه فالت امااته ابس لياخير في ذكر

خلافة عبر (قَوْلُهُ وَقُولُ اللهُ عَزُوجِلُ وَانْفُوا اللَّهُ بِكُمُ لَا تَقْرَجُوهُنَ مِنْ يَبُونُهِنَ الآية)كذا اللَّهُ كُثّر والنسية عدَّولة بيوتهن الى قوله عدعسر يسراوسا قالا آيان كام الى يسرا في رواية كريمة (قاله اسمدل) هوان افعاويس (قله عي بن سعد بن العاص) ايابن سعيد بن العاص بن اسه وكانابو وإمبرالمدينسة لمعاوية وبحيي هواخوعرو بنسميد المعروف بالاشدق (قاله طلق نت عسدال من من الحكم) هي نت الحي مروان الذي كان امير المدمنة الصالماوية منذوولي الخلافة مدر الله والمهاعرة فياف لوساني في المراك الشالف المهاالينة (قال فالحروان في حدث سلمان ان عدار جن غلبي) وهوموصول بالاستادالمد كورالي هي بن سعيدوهو الذي فصل من حديثي شيغه فساقها انفقاعليه تم بين لغظ سلهان وهوابن يسار وحبده ولغظالقا ميرين محمدو حيده وقول مروان ان عدد الرحن غلبني اي لم يطوي ودهاالي يتهاو قدل مراده غلبي المجه لانه است مالسر الذي كان بينهما (قرل قالت الإضراء ان الانذ كر حديث فاطمة) اى الانه الحجة فعد او ازاته قال المطلقة من منز لحسابغ يرسب (قال فقال عموان بن الحكم ان كان بلاشر) اى ان كان عنداد ان سبب خروج فاطممة ماوقع بنهاو بين فارب زوجهامن الشرفهدا السد موحو دواذال فالفحسمان ما من هدن من الشروه أممد يرمن من وإن إلى الرحوع عن رد خدر قاطعة فقد كان إنكر فالتعلى فاطممة بنت تيس كالخرجه النسائي من طريق شعيب عن الزهرى اخبرفي عبيدالله من عبد الله ان والله بن جرو بن عنمان بن عفان طلق بنت سعيد بن زيدا ليته وامها حزمة نت قدر فأمن تما شالها فاطمه يتتقيس بالانتقال فسمع مذاله حمروان فأسكر فذكرت ان خاتمها اخدتها ان وسول الله صلى الله عده وسيا افتاها بذلك فأرسل مروان قسصة بن ذؤب الى فاطعة سألها عن ذلك فذ كرت الحديث واخرجه مستم منطر يقمعموهن الزهرى دون ماتى اوله وزادفقال حروان لم سعرهدا الحدث الامن احماة فسسنأخذ بالعصعة التي وحدنا عليها المناس وسسأق لهطر نق اخرى في الماب الذي يعده فكان مروان المكر اللروج مطلفاتم وحمالي الجواذ بشرط وجودعارض يقتضى حواز خروجهامن منزل الطلان كاسيانى (قال حدد تناجمدين بشار)كذاف الروايات التي انسلت لنامن طريق القرارى وكذا اغرحه الاسماعيلي عن ابن عبدالكرم عن منداروه وعمد بن بشار وقال المزى في الاطر إف المرحه الميخارى عن محد غير منسوب وهو محدين شاركذا نسبه الومسعود (قلت) ولم اره غير منسوب الأفي دواية النسيف عن البيخاري وكانه وقع كذاك في اطر اف خلف ومنها تقل المزى ولم ا تبه على هدد اللوضع في القدمة اعتباد اعلى ما الصل لنامن الروايات الى القربرى (ق له عن عاشد الم قالتما لفاطمة ألاتتي الله يعني في قولها لاسكني ولانفقة) وقع في رواية مسلم من هذا ألوجه مالفاطمة خيران تذكرها اكانها تشيرالى انسب الاذن في انتقال فأطمه ما تصلم في المرالذي قبله و ويده مااخرج النسائي من طريق معون بن مهران قال قدمت المدينسة فقلت لسعيد بن السيب ان فاطمة بنت قيس طلقت فخر حت من بشافقال إنهاكات است ولا ف داود من طريق سامان بن سادا عاكان ذلكمن سوءا خلق (قوله سفيان) هوا لثوري (قوله قال عروة) اي ابن الزبير (لعا نُشِمة المُرك ال فلانة بنت الحكم) نسهة الى حدهاوهي بنت عبد الرَّحن من الحسكم كافي الطريق الاولى (قراره فقالت بتسماصنعت) فيرواية الكشعبني ماستع اي زوجها في تمنك بهامن ذلك او ابوها في موافقها ولهددًا ارسلت عائشية إلى حموان عها وهوالاستيران يردها إلى مؤل الطلاق (﴿ إِلَّهُ الْمُسْمِى تُولَ

في رواية مسلم من طريق هشام بن عروة عن ابيه تروج عبي بن سعيد بن العاص بفت عسد الرجور ان الحكم فطلقها عاخر حها وأنيت عائشه فأخرتها فنالت مالفاطمة نمر في ان مذ كرهد الدر شكانها تسبرالي ماتقدم وان الشخص لالمنعي له ان يذكر شأعليه في مفاضمة (قله وزادا بن اله الزناد عن حشام عن ابسه عاست عاشه السد العب وقالت ان فاطعه كانت في مكان وحش فعيف على ناحتها فلذالثار خص لها المبي مسلى الله عليه وسلم) وصله الوداود من طريق ابن وهب عن عبد الرجوزية. الى از الد ملفظ لقد ما سروزاد سي فاطمية بنت قيس وقوله وحش بفنح لو اوموسكون المهملة بعشدها معيدية يخاللا يس به ولرواية بن الحالة ادهمة مشاهد من رواية الى اسامة عن هشام بن عروة المكن قال عن السمه عن قاطعه منت تسر فالت فلت يارسول الله ان روسي طلفني ثلاثا فأخاف ان مقتحم على فأمرها فتحولت وقد اخدد المخاري الرجمة من مجوع ماوردني قصمه فأطهمة فرتب الموازعل احدالاهم بن امانشد ية الاقتحام عليها واماأن يقع منهاعلى اهل مطلقها فعش من القول ولمرربين الاحرين في قعد و فاطمة معارضة لاحمال و قوعه مامعا في شأنها و قال ابن المنسيرة كر البغاري في الترجسة علتين وذكرفي الباب واحسدة فنط وكانه اومأالي الاخرى امالور ودهاعلى غسيرشر طهواما لان الخوف عليها اذا اقتفى خروحها فثله الخوف منها بل لعله اولى في حواد اخراجها فلما صع عنده معنى العبلة لاغرى ضعها المرجسة وتعقب أن الانتصارى وشرطر قالحسديث على بعضبه لاعتع قبول سف آخر الخاصع طريقسه فسلامانع ان يكون احسل شسكوا هاما تقسد من استفلال النفقة وانه آغتي انه بدامتها بسنب ذلك شرلاصهارها واطلع الني صلى الله عليه وسلم عليه من قبلهم وششي علما ان استهرت هنالهٔ ان يتركوها خدر انس فأحمرت بالانتقال (قلت) ولعدل المخاري اشار إياشاني الىماذ سكره في الباب قيسله من قول حموان لعائشة ان كان لل شرفانه يومي الحان السبب في نموك امرها علاؤمه السكن ماوقع بينها وبين افارب زوجها من الشروقال ابن دقيق العيدسياق الحديث يغتضى ان سبب الحكم انها اختلف مع الوكيسل بسبب استقلالها ما احطاها وانها لما قال لحا الوكيل لانفتة الاسألت الني صلى الله عليه وسيار فأسامها أسالا نفقة لهاو لاسكى فاضفى إن التعليل اعاهو سبب ماسري من الاستلاف لا سبب الاقتحام والبداءة فان قامدا ل اقوى من هذا الطاهر على به (قلت) المنفق علسه في حيم طرقه ان الاختسلاف كان في النقفه ثم اختلف الروايات في عضها فقال لانفقة للتولاسكنى وفي مصرحا اندلما قال لهالا نفقه لك استأذ نندني الانتقال فأذن لها وكامها في صحيح مسلماذا جعتالقاظ الحديث من جمع طرقسه خوجها ان سعب استئذام افي الاستال ماذ سرمن الموف عليها ومنها واستقام الاستدلال سينزعل ان السكني لم تسقط لذاتها واعاسة لمت للسب المذكود نع كانفاطمة بنت يس تعجز مباسفاط سكني البائن وغفتها وتستدل إذال كاسد أنى ذكره ولهسدا كأنت الشسة تنسكرعها ﴿ تنبيه ﴾ طعن ابوجحسدين حزم في دواية ابن الى الزااد المعلقة فقال عبد الرحن والى لزناد ضعيف حداد حكم على روايسه هدده بالمطلان وتعقب بأنه عقتلف فيسه ومن طعن فيسه أبيذ كرمايدل على تركه فضسلاعلى لحلان روايته وقد عزم يعيى بن معين بأنها ثبب الناس فيهشام بنعروة وهمدامن روابته عن حشام فللهدر المخاري ماأ كثراس تبعضاره واحسن تصرفه فيالحسد يشوالفقه وقسدا شلف المسلف فينفقه المطلف البائن وسكناها فقال الجهورلانقفه لها ولهاالسكى واستجوا لاثبات السكني لهوله تسالى اسكنوهن من سيشمكنستم من وحمدكم والاسقاط النقف عف يوم قوله تعالى وان كن اوالاتحل فأنفقوا علمن - قي يصعن حلهن فان

هذاه ابن الى الزناد من هشامورا بيموات دائشة السد الهيب وقالت ان فاطمة كانتى مكان وحش تخيف على الحيثها فالملك ارخص لها الني صلى الله عليه وسلم

مفه مه ان غير الحامل لانف هه لحار ألالم مكن لتخصيصها بالذكر معنى والسياق يفهم إنها في غير الوحصة لان نفقة الرحصة واحمه ولولم تبكن حاملا وذهب احدواسحة وانوثور إلى انه لانفسقة لمياولا سكنيء للهر حدث فاطمة منتقيس ونازعوا في تناول لا يقالاولي المطلقة المائن وقيدا متبعث فاطمه غت تمس صاحبة القصمة على مروان حين بلفها انكاره بقولها بيني وينسكم كتاب الله قال الله تعمالي لا تحريد هن من سوتهن الى قوله يعدث معد فالشاص قالت هذا لن كانت له مراجعية فأي اص عدى عدا اللاشواذ البيكن لها نققة وليست حاملا فعلام يحسونها وقدوافق فاطهمة على إن المراد هَم له تعالى عدد ث بعد ذلك إحمرا المراجعة تنادة والحسن والسدى والضحال اخرجه الطبري عنهم ولمصائعن احدغيرهم خلافه ويحجى غيره ان المراد بالام مايا في من قبل الله تعالى من نسخ ارتفيه مس اونعو ذلك فإرشحصر فلك في المراجعة واماما خرجه احدامن طريق الشعبي عن فاطعه في آخر حديثها مرفوعا تصالسكني والنفقة لمنءنك الرحعة فهوفي الكراليوامات وقدف علها وقيدين المطيب في المدرج ان محالدين سبعيد تفر دير فعه وهو ضعيف ومن ادخيله فيرواية غيرمحالدين الشعبي فقد ادرحه وهو كإقال وقدتا مع بعض الرواة عن الشعبي في رفعه بجالدا الكنه اضعف منه وامانه ليا اذا لم تكن لها نفيقة فعلام يحبسونها فأجاب عض العلماء عنسه بأن المسكني التي تتسعها النفيقة هو حال الزوحمة الذي يمكن معه الاستمتاع ولوكانت وحية وإماالسكني هدا البينونة فهوحي للدتمالي بدليل إن الزوجين لواتففاعل استفاط العدة امتسفط عفلاف الرحصية فدل على ان لاملازمية من السكني والمقفة وقدقال عثل قول فاطمه أحدواسعة والوثوروداو دواتها عهبروذهب اهل السكوفة من المنفعة وغيرهمالي إن ليااله فقعه والسكسوة واحاواعن الاته أنه تعالى نما فسيد النقفة محالة الجل ليدل على اعهامها في ضرحالة الحل طريق الاولى لان مدة الحل تطول عالما ورده ابن السعناف عنع العدلة في طول مدة الجل ل تبكه ن مدة الجل اقصر من ضرها لارة واللول إخرى فلا أدلو بية و بأن قياس إمار الرعل الحامز فأسدلاته نضهن اسقاط تقبيدوردبه النصفى الفرآن والسنة واماقول بعضهم ان حمديث فاطهه انسكره المساق عليها كإتفساء من كلام عائشه وكااخرج مسلمين طربق العاسعي كنت مع الاسودين يريد في المسجد فحدث الشعى عديث فاطحه بنتيس ان دسول الله صدارالله عليه وسلله عبال لهاسكتي ولافقة فأخذا لاسودكفامن حصى فحصيه به وقال وبلا تعازت بهذا فالعر لاندع كتاسر بناوسته نبينا لقول إحمأة لاندرى لعلها حفظت اونسيت قال الله تعالى لاتفرحوهن من بيه تهن فالحم ال عنده إن الدارقطني قال قوله في حديث عمر وسنة نبينا غير محفوظ والمحفوظ لاندع كناب بنا وكان الحامل له على فذك إن اكثر الروايات الست فياهد ، لزيادة لسكن فلك لا رودوامة النفقة ولعل عمر اداد بسسنة الذي صلى الله عليه وسلم مادات عليه احكامه من اتباع كتاب الله لاانه إرادسنه مخصوسة فيهدنا ولقدكان الحق ينطق على أسان بمر فان قوله لاندرى حفظت اونسيت قد ظهرمصداقه فحانها اطلقت فيموضم التقييدار عمت في موضع التخصيص كإنصدم يانه واعضا فليس فى كالم عمر ما يتنفى إعجاب النَّفْعَة واعبال كراسقاط السَّكَنى وادعى عض الحنفية إن في حض طرق مديث عمر الطلقة ثلاثا المكنى والنفقة ورده ابن السعماني أنه من قول مض الحازة ن فلاتعمل رواشه وقدانكم إحدثه تذلك عن عراصلا ولعاه ارادماوردمن طريق أراهيم النخعي عن عمر اكونه لم بلقه وقديا لغراط هاوى في نقر يرمذهب فقال خالف فاطعه سُنه رسول الله صلى الله عليه وسيالان عرزوى تكافيهاروت فشرج المعنى الذي انتكر عليا بمرشر وجامعيها وعلل مسارت

و بابالطلقة اذا نشي عليها في مسكن رويها ان مقتعم عليها اوتيدو غلى اطلها بقاحشة كي حسدتني حيان اخبر ناعيد القد اخبرنا ابن حر يج عن ابن شهاب عن عرودان عائدة انكرت ذلك على فاطعة في باب قول القاتعالى ولا يحل بلن ان يكفن ما خلق الشف ارحامهن كي من الحيض والحل هدد ناسليان بن حرب حدث الشعية عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائدة رضى القعنها قالت لحالوا درسول القدم في القد عليه وسلم ان يشفر اذا « ه» صفية على باب خيائها كنيه فقال لحاجة من او الناسلة المنسلة اكتسافضت في ما الناحر قالت نيم قال في براسلة المنسلة اكتسافضت المناسلة عن المناسلة المنسلة المنسل

فاطهة فلرعب العمل به اصلاوعمدته على ماذ كرمن المخالف ماروى عمر بن الحطاب فاته اورده من طرنق ابراهم النخعى عن عمر قال مدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول لها السكني والنفقة وهـ دامنظم لا تفوم به حجه 🏚 (قوله ما 🚅 المطنقة إذا نشى عليها في مسكن زوسها ان يقت معلم الوتسد وعلى اعلها بقائشة) في رواية الكشمين على اهله والاقتحام الهجوم على الشخص بغيراذن والبذاء بالموحدة والمعجمة الفول الفاحش (قوله حبان) بكسر اوله والموحدة هوابن موسى وعبدالله هوابن المبارك (قرله ان عائشة انكرت ذَّلكُ على فاطمة) كذا اورده من طريق ابن حريج عن ابن شهاب يختصر اواورده مسلم من طريق سالج بن كيسان عن ابن شهاب ان المسلمة من عبد الرجن اخدره ان فاطمة بنت قيس اخبرته انهاجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستفتيه فيخروحها من يتها فأممهاان تنفل الى ابن الممكتوم الاعمى فأبي حموان ان بصدت في خروج المطلقة من بيتها وقال عروة ان عائشة انكرت ذلك على فاطهة بنت قيس 6 (قاله مأسب قولالله ولايحل لهن ان يَكْمَن ماخلق الله في ارحامهن ۾ من الحيض والحمال) كُذَّا للذُّكْثُر وهو تقسر محاهد وفصل الوذر من ارحامهن ومن من مدائرة اشارة الى انه اربديه التقسير الاانها قراءة وسقط حرف من النب واخرج الطبرى عن طائقة ان المراديه الحيض وعن آخر بن الحل وعن مجاهسة كالاهما والمفسودمن الايةان اهم العدة لما دارعلى الحيض والطهر والاطلاع على ذلك يقعمن جهسة النساء عالبا حعلت المراة مؤهنة على ذلك وقال اسمعيل الفاضي دلت الاتية ان المراة المعتدة مؤهنة على رجهامن الحلوالحيض الاان تأتى من ذلك عابعرف كذبها فيه وقد اخرج الحاكم في المستدول من حديث الى بن كعب ان من الامامة إن الله تعلى المراة على فرجها حكادًا اخرجه موقوعًا في نفسيرسورة الاحزاب ورجاله رجال الصحبحوة دتقدم ببان مدةا كراطيض واقله في كتاب الحيض والاختلاف فى ذلك مرد كرالمصنف حديث عائشة في قول النبي سلى الله عليه وسلم اصفية لماحاضت في ايام منى انك الماستناوقد تقدم شرحه في كتاب الحيرة الالهلب فيه شاهد لتصد في النساء فها يدعينه من أملت الكون التي صلى الله عليه وسيارا رادان وينز السفرو يعس من معيه الإحل حيض صيفية ولم عنحنها في ذلك ولاا كديما وقال إين المنبر لمارتب النبي صلى الله عليه وسيلم على محر دقول صفية إنها حائض تأخسيره المفر اخذمنه تعدى الحكم الى الزوج فتصدق المراة في الحيض والحل باعتمار رجعة الزوج رسـ قوطها والحاق الحل به 🐧 (قاله ماك و بعولتهن احق بردهن * في العدد ة وكيف براجع المراة اذاطلفها واحدة اوثنتين وقوله فلاتعضاؤهن ككذاللا كثروفصل ابوذرايضا بينقوله بردهن وبينقوله في العمدة بدائرة اشارة الحان المراد بالحقيسة الرحمة من كانت في العدة وهو ولاجاهد وطائفهمن اهل التفسيروسقط قوله فالانعض اوهن من رواية النسني ثمذ كر المصنف في

ها نفرى ادا له باب و سوائهن احق ردهن * في العدة وكيف يراجع المراة اذا طلقها واحسدة اوثنتين وقوله فلاتعضادهن كي م حدثتي محدانيرناعيد الوهاب حدثنا تونسعن الحسن فالرزو جمعمقل اختيه فطاقها تطلقية وحمدائي مجدين المثني حدثناعبدالاعلى حدثنا سعد عنقنادة حدثنا اسلسن ان معقل بن بساو كانتاخسه تعترجل فطلقها تمخلىءنها حتى انقضت عدتها نماطها فحمي معقل من ذلك إنيا فقالخلىعنها وهويقدر علها تم يقطبها فحال بنه وينهافا رلانة تعالى واذا طلقتم النساء فبلفن احاهن فلا تعضياوهن الى آغر الآية قدعاء رسولالله صلى الله عليه وسسلم فقرا عليه فترك الجيه واستفاد لام الله * حدد ثناقتسة حدثنا اللث عن باقع ان ابن عسر بن الخطاب

الباب وضائلة عنها على امراة الدوعي النص طلبقة واحدة فأحم ورسول القدسل الله حليه وسلم ان براسعها تم عسكها حتى ظهوتم تعيض عنده حيضة اخرى ثم يجهلها حتى طهر من حيضها فان ارادان بطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل ان يتعامعها فتلك العدة التي أحم الله ان طلق لها النساء وكان عبد الله أداسل عن ذلك فال لاحدهم ان كنسطنها ثلا كافقد حومت علياتم عن تشكح ورجاعير له وزاد في مفيره عن الليث حدثن فاقع قال بان عمر الوطاقت حمرة أو هم تين فان النبي صلى الله عليه وسلم فو بالبحرا المعدّ المائض في المدتنا عمد المدتنا عمد المدتنا عمد المدتنا عمد المدتنا عمد المدتنا عمد المدتنا المدتنا المدتنا عمد المدتنا المدت

ع قوله واستفاد تشديد الدال كدافي النسخوفي الفسطلاني أن التشديد انداهومع الراء فلنحور الرواية اه مصححه الماب حديثين احدهما حسديث معقل بن يسارفي نرو عجامته اورده من طريقين الاولى قوله حسدتني مجذكذ اللجمسع غيرمنسوب وهوابن سلام وعبد الوحاب شخه هوابن عبدالمحدالثمني ويونس . هو اس عبيد البصرى * الطريق الثانية من طريق سعيدوه وابن الى عروبة عن قنادة قال في روابته حدثنا الحسن إن معقل بن ساركان المنه تعتر حمل وقال في رواية يونس عن الحسن زوج معيقل انته وقدتفدمهذا الحديث وشرحه في بابلا مكاح الابولى من كتاب المنكاح وينتهناك من وصله وارسله وتقدمني تفسير المفرة إيضا موسولاوم سلاوقوله فعمي بوزن علىبكسر ثانيه وقوله اغا يقمم الهمزة والنون منون اى ترك الفعل غظاو ترفعا وقوله فترك الحية بالنت يد وقوله واستفاد لاحمالله كذاللاكثر بقاف اي عطي مقادته والمه ي اطاع رامنثل وفي رواية الكشهيهني واستراد براءبدل المفاف من الرود وهوالطلساو المعنى ارادرجوعها ورضى به ونقل ابن التب عزرواية الفياسي ٧ واستفاد بتشديد الدال ورده بان المفاعلة لاتجتمع موسين الاستفعال ﴿ الحديث الثاني حـــد بث ابن عمرى طلان الحائض وتفسده شرحه مستوفى فرآر كتاب الطلاق وقوله رزاد فيسه غيره عن اللث تقدمها مه في اول الطلاق النصاحيث قال فيسه وقال اللث الخوف تسعيد الفير المد كودوقال إن طال ماملخصه المراحعة على ضرين اما في العدة فهي على ما في حديث ابن عمر لان النبي صلى الله عليه وسلم ام، عمر احدتهاولم بذكرانه إحماج الي عقد حديد واما بعد العدة فعل ماني حديث معقل وقسد اجعوا على إن الحراف اطلق الحرة بعد الدخول ما تطلقه او تطليقتن فهو احق برحتها ولوكرها المراة ذلك فانابراحع حتى اغضت العدة فتصبرا حنية فلاتحل له الابتكاح مستأنف واختلف السلف فيا يكون بهالرحسل ممراحعافقال الاوراعي اداجامعها فقسدراجعها وجادلائيس بعض التابعين وبهقال مالله واسحق بشرط أن ينوى به الرحعه وقال الكوفيون كالاوزاجي وزادواولولسها شهوة اونظر الى قرحها بشهوة وقال الشافي لاتبكون الرجعة الابالبكلام وانبى علىهذا الخلاف مواز الوطاء وتحويمه وحجة الشافي ان الطلاق من لل للسكاح واقرب ما ظهر ذلا في -ل الوطء وعدمه لان الحل معني يعوز ان رجع فى النسكاح ويعود كافى اسسلام احد المشركين ثم اسلام الات خرفى العدة وكاير تفع بالصوم والاحر آموا فحيض ثم بعود بروال هسذه المعانى وحبعة من إجازان النسكاح لوزال لم نعد المراة الإيعية و جديدو بصعة الخاع ف أرجعيمة ولو توع الطلقة الثانية والحواب ي كل ذلك إن الدكاح مازال اصله واعارال ومسقه وفال ابن السعماني الحق ان القياس يقتضي ان الطلاق اذاوقع زال الدكاح كالعنق لكن الشرع اثبت الرجعة في المنكاح دون العتني فاقترفا 🐞 (قاله ما 🚅 مراجعة الحائض) فر كرفيه حديث ابن عرف فلا وهوظا هرفياتر حمله وقد تقدم شرحه مستوفي في اوائل الطلاق ﴿ وَقُولُهُ مِأْسِ تَحَدُ) بِضَمَاوِلُهُ وَكُسِرِ ثَانِيهِ مِن الرَّبِاعِي وَ يَجِوزُ فِفَتَحَهُ تُم ضَعَهُ مِن الثَّلَاثِي وقدتهد ميان ذاك في باب إحداد المراة على غير زوجها من كتاب الحنائر قال اهل اللغة إصل الاحداد المنعومنه سمى البواب حدادالمنعه الداخل ومعيث المعقو يقحدالانها تردع عن المعصب وقال ابن ورسو يعمعني الاحدادمنع المعتدة نفسها لزينةو بدنها الطيب ومنع الحطاب خطبتها والمطمع فيها كما منع الحدالمعصية وقال الفراء سعى الحديد حديد اللامتناع بهاو لامتناعه على محاوله ومنه تعديد النظر يمعى امتناع تعليه في الجهات و يروى بالحيم حكاه الخطابي قال يروى بالحاء والحيم و بالحاء اشهر والحيم مأخوذ من جسددت الشي اذا قطعت فكان المراة انقطعت عن الزينسة وقال الوحاتم انكر الاصعى حدت ولم يعرف الااحدث وقال الفراءكان القدماء يؤثرون احسدت والاخرى اكثرمافى كالم الغرب

وقال الزهرى لاأديان تقرب الصدية الطيب لان غلبا العدة ، حدثنا عبدالله بربوسف اخرنا مالك من عبدانته بن ابي مكر بن فهد بن عمر و بن حزم عنجسد برثائع عرزيف ابنة المسلبة انها اخبرته هذه الأحاديث الثلاثة فالشاز لنسدخلت على امحبيبة زوج النبي مسلى الله عليه وسلم حين توفى ابوها ابوسفيان بن حوب فدعت المحبيسة الميدفيه صفرة خاوق او ضره فدهنت منه حارية تممست سارضها تمقالت والله مالي بالطيب من عاجنة غيراني ممت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاعط لاعراة تؤمن بالله واليوم الأكثر انتعد

(قَمْ إِمُوقَالِ الرَّمُو يُلاأَرِي ان تَعْرِبِ الصدة الطُّبِ) اي إذا كُأنتُ ذات يُوج فيات عنها وقد له لان على العدة اظنه من قصر ف المستف قان اثر الزهري وصيله الإروهب في موطئه عن بونس عنه مدونها وأسله عندعد الرزاق عن معمر عنه باختصار وفي التعلل اشارة الي ان سب الحاف الصدية بالدالذ في الاحدادوحوبالعدة على كلمتهما أنفاقا ويذلك احتجالشا فعيابضا واحتجادها بأنه عرمالعيقد علما الخطشهافي العبدة واحتج غيره بقوله فيحمد يتامسلمه في الباب افسكحلها فاله نشعر يأنها كانت صعرة ذاو كانت كسرة اغالت افسكنحل هي وفي الاستدلال به ظر لاجهال ان يكون معنى قولما افتكحلها اى افعكنها من الاكتحال (قاله عن ريف بنت الى سلمة) اى اس عد الاسدوهي بنت امسلمه زوج النبي مسلى الله عليه وسسلم وهي ربية النبي سلى الله عليه وسلم وزعم ابن التين إنها لارواية لهاعن رسول الله صلى الله عليه وسياركذا قال وقداخرج لهامسلم حديثها كان اسعى مرة ضيافي رسول الله سلى الله عليه وسيارز غسالحدث واخرج لها المخارى حدثنا تقدم في اواثل المسرة التبوية (قله انها اخرته هذه الاحاديث الثلاثة) تقدم منها الحديثان الاولان في كناب الجنائز مع كثيرمن شرحهما والمكلام على قواه في الاول حين توفي ابوها وفي الثاني حين توفي اخوها وانه سهي في مض الموطا تنصدالله كذاهو في صحيح اس حيان من طريق الي مصعب وان المعروف ان عسدالله ان محش قتل باحد شهده و ذ غب غذا و سلمة ومنذ طفلة فستحيل ان تكون دخات على زينب مش في تلك الحالة وانه محر زان مكون عدد الله المصغر فان دخر ل زينب منت الحيسلمية عند ماوخ المرالي المدينسة بوفانه كان وهي يميزة وان يكون ابااحدين ححش فان اسهه عيد بغيرا ضافة لانه مات ف خلافه عر فسعوذان يكون مات قبل زينب لسكن وردما يدل على انه حضر دفها و مارم على الأحم بن ان يكون وقع في الاسم تغير أو اليث كان اغاز ينب بنت بحص من امها اومن الرضاعة (قاله لا يحل) استدل به على تعريم الاحداد على غيرالزوج وهوواضع وعلى وحوب الاحداد المدة المذ تكورة على الزوج واستشكل بأن الاستشاء وقع هدالتني فبدل على الحل فرق الثلاث على الزرج الاعلى الوجوب واحب أن الوحوب استقد من دلل آخر كالأجاع ورد بأن المنقول عن الحيس النصري إن الاحداد لاعب اخرحه اين المشيبة وهل الخلال يسنده عن احد عن هشم عن داود عن الشعى انه كان لا مرف الاحددادقال احدما كان بالعر اق اشد تبحر امن هدين عنى الحسن والشعبي قال وخني ذلك عليهما اه ومخالفتهما لاتصدح في الاحتجاج وانكان فيهارد على من ادعى الاجماع وفي الرالشعى تعقب على إين المتذرحيث نني الخلاف في المسئلة الاعن الحسن والضافحديث التي شكت عينها وهوناك الحديث الباب دال على الوجوب والالريمتنع التسداري المباح وأحبب أيضا بأن السياقيدل على الوجوب فان كل مامنع منسه اذاول ولي لعلى حوازه كان ذاك لدار لدالا بعينسه على الوجوب كالحان والزيادة على الركوع في الكسوف وتعوذلك (قاله لامرأة) تمسل عفهومه الحنفية فنالو الاعتب الاحداد على الصغيرة وذهب الجههو والى وحوب الأحداد عليها كاتعب العبدة واحاواءن التقييسة بالمرأة المخرج مغرج الغالب وعن كونهاغ يرمكلفة بأن الولى هو الهاطب عنعها بمناغنع منسه المعتدة ودخسل في عموم قوله احرأة المدخول مها وغسير المدخول مها حرة كانت اوامة ولوكاتَّت مبعضة اومكاتبة اوام ولد دامات عنها زوحها لاسدها لتفسده بالزوج في الحر خلافا للحنفية (قَوْلُهُ تُرَّمِنُ اللهُ واليوم الا تُحر) استقال بما لحنفية بأن لا احدد إدعل الذمية النفسيد بالايمان وبمقال بعض المالمكية وابوثوروترجم عليسه انتسائي بذلكواجاب الجهور بأنه فاكر

على ميت فون الاث ليال الاعلى روح ارمع الهو و مسر الحالت و بيست منه معلى ميت و الميت الميت و ا

تأ كمدالك الغة في لزحر فلامقهوممة كإخال هذاطر تو المسلمين وقد بملكه غيرهم وانضافا لاحداد من حق الزوج وهو ملتحق بالعدة في - فظ النسب فندخل السكافرة في ذلك ما لعني كارخيل السكافر في والنهى عن السوم على سوم اخيه ولانه حق الزوحية فأشبه النصقة والسكني ونقل المسكر في فنا, يه عن بعضهم ان الذميسة داخلة في قوله تؤمن بالله واليوم الا آخرورد على قائله و بن فساد شهته فأحاد وقال النه وى قسد وصف الاعمان لان المتصف معهو الذي متقاد الشرع قال ان دقيق العسد والاول اولى وفيرواية عنسد المعالمكية أن الذمية المتوفى عنها تعتب وبالاقراء فال إن المربي هو قول من قال لااحدادعلها (قراه على ميت) استدل به من قال لااحداد على امرأة الفقو دلانه لم تنحق وفاته خلافا للمالكية (قوله الأعلى زوج) اخذمن هذا الحصر ان لامز ادعلى انتلاث في غيرالزوج إما كان او غميره واماماأخرجه ابوداردفي المراسيل من رواية عمرو بنشعيب ان النبي صلي الله علمه وسلم رخص الرأة ان تحسدعلي امهاسبعة اياموعلى من سواه ثلاثة ايام قاوصح لكان خصوص الاب عفر ج من هسذا العموم لسكنه هم سل اومعضسل لان حل دواية عمر و ين شعب عن النا بيين لم مر وعن احسد من الصحابة الاالشيُّ اليسير عن مض صفار الصحابة ووهم مض الشراح فتعقب على إلى داود تخريحه في المراسيل فغال عمرو من شعب ابس تامعيا فلا بخرج حيد شه في المراسيل وهيدا التعذب عردود القلناه ولاحمال ان يكون الود إردكان لاعض المراسسان مرواية الناس كاهد منقول عن غسرها بضا واستدليه الاصع عندالشافعة فيان لااحداد على المطلقة فأماال حمة فلااحداد علما إجاعاراها الاختلاف في البائن فقال الجهور لااحداد وقالت الحنفرة ووعيدواو تورعلها الاحداد قياسا على المتوفى عنها و به قال بعض الشافعية والمالسكية واحتج الاولون بأن الاحيداد شيرع لان تركه من التطيب واللبس والتزين بدعوالي الجاع فنعت المرأة منسه زحر الها عن ذلك فكان ذلك ظاهرا فيحق الميت لامه بمنعمه الموت عن منع المعندة منه عن التزو بجر لا تراعيه هي ولاتخاف منه مخلاف الطبلق الحيربي كل فلاه ومن ثم وحبث العدة على كل مته في عنها و إن لم زيكن مدينه لإساعظلاف المطلقة قبل الدخول فلااحداد عليها اتفاقا وبأن المطلقة البائن يمكنها المودالي الزوج صنه يعقد حديد وتعقب أن الملاعنة لاإحدادعلها واحبب أن تركه لفقد ان الزوج بسنه لانفقدان الزوحة وإسندل به على حواز الاحسداد على غيرالزوج من قريب و تحوه ثلاث ال فادونها وتحريمه فازاد علما وكان هدذا القدرا يبحلا لمرخظ النفس ومماعاتها وغلبة الطباع البشر يةوله لااتناولت اجمعه وزينب بنت معش دخي اللهءنهما الطب انخر حاص عهدة الاحداد وصرحت كل منهما بأنها لم تنطب خاجسة إشارة إلى ان آثار الحزن ما قية عنسدها اسكنها لم يسعها الاامتثال الامر (قال واربعسه أشهر ونشرا) قبل الحكمة فيه إن الواد شكامل تخليفه و تنفيز فيه الروح بعيد مضيما له وعشر بن يوما وهي زيادة على اربعية اشهر ينقصان الاهلة فجيرالكم الى العيقد على طريق الاحتياط وذكر المشرمؤنثا لارادة اللماني والمرادمع إبامها عندالجهو رفلا تعل عني تدخل الدلة الحادية عشرة وعن الاوزاعي و بعض السلف تنقف عفي الله المحالمشر بعدمضي الاشهر وتحدل في اول البوم العاشر واستثنيت الحامل كاتقسده شرح عالماقيسل فيال كالامعلى حديث سيعة بنت الحرث وقدورد فيحدث قوى الاسناد اخرجه إحدد ومحمدان حدان عن اساء منهيس قالندخل على وسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الثالث من قسل معفر بن اف طالب تقال المعدى بعد يومك سذالفظ احود وفيروايةله ولاين حبان والطبحارى لمناصب حقراتا ناالنبى سالي الله عليه وسالم

فقال نسلى ثلاثاثم اصنعي ماشئت قال شيخنا في شير ح الترمذي ظاهر وانه لا عوب الاحداد على المته في عنها معدا لموم الثالث لان اساء نت عميس كانت زوج حعفر بن ابي طالب الانفاق وهي والدة اولاده عدالله ومحمدو عون وغيرهم قال للطاعر النهي ان الاحداد لا يحوزو الماب بأن هدد المديث شاد مخالف الاحاديث الصحيحة وقداجعواعلى خلافه فالرو يحمل ان بقال ان حفرا قسل شهيدا والشهداء احياء عندرمهم قال وهدنا ضعف لانعلم يردف حق غسير معقر من الشهداء بمن قطع أنهم شهداه كانطع لحمفو كمحمزة من عسد المطلب عمه وكعسد اللهن عرو بن حرام والدحاس اله كالام شخنا ملخصا واحاب الطحاوي أنهمنسو شوان الاحدادكان على المعددة في بعض عدتها في وقت مم امرت الاحدادار بعه إشهر وعشرا ثمساق احايث الماب وليس فهاما مدل على ماادعاه من النسخوا كنه بكترمن ادعاء النسخ بالاحتمال فعرى على عادته و معتمل وراء ذلك احو بقاحرى * احدها ان مكون المراد بالاحداد المقيد بالثلاث قدرازا تداعلى الاحداد المعروف فعلته اساءميا لغدفي حزنها على معفر فهاها عن ذلك بعدا لثلاث ، نا نها انها كانت عاملا فوضعت بعد ثلاث فا نقضت العدة فنها ها عدها عن الاحداد ولاء تم ذلك قوله في الرواية لاخرى ثلاثا لانه يعمل على انه صلى الله عليه وسلم اطلع على ان عدتها تنقضي عند الثلاث * ثالثها لعله كان إمانها بالطّلاف قبل استشهاده ففر يكن عليها احداد * را بعها اناليهق اعسل الحديث بالاخطاع فقال لم يتسماع عبد الله بن شداد من امها موهدا تعلى مدفوع فقد صححه احدلكنه قال إنه مخالف الدعاديث الصحيحة في الاحداد (قلت) وهو مصيرمنه إلى انه يعله بالشذوذوذ كرالاثرمان احدستل عن حديث حنظلة عن سالم عن اس عروفعه لااحدادة وق ثلاث فبال هدنامنكروا لمعروف عن ابن عرمن دأيه اه وهدا بعمل ان يكون لغير المرأة المعندة فلانكارة فيسه بخلاف عديث اسماء والقداعلم واغرب ابن حيان فساق الحسديث بلفظ تسلمي بالميم يدل الموحدة وفسره بأنه احمها بالسليم لاحم الله ولاحقهوم لتقسدها بالثلاث ل الحسكمة فيسهكون الفلق بكون في المداء الاحراشيد فلذلك فيدها بالثلاث هيدا معني كلامه فصحف المكلمة وأسكلف لنأو يلها وقدوقع فيرواية المبهتي وغيره فأحم فيرسول الله صلى الله عليه وسلم ان السلب ثلاثا فنبين خطَّوه (قرايه فالمتذيف ومعت المسلمة) هوموصول الاستاد المد كوروهو الحسد شرالثالث ووقع فى الموطاء معت امى امسلمة والدعسد الرزاق عن مالك بنت الى امية روج النبي صلى الله علمه وسلم (قله عاماماة) زاد النسائي من طريق الليث عن حسد بن نافع من قريش وسهاها ابن وهسافى موطئه واخرجه اسمعيل الفاضى في احكامه من طريق عائمكم بنت نسيم بن عبد الله اخرجه ابنوهب عن المحالاسودالنوفل عن القاسم ن صحيد عن و ينب عن امها امسلمة ان عاملكة بنت العجم ابن صدالله انت تستفتي رسول الله مسلى الله عليه وسسلم ففالت أن ابنتي توفي عنها روحها وكانت نفت المغيرة المخرومي وهي تحسدو تشتكي عينها الحديث وهكذا اخرجه الطسيراني من رواية عمران بن هرون الرملي عن الى طبعة لكنه قال بقت أميرولم يسجها واخرجه إين مناده في المعرفة من طريق عثان ابن صالح عن عدالله بن عقبه عن محدين عبد الرحن عن حيدين الفوعن ريف عن امها عن عالكة بنت نعيم اخت عبدالله من نعيم جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابنتها تمو في روجها الحديث وعدالله وعقمه هوا ينطعه نسيه لده ومحمد ين عبد الرحن هوا بوالاسود فان كان محفوظا فلابن لهيمسة فيسهطو يقيان ولمتسم البنت التي توفي زرجها ولم تنسب فها ونفت عليسه وإما المفسيرة المخزومي فلم أقف على اسمايه وقداعفها بن منده في المصحابة وككذا الوموسي في الذيل عليه

قالشزینب وسععت ام سلمه تحول جامت احماله الدرسول الله حسل الله علیسه وسسسلم فقالت بارسول الله ان اینی توفی عنهازوسها وقد اشتكت جينها افتكر حينها التكميلها فقال وسول التحديد والتحديد والتحديد

وكذاان صدالرلكن استدركه ابن فتحون عليه (قراه وقداشنكت عيمًا) قال ابن دقيق االعد هو زفيه وسهان ضمرانون على الفاعلسة على إن تسكون الدين هي المشتكة وفتحها على إن مكون في أشنكت ضعيرا لفاءل وهبي المراة ورجع هسذا ووقع في بعض الروايات عيناها بعيني وهو يرجع الضير وهذه الرواية في مسلم وعلى الضم اقتصر النووي وهو الارجع والذي رحم الاول هو المنذري (قاله افسكحلها) فعم الحاء (قل لاحرين اوثلاثا كل ذلك موللا) في رواية شعبه عن حيد بن نافرفقال لانكتحل قال النووي فيعدل لعلى تحريم لاكتحال على الحادة سواه المناحت المهام لاوماه في مدث امسلمه في الموطاوغميره احمله بالأل وامسحه بالنهارووحه الجمعانها أذا لمضمج السه لاصل واذا احتا حدا معز بالنهارو يجوز بالليل معان الاولى تركه فان فعلت مسحته بالنهار قال وتأول معضمهم حدد شالبات على إنه لم يتحقق الحوف على عينها وتعقب بأن في حددث معدة الملاسكي وفغشه اعل عنهاوفي روالة ابن منده المقدمذ كرهار مدت رمداشد بداوقد خشيت على صرهاوفي روابة الطيراني احاقالت في المرة الثانسة إما تشتكي عنها فوق ماظن فقال لا وفي رواية الفاسم بن اصبخ اخر حها ابن حر مانى اخشى ان تنفقي عنها قال لاوان انفقات وسنده صيمروع شل داله اقت اساء نتعيس اخرحه ادراي شبية ومهذة أل مالله في رواية عنه عنمه مطلقا وعنه عبوزاذ إخافت على صنها عالاطيب فيه ويه قال الشافعية مقيد ابالليل وإحابوا عن قصية إلمراة باستمال إنه كان معصله لميا الهروخير الكهجل كالتضميد بالصدر ونحوه وقداخرج امن اليشيبة عن صفة نت الاعسيدانها احيدت على ادرجم فلم تكنحل حتى كادت عيناها تو بغان فكانت ةطر فيهما المصبر ومنهمين تأول النهي على كحل مخصوص وهوما هنضى التزين بهلان محض السداوى قدمصل عالازية فسهفا بمحصر فهافسه زينسة وقالناطا تفدة من العلماء محرز ذلك ولوكان فسنه طسب وحساوالنهي على النازيه جعايين الادلة (قاله اعداهي اربعدة اشهر وعشرا) كذافي الاصدل ما لنصب على حكامة نقط القرآن ولمعضمهم بالرفعوهو واضع قال إين دفيق العيد فيه الشارة الي تقليل المدة بالنسبة لما كان قبل فلاتبوتهم من الصهر عليها والهسد أفال بعده وقدكانت إحسدا كن في الجاهليسة ترمي بالبعرة على راس الحول وفي التقسيسد بالجاهليه فأشارة الحان الحكرفي الاسلام صار عتلافه وهو كذلك بالنسبية لمباوصف من الصف عليكن التقسدير بالحول الممر في الاسلام مص قوله تعالى وصية لازواجهم متاعا الى اعلول ثم نسخت بالاسية التي قبل وهي بترييسن بأنف من اربعة اشهر أوعشرا (قرارة قال جيد) هو ابن نافيراوي الحيديث وهوموسول؛الاسنادالميدوءبه (قوله فقلت لزينب) هي نت ابي سلمة (وماتري بالبعرة) اي بني لى المراديمة الكلام الذي خوطبت به حدة المراة (قراله كانت المراة اذاتوفي عنهازو مهادخلت حفشا الخ) مكذا في هدد الرواية لم تسنده و ينب و قعرفي و آية شعبة في الباب الذي يليه مرفوعا كله لكمه باختصارو لقظه فقال لاتكتحل فدكانت احداكن تحكث في شرا - لاسها اوشريتها فاذا كان حول فركاب رمت ببعرة فلاحتى تمفيي إز بعسة إشهر وعشر وهسذالا ختضى إدراج رواية الباب لان شيعية من احفظ لناس فسلا يقضيء بي روانسه مر وامة غسره بالاحتمال ولعسل الموقو فيصافي دواية الماسمين الزيادة التي لست في رواية شعبة والحفش بكسم المهماة وسكم ن الفاء عدها معجمة فسره ابو داود في روا يسه من طريق مالك المبت المصغيرو عنسدا أنسائي من طريق ابن القاميرين مالك الحفش الحص بضم المعجمة بعسدها مهسملة وهواخص من الذي قبسله وقال انشافي الحقش ألبيت الذليسل الشمث البناءوقيسل هوشئ منخوص مصمه الفيفة تعمع المعشدة مناعها من غزل اونعوه وظاهر سياق

القصمة بأبى همذاخصوصارواية شمعة وكذاوقع في رواية النمائي عمدن الى شريت لحما فعلست فيه ولعل أصل الحقش ماذ كرثم استعمل في الميت الصغير الحتير على طريق الاستعارة والالدلاس فىرواية شنعيه عهملتين جع ملس تكسرتم سكون وهوالثوب اوالسكساء الرقيق يكون تحت المرذيرة و والمرادان لراوى شاشىاى النظيرة قموسف ثباجا اووصف مكانها وقدذ كرامعافى رواية الماب (قاله حتى بمرجا) في دواية لكشم عنى لها (قاله ثم تزي بداية) بالتنوين (حمار) الحرواتنوين على السدل وقوله اوشاة اوطائر الننو دع لاللسلمة واطلاق لداية على ماذ كرهو بطريق الحقيقية اللغو بة لا العرفسة (قرامة قفتض) عَاء تُم مثناة تم ضاد معجمة تفسلة ضر ممالك في آخر الحدث ففال غممة معاندها واسبل القض المكسراي تسكسرها كانت فيه وتغريج منه عما تفعله بالداية ووقع فى رواية نسائى تقبص بقاف تم موحدة ثم مهملة خفيفة وهي رواية الشافعي والقبص الاخد باطراف الانامل فالالاسبها في وابن الأثير هو كناية عن الاسراع اى تذهب مسدو وسرعة الى منزل الوسها لمكثرة حيائها لقبح مظرها اولئدة شوقها الىالتزو بجليعدهه دهابه والباءفي قولها به سبيه والضبط الاول اشهر قال ابن قنيسة سأات الحجازين عن الافتضاض فذكروا ان المعتسدة كانت لاتمس ماء ولاتقاظ فراولانز بالشعرا المتخرج بعدا الول بأقبح منظرتم نفتضاى تكسرماهي فيهمن العدة طائر تمسح به قبلها وتنبذه فلا يكاد بعيش بعسدما تفتض به (قلت)وهدنا الإيخالف أفسير مالك الكنه اخص منه لانه اطلق الحلدوتين ان المراديه حلد القيل ودال بن وهب معناه انها تمسح بسدها على الدابة وعلى ظهره وقيل المراد تحسح به ثمة نتض اي تغتسل والافتضاض الاغتسال بالمباء العساب لازالة الوسنع وارادة النقاءتي تصمير بيضاء نفيسه كالفضمة ومن ثمقال الاخفش معناه تتنظف فتنتق من الوسنه فتشببه الفضية في نقائها وبياضها والغرض مذلك الإشارة الياهيلاك ماهي فسيه ومن الرمي الانفصال منه بالكلية ﴿ قنبِيه ﴾ حوزالكرماني ان تكون المباء في قوله فتفتض به النعدية او تكون ذائدة اى تقتض الطائر بأن تسكس بعض اعصائه انتنى ويرده ما تقدم من تفسير الافتضاض صريحا ﴿ قُلُهُ ثُمُ نَحْرِجَ تَنْعَظِّي مِرَّهُ ﴾ بِفَنْحَ المُوحِدة وسكون المهملة و مجوز فَنْحَها ﴿ قَرْلِه فترميهما ﴾ في ووآية مطرف وابن الماجشون عن مالك ترمي ببغرة من حر الفسنم اوالابل فترمي بها امامها فيكون فللثاحه لالالهباد فيرواية ابن وهب فترمى بيعرة من بعرالف نيم من وراعظهر هادو قعرفي رواية شبعية الاتنية فاذا كان حول فركاب ومت ببعرة وخاهر وان دميها السعرة بتوقف على مرورالكاب سواء طال زمن انظارهم ورهام قصرو به حزم حض الشراح وقيسل ترمي جامن عرض كاساوغ يره تري من مقرهاان مقامها سولااهون علهامن امرة ترميها كالما اوغد بره وقال عباض عكن الجمع بأن الكامب اذا مراف تضت به تم رمت البعرة (قلت) ولا يخنى بعسده والزيادة من الثقبة مقبولة ولاسيا أدا كان حائطافانه لامنافاة بين الروايت ين حتى يعتاج إلى الجمع واختلف في المراد برمي البعرة فقيسل هو اشارةاليانهارمت العبدة رمي المعرة وفسل اشارة اليآن الفعل الذي فعلتسه من الثريص والصيمو على السلاء الذي كانت فيسه لما الفضي كان عشدها بمزلة البعرة التي رمتها استحقار الهو تعظما لحق زوجها وقبل بل ترميها على سيسل النفاؤل بعدم عودها الى مشل ذلك 🐧 (قبله ماسس السكحل للحادة) كذارقع من الشيلا في ولو كان من الرباعي تقال المحدة قال ابن التين الصواب الحاد إسلاها الانه نعت الزنث كطالق وحائض (قات) لكنه جائز فايس بخطا وان الاتنرارج فسكرفيسه حديث امسلمة المساضى في الياب قيدله وكذاحديث ام صيبه ادردهما من طريق شعبة

سن تعربهاسينة مم أوتى ها مه جمار اوشاة اوطا لر فتقتض مفقلها تقنض شئ الامات تمتخرج فتعطى بعرة فترمى بهائم تراجع بعدماشاءت من طب أو غره وسئل مالثرجه الله ما تقتض به قال تمسريه حلاها ﴿ باب الكحل الحادة كحدثنا آدمين اي الاستدثناشمة خدتنا حيسدين ناقعصز ينب اشة المسلمة عن امها ان احماة توفي زوسها فخشوا على عنها فأتواعلى رسول الله صلى الله علمه وسلم قاستأذنوه في الكيمل فقال لاتكتحل قدكانت احداكر تمكث في شرا حلاسها او شريتهافاذا كالءولفر كاسرمت سعرة فلاحتى تمضيهار بعة إشهروعشم ومعمت زيتسايسة ام سلمه تعانث عن ام حبيه ان التي صلى الله عليه وسلم فاللاعل لاصاة مسلمة تؤمن بالله واليوم الاتخر ان تحسدفوق ثلاثة ايام الاعلى زوحها ارحه اشهر وعشرابه حدثنامسمد حدثا شرحدثناسلمة بن علقمة عن محدين سيرين قالت ام عطية نهينا ان محد المشرمن ثلاث الأبروج

﴿ بالله عند الطهر ۾ حيدتني مياد اللهن عبدالوهاب مدثنا حادين لدعن الوبعي حفصة عن امنطمة قالت كنانهي انفعد علىميت في فاثلاث الاعدل زوج ار بعة اشهر وعشرا ولا تكتحل ولانطب ولا للسائو بامصبوطا لاتوب همس وقدرخم الناعثان الطهراذا اغتسلت احدانا من عصفها في تبلقهن كست ظفاروكنا شيءن اتماع الخنائز فالاوعد الدالقيط والكست مثل الكافه روالفافه ونسانة تطعة إياب تلس الحادة ثياب العصب كي حدثنا القضل بن دكين حدثنا عبدالسلام بن حربعن هشامعن خصة عنام مطمة فالتقال الني سل الدعليه وسبام لايعسل لامرأة تؤمن بالله والبوم الاتمر ان العدفوق ثلاث الاعلى زوج فانهالا تكتحل ولاتلبس ثو بامصموعا الاتوبعمب

بانتصار وقدتف دمه فيهقيل وأوله لاتكتمل فيرواية لمشملي الاقاء بين الكاف والحاء ثماورد حديث المنطبة مختصرا وفي الباب الذي بليه وطولاو قوله الابروج في دواية لكشموني الاعلى زوج 6 (قله ما ___ القسط الحادة عندااطهر) اىعندطهرها من الحيض أذا كانتجن نم ض (قوله كناتهي) بضم اوله وقد صرح برفعه في الساب الذي حده (قوليرولا نابس أو ما مصوغاالا توبعصب) عهما بن مفتوحة تمساكنة تم موحدة وهو بالاضافة وهي برود المن بمصافة الحاير بطائم نصدغ عمر تستج معصو بافيخر بجموشي ليداء ماعصد بهاييض ارتصيغ واعماسه السدى دون اللحمه وقال صاحب المنهى العصب هو المقتول من رود العن وذكر الو موسى المدنى في ذيل الغريب عن مض اهل المن انه من داية بحرية تسمى فرس فرعون شخذمنها اللرزوغيره ويكون ابيض وهسداغر يسواغرب منه قول السهيل انه نباث لاينبت الابالمن وعزاه لابى منه أاد بنورى واغرب منسه قول الداودى المراد بالثوب العصب المضرة وهي الحسرة وبس لمسلف في ان العسب الاخضر قال إن المندر اجع العلماء على اله لاعجوز الحادة بس الساب المعصفرة ولاالمصبغة الاماصبغ بسوادفرخص فبممالك والشافعي لكونه لاستخدالر ينه بلهومن لباس الحرن وكره عروة العصب اضاوكره مالا غلظه فال النووي الاصموعند اصعابنا بحرعه مطلقا وهدنا الحديث حجه لمن اجازه وقال ابن دقيق العيد يؤخسنه مفهوم الحديث حوازماليس عصيوغوههااشاب البيض ومنع حض المالكية المرتفع منها الذي يتزين به وكذاك الاسود إذاكان بمساية بن به قال النووى ورخص اصحا سافهالا يتزين به وآو كان مصبوعا واختلف في الحر برفالاصح عندالشافسة منعه مطلقا مصبوغا وغيرمصيوغ لانه استحالنسا والنزين موالحادة ممنوعة من الذين فكان في حقها كالرحال وفي النحل بالذهب والفضة وباللؤلز وتحوه وجها ن الاصح حوازه وفيه نظر من حهة المعنى في المقصر و بالسه وفي المقصود بالإحسادة إنه عند تأسلها مرجع المتعوالله اعلم (قرله وقدرخص لنا) بضماوله إيضاوقد صرح برفعه في الباب الذي بعده (قاله عند الطهراذ ا أعنسات احدانامن عيضها) فرواية الكشمهني حيضها وفي الذي بعده ولا تمسطيبا الاادني طهرها اذاطهرت (قرله في بسدة) ضم النون رسكون الموحدة بعدها معجمة اي قطعه و الحالي على الشي البسبر (قدله من كست اطفار) كذافه الكاف و بالإضافة وفي الذي عده من قسط واطفار بفاف ويراوعاطفة وهواوجسه وخطأ عياض الاول وقدتقدم يبانه في كتاب الحيض وقال بعده قالمابو عدالله وهوالمخارى الفسط والكست مثل الكافور والقافوراي بعوزف للمنهما الكاف والماف إززادالقسط انه يقال بالتاءالمشناة حل الطاء فأرادا لمثله في الحرف الاول فقط قال النووي القسسط والاظفار توعان معروفان من المبغور وليسامن مقصودا لطيسر خصفه للمتساة من الحيض لازالة الرائعة المسكريمة تتبع به اترائه ملالتطيب (قلت) المقصود من الطيب بهسمان يخطأ في اسراء اخرمن غديرهما تم تسحق قنصير طبيا والمقصود جماهنا كإقال الشبخان تتبع جسما أترادم لازلة الرائحه لاللط بمورعم الداودي ان المرادانها تسحق القسط وتلقيه في الساء آخر تصلها لتذهب والمحة الحيض ورده عياض بأن ظاهر الحديث بأباه وانه لا يحصل منه والحمة طبية الامن المبخرية كالقال وفيه تطروات دل به على حوازات عمال مافيه منفعة للمن حنس مامنعت منه أذا لم يكن إذر بن اوالتطيب كالتدهن الزيت في شعر الرأس اوغيره 6 (قله ماس تلبس الحادة بساب العصب) فرسر فيه حمد بث ام عطبه مصر عابر فعه وزادف اوله لإيحل لام أة الحديث مثل حمديث أم حديدة

 هوال الانصارى حدثنا هشام حدثنا حصه حدثنى ام عليه جي النبى صلى الله عليه وسلم ولايمس طيبا الااد في طهرها اذا طهرت
 ندة من قسط والمفارقال الوعيد الله القسط و الكست مثل الكافور و القافور ﴿ باب والذين يوفون منسكم و يدون ازوا جال قول
 ضير ﴾ حدثنى اسعى من ٣٩٨ منصورا خبرنا وح بن عبادة حدثنا شبل عن ابن المنتوج عن مجاهد و الذين يتوفون

خبير ك حدثني اسحق بن منكم ويذرون ازواحا قال كأنت هذه العدة تعند عنسداهل زوحهاواحبا فأنزل الله والذين شوفون منكم وبدرون ازواجا وصيه لازواحهم متاعا الى الحول غيراخراج قان خوس فبالاستاح عليك فبالمعلن فيانفسهن من معروف قال حعل الله لها تمام البنة سعة اشهر وعشربن لملة وصمةان شاءت سكنت فيوستها وانشاءت خرحت وهو قول الله تعالى غير اخراج فان خرحن فالدخاح عليكم فالعدة كاعي واحب عليهاز صرداك عن عاهد ي وقال عطاء عن ان عباس نسخت هاند الا يذعدتها عنداهلها فبعند حيثشاءت وقول الله تعالى غير اخراج وقال عطاء انشاءت اءتدت عنسد اهليا وسكنت فيوصيتها وان شاءت خرحت لقول الله فلاحناح عليكم فمافعان في انفسون بو قال عطاء ثم جاء المسيرات فتسنع

الماضي قبله وزاد بعد قوله الإعلى زوج فانها لاسكنه حل ولا تلبس ثويام صبوعاً الاثوب عصب وقد تقسده شرحمه في الذي قبله ووقع فيه فوق ثلاث وتقدم في حسديث ام حبيبه في الطريق الأولى ثلاث ليال وفي الطربق الثانية ثلاثة ايام وجع بادادة اللياني بأيامها ويعمل المطلق هناعلي المقيسد الاول واذلك إنث وهومحمول ا يضاعلى ان المراد تلاث ليال بأيامها وذهب الاوزاجي الى انها تعديد ثلاث ليال فقط فاصمات في اول الليسل اقلعت في اول اليوم الثالث وان مات في اثناء الليل اوفي اول النهار اوفي اثنائه لم تقلم الاني صبيحة الموم الرابع ولانلفتي ﴿ قُولُه وقال الانصاري ﴾ هومجمد بن عبد الله بن المثني شيخ الميخاري وقد اخرج عنه الكثير بواسطة وبلاواسطة وهشام هوالدسنوائي المذكور في الذي قبله نهى المنى صلى الله عليه وسلم ولاتمس طبيا)كذا اورده بمنتصر اوهوفي الاصل مثل الحديث الذي قبله وهدوساه المهتى منطرين اندماتم ارازىعن الانصاري للفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسمامهي ان تحدالمرأة فوف ثلاثة ايام الاعلى زوج فام الصلحليه اديعة أشبهر وعشرا ولا ابس أو بامصيوعًا الا ثوبعصب ولانكتحل ولاتمس طبيا (قاله الاادف طهرها) اي عند قرب طهر ها او اقل طهرها وقدتمدم شرحه قبل ثمذ كرالمصنف حدديثام حبيبة من طريق سفيان وهوالثوري عن عبدالله ابن اي كروهوا بن محمد بن عمرو بن حرم شديخ مالك فيسه وقد مضى شرحه ايضا 💰 (قاله ماسب والذين يتوفون منسكم ويذرون ازواجا الىقوله خبسير) كذالا بي ذروالا كثر وبسآن فيرواية كر بمة الا ية كمالحـا (قولهـحدثبي اسحق بن منصور) تقدم في نفسير البقرة هذا الحديث حهما السندو بينت هناك ماقبل فسه من تعلمتي وغيره ووقع هناك اسحى غسيرمنسوب وفسريابن راهويه وقدظهر من هدنه الطريق انه ابن منصور ولعله كان عنسده عنهما جيعا وقوله كانت هسده المعدة نعمد عنسداهل زوجها واحبا كذالابي فدعن المكشعبني وذكر واحبا امالانه صفه محسدوف اى اهمها واحبا اوضعن العدة معنى الاعتدادوفي رواية كريمة واحب على المدخر مبتدا محذوف قال ابن طال ذهب عاهد الى ان الا يوهى قوله تعلى يربصن بأنفسهن اربعة اشهر وعشر الرات قبل الاتة النى فيها وصب به الازواجهم متاعالى الحول غسيراخ راج كاحى قبلها في التلاوة وكان الحامل له على فالناستشكال ان يكون الناسخ قبل المنسوخ فرأى ان استعماط ما يمكن بعتم غيرمد وافع فجوازان يوحسالةعلىالمعشدة ريصاد بعةاشهروعشرو يوسب علىاهلهان تبقي عنسدهمسبعة اشهر وعشرين ليلةتماما لحولمان اقامت عندهم اه ملخصاقال وهوقول لم يقله احدمن المفسرين فيره ولاتا بعه عليهامن الفقهاءاحد مل اطبقو اعلى ان آية الحول منسوخة وان السكني تسع للعسدة فلما نسخ الحول في العدة بالادبعة أشهر وحشر نسيخت السكني ايتضأ وقال أبن عبدا لبراج غشلف العلماءان العدة بالحول نسخت الىاديعنية اشهروعشر وانميا ختلفوا فيقوله غسيرا خراج فالجهورعلي انه نسسخ إيضا وروىابن العنصيح عن مجاهد فذ كرحديث الباب قال ولمرتبا بع على ذلك و لاقال احمد من علماء المسلمين من الصعابة والنابعين به في مدة العدة بل روى ابن جر عج من مجاهد في قدرها شل ما عليم

المسكى قتصله مشتشاط ولاسكى لها يو سند شاتجتدين كثيرعن سفيان عن عبدالله بن اى بكو بن جرو بن حرم حداثى جدين نافع عن ذينب ابنه المسلمة عن الم حبيبة ابنة المحسفيان لمساجا ها الى اجهادت جليب خسست فذاعها وقالت الى الطب بن ساجة لولااى سقيت النبى سلى الله عليه وسدلم يقول لإنجال لأمرأة تؤمن بالله والهوج الاستمر تحدولى مسترقوق ثلاث الاعلوز وجها لا بعة اشهر وحشوا

إباب مهر البغي والنكاح القاسد ﴾ وقال الحسن اذاروج محرسة وهو لاشعر فرق منهما ولها مااخلت وليس لهاغيره فال سدلها سداقها يددثنا على بن عسدالله حيد ثنا سفيان عن الزهري عن الديكرين عبسدالرحن عن اني مسعود رضي الله عنه قال مي التي صلى الله عليه وسسلم عن عن الكلب وحاوان المكاهن ومهرالني بيحدثنا آدم حدثناشعبة حدثناءون ابنائ ححيقة عن ايه قال لعسن الني سير الله عليبه وسيلم الواشصية والمستوشعة وآكل الريا وموكله ونهى عن تحسن الكلب وكسب النغي وامن المصورين بوحدثنا على بن الحد اخر ناشعية عن محدين مجادة عن اليمازم عن اليحريرة نهى النبي سلى الله علمه وسلم عن كسب الاماء ي باب المراكب دول عليها وكيف الدخول اوطلقها

الناس فارتفع الحلاف وانتص مانفل عن مجاهدوغيره عدة السكني على إنها بضاشاذ لا مع ل عليه والله اعلم 🐧 (قدله مأسب مهرالبني والنكاح الفاسد) المغي مكسر المعجمة وتشديد * المحمّانية بورن فعل من المغاء وهو الزيادستوي في لقظه المذكر والمؤثث فال الكرماني وقيل وزيه فعدل الأن اصله بغوى الدلت الواوياء تم كسرت الفين العدل الياء التي بعدها والتقدر ومهر من تكحت في السكاح الفاسداي بشبه من اخلال شرط او تعوذلك (قرار وقال الحسن) هو المصرى (ادار وج محرمة) يتشكيد الراء والمعلى بفتح المهوالراء وسكون الحاء بينهما وبالضعرو بهذا الثاني حرما بن الدين وقال اى دا محرمه (قرل وهو لا يشعر) احتراز عمادًا تعمد و مهذا القدومفه, مه بطابق البرجه وقال ابن بطال اختلف العلماء فيها على قولين فيهم من قال لما المسهى ومنهسهم. قال لما مهرالمثل وهمالا كثر (قوله فرق ينهما) بضماوله (قوله وليس له أغيره ثم قال بعد له أصداقها) هذا الاثر وصلهابن المشيبه عن هشيم عن يونس عن الحسن مثله الى قوله وليس لحساف يردومن طريق مطرالوراق عن الحسن تعوه وقال لحاصداقها اى صداق مثلها ثم ذكر المصنف في الماب ثلاثة اعادت * الأول حديث الى مسعود وهو عقيسة بن عمر والإنصاري في النهي عن ثمن السكلب و حاوان المسكاهن ومهرالبني وقوله عنالزهري عنابي بكرين عبدالرجن هوابن الحرثين هشام فيروابة ألحسدي عنسفيان حدثنا الزهرى الممهم إبابكر بن عبدالرجن ، الثاني حدث الي حدفة في لعن الواشعة الحديث وفيه ونهي عن بمن الكلب وكسب البني ولعن المصورين * الثالث حديث الي هو مرة فى النهى عن كسب الاماء وقد تقدم شرح الإحاديث الثلاثة في آخر السوع قال ابن طال قال الجهورون عقدعلى بحرم وهوطالم النحر بموحب عليه الحدالا جاع على عربم العقد فلريكن هذاك شبهة يدراجا الحدوعن اب منه فه الغيقد شهة واحتجاه عالورطي عارية له فهاشركة فأما محر مية عليه بالإتفاق ولاحدعليه الشبهة واحبب أنحصته من الملك اقتضت حصول الشبهة بخلاف الحرم له فلاملك له فيها اصلافا فترفاو من ثم فال ابن القامير من الماليكية عيب الحيد في وطوال و ولاعب في المواوكة والتعاعل (قاله مأسب المهرالمسلخول عليها) اى وحو به اواستحقاقه وقوله وكنف الدخول بشيرالي آخلاف فيه وقد ثمسك فهوله في حديث المباب فقد دخلت جاعل إن من إغلق ما ماوار خي ستراعل المراة فقدو حصا الصداق وعليها العدة وعذاك فالسدو الاوزاي واهل الكوفة واحد وجاءفاك عن عمر وعلى وزيد بن ثابت ومعاذبن حيل وابن عمر قال المكوفيون الخلوة الصحيحة عصمعها المهر كامسلاسواءوطي امامطأ الاان كان احدهماص بضااوصائدا اوعرمااوكانت حائضا فلها النصف وعليما العبدة كامه الاواحتجوا الضابأن الغالب عنسداغه الاقاليات وارماء المسترعلي المراة وقوع الجاع فأفهت الملئسة مقام المئنسة لماحملت علسه النقوس في تلك الحالة من عسدما لصبح عن الوفاع غالبا لغلبة الشهوة وتوف برانداعية وذهب الشافي وطائف اليان المهر لاحت كاسلا الامالياع والمتمج بقوله تعالى وانطلقهموهن من قبل ان تعسوهن وقسد فرضتم لمن فريضته فنصب فسافر ضم وقال ثم طلقتموهن من قبسل ان تمسوهن فسالسكم عليهن من عسدة تعتلونها وجاوثاك عن ابن مسمود وابن عباس وشريع والمسعى وابن سيرين والجواب عن حديث الباب انه ثبت في الرواية الاخرى في حديث الياب فهو عدا استحللت من فرحها فيلم يكن في قوله دخلت عليها حجمة لمن قال ان محردالد خول يكسفى وقال مالك اذا دخسل بالمراة في يتسه مسدقت عليسه وان دخسل جافي يتها سدة عليها ونصله عن ابن المسيدوعن مالك رواية اخرى كفول الكوفين (قرأه اوطلقها

فال الدخول والمسيس كا حدثنا قلاف احرأته فقال فرق نبى الله صلى الله عليه وسلم من اخوى بني العجلان وقال الله يعلم أن احسدكما كاذب فهدل منكما تائب فأساققال الله سلمان احدكا كاذب فهسل منكما تائب فأساففرق ينهسما قال ايوب فقال لي عسروين دينار في الحديث شي لااراك تعديه قالقال الرحل مالي قال لامال لك ان كنت صادفافقدد خلت بها وان كنت كاذبا فيو ابعدمنسك ﴿ باب المتعه للتي لم يقرض لحالقوله تعالى لاحناح عليكم ان طلقتم النساممالم تمسوهن اوتفرشوالحنفريضه إلى قوله يصير وقوله وللطلقات مثاع بالمعروف حقاءل المنفين كذاك ببين الله لكم آياته لعلسكم تعفاون كه ولم بذكرالني صلى الله عليه وسلمف الملاحنة متعدسين طلتها زوجها بوحدثنا قتيسة بن سعد حدثنا سسفيان عن محسرو عن سعيدبن حبيرعن ابن عمر ان الني مسلى الشعليـ وسلم قال التلاعشين حما مكاعل التعاحدكا كافب لاسد للا علياقال

قبل الدخول) قال ابن بطال التقدير اوكيف طلانها فا كتبي مذ كر الفعل عن ذكر المعسدراد لالته عليه (قلت) و يحمل ان يكون التقدير اوكيف الحكم اذاطلقها قبال الدخول (قرار و السيس) ثبت هذا في دواية النسني والنقدير وكيف المسيس وهومعطوف على الدخول اي اذا طلقها قبل الدخول وقبل المسيس تمذكر فيه حديث ابن عمر من دواية سعيد بن جيرعه في قصمة الملاعنة وقد تقدر نسرحه مستوفى في ابواب اللعان **6** (قر**له مأسب** المتعمّلة في لم يفرض لها الهو له تعمالي لاحناح علكمان طلقتم انساءمالم تمسوهن أوتفرضوا الهن فريضية الى قوله بصبير) كذا اللا كترو افتذاك فى رواية كريمة وساق ابن طال في شرحه إلى قوله وعلى الموسع قدره تم قال الى قوله تعقلون ولم اردلك لغيره وهو بعبدا بضالان المصنف قال معددناك وقوله تعالى والطلقات متاع بالمعروف وتفسده في الترجة بالتي لم يفرض لحساقدا سستدليله بقوله في الآية او تفرضو الهن فريضية وهومصيرمنية اليمان اوللتنويع فنفي الجداح محن طلقت قبسل المسبس فلاستعة فحالاتها نقصت عن المسمى فكمف شت لحما قدرزائد عمن فرض لحاقدرمعاوم معوجود المسيس وهسذا أحدقولى العلهاء وأحدقولي الشافعي ايضا وعنابى حنيفة تخنص المتعة عن طلتها قبل الدخول ولم سم لحاصد افارقال اللبث لاتعب المتعة اصلا وبه فال ماللة واحتجله بعض تباعسه بأجالم تصدر وتعقب بأن عسدم التقدير لاعتع الوسوب كنفقة اهريب واحتج بعضهم بأن شريحا يقول متعان كنت محسنا متعان كنت متقيا ولادلالة فيسهطى ترك الوحوب وذهبت طائف فمن السلف إلى ان له كل مطلقة متعة من غير استشاء وعن الشافعي مثله وهوالراحم وكذ تعب في كل فرقة الافى فرقة وقعت سيسمنها (قاله وقوله تمالي والطلقات مناع بالمعروف] تحسك به من قال بالعموم وخصه من فصل عما تقدم في الآية الاولى (قوله ولم يذ كر الذي صلى الله عليه وسلم في الملاعنة متعة حين طلقها زوجها) قد تقسد متباحاديث اللعان مستوفاة الطرق وليس فيشئ منها للنعة ذكرفكأ نهتمسك فيترك المنعه لللاعنه بالعلموهوميني على إن الفرقة لاتفع بنفس اللعان فامامن فالبانها تقع منفس اللعان فأجاب عن قوله في الحديث فطلتها بأن ذلك كان قسل علمه بالحسكم كمتقدم تقريره وحينذ فلمتدخل الملاعنه في عموم المطلفات شمذ كرحسديث ابن عمر فى قصة الملاعن وقوله فيسه وان كنت كذبا وقع في رواية الكشميهني وان كنت كذبت عليها ﴿ عاتمه ﴾ اشتمل كتاب الطلاق وتواجه من اللعان والطهار وغير ذلك من الاحاديث المرفوعة على مائه وعمانيمة عشرحمد يثاالمعلق منهاسمتة وعشرون حمديثا والباقي موصول المكررمنه فيمه وفيامضي اثنان وتسعون حديثا والحالص سنه وعشرون حديثا وافقه مسلم على تغريعها سوى حديث عائشه وحديث اف اسدو حدد شدهل بن سعد ثلاثها في قصمة الحوقية وحديث على الم تعلم ان القسلم و فم عن النائم الحديثوهومعلق وحمديث ابن عباس في قصه ثابت بن قيس في الحلم وحديثه في زوج ريرة وحديثه كان المشركون على مزائسين وحديث ابن عمر في نكاح لذمية وحديثه في السير الإيلاء وحديث المسورفي شأن سيعة وحديث عائشة كانسفاطمة بنت قيس في مكان وحش وهو معلق وفيه من الاسمار عن الصحابة أن بعدهم تسمون اثر او الله أعلم

﴿ قُولِهِ بِسَمَانِلُهُ الرَّحْنَ الرَّحِيمُ ﴾ ﴿ كَتَابُ النِّقْدَاتُ وَفَسُلِ النَّقْمُهُ عَلَى الأَهْلِ ﴾

الكدالكريمة وقدةغدم ورواية اليخووالنسني كتاب الفنات ثم لبسملة تم فالرباب فضسل النفقة

لمانان كنت صدقت عليها فهو جما استحلات من فرجها وان كنت كاذبا فذاك احد بعد للمناومتها ﴿ بِسَمَ القَدَارِ حَنَ الرَّبِيمِ ﴾ ﴿ كَنَابِ البَّقْمَاتِ وَفَصْلِ النَّفَقَ مَعِلَ الأهل

بارسول المتمالي فال لامال

وقولالله عزوحسل وسألونك ماذا ينفسقون قل العمق كذلك سن الله الكوالا مات لعد السيكم تنفكرون في الدنيا والاسخرة فاوقال الحسن العقر القضل به حدثنا آدمن اعاياس حددثنا شعبة عرعدي برثاث فالمعتصدالة بن بزيدالانصارى عنابى مسعو دالانصارى فتلت عن الني سلى الله عليه وسلرفقال عن النبي صل الله علسه وسسلم قال اذا انفى المبار نققه على اهله وهو بعتسيها كانت له صدته

على الأهل وسقط لفظ باب لا ف قد (قرأ له وقول الله عزو حل و سألو لمعاذ ا مفقون قل المقو كذلك من الله ل بحم الا من العلكم ننف كرون في الدنيا والا خرة) كذا للجميع ووقع النيفي عند قوله قل العقه وقدقوا الاستثرفل العفو بالنصباي تنففون العفواوانفقوا العفووقرا أتوعم ووقيله الجسن و وتبادة فل العقو بالرفع اي حوالعقو ومثله قولهم ماذار كيت افرس لم عدر محرز لرفع والنصب (قرابه وقال الحسن العقو الفضل) وصله عبد بن حيد وعبدالله بن احد في ذيادات لزهد بسيند صحيح عن المعين النصري وزادو لاومعلى الكفاف واغرج عدد وزجيدا تضامن وحيه آخر عن المسن قال إن لا تحديد مالك ثم تقعد تسأل الناس فعرف مذا المراد عوله انقضل إي مالارز ثر في إلمال فمحقه وفداخرج إبن ابي حاثم من مم سل محيى بن الى كثير بسند صحيح اليه العاملة ماذين حبيل وثعلبة سألارسول الله صدنى الله علمه وسدا فقالاان كذارة اواهان فيأننفق من امو الناقرنات و مهدا بندن مراداليغاري من إمر ادهافي هيذا الياب وقد عاعن إمن صاس وجياعة إن المرادق مافقيل عرم الاهل أخرجه ابن الحاجما بضاء ومن طريق محاهد قال الحقو الصدقة المقرضية ومن طويق على إن إسطاعة من ابن مناس المقومالا شن في المال وكان هذاقيل ان تقرض الصدقة فلها إخذافت هذه الاقو ال كان ما ماءمن السعب في نز ولها اولي ان يؤخذ مه ولو كان هم سلا شم ذكر في الماب اربعيه أ المادث ب الاول مديث الى مسعود الانسارى وهوعقية بن عرو (قاله عن عدى بن تابت) تقدم فى الاعمان من وجه آخر عن شعبه أخرى عدى بن ثابت (قرابه عن الى مسعود الانصارى فقلت عن الذي صلى الله عله وسلوفقال عن الذي صبلي الله عليه وسبلر) الفائل فقلت هو شعبة بينه الإمهاعيل في رواية له من طروق على بن الجعب و عن شعبة فلا كره إلى إن قال عن الى مسبعود ففال قال شعبة فلت فال عن الذي صدر الله عله وسلم قال نعر تقدم في كناب الإعمان عن ابي مسعود عن النبي سلم الله علىه وسدار بغيرهم المعة و ذكر المتزم له وفي المغازي عن مسارين ابر اهم عن شعبة عن عدى عن عبدالله بن مريدانه معم المسعود البدري عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر المن مختصر السيف وهو عشماوهما المقدلطاتي ماماءفي ان الاهاق على الاهل صدقة كحديث سعدرا بعرامادث الماب حث قال فيه ومهما انفقت فهولك صيدقة والمراد بالاعتباب القعب دالي طلب الأحر والمراد بالصدقة الثواب واطلاتها علمه مجازوقر يتنه الاحاع على حوازا لانفاق على الزوحة الهاثمية مثلا ومومن عاز انتشده والمراديه اصل انثو اللاق كمته ولا كيفيته ويستفادمته ان الاحر لاعصال بالعمل الامقرونابا لنية ولهذا ادخل البخارى حديث المسعود المذكور في باب ماحاء ان الاعمال بالنبه والحسبه وحمدف المقدارمن قوله إذا انفق لارادة النعميم ليشعل الكثير والقليسل وقوله على احمله بصلمل ان شعل الزوحة والاقارب و محتمل ان يغنص الزوحة و بلعق به من عبداها يقريق الاولىلان الثواب الماثبت فهاعووا جب فثبوته فبالبس بواجب اولى وفال الطبرى ماملخصه الانفاق على الاهل واحب والذي يعطيمه يؤخر على ذلك بحسب قصيده ولامنافاة ميزكونها واحسة ومن تسمتها مسدقة لل هيرافض لمن صدقة التطرع وقال المهلب التققة على الأهل واحب بالاحاع واتمأسهاها الشارح صدقة تخشمه الإظنوا ان قيامهم بالواجب لاحرابهم أينه وقد عرقواماني المسدقة من الاحرفعرقهم إنهالهم مسدقة حتى لايغرجوها الدغير الامل الابعد أن يكفوهم ترغيبالهمق تقديم الصدقة الواحية فيل صدقة التطوع وقال ابن المنير تبعية التفقة صدقة من أس تسعية الصدراق تعلة فلها كأن المساج المراه الي الرحل كالمساحة اليها في الله، والتأنيس

والنحصن وطلب الولدكان الاصل إن لا عب لحا علسه شئ الاان الله خص الرحل بالفضيل على المراة بالفسام علمها ورفعيه علمها مذاك درحة فن تمهيار اطلاق المنحلة على الصيداق والصيدقة على النفقة * الحديث التاني (قوله حدثنا المعمل) هوابن ابي اويس وهدنا الحديث ليس في الموطاوهو على شرط شيخناني تفريب الاسانب ولكنه لمالم يكن في الموطالم عرجه كاتطاره لسكنه اخرجه من رواية همامين الى هريرة وقد اخرجه الامهاء الى من طريق عدد الرجن بن القامم والونعيم من طريق عدالله بن يوسف كلا مماعن مالك (قوله قال الله انفق الابن آدم انفق عليك بما نفق الاولى نفت حامراه وسكون القاف بصبغة الام والاخاف والثانية بضم اوله وسكون القاف على الجواب بصبغة المضارع وهووعد بالخلف ومنه قوله تعالى وماانفتته منشئ فهو يخلفه وقدتتدما لقسدر المذكر ومرمهدا الحمد بثفي تفسيرسورة هودمن طريق شعب بن الى حزة عن الى الزيادي اثناء حديث ولفظه فال الله انفق انفق عليات وقال مدالله ملاتى الحديث وهدذا الحديث الثاني اخرحه الدارقطي في غرائه مالك منطر نق سعيد برداو دعن مالك وقال صحيح تفرد به سعيد عن مالك واخرج مسلم الاول من طريق همامين الدهر مرة ملفظ ان الله تعالى قال لى انفق الفق علمك الحمديث وفرقه المخاري كاسمه أني ف كناب التوحيد وليس في وايت قال في في العلى إن المراد بقوله في رواية الياب بالبن آدم الذي صلى الله عليه وسلرو يحتمل ان يراد حنس بني آدم ويكون تفسيصه صلى الله عليه وسلر باضافته الي نفسه لكونه راس الناس فتوحه الخطاب اليه ليعمل به ويباغ امنه وفي ترك تقييد النفقة بشئ معين ماير شد الحان الحث على الاماق شعل جيع انواع الحير وسيأني شرح حديث شعيب مسوطا في التوحيد ان شاء الله تعالى 4 الحديث الثالث (قوله عن تووين ذيد) في دواية محدين الحسن في الموطاعن مالك اسرف ثور (قاله الساعى على الارماة و المسكن كالمحاهد في سيل الله) كذاهال مدر اصحاب مالك عنسه فىالموطا وغيره واكثرهم ساقه على لقظ رواية مالك عن صمفوان ابن سليم به مرسلا ثم قال وعن ثور سنده مثهوماتي في كناب الادب عن اسمعيل بن الى او يس عن مالك كذلك واقتصر ابوقرة موسى ا بن طارق على رواية مالك عن أور فقال الساعى على الارملة والمسكين له مسدقة بين ذلك الدارة طنى في الموطات (قوله أو الفائم اللبل الصائم النهار) هكذا اللجميع عن مالك الشك الكن لا كثرهم مثل معن بن عيسى وابن وهسو ابن مكيرفي آخر بن ملفظ او كالذي بصوم الهار و يقوم الليسل وقد اخرحه ابن ماحه من رواية الدراوردي عن توريم ل هذا اللفظ احكن قاله بالواولا للفظ اووساني في الادب من دواية القعنى عن ماللة بلفظ و احسبه قال كالفائم لا يفسترو الصائم لا يفطر شك القعنبي وقد ذكره الا كثر مالشك عن مالك لكن عمناه فعمل انتصاص الفعني ماللفظ الذي اورده ومعني الساعي الذى والمعين وجيىء في تعصل ما ينقع الارماة والمسكين والارماة بالراء المهملة التي لازوج لما والمسكين تفدميانه فى كناب الزكاة وقوله الفائم اللبل يجرز في الليل الحركات الثلاث كافي قوطم الحسن الوحه ومطابقة الحديث للترجه من حهة امكان اتصاف الاهل اى الافارب بالصفتين المذكورين فاذاتات هذا الفضل لمن ينفق على من ليس له يقريب عن اتصف بالوصفين فالمنفق على المنصف اولى و الحدث الرابع حديث سعدين افيرقاس في الوسية بائث وقد تقدم شرحه في الوسايا والمراد منسه هذا قوله ومهما انقفت فهولك سدقه حتى المقسمة ترفعهاني في إجمااتك وقد اخرج مسلم من حديث عجاهد عن الى هريرة رفعه دينار اعطيته مسكينا وديناراعطينه في رفيه ودينار اعطيته في سيل الله ودينارانفقت على اهلك فال الدينار الذي انفقيه على اهلك اعظم إجرا ومن حديث العاقلاة

حدثنا امممل فالحدثني مالك عن الى لزنادعن الاعرجين اليهريرة رض الله عنه ان رسبول الله صلى الله علمه وسليقال قال الله الفسق باابن أدم الفقق عليك حدثناهي ان قرعة حدثنامالك عن تورين زيدعن العالفيث عن الى هر برة رضي الله صنه قال قال النبي صلى الله علسه وسلرالساعي على الارملة والمسكن كالمحاهد فىسبيل اللهاوالقائم اللل الصائم الهاريد حدثنا محد ابن كثير اخسرنا سه ان عنسمد بن ابراهيم عن عأمى ين سعلتين سعدر شي الله عنه قال كان الني سلي الله عليه وسلم معو د في وانا مريض عكة فقلت ليمال أوصى عالى كله قال لاقلت فالشطر فاللاقلت فالثلث فالناشك والثلث كثيران يدعور ثلثاغنساء خبير من ان دمهم عالة سكففون الناس في ايديهم ومهما انفقت فهواك صدقه ستي اللقمة ترفعها فى فى احراتك ولعل الله يرفعك ينتخع لما ناس و يضريك آخرون

اللاف نفسه تمالا نفاق على عباله كدلك 👌 (فهله ما عب وحوب المفقه على الاهـــل والعمال) الظاهر إن المراد الاهمل في المرجة الزوحية وعلف العمال عليها من العام بعيد الماص اوالم ادمالاهمل الزوحمة والافارب والمرادبالسال الزوحة والممتد المحتد مرتين تأكسندا لحقها ووحوب نققة الزوحة تقسدم دلسله اول النققات ومن السينة حدث هام عندمسلم ولمن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعر وفعومن حهية المعنى انهاهبوسية عن السكسيلي ﴿ باب وحوب النصفة الزوج وانعمقدالاجاع على الوحوب اسكن اختلفواني تقديرها فذهب الجهورالي امها بالمكفابة والشآفهي وطائفه كإقال ابن المنسدرالي انها بالامداد وواقق الجهورين الشافعية اصحاب الحدث كابن خريمة وابن المنذرومن غسيرهم ابوالفضل بن صدان وقال الرو ماني في الحلية هو القياس وقال النووى في شرح مسلم ماسياً تى في باب إذ لم ينفق الرحل فللمرأة إن تأخسد بعلسعة الواسو تمسك بعض الشافعية بأنهالوف وتبالحاحة لسقطت نفتة المريضة والفنية في بعض الابام فوحب الحاقها عمايشيه ابوحر يرة زضي المتدعنسه الدواه وهو الكفارة لاشترا كهما في الاستقر ارفي الدّمة و ثقو يه توله تعالى من اوسيط ما قطعه ون فالقال الني صلى المعليه اهلكه فاعتسروا الكفارة بهاوالامدادمعترة في الكفارة و يضدش فيهذا الدل انهم صحورا وسلمافضس الصدقة ما الاعتياض عنسهو بأمالوا كالشمعه على العادة سقطت يخسلاف الكفارة فيهسما والراحج من مست الدليل ان الواحب المكفاية ولاسباو قد تقل معض الائمة الاجاع الفعلي في زمن الصحابة والما مين على من البدالسقل وادرا ذلا ولا عفظ عن احدمنهم خلافه (قاله افضل الصدقة ماترك عني) تقدم شرحه في اول الزكاة عناءول وبان اختلاف الفاظه وكذا قوله والبدالعلما وقوله وابدأهن تعول اي عن بصحال فقفته صال عال الرحل اهله فداماته ماى قامها عقاحون المهمن قوت وكسوة وهواص بتقديم ماجوع على مالاجع وقال ابن المفتر اختلف في نفقه من ملغ من الاولاد ولامال أهولا كسب فأوحت طائفة النقيقة لجسع الاولاداطفالا كانوا اوبالغين اناثاوة كرانااذالم يكن لهماموال ينفنون ماوذهب الجهوراليان الواحب أن ينقق عليهم حتى يبلغ الذكر او تتزوج الانثى ثم لا نفيقه على الاب إلاان كانو ازمني فان كات لحسم اموال فداد وموت على الاب والحق الشافعي واد الواد وان سفل الواد في ذلك وقوله تفول المرأة وقعنى رواية للنسائي من طريق محسدين عجلان عن زيدين اسسارعن الهوسالج به فقيل من اعول يارسول الله قال اممأنك الحديث وهووهم والصواب ما خرجه هومن وجــه آخر عن ابرعسلان بهوفيه فسئل انوهر برةمن تعول بالباهر يرة وقدتمسا جذا بعض الشراح وغفل عن الرواية الاخرى ورجع مافهمه بما اخرجه الدارتطني من طريق عاصم عن الى صالح عن الى هريرة عن المني ســــلي الله علـ موســـلم قال المراة انمول لزوحها اطعمني ولاحجة فيـــه لان في حفظ

عاصمشميأ والصواب النفصيل وكذاوقعالاساسيسلىمن طزين الىمعاوية عن الاعمش بسند حسديث الياب قال الوهر برة تقول إمرانك الزهومعني قوله في آخر سديث المال لاهدامن كيس أف هسريرة ووقع في رواية الامها عبلي المسد كورة قالواما باهر مرة شيئ تقول من رأ الثاوم قبل وسول الله صلى الله عليه وسلم قال هـ ندامن كبسى وقوله من كبسى هو وكسر المكاف اللاكثر اى

عد الدياساءع أو بان رفعه افضل دينار منفقه الرحل دينار شفقه على عياله وديثار دفقه على داسيه ويستنا الله ودننار ينفقه على اصحابه في سدل الله قال الوقلاية بدايالعدال واي رحيل اعظم احرامن ردل نفق على عياله بعقهم وينقعهم الله بعقال الطبرى السداءة في الإيفاق بالعيال بتناول النفس لان نفس المرء من حلة عباله بل هيال ظم حقاعلسه من قسه عباله اذليس لاحدا ساء غسره

على الاهل والعسال 6 حسدثناعر بنطس حدثنا الىحدثا الاعش حدثنا ابوساخ قال مدثني ترك غنى والمدالعليا خبر منحاله اشارة الىانه من استنباطه ممافهمه من الحسديث المرفوع مع الواقع ووقع في رواية الاصلى بقتم المكاف اي من فطلقه (قاله تقول المراة اماان تطعمتي) في رواية انسائي عن محمد بن عبد العر وعن مفص بن غياث مستدحد بث الباب اماان مفي على (قاله و يقول العيد اطعهني واستعملني) فيروايةالاسماعيسلي ويقولخادمك اطعسمنيوالافيعـني (قالهويقول\لابن اطعمني الى من ندعني) في رواية انسائي والاساعيلي تكلي وهو بمناه واستدل به على ان من كان من الاولاد له مال او حرفه لا تعد نف قد على الاب لان الذي هول الي من أدعت إيماه من لابرحم الى شئ سوى نقيقة الاب ومن له حرفه او مال لا عشاج الى قول ذلك واستدل غوله امان تطعمني وامال تطلفني من قال يفرق بيزالرجسل واحماته اذاعسر بالنفقة واختارت فراقه وهوقول جهودالعلماء وقال المكوفيون يلزمها الصبروتنعلق المفقة بذمته واستدل الجهور بقوله تعالى ولا تمكوهن ضرارا لتعتسدوا واجاب المحالف أملوكان الفراق واحبالماجازا لابقاء اذارضيت ورد عليمه أنالاجاعدل على حوازالا فاءاذارضت فيتي ماعــداه على عمومالنهسى وطعن بعضــهم في الاستدلال الاتية الذكورة بأن ابن عباس وجاعه من التا بعن فالوائر المفعن كان مطلق فاذا كادت العدة تنقضى واجعو الجواب ان من فاعدتهم ان العبرة بعموم النظ متى تمسكوا بعد يشعار بن سعرة اسكنوافي المصلاة لترك وخماليدين عندال كوعمع انه انعاوردفي الاشارة بالايدى في التشهد بالسلام على فلان وفلان وهنا تمسكوا بالسيب واستدل الجمهور ايضا بالقياس على الرقيق والحيوان فان من اعسر بالانفاق عليه إجرعلى بيعه انفاقار الله اعلم 6 (قاله مأسب حبس الرجل قوت سنةعلى اهله وكـ تم نفقات العيال) ذ كرفيه حديث عمروهو قطا بن لركن الترجية الاول واما الركن السافى وهوكيفيه النصقه على العبال فليظهر لى اولاوجه اخذه من الحديث ولارايت من تعرضاله ثم دايت انه عكن أن يؤخذ منسه دال التقدير لان مقدداد نفقة السنة اذاعرف عرف منسه توذيعها علىايام السبنة فيعرف حصمة كل يوم من فالث في كا م فال ليكل واحدة في كل يوم قد درمعين من المغل المسذكور والاصل فى الاطلاف انسوية (قول هسدشي مجد بن سسلام) كذا في رواية كريمة وللا كثر حدثتي محد حسب (قراء قال لى معمر قال لى الثورى) هذا الحديث بما قات ابن عسنة ساعه من الزهري فرواه عنه بواسطه مصمر وقدرواه ايضاعن عمرو بن ديناعن الزهري بأتم منساق معمر وتقدمي تفسرسورة الحشر واخرحه الحدي واحدني مسند مهاعن سفيان عن معسمروعمروبن دينار حيعاعن الزهري وقداخر ج مسلمرواية معمروحسدهاعن يصي بن يحيى عن سفيان عن معمر عن الزهرى والمكنه لم سق لفظه وقداخر جاسحتى بن راهو يدرواية معمر منفردة عن سفيان عشبه عن الزهري بلفظ كان ينفق على اهله نفسفه سنه من مال بني النضيرو يجعل ما بقي في المكراع والسلاح وقداخرج مسملم الحديث مطولامن دواية عبدالرذاف عن معسمر عن الزهرى وفي كلمن الاسنادين دواية الاقران فان أبن عبينة عن معمر قرينان وحرو بن دينار عن الزحرى كذلك وبؤخذ منه المذا كرة بالعلم والقاءالهالم المسئلة على ظيره ليستخرج ماعنده من الحفظ وتثبت معسمر وانصافه لكونه اعترف نهلات حضرا ذذال في المسئة شيأتم لمائد كرها اخبر الواقعة كامي ولم ياً عُ مَا تَقَدِم (فَوْلِه كَان بِيعِ عَلْ بني النصيرو عِيس لام له قوت سنتهم) كذا اورده عتصراتم ساف

اللث قالحدثه عد الرجن بن ثالد من منساغو عن ابن شهاب عن ابن المستعن اليعر برمان رسول الله صلى الله علمه وسلم فال تعير الصدقة ما كان عن ظهر غني والدأ عن تعمول ﴿ بابحس الرحل قوتسنه على ادله وكنف نققات العدال ك حدثتي محدين سدلام اخبرنا وكيم عن ابن عبيته فال فاللي مسمر فاللى الثورى مل سمعت فى الرجل بجمع لاهله قوت ستتهماو بعض المسنة قال معسبر فلرعضرتي ثم ذكر تحدثا حدثناه ابن شمهاب الزهرى عن مالك بن اوس عن محسر رضىالله عنسه إنالنبي صلى الله عليه وسلم كان يبيع نفل بني النضير و عبس لاهله قوتسنتهم بهحدثنا سعيد بنعفير فالسدثني اللث قال حدثناعقيل عن ابن شهاب قال اخرني مالك بن اوس بن الحدثان وكان عهددين حبير بن مطعمذ كرلىذ كرامن حدثه فاطلقت حتى دخلت على مالك من اوس فسألته فقال مالك الطلقت حتى ادخيل على عراد

ا ناه حاجبه برفا فغال على الله في عنمان وعبد الرحن والزبير وسعد يستأذنون قال نع فأذن طم قال المسلمان المصنف المصنف فذخسانوا وسلموا فعبلسوا تم لبشته بدئاً فمثل لعمزه لمالت على وعباس قال نع فأذن طعا فلما ذخسلا سلما وجلسا فقال عباس بالميز المؤمنين أفض ينبى و بين فذا فقال الرحظ عبان واتعمايه بالمورالمؤمنين أفض بنها وارج احد حيامن الاستورق الرجر انشدوا إفضاركم وانشار المنسكم وانشاركم المنافق المنافقة الم

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيضها الوككر فسمل فياعا على بدفيا رسول الله صلى الله عليه وسلموا تهاحينان واقدل على على وعباس رعمان ان اما مكر كذاو كذاوالله بعماراته فهاسادق بار راشدتا بعالحق مراوق اللداما مكر ففلت أماولهم رسول الله سل الله علمه وسياوان كر فليضتها ستناعل فباعاعمل رسول الله سلى الله علمه وسداروا بو بكرتم حسماني وكلننكا واحدة واحركا جيع جئتني تسألني تصيبات من إين إخبار والي هيذا سألنى تصب امراته من اسها فقلت ان شئياً دفشه المكاعل ان علكا

المصنف الحديث بطوله من طريق عقبل عن ابن شهاب الزهرى وقد تفديم شرحه مستوفى في اوائل فرض الجس قال ابن دقيق العيد في الحديث حواز الادخار الديل قوت سنة وفي الماق ما الأخدامنه الجلع ينهو بين حمديث كان لايدخرش ألغد فيحمل على الادخار لشمه وحديث الساب على الادخار لنسيره ولو كان له في ذلك مشاركة الكن المعنى امهم المقصد بالادخار دوته متى لو أيو سدو البدخر قال والمتسكلمون على لسان الطريقة حعاوا اوبعضهم مأزادعلي السنة غارجاعن طريقه التوكل انتهى وفيه اشارة الى الردعلي الطبرى حيث استدل بالحديث على حو از الادخار مطلقا خلافالن منع ذلاتوفي الذى نقله الشيخ تقييد بالسنة إنها عاللخرالو أردلكن استدلال الطبرى قوى بل انتقيد بالسنة أعا جاءمن ضرورة آنوا قعلان الذى كان يدخر لم يكون يحصسل الامن المسنة الى السسنة لاية كان اماتحرا واما شعيرا فاوقدران شبيأ بمبايد خركان لاعتصل الامن متنين الىستنين لاقتضى الحال حواز الادخار لاحل ذلك والقداعلم ومع كونه صلى الله عليه وسلم كان بحتبس قوتسنة امياله فكان في طول السنة رعا استجره متهسملن يردعلنه ويعوضهم عنه ولذلك مات صلى الله عليه وسيارو درعه مي هوية على شعير اقترضمه قو الاهله واختلف في جوازا دخارا لقوت لمن يتستر يهمن السوق قال عياض اجازه قوم واحتجوام واالحد بثولاحجه فيهلانه انماكان من مغل الارض ومتعه قوم الاان كان لانضر بالسعر وهومتجمه ارفاقابا لنساس تم عمل هذا الاختلاف إذ لم يكن في عال الضرق والا فلا يحرز الإدغار في تلك الحالة السلا 6 (قاله مأسب نفه المرأة اذاعاب عنها روجها ونفقه الواد) ذكر فيسه حديث تأشه في قصمة هذداهم "ما في سفيان وسيأ في شرحه بعدار بعة الواب وحمديث الى هر برة اذا انفقت المرأة من كسب وحهاوقد م شرحه في اواخر السكاح ﴿ تَفْهِه ﴾ وقعت هـ المرجة وحـديثهامتأخرة عن الباب الذي بعده عند النسني 🐧 (قاله مُاكِبُ والوالدات برضمَ اولادهن حواين كاملينالى قوله بعسير) كذالا بى ذروالا كروفي رواية كريمة الى قوله بما تعسماون بصير (وقال رجله وقصا له الاثون شهر اوقال وان تعاسر تمفسر ضع له أخرى لينفق دوسعة من سعته)

عهدالله وميشاقه التعادن فيها عاجل به رسول القصلي القعله وسياو جاعل مفها الو بكرو جا مملت به فيها مسئولها فلا ا كما ان فيها فقاله الدفعها السنا بذاك أو فتها البكا مذاك انسدكم القدهل دفعها الهما بذاك فقال فأقبل على على وعباس فقال انشد كما القدمل دفعتها المسكولة على المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المرافعة المنافعة المنافعة

و وقال و نس عر الزهري نهر الله تعالى ان تضار والدة بولدها وذلك ان تقول الوالدة لست مرضاضته وهي امثل له غذاء واشفة. عليه وارفق به من غيرها فليس لما إن تأبي بعدان بعطيها من نفسه ماحسال الله علمه والسر لله لودله ان بضار بولده والدته فمنعهاأن ثرضعه ضرارا لهاالي غيرها فلاحناح عليدما ان سترضعاعن طب نفس الوالدوالوالدة فأن ادادا فصالاعن تراض منهسماوتشاور فلاحناح عليها سدان مكون ذلك هن تراض منها وتشاور فضاله فطامه

قبل دلت الا تقالاولى على اعماب الانفاق على المرضعة من احسل ازضاعها الولد سواء كانت في العصمة الملاوفي الثانب فالاشارة الى قدر المدة التي عب فالشفيها وفي الثالثة الاشارة الى مقسدار الانفاق وانه كالنظر طال المنفق وفيها بصا الاشارة الى إن الأرضاع لا يتحتم على الأمر قسدته رم في اوائل النسكاح في ماب لارضاع بعدسو لين البحث في معنى قوله تعالى وحله وفصاله ثلا ثون شهر او اخرج الطسري عن ابن عباسان ارضاع الحولين مختص عز وضعت استماشهر فهما وضعت لا كثرمن ستعاشهر نقص من مدةالحو لين تحكا تموله تعالى وحله وقصاله ثلاثون شهرا وتعقب بمن زاد جلها على ثلاثين شهرا فانميلزم اسقاط مدة الرضاعة ولافائل به والصحيح إنها محمولة على الفالب واخد نمن الاية الاولى والثانية ان من ولدلسته اشهر فعافوقها النحق بالزوج (قوله وقال يونس) هوا بن يريد وهمندا الاثروصله ابن وهدفي جامعه عن يونس فالقال ابن شهاب فذ كره الى قوله وتشاور واخر حده ابن حريرمن طرنق عقبل عن ابن شبها بنصوه وقوله ضرارا لها الى غيرها يتعلق بمنعها اى منعها ينهى الى رضاع غميرها فأذارضيت فليس لهفلك ووقعنى رواية عقيل الوالدات احتى برضاع اولادهن وليس لوالدة ان تضاروند عاقدأ فيرضاعه وهي تعطى عليه ما يطي غيرها وليس للولودلة ان ينزع ولده منهاضر ارالها وحي تقدل من الاحر ما يعطى غيرها فان اوادافصال الولدعن تراض منهما وتشاور دون الحوان فسلا يأس (﴿ لَهُ لَهُ فَ آخْرِ السَّكَلَامُ فَصَالُهُ فَطَامُهُ ﴾ هو نفسيرا بن عباس اخرجه الطبري عنه وعن المدي وغيرهما والفسال مصدر يقال فاصلته افاصله مقاصلة وفصالا إذافارقيه من خلطة كانت ينهما وفصال الولدمنعيه من شعرب اللين قال ابن طال قوله تعالى والوالدات يرضعن لفظه لفظ المسارو معناه الاحمالما فيممن الالزام كفوائث مسيلة درهماى اكتف ودرهم فال ولايجب على الوائدة ارضاع ولدها اذاكان ابوه حيامو مرابد ليل قوله تعالى فان أرضعن لكم فا توهن اجورهن فال وان تعاسرتم فسسر ضعله اخرى فذل على انه لاعب علها ارضاع ولدها ودل على ان قوله والوالدات برضعن او لادهن سيق لملغ عاية لرضاعة التي مع اختلاف الوالدين في رضاع المولود معلت حداقاصلا (قلت) وهذا إحدالهو لمن عن ابن عباس المرحمة الطبري من طريق على بن الي طلحة عنه وعن ابن عبياس الدمخنص عن ولدت استه أشهر كاتصدم قريبا اخرجه الطيرى ايضا بسند صحيح الاانه اختلف في وصله او وقف على عكرمة وعنابن عباسةول الشان الحولين لغاية الارضاع وان لارضاع بعدهما اخرجه الطعرى ا يضاور جاله ثقات الاا نصنقط مين الزهرى وابن عباس ثما خرج باستاد محسح عن بن مسعود قال ما كان من رضاعة بعدا لحولين فلارضاع وعن ابن عباس ايضا بسند صحيح مثلة تم اسندعن قسادة قال كان ارضاعها الحولين فرضائم خفف بقوله تعالى لمن ارادان يتم الرضاعة والقول الثاني هو الذي عول عليه المتنارى ولهدنا عقب الاية الأولى بالاية الثانية وهوقوله تعالى وحدله وفصاله ثلاثون شهرا وماحزمه ابن طالمن ان الحدر عنى الاحرهوقول الاسكتراكن ذهب حاعة اليانها خدرعن المشروعية فأن مض الوالدان عب علمن فلات ومضهن لاعب كاسأتي سانه فلس الامرعل عمومه وهداهوالنسرفي العسدول عن التصرع الالزام كان يقال وعلى الوالدات ارضاع اولادهن كإحاء بعده وعلى الوارث مثل ذلك قال ان طال واكثراهل المفسير على ان المراد بالوالدات هذا المبتوتات المطلقات واجعما لعلماءعلى ان احرة الرضاع على لزرج اذاخر حت المطلقة من العدة والام بعد المبنوية اولى الرضاعة الاان وحدد الابمن يرضع له بدون ماساً لت الاان لا غبل الواد غيرها ونجد بأحرة مثلها وهوموافق للمقول هنساعن الزهرى واختلفواني المتروحية فقال الشباخي واكثر المتكوفيين

﴿ بابعل المرادق بيت روجها ﴾ حدثنا مسد حدثنا معيى عن شعبة قال حدثني الحكم عن ابن الى ليل حدثنا على إن قاطم معلما السلامات النبي صلى الله عليه وسلم تشنكو اليه ما تلتي في يده أمن الرجي و بلغها أنه عاءه رقسي فلرتصادفه فذكرت

فالتامائشة فلهاجاء اخريه عائشمة قالفجاءنا وقد إخذنا مضاحنا فذهنا نفوم فقال على مكانكا فحاءفتعديني وبينهاحتي وحلت ردقدميه على طنى فعال الاادلكاعل خرمات ألتماؤا إخدتما مضاحكما أواونتما الي فراشكم فسمحا ثلاثاو ثلاثين واحد اثلاثاو ثلاثين وكبرا ار معاو ثلاثين فهو خبر ليكا من خادم ﴿ بابخادم المراة ك حدثنا الحيدى حدثناسفيان حدثناعبيد اللدين الدير يدممع معاهدا مجعت عسد الرجن بن الدلسلي عدثونعلى ابن اعطالب ان فاطمعة عليا السلام اتت الى التي صلى الله عليه وسيلم سأله خادما فقال الااخبرك ماهو خرللمنسه تسحنالله عندمنامك ثلاثا وثلاثين وتحبيدين الله ثلاثاو ثلاثين وتكبرين القدار معاو ثلاثين ثم فالسفيان احداهن اردم وثلاثون فاتركتها سنقل ولالما مفن وال ولاأيساة سسفين ﴿ باب خدمة الرحل في اهدله ك حدثنا محدين عرعرة حدثناشعه عناكم

لايلزمهاارضاع ولدهاوقال مالله وابن ابي ليسلي من المكوف ين تحبر على ارضاع ولدهامادامت متزوحة أدوالده واحتجالفا ناون أنها لاتحر بأن ذلك ان كان لحرمة الوادفلا سجه لانها لايحر علسه اذا كانت مطلقة ثلاثا بأجاع معان حرمة أوادية موجودة وانكان الرمة ازوج استجه اسفا لانه لوارادان ستخدمها في حق نفسه لم يكن له ذلك فني حق غيره اولى اه و يمكن ان يقال ان ذلك الحرمتهما جمعاوفد تفدَّم كثير من مباحث الرضاع في اوائل المنكاح والله اعلم ﴿ (قَوْلُهُ مِأْكُ عَلَى المراة في يتروحها) إوردفيه حمديث على في طلب فاطمة الخادم والمجمة منه قوله فيه تشكو المماثلة في يدها من الرجى وقد تقدم الحديث في اوائل فرض الحس وان شرحه بأتى في كماب الدعوات ان شاء الله تعالى وسأذ كرشاهما يتعلق بهسذا الباب في الباب الذي بليه وستفاد من قوله الاادليكا على خبرهما سألنمان افذى يلازمذ كرانته يعطىقوة اعظمن القوة الني يعملهاله الحادم اوتسهل الامورعليه عدث بكون تعاطيه اموره اسهل من تعاطى الخادم لما هكذا استنطه بعضهم من الحدث والذي ظمهران المرادان نفع المسيح مختص الدارالا خرة ونفع الحادم عتص بالدار الدنيا والاخرة غيروايتي 6 (قاله ماس خادمالمرأة) اى ال يشرع و يلزم الزوج اخدامهاذ كرفيه مديث على المذ كورف الذى فبله وسياقه اخصر منه قال الطبرى وخدمنه ان كل من كانت لها طاقة من النساء على خدمة بتهافى خبر اوطحن اوغد يرقلانان فللا يارم الزوج اذا كان معروفان مثلها يلى ذلك شفسه ووحه الاخدان فاطمه لماسألت الاهاصلي القدعليه وسلوا فلادم لم بأحرز وحها بأن بكفهاذلك إماما خمدامها عادمااو باستنجار من يقوم بذالثاو بتعاطى فلك ينفسمه ولوكانت كفاية ذلك الىعلى لامره به كاامره ان يسوق البهاصد اقها قبل الدخول مع ان سوق الصداق ليس بواجب اذار ضبت المرأة ان تؤخره فكنف مأمره عاليس بواحب عليه و بترك ان مأمره بالواحب ويجي ابن حسب عن اسبغ وابن الماحشون عن مالك ان خدمه البيت الزم المراة ولو كانت الزوجة ذات قدوو شرف اذا كان الزوج معسرا فالواذاك الزمالني صلى الله علمه وسل فاطمه بالخدمة الباطنه وعليا بالخدمة الطاهرة وسكى ابن طالان بعض الشيوخ قال لا تعلى شئ من الا " قاران الني صدلي الاعليه وسلم قضى على قاطعة بالخدمة الباطنة وانماحرى الاحم ينهم على ماتعاد فوممن حسن المشرة وجبل الاخبلاق واماان تعير المراة على شئ من الحدمة فلا المسل له بل الإجاع منعقد على ان على الزوج مؤية الزوجية كلها ونقل الطحاوىالاجاع علىان الزوج ليس له اخراج مادمالمرأة من ينسه فمدل على انه بازمه نفيقة الخادم على حسب الحاحسة الله وقال الشافي والكوفون يفرض لحار الحادمها التقيقة إذا كانت من تخدم وقال مالك والليث وشحدين الحسن يفرض فاوخادمها اذا كانت خطيرة وشداهل الظاهر فقالو البس على الزوج إن يخدمها ولوكانت بنت الحليفة وسجة الجاعسة قوله تعالى وعاشروهن بالمعروف واذا احتاجت الحمن يخدمها فامتنع لم يعاشرها بالمعروف وقدته ندم كثيرمن مباحث هـذًا البابِ في باب الغيرة من او اخر النسكاح في شرح حديث اماء بنت الى بكر في فلك 🐞 (قوله بأسب خدمة الرجل في اهله) اى بنف (قوله كان يكون) سقط لفظ يكون من رواً بدالم هلى والسرخسي وقد تقدم منبط المهنة وانه بفتح الممو يعوذ كسرهاني كتاب المسلاة وقال إن النين ابن عنيه عن ابراهم عن الاسودين يزيدسا التحاشفة رضى الله عنهاما كان التي مسلى الله عليه وسلم يمسنع في البيت قالت كان

يكون في مهنه امله

ضط فىالامهات بكسرالم وضطه الهروى بالفتح وكحى الازهري عن مموعن مشايخه ان كسرها خطأ (قوله فاذا معم الأذان خرج) تفدم شرحه مع شرح قيم إلحديث مستوفى في ابواب فضل الجاعة من كتاب الصلاة ﴿ ننبه ﴾ وقع هناللسني وحده ترجه نصها بابهل لى من احرفيني الى سلمة و معمده الحدث الاتن في مات وعلى أوارث مثل ذلك بمنده ومتنه والراحج ماعند الجاعة ألى ماك اذالم ينفق الرحل فللمرأة إن تأخه نين عليه ما يكفيها وولده الملعروف) اخذالمصنف هدذه الترجة من حديث الباب طريق الاولى لانعدل على حواز الاخسد لتكملة النققة فكذابدل على حوازا خد حيم النقنة عند الامتناع (قل عي) هو ابن سعيد القطان وهشامه ان عروة (قراران هندا منت عتبة) كذا في هدة الرواية هند أبالصرف ووقع في رواية الزهري عن عروة الماضة فيالظالم بفيرصرف هند بنت عتبة بن ربيعة اي ان عبد شعس بن عبدمناف وفي رواية الشافعي عن انس بن عباض عن هشام ان هندا ام معاوية وكانت هندلما قتيل الوهاء تبية وعما شية واخوها الواسد يوم درشق عليها فلما كان يوم احدونتل حزة فرحت بذلك وعمدت الى طنه فشفتها واخسنت كبده فلا كتهاثم لنظنها فلما كان يوم الفتح ودخل ابوسفيان مكة مسلما بعدان اسرته خل النوصل الله عليه وسلم تلث الليلة فاحاره الحاس غضت هذر لاحل اسلامه واخسدت بلحدته ثمانها بعذاستفر ادالتي صلى الله علمه وسسار عكة حاءت فأسلمت وما يعت وقد تقدم في اواخر المناقب إنها فألت له باوسول اللَّه ما كان على ظهر الاوض من اهل شداء است إلى ان بذلو امن اعل خدائك وماعلى ظهر الاوض الموم خباءا حسالي ان معزوامن اهل خبائل فعال ايضا والذي نفسي يسده تم قالت يارسول الله ان الماسفان الخ وذكرا بن عدالدانها ماتفى المحرمسنة أربع عشرة يوممات الوقعافة والدايي مكر المسدق واخرج ابن سعدفي الطبقات مايدل على انهاعاشت بعد ذلك فروى عن الواقدي عن ابن ابي سبرة عن عبدالله بن الى بكر بن حرمان عمر استعمل معاوية على عمل اخسه فلي مزل والبالعمر حتى قتل واستخلف ثهان فأفره على عملموا فرده بولاية لشام جمعاوشخص ابوسفيان آلىمعاو يةرمعمه الناه عتمة وعندسه فكتنت هندالي معاوية قدقدم علملة الولة واخواله فاحل ابالة على فرس واعطه اربعة الافدرهموا حلى عتبة على فلوا طالل درهموا حيل عنسية على جاروا عطه القب درهم فنعل ذلك فقال الوسف ان اشهد مالله ان هـــذاعن رأى هند (قلت) كان عندة منها وعندية من غيرها امه عانكة نت الى از مر الاردى وفي الامثال الداني انهاعات ودوفاة الى سفيان فانهذكر قصة فيها ان و-الاسأل معاوية ان يزوحه امه فقال انها قعدت عن الواد وكانت وهامًا بي سفيان في خلافه عانسته التنيزونلائين (قالهان المسقيان) هو سخر بن حوب بن امية بن عبد شهس زوجها وكان فدرأس فى قريش بعدوقعه بدروسار بهم في احدوساق الاحزاب يوم الحندق ثم اسلم لبيلة المفتح كما تقدم مبسوطانىالمغازى (قالهر-سلشحيح) تقسدمقبل الانةابوابرجل مسيك واختلف فيضطه فالاكثر بكسر الميم وتشديد السين على المبالغة وقبل بوزن شحيح فال النووى هذا هو الأصح من حيث اللغة وانكان الاول شهرى الرواية دلم ظهرلى كون الثانى اصعرفان الاسخر مستعمل كثيرا مثل شريب وسكيروانكان المخفف ايضافيه نوع مبالغة اسكن المشدداياغ وقد تقدمت صارة النهابة في كتاب الاشخاص حيث قال المشهور في كتب الله فالفتح والتخفيف وفي كتب المحدثين الكسروا تشديد والشع البخل مع حرص والمشح اعم من البخل لان البخل يح مع عنع المال والشح يكل ثمي وقيل الشح لازم كالطبع والبخل غير لازم غال المرطى لم تردهندوصف الى سفيان مالشع في حسم احواله

فاذا مع الآذان خرج ﴿ باساداً لم يشتى الرسل فللمراة ان المند غير مله ما يعسسكفها ووادها بالمروف ﴾ حدثى جحد ابن المئى حدثن جحي هنامه ال خبرى ابن عائشة ان هنداست عنية فالت بارسول الله ان با مسفيان رسسل شحيح ووليس معطيني ما يكدنى وولدى الامااننسانت مشب وهو لایستماقتال شنتی ما یکفیل وولالاً بالمعروف وانعاو صفت حالها معمه وانه كان مترعلها وعلى اولادها وهمذا لاستلزم المخل مطلقافان كثيرامن الرؤساء يفعل ذلك مع اهله ويؤثر الاجانب استئلافالهم (قلت) ووردني بعض الطرق الدول هذد هذا مساق ذكره قريا (قله الامالنسان منه وهو لاعلم) زاد الشافي في روا مه مرافها على في ذاك من شي ووقع في دواية لزَّ هرى فهل على حرج ان اطعمن الذي العيالنا (قوله فقال خددي ما كَفُلْ وَلِدَلْ المَعْرُوفَ) فَيْرُولِيهُ شَعِيبُ عِنْ الزَّهْرِي التي تَفْسَدُمْتُ فِي الطَّالُمُ لا مِرْ جَالمُ ان فلعمهم بالمعروف قال القرطى قوله خسدى اص المحدليل قوله لاحوج والمراد بالمعروف القيدر الذي عرف بالعادة إنه أكفاية فالروها فوالا باحة وان كانت مطلقه لفظا لكيامقيدة معنى كانه قال الاصمرماذ كوت وقال غيره يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم علرصدقها فهاذكرت فاستغنى عن التقسيد واستدل مدا الحديث على حوازد كرالانسان عالا بعجمه اذا كان على وحمه الاستفتاء والاشتكاءونيحوذاك وهواحسدالمواضعالني تباحقها الغيبة وقيسه من الفوائد جوازذ كرالانسان مالته فلم كالملف والمكنية كذا قبل وفيسه فلرلان أباسفيان كان مشهورا يكنينه دون اسمه فلامدل فه لهاان الماسفيان على ازادة التعظيم وفسه حوارا سماع كلام احد المصمين في غيبه الاسخر وفسه ان من أسب الى نفسه احراعليه فيه غضاضة فليقرنه عليقيم عدره في ذلك وفيه موارساع كلام الاحددة عندالحسكم والافتاء عنسدمن بقول ان صوتها عودة ويتمول جازهنا الضرورة وفدان القول قول الزوحمة فى فيض النفقة لانه لوكان القول قول الزوج انه منفق لى كلفت هذه البينة على انبات صدم الكفاية واجاب المبازري عنسه بانه من باب تعليق الفتيبالا القضاء وفسه وحوب تفقه الزوحة واتهيا مقدرة بالمكفاية وهوقول اكثرالعلماءوهوقول الشافعي حكاه الجويني والمشهورعن الشافعيانه قدرها بالامداد فعلى الموسركل يوممدان والمتوسط مدونصف والمعسر مدونقر برها بالامدادرواية عن مالكًا يضافًال المنووي في شرح مسلم وهذا الحديث حجة على اسحابنا (قلت) وليس صر محافي الردعلهم لكن التقدير بالامداد محتاج الىدل فان ثبت حلت الكفاية في حدث الماسط القدر المقدر بالامدادف كانه كان بعطيها وهوموسر ماوعلى المنوسط فأذن لهافي اغدنا لتكملة وقد تغديم الاختلاف فيذلك في باب وحوب المنفقة على الاهل وفيه اعتبار النفقة محال الزوحة وهو قول الحنضة واختادا لحصاف منهمانها معترة بعال الزوجين معاقال صاحب الحداية وعليه الفتوى والحبعة فيعض قوله تعالى لمنفق ذوسعة من سعته الايقال همذا الحديث وذهبت الشافعية الى اعتبار حال الزوج تمسكابالا كيترهوقول بعض الحنفية وقيه وحوب نفقة الاولاد بشرطا لحاحة والاسج عنسدا لشافعية اعتبارالصغراوالزمانة وفيه وحوب ففقه غادمالمراة على الزوج قال الحطابي لان اياسفيان كان رئيس قومه ويبعدان عنم زوسته واولاده النفقة فكانه كان وطبها فدر كفا شاروادها دون من مخدمهم فتـذلك الى نفسها لانخادمها داخل في حلتها (قلت) و يعتمـــل ان يتمـــــثلذالله بفوله في مض طرقه إن اطعمن الذي له عبالنا واستدل به على وحوب نفقه الابن على الاب ولو كان الابن كبيرا وتعقب بأنهاواقعة عين ولاعوم في الافعال فيعهدل ان يكون المراديقولها بني بعضهماى من كان صغيرا ادكبيرازمنالاجمعهم واستدل بمعلى انءمن لمعندغيرمحق وهوعاجزعن استبقائه حازلهان بأخذ من ماله قدر حقه بغيراذته وهو قول الشافيي وجاعة وتسعى مسئلة الطفر والراحم عندهم لا يأخسة غيرجنسحه الااذانعدرجسحه ومراي منيفة المنعوعته بأخد تسحمه ولايأخدنين يحنس حقهالااحدالنقدين بدل الاشخر وعنءالك ثلاثبروايات كهمذه الاتراء وعن احدالماء

طلقاء قيد تقدمت الاشارة النشئ من ذلك في كتاب الاشيخاص والملازمة قال الطابي يؤخيذم. بد من هند حواز إخبية إلحنس وغيرالحنس لان منزل الشحب ولأصبيح كل ما يحتاج السيه من النفقة به ة وسائر المرافق اللازمة وفداطلة المالاذن في اختذال كفاية من ماله قال ويدل على صحيبة ذلك قوط افي رواية اخرى وانه لا يدخل على بيتي ما يكفني وولدي (قلت) ولادلالة فسيه لما ادعاه من إن ستالشحم لاعتوى على كل ماعتاج السه لانها فتالكفاية مطلقا فتناول حنس ماعتاج المهومالاعتاج المهودعواه ان منزل الشحسح كذاك مسلمة لكن من ابن اون منزل الهسفان كان كذلك والذى فليرمن سياق افتصه إن منزله كان فيه كل ما يحتاج اليه الاانه كان لا يحنها الامن القدر الذي اشار تفاسناً ذنت إن تأخذنا ما دوعه فلك بغير علمه وقده جها بدرالنبر قرابه إن فرقصية هند دلالة على ان لصاحب الحق ان بأخذ من غير حنس حقه عوت صناج الى التقويم لانه عليه الصلاة والسلام اذن لمند إن نفر ض لنفسها وعماله اقدرالواحب وهذاه والتقوم بعينه بل هوادف منه واعسر واستدل به على إن إلى أة مد-لا في القدام على اولادها و كفالتهم والانفاق عليهم وفيه اعتاد العرف في الأمر والتي لاتعديد فيما من قبل الشبر عوفال القرطي فسه اعتبار العرف في الشبر عبات خلافالمن انكر ذلك لفظا وعمل به معني كالشافعية كذاقال والشافعية أعيال بكروا العمل فالعرف اذاعارضه النص الشرعي اولم م شدالنص الشير عن الحالعرف واستدل به الخطابي على حواز القضاء على الغيائب وسأتي في كتاب الإحكامان البخاري ترحمالقضاء على الغائب واوردهذا الحدث من طريق سفيان الثه دي عن هشام ملقظ ان الاسقيان وحل شحيح فاحتاج ان آخذ من ماله قال خيدي ما يكفيك ووادل بالمعروف وذكر النوويان جعامن العاماء من اصحاب الشافعي ومن غيرهم استدلوا بهذا الحديث لذلك حتى قال الرافعي في القضاء على الغائب احتج اصحا بناء لم الجنفية في منعهم القضاء على الغائب بقصة هند وكان ذلك قضاء من النبي صلى الله عليه وسيلم على زوسها وهو عائب قال النو وي ولا اصبح الاستدلال لان هيذه القصة كانت عكة وكان الويسية. إن حاضر اجهاد شيرط القضاء على الغائب إن مكون عائمًا عن الملذاو مستقرا رعليه اومته ززاولم بكن هذا الشبرط في الدسقيان موجوداف لا يكون قضاء على الغائب بارهو وقدوقم في كالامالرافي في عدةمو إضرائه كان افتاء اه واستدل بعضهم على انه كان عائسا قول هندلا مطيني اذلو كان حاضرا لف التلاينفق على لان الزوج هو الذي يباشر الانف أق وهدا ضعيف لجواذان يكون عادته ان بعطيها جاتر بأذن لهافي الانفاق مفرقا نع قول النووي إن إباسهان كان حاضر اعكة حق وف دسيقه إلى الحرم بذاك المدل مل اورد انتص من ذاك وهو إن ا باست فيان كان مع مع الاايه مى سسل عن الشعبي ان هند الما با بعث وجاء قوله ولا بسر قن قالت قد كنت است من مال الى سَمْيان قَبَال الوسفيان في أصبت من مالي فهو حلال الله (قلت) و يمكن تعدد القصية وان هذاوقولما بالعت تمحاءت مرة اخرى فسألت عن الحكور تسكون فهمت من الاول إحلال الىسفيان لحامامه في فسألت عما يستقيل لكن بشكل على ذلك ما اخرجه إن منده في المعرفة من طريق عبدالله بن محد بن زادان عن هشام بن عروة عن ابيه قال قالت هندلا في سفيان إلى اربدان اما مع قال فان فعلت فاذهبي معك برحل من قومك فذهبت الى عيان فذهب معها فدخلت منتقمة فقال ما يعيان لانشرك الحديث وفيه فالمافر غت قالت اوسول الله ان اباسق ان رسل على الحديث قال ما تقول يا إما

في البسطط المرأة ووسها في ذات يده والنقشة في حدثنا على من عبدالله حدثنا المضان حدثنا ابن عن الاعرج عن ابى عن الاعرج عن ابى مريرةان وسول القصلي التعليه وسلم قال ضير نساء ترسى وقال الاسل نساخ قرش وقال الاستواحلي والم سندان فال اماما سا فلاو امارطبا فألمه وذكر ابونعيم في المعرفة ان صدائلة تقرد به مهذا المساف وهو ضعنف واول حسديثه يقتضى إن الاسفان لم يكن معها وآخر وبدل على إنه كان حاضر الكرب عمل ان مكون كل منهما توجه وحده اوارسل الملااشتكت منه و وهددا الاحمال النافي مااخر حده الحاكم في تفسير المنحنة من المستدرك عن فاطمة نت عنية إن المحذفة بن عنية ذهب ماء بأختما هندسا بعان فلما اشترط ولا يسرقن قالت هنسدلاا بالعلاعل المسرقة آني اسرق من زوج وكف حق ارسان الى العسفيان يسجلل لهامنه فقال اماار طب فنعرو امااليا بس فلاوالذي ظهر لى ان البخارى لم ردان قصة هند كانت قضاءعل الصفيان وهوعائب بل استدل ماعل صحمة القضاءعل الغائب ولولم مك. ذلا قصاءع عائب شرطه مل كما كان ابوسفان غير حاصر معها في الحلس وإذن لها ان تأسد من ماله بغراذنه قدركفاتها كان في ذلك وع قضاء على الغائب فيحتاج من منعه ان عبيب عن هذا وقد النبي على هدا اخلاف بتقرع منه وهوان الاسافا غاساوا متنعمن الا غاق على واده الصغيراذن القافي للاماذا كانت فهااهله ذلك في الاخسامين مال الاسان المكن اوفي الاستقراض علسه والانفياق على الصدغيروهل لهاالاستقلال بذلك غيراذن الناضي وحهان بنبذان على الخلاف في قصه هذر دفان كانت انساء حازلها الاخد ذغيرا ذن وان كانت قضاء فلاعير زالاماذن القاضي وممارحي ه إنه كان قضاء لافتها التعمير بصيغة الاحم حث قال لحاخذي ولوكان فتها لقال مثلا لاحرج على أذا اخيلات لان الاغلب من أصرفاته صلى الله عليه وسلم اعباه والحكم وممارحه به إنه كان فنوى وقوع لاستفهام في القصة في قوطاهل على حناح ولانه فوص تقدير الاستحقاق الهارلو كان قضاءكم غوضه إلى المدعى ولانه لمستحلفها على ماادعته ولا كلفها البينة والحواب إن في ترك أتحلفها او تسكلفها المنه معجة لمن اجاز القاضي ان يحكم بعلمه فكانه صلى الله عليه وسلم على صدقها في كل ما ادعت به وعن الاستفهاما ته لااستحالة فسه من طالب الحسكم وعن تقويض قدرالاستحقاق ان المراد الموكول الى العرف كاتقدم وسيأتى بيان المذاهب في القضاء على الغائب في كذاب الاحكام ان شاء الله تعالى ﴿ تنبيه ﴾ اشكل على بعضهم استدلال المخارى مدا الحدث على مسئلة الطفر في كتاب الاشخاص حث رحمله قصاص المطلوم إذا وحسد مال ظالمه واستدلاله به على حواز القضاء على الغائب لان الاستدلال به على مسسئلة الظفر لاتكون الاعلى القول بأن مسئلة هند كانت على طريق الفنوى والاستدلال بعطى مسئلة القضاعط الغائس لا بكون الاعلى الفول بأنها كانت مكاوا لحواب إن يقال كل حكم بصدر من الشارع فأنه ينزل منزلة الافتاء بذلك الحبكر في مثل تلك الواقعة فيصبح الاستدلال مهذه القصه السئلتين والقداعا وقدوقع هذا الباب مقدما على ما بين عندا بي نعيم في المستخرج ` ف (قاله ماسب حفظ المرأة روحها في ذات يده والنفيقة) المر ادبدات البدالمال وعطف النققة علية من عطف الخاص على العام ووقع في شرح ابن طال والنفيقة عليه وزيادة لفظة عليه غير محناج الهافي هيذا الموضع وليست من حديث الباب في شي (قرله حدثنا ابن طاوس) اسمه عبدالله (قرله عن اسه والوالزياد) هو عطف على اس طاوس لاعلى طاوس و حاسسه ان لسفيان بن عينة فيه استادين لي الديهر برة ووقع في مستند الحيدى عن سفيان وحدد ثنا الو الزيادوا غرحه الوقعيم من طريقه (قاله خدير نساء كان الإبل نساء قريش وقال الا تحرصال نساء قريش) فيرواية الكشميني صلح بضم الصادو تسديد اللام معدما مهملة وهى صبغة جمع وحاسله إن احدشيني سقيان اقتصر على نساء قريش وزادالا خرصالح ووقع عندمسلم عن ابن اى عمر عن سفيان قال احدهما صالح نساء قريش وقال الاسخر نساء قريش ولماره

من سفيان الامهما لمكن ظهر من رواية شعيب عن الى الزناد المناضبة في اول المكاح ومروواية معمر عن ابن طاوس عندمسلم ان الذي زاد لفظه صالح هو ابن طاوس ووقع في اوله عندمسلم من طورية الزهرى عن سمعدن المسبب عن الى هر يرة بيأن سب الحديث وافظه أن الني صلى الله عليه وسم خطب ام هاني من اصطالب فقالت ارسول الله اني قسد كرت ولى عيال فلا كر الحديث وقو له إسناه على عهملة ثم نون من الحنو وهو العطف والشفقة وارعاه من الرعاية رهي الإيف اعال امن الذين الحازمة عنسداهل اللغة التي تقيم على ولده ا فلا تتروج قان تروحت فليست بعانية (قيل قي قي دات هـ ه) قال قاسم ان ثالث في الدلائل في المبعده و ذات مينيا و بعو ذلك مسفة لمحدّ و ف و ث كانه بعني الحيال التي هي مينهسم والمراديذات يدهماله ومكسه واماقو لهسم لفيته ذات يوم فالمراد لقياة أوهمة فلماحسدف الموسوف و غيث الصفة صارت كالحال (قرآيه و مذ كرعن معاوية راين عباس عن النبي صلى الته عليه وسيل) اماحد يتسعاد يغرهوا بن العسقيان فأخرجه احدوالطرابي من طريق زيدين الى غياث عن معاوية معتدسول الله صلى الله عليه سلم فذكر مثل رواية ابن طاوس في جلة احاديث ورجاله مو ثفون وفي بعضهم مقال لايقدح واماحب ديث أبن عباس فأخرجه إحدا مضامن طريق شهرين حوشب حيدتني ابن عبياسان الني صلى الله عليه وسيلم خطب إحراة من قومه يقال لحياسودة وكان لها خسسة صدان اوسيمة من اللهامات فقالت الماعن عنى مندال الان لاتكون احد المرية الى الاالى اكر مل ان تضغوهما فالصيبة عندواسك فقال لهايرحمك القان خبير نساءركين اعجاز الإبل صالح نساءقريش الحديث وسنده حسن ولهطريق اخرى اخرحها فاسرين فابت في الدلائل من طويق المسكم بن إبان عن عكر منه عن ابن عباس باختصار القصية وهذه المراة يحتمل ان تكون ام هاني المنذ كورة في حديث الدهر يرة فلعلها كانت تلقب سودة فأن المشهور ان اسمها فاختة وقيل غيرذاك ويعتمل ان نسكون أمراه اخرى ولبست سودة بنساز معه زوج الني صلى الله عليه وسلم فان النبي صلى الله عليه وسلم تروحها قدعا عكة عدموت خده ودخل مافيل ان بدخل بعا نشه ومات وهي في عصصته وقد تقدم ذاك واضعار تقدم شرح المن مستوفي في اوائل كناب المسكاح 🐧 (قاله مأسب كسوة المراة بالمعروف) هذه الرجه لفظ حديث اخرجه مسلمين حديث عابر المطول في صفه المبع ومن جلته في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة أتقوا الله في النساء ولهن عايد كرزقهن وكسوتهن بالمعروف ولمالم بكن على شرط البخاري اشارا اسه واستنط الحكم من حديث آخر على شرطه فأورد حمد يث على في الحلة المسيراء وقوله فشققتها بين نسائي قال ابن المذير وجه المطايقة ان الذي حصل لزوحته فاطمه عليها المسلام من الحلة قطعه فرضيتهما اقتصادا بحسب الحال لااسرافا واماحكما لمسشلة فقال ابن بطال اجتع العلماءعلى الأراة مع النفيقة على الزوج كسوتها وجوبا وذكر بعضهم انه يلزمه ان يكسوها من الثياب كذاو الصحيح في ذلك إن الإعمل اعل البلدان على عط واحدوان على اهل كل ملدما عرى فى عادتهم عدرما طبقه لزرج على قدرالكفاية لما وعلى قسدر سره وعسره اه واشار بذلك الى لرد على الشافعية وقدتف دمالمحث في قالث في النضيقة أقر بيار المكسوة في معناها وحمد يشعلي سمياتي يتوفى فى كماب اللماس ان شاءالله تسالى وقوله آفى الى النبي صلى الله عليه وسلم بالمد اي اعطى تمضهن اعطى معنى اهدى اوارسل فلداك عداه بالى وهي بالتشا بدوفد وقعرق رواية النسبق بعثوفي رواية ابن عيدوس اهسدى ولاتضعين فيها ومن قرا الى بالتخفيف بلفظ حرف الجر وافي عنى جاء

في ذات يده ويذكر عن معاوية وابن عباس عن النبي على القصليه وسملم بالمستخدمة المراة بالمستخدمة المستخدمة ال

احشن عثلهن فتزوحت احراة تقوم عليهن وتصلحهن فتال اركاسه لك اوخسيرا ﴿ باب نفقهُ المسرعلى اهله كه حدثنا احمدن ونس حمدتنا إبراهم بنسعد حدثنا ابنشهاب عنجيد بن عبدالرجن عن الىهر يرة رضى الشعشية قال الى الني صلى الله عليه وسلم رحل فقال هلكت قال ولمقال وقعت على أهلى في رمضان فالفأعثى رفيه فالنس عندي قال فمم شهرين متتابعين قال لااستطيع قال فأطعرستين مسكنا فاللااحد فأني النبي صلى الله عليه وسلم سر قائسه عر فقال اس السائل قال مااناذا قال تصدق سدا فالعل احوج منايا رسول الله فوالذي بعثاث بالحق مابين لابتيها اهمل بيت احوج منافضحك الني سلي الله عليه وسلم-تي بدت إنبابه قال فأشماذا ﴿ باب وعلى الوارث مثل ذاك وهسل على المراة منه شي وضرب

لم لزمه إن يقول حلة سيرا مبالرفع ويكون في المكلام حذف تقديره فأعطا نيها فليستها الى آخره قال إبن الذين ضط عندالشبخ ابي الحسن أني القصر أي ما فيحقل ان بكون المعنى عاء بي النبي صلى الله عليه وسلم بعدلة فعدنف ضعير المنكلم وحسدف الباء فانتصب والحسلة زارورداء والسيراء بكسر المهسملة وفتح التهنتا نبدو بالمدمن انواع الحرير وقوله بين نسائي بوهم روجاته وليس كذلك فانه لم يكن له حينت ذروحة الافاطمه فالمراد بنسائه زوينسه مع افاربه وقدياء في دواية بين الفواطم 6 (قاله مأسب عون المراة زوحها في ولده) سقط في ولده من رواية النسفي وذ كرفيه حسد يشجار في تزويجه أليب لتقوم على اخواله وتصلحهن وكأمه استنط قيام المرأة على والدوجهامن قيام اهماة جابر على اخواته ووجه ذلك منه بطريق الاولى فال ابن طال وعون المراة زوجها في ولده ليس بواحب عليها وانعياه ومن حبسل العشرةومن شيمة صالحات النساء وقد تقدم المكلام على خدمة المرأة زوجها على تجب عليها الملاقر يبا (قاله ماس نفقة المصرعلى اهداه) فد كرفيه حديث الى هريرة فى نصبة الذى وقع على ام أته في رمضان وقد تقدم شرحه مستوفى فى كتاب الصيام قال ابن طال وحداخذ الرحة منه انه صلى الله عليه وسلم أباح له اطعام اهدله التمرولي قل له ان ذلك يحر بك عن الكفارة لانه قد تعين عليه فرضالنفقة علىأهله بوجودالنمروهوالزم لهمن الكفارة كذاقال وهويشبه الدعوى فيحتاج الى داسل والذى نظهر إن الاخدمن حهة احتمام لرجل بنققة احله حيث قال لما فيل له تعسدت به فقال اعلى الفر منافلولااهمامه بنفقة اهله لبادرو تصدق 🐧 (قَوْلُه مِأْسِي وعلى الوارث مشل ذلك وهل على المراة منه شي وضرب الله مثلارجلين احتجماً ابكم آلاً يَّهُ ﴾ كذالا بي ذر ولغيره بعد قوله ابكم الى قوله صراط مستقيم فاليابن طال ماملخصه اختلف السلف فيالمراد بقوله وعلى الوارث مثل فلك فقال اس صاس عليه ان لا يضارونه قال الشعى وعاهدوا لجهور قالوا ولاغرم على احدمن الورثة ولايلزميه نفقة ولدالموروث وقال آخرون علىمن يرث الاب مثلما كان على الاب من أحرارضاع اذا كانالوادلاماله ثم اختلفوا في المرادبالوارث فقال الحسن والمنخى هوكل من يرث إلاب من الرجال والنساء وهوقول أحسدواسحق وقال بوحنيفة واصحابه هومن كان ذارحم محرم الولوددون غيره وقال قبيصة بن ذويب هو المولود تفسه وقال زيدبن تابث اذا خلف اماوعها فعلى كل منهما ارضاع الوكديقدرمايرت وبهقال الثورى قال بن طال والى هسنا القول اشار البخارى غوله وعلى وهل على المراةمنهشئ ثماشارالى دوبقوله تعالى وضربالله مثلار بطين احدهما ابكم قازل المراةمن الوادث منزلة الابكم من المتكلم أه وقداخر جالطيرى هذه الاقوال عن فائلها وسب الاستلاف حل المثلية في قوله مثل ذلك على جيع ما تفسد م اوعلى مضه والذي تقسد م الارضاع والانفاق والكسوة وعدم الاضرارة البن العربي فالنطائفة لايرجع الى الجيع بل الى الاخيروهذا هو الاصل فن ادعى انه يرجع الى الجيع فعليه الدليل لان الاشارة بالافر ادوافر بمذكورهو عدم الاضرار فرجع الحل عليه تم اورد حديث امسلمه في سؤالها هل لها اجرفي الانفاق على اولادها من العصلمة ولم يكن لهمال

الأمالارسلين احدهما ابتم الآكة بهددتنا أمو سي من معمل حدثنا وهيساخير واهشام عن ابده عن زيف بندا ويسلمة عن امسلمة قلت بارسول القدهل في من اجر في بني المسلمة ان انفق عليه ولست بناركتهم هكذا وهكذا اعلام بني قال نعم الناجر ما اغتف عليهم بهددتنا محمد بن يوسف محمد شناسفيان عن هشام بن عروة عن ابنه عن عائشة رضي القدعنها قالت هذر بارسول القدان اباسفهان وجل شعيع فهل على مناح ان آخذتهن ماله ما يكفرني وبني قال خذي بالمعروف

﴿ ماب قول النبي صلى الله اللث من عقدل عن ابنشياب عن اي سلبة عن ابي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله سلى الله عليه ومسلم كان يؤتى بالرحل المتوفى عليه الدين فسأل حنل ترك إدشيه فضلافان حدث أنوترك وفاءصل والاقال لسلمين مساواعلى صاحكم فلما قتح الدعليه الفتوح فال أما أولى بالمؤمنين من انقسهم فن توني من المؤمنين فترأة دينا فعمل قضاؤه ومن ثرك مالا قاورتنه ﴿ باب المراشع من المواليات وغيرهن ك حدثناجي بن بكرحدثنا اللث عن عقيل عن ابن شيان إخسارتي عروةان وينب بنت الىسلمة النبرته ان ام حبيسة زوج الني صلى الله عليه وسلم قالت قلت بارسولالله أسكح اختى اسة الىسفيان قال وتحيين ذاك فلت نع لست التعجليسية والمسمن شاركني فيالخمير اختي قال ان ذاك لاعدل لي فقلت بارسول الله فوالله آنانىخدى انك ئرىدان تنكجدرة بنتابىسلية فقال ابنه المسلمة فقلت أج قال فوالله لولززكن ربيبى في حجرى ما حلت لى انها ابنه الحيمن

فأخرها ان لها احرافال على ان نفقه بنها لا تحب عليها اذلو وحيت عليها لبسين لها الذي صلى الله علمه وسل ذاك كذاقصة هنديف عتبة فانه إذن لهافي اخذ نفقة بنيها من مال الاب فدل على انها نعيب عليه دونها فأرادا لمتخارى انه لمسالم لزم الامهات فققة الاولاد في حياة الاتباء فالحسكم بذلك مستمر يعسد الا آباء يقويه فوله تعالى وعلى المولودله رزفهن وكسوتهن اى درف الامهات وكسوتهن من اسل الرضاع للابناء فكبقب يحبلهن في اول الآية وتعجب عليهن نفقه الابناء في آخرها واماقول قبيصة فيرده ان الوارث لفظ شمل الولدوغيره فلاعص بدوارث دون آحر الاصبحة ولوكان الولاهو المراداتيسل وعلى المولود واماقول الحنفيسة فيلزم منه إن التفقه تعجب على الحال لابن اخته ولا تعجب على العج لابن اخسه وهو تفصيل لاد لالة عليه من المكتاب ولا السنة ولا القياس فاله امه عبل القاضي و إماقول المسين ومن تابعه فتعقب بقوله تعالى وانككن اولات حلفا نفقو اعليهن حتى يضعن حلهن فان ارضعن لكم فالتوهن اعورهن فلماوجب على الاب الانفاق على من يرضع واده ليغذى ويربى فكذلك بحب عليمه اذافطم فيغذيه بالطعام كماكان بغذيه بالرضاع مادام صغير اولو وحب مثل فلا على الوارث لوحي اذا مات عن الحامل إنه بارم العصية بالانفاق عليها لاحل مافي طنها وكذا بارم المنفية الزام كل ذي رحم عور م وفال ابن المنديرا بماقصر المبخاري الردعلي من زعم إن الام بحب عليها نفقه ولدها وارضاعه بعيدا بيه لدخولها في الوارث فيينان الام كانت كلاعلى الابواحبسة المنفقة عليه ومن هوكل مالاصالة لايقسدر على شي عالبا كيف يتوجه عليه ان ينفق على غيره وحديث المسلمة صر يح في ان إنفا فها على اولادها كان على سدل الفضيل والتطوع فدل على ان لاوحوب عليها وأما فصدة هنسد فظاهر مّ في سقوط النفقة عنها في حياة الاب فيستصحب همذا الاصل بعدوفاة الاب ونعقب بأمه لا بلزم من الميقوط عنها في حياة الاب السقوط عنها بعد فقده والافتسد القيام بمصالح الواد بفقده فيحتمل ان يكون حراد المتخارى من الحديث الاول وهو حديث امسلمة في انفاقها على اولادها الحرو الاول من الترجعة وهوان وارث الاب كالام بلزمه نققه المولود يعدموت الابومن الحديث الثاني الجرء الثاني وهوا فعليس على المراة شئ صد وجودالابوليس فيه أمرض لما بعد الابوالله اعلم 6 (قاله ماك قول الذي صلى الله عليه وسلم من رَّكُ كلا) بفتح المكاف والقديد والنُّوين (أوضياعا) بفتح الصاد المعجمة (قالي) بالنشديدذ كرفيه حديث المحصريرة بلفظ من توفي من المؤمنين قترك دينا فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فاورثته وامالفظ المرحه فأورده في الاستقراض من طريق ابي عازم عن ابي هريرة بلفظ من تراء مالا فاورتنه ومن ترك كلا فاليناو من طريق عبدالرجن بن ابي عمرة عن ابي هر يرة ومن ترك دنيا اوضياعا فليأنى فأنامولاه والضياع تقدم ضبطه وتفسيره في الكفالة وفي الاستقر إض وتقدم شرح الحديث فالكفالة وفي تفسيرا لاحزاب ويأتى بقيسة إلىكلام عليسه في كتاب الفرائض ان شاء الله تعالى واداد المسنف ادخاله في ابواب النفقات الاشارة إلى ان من مات وله او لا دولم يترا على مسيأ فان نفقتهم تعجب في يت مال المسلمين والله الله في ﴿ ﴿ قُولُهُ مَا رَبُّ الْمُراضِعِ مِنْ المُوالِياتِ وغيرِهِن ﴾ كذا للجميع فالبابن التين ضبط فيرواية ضمالم ويفتحها فياخرى والاول اولى لانه اسمفاعسل من والت توالى (قُلْتُ) وليس كَيْقَالُ بل المضبوط في معظم الروايات بالفتح وهو من الموالى لامن الموالاة وقال ابن بطالكان الاولى ان يقول الموليات جعمولاة واماالمواليات فهوجع الجمع جع مولى جع التكسير ثمجع

الرضاعة ارضعتنى والمسلمة توبسة فلاتعرض على بناتكن والااخوا تسكن وقال شعب عن الزهري قال عروة ثويبة اعتقها الولهب

روالى جع السلامة بالالف والداء فصارمواليات ثمذ كرحديث المحبيبة في قوط السكح اختي وفي قدله صدير الله عليه وسلماذ كرتاه درة منت الوسلمة فقال منت المسلمة وإنحا استثشافي ذلك لمرتب عليه الحكم لان شت الم سلمة من غيرام سلمة تعل له لولم مكن الوسلمة رضعه لانما للست سه تخلاف بننا ويسلمه من المسلمة وقد تفسد مشرح الحديث مستوفى في كناب النسكاح وقوله في آحره فال شعب عن الزهري قال عروة ثو بمة اعتقها الولمب تقدم هذا التعلق موصولا في حلة الحدث الذي اشرت المه في اوائل النسكاح وسياق من سل عروة اتم بماهنا وتقدم شرحه واراد مذكر وهنا الضاح ان أو سه كانت مولاة لبطابق الترحمة ووحه ايرادها في ابواب النفقات الاشارة الى ان ارضاع الام لسر متحقها بإعلمان ترضعوها ان تتنع فاذا امتنعت كان الاب او الولى ارضاع الولد بالاحتدة حرة كانت إدامة متبرعة كانت آوياً حرة والآحرة ندخه إلى النفقة وقال إبن طال كانت إلعرب نيكره رضاع الاماءو ترغب في رضاع العرب له لنجابة الولد فأعلمهم النبي صيلى الله عليه وسلم انه فدرضع من غسرالعرب وانتعب وان رضاع الاماء لايهجن اه وهومعنى حسن الاانه لا يفيد الجواب عن السؤال إلذى اوردته وكذا قول ابن المنبرا شار المصنف ألى ان حرمة الرضاع تنشر سواء كانت المرضعة حوة امامة والله اعلم في ماتعة كي اشتعل كتاب التفقات من الاحاديث المرفوعة على خسة وعشر بن حديثا المعلق منها ثلاثة وحسعها مكر والاثلاثة احاديث وهي حديث افي هريرة الساعي على الارملة وحديث إرب عماس ومعاوية في نساء قريش وهمامعاهان ووافقيه مساير على تنفر بج حدث الي هريرة دونهما وفيه من الا تنارالمو قوفة عن الصحابة والتابعين ثلاثة آثارا ثر الحسن في اوله واثر الزهري في الوالدات مرضعن واثر اليهور مرة المتصل معديث افضل الصدقة ماترك عن غني الحديث وفيه تقول المرأة اما ان تعطبني واماان تطلقني الخزوبين فيآخره انه من كالامابي هرير ةفهوموقوف متصبل الاسنا دوهو من افر اده عن مسار بخلاف عالب الآ ثار التي يوردها فانها معلقه والله اعلم

> ﴿ بسم الله الرحن الرسم ﴾ ﴿ كتاب الاطعمة ﴾

وتولى القدمالى كاو امن طبيات ما وزناكم الآية وتوله انف قوامن طبيات ما كبيم وقوله كاوامن الطبيات المن في كاو ابدل الفقوا على وقق الثلاوة وقع في دواية بطال وانتكر ها وتبعه من وصده حتى زعم عياض انها كذلك المجميع ولا ادها في دواية الهذرالا على وقق الثلاوة كإذ كرت وكذا في نسخة معددة من رواية كرية وزيد ذلك ان المصنف ترجم بهذه الابتو وصده الفي من كان المنتف ترجم بهذه المجميع الاالتين وعليه هم كنا وعليه المنتف ترجم بهذه المجميع الاالتين وعليه هم كنا والمحتلف المنتف ترجم بهذه المجميع الاالتين وعليه هم من المنافق والمنتف ترجم المنافق وقع المتحلق وقع المواب في المتحلق المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافقة

في بسم القدال حن الرحم في كتاب الأطعة وتول القدال كاوا من طبيات ما روتول كوا من الميات ما كوا من المقيبات ما كسيم أوله كوا من المقيبات المعاون ما المقيبات المعاون ما المقيبات المعاون ما المقيبات معاون ما في هداتنا من المعاون من من المعاون من من المعاون من المعاون

اذلوكان المرادا لحلال لم يزدا لحواب على السؤال ومن الثاني قنصمو اصعيد اطبيا ومن الثالث هسذاه طيبوه فدنه ليلة طبية ومن الرابع الآية الثانية في النرجة فقد تقدم في تفسرها في الزكاة إن الداد بالتسارة الحلال وحاءا بضاماهل على إن المرادم الحد لاقترانها بالنهي عن الانفاق من الحديث والمراد مه الردىء كذلك فسره ابن عباس ووردفيمه حديث مرفوعذ كره فيماب تمليق الفنو في المسجدم. اوائل الصلاة من حديث عوف بن مالك والوضع منه فها يتعلق جدنه الترجة مااخر سه الترمذي مرر حدث العراء فال كنا إصحاب مخل ف كان الرحل ما في الفنو فعلقه في المسجد وكان مضرم، إلا رغي في الحبر بأفي مالقنو من الحشف والشمص فعلقه فتزلت هذه الاكة ولاتهموا ألحبيث منه تنققون فكنا بعد ذائ يحى والرسل بصالح ماعنده ولان داود من حديث سهل من منت ف كان الماسي بتعمون شرار تعارهم ثم عرر مونها في الصدقة فترلت هدده الا يقوليس من تضيير الطيب في هذه الا يد ألملال وعيا ستلذمنا فأة وتطيرها قوله تعالى عصل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبا أث وقد حعلها الشافعي اصلافي تحريم ماتسنخيثه العرب مالم بردفيه نص بشرط سيأتي بيانه وكان المسنف مشاور دهده الاتات لمح الحد يث الذى اخرجه مسلم عن الى هو يرة قال قال رسول الله مسلى الله عليه وسلم بالها الناس ان الله طيب لا عبل الاطيباوان الله احم المؤمنين عااص به المرسلين فقال يايها الرسل كاو ا من الطيبات واعماواسالحا وقالياابها اذين آمنوا كاوامن طيبات ماوزفناكم الحديث وهومن رواية فضل ابن مرذ وقاد فد قال الرمانى انه تفرد به وهو عن انفرد مسلم بالاحتماج بهدون المخارى وقدو ثقه ابن معين وقال الوحاتم يهم كثيرا ولا يعتج به وضعفه النسائي وقال ابن حيان كان يخطى على الثقات وقال الحا كم عسب على مسارا عو احدة مكان الحديث لماليكن على شرط البخارى اقتصر على إيراده في الترحة قال ابن طال لم يختلف اهل التأد يل في قوله تعالى با ابها لذين آمنو الاتحر مواطيبات مااحل الله ليم أنها ترلت فيعن حرم على نفسه إذبذا اطعام واللذات المياحة ثم ذكر المصينف ثلاثة اعادث تنعلق بالجوع والشبع * الاول حديث ان موسى (قاله اطعموا الجائم وعودوا المريض) الحدث تقدمني الوليمة من كتاب النسكاح بلفظ احببوا الداعي بدل اطعموا الجائمو يخرجهماواحد وكان معض الرواة سفظمالم عينظ الاسخر قال السكرماني الامرهنا للنسدب وقديكون واسسا في معض الاحوال اه ويؤخسنمن الامم باطعام الجائع جواز الشبع لانهمادا مقبسل الشبع فصدغة الجوع فاتمه به والامر باطعامه مستمر (قرله وفكوا العانيه) اى خلصوا الاسمير من فككت الشي فانفاء (﴿ لَهُ لَهُ فَالسَّفِيانُ وَالمَّانِى الْأَسِيرُ عَلَى مِنْ الدَّرْجِهِ فَى السَّكَاحِ وَقِيلُ للاسسيرعان من عني يعنو اذا خصع * الحديث الثانى حديث الى عر برة (قول ماشيع آل محدمن طعام ثلاثة إمام حتى قبض) فى دواية سلمت طريق مريدين كيسان عن الدرام بلفظ ماشب عند واهله ثلاثة ايام نباعا إى منوالية وسأتى بعدهمذامن حديث فأشه التقسيدا بضا بثلاث لكن فسممن خبزالبرو عنسدمسلم ثلاث ليال ويؤخذمنها ان المراديالا بامعنا بليالها كإان المراد بالليالى حناله بأيامهاوان الشبيع المنني غيدا لتوالى لامطلقا ولمسلم والترمذى سنطريق الاسودعن عائشة ماشب من خبزشعير يومين متناجبين ويؤخدن ودممن بواذا لشبع في الجدلة من المفهوم والذي يظهر السب عدم شيعهم عاليا كان بسبب قلة الشئ عندهم على انهم كاتو اقديج دون واسكن ارثرون على انصهم وسيأتي بعد هذا وفي الرقاف ايضا من وجه آخوعن افيحر يرة خوج الني مسلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبرا لشعيرو يأني كُ القول في شرحه في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى ، الحديث الثالث (قوله وعن العمارم عن

الحدوا الجائع وحودوا المريض وفكرا المانى السقبان رالمانى الاسر عسى حدثنا وسعف بن عسى حدثنا محدد فضيدا من ابد عن ال عازم عن الدع ورة قال ماشيح آل محدصل الله علاوسلم من طعام بلانة إيام حتى قبض ﴿ وعن

الى هريرة قال اصابنى حهدشد دفاقست عمرس اللطاب فاستفرانه آية من كنابالله فدخيل داره وقنحها على قشيت غرسدفنر رتاوحهي من الحهد والحد عفاذا رسول الله صلى الله علمه وسلرقائم على داسى فقال ما أماهم مرة فقلت لسال رسر ل التسرسعد بك فأخذ سدىفأقامني وعرف الكيفة طالق في المرحلة فأحر لي بعس من اين فشريت منسه ثم قالءد فاشرب بالباهر فصدت فشريت تمقال عدفعدت فشر ت حقراسشوى طنى قصار كالقدح قال فلفت عمرود كرتله الذى كان من احمى يوفلت له تولى فبالله من كان احقى مهامثك اعمر والقالصة استقرأتك الاتفولانا اقر الهامنان فال عمر والله لان اكون ادخلتك احب الىمن أن بكون لى مثل

الى هر يرة قال اصابنى جهدشديد) هوموصول الاسنادالذى قبله وذكر محدث لديار الحليبة برحان الدين ان شيخنا الشيخ سراج الدين البلقيني استشكل هذا التركيب وقال قوام عن الى حارم لا يصح وطفه على قوله عن ابيه لا يه يارم منه اسقاط فضل فيكون منقطعا اذ نصيرا لتقد يرعن ابه وعن الهمارم قالولا يصم عطفه على قوله وعن العام الان الحدث اذى ام من و محد من فضل فارم الانقطاع ايضا فالركان اللائق ان يقول وبه الى اى مازم انهى وكانه تلققه من شخنا فى مجلس سماعه البخارى والا فل شعع بأن الشيخ شوح هدذا الموضع والاول مسلوا اثاني مردود لامه لامانع من عطف الراوى خديث على الراوى مينه طهديث آخر فكان يوسف فال حدثنا محمد من فضل عن احده عن الدحارم بكذاوعن المحاذم مكذاواللائق الذى فكره صبح لكنه لاشعين مل وقال وبه الى اليه عن الى حازم لصحاوب في له عن ابيه فقال و به عن الى عازم لصحوب ثنا تسكون به مقدرة والمف درفي حكم الملفوظ واوضعهمنه ان قوله وعن الحارم معطوف على قوله حدثنا محد بن فضل الخفحا فعاينهما للعل مور عمر مص الشراح ان هدامت القراب كا قال فقد اخر مدا و معلى عن عدالله بن عمر بن ابان عن محسد بن فضيل بسند البخاري فيه قلهر انه منظوف على السند المذكر كإ فلنه اولا والله الحسد (قله اصابى جهدشديد) اىمن الجوع والجهدة مدم انه بالضمو بالفتح عنى والمرادبه المشفة وهو في كل شئ عسبه (قال فاستقرأ ته آية) اىسانته ان قرأ على آية من الفرآن معيدة على طرق الاستفادة وفي غالب النَّسَعُ فاستقر بنه بغيرهمز وهوجا تُزعلى السهيل وان كان اسله الهمزة (قوله فدخل داره وفتحها على) اي قراها على وافهمني العاد وقع في نرجه الدهر برة في الحليه لا في أميم من وجه آخر عن العامر برة ان الا يقالمان كورة من سورة آل عمر ان وفسه فللناه افراني واللااديد القراءة واعماار بدالاطعام وكانه سهل الهمزة فني يقطن بمر لمراده (قاله فخررت لوجهي من الجهد) اىالذى اشارالميه اولاو موشدة الحرع ووقع في ارواية التي في الحليه أنَّه كان يوسَّد نساءً لم وانه لم عد مايقطر عليه (قرله فأممل بعس) ضم العين المهملة بعدها مهملة عوالقدح لمكبير (قرله حتى استوى بطني) اى ستفام من امتلائه من اللبن (قاله كالقدح) بكسر الناف وسكون الدال تعدها عامهملة هوالسهم الذي لاربش لهوسياني لان مريرة فصسة في شرب اللن طولة في كتاب الرقاف وفيها اله قال اشرب فقال لااجدله مساعار يستفاد منه حواز الشبع ولوجال الراديني المساغ على ماحرت بهعادته لاانه ارادانه وادعلى الشبع والله اعلم في تنبيه كه ف كرلى عبد تا الديار الحلبية برهان الدين ان شرخا سراج الدين افيلقيني قال ليس ف هده الاحاديث الثلاثة ما دل على الاطعمة المترجم عليها المتاوفها الا يات المذكورة (قلت؛ وهوظا هرافا كان المراديح و ذكر الواع الاطعمة اما فاكان المرادما فلك ومايتعلق بعمن احوالهاوصفاتها فالمناسبة ظاهرة لانمن جملة احوالها الناشئة عنها لشبح والجوع ومن جسلة صفاتها الحل والحرمة والمستان والمستخبث وبمباينشأ عنها الاطعام وتركه وكل نلك ظاهر من الاحاديث الثلاثة واجاالا آبات فانها تضعنت الاذن في تناول الطبيات فكانه الناو بالاحاديث الى أن فناك لاعتبص منوعمن المسلال ولابلستلذ ولاعواة اشبع ولابسدال من بل معادل ذلك بعسب الوجىدان و بعسب الخاجة والله اعلم (قوله تول فلا) اى آشره من السباعى ودفع الجرع عنى دسول اللهصلي الله عليه وسسلم وسمحي الكرماني أن في دواية تولى الله ذلك قال ومن على هذا مفعول وعلى الاول فاعل انتهى و يكون تولى على الثاني عسى ولى فوله والا القر ألهامنك) في مشعار بان عمر لما قراها عليه توقف فهاارفي شئ منها حتى اغلام هر يرة ماقال وانت افره عمر على فوله (قول، ادخاشك) اكالدار

واطعمتك (قوله حرالنعم) اىالابل وللحمر منهافضل على غيرها من انواعها وقد تقسدم في المناقب البعث في تعصُّ صها بالذُّ كر والمراديه وتقلم من وجه آخر عن الى هر يرة كنت استقرئ الرحل الاكية وهومعى كي ينقل معي فيطعمني قال ابن طال فسه انه كان من عادتهم اذا استقرأ احسلهم صاحبه القرآن ان محمله الي منزله و يطعمه ما تيسر و محمل ما وقومن عمر على انه كان له شفل عافه عن ذلك اولم مكن عنده ما مطعمه حدث ذا تقهر و ببعد الاخبر تأسف عمر على فوت ذلك وذكرلي مثاله بارالحلسة ان شمخنا سراج الدين الملقيني استبعدقول الى هر يرة لعممر لانااقر الحماهنات باجر من وحهين احدهمامهاية عمر والثاني عسدماطلاع الىعر يرة على ان بحرام يكن يقرؤها مثله (قلت) عجبت من هدا الاعتراض فانه تضعن الطعن على بعض رواة الحدث المذ كور رالغاط مع وضوح توحيهه اما لاول قان اياهر برة خاطب عمر بدلك في حياة المنبي صلى الله عليه وسلم وفي حالة كان عرفها في صورة الحجلان منه فجسر عليه واما إلثاني فيعكس و هال وما كان ابوهر يرة ليقول ذلك الإبعدا اطلاعه فلعله مصعهامن لفظ رسول المقصيلي الله على موسيار حين انز لت وما مصعها عمر مثلا الأ وإسطة (قبله ماسيب التسمية على الطعام والاكل إلىن) المراد بالتسمية على الطعام قول مسالله في المدآء الاكل واصر حمارود في صفة السعية ما خرحه الوداودو الترمذي من طريق امكانوم عن عائشة مرفوعا اذا اكل احدكم طعاما فلقل سم الله فان نسى في اوله فلقل سم الله في اوله وآخر موله شاهده وحدث امدور يحثى عنداي داودوالنسائي واماقول النووي في ادب الاكل من الاذكار صفة التسمسة من إحبرما نسفي معرفته والافضال إن هول سم الله الرحن الرحيم فان قال سم الله كفاء وحصلت السينة فإرالما ادعاء من الافضلية دليلاغاصا واماماذ كره الغزالي في آداب الاكل من الاحداء انهلوقال في كل لقمة بسم الله كان حسناوانه يستحب ان يقول مع الاولى بسم الله ومع الثانية بسمالله الرحن ومع الثالثه بسم الله الرجن الرحم فلم ارلاسه محماب فلل دلسلا والمسكر ارقدين هو وحهه بغوله متى لآشغله الاكل عن ذكر الله واما فوله والاكل الهن فأني المحث فسه وهو للناول من يتعاطى ذلك بنف موكدًا بغيره بأن بصناج إلى ان يلقمه غيره و لكنه بعينه الإشاله (قوله اخبرنا سفيان قال الوليد بن كثير اخبرني) كذاو قع هنا وهو من تأخير الصيبغة عن الراري وهو حائز وقاد لغرجه الحبسدي في مسنده وابو نعيم في المستخرج من طريقه عن سفيان قال حدد ثنا الوليد بن كثير واخرجه الاسهاعيلي من وراية محمسد بن خلاد عن سقان عن الوليد بالعنعنه تم قال في آخره فسألوه عن اسناده فقال مسدتني الوليدين كشرولعل هسذاه والمسرفي سمات على رمز عمدالله له على هسده المكدفعة ولسفان بن عسينة في هدذا الحديث سندآخر اخرحه النسائي عن مجدد ومنصوروا بن ماحه عن مجد إن الصباح كالهماعن سفيان عن هشام عن اسه عن عمر بن المسلمة وقد اختلف على هشام في سنده فكان البخاري عرج عن هذه الطريق لذلك (قِلْه عمر بن المي سلمة) اي ابن عبد الاسد بن هلال ان عبدالله بن عبر من مخروم واسم اي سلمة عبدالله وام عمر المذكورهي امسلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلرواد الثجاء في آخر الياب الذي يليه وسفه بأنهر بيب الني سلى الله عليه وسلم (قل له كنت غلاما) اعدون البلوغ بقال الصبى من حين يولدالى ان يبلغ الحلم غلام وقدد كرا س عب دالد آنه ولد في السنة الثانية من المبعرة الى المدينة بأرض الميشة وتيمه غيرواحدوفيه كطريل الصواب انه وادقسل فلك فقد صع في حديث عبد الله بن الزبيرانه قال كنت الماويمر بن الى سلمة مع النسوة يوم الخندق وكان اكبر لمتينانتهي ومواداين الزيرفي السنة الاولى على الصحيح فيكون مواديمر قبسل الهجرة بستنين

حرالتم في باب السعية على الفعام والاكل باليميني حدثنا على بن عبدالله المتراسفيان فال الواسد وهب بن كيسان العمع عربن إلى سلمة فول سمرين إلى سلمة فول (نقرله ف حجر يسول الله صلى الله عليه وسسلم) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم اى في تر بيته و يحت نظر موانه برسه في حضنه ترسه الولد فال عباض الحجر بطلق على الحضن وعلى الوب فيجوزفه الفنح والكسرواذا اريدبه معنى الحضابة فبالفنح لاغسيرفان اريدبه المنع من النصرف فبالفنحق المصدروبالكسرف الاسملاغير (قول وكانت من قليس في الصحفة) اي عند الا كل ومعني قلمش ه هم بالطاء المهملة والشنن المعجمة بوزن طهر تنحرك قصل الي نواجي القصيعة ولا يقتصر على موضع واخسدقاله الطسي فال والاصل اطيش بيدي فاسند الطيش الى بدوما لغة وقال غسره معني تطبش بخف وتسرع وسيأتى في الباب الذي يليه بلفظ اكان مع النبي صلى الله عليه وسلم طعاما فجعلت آكل من نواحي الصحفة وهو يفسرالمرادوا لصحفة ماتشبع خمسة ونحوها وهي اكرمن القصعة ووقعرفي روالة الترمذي مزطر أوعروة عن عمر بن ابي سلمة انه دخل على رسول الله سلى الله عليه وسينم وعنده طعام فعال ادن يابني و يأني في الرواية التي فآخر الباب الذي يله الي النبي صدلي الله عليه وسلم طعاموعنده و بيه والجم بينهما ان عجيء الطعام وافق دخوله (قوله ياغلام سمالله) فال النووي احمالعاماء على استحباب السعبة على الطعام في اوله وفي نقسل الاحماع على الاستحباب على الاان ار هالاستحماب إنه واحم القعل والافتدة هماعة الى وحوب فالدوه وقضية القول باعجاب الاكل مالىمىن لان صيغة الاص بالجسع واحدة (قاله وكل بصنك وعمايدك) قال شخنا في سر والترمذي حمله اكثرالشا فسيه على الندب وبه حرم الفرال ثم النووى لمكن نص الشافي في الرسالة وفي موضع آخر من الام على الوجوب (قلت) وكذاذ كره عنسه الصير في في شرح الرسالة ونقسل الموطبي في يحتصره إزالاكل من وإس الثرج والتعريس على الطريق والقران في التمروغ دفاك بمباورد الإمر بضده حرام ومثل البيضاوى في منهاجه الندب يقو له صلى القدعليه وساركل بما بلدا و تعقيه تاج الدين السبكي في شرحه بأن الشاخي نص في غيرموضع على ان من اكل بما لا بليه عالميا بالنهر كان عاصدا آنما فال وقدجهم والدى كلاثر هدناه المسئلة في كناب آهمهاه كشف اللس عن المسائل إناس ونصر الفول بأن الامرفيم اللوحوب (قلت) ويدل على وحوب الاكل بالمين ورود الوعد في الاكل ما اشهال في جعب سل من حدد يتسلمه بن الاكوع ان النبي سيلى الله عليه وسلم رأى وحلا يأكل شاله فقال على حينان قال لااستطيم قال لااستطعت فعارفتها الى فسمه بعد واخرج الطبرافي من حمديث سبيعة الاسلمية من حديث عقبة بن عام ان النبي صلى الله عليه وسايراً ي سمعة الاسلمية مّا كل شاط الفال المداهادا غرة فغال ان ما فرحه قال وان قرت عفرة فأصام اطاعون هانت واخرج مجدون الريدم الجيرى في مسندا لصحابة الذين نزلوامصروسنده حسن وشتالنهي عن الاكل الشال وانه من عمل الشطان من حديث ابن عمرومن حديث جابر عند مساروعند أحد يسند حسن عن عائشة رفيته من اكل شهاله اكل معه الشيطان الحديث ونقل الطبي ان منى قوله ان الشيطان بأكل شهاله اي عمل اولياء من الأنس على ذلك ليضاد به عباد الله الصالحين قال الطبي وعمر يره لا تأكلوا بالشهال فان فعلم كنم من اولياء الشطان فان الشطان عمل اولياءه على ذلك انتهى وفسه عدول عن انظاهر والاولى حل الحر على ظاهره وإن الشيطان يأكل حقيقة لان العقل لايعيل ذلك وقد ثبت الخسير به فلا يعتاج الى تأويله وسحى القرطبي فللتاسمالين تمقال والقسدرة صالحه ثمذ كرمن عندمساران الشطان يستحل الطعام اذالمبذ كراسم الله عليه فال وهذا عبارة عن تناوله وقيل معناه استحسا نهرفع البركة من ذلك الطعام اذألميذ كرامم انقفال القرطبي وقوله صلى القدعليه وسلمفان الشيطان بأكل بشماله ظاهره ان من فعل

حجروسول الله صلى الله عليه وكانت بدى عليه وكانت بدى المستقدة فقال أله يواني الله والله عليه وكاني ميل الله عليه وسلم با غلام سما الله وكل بعينك و

فاذالت تلك طعمتي سد لا بالاكل بمالميه وقال أنس قال النبي سل الله عليه وسلم اذكروا اسمالله وليأكل كل حل حل مألله في حدثنا عد العزير بن عبدالله قال سدائني عجدبن سعفر عن مهدبن عسروبن ملحلة الدبلىءن وحببن كيسأن الى نعيم عن عربن اى سلمة وهوابن امسلمنة زوج الني سلي الله عليه وسسلم فالراكات ومامع رسول الله صلى الشعلية وسلمطعاما فجعلت آكل من ثواجها لصحفه فقال لي رسول الله صلى الله علمه وسلاك ممايا لمهمدتنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن وهب من كنسان الى نعيم قال الى دسول الله صلى الله عليه وسلم طعام ومعهز بيبه عسر بنابي سلمة فقالسم الله ركل ماللت

ذلك تشبه مالشيطان واهدو تعسف من اعاد الصعير في شماله على الاستحل قال النووي في هذه الإحاد ث استحماب الاكلير الشرب المعن وكراهه ذلك الشبال وكدلك كل اخسد وعطاء كاوقع في عض طرق حديث ابن عروهدذا اذالم يكن عذرمن مرض اوجراحية فان كان فلا كراهة كذاقال واحاب عن الاشكال في الدعاء على الرحسل الذي فعل ذلك واعتذر فلم تعبل عذره بأن عياضا ادعى أنه كان منافظ وتعقبه النووى أنحاعسة ذكروه فى الصحابة وسموه سرابضم الموحدة وسكون المهملة واحتج عياض بماوردفى خسره ان الذي حسله على ذلك المسكر ورده النووى بأن المسكرو الها لفسة لا يقتقني النفاق الكنه معصدة ان كان الاحراص اعداب (قلت) ولم نقصل عن اخساره ان الاص إحراد ب وقسدهم حادرالعرف بانهمن كل شهاله وأحتج أنكل فعل بنسب البيالمسيطان حرام وقال القرطبي حدا الامرعلي سهة الندب لانه من ماب تشريف المين على الشمال الأسافوي في الغالب واسبق الاعبال وامكن في الاشفال وهي مشتفة من الممن وقد شرف اللما المحاب الجنسة اذنسيهمالي المحن وسكسيه في اسبعاب الشيال قال وعلى الجلة فالمحن ومانسب المهاوما شيرة منها محود لغيه وشرعا ودناوالشهال على نقيض ذالثواذا تقورذاك فن الاتداب المناسب فليكارم الاخلاق والمسبرة الحسنة عندالفضلاء اختصاص فمن بالاعبال الشريفة والاحوال النطيفة رقال انضبا كل هيذه الاوامرمن الهاسن المكملة والمكارم الستحسنة والاصل فها كان من هذا الباب الرعيب والنسدب قال وقوله كل عماملك عملهما ذاكان الطعام توعاوا حدالان كل احدكا لحائز لما مليه من الطعام فأخسذ الغيرله تعدعكم معمافه من تقدد القس بما خاضت فيه الأحى ولمافيه من اظهار الحرص والتهم وهو مع ذلك سوء ادب بفرقائدة امااذا اختلف الانواع فقداباح ذلك الملماء كذافال (قرل فارال تلك طعمتي بعد) ككسر الطاء اي صفة اكلى كازمت ذلك وصارعات في قال المكر ما في و في بعض الروايات بالضم بقيال طعرافه اكل والطعمة الاكاه والمراد جيم ماتقدم من الابتداء بالسهية والاكل بالهين والاكل ممايليه وقوله بعدبا لضرعلي البناءاي استعرفالتمن صنعي في الاكل وفي الحدث انه ينبغي احتناب الاعمال التي تشعهاعال الشباطين والمكفاووان الشباطن يدين وانعيأ كل وشرب وبأخذوه طي وفيه حواذا ادعاء على من خالف الحسكم اشرعي وفيه الامر بالمعروف والنهى عن المنكر حتى في عال الا كل وفيسه استحباب تعليم ادب الاكل والشرب وفيسه منقبة المسمر بن المسلمة لامتثاله الاص ومواظيف على مقنضاه ﴿ (قِولَه مَاسِ الاكليمابليم وقال انس قال النبي سلى الله عليمه وسراذ كروا اسرالله ولياكل كل رحسل بمايليه) هذا التعليق طرف من حديث الحعداب عمان عن أنس في قصمة الوائمة على زينب بنت حمض وقد تقسد م في باب الهدية للعروس في او اثل النكاح معلقا من طريق الراهبين طهمان عن الحصيد وفسه ثم مصل بدعو عشرة عشرة بأكلون ويقول لهسماذ كروا اسمالله وليأكل كل إحل بما يليه وقدد كرت هناك من وصله وسأتى اسلهموسولا بعدبا بين من وحمة آخرهن انس لكن ايس فعمقصو دالترجة وعزاه شبه خنااين الملفن تبعالمفاطاى لنخريج ابن افءاصرف الاطعيمة من طريق بكروثابت حزانس وهوذهول منهما فليس في الحديث المسدّ كورمقصود الترجة وهوعند الى ١٠ إو الرارا دضا من الوحمه الذي اخركه ابن ال عاصم (قله حدثتي محدين حقر) يعني ابن الى كثير المدنى وحلحلة عهملتين مفتوحتين ينهم الامساكنه تم لامفتوحية (قاله عن وهب بن كيسان الي نعيم قال الي رسول الهمسلى الله عليه وسلم) كذارواه اصحاب مالك في الموطأ عنه وصورته الارسال وقدومسله خالد

و بابمن تنبع حدوالی الهمدة مع صاحبه ادام و مرفقت کراهیه کی هدید منالت و مدانت می مدانت این می مدانت مدانت مدانت می مدانت م

أر. يخلدو يعبى بن صالح لوحاظي فقالاعن مالك عن وهب بن كيسان عن عمر بن المسلمة وحالف الجيع اسيعق من الراهيم الخندي إحد الضعفاء فذال عن مالات عن وهب من كيسان عن ما روهو منسكر وإعمآ استجاز المخاري اخراجه وانكان الحقوظ فيه عن مالك الارسال لانه تمن الطريق الذي قسله جعة بهاع رهب بن كيسان عن عمر بن العسلمة واقتضى ذلك ان مالسكاف سر باسسناد، حث أم صرح وصهوهوني الاصل موصول ولعله وصله مرة فخفظ ذلك عنه خالدر عيى من صالحوه ما ثقتان أخرج ذلاناله ارنطني في الغرائب عنه معاوا قنصر ابن عبد المرفى المفهد على ذركو رواية غالدين مخلاو حدار (قاله السب من تسع حوالي المصعة مع صاحبه) حوالي بفتح اللام وسكون التحتانية ايء انب شال رأ سالناس حوله وحولسه وحواله واللام مفتوحة في الجمع ولا يجوز كسرها (قاله اذا لم يعرف منه كراهية) ذكرة به حديث انس في تتبع النبي صلى الله عليه وسلم الدياد من المستعفة وعدناظاهره يعارض الذي قبله في الام بالاكل بمايله فحمع المخارى يتهما يحمل الحواذ على ما إذا على رضا من يأكل معه ورحم خاله الى تضعيف حديث مكر اس الذي اخر حه الرماني حبث حاءفسه التقصيل بن مااذا كان لو باواحد افلا شعدى مايد ماوا كثر من لون فيجوز وقد حل مفض الشراح فعله مسلى الله عليه وسلم في هدا الحدث على ذلك فقال كان الطمام مشدهلا على مرف ودماء وقديد فسكان بأكليما معجمه وهوالدياء ويترك مالابعجمه وهوالقديد وحله المكرماي كإتقدمه فيباب الحياط من كتاب البسع على ان الطعام كان النبي صلى الله عليه وساير وحيده قال فاو كان له واغيره ليكان المستعبان بأكل يما يليه (قلت) ان اراد بالوحدة ان غيره لم أكل معه فد دود لان انساء كل معمه وإن اراد به المالة واذن لانس ان يأكل مه فلطرده في كل مالك ومضيف ومااطن احدام وافقه علمه وقدنقل ابن بطال عن مالك حوابا عيم الجوابين المذكورين فقال ان المراكل لاهله وخدمه ساحمه ان يسع شهو ته ميث رآها إذا علم ان ذلك لا يكر ومنه فاذاعل كراهم مانالد لم أكل الاعمامليه وقال ايضا أعاجالت درسول القدمسلي الله عليه وسيار في الطعام الانه عام أن احد الاسكر وذلك منسه ولا يتقسدره بل كانوا يتركون مريقه وجماسة يده بل كانوا يقيادرون الي أف منه فشدل كون صاف كمذلك من أيتقدر من موًّا كله عور زله ان تعول بده في الصحفة وقال ابن الدين أدًا إ كل المرحم خادب وكان فى الطعام توع منفر وجارله ان ينفر وبه وقال في موسّم آخر انعافيل ذلك لانه كان أكل وحده فسيأتي فيروآيةانالخياط اقبل على عمله (نلت) هيروآية تمامة عن انسكا سيأتي بعدابواب لكن لا يثبت المدى لان انسا اكل معه النبي صلى الله الله وسلم (قاله ان خياطا) لم اقف على اسعه لكن فرواية عمامه عن انس أنه كان غلام الني سيلي الله عليه وسارو في انظ أن مولى له خياطادعاه (قاله لطمام صنعه) كان الطعام المذكورتر يداكا أينه (قال قال انس فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأيته يتنبع الدباء) هكذا اورده عنصراوا خرجه مسلم عن قيه تسيخ البخارى فيه بنامه وقدتقدمفالبيوع عن عبدالقرز يوسف عن ماللهاز يادة وانظه فقرب الى رسول الله سسلى الله عليه ومسلم خبزا وحمةا فيهدأه وقديدوا فادشيخنا ابن الملقن عن مشخرج الاساعيلي أن الحسيز المذكوركان خرشعر وغفل عااورده المخارى في ابالمرق كاسائى عن عدالله من سلمة عن مالله بلفظ خبرشعيروا لثانى مثله وكذا اورده عدماب آغر عن امعصل من اى او دس عن مالك بامه وهو عندمسارعن قتيمة انضاوقد افرد البخارى لكل واحدة ترجة وهي الموقع الداء والثر هر القديد (قاله الدباء) ضم لدال المهملة وتشديد الموحدة بمدود و يحوز القصر كاه الفرازوا نكره الفرطبي هو

فلم اللهاحب الدباء من سلمة قال عرب رياته سلمة قال الدي سلم الله عليه وهيد في المسلم على بعيداً لله المسلم عن المسلم عن المسلمة عن ا

الفرع وقبل خاص المستدير منه ووقع في شرح المه نب النووي انه القرع اليابس ومااطنه الاسهو إوهر اليقطين يضاوا حسده دياة ودبة وكالأم ال عبيد الهروى يقتضى ان الهيمزة ذائدة فأنه اخرحه في درب والمااللوهرى فأخر حده في المعتل على إن همز ته منقلة وهو اشده بالصواب الكن فال الزمينسري الاندرى هي منقلب فعن واواو ياء و يأتى في رواية تمامة عن انس فلماراً يت ذلك حعلت اجعب من يديه وفي رواية حيد عن أنس فجعلت احمه وادنيه منه (قيل فلم الراحب الدباء من يومند) في رواية عمامة فال انس لااز الياحب إدباء بعد ماراً بترسول الله صلى الله عليه وسار صنع ماصنع وفي رواية مميل من طريق سلمان بن المفيرة عن ثايت عن انس فجعلت القيسه اليه والااطعمه وله من طريق معمر عن ثابت وعاصرعن السرفذ سكر الحسد بشقال ثابت فسعت إنسا يقول فعاصنع لي طعام بعيدًا قدر على إن بصنع فيهدياه الاستعولاين ماحه يستد محموعي جيدعن انس قال بعثت معي امسلم عكتل فيه رطبالى رسول اللهمسلى الله عليه وسله فلم احده وخرج قريبا الى مولى له دعاه فصنع له طعاما فأنبشه وهو بأكل فدعانى فأكات معسه قال وصنع له ريدة بلحم وقرع فاذاهو بمجيه القرع فجعلت احعمه فأدنيه منسه الحديث واخرج مسلم بعضه من هسذا الوجه يلفظ كان بعجبه القرع والنسائه كان عس القرعو يقول انها شجرة الني يونس ويعبع بمنقوله في هذه الرواية فإ احده وبين حدث الماس ذهبت معررسول الله صدني الله عليه وسلم أنه اطلقي المعيية باعتبارها آل اليه الحال و يحتمل تعدد القصية على بقدوفي الحديث بعواذا كل الشريف طعام من دونه من عقرف وغيره واجابة دعو تهوموا كافالطادم وبيانما كان في النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع والطف باصحابه وتعاهده هم المحيء الى منازلهم وفيه الاحابة الى الطعام ولو كان قليلا ومناولة المضيفان بعض بهم يعضا بماوضع بين ايديهم وانماع تنعمن بأخذمن قدامالا تخرشبيا ليفسه اولغيره وسيأتي البحث فيهني باب مفر دوفيسه سوازترك المضيف الاكل مع الصِّيف لأن في رواية تمامة عن الس في حديث الباب إن الحياط قدم لهم الطعام ثم اقبل على همله فمؤخذحوازذلكمن تقر برالنبي صلىالله عليه وسلم ويحقلان يكون الطعام كان قليلافا "ثرهم بهو يعتمل أن مكون كان مكتف امن الشعام أو كان صائبا أو كان شغله قد تعتم عليه تسكم له وقده الحرص على النسبه بأهل الحيروالانتداء بهم في الطاعم وغيرها وفيه فضيلة ظاهرة لانس لانتفائه اثر التص صيلي الله عليه وسلم حتى في الاشياء الحبلية وكان بأخذ نفسه باتباعه فيهارضي الله عنه (قراية قال عرين الى سلمة قال لى الذي سلى الله عليه وسلم كل بهينك) كذا شتهدا التعليق في رواية الى ذر عن الحوى والكشميني وسنط للباقين وهوالاشب وقدمضي موصولاقبل باب والذي فلهرلي ان محمله بعدالترجة التى نليمه ﴿ ﴿ قُولُهُ مِأْسِبُ النَّمِنُ فَالْأَكُلُ وَعُدِهُ ﴾ ذكر فبه حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عب الدهن الحديث وهو طاهر فما ترجم له وطن بعضهم ان فى هدنه الترجه تسكر او الانه تقدم في قوله باب القسمية على الطعام والاكل باليمين وقد اجاب عنه ابن بطال بأن هذه الرحسة اعممن الاولى لان الاولى المعل الاكل قتط وهدنه باسم الافعال فيدخل فيسه الاكل والشرب طريق التعسم اه ومن جدلة العموم عموم متعلقات الاكل كالاكلمن حهسة المين وتشديم من على الحين في الاتحاف وتصوه على من على الشهال وغير دلك (قرايه وكان قال بواسطقيل هددًا في شأنه كله) الشائل هو شبعبة والمقول عنده انه قال واسبط هو أتسبعث وهو أبن الاستعثاء وقد تمدم بمان ذلك مع مباحث الحديث في باب المنهن من كتاب الوضوء قال الكرماني قال مض الشايخ القائل بواسط هواشعث كذائقل وليس بصواب عن قال

في باسمن اكل حق شبع في خفرتنا اسمعيل حدثيم الماتعن اسمعق بن عبد النقرب الي علامة المدهم النس بن مالك يقول فال الوطلسة لا مسلم القد معمد صوت رسول القدمي القدعلية وسلم ضعيفا إعرف فيسه الجرع فهل عند لا من عن فأخر جب اقراصا من شعير ثم إخر جب خدارا الما فافف الجزيسة فيه تموسته تحت توقيع ودائق بعضه ثم ارسلتن الدرسول القدميل الله عليه وسلم قال فذهب به فوجدت رسول القدملي القدعلية وسلم في المسجد ومعه الناس قدمت عليم فقال لرسول القدمل القدم المناس المسلم القاطمة فقال " تم فال واسلم فقال وسلم القدميلية المواطمة فقال العلامة فقال العلامة فقال العلامة فقال التوسيل القدملية والطلامة بالماس المناس المولس هوي عند نامن الطلعمة فقال الوسلم القدملية وسلم بالناس وليس هوي عند نامن الطلعمة فقال الذات الله المناسلة المناسفة وقال المناسفة القدم المناسفة المناس

ورسوله أعمم فأل فأنطلق الوطلحه حتىلتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل الوطلحة ورسول الله صلى الله علمه وسلم حتى دخلا فقال رسول الله صبلىالله عليه وسلم هلمي بالمسلم ماءنسدك فأنت بذلك الخبز فأمريه ففت وعصرت عليمه ام سلبرعكة لحبا فأدمشه ثم فال فيه رسول الله صلى الله عليه وسملم ماشاءالله ان وهول م قال الدن اعشرة فأدن لهم فأكاوا عني نشعوا ثم خرجوا ثمقال المذن لعشرة فأذن لحسه فأكاوا حتى شبعوا تم خرحو اتمال الذن اعشرة فأذن لهم فأكاوات شبعوا ثم خرجوا ثمادن لعشرة فأكل القوم كابهم وشسعوا والقوم ثمانون رحلا بھ حدثنا موسى

🕉 (قَوْلَهُ مَاكِمَ مِنْ أَكُلَ مِي شَبِعٍ) فَ كُرُفِيهِ للأَنَّةِ العَادِيثِ ۗ الاول حَدَيثَ إس في تكثيرا لطعام ببركة النبى صلى الله عليسه وسلم وقد تقدم شرحه في علامات النبوة وفيه فأكلو احتى شبعوا ﴿ الثَّافِي حديث عبد الرحن بن اي كمر في اطعام القوم من سواد طن الثَّاة وكاتو اثلاثين ومائةٌ رحل وفيه فأ كانا اجعون وشبعنا وقد تقدم شرحه في كتاب الحسة * الثالث حدث عاشة توفي الذي صلى الله عليه وسلم حيز شيعنا من الاسودين النمر والماء وفيه اشارة الى ان شبعهم أم مع قبل زمان وفاته فاله المكرماني (قلت) لكن ظاهره غيرهم إد وقد نقدم في غزوة خيسرمن طريق عكرمة عن عائشة فالتملما فقحت خيبرقلنا الآن نشبع من التحرو من حديث ابن عمرقال ماشبعنا حتى فنعنا خيسر فالمرادانه صلىالله عليه وسلم شبع حين شبعوا واستعر شبعهم وابتداؤه من فتح خيد وذلك تمسل موته صلى الله عليه وسدار الائسنين وممادعا شه عااشارت السهمن الشبع هومن التمر خاصة دون الماء لكن قرنته به اشارة الى انتمام الشبع حصل بعجمهما فكان الواوقيه بمعنى مع لاان الماء وحده بوجد الشبعمنه ولماءبرت عن المر بوصف واحد وهو الموادعبرت عن الشبع والرى بقعل واحدوهو الشبع وقوله فيحدث أنسعن اي طلحة معتصوت النبي سلى الله علية وسلم ضعيفا عرف فيه الحرع كانعلم سعع في صوته لما تكام اذذاك الفخامة المألوفة منه فحمل ذلك على الحرع شرينة الحال الني كأنوافيها وفيسه ردعلى دعوى ابن حبان العلم يكن يعرع واحتج محديث ابت طعمنى دبى وسقيني وتعقب الحل على تعدد الحال فكان بعرع احبا البتأسى به اصحابه ولاسهامن لاي احدد اوادركه الم الجوع صبر فضوعفله وقد بسطت هدافي مكان آخر ويؤخذ من قصمة العطلحة ان من أدب من بضيفان يغرج معالضيف الحباب الدارت كمرصفاه فال ابن طال في هدد الاحاديث جواز الشبع وانكان تركه إحبانا افضل وقدوردعن سلمان وابي حجيفة ان النبي سلى الله عليه وسيارقال ان اكثر الناس شعبا فى الدنيا اطولهم حوعافى الاستحرة قال الطبرى غيران الشبع وان كان ساحافان احدا بنهى السهومازادعلى فالثفهو سرف والمطلق منهمااعان الاستمل على طأعه ديه ولم يشغله ثفيله عن اداء ماوجبعليه اه وحسديثسلمانالذىاشاراليسه اخرجه ابن ماجه بسندلين واخرج عن أبن عمر بحوه وفى سنده مقال ايضا واخرج البزار بحوه من حديث الى جحيفه سند ضعيف وَل القرطى في المفهمل اذكرقصة إبى الهيثم اذذ بحالنبي سلى الله عليه وسلم ولصاحبيه الشاة فأكاواحتي شبعوا وفيه

حدثنا معقد عن ابيه فالوحدث الوعان انضاع عبد الرحن بن اي بكر رضى القعاما قال كنامع النبي سلى القعله وسلم الاين وملى القعله وسلم القعله وسلم الاين ومائة قال النبي سلى القعله وسلم الاين ومائة قال النبي سلى القعله وسلم المعلمة والماضون في القعلم في المعلمة المعلمة

دلل على حواز لشبع وماجاء من التي عنه محول على الشبع الذي شقل المعدة ويدط صاحب عند القياملاسادة ويفضي الىالبطر والاشر والمنوم والكسل وقدتننهي كراهسه الىالتمعر مهصس مامرت علسه من المفيدة وذكر الكرماني تبعا لا ين المنسران الشير المكر كور محمول على شبعهم المعتاد منهموهو إن النك الطهام والثكث الشراب والثكث النفس ومستاج في دعوى إن ناك عاد تهمه إلى تقل خاص وانما وردفي فللتعدد بشحسن اخرحه الترمدني والنسائي وامن ماحه وصححه الحاكم. حدث المقدام ومعديكر ب معترسول المصلى الله علمه وسلم يقول ما هلا آدمي وعاءشر أمر طن حسب ابن آدماهمات بمهن صلسه فان غلب الا دمى نفسه فنكث الطمام وتلت الشراب وتلك النفس قال المرطى في شرح الامها ولومهم قراط مهذه القسعة لعجب من هذه الحكمة وقال الغزالي قيله فيهاكسر الشهو من من الاساء فرحدا الحديث لبعض الفلاسفة فقال ماسعت كلاما في قلة الاكل اسكومن هذاولاشك في ان أراط كمه في الحديث المذكور واضعوا تعاخص الالفة الذكو لانها اسباب سباة الحيوان ولانهلا بدشل البطن سواحا وحسل المراديا لللث النساوى على ظاهر الخسير اوالتقسيم الى ثلاثة اقسام متقار مقصل استال والاول اولى عقمل أن يكون لمعربة كرالثلث الى قوله في الحديث الا تنو الثلث كثيروقال التالمنبرذ كر البخارى في الاشر مة في المبشر ب اللب للركة عديث انبر وأسه قوله فجعلت لا آلوما حلت في طنى منسه فيحقل ان يكون الشبع المشار السه في احاديث الباب من ذلك لانه طعام بركة (قلت) وجو يحتمل الافي حديث عائشة ثالث احاديث الباب فان المراديه الشبع المعتاد لهبيروابتداء لمرواخنك في حدالجوع على دايين ذكرهما في الأحياءا حدهما أن يشتهي الميرودد وقتى طلب الادم فليس بع أم ثانيهما فه اذا وقوريقه على الارض ام هم عليه الذباب وذكران مراتب الشبع تنحصر في سبعة الاول ما تقوم بدال إذا الاي رابد حتى بصوم و يصلى عن قيام وهذان واحمان إثنا أثنان مزيديتي خوى على إداءالنوافل الرادمان يزيدي بقيدر على المكسب وهدان مستحيان المامس ان علا أاثث وهذا جائز السادس ان يزيد على ذلك وبه يثفل المسدن و يكثر النوم وهذامكروه السابع ان يرجدعني يتضرروهي البطنسة المهيءتها وهسداحرام اه ويمكن دخول الثالث في لوا يعوالكول في المثافي والقاعل ﴿ نَفِيه ﴾ وتعرف سياف السندم تعروهو ابن سلمان النعي عن اليه قال وحدثني الوعيَّان الضافر عم السكر ماني ان ظاهره ان اباه حسدت عن غيرا بي عمَّان مُحالًا وحدث ابوشان ايضا (قلت) وليس ذلك المراد وانها ارادان اباعمان جداله بعد يشسابق على هذا مُ مدديه مِدافلدالتقال إيضااي عدث عديث بعد مديث ﴿ (قَلْه ما مد الس على الاعمى حرج) الىهنا للا كثر وساقى فيرواية الى ذرالصنفين الاخرين مُمْ قَالَ الا يَقُوارا دَهِيمَةُ الاتبة التيفيسورة النورلاالتي في الفتح لانها المناسبة لايواب الاطعمة ويؤيد ذلك له وقعصد الامها عيسلي الى قوله لعلسكم تعقلون وكذا لبعض وإنَّ الصحيح (قَوْلُهُ وَالنهدو الاستماع على الطعام) تشتهده الرجة فيرواية لمسقلي وحده والتهديكسر النون وسكون فحاء تقدم تفسيره في اول الشركة حيثقال إب الشركة في الطعام والنهد وتقدم هنال بيان حكمه وذكر فيسه عدة احاديث في ذاك ثمذ كرحد يشسو يدبن المنعمان وفيه دعارسول الله صدلي الله عليسه وسمام طعام فلم يؤث الإبسويق الح. بثوليس هوظاعر افي المرادمن النهد لاحمال ان يكون ماجي، بالسويق الامن جهة واحدة لكن مناسته لاسل الرجه ظاهرة في احتماعهم على لول السويق من غيرتمييز بين اعمى ومعسير وبين عبع ومريض ويتكيان طال عزالملب فالمناسبة الاية لديثسو يدماذ كرماهل التفير

﴿ باب ليس على الأعي حرج كه والمدوالاسماع على الطعام به حدثنا على ان صدالله حدثناسفان فال عبى بن سعيد سمعت بشرين ساريقول عدثنا سويدين النعسمان قال خرجنامع رسول اللهسلي الشعليه وسلم الى عسر فلما كنا بالصبهباء قال عبي وههرمن خبارعل زوحة دعا رسول الله سيل الله عليه وسليطعام فسأ اتحالا يسو بن فلكناه فأكانا منه أمح دعاهاء فضمض ومضعضناقسل بتاللغرب ولم يتوضأ قال سيضان معشهمته عودا والدأ

إباب المبرا لمرق والاكل على المبرا لمرق والاكل على المبرا المبرا

انهم كانوا اذا احمعواللاكل عزل الاعمى على حدة والاعرج على حدة والمريض على حدة لتقصيرهم ع. اكل الاصحاء فكانوا شحر حون ان تنصاوا عليهم وهمذاعن ابن المكلى وقال عطاء بن ريدكان الاعمر بسحرجان بأكل طعام غيره لحعله يده في غير موضعها والاعرج كذلك لانساعه في موضع الاكل والمويض لرائحته فنزلت هذه الاتية فأباح لمسم الاكل من غيرهم وفي حسد متسو مدمعني الاته تالانهم حعلوا الديمم فاحضرمن الزادسواءم انهلا عكن ان يكون اكلهم بالسواء لاختلاف إحوال الناسي ذاك وقد دسوغ طم الشارع ذلك مع ماقسه من الزيادة والنقصان فكان ما حاو القاعل اه كلامه وقدما في سيسانرول الاسية اثر آخر من وجه صحيح قال عبد الرزاق انبأنام عمر عن ابن أي عد مون محاهدكان الرشل بذهب بالاعمى اوالاعرج اوالمريض الى بيت ابيه اوانسه اوقر بيه في كان الزمني شحوحون من ذلك ويقولون اعايذهبون بناالى بوت غيرهم فنزلت الآيتر خصة لهم وقال ام المنبر مو ضع المطاقمة من النرجة وسط الاكية وهي قوله تعالى ليس عليكم حناح إن تأكلوا جمعا او اشساما وهد باســل في حوازا كل المحارجة ولهداد كر في النرجة النهــد والقداعلم 💰 (قبله ماســــ المرالد فق والا كل على الخوان والسفرة) الما المرالم في فقال عياض قوله مرقفا آى مأساعيسسا كخنزالحوارى وشبهه والترقبق النابين ولمبكن عنسدهم شاخل وقديكون المرقق ارقيق الموسع اه وهسداهوالمنعارف وبعمزما بنالاثير فالبالوقات الرقيق مثل طوال وطويل وهوالرغيف الواسع الرقيق واغرب بن التين قنال هو السعيد ومايصنهمنه من كعل وغيره وقال ابن الحوزي هو لخضف كانهمأخو ذمن الرفاق وهي الحشسه التي يرقق مها واما الحوان فالمشهور فسم كسر المعجمة و بعو زضمها وفيسه لغه ثالثه اخوان كسرالهمزة وسكون الخاءوسيل تعلب هيل سمى الخوان لانه شخه نماعليه اي يتقص فقال ما يعد قال الحوالة والصحيح انه اعجمي معرب و يجمع على الموتة فى القدلة وخون مضعوم الاول فى السكرة وفال غيره الحوان المائدة ماليكن على اطعام واماالدفرة فاشتهرت لما يوضع عليها اطعام واصلها الطعام نفسه (ق له كناعندانس وعنده نبازله) لماقف على الممسته ووفع عنسدالاساعيلي عنقنادة كنانأني انساوخيازه فائم زادابن ماحدرخوا نهموضوع فيقول كاوا وفي الطبراني من طريق واشدين اف واشدقال كان لانس غلام معمل له النقائق وطين له لوزنن طعامار مخبزله الحوارى وتعجمه بالسعن اه والحوارى ضم المهملة وتشديد الواووق حالراء الحالص الذي ينخل من معدمرة (قالهما كل الذي صلى الله عليه وسار خيرا من فقاو لاشاة مسهوطة) المسعوط الذياز يلشعره بالماءالمسخن وشوى مجاده اوطبنع واعمأ بصينع ذاك في الصيغير المدن الطرى وهومن فدل المترفين من وحهين احدهماالمبادرة الى ذعر مالوية لآرداد تفنيه وثانهما ان المساوخ بذغع محلده في اللس وغييره والسهط بفسيده وقد حرى ابن طال على إن المهموط المشوي فنال ماملنخصة يجمع بين هدناو بين حديث عمروبن امية إنه وأى الذي صلى الله عليه وسلم يحتزمن كنفشاة وحديث امسلمة الذي اخرجه المترمذي امافر يتالني صلى الله عليه وسلم حتيامشو ما فأكل منسه بأن يقال يحتمل إن يكون لم ينفق إن تسمط لهشاة بكالمبالانه قد احترمن المكتف مرة ومن الحسب اخرى وذاك لحمسموط او يقال ان انسا قال لا اعلم والم قطع به ومن علم موسدة على من لم يعسلم وتعقبه ابن المنبرية به ليس في حرّ المكنف مايدل على ان الشاة كانت مسهوطة بل إنجياحه ها لان العرب كانت عادتها عالما أنها لا تنصب اللحم فاستبجالي الحر قال واعل ابن طال لماراي المخاري رجم عدهدابا بشاة مسموطة والمكتف والجنب طن إن مقصوده اثبات إنه اكل المعيط (قلت)

ولابازم ايضامن كونهامشو يةواحسزمن كنفها اوجنها ان تكون مسموطه فان شي المساوخ اكر منشي المسموط لكن قد ثلث انعا كل الكراع وهولا يؤكل الاممموطا وهذا لا يردعلي انس في نذروانةالشاة المسموطة وقلوافقه ابوهر يرةعلى نفي اكل الرقاق اخرجمه ابن ماجه من طويق إن عطاءين ابيه عن الدهر يرة اله زار قومه فأنوه برقاق فيكي وقال مار أى رسول الله صلى الله عليه وسيم هدا بعينه فال الطبيي قول انس مااعلر أي النبي صلى الله عليه وسلم الخنفي العلم واراد نفي المعلوم وهو من باب ني الشي مني لازمه واعماصح هذامن اس لطول لرومه الني صلى الله عليه وسلم وعدم مقارقته له الى ان مات (قرايد عن يونس قال على هو الاسكاف) على هو شخ المخارى فسه وهوا من المدن وم اده ان يونس وقع في السندغير منسوب فنسبه على ليتميز فان في طبقته يونس بن عسسد البصري احدالثفات المكثر بن وقدوقع في رواية ابن ماجه عن محد بن مثني عن معاذبن هشام عن اسمعن بونس بن المالفرات الاسكاف ليس ليونس هــذا في البخاري الاهذا الحديث الواحدوهو لصرى وثقه احدوا بن معين وغيرهما وقال بن عدى ليس بالمشمهود وقال ابن سعد كان معروفا والماحاديث وفال ابن سان لا يعوز ان يعتب مكذا قال ومن وثقه اعرف معاله من ابن سيان والراوي عنه هشيام هو الدستواثى وهومن المسكثرين عن قنادة وكانه لم بسمع منه هيذا وفي الحدث رواية لاقوان لان عشاما وبونسمن طبقة واحدة وفدرواه سعيدين ابى عروبة عن قنادة وصرح بالتحديث كإسبأتي في الرفاق لكن ذكر ابن عسدى ان يريد بن زريع رواه عن سعيد فقال عن يونس عن قسادة فيحتمل ان مكون سمعه اولاعن قنادة بواسطه ثم حله عند به بغير واسطه فكان يحدث به على الوحهين (قرايه عن انس) هذاهوالحفوظ ورواه سعيدين بشرعن قنادة فقال عن الحسن فال دخلنا على عاصرين حسدرة فتسالها ا كل الذي صلى الله عليه وسلم على خوان قط الحديث اخرجه ابن منده في المعرفة فان كان سعيد بن بشر حفظه فهو حديث آخر لفنادة لاختلاف مساف الحدين (قال على سكرحة) بضم السين والكاف والراء الثقيلة بعدها مهم مفتوحة قال عياض كذا قيد ناه ونفل عن أبن مكى انه صوب فتح الراء (قلت)و به زا حرْمُ التورنشين ورَادلانه فارسى معرب والراءفي الاصل مفتوحة ولا عجمة في ذلك لان الاسم الاعجمي اذا فطقت به العرب لم تعقه على اصله عالما وقال إن الحوزي قاله لناشيخنا ابو منصور اللغوى بعني الحوالمة بفتح الراءقال وكان بعض اعل اللغمة شول الصواب اسكرحة وهي فارسية معربة وترجمها مقرب اللل وقد تمكلمت بها العرب قال ابوعلى فان حقرت حذفت الجيم والراء وقلت اسكره و يعوز إشباع الكاف حتى تريدياه وقياس ماذكره سببويه في ريهم ريهم إن هال في سكير حه سكير يجه والذي سبق اولى قال ابن مكى وهي صحاف سغاريؤ كل فهاومنها الكبير والصغير فالكبرة تحمل قدرست اواق وقدل ما بن ثلثي اوقية الى اوقيسة قال ومعنى ذلك ان العجم كانت تستعمله في الكرامين والجوارش للتشبهي والهضم واغرب الداودي فعال السكرحة قصعة مدهورة مقل ابن قرقول عن غيره الماقصعة ذات قوائم من عود كالدة صغيرة والاول اولى قال شيخنا في شرح الترمذي تركه الا كل في السكر حة امالكو نها لم تكن تصنع عندهم اذذال اواستصغارالهالان عادتهم الاجماع على الاكل اولاتها كاتقدم كانت تعدلوضع الانساءالي نعين على الهضم ولم يكونوا عالبا يسعون فل يكن لهم ماحة بالهضم (قرله قبل لفنادة) الفائل هوالراوي (قرله فعلام)كذاللاكثرووقع في رواية المستعلى بالاشباع (قرله يأكلون)كذا عدل عن الواحد الى الجم اشارة الى ان ذلك لم يكن عنصابالذي صلى الله عليه وسلم وحده بل كان اصحاء يفنفون الروو يقتدون بفعله (قاله على السفر) جعسفرة وقد تقدم يبانها في المكلام على مديث

عن ونس قال عمل هو الاسكاف عن قنادة عن انسرفي الله عنه قال ماعلمت النبي سيل الله عليه وساراكل على سكرحه قط ولاختراله صرقق نط ولاا كلعيل خوان تط قال لقتادة فعلام ما كانوا ما كاون قال على السفر . حدثنا ابن اي مريم الخسرنا محسد بنسعقر اخرنا حدانه ممرانسا مول فامالني سلم الله عليه وسلميني بصقيمة فدعوت المسلمين الى وليمته امرالانطاع فسسطت فألق عليهما النمر والاقط والسمج

قوله حدّف الجيم والراءاخ كذاني جيع النسخ وحور اء مصححه

عائشه الطويل في الهجرة الى المدينية وان اصابها الطعام الذي يتخذه المسافروا كثرها تصمغي حلد ماالني صلى الله عليه فنفل اسم الطعام الى مايوضع فيه كامهيت المزادة واوية عمذ كر المصنف حديث أنس في قصة صفية وسلر تمستع بسافي تطع فياقه مختصر اوقد ساقه في غروة خير بالاسناد إذى أورده هنا بعينه اتم من ساقه هناو لفظه أقام الني صلى الله عليه وسلم من خبير والمدينة ثلاث ليالي بني عليه بصفية وزادفيه أيضا بين قوله الي وليمته وبين معاوية حدثنا هشأمص و له إحرمالا بطاع وما كان فيهامن خبر ولالحموما كان فيها الاان إحرفذ كره وزاد بعد قوله والسعن فقالى المسلمون إحدى امهات المؤمنين الحديث وقد تقدم شرحه مستوفي هناك (ق له وقال عمروعن انس بني مهاالذي صلى الله عليه و سيام م صنع - بساني نطع) هو ايضاطرف من حديث و صبله المؤلف في المغازي مطولا من طريق عمر وبن ابي عمر ومولى المطلب عن انس بن مالك بمامه (قرايد هشام عن ابعه وعن وهب بن كيسان) هشامهوابن عروة حل هدا الحديث عن اسمه وعن وهب بن كيسان والخرجه ابونعيم في المستخرج من طريق احدين بونس عن الي معاوية فقال فيه عن هشام عن وهب ارج كيان قط وتقدم اصل هدا المديث في باب الهجرة الى المدينة من طريق الى اسامة عن هشام عن المهوعن احراله فاطمعة نت المنذر كلاعماعن اسهاء وهو محول على ان هشاما حله عن المه وعن امراته وعن وهب بن كيسان ولعل عنده عن بعضهم ماليس عندالا تخرفان الرواية التي تقدمت ايس فهاقوله يعيرون وهويالعين المهملة من العادوا بن الزبيرهوعيد الله والمراد بأعل الشام عسكر المجاج ابن يوسف حيث كانوايقا تاونه من قسل عبد الملك بن مهوان اوعسكر الحصين بن تمر الذين فاللوه قبل فللسمن قبل يزيد بن معاوية (في له يعيرو للمالنطاقين) قبل الافصحان يعسدى التعسير بنفسه أهول عبرته كذا وقد سمع مكدا مثل ماهنا (قراه وهـ ل مدرىما كان النطاقين) كذا اورده بعض الشراح وتعقبه بأن الصوآب النطاقان بالرفع واناكم اقف عليه فى التسنح الإبالرفع فان ثبت رواية بغير الالق امكن توجيهها و يحمل ان يكونكان في الآصل وهل تدرى ما كان شأن النَّطَانين فسقط لفظ شأن او نحوه (قَوْلُهُ أَمَا كَانَ طَانَيْ شَقَفْتُهُ مَصْفَيْنَ فَأَرَكَ تُنْ يَشْدُمُ فِي الْحَجْرَةُ الى الْمُدينَةُ أن أما يكر الصديني هو الذي احرجا بذلك لما عاجر مع الذي صلى الله عليه وسلم الى المدينسة (قله يقول ابها) كذاللا كثر ولمعضهما بهاعو حدة ونون وهو تصحف وقدوحه بأنه مقول الراوى والضعر لاساءوا بهاهواين الزيرواغربابن اتسين ففال هوفي سائر الروايات ابنهاوذ كره الخطابي بلفظ ابها اه وقوله والاله في رواية احدين يونس إجاورب المكعمة قال الحطابي اجاسر الهمزة وبالتنوين معناها الاعتراف عاكانوا يقولونه والتقر برله تقول العرب في استدعاء القول من الانسان ايها وابه بغير تنوين وتعقب بأن الذي ذكره ثعلب وغيره اذا إستردت من المكلام فلت العوادًا احرت بقطعه قلت اج اله وليس هذا الاعتراض بحسدلان غير تعلب قدحرم بأن إيها كله استرادة وارتضاء وحوره بعضهم فعاليامها بالتنو بن الاسترادة و بغسرالتنو بن لفطع المكلام وقد تأتى ابضاعِمني كيف ﴿ قُولُ مِلْكُ سُكَاهُ طَاهِر عنسانعارها) شكاة بفتح الشين المعجمة معناه رفع الصوت الفول القسيح ولبعضهم بكسر الشين والاول اولى وهومصدرشكا شكوشكاية وشكوى وشكاة وظاهراى وأل قال الطاب اى ارتقع عنسل فلم سلق بل والطهور بطلق على الصعود والارتفاع ومن هــــدا قول الله تعالى هـــااــطاعوا ان نظهروه اي بعلواعليه ومنه ومعارج عليها ظهرون قال وعثل اين الزيد عصراع بيث لان دوّيب اص بأسكاهان الحسدل واوله به وعسيرها الواشون انءاحبها به يسى لا أسهدا الفول ولاعارفيه فالمعلطاي وبعديت الهدلى

وقال عمسر وعن انس نبي ي سدننا محداخيرنا الو البه وعن وهدين كيسان قال كان اهل الشام بعيرون ابن الزبير يقولون ياابن دات النطاقين فقالته امهاءما بني إنهيم مصرونك بالنطاقين وهمل تدرى ما كان النطاقين إنما كان ظافىشققته نصفين فأوكت قرية رسول الله صل الله علمه وسلم أحدهما وجعلت في سفرانه آخر قال فكان إهل الشام أذا عبدروه بالنطاقين بقول إسمارالاله ، تلك شكاة ظاهــــرعناتعارما يه يحدثنا الوالنعمان حدثنا الوعوالة من إلى شرعن سعد بن حسر عن ابن عباس إن إم حفد مت الحرث بن حزن حالة ابن عباس اخدت الىالتى صلى الله عليه وسلم سمنا وإنطا وإضبا فدعاجن فأكان على مائد مه وتركهن الني صلى الله عليه وسلم كالمتقدر لمن ولوكن حراما ماأ كان على مأشدة النبي صلى الدعلية وسلوولا

فان اعتسدرمنها فای مکنب وران بشدر بردد علی اعتدارها

واول،هذه القصيدة هــلالدهر الاليــلة ونهارها ۾ والاطلوع الشهـس ثمغيارها ابى الفلم الاام ممر وفأصبحت ، تحرق نارى بالشكاة ونارها و بعده ۵ وعبرها الو شون انى حبها ﴿ البيت وعي قصيدة مَرْ بدعلى للانبي بنا و تردد ابن قنيمه لهل انشأابن الزبيرهـــذا المصراعاوانشده مقتلابه والمذىحزميه غيره الثانى وهوالمعتمدلان هـــذاهثل مشهوروكان ابن الزبير يكثر التمثل بالشعر وقرحا انشأه نمذ كرحسديث ابن عياس في اكل عالدالضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيأتي شرحه بعدق كناب الصيدو الذبائح وقوله على مائدته اىالشئ الذي يوضع على الارض صيانة لاطعام كالمنديل والطبق وغير ذلك ولا يعارض هذا حديث انس ان الني صلى الله عليه وسلما اكل على الحوان لان الحوان اخص من المائدة ونني الاخص لا سنازم ني الاعموهد الولى من حواب مص الشراح بأن اسا عماني عامه قال ولا بعارضه قول من صل واختلف في المائدة ففال الزجاج هي عندي من ماديميداذ اتصرك وقال غيره من ماديمسداذ العطي قال الوعسد وهي فاعداة بمنى مفعولة من العطاء قال الشاعر * وكنت السبعدين مائدا ، 3 (قاله ماسب السويق) ذكر فيسه حديث سويدبن النعمان وقد تقسدم شرحه في كتاب الطهارة النه بعالتي وقفت عليهابالا ضافه وشرحه الزركشي على الهباب بالشنوين فقال فال ابن المين اهما كان يسأل لان أامرب كانت لاتعاف شأمن الماسكل لقانها عندهم وكان هوصلي القه عليه وسلم فديعاف بعض الشي فلذلك كان يسال (قلت) و يحتمل ان يكون سب المسؤ ال انه صبلي الله عليسه وسلم ما كان يكثر المكون في المبادية فلر و المستورة بمثير من الحيوانات اولان الشرع ورد يتحريم بعض الحيوانات واباحة بعضهاو كانوا لايحرمون منهاشيأ ورعباء توابعمشو يااومطبو خافلا يقيرعن غسيره الابالسؤال عنه ثم اوردفيه حديث أبن عباس في قصة الضب وسيأ في شرحه في كتاب الصميدو الذبائح ووقع فيه فقالت إمماة من النسوة الحضوركذا وقع للفظ جع المد كروكأنه اعتبارالاشخاص وفيــه اخيرن وسول الله سلى الله عليه وسلم بما فدمن له وهدنده المرأة ورد التصريح بأسها ميسرنة المهالمؤمنين في رواية الطهراني ولفظه فقالت مهونة اخبرو ارسول الله صلى الله عليه وسلم عماء وفلها اخبروه تركموعند مسلم من وحه آخرعن ابن عباس فقالت معونة يارسول الله انه لحمضب فكف بدء 🧟 (قوله باسب طعام الواحديكني الاثنين) اوردفيه حسديث ابي هريرة طعام الاثنين يكني الثلاثة وطعاًم الثلاثة كيكني الارمة واستشكل الجع مين الترجة والحسديث فان قضيبة الترجة مي جعها النصف وقضية الحديث مرجعها الثلث تم لرمع واحبب أنه اشار بالترجمة الى انظ حمديث آخر وردليس على شرطه وبأن الجامع بين الحديثين ال مطلق طعام الفليل بكني المكثير لكن اقصاء الضعف وكونه يكني مثله لاينني ان يكنى دونه نعم كون طعام الواحد يكنى الانسين يؤخذ منسه ان طعام الانتسبن يكنى اللائة بطريق الاولى بحلاف عكسه ونفسل عن اسحق بن راهو يه عن جرير قال معنى الحسديث ان الطعام الذي يشبع الواحسديكفي قوت الانتسين ويشبع الانتسين قوت الاربعمة وقال المهلب المراد بهسذه الاحاديث الحض علىالمحادم والتقنع بالكفاية يعنى وليسالمرادالحصر فى مقــدار الكفاية

مردعاءاء فضمض تمصلي وصليناولم ينوضأ فإ ماب مأكان الني صلى الله عليه وسلم لايأكلحتي يسمى لەفىغلم ماھو كھ حــدثنا هدري مقائل الوالمسن اخبرناعسد الله اخسرنا يونس عـن الزحرى قال اخبرنى ابوامامة بنسهل ان حسف الانصاري إن ابن عباس اخبره ان خالد ابن الوليدالذي خالله سنف الله اخبره أنه دخل مع رسول الله صبلي الله عليمه وسلم على مممونة وهيي خالته وخالة ابرعهاس قوحدعندهاضا محنوذا قدمت به اختها فيدة بئت الحرث من تعيد فقسلمت الضبارسول الله منل الله عليه وسسلم وكان قلما يقدم يده لطعام حقى محدث به و سمى له فاهوى رسول الله صلى الله عليمه وسمايده الى الضب ففالت احراة من النسوة الحضوراخسيرن رسول الله صلى الله عليه وسلمماقدمتن لههوا لمضب بارسول الله فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلريده عن النب فقال عالد بن الوايد أحرام الضب بارسول الله فال لأولكن

لم يكن بأرض تو من فأحد في اعاقه فال خالد فاحتززته فأكمانه ورسول انقصلي القدعلية وسلم منظر الى ﴿ باب طعام الواحد يمنى الانتين في حدثنا عبدالله بن يوسف أحبو لله الله يوحد شبالهم يعلى حدث من عالب عن إف هر برة

وأعالم إدالمواساة وانه ينبغي الاغنين ادخال ناك لطعامهما وادخال وارما دضا يحسب من محضر وقد وقعرفي حسد يشجمر عنسدا بن ماجه بلفظ طعام الواحسد يكني الاثنين وان طعمام الانسبن يكذ الثلاثة والأربعة وان طعام الاربعة بكني الجمهة والسنة ووقع في حديث عبد الرحن من إلى كمر في فصة أضاف الي يكر فقال الذي صلى الله عليه وسيلم من كان عنده طعام المين فليذهب شالث ومن كان عنسده طعام اد معة فلندهب عامس اوسادس وعند الطهراني من حديث ابن عمر مايرشد الى العلة في ذلك واوله كلوا حدة ولانفر قوافان طعلم الواحد بكني الاثنين الحديث فيؤخذ منه إن المكفامة تنشأ عن يركة الاسماع وإن الحيم كليا كثر ازدادت البركة د قداشا والترمذي الي حدث ابن عمر وعند البرازمين حدث معرة تعرجما وأدنى آخره و مدالله على الجاعة وقال ابن المنطر الزخذمن حداث الي هو رة استحساب الاحماع على الطعام وان لا يأكل المرء وحده انتهى وفي الحديث انصا الاشارة الى إن المواساة اذاحصات حصلت معها البركة فتع الحاضرين وقيمه إنه لاينبني للرعان يستحقر ماعنسده فعسعمن تقدعه فان القليل قد عصل به الاستنفاء عمني حصول سيدا لرمني وقيام المنينة لاحقيقة الشيع وقال ان المندوود حديث بلفظ الدجه الكنه له وافق شرط البخارى فاستقرأ معناه من حديث الساب لان من إمكنه ترك الثلث إمكنه ترك النصف لتقارح سااتهى وتعقيه مغلظاي أن الترصل النوج الحد بثمن طرنق المحسيقيان عن جابروهوعلى شرط البنجارى انتهى وايس كازعهافان البنجارى وان كان اخر جلابي سفيان لسكن اخر جله مقرونا بأي سالح عن حارثلاثه اعاد شفقط فليس على شرطه تملاادرى لم خصسه تنخر بعج الرمذي مع ان مسلما اخر حدمن طريق الاعمش عن الىسسفيان انضأ ولعل إمن المنيرا عتصدع لي ماذ كره ابن طال ان ابن وهب روى الحديث بلفظ الترجه عن ابن لمسعة عن الى الزيرعن جاروا بن طبعه السرمن شرط البخارى قطعا لكن ردعلمه ان ابن المال قصر بنسبة الحديث والافتداخر حه مسلم ايضامن طريق ابن حر يجومن طريق سفيان الثوري كالاهما عن الى الزيرعن حاروصر ح طراق ابن حريج بساع الى الزيرعن حارفا لحديث محمح الكن لاعلى شرط البغاري والله اعلوفي المابعن ابن عمر وسمرة كانقدم وفيه عن ابن مسعودا بضافي الطبراني ﴾ (قاله ما ___ المؤمن يأكل في مين واحد) المبي بكسر المبرمقصوروفي لغسة كاهاني المحكم يسكون العين بعدها تعتاب فوالجهم امعاء بمدودوهي المصارين وقدوقع في شعر القطامي بلفظ الافراد في الجمع فقبال في البيات له حكاها الوحائم ﴿ حوالب غزراو معي حياعاً ﴿ وهو كفو له نعالى تم يخر حكم طفلاوا تداءدى مأكل بني لانه يمنى يوفع الاكل فيهاو يحملها طوفالمأ كول ومنه قوله تعالى انحا يأكلون في طونهم اى على عطونهم قال الوحاتم السجستاني المي مسد كرولم اممعمن اثق به يؤنثه فيقول معى واحدة لكن قدرواه من الايوشى ه (قاله حدثنا عبد الصمد) هوابن عبد الوارشووقعفى واية الى نعيم في المستخرج منسو با ﴿ قُلُهُ عَنُّوا قَدْ بِنُ مُحِمَّدُ ﴾ هوا بن زيد بن عبدالله ابن عمر (قاله فأد نسلت و-الايأكل معه فأكل كثيراً) لعله الونهيان المذكور حدقليل ووفعرفي رواية مسلم فجعل ابن عمر يضع بيزيديه ويضع بيزيديه فعل يأكل كلاكتبرا (قاله لاندخل هــــذا على) وقد كر الحديث هكذا حَل ابن عمر الحَمديث على ظاهر مولعله كر مدخوله علمه لممارآه متصفا بصفة وسف باللكافر 🏚 (قوله ماسب المؤمن يأكل في معى واحد فيه الوهر يرة عن المنبى صلى الله عليه وسلم) كذا تمت هذا الكلام في رواية في فدعن السرنصي وحده وليس هوفى وايةابي لوقت عن الداودي عن السرخسي ووقع في واية النسفي ضم الحديث الذي قبله الى رجمة

رمن الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسليطعام الاثنين كافي الثلاثة وطعام الثلاثة كافى الارسة ﴿ باب المؤمن يأكل في معي واحد كي فيه الوهر برة عنالني سلى الله علمه وسلم حدثنا محدث شاد حدثنا عبدالمعد حدثنا شعبة عنواقدين عصد عن ماقع قال كان ابن عمر لاما كل من رؤ لي عسكن بأكل معه فأدخلت رحالا بأكل معه فأكل كثيرافقال والماقع لانكسخل هساداعلي ممعت الني سر إشعاب وسلم يقول المؤمن مأكل فيمعي واحمد والكافر مأكل في سبعة امعاء فياب المسؤمن بأكل فيمعي واحدى فسه الوهر برة عن الني سلى الله عليه وسلم يه حداثنا يحد بن سلام إخرنا

طعامالواحد يكفى الاثنين وابرادهم ذالترجه لحديث ابن عمر طرقه وحديث اي هربرة طريقه ولم يذكرفها المتعلق وهسدا اوحه فانه ليس لاعادة الترجه بلفظها معنى وكداد كرحسديث اليهريرة في الترجمة ثم ايراد وفيها موصولا من وجهان (قاله عبدة) هوابن سلمان وعبيد الله هوابوع. العمري (قرلهوان الكافر اوالمنافق فلاادري الهماقال عبيدالله) هذا الشك من عبدة وقداخر سه مسلمن طريق يحيى النطان عن عبيدالله بن عمر بلفظ السكافر بغيرشك وكذارواه عمرو بن د بساركا بأتى في الباب وكذاهو في رواية غير ابن عمر بمن روى الديث من الصحابة الا إنه ورد عنسدا الطبر افي في رواية له من حديث ممرة المفظ المنافق مدل المكافر (قاله وقال ابن مكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكبروقدوصله ابويعيم في المستخرج من طريقه ووقع لما في الموطأ من روايتسه عن مالك ولفظه المؤمن يأكل في معى واحد والمكافرياً كل في سعه امعاء وآخر حه الامهاعيلي من طريق ابن وهب اخسرني مالك وغيروا حدان نافعا حدثهم فلذكره ملفظ المسلم قطهران مم ادالبخاري هو لهمشاه اي مثل اصل (قله عن عمرو) هوابن دينا رووقع التصر عر محديثه لسفيان في رواية الجيدي في مسنده ومن طريقه ابونعيم في المستخرج (قوله كان ابونهيان) بفتح النون وكسرا لهاه (رحدا كولا) في رواية الجيدى قبل لابن عمر ان المائم لمنوحل من اهدل مكة مأكل اكلاكتيرا (قاله فقال فأما اومن باللهورسوله) في دواية الحديث فقالى الرحل الماومن بالله الح ومن تماطبق العلماء على حل الحديث على غيرظاهره كياسياتي ايضاحه (قوله في حديث الى هر برة يأكل المسلم في معي واحد) في رواية مسلم من وحه آخر عن الى هر برة المؤمن شرب في معى واحدا الحديث (قاله في الطربي الاخرى عن الى حارم) هوسلمان بسكون اللام الاشجى وليس هوسلمة بن دينا رائز اهدفانه اصغر من الاشجعي ولم هدرك اباهر يرة (قوله ان دجلا كان يأكل اكلا كثيرا فأسلم) وقع في دواية مسلم من طريق الى صالح عن ابي هر يرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف وهو كافر فأمر له بشاة فعالت فشر ب والبهائم اخرى ثم اخوى حتى شرب ولاسسيع شياه ثم انه اصبيح فأسدا فأحمله بشاة فشرب والبها ثم أخرى فلريستمها الحديث وهذا الرجل بشسيمان يكون حهجاه الغفارى فأخرج إبن ابي شيبه والو يعى والبزاروالطبران منطر يقهانه قدمنى غرمن قومه يريدون الاسلام فحضروامع رسول اللهصلي الله عليه وسلم المغرب فلماسلم فال ليأخذ كل رحل بمدحليسه فلربيق غيرى فكنت رحلاء ظها طويلا لاهدم على احدة نهب فيرسول القمسلي الله عليه وسيلم الى ميزاه فحلس لى عيز افا بيت عليه ثم حلسالي آخر حنى ملب لى سبعة المنز فأنيت عليها ثم انيت بصنيع رمية فأتيت عليها فقالت ام اعن إجاع القمن اجاع رسول الله فقال مه ياام اعن اكل رزقه ورزقناعلي الله فلما كانت الليلة الثانية وصلينا المغرب صنع ماسنع فى التي قبلها فعلم لل عنزاور و من وشيعت فتالمت ام إمن البس هدا ضيفنا قال انها كل في معي واحسدالليلة وهومؤمن واكل ثبل فلك في سبعة امعاءالمكافر يأكل في سبعة امعاء والمؤمن يأكل فى مى واحدوفى استاد الجيع موسى من عبيدة وهوضعيف واخرج الطبراني سندحيد عن عبد الله ابن عمر وقال جاءالي النبي صلى الله عليه وسلم مسعه رجال فأخد كل رحل من الصحابة رحلا وإخسد النبي صلى القعليه وسلم وحلا فقال لهمااممك فالنابو غروان فال فحل المسم شياه فشرب لبنها كاه قنال له الني صلى الله عليه وسلم هل لك باا باغروان ان تسلم قال نع فأسلم فسح رسول الله صلى الله عليه وسلم مسدره فلمااصبح طبله شاة واحدة فلم يتم لبنها فقال مالله بالباغزوان قال والذي بعثث

عبدة عنعبداللهعن فافعن ابن عمر رضي الله عنهماقال رسول اللدصل اللهعليه وسلم ان المؤمن يأكل في معي واحد وان المكافر اوالمنافق فلا ادرى امما فال عبدالله يأكل في سمعة امعاء وقال این مکر حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن الني سلى الله عله وسلم عشله يه حدثنا على ابن أعدالله حدثنا سفيان عن عمر وقال كان ايونها لأرحلاا كه الافتال له ابن عران رسول الله صلى الله عليه وسلرقال ان المكافريا كل في سيمة امعاء ففال فأيا اومن بأبلته ورسوله يددثنا امعمل حدثني مالك عن المنافز الد من الاعرج عن ابي هر يرةرضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الملم فيسمى واحدد والكافر يأكل في سبعة امعاء * حدثناسلمان بن حرب حدثنا شعبه عن عدى بن ثابث عن الى مازم عن الى هر برمان دحلا كان يأكل اكلاكثيرا فاسلم فكان

نسالقيدو متفال انكامس كان لك سعة امعاء وليس لك الموم الأمهي واحدوه في الطريق أقوى من ط في حهجاه و يحقم ل ان تكون لك كنيه لكن يقوى التعدد إن احداث جمر حدث اى يهم ة الغفاري قال اتبت الذي صلى الله عليه وسلم لما هاحرت قبل ان اسلم فحلسل شوجة كأن علمالاهله فشر بهافلها اسبحت اسلبت حلك فشر متمنياذ و متفقال ادو متقلت قسدو مت مالارو متقبل الموم الملديث وهدا الايضير عالمهم في حيد بث الباسوان كان المعني واحيد المكري لسبني قصيته مصوص العددولا جمدا يضاواني مسارا لسكجي وقاسم ن ثاب في الدلائل والبغوي في الصحابة من طريق هجود من معن من نضلة الغفاري حدث من منطة من عمر وقال اصلت في تفاحل مني المترسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت ثم اخذت عليه فحلت فيافشر شافقات ارسول اللهان كنت لاشر حامم ارالاأمتيل وفي لفظ ان كنت لاشر ب المسعة فيامتا فذكر الحدث وهذا انضا لانتهران يقسم مهمهم حدث المال لاختلاف المساق ووقع في كالم النووي تبعالعياض انه تضرة إن نضرة الغفاري وذ سحر ابن اسعني في السيرة من حديث أني هو يرة في قصية عامة بن اثال انها اسر تماسا وقعت له قصه تشبه قصمه حهجاه فبجوزان بقسر بهو به صدرالمازري كالامه وانتبلف فيمعنى الحديث فقسل ليس المراديه ظاهره واعماهو مثل ضرب للزمن وزهده في الدنيا والكافر ويد صه على الخيان المرور لتفاله من الدورا ما كل في معى واحد و الكافر لشدة رغته فها واستسكثار م منهاماً كل في سعة إمعاء فايس المر المتقدة الامعاء ولاخصوص الاكل واعما المراد التقلل من الدنيا والاستكثارينها فكانه عبرجن تناول لدنيابالاكل وعن اسباب فللثبالامعاء ووحه العلاقية ظاهر وقيل المعنى إن المؤمن ما كل الحلال والمكافريا كل الحرام والحلال اقل من الحرام في الوجود تقله ابرالتين ونقل الطحاوى تحوالذي قبله عن الىحفر بن الى بمران فقال حل قوم هـــــذا الحديث على الوغسة في الدنيا كاتفول قلان بأكل لدنيا اكلااي يوغب فيهاو عرص عليها فعني المؤمن بأكل في مهى واحداي نزهد فيها فلايتنا ولرمنها الاقلىلا والمكافر في سعة اي برغب فيها فيستكثر منها وقسل المراد حض المؤمن على قسلة الاكل اذا على إن كثرة الاكل مسقة المكافر فأن نفس المؤمن تنفر من الاتصاف بصفة الكافرو مدل على أن كثرة الاكل من صفة الكفارقو له تعالى والذر كفر والمتعون ويا كيون كاناً كل الانعام وقبل بل هو على ظاهره تم اختلفو افي ذلك على اقوال يد احدها إنه وردفي شخص بعنسه واللامعهدية لاحنسه حزم بذلك بن عبسدالع وتمال لاسدل الى حسله على العمسو ملان الشاهدة تدفعه فكمن كافر بكون اقل اكلامن مؤمن وعكسه وكممن كافر اسلوفل شفرمقداداكله فال وحديث الى عربرة يدل على المورد في رحل منه وأذلك عقب به مالله الحديث المطلق وكذا المخارى فكانه قال هدد الذا كان كافر اكان ما كل في سمعة إمعاء فلما اسمار عوفي و يورك اه في مفكفاه حرَّمه، سبعة إحرَّا عبما كان تكفه وهوكافر اه وقلمسقه الىذلك الطحاوي في شكا الا " ثار فقال قسل ان هدا الحد ب كان في كافر يخصوص وهو الذي شوب طلاب السدم شاه قال وليس للحديث عندنا محمل غيرهمذا الوحه والسابق ال ذلك اولا الوصيدة وقد تعقيمهما الحل بأن إبن عمر داوى الحديث فهم منه العموم فلذاك منع الذي وآه يأكل كثيرامن الدخول عليه واحتج بالحديث تم كيف بأني حداه على شخص بعينه مع ما تصدم من رجيح تعدد الواقعة ويورد الحسديث المذكورعف كل واحدة منها في مق الذي وقع له تحوذلك ، القول الثاني ان الحسدث خرج عفرج الغالب وليست حقيقة العدد مرادة فالو تخصيص السيعة البالغة في السكثير كافي قوله

ياً كل كالاقليلا فذكر فلك النبي مسلى الله عليه وسلم فقال ان المؤمن ياكل في معى واحدوا لكافر ياكل في مبعة امعاء

تعالى والبحر عدمين بعده سعة امحر والمعنى ان من شأن المؤمن التقلل من الاكل لاشتغاله بأسيار العبادة ولعلمه بان مقصودالشرع من الاكل ماسدا لحوع ويمسانا لرمق ويعين على الفيادة وشاشته ابضام حساب مازاد على ذلك والمكافر يخسلاف ذلك كله فانه لا يقف مع مقصود الشرع بل هو تارير لشهوة نفسه مسترسل فهاغير خائف من تبعان الحرام فصارا كل المؤمن لماذكرته اذا نسبالي اكل الكافر كانه مسدر السممنه ولايلزمن هدا اطراده في حق كل مؤمن وكافر فقد مكون في المُّ منهٰ من مأكل كثيرا اماعسب العادة وامالعارض بعر ضامه و مرض ما طين او لغير ذلك ويكرن في المكفارم، بأكل غليلا امثلر إعادًا لصبحة على رأى الاطباء وامثاله باضية على رأى الرهبان واما لعارض كضعف المعدة قال الطبي وعصل القول ان من شأن المؤمن الحرص على الزهادة والاقتساء بالبلغه مخلاف المكافر فاذاو حدمؤمن اوكافر على غيرهدا الوصف لابقدح في الحديث ومن هسداقه له تعالى الزانى لانسكح الازانسية اومشر كقالا تبة وقد يوحيد من الزاني نيكاح الحرة ومن الزانية أسكاح الحوية القول الثالث ان المراصلة من في هذا الحدث التاج الإعان لان من حسن اسلامه وكل اعانه اشتغل فيكره فها بصيراليه من الموت وماءوه فهنعه شدة الملوف وكثرة الفيكر والإشفاق على نفسه من استفاء شهو ته كاورد في حدث لاي امامه رفعه من كثر تفكر وقل طعمه ومن قل تفكر مك طعمه وتساقليه و بشمرالي ذلك حديث الي سمد الصحيح ان بدا المال حاوة خضرة في إخيار باشراف نفس كان كالذي يأكل ولايشبع فدل على ان المراد بالمؤمن من يقصد في مطعمه واماالكافو فه شأنه الشر مفياً كل النهم كاناً كل المهمة ولا بأكل المصلحة لقسام البنمة وقدرد هسدًا الططابي وقال قددُ كوءن غيروا سلمن افاضل المسلف الاكل المكثير فلريكن ذلك تقصا في اليمانهم * الرابع ان المرادان المؤمن يسسمي الله تعالى عند طعامه وشرابه فسلايشر كما اشيطان فيكفيه القليل والمكافر لاسمى فشركه المشطان كاتقدم تفريره قبلوني صحيح مسلم في حديث ممافوع ان الشيطان دستحل انطعام ان ليد كراسم الله تعالى عليه ، الحامس ان المؤمن على حرصه على الطعام فساول له فسه بأكله فيشسعهن القليل والكافر طامح البصرالي المأكل كالانعام فلايشيعه القليل وهسذا يمكن ضعه الى الذي قبله و بحوملان حوا ما واحسدا من كما 🐞 المسادس قال النو وي المختار إن المراد إن يعض المرُّمنين يأ كل في معى واحدوان ا كثر المكفاريا كاون في مسعة امعامولا بازمان بكون كل واسدمن السعة مثل معي المؤمن إه و مدل على تفاوت الامعاءماذ كره عداض عن اهدل النشر يح إن امعاء بان سبعه المعدة ثم تلانة إمعاء بعدها متصلة بها البواب ثم الصائم ثم الرقيق والثلاثة رفاق ثم الاعور والقولون والمستقم ركاها غلاظ فبكون المعنى ان الكافر لبكونه بأكل شرهه لانسعه الامل وامعائه والمؤمن بشبعه ملءمي واحدونقل السكرماي عن الاطهاء في تسعيه الامعاء المسعة إنها المعدة مُ اللاثة متصلة جارفات وهي الاثنا عشرى والمصائم والقولون ثم ثلاثة غلاظ وهي الفائني بنون وفاه بن اوقافين والمستقيم والاعود * السامع قال النووي صفل أن ير مدبالسبعة في المكافر صفات هي الحرص والشره وطول الامل والطسم وسوء الطبع والحسدو حسالسعن وبالواحدي المؤمن سيد خلته * الثامن قال المرطى شهوات الطعامسع شموة الطبع وشهوة النفس وشهوة العين وشمهوة المفم وشبهوة الاذنوشهوة الانف وشبهوة آبلوع وهى الضرورية يأكلها المؤمن وامالكافر فيأكل بالجيع ثمرأر يشاصل ماذكره فى كلام المناضى ابى كمر بن العربى ملخصا وهوان الامعاء السبعة سخاية عن الحواس الحس والشهرة والحاجف فال العلماء وتساد من المقدر شالحق على التقالم من المقدرة الحق على التقالم من المقدومة والإسلام التقالم من المدتوا والمتاعة بما توسم منها وتعديدان العنالات في المعرض الملاح لا بن التي يقد والمتاح المقالم التحالم التحالم والمتاح المقالم التحالم التحالم والتحالم المقالم التحالم التحا

فالمثان اعطيت بطننشؤله به وفرحك الامنتهى الام احما

ومأتى مريد لمذافى الباب الذى بليه وقال ابن التين قبل ان الناس في الاكل على ثلاث طبقات طائفة نا كل كل مطعوم من حاجة وغير حاجة وهذا فعل اهل الجهل وطائفة تأكل عندا لحوع بقدر ما سيد الحو عسب وطائفة بصوءون انفسهم فتصدون بذلك فترشهو فالنفس وافا اكاوا اكاوا الماراسيد الرمقي إله ملخصا وهوصحمح لكنه لميتعرض تنزيل الحدث علمه وهولائن بالفول إلثاني (قاله ماسب الاكلىسكا) اعاماحكمه وانعال عزم به النهام أن فيه نهى صريح (قراه حدثنا مسعر) كذا اخرجه البخاري عن ابي تعيم واخرجه إجدعن ابي تعيم فقال حدثنا سفيان هو الثوري فيكان لاى اسيم فيه شيخين (قرله عن على بن الاقر) اى ابن عمر و بن الحرث بن معاوية المددان سكون الممالوادي الكوفي تفه عسدالجسع وماله في البخاري سوى هددا الحديث (قال ممعت المحصفة) في رواية سفيان عن على بن الا قرعن عون بن الى حيفة وهدا او ضمان رواية رقية لحسدا الحديث عن على بن الافرعن عون بن الى يحجفة عن ابيه من المزيد في متمسل الاسانيد لنصر بم على بن الاقرفي رواية مسعر بسماعه له من الى حجه فه بدون واسطه و عثمل ان يكون سمعه من عون اولاعن ايمه ثم لقي اباه او معه من الى حجيفة وثبته فيه عون (قرله الى لا آكل متكمًا) ذكر في الطريق التي بعدها له سببا مختصر اوافظه فغال لرحل عنده لا آكل و الأمنيكي فال المسكرماني اللفظ التانى ابلغ من الاول في الاثبات وأماني النبي فالاول إبلغ اه وكان سيب هــــــــذا الحديث قســـة الاعراف المذكور في حديث عبدالله بن بسر عنسدا بن ماحه والطهرا في اسناد مسن قال اهد تبالنبي مسلى الله عليه وسياشاة فحيى على ركبته بأكل تقال له اعر أي ماهده الحلسة فقال ان الله حالى عبداكر يحاولم يجعلني حبارا عنبدا قال ابن طال اعافعل الني صلى الله عليه وسلرذال تواضعالله مُ ذكر من طريق الوب عن الزهري قال الحالف الذي سيلي القد عليه وسيام للنام أنه قبلها فقال أن وبل يمغيرات بين ان تكون عبدا نبيا اوملكا نبياقال فنظر الى جو مل كالمستشيرة فأوماً السه ان تواضع فقال ال عبداندا قال فداكل مسكنا اله وهذاهم سل اومعضل وقدو صله النسائي من طريتي الزييدي عن الزهري عن عير معددت صدالله من عباس فال كان ابن عباس عند ثفذ كر عود واخرج ابوداود من حديث عبدالله بن عمروين العاص قال مارؤي المنبي صلى الله عليه وسايرياً كل مشكدا لط واخرج أبن الىشىية عن مجاهد قال ما اكل النبي مسلى الله عليه وسل منسكنا الامرة ثم نزع فغال اللهم الي عبدله ورسوالنوهما أحمسل ويمكن الجمع بأن للثالمرة انبى في أثر مجاهده الطلع عليها عبدالله بن مجرو فقداخرج ابن شاهين في السخه من مرسدل عطاء بن بساران حريل رأى النبي سلى الله عليه وسلم يأكل متكنافهاه ومن حديث السان النبي سبلي الله عليه وسلمانها وجربل عن الاكل متكنا لمهأ كلمت كنا مدذلك واختلف في صفة الاتكامة من إن يقبكن في الجلوس الذكل على الي سفة كان وقيسل ان على على احدشقيه وقيسل ان سعد على يده اليسرى من الارض قال المطابى تصبيب العامة إن المتسكي هو الاستمل على إحسنه ثقيمه وليس كذلك بل هو المعدد على الوطاء الذي تصبه

﴿ باب الاكل متكنا ﴾ حدثنا الونيم حدثنا ومسعوعي من الاقو سعمت بالبحيث في والمسلم الله سلما الله والمسلم الله عن منصور عن على من الاعتاد الذي سلم الله الاقرعن الي حسيمة الله كتاب عن المي الله عن ا

 بابالشواءوقول الله تعالى فجاء مجل حسد ای مشوی کے حدثنا دل ابن عبدالله حدثناهشام اس وسف اخدر تأمعمر عن الزهرى عن الى امامة ابن سهل عن ابن عباس عن الدين الوليدقال الى الذي صلى الله عليه وسالم . ىضى،شوىفأموىاليە لبأكل فقيدل لهانه شب فأمسك ده قنال شألد احرامه وقاللا ولكنه لامكون أرش قومي فاحدنى إعافه فأكل مائد ورسول أنته سل الله عليه وسلم ننظر بوقال مالك عن ابن شهاب بضب محنوذ ﴿ باب اللزيرة ﴾

¥ولهوهوسبن فلروانداوة ان جاء كذا با انسح و ليس كذلك بل التلاوة ف سورة الذار يات كدلك فلعسل الشارح سها عنها وقصد مافي سورة هو د

قال ومعنى المؤديث انى لااقعد متسكشاء لي الوطاء عنسة الاكل فعل من يستسكثر من الطعام فاني لا آكل الاالبلغة مي الزدفاد الثاقعد مستوفرا وفي حديث أنس انه مسلى الله عليه وسيلم اكل تمرا وهو مقع وفيرواينوهومح قروالمرادا لجلوس علىوركيه غيره تمكن واخرج ابن عدى يستدضعه فسنرحر النبى صدىي الله عليه وسداران بعقد الرحل على بده البسرى عند الاسمل عال مالك هو نوع من الانسكاء (قلت) وفي هدنا اشارة من مالنالي كراهه كل ما يعدالا كل فيه متكناولا في ص يصفه بعنها وحزم ابن الموزي في تفسير الازيكاء أبه المل على احد الشقين ولم ملتفت لانسكار الحلطابي ذلك وشكر. ا بر الا تعرفي المهامة بن من فهم الاسكاء بالميل من احد الشقين تأوله على مذهب الطب بأنه لا منعسد رفي عارى الطعام سهلاو لاسمغه مدأور عا تأذى مواختلف السلف في حكم الاكل متكنا فز عمان القاصان ذاك من الحصائص النبوية وتعقبه البيني فقال قد يكره افيره انضالا ممن فعل التعظيين واصله مأخوذمن ماوك العجم فال فانكان بالمرءمانع لايتمكن معه من الاكل الامتسكنا لم يكن في ذلك كراهة تم ساف عن جاعة من الملف إنهما كاو آكذاك وإشارالي حل ذلك عنهم على الضرورة وفي الحل تطر وقداخر جابن الى شبية عن ابن عباس وخالدين الوليد وعسدة السلماني وهجد بوسريد وعطاءين بساروالزعرىء وازذاك مطلقا واذاثت كونه مكروها اوخلاف الأولى فالمستحب في صيفة المانوس الاسكل ان يكون ما أعلى كيف وظهور قدميه او ينصب الرحل المني و يعلس على السرى واستثنى الغزالى من كراهة الاكل مضطجعا كل البقدل واختلف في علة الحكراهة وافوى ماورد في فالنمااخر حده إبن الى شبية من طريق ابر اهيم النحيي قال كانوا يكرهون ان يأ كاوا المكاءة مخافة ان تعظم طوخ مروالي ذلك تشبير يقية ماوردة به من الاخبار فهوالمعمد ووجه السكراهة فيسه ظاهر وكذلك مااشار اليه أن الاثير من حيه الطب واللهاء لم ﴿ فَإِلَّهُ مَاسِبُ الشُّواهُ) بكسر المعجمة و بالمدمعروف (قاله وقول الله تعالى فجاء بعجل حنشد) كذا في الاصل وهوسي فلروالتلاوة ان الله كاسباني (قاله مشوى) كذا ثنت قوله مشوى في رواية السرخسي واورده النسق ملفظ ايمشويوهو تفسير الي عسدة قال في قوله تعالى فيالث ان حاء بعجل حنسلا اي محنوف وهوالمشوى مثل فتمل في مقتول وروى الطبيرى عن وهب بن منيه عن سيفيان الثوري مثله وعن ابن عبياس أخصمنه قال حنيسذ اى نضيج ومن طريق ابن ابي تعبيح عن مجاهد الحنيسد المشوى النضيج ومن طرق عن قيادة والضحال وابن استحق مثله ومن طريق السيدي قال الحنيد المشوي فىالرضفاىالحجارةالمحماةوعن مجاهدوالضحالة نحوهوهذا اخصامن حهمةاخرى وبمحزم الخلال صاحب اللغدة ومن طريق شهرين عطية قال الحنيد قال الذي يتطرماؤه بعدان بشوي وهدنا اخصس جهة اخرى والله اعلم تمذكر المصنف حديث ابن عباس فى قصة خالدين الواسد فى الضب وسيأني شرحها في كناب الصيدو الذبائع ان شاءالله تعالى واشارابن طال الى ان اخذا لحسكم للرحسة ظاهر من جهة أنه صلى الله عليه وسلم اهوى إناكل عمل عنه عالا الكونه ضبافاو كان غير ضب لا كل (قاله في آخره وقال مالك عن ابن شهاب بضب محنوذ) يأني موسولا في الذبائح من طريقي مالك 🐧 (قوله يأرب الخزيرة) بمخاء معجمة مقنوحة ثمزاى مكسورة وبعدالسحنانية الساكنة راءهي ما يتخدمن الدقيق على هيئة العصيدة لمكنه ارق منهافاته الطبرى وقال ابن فارس دقيق يخاط بشحم وقال القنبى وتبعه الجوهرى الخزيرة أن يؤخذ اللحم فيقطع صغارا ويصب عليه ماء كثير فاذانضج درعلبه

هٔ النصراللوزيرة من النخالة والحريرة من المين به حدثى بعني بن يكير حدثنا الليث عن عقبل عن ابن شهاب فالنا خدين محودين الريسح الانصاري ان عندان بن مالك وكان من اجتحاب النبي صلى الله عليه وسلم بمن شهديد رامن الانصاراته الى النبي صلى الله عليه وسلم جَمَّال بارسول الله في انكر ت بصري وانا اصلى القومي فاذا كانت الامطار سال ١٩٠٥ الوادي الذي بني و ينهم أم استلم

ان آنی مسجدهم فأسل الدقيق فانام يكن فيها لحمقهي عصميدة وقيل عمرة يصني من بلالة النخالة ثم طبخ وقبل حساء من دقيق لهم فوددت مارسول الله ودسم (قرلة قال النصر) هوا بن شميل النحوى اللعوى المحدث المشهور (قرله الحريرة) يعنى أنذنأني فتصلى في يتي بالاعجام (من النخالة والحريرة) منى بالاهمال (من الابن) وهذا الذي فاله التضر وافته له ما بوالم ثم فأتحانه مصل فتالسأفعل ليكم قال من الدقيق بيل اللن وهذا هو المعروف و محمل ان مكون معنى الان انها تشبه اللن في المياض ان شاء الله قال عنمان الشدة تصفيتها والله اعلم ثمذكر المصنف حديث عتبان بن مالك في صلاة الني صلى الله عليه وسلم في فغداعلى رسول اللهصل ييثه وقد تقسكم شرحه مستوفى في باب المساحد في البيوت في اوائل كتاب الصيلاة والفرض منه قوله اللهعليمه وسلم والوبكر وحسناه على خرير صنعناه اى منعناه من الرحوع عن منزلنالا حل خرير صنعناه له أكل منه (قرله حنارتفع النهارفا تأذن اخبرى محودين الربيع الانصارى ان عتبان بن مالكوكان من اصحاب الذي صلى الله عليه وسلم بمن شهد ألنبي صلى الله عليه وسلم بدرامن الإنصارانه إنى النبي صلى الله دليه وسلم) كذا في الاصول المعتمدة ونقل الكرماني أن في بعض فأذسله فدلم بجلستي السنح عن صبان و حواوضح قال وللاول وحه وهوان يكون ان الثانسة توكيدا كموله تعالى اهدكم دخل البيت تمقال لي اين الكهافامة وكنم تراباو عظاما الكم عفر جون (قلت) في صير التقدير ان عمبان ق التي صلى المعليم تعب إن اسليمن يبتل وسلموما بينهماأشياعا عترضت فيصحكا قال لتكن يبقى ظاهره انهمن مسند محود بن الرسع فيكون فأشرت إلى الحسنة من مرسلالا ودكر قصية ماادركها وهداعلاف ملوقال ان عنيان بن مالك قال البت الصلى الله عليه البيت فقام الني سلى الله وسنر فانه يساوى مالوقال عن عنيان إنه إنى النبي سلى الله عليه وسلرو قدمضي سان ذلك أوضح من هذا عليهوسلم فكرقصففنا ق الباب المذكور (قاله قال ابن شهاب ثم سألت الحصين) هوموسول بالاسنا دالمذكوروا لحصين فعسلى وكعشين ثم سيلم بمهملتين مصغروقد قدمت في الصلاة ان القابسي رواء بضاد معجمة ولم يوافق على فالثير فقل اين النين وحبسناه على خزير سنمناه عن الشيخ الى عمر ان قال لم يدخل البخاري في جامعه الحضير يعنى بالمهملة ثم الضادر آخر دراء وادخل فثاب في البيت رجال من الحصين عهملتين وتون يشير بذاك الى ان مسلما اخرج لاسيد بن حضير ولم يخرج له البخاري وهدا قصور أهمل الدار فووعمده من قاله فان اسبد بن حضيروان لم يخرج له البخارى من روايته موصو لالكنه على عنه ووقع ذكره فاحمعوافتال فائل منهم عنسده في غيرموضع فلايليق نني ادخاله في كتابه على انه قلما يتبس من اجل تقريق النون وانمأ اللبس اين مالك بن الدخشن فقال الحصين عهملتين وتون وهم جمامه في الاسهاء والمكبي والاتباء والحضين شله لمكن بضادمعجمه وهو بعضهم فلكمنافق لاعب واحددا خرحه مسدا وهوحضين بن منذرا بوساسان له محبة وقدنبه على وهما الفابسي في ذلك عياض اللهورسوله فال النبي صلي واضاف اليده الاصب في فقال قال القابسي ابس في البخاري بالضاد المعجمة سوى الحضين بن محمد قال الله عليه وسلولا تقل الاتراء عياض وكذاوجدت الاصيلي فيده في اصله وهو وهم والصواب ماللجماعة بصادمهماة اه ومانسبه فاللا اله الاالله يريد والله الى الاسميلي ليس بمحقق لان النقطة فوق الحرف لا يتعين ان تسكون من كالسا الاصل مخلاف الماسي وحسه الله قال الله ورسوله فانه افصح به حتى قال ابولىيد الونشى كذاقري عليه قالو اوهو خطا والله اعلم 🐧 (قاله ما 🚤 اعلمقال قلما فأنانري وحهه الانط) بفتح الممرة وكسرا لفاف مرقسد تسكن يعدها طاءمهملة عوسين البن المستخرج وبده وقد ونصبحته الىالمنافقين تقدم تفسيره في باب زكاة النطروغيره ﴿ قُرْلُهُ وَقُالُ حَيْدَالَحُ ﴾ تقسدم موصولافي باب الحبز المرقق فقال فأن الله حرم على (قله وفال عرو بن ابي عروءن انس) تقدم ايضافي الباب المذكود لكن معلقاد بنت الموضع النارمن قال لااله الاالله

يتنى بذلك وحده القدقال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن مجدالا نصارى العدين سالم وكان من مبراتم عن معديث مخود فصدته في باب الانطركي وقال حدد معت إنسانى التي صلى القداء وسلم بصف قائل في انخر والانط والسعن وقال عمر و بن ابي عمر وعن انس صنع التي صلى القدعليه وسلم حيداً كي حدثنا مسلم بن إمراهيم حدثنا شعبة عن ابن شعر بن عن سعيد عن ابن عباس دغي القدعها قال اهدت سألتى الحالين صلى القدعلية وسلم ضبا با واقطا ولهذا قوضع الضب على مائلاته فالوكان حوا مالإيوض وشرب القين واكل الاقط

الذى وصافه فيهمع شرحه ثمذ كرطرفامن حديث ابن عباس في النّب لقو له فسيه إهدت حالته ضايا وانطاوليناوسيآنىشرحەنىالذبائح 🐞 (قاله ماك السلق) بكسرالسينالمهماة نوع من القل معروف فيه تحليل ليسددا ليكيدومنه صنف اسود بعقل البطن ثم ذكر المصنف حيدث سمها بن سعد في قصة العجوز التي كانت تصنع لهم اصول السائي في قدر يوم الجمعة وقد تقسد مشرحه في كناب الجعه واحل شي منه على كناب الاستئذان وفدفر فه المخارى حد شين من رواية الى غسان عن الى حاز مرو وقع هنامن الزيادة في آخر الحديث واللهماف مسحم ولاودل وتقدم في تنك لرواية ان الساتي يكون عرقه أى عوضاعن عرقه فان العرق يفتح العين وسكون الراء بعدها فاف العظم عليه بقية اللحم فانام يكن عليه لحم فهو عراق وقد صرح في هدده الرواية بأنه لم يكن فيه شحم والاودك وهو يفتح الواو والمهملة بعسدها كفوهو الدسم وزناومعني وعطفه تلى الشحيرمن عطف الاعمرعلي الاخص والتداعل وف الحديثما كان السلف عليه من الاقتصاد والصيرعل قلة الشئ اليان فتحالله تعالى لحسم الفتوح العظيمة فنهم من يسط في المياحات منها ومنهم من افتصر على الدون مع القدرة رهدا وورعا 🗴 (قاله _ النهش وانتشال اللحم) النهش هنه والنون وسكون الماء بعيدها شيين معجدية أومههما بتعدى عنسدالاصمعى ويعسز مالحوهري وهوالقيض على اللعماللم واذالتسه عن العظموغيره وقيسل بالمعجمة هذاو بالهملة تناوله بمقسدم الفموقيل النهس بالمهمملة للقبض على اللحم ونسأره عنسدالاكل قال شدخناني شرح الثرمسذي الإمرف ومحول على الارشاد فأنه علله بكونه اهنأ واحمأ أي اشدهناء وحماءة ويفاله في سارهنا وحرئ صارحه بأوهوان لابثقل على المعيدة وينهضم عنها فالولم يثبت النهى عن قطع اللحم مالسكين لرثيت الحزم والمكتف فيختلف باختلاف اللحسم كااذا عسرنهشسه بالسن نطع بالسكين وكذا إذنام تصفير السكن وكذا عفتلف عسب العجسلة والتأفى والقاعلم والانتشال بالمعجمة التناول والقطع والاقتلاع يقال نشلت اللحمن المرق اخرجته منه ونشلت اللحماذا أخدات بدلة عضوافتركت ماعليه واكترماب عمل في اخذ اللحم قبل أن يتضجو يسمى اللحسم نشسيلا وقال الاسماعيسلي ذكر الانتشال معالنهش والانتشال التناول والاستمخراج ولا سعى نهشا حتى يتناول من اللحم (قلت) فحاصله أنَّ النهش بعد الانتشال ولم يقع فى شئ من الطريقين اللذين ساقه ما المبخاوى بلقظ المهش وانعباذ كرم بالمعسى حيث قال تعرق كنفا اي تناول اللحم الذي عليه بقمه وهذاهو النهش كانقدمولعل البخاري اشار مدده الرجية إلى تضعيف الحديث الذى أذكره في الماب الذي في الماب الذي معدد هدا في الناعي عن قطع اللحم بالمسكن (قَوْلُهُ عَن مُحَمَدٌ) هوا بن سيرين ووقع منسو با في رواية الاسماعيل قال إن طال لا يصح لابن سيرين مهاع من ابن عباس ولامن ابن عمر (قلت) سبق الى ذلك يعيى بن معين وكذا قال عبسد الله ابن احسد عن ابيه لم يسمع هعد بن سيرين من ابن عباس يقول بلغنا وقال ابن المديني قال شعبه الماديث لدبن سيرين عن عسد الله بن عباس اعمامه امن حكرمه لقيسه ايام المحتار (قلت) وكذا قال هدنا المتن أعاهوعلى المسندالثانى وقدفه كرتان ابن الطباع ادخل فى الاول عكرمة بين ابن سيرين وابن عباس وكان البنغارى اشاو باير ادا استدانانا بى الىماذ كرت من ان ابن سير بن لم يسمع من ابن عباس (فلت) وماله في المنحارى عن ابن عباس غيرهـ فذا الحديث وقد احرحه الامهاعيـ في من طويق همدين عيسى ن الطباع عن حادين و يدفأ دخل بين محمد ين سيرين وابن عباس عكر معوا تعاسع عنده

﴿ باب السلق والشعر ﴾ حسدتناصي بن بكير حبداثنا يعقوب بروعب الرجن عن إلى مازم عن سهل بن سعدقال ان كنا لنفرح بيوحا لجععة كاتت لنا عجرز تأخيد اصول السائي تتبحعله فيقدرلها فتجعل فيه حبات من شعر اذاسلمنا زرناها فقرشه البناوكنا نفرح سوام لجعة من إحسل ذلك وما كنا تتغدى ولانقيل الأبعسد الجعسة والقدمافيسه شحم ولاودك ﴿ باب النبش انتشال اللحميج جدثنا عمد الله ين صد إلوهاب مد ثنا حاد حدثنا الوب عن محد عنابن صاس رضيالله

قال نعر قريبول الله مسلى الله عليه وسلم كنفائم وأم فصلى ولم شوضاً * وعن الوب وعاصم عن عكر مه عن ابن عباس قال اشل الني صدا الله عليه وسلم عرقامن قدرفة كل مم صلى ولم ينوشا ﴿ باب تعرف العضد ﴾ حدثتي فيحد بن المشي قال حدثني عثان بن عمر حدثنا فلمحدد ثناالو حازم المدنى حدثنا عيدالله بن اف قنادة عن اليه قال خرسنا معالمتي صلى الله علمه وسلم محنو ٧٧٤ مكه ۾ وحدثي عسد لمنه مالطريق الاخرى الثانسة فأورده على الوحه الذي سمعه (قراية تعرف رسول الله صلى الله علمه العزيز من عبدالله حدثنا وسلم كنفا) فيروابة عطاء بن بارعن أبن عباس كاتفدم في الطّهارة اكل كنفاو عند مسلم من هيد بنجمة عرباني طرن هجدين عمروين عطاء عنابن عباس انعالنبي صلى الأعليه وسلم ويقت وطمفأ كل ثلاث اتم حازم عن عبدالله بن انى الحدِّيثُ فأ فادت تعين حهـ قاللحمومقد ارماا كلُّ منــه ﴿ قَالِهُ وَعَنَّا يُوبٍ ﴾ هومعطُّوف على السند قنادة السلميعن اسه الذى قبله واخطأ من زعمانه معلق وفداورده الوسع في المستخرج من طريق الفضل بن الحياب عن أنه فال كنت يوما حالسا المحج وهوع سدائله بن عبد الوهاب شبخ المخارى فيه بالسند المذكور وحاصله ان الحدث عنيد معرجال من اعجاب النبي حادين زيد عن اوب بسندن على لفظين احدهما عن ابن سيرين باللفظ الاول والسابي عنه عن صلى الله عليه وسارق منزل عكرمة وعاصرالاحول باللفظ الثاني ومفادا لحديثان واحدوه وترك إصاب الوضوء بميامست الناد فيطرنق مكة ورسول الله قال الامهاع بي وسله ابراهيم بن ويادوا حدين ابراهيم الموسلي وعارم و يحيى بن غيلان والحوضى صلى الله عليه وسلم الأل کلههای جاد در زمد و ارسله محمد بن عبید بن حساب فلمات کر فیه این عباس (قلت) ووصله محمد أنامنا والقوم محرمون اتفاقالانهم اكثروا حفظ وقدوساواوارسل فالحكم لهم عليه وقدوصله آخرون غيرمن سميءن جأد وأتاغسر محرم فانصروا ابرزيدوالله اعلم 🧔 (قوله 🖟 🛶 تعرف العضد) مضي نفسيرا لتعرف واما العضــدفهو حاراوحشا والامشغول العظم الذي بين المكتف والمرفق وذكر المصنف حديث الاقتادة في قصة الحاز الوحشي وقدمضي اخصف تعلى فلم يؤذفوني شرحه مستوفي في كتاب الحج والوحازم المدنى في إسسناده هو سلمة بن دينار صاحب مسهل بن سعد له واحوالواني ابصرته وهم إده منسه قوله في آخره فنسأراته العضد فأكلها حتى تعرفها اي حتى لم ستى على عظمها لجا وقوله في فالتفت فأعسرته فقديت آخره قال محدين حصفر وحدثني زيدبن اسلاهو معطوف على السندالذي قبله والحاصل ان لهمدين الىفرس فأسريتمه ثم حصفراى بن اىكثيرش خشيخ البخارى فيسه اسنادين ووقع النسي والاكثرةال ابن حصفر غير ركبت ونسيت السوط مسمى وفررواية الحذرعن الكشمهني قال الوحفر فان كان محدين حفر يكنى المحقر صحت والرمح فقلت لحم فاولوني رواية الكشمهي والافهوا بن لااب والله اعلم ﴿ ﴿ قُلْهُ مَاكِ مَالِحُمُ السَّكِينِ ﴾ ذكر السوط والرمح فقالوالا فيه حسديث عمرو بن امية انه رأى النبي مسلى الله عليه وسل معترمن كنف شأة الحديث وقد تفسدم والله لانسنات عليه بشي مشروعانى كنابالطهارة ومعنى يحشر يقطع واخرج اصحابالسنن الثلائة من-ديث المغيرة بن فغضت فنزات فاخدتهما شعبة يت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يحزلي من حنب حتى اذن بلال فطرح المسكن وقال ماله تمركت فشددت على تر بت بداه قال این طال هسدا الحدیث برد حدیث ای معشر عن هشام بن عروه عن اینه عن عائشیة الحارفعقرته تمحنت به وفنشبه لانقطعوا اللحبهالسكين فانعمن سنيبع الأعاجم وانهشوهفانه إهنأواحمأ فالبابوداود هو وقيد مات فوقعوا فسه حديث السربالقوى (قلت) لهشاهد من حديث صفوان بن امية اخرجه الترمذي بلفظ انهشوا يأكلونه ثمانهم شكوانى اللعم تهشافا تعاهنأ وإحمأ وفاللا نعوفع الامن سديث عبدالكريم أاه وعبدا لكريم هوايوامية

الفناولته العضدفأ كلهاحتي تمرقها وهو محرم * قال مجمد بن حعفر وحد تني زيد بن السلم عن عطاء بن بسار عن ان تنادة مثله ﴿ باب نطع اللحم السكين ﴾ حمد ثنا إيوالعمان اخبر فاشعيب عن الزهرى قال اخبرتى خعفر بن عمرو بن احية ان اباه عمرو بن احية اخوه انه دأى الذي صلى الله عليه وسلم يخبز من كتف شاة في مده فدعي إلى الصلاة قالته إها والسكن التي عشر جائم قال فصلى ولم شوضاً ﴿ باب ماعات إلنبي صلى الله عليه وسلم طعاما ﴾

ابن الى الحارق ضعيف الكن اخرجه ابن الى عاصم من وحه آخر عن صفوان بن اميه فهوحس الكن

لبس فيسه مازاده ابومنشر من التصريح بالنبي عن قطع اللحم بالسكين واكثر مافى حديث صفوان ان

الهش اولى وقدوقع فياول حمديث الشفاعة الطو بل الماضي في التقسير من طريق الدرعة عن اب

هر يرة الى النبي سلى الله عليه وسلم بلحم النراع فنهش منها نهشسة الحديث 🐞 (قوله ما

ماعاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما) اى مباحاا ما الحرام فكان يعيمه ويذمه وينهى عنسه وذهب

اكلهما باموهم حرمقرحنا

وخبأت العضممدمعي

فأدركارسول الله صلي

الله عليه وسلرفسأ لناهعن

فلك فقال معكمنه شئ

حدثنا مجدن كشراخرنا سفان عن الأعش عن ابي حازمعن ابي هر مرة فأل ماعات النبي صلى الله عليهوسدلج طعاساتط ان اشتهاءاكله وانكرهه تركه ﴿ بابالنفخ في الشعير كأحدثناسعندين أبيعم بمحدثنا ابوغسان قال حيدتني الوحازم إنه سألسهلا مدلرايتمني زمان الني صلى الله عليه وسلم النقي قال لافهل كنثم تنخياون الشيعير قال لاولكن كنا تنفخه إياب ما كان الني سل الله عليه وسلرواصحابه بأكاون كي حدثنا الوالنمهان حدثنا حاد بنزيد عن ساس الحريري عن ابيء مان النهابي عن العور برة قال قسم النبي مسلى الله عليه وسلم يومايين اعتمايه عسرافأ عطى كل اسسان سبع تحرات فأعطاني سبع عرات احدامن حشفه فلم بكن فيهن عرة اعجسالي منهاشدتني مضاغى وحدثنا عمدالله أبن هجد حدثنا وهبين جر يرحدثنا شعبة عن أممعيل عن تيس عن سعلقال

بعضهم الى ان العب ان كان من جهة الخلقة كره و ان كان من جهذة الصنعة لم يكره قال لان سنعة الله لانعاب وصنعة الا حدين تعاب (قلت) والذي ظهر التعميم فان فيه كسر فلسالصا نعرقال النهوي من آداب الطعام المنا كدة ان لا يعاب كقوله ما لح عامض قليل الملح غليظ رقيق غير مان عج و وعو ذلك (قله عن الى مأزم) هو الاشجى والاعش فيه شيخ آخر اخرجه مسلم من طريق الى معاو بة عنه عن الى يعيى مولى معدة عن الى هر يرة واخرجه ايضامن طريق الى معاد بقو جاعة عن الاعش عن الى حازم واقتصر البخاري على الى حازم لكونه على شرطه دون الي يحيى والو يحيى مولى حديدة ره هبيرة المخزومي مدنى ماله عندم ليسوى هذا الحديث وقداشا رابو بكرين العشيبة فهاروا ماء مامه عنه الى ان المعاوية تقر ديقوله عن الاعش عن الى يحيى فقال الدادر دمن طويقه عنا لفد فيه له عن اقد حازم وذكره الدار تطني فها تنقد على مسلو واحاب عياض بأنه من الاحادث المعلقة الذركر مسلمين فطبه كتابه الميوردهار يبين علتها كذافال والتحقيق ان مدالاعلة فيه لرواية الاسعاوية الوجهان حيعا واعماكان بأتى هدالواقتصر على الى يعيى فيكون حيائد شاذا اما بعدان وافق الجاعة على الدرازم فاسكون زيادة محضة حفظها الومعا ويعدون قية اصحاب الاعش وهومس احفظهم عنسه فيقبل واللهاعملم (قول وان كرهه تركه) يعنى مثل ماوقع له في الضب ووقع في رواية الي بعنى وان لم شهه سكت اي عن عب قال ابن طال هذا من حسن الادب لأن المرء قد لا يشتهي الشي و يشهيه غيره وكل مأذون في النفر على الشرع ليس فيه عيب 6 (قله ماسب النفخ في الشعر) اي بمدطحنه لتطميرمنه قشوره وكانه نبه بهذه الترجسة على ان النهي عن النفنج في الطعام خاص بالطعام المطبوخ (قرله ابوغسان) هو محمد بن مطرف وابوحازم هوسلمة بن ديساروهو غيرالذي قبله وهو اصغرمنه وان اشدَّر كافي كون كل منهما تا بعيا ﴿ قُولِهِ النَّبِي ﴾ بفتح النون ايخبز الدقيق الحواري وهوالنظيف الاييض وفي حديث البعث بعشر الناس على ارض عفر ادكفر صدة النيز وذكر مفي المسأب الذي بعده من وجه آخر عن إبي عادم اتم منه (قوله قال لا) هوموا فتي لحديث انس المتقدم مارأى مرتقائط (قاله فهل كمّ منخلون الشمير) اي بعد طحنه (قاله ولكن كنا ننفخه) ذكره فى الباب الذي بعده بلفظ هل كانت لكرفي عودرسول الله صلى الله عليه وسلم مناخل قال مارأى النبي صلى الله عليه وسلم منخلامن - بن استعبه الله حتى فيضيه الله تعالى واطنه استرزها قبل المعتبة لكرنه صلى الله عليه وسلم كان سافر في تلك المدة الى الشام ناجر اوكانت الشام اذذاك مع الروم والحسر النق عندهم كثيروكذا المناخسل وغيرهامن آلات الترفه فالدر يسانه رأى ذاك عندهم فأما سدالمثه فلم يكن الابحكة والطائف والمدينة ووصل ال تبول وهي من اطراف المشام لسكن لم يفتحه اولاطالت اقامشه بهاوقول المكرماني نخلت الدقيق ايخر بلتسه الاولى ان يقول اي اخرجت منسه النخالة قول ماسس ما كان الذي سلى الله عليه وسلم واصابه يأ كاون) اى في زمانه سلى الله عليه وساودُ كر فيه سنة احاديث ، الأول عديث العمر برة في شعه المروسية في شرحه في باب بعد باب القثاء والرطب وقواه في هذه الرواية شدت من مضاغي بفنح المم وقد تسكسر وتحفيف المضاد المعجمة وبعسدالالف غين معجمة هو ما يمضغ اوهو المضغ نفسه وحم اده أنها كانت فيها فوة عند مضغها فطل مضعه لما كالعلك وسيأتى بعد الواب لنظ هي اشدهن نصرسي * الثاني حسد بث اسمعيل وهوابن خالدعن قيس وهوابن المحازم عن سعدوهوابن المادقاص ووقع في شرح ابن طال وتبعد ابن الملفن عن معد عن إبيه كانه توهمه تيس بن سعد بن عبادة وهو علط فاحش فقد مضى الحديث في مناقب

را يشي سابي مسيعة مع رسول القصلي القدعلية وسطم ما الناطعام الاورق الحبلة اوالحبلة حتى يضع احدادا ما تضع الشاق محم است بتواسد تعزر في على الإسلام خسرت أداوش سعي وسطح المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحداد المستحداد

وقاص (قوله رأ يني سا مع سبعة مع رسول الله سلى الله عليه وسلم) هذا فيه اشارة الى قدم اسلامه وقد اللهصلي للهعليه وسلمن تقدمسان ذلك فيمنا فيسهمن كناب المناقب ووقع عندابن ابي خيفه أن السبعة المذكورين ابوبكر الدنياولم بشبع من اللبو وعيان وعلى وزيد بن حارثة والزبير وعبد الرحن بنء وف وسعد بن الدوقاص وكان اسلام الاربعة الثعير ب حدثنا عبدالله يدعاءان بكرلهم الى الاسلام في اوائل البعثة وامالي وزيد بن حارثة فأسلمام الني صلى الله عليه ان ابي الاسود حدثنا وسلم اول ما بعث (قرله الاورق الحبلة او الحلة) * الاول فنح المهملة وسكون الموحدة * والثاني معاذ حسد ثني إبي عن بضمهما وقدل غيرفلك والمراديه تمر العضاه وتمر السعروهو يشيه اللو ساوقيل المرادعروق الشسجر ونسءن فتادة عن انس وسأتى بعطه فى كتاب الرفاق ان شاء الله تعالى ، الثالث عديث سهل فى المني والماخل تقدم فى الباب انماك قال مااكل المني الذي قيله وقوله في آخره وما في ثر يناه عششة وراء تفيلة اي بللناه بالماء (قراية فا كالماه) معمل ان صلى الله عليه وسلم على يريدا كاوه بضيرعن ولاخبزو عشمل انه اشار بذلك الى عجنه بعد البل وخبره ثم كله والمنخل من خوان ولافى سكر حةولا الادوات التي جاءت بضماوها ، الرابع حديث العهر برة العمر، هوم بن ايد مهم شاة مصلية الى خبرله مرقق قلت انتادة مشويةوالصلاء الكسروالمدالشي (قله فدعوه فأي ان أكل) ليس هـ دامن را ا اجامة ادعوة على ما يأكلون قال على لانه في الوليمة لا في كل الطعام وكان ا باهر يرة استحضر حينانما كان النبي صلى الله عليه وسلم فيه من المفر وحدثنا قنمة شدة العيش فرحدني اكل الشاة ولذلاقال خرج ولم يشبع من خبرًا لشعير وقد مضت الاشارة الى جدثناجر يرعن متصور ذلك في اول الاطعيمة و بأتى حريدته في كتاب الرقاق * الخامس حديث انس في الخوان والسكر حية عن أبراهم عن الأسود تَمْدم شرحه قريبا * المسادس حديث عائشه في طعام البر تقدمت الاشارة الميسه في اول الاطعمة عن عائشة رضي الله عنها قالتماشيع آل محدصلي وكسر الموحسدة بعدها تحتاييهما كنه تمنون طعام تتخسد من دقيق ارتحاة وربح احل فهاعسل الادعليه وسبلم منذ قدم سيت بداك لشسهها باللبن في البياض والرقه والنافع منسه ما كان وقيقا نضيجا لاغليظانيا وقو المجمسة المدينة من طعام البر ثلاث بفتح الجيم والميم الثقدلة عمكان الاستراحة ودويت بضم المم اعمر يعفوا لجدام كمسرا الجم الراحدة ليال تباعاً حتى قبض وجمالفرس اذاذهب اعياؤه وسسأني شرح حديث فأشدني كتاب الطب انشاء الله صالى فياب النابينة كي حدثنا ﴿ (قُولُهُ بِالسِّبِ الثَّرِيدِ) بَفْتِحَ المُثلثة وكسرالراءمعروف وهوان يُردا لمبر عرق اللحموقد صى بن بكير حدثنا الليث يكون معه اللحمومن امثالهم الريدا حداللحمين وربحاكان انفع واقوى من نفس اللحم النضيج اذا عن عقبل عن ابن شهاب

ينون معه اللحم ومن امناهم الرجد احد اللحمين ورج كافن العم والوي النسطم المسيح التاليا من عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عاشه المسيح المسي

ردعر فنه وذكر المصنف فيه ثلاثة احاديث ، الاول والثاني عن اليموسي وانس ف فضل عائشة وقد تقسدماني المناقب وفي احاديث الانبياء في ترجه موسى عليه السلام عنسد ذكر إمراة فرعون وفي ترحة صم والجلي في اسناد حديث المن موسى عقيع الجيم وتخفيف الميم نسبية الى بنى جل سى من مما د وقد تقدم مرح الحديث هنال وتقرير فضل المربدووردفيه اخصمن هذا فعندا حدمن حديثابي هر يرة دعارسول الله صلى الله عليه وسلم البركة في السحوروا لتريدو في سنده صعف وللطبر الديمن حديث سلمان وفعه البركة في ثلاثة الجماعة والسحورو الثر بدو ابوطوالة في حديث انس هوع سدالله بن عبىدالرجن بنحزم وزعمعياضانه وقعفى وواية ابى ذرهناعن ابن ابي طوالة وهوشطاولماره في النسخة النى عند نامن طريق الحذر الاعلى الصواب وذكر القابسي حدثنا خالدين عبدالله بن الى طوالةوهوتصحيفوانماهوعن المحطوالة ؛ ثالثها حديث السرق الخياط (قول معم اباحاتم) هو اشهل بن حاتم البصرى ووقع في نسخة الصغابي تسميته وتسمية إبيه في الاصل وفي نسخة حدثنا اشهل ابن حاتم وابن عون هو عبد الله (قول على غلام له خياط) تقدم انه لم يسم و تقدم شرح الحديث فياب من تبع حوالي القصعة في (قاله ماسب شاة مسموطة والكتف والجنب) في كرفيه حديث انس وقبه ولارأى شاة مصطه وفرواية الكشميني مسموطة وحديث عمروبن امية يحتزمن كتف شاة وقد تقدما قريبا واماالخنب فأشار بعالى حديث ام سلمة انها قربت الى النبي صلى الله عليه وسلم حنبا مشو يافأ كلمنه تمقام الى المصلاة اخرجه الترمذي وسححه وتصدمني بابقطع اللحم بالسكين الاشارة الى حديث المغيرة بن شعبه وفيه عدر الدواود والنسائي ضفت الني صلى الله عليه وسلم فالمرجع نب خشوى فأخذا لشفرة فجعل يعتزلي بهامنه فالرابن يطال يجمع بين هذا الحديث وكذاحد يث عروبن امية وبين قول انس انه سلى الله عليه وسلم ماراى شاة مسموطة فاذ كرما نقسد م في باب الحيز المرقق وقد مضى البحث فيسه مستوق 🕭 (قُله ســــ ما كان السلف يدخرون في بيوتهم واسفارهم من الطعام واللحم) لبسفشي من الحديث المبار للطعامذ كروانما يؤخذمنها طريق الالحاق اومن مقتضي قولءائشة ماشبع من جزالبرالمأدوم ثلاثا فانه لابازم من نني كونه مأدومانني كونه طلقا وفى وجود ذاك الانامطلقاد لآلة على بوازتناوله وابقائه في البيوت ويعتمل ان يكون المراد بالطمام ماطع فبدخل فيه كل ادام (قوله وقالت عائشة واسهاء صنعنا للنبي صلى الله عليه وسسلم وابي بكر سفرة) تقدم عديث عائشه موصولاتي بالطبحرة الىالمديسة مطولاوحديث اسهاء تقدمني الجهادوسبتي السكلام فيهقريبا ثمذ كرفيه حديثين ﴿ احدهماعن عائشة ﴿ قُولُه عن عبدالرحن بن عابس عن ابيه ﴾ هوعابس بمهملة ثمموحدة ثممهملة ابن ربعة النخى الكوفى تاجىكبير ويلتبس بدعابس بن ربيعة الغطبني صحابى ذ كره ابن يونس وقال له محمدة وشهد قتح مصر ولم اجد لهم عنه رواية (قول والمت ما فعسله الافي عام جاع الناس فيه فارادان طعم الغنى الفقير) بينت عائشه في هسدًا الحديث أن النهى عن ادخار الموم الاضاحي بعد الدث نسخ وان سبب لنهى كان خاصا بداله العام العلة التي فد كرتها وسيأنى بدط هدافي اواخركتاب الاضاحيان شاءالله تعالى وغرض البخارى منسه قولها وان كنا لنرفع السكر اعالخ فان فيه بيان جواز ادخاراللحموا كلاالقديدوثيت انسيب ذلك قلة اللحم عندهم بحيث آمهم لميكو توايشبعون من حبرالد

أشعه فأضعه بينبليه قال فازلت بعداحب الدباءة بالشاةسموطة والسكنف والحنب كا مدانناهدية بن طلاحد ثنا همام بن معى عن تشادة قال شكنا تأتى انس من ماللترض اللهعنه وخسازه فائم فال كلواف اعلمالني صلى الله على وسلم رأى ريفيفا مرقفا حتى لحق بالله ولارأى شاة مصطه بعينه قط 🛊 حدثنا محد ابن مقائل اخر ناعدالله المنزنا معمرعن الزعرى عن جعمقر بن عروبن امسة الضعرى عن ايبه قال دأيت رسول الله صلى القدعليه وسسلم جعثز من كتف شاة فأكل منها فدى الى المسلاة فقام فطرح المكن قصلي ولم يتوضأ ﴿ بابما كان السلف يدخرون في بيونهـــم واستقارهم من الطعام واللحم وغيره ۾ وقالت عأئشة واسهاء سنعنا للنبي صلى الله عليه وسلم وابي بكرسفرة حدثنا خلاد ابن مى حدثناسفان وصعيدالرسن بنعاس عن ابيه قال قلت لعائشة أنهى الني صلى الله عليه

وقال ان تشرا مبر السفيان حدثنا عبد الرحن بن عابس مهذا هدا ثقي مبدالله بن مجمد صد نناسفيان عن مجروعن عطاء عن جار قال سحنا نزود حلوم الهدى على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة تا جه مجمد عن ابن عبينه وقال ابن جريج فلت الطاء اقال سنى جننا المدينة قال لا في باب الحيس کي خدثنا قديمة حدثنا امدين مرحضو عن عمرو () 48 بن ابي عمر ومولى المطلب بن

عسدالله بن منطب أنه ثلاثة إيام منوالية (قَوْلُه وقال ابن كثير) هو هجر وهومن شاح كبخارى وغرضية تصريح سقان ممرانس ن مالك هول وهوالاورىباخبارعب دارحن بنعابسلهبه وقدوصاله الطبرانى فى الكبيرعن معاذبن آلمثني عن فال رسول الله صلى الله مجدين كثيريه (قاله في حديث جار حدثناسفيان) هوابن عينه وسفان الذي فيله في حديث علمه وسايلاني طلحة التمس غيلاماً من غلمانكم لى الحلديث في مسسند هجد بن يمتى بن الي بحر عن سفيان ولفظه كذا تعزل على عهد دسول الله صلى الله لفدمني فخرجى ابو على وسارواكمرآن يترل وكنا نزود لحوم الحسدي الى المدينة (فؤله وقال ابن جر بح الخ) وصل طلحمة بردفني وراءه المصنف اصل الحديث في ما بما يؤكل من البسدن من كتاب المبر ولفظه كنا لا نأكل من لحوم بدندا فكنتاخدم رسول الله فوقائلات فرخص لمنا النبى صلى الله عليه وسلم فقمال كلواو ترودوا ولهيذكر هسذه الزيادة وقد سارالله عليه وسيركا ذكرها مسلم في وايته عن مجد بن حام عن بعي بن سعيد بالسند الذي اخرحه به البخاري فعال معد لرل في كذب إسمعية مكثر قوله كلواوترودوا فلت لعطاء إفال جابرجتي جئنا المدينه قال نهم كذاوقع عنسده بخلاف ماوقع عنسد ان عول اللهم الى اعود بك من الحسب والحزن المخارى قال لاوالذى وقع عند البخارى هو المعمد فان احداث وحدق مسنده عز يحيى من سعيد كذلك والعسجز والحكسل وكذلك اخرجمه النسائي عن هرو بن على عن يحيى بن سعيدوقد سمعلى اختلاف المغاري ومسلم في والمخل والجدين وضلع . هداه الفظه الحيدي فيجعه وتنعه صاضولم مذكرا رسيحا واغفل فالتشراح البخاري استلافها الدين وغلبة الرجال ففراذل وقفت صليه شمايس المرادبة والانني الحسكم بلص ادوان جاء الم يصرح باستعر ارفالا منهمة وقدموا اخدمه متى اقبلنامن خيير فيكون على هسدامعني قوله في رواية عمرو بن ديسارعن عطاء كنا نتزود لحوما لهدي الى المديسة اي واقبل بصفية بنتسي لتوجهنا اليالمد ينةولا بازم من ذلك بقاؤها معهم حتى بصاوا المدينه والله اعلم لكن قداخر جمسلم من قد حارها فكنت اراه حديث توبان قال ذيح النبي صلى القدعليه وسلم اضحيته تم قال لي بانو بان اصلح لحم هذه فلم الراطعمه يصوى لحاوداءه بعباءة منه حتى قدم المدينه فالدائن طال في الحديث ودعلى من زعم من الصوف فده انه لا عبور ادخار طعام لعد او بكساء تمردقهاوراءه متى اذاكا بالصماء كفاية فيالرد على من زعم ذلك ੈ (قوله عامي الحيس) بفتح المهملة وكون التحتابية سنع حيساني فطع ثم ارساني بعسلجامهملة تقدم تفسيره معشرح سديث البأب في قصة صفية في غزرة خسيرمن كتأب المغاذي فسدعوت رحالا فأكاوا واسل الحبس ماشخدتمن التمرو الاقط والسمن وقديجول عوض الانط الفنيت اوالدقيق وقوله فيسه وكان ذاك ساءه ما شما قدل وضلع الدبن بفنع الصاد المعجمة واللزم اى ثقله وسكى ابن النبنسكون اللام وفسره بالمبل و بأتى مزيد حتى ادا بداله احدقال حدا لشرح هدذا الدعاء في كذاب الدعوات ان شاء الله تعالى وقوله محوى معاءمهملة وواو ثقيلة اي معمل لحا حبل عينا وتعسه فلما حوية وهوكساء محشويدار حولسنام الراحلة محفظ راكهامن السفوط ويستريح بالاستناد السه اشرف على المديشة قال (قوله تم اقبل حنى بداله إحد) تقدم المكلام عليه في اواخر المجود وأه مثل ماسرم به ابراهيم مكة اللهسم أنى احرم مابين قَالِ آلْكُرِمَانِي مِثْلُ مِنصُوبِ مِزْعِ الْخَافِضِ أَي عِثْلُ مَاحِرِمِهُ وَلِيتَ الْفَظْمَةِ بِهِ زَائِدَةً ﴾ (قَالُهُ حلها مثل ما حرم به _ الاكل في المعضض) اى النى حلف ما الفضة كذا اقتصر من الا "به على هذا ابراهيم مكة اللهماول والاكل في جسع الا تسبة مباح الااناء الدهب واماء الفضية واستلف في الاناء الذي في من ذلك لحمي مدهم وصاعهم

و ٣٥ - فتح البارى - تاسع كه و إب الاكلى انا مفضض كه حدثنا ابوضم حدثنا سيف بن اي سلبان قال سمت على المدارة الم المدارة المدح في الدوراء به وقال سمت محمد المدارة المدارة المدح في الدوراء به وقال المدارة المد

امامانت واماما لخلط وأماما لطلاء وحيدت حذيقة الذي ساقه في الماسة مه المهري والشرب في آنية النهب والفضية وارخدمنع الاكل طريق الالحاق وهيدا بالنسية لحديث حيديقة وقدوردفي حديث المسلمة عندمسلم كإسآف النبيه عليه في كناب الاشر بذذ كر الاكل في كون المنعمنيه بالنص الضاوهذاني الذي جمعه من ذهب اوفضة إماالخلوط اوالمضب أوالمهوه وهو المطلى فوردفسه حديث اخرحه الدار اطنى والبهق عن ابن عمر رفعه من شرب في آية ادهب والفضة اوالما فسمتي من ذلك فاعما معرجر في حوفه بالرحه مرفال المبيق المشهور عن ابن عمر مو قوف علمه ثم اخر حسه كذلك وهو عنسدان الى شدية من طريق اخرى عندائه كان لايشر ب من قدح فيه مشقة فضية ولاضية فضة ومن طريق اخرىءنه أنه كان بكره ذلك وفي الاوسط للطبراني من حديث أم عطية نهى رسول الله مسلى الله عليه وسلم عن تفضيض الافداح مرخص في مالنسا عقال معاط اى لاطابق الحديث الرجه الاان كان الاناءالذى ستى فيسه حديقه كان مضبيا فان الضية موضع الشفة عند الشرب واجاب المكرمان بأن لنظ مفضض وان كان ظاهر إفيافيه فضه ليكيه شهل مالذا كان متخذا كله من فضيه والنهي عن الشرب في آنية الفضمة يلحق به الأكل العلة الحامعة في طابق الحديث الترجمة والله اعلم 💲 (قرأ له ماسيب ذكرالطمام) ذكرفيه ثلاثة احاديث ؛ احده احديث الى موسى مثل المؤمن الذَّى يقرأ الفرآن وقدستي شرحه في فضائل الفرآن والغرض منه تسكر ارد كر الطع فيسه والطعام بطلق عمى الطم * ثانياً حديث انس فضل عائشة وقدمضى النبيه عليمة ويباود كر فيمه الطمام 😹 النهاحة يث الدهو يرة السفر قطعة من العذاب في كر ما فوله فيه عنع احسد كم نومه وطعامه وقسد مفى شرحه في اواخر ابواب العمرة بعد كناب الحج قال ابن ط ل معنى هذه الترجه أباحة اكل الطعام اطب وان الزهد يس في خد الاف قال فان في تند مالم من عاطعه طب و تشده المكافر عاطعه مرزغيبا في اكل الطعام الطيب والحساوة الواعدا كره السلف الادمان على اكل الطيبات خشسية ان بصير ذلك عادة ملا تسير المقس على فتسدها فال واما حديث الى هر يرة ففيه اشارة الى ان الا تدمى لابدله فى الدنيا من طعام يقيم به حسده ويقوى به على طاعة ربه وان الله حل و والاحيل النفوس على ذلك القوام الحياة الكن المؤمن أخذمن فالله بقدوا يشاره احم الا تخرة على الدنسا وزعم مفلطاى ان ابن طال قال قبل حديث اف هو يرة مامعناه ليس فيه ذكر الطعام قال مفلطاى قوله ليس فيسه دكر الطعامة هول شديد فأن لفظ المتن يمنم احدكم نومه وطعامه اله وتعقبه صاحبه الشبيخ سراج الدين ابن الملقن بأنه لاذهول فان عبارة ابن بطال أيسة مذكر افضل الطعام ولاا دناه وهو كإفال فاريذهل 👌 (قاله مأسس الادم) بضم الهمزة والدال المهملة و يجوز اسكام اجمع ادام وقبل هو بالاسكان المفردو بالضما لجعذ كرفيه حديث عائشية فيقصة يريرة وفسيه فأنى أدم من ادم الميت وفيه ذكر اللحم الذي تصدق به على مريرة وقدمضي شرحه مستوفى في السكلام: لي قصمه بريرة في الطلاق وسحى ابن ط لءن الطيري قال دلث القصة بلي اشاره عليه المصلاة والسلام اللحماذ اوجيد السهالسه ل تمذ كرحديث بريرة رفعه سيدا لادام في لدنياو الا تخرة اللحم واماماورد عن محر وغيرمن السلف من إيثارا كل غير اللحم على اللحم فامالة مع النفس عن تعاطى الشهوات والادمان عليهاوامال كراهة الاسراف والاسراع في تبذيرا لمال الله لشئ عندهم فذال ثمذ كرحديث جابر

حاو ومثل المنافق الذي هُو أَالِقُو آن كُثْل الرصالة و بحهاطب وطعمها ص ومثل المنافق الذي لا رة الفرآنكثل الحنظلة ليسالهار مح وطعمهاص وحدثنامسدد حدثنا خاله حدثنا عبدالله س عبد الرحن عن اس من الني صلى الله عليه وسارقال فصل عائشة على النسأء كفضل الثريد على سائر الطعام # حبدثنا ابونعم خد ثنامالك عن سميعنافصالحين ابي هـريرة عن الني مسلىالله عليه وسلم فأل السفر قطعة من العداب يمتع احدكم نومه وطعامه فاذا قضي مهته من وجهه فليعجل الى اعله ﴿ باب الادم كه حدثناقيية بن سعيد حدثااسمعيل بن جعفرعن ببعةأنهسمع القاسيرين محمد يقول كان فى ربرة ثلاث سن إرادت طائشة ان تشترجا فتعتقها فقال اهلها ولنا الولاء فلأكرت ذلك لرسول الله صلى الله علمه وسلم فقمال لوشأ شرطتيه لحم فاعيا الولاء لمن التقق قال واعتقت فخسرت فيان

و باسابلای راهس که در آوسای به را براهیم در آی استان من برا براهیم عن این اساست عن هنام آل این اساست من در آل می در آل می در این می در آل می در آل عبد الموسل می در آل عبد الموسل می در آل عبد الموسل می در آل عبد الرسوس بر شده قال اشعراق می در آل عبد الرسوس بر شده قال اشعراق می در آل عبد الرسوس بر شده قال اشعراق می در آل عبد الرسوس بر شده قال اشعراق می در آل عبد الرسوس بر شده قال اشعراق می در آل عبد الرسوس بر آل عبد الرسوس برسوس بر آل عبد الرسوس برسوس بر آل عبد الرسوس بر آل عبد الرسوس برسوس بر آل عبد الرسوس بر ا

لما إضاف النبي صلى الله علمه وسط وفد عمله الشاة فلما قدمها المه قال له كاف قد علمت حسا المعموكان ذاك إذا الشي عندهم في كان ميهم الذات أه ملخصا وحدث مر مر ماخر حه اسماحه وحمدت ساء الندسه اجده مل لامن طريق ندسع العنزى عنه واصله في الصحيح بدون الزيادة وقد انتشف النياس في الادم فالجهورانه ما وكل به الخبر بماط به سواه كان حرفا ملا واشترط الوحشقة والو له سف الارط اعوس أي سط ذاك في كتاب الاعمان والندوران شاء الله تعالى ووقعرفى حدث عائشية فقال الملهاو لناأولاء هومه طرف على محساد ف تقدره تدمها ولناء لولاه وفيه فنال لوشك شرطنيه اشات المحتانية وهورناشئة عن اشاع حركة الشاة وفيه واعتقت فخسرت من ان تقريحت ز بيدا وتفارقه قال ابن الدن يصحان يكون اصله من وقر فتسكون الراء محققة بعني والقاف مكسرة عال وقرت اقر إذا حلست مستقر اوالمحدوف فاءالفعل قال وسموان تسكون القاف مفتوسة مني معتديد الراءمن وطمقررت بالمكان افريقال بفنح الناف وعوز بكسر هامن قرقر اهملخصا والثالث هوالهقوط في الرواية ﴿ تنبيه ﴾ اوردالبخاري هذا الحديث هنا من طريق اسمعيل ان بحد من وسعة عن القامم من محمد قال كان في مرية ثلاث سنن وساق وساق الحديث وليس فيه انه اسنده عن عائشة وتعقيه الاساعيلي فقال هذا إلى شااذى المحمسل وهو كافال من طاهر ساقه لمكن المخارى اعقدعل الرادهمو صولامن طريق مالك عن ربيعة عن النامير عن عائشة كاتقد من السكاح والطلاق واكنه حرى على عادته من تعين ابرادا الديث على هيئة مكلها في بالآخر وقد وفد نف وصل هذا الحديث في باب لا يكون بيع الامة طلاقاس كتاب الطلاق والقدام . ﴿ (قُلْهُ مَاسِبُ الحاوي والعسل) كذالا ي ذرمق موروا نيره بمدودوهما لفتان قال اس ولادهي عند الاصمى بالقصر تكنب بالساه وعنسد الفراء بالمدتسك بالانف وقبل تعدو تقصرونال الليث الا كثريل المدوهوكل ماور كل رقال المطاع امرا للوى لا عمر الاعلى مادخلته الصنعة رفى الخصص لا بن سده هي ماعو لر من الطعام يحد للارة وقد نطلق على الفاتكهة (قال يحب الحاوى والعسل) كذا في الرواية للجميع بالقصر وقد تقدم في ابواب الطلاف بالوجهين وهو طرف من حديث تقدم في قصة التبخير قال ابن طال الحاوى والعسد لمن حالة الطبيات المذكورة في قوله تعالى كاو إمن الطبيات وفيه تفوية لفول من فالبالم ادبه المستلذمن المباحات ودخسل في معنى هذا الحديث كل ما شابه الحلوى والعسسل من انواع الما تسحل الذيذة كانف دم نفر يره في اول كناب الاطعمة وقال المطابي ونبعه إين لنيزلم بكن حبه صلى الله عليه وسلم لحسابلى معنى تثرة التشهى لحمار شدة ترع المفس الهاو أعاكان بنال منهااذا احضرت المسه ترالاصا فافعلم وذالته انها تعجمه ومؤخذه نه خوازا تعاذا الاطعمة من انواع شني وكان يعض اهل الورع يكره وللتولا يرخص ان بأكل من الحسالاوة الاما كان حلوه طبعه كالتمر والعسل وهسدا الحدث يردعليه واعاتورع عن ذاك من السلف من آئر تأخير تناول الطبيات الى الأخرة مع الفيدرة على ذاك فى الدنيا تواضعا لاشحار وقع في كتاب فقه اللغة الثعالي ان علوى النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يعهاهي الهسع الميم وزن مظمم وهوغر صحن بلين وسسأتى في الساجلة مين لويين ذكر من دوى حديث اله كان عب الزيدو المحروف ودعلي من زعمان المراديا لحادي العسلي الله عليه وسايكان يشرب كل يوم قدح عسار يمزج بالمماموا ما لحلوى المصنوعة فما كان يسرقها وقبل المراد بالحاوى الفالوذج لاالمعقودة على الناروالله اعلم (قوله حدثناعبد الرحن بنشيبة) هوعسد الرحن بن عبد المناثبن دبن شبه الحرامي بالمهماة والراى المداق نسبة الى حدا به وغلط بعضهم فقال عبدالرجن

ان الى شدية ولقط الى زيادة على سدل الغلط الحض ومالعد الرحن في المخاري سوى موضعين هدا! احدهما (قاله ابن أبي الفديل) موجمد بن اسمعيل وأكثر ماير ديغيرا لف ولام (قاله كنت الزم) تقدم هدا الحديث في المناقب من وحد آخر عن إين الحاف شول الناس أستمر الوهو بررة الحسدث (قولهالسبع طني) فررواية الكشعيني شبع بالموحدة والمعنى مختلف فان الذي بالما وشعر بالمعاوضة لمكن رواية اللام لاتمفها (قاله ولا السراطرير) كذاهنا للجميع وتقدم في المناف لمفظ الحسير مالموحدة مدل الراءالاولى وتفسدمانه الكشميني براءين وقال عداض هو بالمومدة في رواية الفاهم. والاصل وعبدوس وكذالا بي ذرعن الجوي وكذا هوالنسني والباقين براهين كالذي هناور حمر عباض الروانة بالموحدة وقال هوالثوب المحدوهو المزين الماون مأخوذمن التحديروهو التحسسن وقسا الحبرثوب وشي يخطط وقيسل هوالجليد وانحا كانتدواية الحرير مرسوحة لان السياق شعر مأن اباهر يرة كان يفعل ذلك بعدان كان لا يفعله وهو كان لا بلس الحر ير لا او لاولا آخر ايخلاف أكامه الحمر ولسه المسرفانه صاريفعله عدان كان لاعده (قرا مولا عدد منى قلان ولافلانة) عمل ان يكون الوهر يرةهو اذى كني وقصد والإجام لارادة المعظم والنهويل و يحمل ان يكون معي معسا وكني عنسه الراوي وقداخرج ابن سعدمن طريق الوب عن أبن سيرين عن الى هريرة قال ولقدرا للي والى لاحيرلابن عفان وبنت غزوان طعام طنى وعقب ةرجلي اسوق مسمأذا ارتعاوا واخدمه سمأذا نزلوا فنالت لى يومالتر دن حافيا ولتركين فأعما فزوحتها الله تعالى فقلت في التردن حافية ولتركين فأعمة وسسنده صحيح وحوفى آخر حدد بثاخر جده المنخاري والترمدي بدون حدد الزادة واخرج اس سعدائضا وابن ماحسه من طريق سليم من حيان معت الى يقول سعت اياهر يرة يقول نشأت ينها وهاحرت مسكيناوكنت احيرًا لمسرة بنت غزوان الحديث (فإله واستقرئ ارجل الا يقوهي مبي) نقدم شرح قصــنه في ذلك مع عمر في اوائل الاطعمة وقصته في ذلك مع حفر في كتاب المناقب (قرايه وخير الناس للساكين جعفر) تفدم شرحه في المناقب ووقع في رواية الامها عبلي من الزيادة في هذا آلحديث منطريق ابراهيم الفزومي عن سعيد المقسري عن أبي هريرة وكان حفر بحد المساكن و محلس البهرو عواشهرو عداتونه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكنيه المالساكن (قلت) والراهم المخروميءوا بن الفضل و قال ابن اسحق المخرومي مدني ضعيف ايس من شيرط هذا اله كتاب وقسد إوردت هذه الزيادة في الماقب عن الترمذي وهي من رواية إبر إهيم ايضا وإشار الي ضعف إبراهيم قال ا بن المنبر مناسبة حديث الي هو يرة للترجة ان الحاوي تطلق على الشيء الحاويليا كانت المكة يكون فها عالما المسلور عاماء مصر عامه في مضرطر قه ناسب النبوي (قلت) إذا كان ورد في مضرطرقه العسل طابق الرجه لانها مشتعلة على في كرا الوى والعسل معا فيؤخذ من الحديث احدر كني الترجة ولايشارط ان بشقل كلحديث في الباب على حيم ما تضعنته الترجة بل يكني التوزيع واطلاف الحاوى على كل شئ اوخلاف العرف وقد جزم الحطاف بخلاف مكا أغدم فهو المعمد (قرل وقال فاستفها) قسده عباض الشمن المعجمة والفاءور سواس التينانه بالقاف لان معني الذي بالفاءان بشرب ماني الاناء كاتفسدم والمرادهناانم ملعقوا مافي العكة معدان تطعوها لم مكتوامن ذلك 🗴 (قاله - الدباء) ف كرفيه مديث انسفى قصة الخياط من طريق عمامة عن انس وقد المسلم أسرحه وضبطه وتقسدمت الاشارة الىموضع شرحه قريبا واخرج الترمسذي والنسائي وابن مأجمه منطريق سكيم نءابرهن ابيسه فالدخلت على النبى مسلى الله عليه وسيرني بيته وعنده هذا الدباء

إين المحالف في ابن العاذئب عن المقرىعن الى هر برةرضي اللهعنه فأل كنت الزم الذي سيل الدعليه وسلم لشبع بطني حن لا آكل الحد ولا المس إلحر مر ولا عقدمني قلان ولافلانة والصدق بطني بالحصداء واستقرئ الرحل الاكة وهيرمين كي للقلب في فيطعيني وخبر الناسألسا كينحفرين ابى طالب بنقلب بنا فيطعمنا ماكان في متسه ان كان ليخرج الساالعكة لبس فيهاشئ فنشتقها فنلعق ماقيا ﴿ بابالدباء ﴾. سدنناعر وينعلى سدننا ازهر بن سعدمن ابن مون عن عمامة بن انس عن أنس أن رسول الله صلى اللهعليه وسلماني موليله حاطافا بيدراء فيحمل بأكله فلمازل احبه منسد رايت رسول الله صلى الله علمه وسل مأكله

تقلت ماهدنا قال الفرع وهو الدباء تسكنر به طعامنا 6 (قاله ماس الرحل يشكلف

عرفت في وجهده الموع وان الصحابة كانو الدعون النظو الدوحهدة مركانه وكان منهم من لاطيل النظرف وسهد سياءمنسه كإصرح بدعمرو بن العاص فيالشر سدمسيلم وفسه إنهكان سلى الله عليسه وسبلم بجوع احيانا وفيسه اجابة الامام والشر بف والكبير دعوة من دونهم وأكاهم طعام

الطمام لا حواته) قال الكرماني وجه المكلف من حديث الباب انه حصر العدد هوله عامس خسه ولو لا تكلفه لما حصر وستى الى تصوداك بن المن ورادان المحدد بنا في الركم والله المعدد ﴿ بابالرحال بتكاف اله طلحة حصلت في طعامه المركة من وسع العدد الكثير (قله عن الدوائل عن العسمود) الطعام لاخوانه كهحدثنا ورواية الى اسامة عن الاعمش حدثنا شقيق وهو الووائل حدثنا الومسعود وسيأتى بعد النبز وعشرين عجيدين بوسف حيدتنا ما ما والاعش فيسه شيخ آخر نبهت عليسه في اوائل السوع اخرجه مسلم من طريق دهروعره عن الى سفيان عن الاعش عن الى سفيان عن جابر مقرونا برواية الى وائل عن الامسعود وهوعقيسة بن يمرو ووقع في بعض النسخ واثل عن ابي مسعود المناخرة عن ابن مسعودوهو تصحيف (قله كان من الانصار رحل فالله الوشعيب) لماقف الانساري قال كان من على اسعه و قد تفسد منى اواثل المبوع ان ابن نمير عند احدو المحامل رواه عن الاعش فقال فسه عن ابي الانصاررحل يقاللهاو مسعود عن الى شعب حله من مسندا في شعب (قله وكان له غلام المم م الم اقف على اسعه وقد تقدم شعسوكان له غلام لحأم في البيوع من طريق حفص من غياث عن الاعمش بلفظ فصاب ومفي نفسيره (قراية فعال استعمل ققال استعلى طعاما أدعو طعاماًادعورسولاً الله صلى الله علمه وسلم عامس خسة) زادفيروا يقحفص احطى لى طعاما كمني خسة رسول الله صلى الله علمه فاقعاد بدان ادعودسول اللهصل الله عليه وسيلم وقسدع وفسنفي وجهسه الجوع وفي دواية اعياسامية وسليتامس خسمة فدعا احمل لى طعار في رواية حر يرعن الاعمش عند مسلم اصنع لناطعاما لحسسة نفر (قال ف دعا النبي رسول الله صلى الله علمه صلى الله عليه وسلم عامس خمسة) في الكلام حيد ف تعديره فصنع فنهاه وصرح مذلك في رواية وسلنامس خسة قنيعهم الي اسامة ووقع في رواية بي معاوية عن الاعش عند مسلم والترمذي وساق افظها فيدعاء وحلساءه رحل قفال الني صلى الله الدين معه وكانهد كانوا أربعه وهو حامسهم مال حامس اربعه و عامس حسدة عمني قال الله تعالى الد اثنين وقال ثالث ثلاثة وفى حديث ابن مسعو درابع اربعة ومعنى خامس اربعة اى دائد عليهم وخامس خسة اي احدهم والا حود نصب مامس على الحال و بحوز الرفع على تقد يرحذف اي وهو خامس أو وإنا خامس والجلة حبيد حالب (قول قتبعهم رجل) فيرواية الى عوانه عن الاعمش في الظالم التعهم وهى بالتشد يدعنني تبعهم وكذا فيروا يذحر بروابي معاو يةوذ كرها الداودي مهمزة أطع وتكلف رواية الى عوا نة وحر يراتبعنا بالنشديدو في رواية الى معاوية لم يكن معنا حين دعوتنا (قول و فان أن اذنت له وان شئت تركته) في رواية الى عوانة وأن شئت ان يرجع رجع رف رواية جر يروان شئت رجعوفى رواية النامعا ويه فانه إسبعنا ولم يكن معنا - بن دعو تنافان أذَّت له حال (قوله بل اذنت له) فرواية الى اسامة لا بل اذنت لهوفى ووابة حريو لابل اذنشه بارسول الله وفي رواية الى ماوية فصل اذناله فليلخل ولمانف على اسم همذا الربط في شئ من طرقهمذا المديث ولاعلى اسم واحمد من الاربعة وفي الحديث من الفوائد جوازالا كتساب بصنعة الحزارة واستعمال العبدف اطبق المائدة ارطعوا من الصنائع وانتفاعه بكسبه منها وفيه مشروعية الضيافة وتأ كداستحيا بهالمن غلبت ماحسه لذلك وفيسه أن من صنع طعا مالف يره فهو بالخيار بين ان يرسسله الميسه او يدعوه الى مستزله وان من دعا احمدا استحصان مدعومصه من يرى من احصائه واهل مالمسته وفسه الحكم بالدلسل لقوله ان

عليسه وسلم الله دعوتنا لمامسخسة وهذا رحل قد تيعنا فإن شئت اذنته وان شئت تركمه قال بل اذلته و قال محسدين وسف معت محدون اسمعسل شول اذاكات القوم على المائدة ليس لحم إن بنارلوا من مائدة الى مائدة إخرى ولكن يناول سضهم بعضا في ثلك

ذي الحرفة غــــرالرفعة كالحزاروان تعاطى مثل تلك الحرفة لا بضع قدرمن يتوقى فيها ما تكره ولاّ تسقط عبجر ونعاطبها شبهاد تعوان من صنع طعاما لجماعة فليكن على فسدرهم ان لم يفسدر على اكثرولا شقه من قدوهم سندا اليان طعام الواحد يكني الاثنين وفيه ان من دعاة ومامت هين صيفة ثم طر أسليهمن لوبكن معهم حيتسدانه لأيدخل في عموم الدعوة وان قال قوم انه يدخل في الهدمة كالتمدير ان سلساء المروشر كازه فهام دى السه وان من قطف ل في الدعوة كان اصاحب الدعوة الاختيار في مع مانه فاز دخل غير اذنه كان له اخر احه وان من قصدا لاطفيل لم عنع اشداء لإن الرحل أسع النه وسل الله عليه وسية فلرودة لاستال ان تطيب نفس صاحب الدعوة بالاذن أه و ينسى ان يكون هذا الحدث اسلاف وازا اطفل لكن هدعن احتاجاله وقدحع الخطيب في اخبار الطفيلين حزافيه عدة فوائد منهاان الطفيل منسوب الموحل كان بقال له طف ل من بنى عبد الله من غطفات كثر منها الاتيان الوارش بشين معيجه فوتفول لن بنسع المدعو بفسيردعوة ضبغن بنون زائدة قال المكر ماني في هسذه ية مناسبة اللغظ للعني في التبعية من حث انه مّا بع للضيف والذون مّا هذال كلمة واستدل يدعل منع استنباع المدعو غسيره الااذاعلم من الداهى الرضابذلك وان الطفيلي يأكل حراما ولنصر بن على المهضمي في ذلا قصة حرت له مع طفيلي واحتج تصريحا بثابن محر رفعه من دخل بغير دعوة دخل سارقاوخرج مغيرا وهوحديث شعيف اخرجه ابوداود واحتج عليمه الطفيلي بأشياء يؤخمذ منها والمتعالم والمتاج اليذلك من يتطفل وعن يتسكره صاحب الطعام الدخول السه أمالفاة الشئ اواستثقال أداخل وهو توافق قول الشافسة لاعوز الطفيل الالمن كان يبنه و بن ساحب الدار انساط بةان المدعو لاعتنعمن الاحابة ذا امتنع الداعى من الاذن لبعض من صحبه واماما اخرحه مسلم من سديث أنس إن فارتسا كان طب المرق صنع للنه رسيل الله عليه وسل طعاما محدعاه فقال النهار صل الله عليه وسايروه ببذه لعائشة فاللاقتال النبي سبلي الله عليه وسيلز لافيجل عنه بأن الدعوة لم تسكن اولهمة واتعبا مينع الفارسي طعاما تهدرما تكني الواحد فغضي إن اذن لعائشة إن لا يكني النبي صلى الله عليه وسيلو يعتميل إن مكون الفرق ان عائشية كانت عاضرة عند الدعوة عنلاف الرحيل والضا بالداعيان يدعوخوا صالمدعو معيه كافعل اللحام يخلاف الفارسي فاذلك امتنع من الاجابة الاان يدعو داار علم ماحة عائشية لذلك الطعام بعينسه اراحيان تأكل معهمنيه لآنه كان موصوفانا الردة ولم سرار مثله في قصمة اللحام واماقصمة الي طلحة حث دعا التي صدر الله علسه لرالى العصيدة كا تنسد م في علامات النبوة فعال لمن معتبه قوموافاً عاب عنه المازري العصمال ان يكون عارضا الوطلحة فلم تستأذنه ولم تطريضا الهشعب فاستأذنه ولان الذي اكاه القوم عتسدا بي طلحة كان مماخر قالله فيسه العادة لنبه صلى الله عليه وسدار فقال حدل ما كلوه من العركة التي لاصنسم لا في طلحمة فيها فلم يقتقر الى استئذاته اولانه لم مكن ميسه و من القصياب من المودة مأبينمه وبين الصطلحة اولان اباطلحة صنغ الطعام النبي صلى الله علمه وسلم فتصرف فيسه كيقمارا دوايوشعيب سنعه فهولتقسه وإذاك مدد بسدد معين ايكون مايقضل عنهمله ولعياله مثلاواطلع النبى مسلى الله عليه وسليرعلي فبالكاستأذ نه لذلك لانه اخبريما بصلح لنفسه وعباله وفيه أنه ينبغي لمن استؤذن في مثل ذلك إن أذن الطارئ كافعيل الوشعيب وذلك من مكارم الاخلاق واهله معمالحا يشالماض طعام الواحديكني الاثنين اورجاان بعران أدبركة لنبى سلى المدعليه وسلم

﴿ باب من إضاف رحلا الىطعام واقبسل هوعل عمله كي حدثني عبدالله بن منبر معم النصر الحدثا ابن عون قال اخرني هامه ابن عبدالله بنانس عن انسرضى الله عسه قال كنت غالاما أمشىمع رسول الله صلى الله عليه وسيلم فدخل رسول الله مسلى الله عليه وسلم على غلامه خياط فأتاه قصعه فهاطمام وعلسه دباء فجعل رسول الله صلى الله صليه وسلم يتسبح الدباءقال قلما رأت ذلك حملت إجمعه منديه فالفأقيل الغلام علىعمله قال انس لاازال احسالدناء معسد مارايت رسول الله صلى اللدعليه وسلرسنع ماسنع ﴿ باب المرق كي حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عمد الله ابن الىطلحية المممع انس بن مالك ان حاطا دعاالتي سيليالله عليه وسار الأعام سنعه فلأهبث مع الني صلى الله عليه وسلم فقر بخبرشعبروهم فافيه دباءوقد يدفرا بتالني صلى الله عليه وسلم يتنسع الدباءمن حوالى القصعة قلم الل احساله بامعديومند

وأغمااستأذته الني صلى الله عليه وسلم تطبيبا لنفسه ولعله علم ان لاعتم الطارئ واما توقف الفارسي في الأذن لعا تشده ثلاثا وامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من الماشه فأحاب عداض بأنه لعله إعاصنع قدرما يكني النبي صدلي الله عليه وسلرو حده وعلرحات لذال فاوضعه غيره لم ب د حاجته والنبي صيل الله عليه وسلم التمدعلي مااتف من أمد أدالله نعالي أدالهر كة ومااعتاده من الإشار على نفسه ومن مكارم الاخلاق مع أهداه وكان من شأمه إن لا يراجع بعد ثلاث فلذلك رجع الفارسي عن المنع وفي ق الهيسيل الله عليه وسيلم انه البعنار - للم بكن معنا - من دعوتنا إشارة إلى انه لو كان معهم عالة الدعوة لم عنج الى الاستئذان عليه فيؤخذمنه أن لد عي الوقال الرسولة ادع فلا ماوحلساه ما والكل من كان حليسا انعضم معمة وانكاز ذلك لاستحماولا يحمد فلنابوسو به الابالتعين وفسه انه لا يفغيان ظهر الداعي الإجابة وي نفسه الكراهة لئلا طعماتكرهه نفسه وللاعجم لرياء والبخل وصفة ذى الوحهن كذا استدل به صاص وتعبقيه شيخنافي شرح الترمذي بأنه ليس في الحدث ما دل على ذاك لفيسه مطنق الاستئذان والاذن ولم يكلفه ان بطلع على رضاء بقلبه فالوعلى تقسديران يكون الداعى يكره فالثافي نفسه فالمنفى له مجاهدة نفسه على دفع المالكراهة وماذكره من إن النفس تكون بذلك طبيمة الاشكانه اولى لكن ليس في ساق علم القصه ذلك فكانه اخذه من غير هدذا المدر والتعقب صله واضع لانه ساقه مساقه من ستفيطه من حدث الماب ويسو ذلك فيه وفي قوله صالى الله عليه وسارا تبعنا رسل فأجمه ولم تعينه ادب حسن للابسكسر خاطر الرسل ولابدان ان ينضم الى هسدااته اطلم على ان الداعي لا يرده و الافكان يتمين في ثاني الحال في محصل كسر خاطره و ايضافني ووالقلسلم ان هسدا اتبعنا و عصم بين الروايتين أنه اجمه انظا وعينه إشارة وفيسه نوع وفق به عسب الطاقة ﴿ تَنْبِيه ﴾ وقوهناعتُ وأيورعن المستعلى وحده قال محسدين يوسف وهو القريافي سعت عجدين اسمعمل هو المتحاري بقول أذا كان القوم على المائدة فليس طمان بناولو إمن مائدة اليمائدة اخرى ولكن يناول بعضهم بعضاف تلك المائدة اويدعوا اى يتركوا وكانه استنبط فللتمن استئذان النبي صلى الله عليه وسارالداعي في الرجل الطارئ ووجه اخذه منه أن الذين دعو أصار لهم الدعوة عموم اذن بالتصرف في الطعام المدعو السه بصلاف من المدع في تنزل من وضع بن بديه الشي متزاة من دعى له اوينزل الشئ الذى وضع بن بدى غسره منزاة من لهدع لسه واعفل من وقف على كلامه من الشراح النبية على ذلك 🐞 🧻 قوله ماك من إضاف وحلاوا قبل هوعلى 4 له اشار جذه النرجة الهانه لايتحتم على الداعي أن بأكل مع المدعو وأورد فيه حديث انس في قصة الحياط وقد تقدم شرحه مستوفى وقد تعقبه الامهاعيلي بأن قوله واقبل على عمله ليس فيه فائدة فال وانما اراد البخاري إيراده من رواية المنضر بن شهيدل عن ابن عوف (قلت) بل لترجشه فائدة ولاما نع من ارادة الفائد تين الاستادية والمتنبة ومع اعتراف الاسهاعيلي بغرابة الحديث من حديث النضر فاعا آخر بعمن رواية اذهر عن ابن عون فكانه لم يقع له من حديث النضر وقال ابن طال لا اعلى اشتراط اكل لداعى مع الضيف الاانه إسطالوجهه واذهب لاحتشامه فتنضل فهوابلغ فيقرى الضرغب ومن ترك فجائز وقد تضدم فى قصة اضياف الى بكر انهم امتنعوا ان يا كلواحتى يأكل معهم وانه انكر ذاك 6 (قله ما المرق) اوردفيسه حديث انس المذ كورة مل وهوظاهر فهانر جملة الدابن التين في قصمة الخياط روايات فبااحضرفني بعضهاقر بحرقا وفي بعضها قديدا وفي اخرى نبزشعير وفي اخرى ثريدا قالوالزيادة من المثقبة مقبولة قال الداودي واتما كان ذلك لانهم لم يكونوا يكنبون فر بما غف ل

الراوى عنسدها عن الله يعني و يحفظها غيره من الثقات فيه هد عليها (قلت) اتم الروايات ماوقه فى هدا الياب عن مالك فقرب خرشعير ومم فافيسه دياء وقديد فلم يفتها الأذ كرا لتريد وفي خصوص المنصيص على المرق مديث صر مح ليس على شرط المنارى اخرجه النسائي والترمد ني وصحمه وكدلك ابن حبان عن الى ذروفعه وفيه واذاطبخت قدرافا كرحم فنه واغرف لحارك منه وعنسدا حد والبزارمن حدث جابر نعوه وفي الباب عن جابر في حديثه الطويل في صفة الملج عند مسلم وإصحاب السنن ماخدمن كل بدنة بضعه وحعلت في قدر وطبخت فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى من الهاوشر بامن مرقها 6 (قاله ماسب القديد) و كرف مديث انس المذكور وهوظاه فيه وحديث عائشه مافعة له الأفي عام جاع الناس ارادان يطعم المنى الفغير الحديث (قلت) وهو يحتصر من حديثها الماضي في بالما كان السلف بدخرون وقد تفسد مقريبا واوله سؤال الما بعي عن النهي عن الاكل من لحوم الاضاحي فوڤ ثلاث فأجابت بذاك فيعرف منه ان حم حم الضمير في قولها مافعله الى النهي عن فلك ﴿ (قِولِه مَاكِ مِن اول اوقدم الى صاحبه على المائدة شيباً قال ابن المبارك لا بأس أن يناول بعضهم بعضا ولايناول من هذه المائدة الى مائدة اخرى) تقدم هذا المعنى قر ساوالاثر فيه عنابن المبادل موصول عنسه في كتاب الروالصلة له ثمذ كرفيه حديث انس في قصة المياط وفيه وفال ثمامة عن انس فبعلت أجع الدباء بين بديه وصله قبسل بابين من طريق ثمامه `وقد تقدم في ماب من تتبع حوالي القصعة ان في رواية حب دعن انس فجعلت احمه فأدنيه منه وهو المطابق الترجمة لانه لافرق بيزان يناوله من اناءالي اناءاويضم ذلك اليه في نفس الاناءالذي يأ كل منه قال ابن بطال انداجاز أن يناول بعضهم بعضافي مائدة واحدة لان فالشالطعام قدم لهم بأعيانهم فلهمان بأكاوه كله وهمفه شركاه وقدتف دمالاص بأكل كالحل واحدهما يليه فن فاول صاحبه بميا بين يديه فسكأ نهآثره بنصيبه مع ماله فيسه معه من المشاركة وهسذا يخلاف من كان على مائدة اخرى فانه وان كان المناول حق فها بين بدية لسكن لاحق للاستحرفي تناوله منه إذلاشر كةله فيسه وقد إشار الاسباعيلي الى ان قصه اللياط لاحجه فيها لجواز المناولة لانه طعام اتفوز للنبي سملي الله عليه وسملم وقصد به والذي جع له الدباء بين يديه حادمه يعني فلا عجه في ذلك لحوار مناولة الضيفان بعضهم بعضا مطلفا 💰 (قول و مأسب الثناء بالرطب) اى كالهمامعاوقد ترحمله بعد سميعة ابواب لجع بين اللونين (قول عن ابيه) هوسعد بن ابراهيم بن عبدالرجن بن عوف من صغارا لتا بعين رعبد الله بن حعفر من ابي طالب من صغار الصحابة (قله رايت الني صلى الله عليه وسبلم ياكل لرطب الفئاء) قال السكر مأني في الحسديث إكل الرطب بالفئّاء والترجه العكس واحاب ان الماء الصاحبة اوالاصقة فكل منهما مصاحب للا تخر اوملاصق (قلت) وقدوقعت الترجه في دواية النسفي على وفي لفظ الحديث وهو عنسد مسلم عن محبى بن يحبى وعبد الله بن عون جيعا عن ابر اهيم بن سعد بسند البخارى فيسه بلفظ يأ كل الفناء بالرطب كانظ الرجة وكذاك اخرحه المرمدي وسيأتي السكلام على الحديث في باب الجع بن اللوين 6 (قله ما مل) كذا هو في رواية الجبيع بغير ترجه وسقط عندالامها عيل فاعترض ما نه ليس فيه الرطب والتثاء في حروالذي صلى الله عليه وسلم تحرا فأصابني سبع تمرات احداهن حشفة وهومن رواية عباس الجريري عن ابي

عنها فالتماقعله الاقعام جاعالناس ارادان طعم الغنى الفقيروان كنالنرفع الكراع معدخص عشرة وماشيع آل عد من عبر برمأدوم ثلاثا ﴿ باب من فاول اوقدم الى صاحبه طى المائدة شيأة قال وقال ابن المبارك لاياس ان بنارل بعضهم بعضا ولايناول من هذه المائدة الى مائدة إخرى يدحدثنا أمعيل فالحدثق مالك عن اسعق بن صدالله أبن العطلحة المسعم الس ابن مالك يقول ان حياطا دعا رسول الله مسلى الله عليه وسدلم الحعام صنعه قال انس فدهبت مع رسول الله سلى الله عليه وسنمانى ذلك المطعام فقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسملم خبزامن شمير وحرفافه دماء وقديدفال انس فرایت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنسع الدباء من حول القصية فلم ازل احسالدياء من ومئذ ي وقال عمامه عن اس فجعلت اجع الدباء ين بديه ﴿ باب الشاء بالرطب كاحدثنا عبد العزيز بن عبدالله قال

تضفتاناهو وتسبعا فكانء واحرانه وخادمه ستقبون الليل اثلاثابصل هذائم يونظ هذا ومعمته يقول فسم رسول اللهصل الله عليه وسلرين اصحابه تمرافأ سابني سبع تعرات احداهن حشفه يوحدثنا محد من الصياح حدثنا المعسل بن ذكر ماعن عاصم عن الى عبان عن المحاورة وضيالله عنه قىم النى سىل الله على وسلميننا تمرافأصابني منسله خساريع تعر وحشفة ثم رايت الخشفة هي اشدهن لضربي ﴿ بابالرطب والتمسير وقول الله تعالى وهمرى اللاهاع النخلة تسانط عليسان رطباحتيا كه

صان الندىءنيه وقد تقسده قبل مانسه الواب مساقه من رواية عاصم الاحول عن ال عبان بلنظ فأسابني خمس عرات ادبع تعروحشفه فالبان المين اماان تمكون احدى الروايسن وهمااو مكون ذاك وفرهرة بن (قلت) الثاني بعيد لأعاد المخرج واجاب الكرماني بأن لامنافاة اذال خصص بالعيد لاسف الزائد وفسه نظروالالماكان لذكره فائدة والاولى ان بقال ان القسعة اولا انفقت خساخها ممنصك فضلة فقسمت تتين تنتين فذكر أحدالرا وينامبتدا الاحروالا تخرمنها وودوقوني الدث اختلاف اشدمن هدافان الرمذى اخر حدمن طريق شعبة عن عباس الحريري لفظ اسابهم وع فأمطاهما لنبى صلى الله عليه وسسارتم وتورة واخرحه النسائبي من هذا الوجه بلفظ فسيرسبع تمرات من سبعة الأفيهموا من ماحه واحد من هذا الوحه ملفظ اصابهم حوع وهم سعة فأعطاني الني صلى الله عليه وسلمسبع تحرات ليكل انسان تعرة وهدده الروايات متقاربة المعنى ومخالف لرواية مادرونيد عن ابن عباس وكأنها رحمت عند البخاري على دواية شعبة فانتصر عليها وايدها برواية عاصر لانها توافقها من حبَّه الزيادة على الواحدة في الجلة (قاله في الرواية الاولى تضيفت) يضاد معيصة رفاء اى نزلتبه ضيفا وقوله سبعالى سبع ايال (قال فكان هووا مهاته) تفديم انها سرة يضم المرحدة وسكو والمهسملة ننت غروان يقتح الغين المعجمسة وسكون الزاي وهي صحايمة اخت عتبة الصحابي الجليك اميرالبصرة (قاله وخادمه) فماقف على اسمها (قاله يعتقبون) بالفاف اي يتناويون فالم الليل وقوله اثلاثا اي كل واحدمنهم يقوم ثلث اللسل فن بدأ اذا فرغ من تشه ا يفظ الا تنر (قاله وسمعته يقول) الما ال الوعثان النهدي والمسمر ع الوهر برة ووقع عنسدا حد والامها عيسلي في هذه الرواية بعسدقوله شم بوقظ هسذا فلت يا باهر مرة كيف تصوم فال اما انافاصوم من اول الشهر ثلاثا فان حدث لى حدث كان لي احرشهر قال وسعته يقول قسم وكأن البخاري حذف هذه الزيادة لكونها موقوفه وقداخر جبهسدا الاستفادني المصلاة النحر نضعلى سسامثلاثة ايام مزكل شهرهم قوعا واخرحه في العسيامين وجه آخر عن الى عمَّان وهو السبب في سؤال الديمَّان الماهريرة عن كيفيسة صوميه يعني من أي الشهر تصوم الثلاث المذكورة وقد سيق بيان ذلك في كتاب المسيام (قاله احداهن حشفة) زادف الرواية الماضة فلريكن فيهن عرة اعب الى منها الحديث وقد تقدم شرحه هذاك (قُولِهِ فِ الرَّوايَةِ الثَّانِيةِ أَرْ بَعِيمَر) بالرفع والنَّبُو بِن فيهما وهو واضح و في رواية أر دع عُرة بز مادة هاء فآخره اىكل واحدة من الاربع عرة قال الكرماق فان وقير الاضافة والحرف اذعلى خلاف القياس وانها جاء في مثل ثلثما ته واربعمائة (قرله وحشفة) بمهملة ثم معجمة مفتوحتين ثم فاءاي ردينه والمشف ردىءالتمر وفلانان نبس الرطبة في النخلة قبل ان ينهى طبيها وقب لها مشفة ليسها وقيل مماده صلية فالعياض فعلى هذا فهو يسكون الشين (قلت) بل الثابت في الروايات بالتحريك ولامنافاه بين كونهادديئة رصلبة ﴿ تنبيه ﴾ اخرج الامهاعيلى طريق عاصم من حديث الى بعلى عن مجدين بكار عن اسمعيل بن ذكر يا بسند المخارى فيه وزادق آخره قال ابوهر برة ان ابخل الماس من يفل بالسلام واعجر الناسمن عجزعن الدعاء وهسذام وقوف صحيح عن الدهر برة وكأن البخاري حذفه لكونه موقوفاولعدم تعلقه بالباب وقدروى مرفوعا والله اعلم 🏚 (قاله مأسب الرطب والتمر ككذ اللجميع فباوقف علسه الاابن طال ففسه باب الرطب النمر وقع فيه عوسدة مدل الواو ووقع لعياض في باب ح ل ان في البخاري باب اكل التحر بالرطب وايس في حدث المار ما عدل الذاك اسالًا (قوله وقول الله نعالى وهزى البك بمجدّع المنحلة الاتية) وروى عبدبن حسدمن طربق شقيق

ابن سلمة فاللوعة الله انشا النفساء خيرس الرطب لاحراحيم به ومن طريق عمر وبن معون فالليس للنف اء خيرمن الرطب اوالتمر ومن طريق الربيع من خثيم قال ليس للنف اءمثل الرطب ولا لكريض مشبل العسل اساندها صحيحه واخرج اس ابي حاتم وانو بعلى من حديث على رفعه قال اطعمو انفساء كمالواد الرطب فان لم يكن وطب قفر وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة نزلت تحتها مرموني اسناده ضمعف وقذقرا الجهور تساقط بشديد المسن واصله تتساقط وقراءة حزة وهي رواية عن ابي عمر والتخفف على حذف احسدي الناءين وفها فرا آت اخرى في الشواذ شمذكر فسه حدثين « الاول حديث عائشة (قرا م وقال مجدين بوسف) هو الفريا بي شخ البخاري وسفان هو الثوري وقد تفسد مالحد بثوشرحه في اوائل الاطعمة من طريق اخرى عن منصور وهوابن عبسدال حن بن طلحة العديري ثم الشدى الحجي وامه هي ضفية ننتشيبة من صفار الصحابة وقد اخرجه اجدعن عبدالرزاق ومن رواية ابن مهدى كلاههاعن سيفيان الثوري مشيله وأخرحه مسلمن رواية الياجد الزبيرى عن سفيان بلفظ وماشيسنا والصواب رواية الجماعة فقسدا خرجه احدو مسلم ايضامن طريق داودين عبدالرجن عن منصور ملفظ حررشه عالناس واطلاق الاسود على الماءمن ماب التغليب وكذا اطلاف الشبعموض والعرب تفعل ذلك فى الشيئين وصطحبان فتسعيه سمامعا باسرالاشهر منهسما واماالنسوية بن المباء والفرمعان الماء كان عنسدهم متيسر الان الري منه لا يحصل مدون الشسعمن الطعاملصرة شرب الماءصرفا بغسير أكل كنها فرنت بنهما لعدم القشر بأحدهما إذافات فلك من الاتخر تم عبرت عن الاحمين الشبع والرى بفعل احدهما كاعبرت عن التمر والما يوسف احدهما وقد تقدم شيّ من هدافي اب من اكل مني شبع يد الثاني حديث جابر (قوله ابوغسان) هوهجدين مطرف وابوحازم هوسلمسة ين دينار (قلك عن ايراهيم بن عيسدالرحن بن عيسدالله إين الديرينعة) هوالمخزومي واميم الديرينعة عمرو وهال حديقة وكان بلقيدًا الرهين وعبسدالله ابن الدربعة من مسلمة الفتح وولى الجنسد من بلادالهن لعسمر فلريزل جا الى ان جاءسية حصر عثان لينصره فسقط عن راحسه شات ولا براهم عسه رواية في النسائي قال الوحام الهامرسلة وأبس لابراهيم فيالبخاري سوى هدذا الحديث وأمسه ام كاشوم بنتابي كمرالصديق وله رواية عن امه وحالسه ماشة (ق إ مر كان الدينة مودى) الماقف على اسمه (ق إ و كان سلفني فيقرى الى الجذاذ) بكسر الجيم ويجوز فنحها والذال معجمة ويجوز اهمالها ايزمن قطع تمر النخل وهوالصراء وقداستشكل الاسهاع يلذلك واشار الى شنوذهده الرواية فقال هده القصدة يعني دعاءالنبي صلى الله علسه وسلم في النخل مالمركة رواها الثقات المعروفون فها كان على والدحامر من الدين وكذافال ابن التين الذي في الكثر الأحاديث ان الدين كان على والدجائر قال الاسها عبسلي والسلف الى الحداد بمالا بحزه البخاري وغيره وفي هيذا الاسناد نظر ﴿ قَلْتَ ﴾ ليس في الاستناد من منظر في حاله سوى الراهيم وقدد كره الرسمان في ثمان النا عن وروى عنه الصاولاه المعمل والزهري واما ابن القطان فقال لا يعرف حاله واما السلف الى الحداد فيعارضه الاحم بالسام الى احل معاوم فيحمل على انه وقع فى الاقتصار على الجداد اختصاروان الوقت كان في اصل العقد معينا واما الشذوذ الذى اشار السه فيندفوها لتعددفان في لسباق اختلافاظاهر افهو مخول على انه صلى الله عليه وسلرير له في النخل المخلف عن والدجا برحتي وفي ما كان على إيه من التمركما تقدم بيان طرقه واختلاف القاطه في علامات النبوة مبرك ايضاف النخل المحتص بحابر فيا كان عليه هومن الدين والقاعم (قول وكانت لحابر الارض

وقال محدين يوسف عن سيفان عن منصورين صفية حدثتني امي عن عائشة رضى الله عنوا قالت توفى رسول الله صديل الله علىهوسلم وقدشيعتامن الاسودين التمر والماء « حدثناسعيد بناي حربم حدثنا الوغسان فأل حسداتي الوجازم عن إبراهيم بنعبسدالرجن ابن عبدالله بن الى ربيعة من عابر بن عبدالله رض الله عنهما قال كان بالدينسة يهودي وكان سلفني في تمرى إلى الحداد وكانت فحامر الارض

التي طريق رومة فجلست فلاعاما فاءنى المهودي عندالحذاذ ولماحدمتها شأفحعلت استنظره الى فأبل فسأبى فأخسر عذلك النى سلى الدعلية وسلم فقبال لاجحابه امشوأ استنظر لحابر من اليهودي فاؤنى في عظر فعل الذي سا اللهعليه وسلم يكلم المهو دى فيقول اباا لقاسم لااظره فلما راي الني صلى الله عليه وسلم قام فطاف في النخل ثم جاءه فكلمه فأبي فقبت فجئت بقلىل وطلفوضعته من مدى الذي إصلى الله عليسه وسلم فأكل ثم قال اين عريشك باجابر فأحرته فقال افرش لى فيه فقرشته فدخسل قرقد ثماسدهظ فجئته قيضة اخرى فأكل منهائم قام فكلم اليهودي فأبى عليه فقام في الرطاب فى النحل الثانسة ثم قال باحابر حذراقض فوقف فيا لحسداد فبعددت منها ماقضيتة وقضسل منسه فخرحت حتى حثت الني مسلى الله عليسه ومسلم فشرته فقال اشهدائي رسول الله

التربطر بقرومة) فسه النفات اوهومدرج من كالم الراوى لسكن برده و مصد الاول ان في رواية الى نعيم فى المستخرج من طريق الرمادى عن سعيد بن الى حريم شيخ البخارى فيده وكانت لى الارض التربط في رومه ورومه ضم الراء وسكون الواوهي البرالتي اشتراها عمان رضي الله عنه وسماعا وهرفي نفس المدنسة وقدقسل ان رومة رحل من بي غفار كانشاه المرُّ قبسل إن شستر ساعثان نست المسهونقل السكرماني ان في بعض الروايات دومسة بدال بدل الراء قال واطلها دومة الحنسدل (قلت) وهو باطل فان دومه الحندل لم تسكن اذذاك فتحت حتى يمكن إن يكون لحار فهاارض وانضاف الحدث إن النه رسل الله عليه وسيام مشي إلى ارض حامر واطعمه من رطيها ونام فيها وقام فيرك فياحتي إو قاه فاو كانت بطر بن دومة الحندل لاحتاج الى السفرلان بين دومة الحندل و من المد بنه عشر مراحل كاعنه اوعسد المكرى وقد اشارصاحب المطالع الى ان دومة هذه هي بترومة التي اشراها عثان وسيلهاوهي داخل المدشة فكان ارض عاير كانت بن السجد النبوى ورومة (قرل فجلت فخلاعاما) قال صاض سحداللقاسي واف دروأ كترالرواة بالحيم واللاحقال وكان انوهم وأن بن سراج بصوب هده الرواية الاانه بضرطها فعلست اي سكون السين وضم الناءعلى انها مخاطب فيابر وتفسيره اي تأخرت عن الفضاء فيغلا غاءوخاء معجمة ولام مشددة من النغلسة اومحففة من الحاواي تأخر السلف عاما قال صاصليكن ذكر الارضاول الحديث بدل على ان الحرعن الارض لاعن نفسه انهي فاقتضى ذلك ان ضبط الرواية عند عياض بقتم المين المهملة وسكون الناء والضعير الارض و بعد متعلا بنون ممعجهه ساكنسة اي تأخرت الارض عن الاتمار من حهة النخل قال ووقع الاسسلي فحست عاء مهملة مم وحسدة وعندابي الحرشم فخاست بعد إنقاء المجمسة القداي غالفت معهودها وجلها يقال خاس صهده إذا خامه او تفسير عن عاد نه وخاس الشئ إذا تغسير قال وهسد مالرواية إثنها (قلت) و حكى غرو خنست بحناء معجمه ثم فوناي تأخرت ووقع في رواية الى نعيم في المشخرج مدنه العمورة ف الدري عاءمهما ممرحدة اوع وجمة شمون وفي رواية الاسماعيلي فحست على عاما واظنها عمومية شمسن مهولة ثقرة وبعدها على فتحتين وتشديد المحنانية فكان الذي وقع في الاسل بصورة تخلار كذافخلا تصحيف من هدنه الأنظة وهيء لي كنب إلياء بألف ثم حرف العين والعلم عندالله ووقع في دواية الحافد عن المسقل قال محدين يوسف هو القربري قال الوحقر شحدين الى حاتم وراف البخاري قال محسدين اسمعتل مو المنارى فخلاليس عندى مقيدا اى مضبوطائم قال فخلاليس فسهشا (قلت) وقد تقدم توسيه ليكني وحدته في النسخه بعيم وبالحاء المعجمة اظهر (قرأيه وقماحد) بفتح الهمزة وكسر المموتشديدالدال (قرله استظره) اى استعبله (اليقابل) اى اليعام نان (قرله فاخر) بصم المهرة وكسرة الموحدة وقنع الراءعلى الفعل الماضي المبني للجوول ومحصل ان يكون ضم الراءعلى مسيغه المضارعه والفاعل حابر وذكره كذاك مبالغه في استحضار صورة الحال ووقع في رواية الي نعيم في المستخرج فأخبرت (قول، فيقول المالها سم لا اظره) كذافيه معذف اداءً النداء (قوله ابن عريشك) اىالمكان الذى اعفدته في الدستان السنطل به وتقسل فيه وسيأف الكلام عليه في آخر الحديث (قله فجنته قسصة اخرى) ايمن رطب (قله فقام في الرطاب في النحل الثانية) اي المرة الثانية وفي رواية الى نعيم فقام فطاف بدل فواه في الرطاب (قول مح قال الجابر حدا) فعسل امن بالجداد (واقض) أخارف (فهرله فقال اشهداف رسول الله) فالدال سلى الله عليه وسلما فيه من خرق العادة انظاء ومن إيفاء السكة يرمن القليسل الذي لم يكن بظن انه يوفي منه البعض فضيلاءن

الكلف المناق الفضال قضلة فضلاعن ان يقضل قدر الذي كان عليم من الدين (قله عرش وعريش بناءوقال ابن عباس معروشات مايعر ش من المكرم وغيرذاك يقال عروشها ابنيتها ﴾ ثلت هذافي رواية المستعلى والنقل عن ابن عباس في ذلك تقدم موسو لا في اول سورة إلا أمام وفيد النقل عن غبره أن المعروش من المكرم ما يقوم على ساف وغسر المعروش ما يسط على وحد الارض وقوله عرش وعريش بنامهو تفسيراى سيدة وقدتقدم قلوعته في تفسيرا لاعراف وقوله عروشها أبنيتها هو تفسير قوله لحاوية على عروشها وهو تفسيرا بي عبيدة ايضا والمرادهنا تفسير عرشهما مرالذي رقد الذي مشل القدعليه وسلم عليه فالا كثري على أن المر أدبه ماستطل مهوقيل المر أدبه المسرير قال ابن التين في الحديث أنهم كاتوا لايخلون من دين اتناه الشئ افذال عندهم وان الاستعاذة من الدين اربعه بها السكة يرمنه او مالا يحزالو فأعومن تممات الني صلي الله عليه وسلم ودرعه هم هو نه على شعير اخذه لاهله وفيه زيارة النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه و دخول البساتين والقياولة والاستظلال ظلاط اوالشفاعة في اظار الواحد غيرالسن التي استحقت عليه لي كون ادفق به 🐧 (﴿ لَهُ اللَّهِ السَّلِ الحار) بضم الميم وتشديدا لميرذ كرفيه حديث ابن عمر في النخاة وقد تقدم شرحه في كناب العام سموفي و تقدم الكلام علىخصوصالىرجە أكل لجارنى كتاب المبوع 🧔 (قوله باك العجوة) بفتح العبن المهملة وسكون الجيم نوع من التمر معروف (قوله حدثنا جعه) بضم الجيم وسكون الميم (ابن عبدالله) اى ابن زياد بن شداد السلمي ابو بكر المبلنى خال ان اسعه يعيى وجعب تقيه و يقال له ايضا ابوخافان كان من أغمة لراى اولائم سادمن أغما لحديث قاله ابن حبان في الثقات ومات سنة ثلاث وثلاثين وماثنين وماله في البخاري بل ولافي الكنب المسمة سوى هذا الحديث وسيأتي شرح حمديث العجوة في كناب الطبان شاءالله تعالى وقوله هنامن تصبح كل يومسبع تحرات وقع في نسخة الصدخاني بزيادة إلباء في أوله فقال سبع ﴿ (قِلْهِ مِأْسِ القران) بكسر الفاف رتف غيف الراءاي ضم عرة الى عرة لمن أكل مع جاعة (قاله حيلة) بفتح الجمو الموحدة المفيقة (قاله ابن سعيم) عهملنين مصفر كوفي تابعى تفدة ماله في المبتأرى من غيرا بن عمر وضى الله عنهما شي (قر له اصابنا عامسة) بالاضافة إى عام قعط وقع في دواية الحداد دالطيالسي في مسدد وعن شعبة اصابتنا مخصصة (فهل مع ابن الزبير) يعني عبسدالله لماكان خليفة وتقدمني المظالمين وحه آخر عن شعبة ملفظ كما بالمدينة في بعض اهل العراق (قوله فرزقاتمرا) اى انطانانى ارزاقناتمراوهوالقدرالذي صرف طم فى كل سنه من مال الدراج وغيره بدل النفد عرالة لة النفد اذذاك بسبب المجاعة التي حصلت (قوله ويقول لا تفارثوا) في وواية إلى الوليد فالشركة فيقول لانفر فواوكذا لا في داود الطيالسي في مسئده (في له عن الافران) كذا لا كثر الرواة وقداوضمت فى كماب الحجان اللف القصمى خيرالصوقد احرجه ابوداود الطيالسي لفظ القرن وكذلا فالباحمة عن محمد عن شحمه وفال عن محمد بن حفر عن شعبة الافر ان فال المرطى وفع عندجيع دواة مسلم الافران وفي ترجه ابي داود باب الاقران في المفرو ليستحذه اللفظة معروف ف واقرن من الرباعى وقرن من السلافي وهو الصواب قال القراء قرن بين المبع والعسمرة ولايقال اقرن وانها يفال قرن لما يوى عليمه واطاقه ومنسه قوله تعالى وما كناله مفرتين قال لسكن جاءفي اللغة اقرن الدمق العرقاى كترفيعمل حل الاقران في الحسر على قالة فيكون معناه انه نهى على الاكثار من أكل الثمراذا كان مع غيره و يرحمع معناه إلى الفر ان المذكور (قلت) لمكن يصميرا عمرمنه والحلق [ان هــــذه اللفظة من اختــــلاف الرواة وقـــدميزا حـــد بين من دواه بلفظ أفرن و بلفظ قرن من إصحاب

يوسف قال ايوخعفر قال هجدين اسمعيل فخلاليس عندى مقيدائم فال فجلي ليس فيه شك ﴿ ماب اكل، الجار كحدثا عرين حفص بن غياث حيد ثنا الىسدننا الاعش قال مد ثني محاهد عن صدالله ابن عمر رضي الله عندما قال بيناحن عند الني صلى الله عليه وسالم حاوس اذاتى بعمار تغدلة فقال الشى صلى الله عليه وسلم أن من الشجر لما مركته كبركة المسلم فطننتانه يعنى النخسلة فأردت ان اقولهى النخلة بارسول · الله ثم التفت فاذا اناعاتم عشرة إنااحدثهم فسكت فقال الني صلى الله علمه وسليهى النخلة في باب العجوة لاحدثنا جعةبن عبدالله حدثنا حروان اخبرنا هاشم بنهاشم اخرناعام بن سعدعن ايسه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسيلم من تصبحكل يومسبع تمرات عجوة لم يضره في ذلك البومشمولاسحر بإباب القران في الغرك سدتنا آدم حدثناشعية حدثنا حلة بن سحم فأل اسانا علم سنة مع ابن الزبير فرزقنا غرافكان عيدالله

شعبة وكذا فال الطبالسيءن شبعية القران ووقع في دواية الشداني الاقران وفي دواية مسعر القران ل قرارتم هول الاان مستأذن الرجل الحام) اى فاتَّذا إذن إلى في فلك حازوا لمراد بالإخ رفيقه الذي اشترك معه في ذلك التمر (قرار قال شعبة الاذن من قول ابن عمر) هو موصول بالسيندالذي قبله وقد اخرسه انو داود الطباليي في مسنده عن شعبة مدر حاركة لك تقدم في الشركة عن ابي الوابد وللإسهاء لم واصله لمبلة كذلك عن معاذبن معاذ وكذا اخرجه إجسد عن يؤيدو بهزوغيرهما عن شعبة وتابع آدم على فصدل الموقوف من المرخوع شباية من سوارعن شعبة اخرجه الطلب من طور هه مثل ماساقه آدم إلى قبله الاذران فال ابن عمر الاان وستأذن الرحل منسكم الحامو كذاة العاصم من على عن شبعمة ادى الإذن من قبل أن عبر التربيع التربيع الطب وقد فصله الضاعن شعبة سعيدين عام الضبع ، فقال في دوا شه فالشعبة إلاان بسأذن احبدكم إخاءهو من قول بن عمر اخر حسه الحطيب اضا الاان سعدا اخطأ في اميراتها مي فقال عن شعبة عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر والمحفوظ حدلة بن سعيم كأقال الجاعسة والحاصل ان اصحاب شعبه اختلفوافا كرهم رواه عنه مدرجارطا تفه منهم روواءنه الردد في كون هذه الزيادة مرفيعه اومه قوفة وشاية فصل عنه وآدم حزم عنه بأن الزيادة من قول ابن عمرونا معه سعيدين عام الاانه خالف في الماسي فلها اختلفوا على شعبة وتعارض حزميه وتردده وكان الذي دووا عشبه المردداكة خلرناة من رواه غيره من التابعين قرابناه قدورد عن سفيان الثوري واستأسعة. الشيباني ومسيعر وزيدن ابي انسه فاماا اثوري فتقسدمت دوابته في الشركة ولفظيه نهييان هرن الرحبيل بين التمر تبنجمها حتر يستأذن إصحابه وهسذا ظاهر دالرفع مع إحمال الادراج وامارواية الشدائي فأخر حهاا حدوانو دارد ملفظ نهي عن الاقران لاان تستأذن اصحاما وااقول فيا كالقول فىرواية الثورى واماروايةز يدبن اى انبسه فاخرجها ابن حيان في النوع النامن والحسين من القسم الشانى من صحيحه بلفظ من اكل مع قوم من عرفلا يقرن هان ادان يفعل ذلك فليسأ فرمهم فان اذنوا فلقل وهذا اظهرفى الرفومع المال الادراج اعضائم ظرنافهن دواه عن الشى صلى الله علىه وسلم غيران حرفوج يدناه عن الحاهر يرةوسياقه يقنضيان الام بالاستئذان مرفوع وفللثان اسحق في مسنده ومزطر خها رزحيان اخرحامن طرنق الشعبي عن ابي هريرة قال كنت في اصحاب الصفة فبعث المنارسول اللهسلي الله عليه وسارتمر عجوة فكمب ننافكما نأكل التتن من الموع فجعل اصما بنا اذاقرن احددهم قال لصاحبه الى قدقرت قافر أو اوهذا الفعل منهم في ومن رسول الله سلى عليه وسلم دال على أنه كان مشروعا لهم معروفا وقول الصحاب كنا نفعل في زمن الذي سلم الله عليه وسلم كذاله مكم الرفع عندا لجهور واصرح منه مااخرحه البزارمن هدا الوحه ولفظه قسمرسول الله صلى الله عليه وسلم تمر إبن اصحابه فكان عضهم يقرن فنهى وسول الله صلى الله عليه وسلمان يقرن الا اذن اسحا مفالذي ترحم عنسدي الاادراج فيه وقداعه دالمخاري هذه الزيادة وترحم علما في كناب النظالم وفي المشركة ولا يازم من كون ابن عرف كر الاذن مرة غير مرفوع ان لا يكون مستنده ضه الرفع وفسدوردانه استفتى فيذلك فأخي والمفتى قد لاينشط فيقتواه الى بيان المستندفأ خرج النسائي منطر تى مسعر عن مسلمة عال سئل بن عرعن قران المقرقال لا تقرن الاان تستأذن اسحا بالفيحمل على انه لماحدث بالقصة فركرها كلهاهم فوعدة ولما استنتى افتي بالحكم الذي حظه على وقفيه ولم يصرح حينت ذبر فعه والله اعلى وقد اختلف في حكم المسئلة قال النووي اختلفو افي هدا النهي هل هوعلى النحر بماوالمكراهة والصواب التقصيل فانكن الطعام شركابيهم فالقران حرامالا

ثم يقول الآان يسستاذن الاجسل اغاء قال شسعية الاذن من قول ابن عمو

برشاهم ويحصسل بتصر بحهم اوبما يفوم مفامسه من قرينسة حال بحيث يغلب على الظن ذلك فان كان الطعام لفيرهم حرموان كان لاحدهم واذن لحمق الاكل اشترط رضاه و يحرم لغيره و يحوزله ه والاانه يتحب إن يستأذن الا كان معه وحسن المضف ان لأ هرن ليسأوي ضعفه الاأنكان الشئ كثيرا يفضل عنهمهمان ألادب في الاكل مطلقا ترك ما فنضى الشره الاان يكون مستعجلا م مدالاسم اعلشه على آخر وذكر اللطاب ان شرط هدنا الاستندان انعا كان في زمنهم حيث كانوا في قلة من الشي فأما الموم مع اتساع الحال فسلا يعتاج الى استئذان وتعقبه النووي فأن المعمدات التقصيل لان العرة بعموم اللفظ لا مخصوص السعب كيف وهو غير ثابت (قلت) حسديث الى هر برة الذي قدمته برشيد المه وهو قوي وقصة إن الزير في حيد ثاليات كذلك وفال إين الأثر في الهامة اغماوقه النهيءن القران لان فينه شرها وذلك بزرى بصاحبه اولان فيسه غينا برفيقه وقبل انما نهى عنسه لما كانوافه من شدة العيش وقلة الثين وكانوام ذلك يواسون من القليل واذا احتمعوار بما آثر بعضهم بعضا وقدمكم ن فهم من إشد حو عدي محملة ذلك على القرن بين التحرين او تعظيم اللف مه فارشدهم الى الاستئذان في قبلا تط بيالنفوس البافين واماقصة حيلة من سحيم قطاهرها انهامن احل الغبن ولكون ملكهم فيه سواءوروى معوه عن افرهر يرة في اصحاب السيقة انتهى وقد اخر بجابن شاهن فى الناسخ والمنسوخ وهو فى مسئد البزار من طريق ابن بريدة عن ابعه رفعه كنت نهيت كم عن القران في النمر وأن الله وسوعليكه فاقر تو افلعل النه وي إشار الى هذا الحديث فان في استناده ضعفاً قال. الحازم يجبدث التي استوراشهر الاان المطبقية يسرلانه ليس من باب العبادات واعتاهومن قبسل المصالح الدنسو بةفيكني فيه عثل ذلك وسنضده اجاع الامة على حواز ذلك كذاقال ومماده مالحواز في حال كون الشخص مالكالذاك إلما كول ولو يطريق الأذن له قسم كما قرره النووي والافل عيز احدمن العلماءان يستأثر احدد عال غيره بغيرا فنهدته لوقامت قرينسة ندل على إن الذي وضع الطعام بن الضيفان لا يرضه استثار بعضهم على بعض حرم الاستثار حرما واعاتقع المكارمة في فلك اذافامت قرينة الرضاوذ كرايوموسي المديني فيذيل الفريسين عن عائشة وحابر استقباح الفران لمافيه من الشره والطمم المزرى بصاحبه وقال مالك ايس بعميل أن يأ كل اكثر من رفقته ﴿ تنبه ﴾ فى معنى التمر الرطب وكذا الزيب والعنب وتعوه بمالوضوح العلة الجامعة قال القرطبي على اهل الظاهرهمذا النهي على النحر بموهوسهو منهموحهل بمساق الحديث و بالمعني وحمله الجمهو رغل حال المشاركة فيالاكل والاستماع عليه مدليل فهماين عمر داويه وهوافهم للقال واقعيد بالحال وقد اختلف المعلماءفعن يوضع الطعام بين بديدمتي علسكه فقيل بالوضع وقيل بالرفع الى فيدو قيل غير ذلك فعلى الاول فلنكهم قسه سوآء فلا حوزان مرن الاباذن الباقن وعلى الثاني حوزان مرن لكن التفصيل الذي تقدمهو الذي تقتضيه القواعد الفقهبة نعمما يوضع بين يدى الضيفان وكذلك النشار في الاعراس سدله فالعرف مسل المكارمة لاالتشاح لاختلاف الناس في مقد ارالا كل وفي الاحتياج الى التساول من الشئ ولوجدل الامرعلى تساوى السهمان يتهسم لضاق الامرعلى الوانسع والموضوعله ولماساغ لمن لا يكفيه اليسيران يتناول آكثر من نصيب من يشبعه اليسيرولمالم يتشاح الناس فى ذلك وجرى عملهم على المساعمة فيسه عرف ان الاص في ذلك ليس على الاطلاق في كل حالة والله اعلم (قراله ماسي الفشاء) يأتى شرح حديثه في الباب الذي بعده ان شاء الله تعالى 6 (قراله بُ بُرَكَةُ النَّجَلَةِ) فِدْ كُرِفِيهِ حَدَيْثَ ابْ عَرِيْخَنْصِرَ اوقَدَتْصَدَمَ النَّهِيهُ عَلَيْمَةُ وَ بِيا وَانْهُ

و با الفئاء كي حدثنا اسمعيل وعبدالدهال اسمعيل وعبدالدهال والمستحدالة والمستحدالة والمسابقة والم

ر شرحه مستوفي في كتاب العلم 💰 (قوله مأسب حسرالونان اوالطعامين عرة) أي في حالة واحسدة ورآيت في بعض الشروح عرة من ولم ادالتسكر ار في الاصول ولعسل البخاري لم الى حديث انس ان النبي صدلي الله عليه وسيلم الي بأماءاو بقعب فيه لين وعسل فقال ادمان في آماء لا آكه والااحر مه اخر حه الطيران وفسه راومجهول (قراله عبدالله) هو ان المارا وقد تفيدم اخراج المخارى لحذا الحديث قبل هذا الباب سواء وكذا فمأفيله بايواب باعلى من هذا درجة والسب في ذلك إن مداره على الرجاهم من معد قال الترمذي صحيح عرب سلانعر فه الامن حديثه (قرار ما كل الرطب بالقداء) وقع في رواية الطبراني كيفية اكله لممافا خرج في الاوسط من حدث عدالله وبصفر قال رأيت في ين النبي صلى الله عليه وسلم فناءوفي شاله رطباوهو بأكل من ذاهم، ومرو ذاهم، وفي سنده ضعف واخرج فمهوهو في الطب لأبي عمر من حديث انس كان بأخيد الرطب بصنه والبطبخ مساردف كالرطب الطبخ وكان احدالفا كهة المه وسنده ضعف الضا وأخرج النسائي بسند صحيح عن حيسدعن انس وأيت دسول الله صلى الله عليه وسيار يجمع بين الرطب والخريز وهو بكبيبر اللجاء المعجمة وسكون الراءوكسير الموحيدة بعدهازاي نوع من البطيخ الاصفر وقد تسكيرا لقثاء فتصفر من شددة المرفنصر كالحريز كإشاهدته كذلك الحجازو في هدا العقب على من زعمان المراد بالمطبخ في الحدث الاخضرُ وإعتل بأن في الاصفر حوارة كافي الرطب وقدورد التعليان احسدهما عطن أحر ادة الا تخر و الحراب عن ذلك مان في الاصيفر بالنسمة للرطب برودة و إن كان فسه لحلاوته طرف سرارة والقداعلي وفي النسائي الصابسند صحيح عن عائشة ان النبي صلى القدعليه وسلم اكل المطهنج بالرطب وفىروايةلهجم بين البطيخ والرطب حيعا وإخرج ابن ماحه عن عائشة ارادت امر تعالمني السمنة الدخلني على النبي مسلى الله عليه وسيارف استقام لحاذات ستى أكات الرطب بالقثاء فسمنت كاحسن مهنه وللنسائي من حديثها لما تزومني النبي صلى الله عليه وسلم عالجوني بفيرشي فاطعموني القثاء بالتمر فهمنت عليه كاحسن الشحمو عنداى معمر في الطب من وجه آخر عن عائشه إن الني مسلى الله علمه وسلم احم ابو حامد التولاين ماحه من حديث ابني سر إن النبي صلى الله عليه وسلم كان معسالزمد والتمر الحديث ولاحسدمن طريق إممعيل بن ابي غالدعن البه قال دخلت على رحيل وهو يتمجع لمنا بمرفقال ادن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ساهما الاطبيين واسناده قوى قال النووي فيحسد بثالمات حوازاكل ألشيئين من الفاكهة وغيرهامعا وحوازا كل طعامين معاويؤ خمانمنه حوازا تتوسع في الطاعم ولاخلاف بن العلماء في حواز ذلك وما تفل عن السلف من خلاف هدا مجمول على الكراهة منعالا عسادا لتوسع والترقه والاكثار لفيرمصلحة دينية وقال القرطبي تؤخسذمنه حو ازهم عاة صفات الإطعمة وطبائعها واستعمالها على الوجه اللائق حاعل قاعدة الطبلان في الرطب حرارة وفي القثاء رودة فاذا أكلامعاا عندلا وهدا اصل كبير في المركبات من الادوية وترحم الونعيم في الطب باب الاشباء التي تؤكل مع الرطب ليذهب ضر ده فساق هدذا الحديث اسكن لهذ كو الزيادة الني ترحيهما وهي عتسدا في داردني حديث عائشية بلفظ كان بأكل البطيخ بالرطب فيقول بكسر حرهدنا مردهداو مردهدا محرهدنا والطبنخ بتقديم الطاءانه فيالبطيخ أوزنه والمراديه الاستقر مدليل ورود الحدديث بلفظ الخريز بدل البطيع وكان مكازوجوده بأرض الحيجاز مضلاف البطيخ الاخضر ﴿ تنبه ﴾ مقطت هده الترجية وحديثها من رواية النسق وابد كرهما الاساعيلي ايضا ﴿ (قوله ماسي من ادخل النسيفان عشرة عشرة والجاوس على

و باب جع اللونين او الطامين عرق كلونين او الرسما قرامية مراسعه المراقم مراسعه عمرات عبدالله من المستول المناه سليالله عليه وسلياً كل الرطب بالشاء و باب من الدخل و الموسعى والمارة عشرة عشرة عشرة عشرة عشوة المستوان على المستوان عشرة عشرة عشوة المستوان على المستوان عشرة عشرة المستوان عشرة عشرة المستوان عشرة المستوان عشرة المستوان عشرة عشرة المستو

207

الطعام عشرة عشرة) اى اذا احتسج ال ذلك لضيق الطعام او مكان الجاوس عليم (قاله عن الحود ا بي عَبَانَ عِن انس وعن هشام عن محمد عن انس وعن سنان ابي ربيعة عن انس) هذه الاسائيد الثلاثة لجادين زيدوهشامهوا بن حسان وهجسدهوا بن سيرين وسنان ابور بيعة قال عياضوقع فيرواية ابن المسكن سنان بن ابي ربيعة وهو خطأ واند اهو سنان ابو ربيعة وابو ربيعة كنيته (قلت) الخطأ فسمين دون ابن المسكن وسنان هوابن ربيعية وحوابو ربيعة وافتت كنيته إسمابيسه وليس لهني البخارى سوى هدنا الحديث وهومقرون بغيره وقدتكلم فيعابن معين والبيحاتم وقال ابن عكى لهاحاديث قلملة وارحوانه لا أس به (قرابه حشته) بيجم وشين معجمة اي حعلته حشيشا والحشيش دقيق غيرناعم (قاله خطيفة) بخاء معجمة وطاءمهماة رزن عصيدة ومعناه كذا تقدم الجزمه في علامات النبوة وقيل اصله ان يؤخذ بن و بدرعليه دقيق وطبيخ و يلعقها الناس فيخطفونها بالاصابيع والملاعق فسميت بتالك وهي فعيلة عوني مفعولة وقد تقدم شرح حذه الفصة مستوفى في علامات النبوة وسياق الحديث هناك أتم مماهنا وقوله فى هذه الرواية أنما هوشئ سنعته المسلم اى هوشئ قليل لان الذي يشولى مسنعته احمأة عفر دهالا يكون كثيراني العادة وقدقدمت في عالامات النبوة ان في بعض روابات مسلما مال وعيان في ساق الباب هذا اختصار امثل قوله في رواية بعقوب بن عهدالله بن الى طلعمة عن أنس قنال الوطلحة بارسول الله عبالرسلت انسايدعوك وحدك ولم يكن عنسدنا ما يشبع من ارى وفي رواية عمر و بن عبد الله عن انس فقال الوطلحة إنما هو قرص فقال ان الله سببارك فيه قال ابن بطال الاجباع على الطعامين اسباب المركة وقدروى ابوداود من حديث وحشى ين حرب رفعه اجتمعواعلىطعامكم واذكروا اسمالله يبارك لسكم فالوانه ادخلهه معشرة عشرةواللهاعلملانها كانتقصعة واحدة ولاعكن الجاعة الكثيرة ان هدرواعلى النناول منها موقلة لطعام فجعلهم عشرة عشرة ليفكنوامن الاكل ولايرد حواقال وليس في الحديث المنع عن إسباع الكرمن عشرة على الطعام (قاله ما سلم ما يكره من الثوم والبقول) اى الني لما دائسه كريمة وهـ ل النهىء ن دخول المسجدلا سكلهاعلى المعميم اوعلى من اكل النيءمنها دون المطيوخ وقد تقدم بيان ذلك في كناب الصلاة تمذ كرالمصنف ثلاثة احادث و احدها ﴿ قُولُهُ فِينَهُ ابْ عَرَضَ النَّيْ صَلَّى اللَّهُ عَالِمُ وسلم تقدمق اواخر صفة المصلاة قبيل كناب الجعانس وواية نافوعن ابن عمران الشى سلى الله عليموسلم فأخرج عثمان بن سعيدالدادمي في سخناب الاطعمة من دواية إبي يجروهو بشرين حرب عنسه قال جاء قوم مجلس النبي سلى الله عليه وسدلم وقدا كارا الشوم والبصل فكانه تأذى ذلك فعال ؤذكره * ثانهاً حــديث الساورده عن مــددو تقدم في الصلاة عن الى معمر كلاهما عن عبــدالوارث وهو أبن سعيدَ عن عبيد العزيز عواين صهب * ثالثها حدث عابر وقد تقدم انضاعتاك مو صولا ومعلقا وفيه فركرا ليقول ولكنه اختصره هناوقوله كل فابي اناجي من لاتماحي فيه إناحته لغيره مسلى الله عليه وسلم حيث لايتأذى به المصاون جعابين الاحاديث واختلف في حقه هو صلى الله عليه وسعار فقيل كان ذلك محرماء لمه والاسح اله مكروه لعموم قوله لافي حواب احرام هو وحجه لاول ان العلة في المنع ملازمة الملك له سلى الله عليه وسلم وانه مامن ساعة الاوملك عكن ان يلقاه فيها وفي هــده الاعاديث بيان جواذا كالمالثوم والبصل والكراث الاانمن كالهايكره لهحضورالمسجد وقدالحق خاالمفهاء مافى معناها من البقول الكريمة الرائحة كالفجل وقدور دفيه حديث في الطير انبي وقيده عياض عن

محمد عن انس وعن سنان ابىر سعة عن انسان أحسليمامه عمدتالىمد مر شعر مشته وحعلت منسه شطسقة وعصرت عكة عنسدها ثم ومثنى الى النبي صلى الله عليه وسيلم فأتسب وهو في اصحابه فبدعوته قال ومزمعي فجئت نقلت آنه يقول ومن معي فخرج السه ابو طلحمة قال بارسول الله اتما هوشئ سنعته امسلم فدخسل فجيء به وقال ادخل على عشرة فأدخاوا فأكلوا حتى شيعوا ثمقال ادخل على عشرة فدخاوا فأكلواحتي شبعوا نحفال ادخال على عشرة حق عسدار بعينثما كلاالني صلىالله عليه وسلم تمقام فبعلت الطرحل نقص منهاشي ﴿ بابسا يكره منالثوم والبقول ﴾ فيسه ابن عسر عن التي سلى الله عليه وسلر حدثنا سددحدثنا صدالوارث عن عبد العزير فال قبل لانس مامععت التي صلى الله عليه وسلم يقول في الثوم فنال من اكل فلايقر بن مسيجدنا * حدثناعلى بن عبدالله حدثنا ابوصفوان عبدالله ان سعيد اخترابونس عن ابن شهاب قال حدثني

fov

وهدعن وس عن أبن شوادقال اخرى اوسلمة قال اخرني حامر من عدا الله فال كنامع رسول الله صلى الله عليه وسسلم عر الظهران تعني المكماث فمال عليكم بالاسود منه فأ 4 اطب فقيل اكنت ترعىالغنم فال نعروهل من تسى الارعاما في باب المصصة بعد الطعام ك حدثنا على بن عبدالله حدثناسقيان ممعت هى بن سعيد عن شير بن يسارعن سويدين التعمان فالخرجنامع وسولاالله صلى الله سليه وسلم الى خيعر فلماكنا بالصهباء دعا بطعام فعااتي الابسويق فأكلنا فقام الىالصلاة تتبضمض ومضمضنا * قال مى ممعت بشيراً يقول اخبرناسو يدخرحنا معرسول المصلى الشعليه وسالم الىخبىر فلماكنا بالصهباء فال محيي وهي من سير على روحه دعا بطعام فاانى الإسسوني فلكناه فأكلامنه تمدعا عاء تضمض ومضمضنا معه ثم صلى بناالمغرب والم يترضأ درفال سفان كانك تسمعه من صى ﴿ باب لعتى الاصابح ومصها قبل ان تعسع بالمنديل ك

حدثناعلى بنعبدالله حدثنا سفان

المتبيث يمنسه والحق به يعض الشافعية الشساج البخر ومن بهجر احدة تقوح رائحتها واختلف في المكراهية فالجهور على النزيه وعن الطاهرية لمحرم راغربء باش فقل عن إهل الظاهر تعرم تناول هذه الاشباء مطلفالا مهاتم نع حضورا لجاعة والجاعة فرض عين ولسكن صرح ابن حزم بالحواز مم عرم على من يتعاطى ذلك حضور المسجد وهواعليم ناهيه من غيره 6 (قاله ماسي المُكَاتُ) يَفْتُحَالِكَافُ رَفَعُنْهُ المُوحِدة وبعدالالفُ مثانة (قِلْهِ وهو ورق الأراكُ) كَذَاوف في رواية الحي ذُر عن مشاعةً - وقال كذا في الرواية والصواب تعر الأراك أنهي " ووقع للنسبيخ , غمر الاراك وللباقين علىالوجهين ووقع عندالاسهاع بلى وابى نعيم وابن طال ورف الارال وتعقبه الاساعيل فتال إتصاهو تحر الازال وهو السرير عني عوجدة وزن الحرير فاذا إسودقه البكبات وقال ابن طال المكاث غرالارال الغض منه والديرغره لرطب والباس وقال ابن الدين قواه ورق الاراك ليس بصحمح والذى فى اللغمة انه تمر الاراك وقبل هو نضيجه فأذا كان طر بافهوموز وقيل عكس فالثوان الكباث الطرى وقال ابوعبيد هو تمر الاراك اذابيس وليس له عجم قال ابوز باد شبه النين أكاه المناس والابل والغنم وقال ابو عمر وهو حاركان فيسه ملحاانهي وقال عباض المكباث عمر الاراك وقبل تضبيعه وقبل غضه قال شبخنا ابن الملقن والذي رأينا من نسخ المخاري وهو ثمر الاراك على السواب كذاقال وقال المكرماني وقع في نسمته البخاري وهوورق الأرال فيل وهوخ الاف اللغة (قال عر الطهران) تشديد اراءقبلهام مقنوحة والطاء عجمة لفظ تنذية اللهر مكان معروف على من اله من مكة (قل نعني) اى تقطف (قل فا ماطب) كذا وقع هنا وهو لعده بمني اطب وهو مقاويه كافالوا حدب وحيد (قرايه فقر ل كنت ترعى العنم) في السؤال اختصار والتف ديرا كنت ترعى الغيم حتى عرفت اطيب الكياث لان راعى العم يكثر ردده تحت الاستجار الطلب المرعى منها والاستظلال يحتهاوقد تقدم سان ذلك في قصة موسى من احاديث الانبياء وتقدم المكلام على الحكمة فيرعى الانساء المعنم في اوائل الاحارة وافادان النب عن الداردي ان الحسكمة في اختصاصها مذاك الكومها لارك فلاترهو نفس واكبها فالوقيه اماحة اكل عرالشجر الذي لاعاث قال اس طال كان هدانى اول الاسلام عندعد مالاقوات فاذقد اغنى الله عباده بالخطة والحيوب الكثيرة وسعة الرزق فلاحاحة بهمالي عمر الأراك (قلت) إن الديهذا المكلام الاشارة الى كرامة تناوله فليس عسارولا يارم من وجود ماذ كرمنعما اسح بغيرتن بلكثير من اهل الورع لمهرغية في مثل هده المباحات اكترمن تشاول مايشدتري والله اعلم ﴿ تُكَمُّهُ ﴾ اخرج البيهق هـــذا الحديث في كتاب الدلائل منطر تق عبيد بن شريك على بن بكير بسنده الماضي في العاديث الانداء الى جاير فذ كرهدذا الحديث وقال في آخره وقال ان ذلك كان يوم هدر يوم جعمة اللاث عشرة غيث من رمضان قال المبهة رواه البخارى عن يحيى بن بكردون المار عخ يعنى دون قوله ان ذلك كان الخ وهو كافال ولعسل هده الزيادة من ابن شهاب احدرواته 6 (قاله ماس المضمنة بعداللمام) د كرقيه خديث سويدن التعمان في المضعفة بعد السويق وساقه بسند واحد بلفتاين قال في احدهمافأ كاناوزاد في الا تخر فاركماه وقد تقدم باسناده ومتنه في او الل الاطعمة وقال في آخره هناك قال معتدمنسه عودا على بدء وقال في آخر مفنيا قال سفيان كانك تسميه من يحي بن سيعيد وهو محول على ان عليا وهواين المديني مععه من سفيان مرادا فريماغير في بعضها بعض الانفاظ (قاله ما ـــ لعق الاسابع ومصمها قبل ان تعسع بالمنديل) كذا قيده بالمنديل

واشار مذلة الىماوقعرفى معضطرق الحسديث كماخرجه مسئلم من طريق سمقيان الثوري عن ا في الزيير عن حامر بلغَظُ فلا عسر ه ما لمنه بل حتى بلعتي اصابعه ليكن حد مث حامر المذكر وفي الياب الذي مليسه صريح في انهم مناد مل ومقهوم مدل على انهم لو كانت لهم مناديل لمسحول ما حديث النهى على من وحدولا مفهوم له بل الحكم كدلك لومسح بغير المنسديل واماقوله في ومصها فيشدير الىماو قعرفي بعض طرقه عن جابر ايضار ذلك فها أخر حسه إبن المى شبيه من رواية الىسفيان عنه بلفظ اذاطعما حدكم فلاعسح يده حتى يمصها وذكر المقال في محاسن الشر يعيمان المراد مالمندما وهذا المندما والمعدلا والقرار عومه كاللندمل المعد السح بعد الغسسل (قراء عن عمر و من دينار عن عطاء) في وايدا لحيدى ومن طريقه الاسهاعيلي حدثنا عمرو بن دينا راخر في عطاء (قاله عن ابن عباس) في رواية ابن حريج عندمسار معت عطاء معت ابن عباس زادابن ابي عمر في رواشه عن سفيان ممعت عمر من قيس سأل عمر و من و مناوعي هذا الحديث فقال هو عن ابن عباس فال فان مطاءحد ثناه عن جابر قال حفظناه عن عطاء عن ابن عباس قبل ان هدم علينا جابر اه وهدان كان عمر بن قس حفظه استعبل ان تكون عطاء سعيه من جاير اعدان سعيه من اين عباس ويؤيده ثبه ته من حديث جابر عندمسلم وان كان من غير طريق عطاء وفي سياقه زيادة ليست في حديث ابن عباس ففي اوله اذا وقعت لقمة احدكم المعط ما كان جامن ادى ولايدعه الله طان ثمذ كرحد بث الباب وفي آخرهز يادة ايضاسأذ كرحافلعل فللتسبب اخسذعطاءله عن جابر (قوله اذا اكل احدكم) زادمسلم عنابي كمر بن الىشبية وآخر بن عن سفيان طعاما وفي رواية ابن جر بجادًا اكل من الطعام (قاله فلاعسميده) في حديث كعب بن مالك عندمه لم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأ كل بثلاث اصابَّع فاذافر غليقها فيعتمسل ان بكون إطلق على الاصا بعالمسدو عتمل وهو الأولى ان بكون المراد بالمد الكف كلها فيشهل الحكم من اكل بكفه كلهااو باساً بعسه فقط او سعضها وقال ارم العربي في شرح النرمذي يدل على الاكل بالكف كلها انه صلى الله عليه وسلم كان يتحرق العظمو ينهش اللحم ولا يمكن فللناهادة الابالكفكالهاوقال شيخنافيمه تظرلانه يمكن بالثلاث سلمنا الكن هوجمسك بكفه كلها لاآكل جاسلمنالكن محل الضرورة لإجل على عموم الاحوال ويؤخه لدمن حديث كعب برمالذان السنة الاكل يثلاث اصا بعوان كان الاكل ما كثرمنها جائزا وقداخر جسعيدين منصورين سفيان عن عيسدالله بن الى يركب انه راى ابن عباس إذا اكل لعني اسابعه الثلاث قال عباض والاكل والكر منهامن الشره وسوءالادب وتبكسر اللقمة ولانه غيرمضطر ليذلك لجعه اللقمة وامسا تحهام وجهاتها الثلاثة فان اضطرال فلل الخفة الطعام وعسدم تلفيفه بالثلاث فيدعمه بالرابعة اوالخامسية وقداخرج سعيدبن منصورمن ممسل ابن شهاب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اكل اكل مخمس فيجمع بينه و بين حمديث كعب باختلاف الحال (قرايه حتى ملعقها) مقتم الرام في الثلاثي اي ملعقها هو (او بلعقها) بضما وله من الرباعي اي بلعقها غنيره قال انووي المراد العالى غيره بمن لا تتقذر ذلك من زوحة وجارية وخادم وولدوكذامن كان في معناهم كنلم ذعنق دالمركة للعقها وكذالو العقها شاة ونصوها وقال المهيق ان قوله اوشك من الراوي ثم قال فإن كاما جيعا محفه ظين فاعيا ارادان ملعيقها سغيرا اومن يعلم انه لايتقدريها ويحتمل إن يكون ارادان بلعق اصبعه غه فدكون عمني بلعقها معنى فسكون اوالشك فال ابن دقيق العيد جاءت على هدامينه في مض لروايات فاله لايددي في اي طعامه البركة وقديعلل بأن مسحها قيسل ذلك فيه زيادة ناويث لما يمسح به مع الاستغناء عنه بالريق الكن إذا سج الحديث التعليل لم يعدل عنه (قلت) الحديث صحيح اخر حه مسلم في آخر حديث جابر و لفظه من

عن حمرو بن ديناد عن عطاء عن ابن عباس ان النبي سلى الله عليه وسلم قال أذ ا كل احدكم قلا يمسع بده حتى بلعسقها او بلعقها

حددن ماء اذاسقطت لقدمة إحدد كرفاهط مااصامامن اذى والأكلها ولاعسم دومني العيقها إه ملعية وافانه لاشدري في اي طعاميه التركة زادفسه النسائي من هيذا الوحه ولا يرفع الصحفة من بلهقهااو بلعقها ولاجهدمن حيدث انعرفعوه يستدفعهم والطبراني من حيديث أبي سيعيد نحده بلذظ فانه لامدري في أي طعامه سازل له ولمسلم نحوه من حمد بث انس ومن حمد ث ابي هو مرة ابضاو العلة المد كور لاتمنع ماذكره الشيخ فقد مكون للحكم علنان فأكثر والتنصص على واحدة لامذ غيرها وقيدا بدي عباض علة اخرى فقال نما إمهناك لشيلا تهاون قبلسا الطعام فالبالذه وي معنى قو له في اى طعامه الركة ان الطعام الذي يحضر الإنسان فيه مركة لا بلرى ان تلك المركة فها اكل او فيانة على إصاعه اوفها يق في استقل القصعة اوفي القمة الساقطة فنبغي ان عافظ على هذا كاه لمحصد لاالركة اه وقدوقع لمسار في دواية الى سفان عن حابر في اول الحدث أن الشطان محضر المستكر عندكل شئمن شأنهمتي يحضر وعنسد طعامه فاذاسة طتمين احدكم اللقمه فلمط ماكان مهامن اذي ثم لـ أكلها ولايدعها للشسطان وله تحودني حسديث السروزادوام، بأن يسلت القصيعة قال الخطابي السلت يتسعرمانغ فيهامن الطعام قال النووي والمراد بالمركة ماتعصل مه التغسدية وتسسد عانسيه من الاذي ويقوى على الطاعبة والعبارعنه دالله وفي الحسديث ددعلي من كره لعني الاصابع استقدارا نع يصصل ذلك وفعله في اثناء الاكل لانه سيداصا مع في الطعام وعلما اثرر هه قال الحطافي عادةومافسدعقلهم الرفه فزعموا ان احق الاسابع مستقيع كانهم لمعلموا ان الطعام اذى علق بالاصابع اوالصحفة حرممن احراءما أكلوه واقد لميكن سائر احزائه مستقذرال بكن الحزء المسيدمنه مستفذرا وليس فيفالثأ كدمن مصيه اصاجه بباطن شفتيه ولاشب ثاغافل في ان لا بأس مذلك فقيد عضعض الانسان فيدخل اصبعه في فسيه فيدلك اسنانه وماطن غه تمرام هل احدان ذلك قدارة اوسوءادت وقسه استحباب مسح المديعة الطعام فالرصاض محله فبالم صنح فسه الى الغسل مماليس فيه غرولزوجة بمالاط هيه الاالفسل لماجاه في الحديث من الترغب في غسله والحذر من تركه كذاقال وحديث الياب يقتضي منع الفيل والمسع بغيرامق لانهصر عوفي الام باللعق دونهما تحصيلا للركة بعرقد بقعن النسدب الى الفسسل مدالله في لا زالة لرشحة وعليه عصل الحديث الدى اشار السه وقد احرسه الوداود سيندعه معلى شرط مسارعن اليهر يرة رفعه من بات وفي الده غو والم يفسله فأصابه شير فلا الومن الانفسه اخرحه الرمذي دون قوله ولم يفسله وفيه المحاقطة على عدم اهمال شي من فضل الله كالمأكم لا والمشروب وان كان مافها حسيرا في المعرف ﴿ مُكمل م وقع في حديث كعب من عمورة عندالطبران في الاوسط صفة لعن الاصابع ولفظه وأيترسول الله صلى الله عليه وساريا كل ماصاحسه الثلاث الاجدام والتي ثلبها والوسطى ثمرا يسد ملعق اصابعه الثلاث تبسل ان عسعها الوسطى ثم الني تلجائم لإجام فالشيخناف شرح الترصدي كان السرفسه ان الوسطى اكترتا وشالا بااطول فسير المطعام أكتمش غبيرها ولام المولها اول مأسترل في الطعام و يصمسل أن الذي يلعق يكون طن كفه الي سهة وسهه فاذا ابتدا بالوسطى انتقل السباية على سهة عينسه وكذلك الإجام والله اعسا فلح) اى ابن سلمان المدنى (قرائه حدثني ال عن سعيد بن الحرث) اى ابن الحيا الانصاري وقيد اخرجه ان ماحه من رواية ابن وهب عن مجدن الي يحيى عن ابيه عن سعد فبحرم الوحيم في المستخرج ان تحمد بن الي يعيي هو ابن فليح لان فليحا كلني ابا يعيي وهومعروف بالرواية عن سعيد بن الحرث

﴿بَالِمُنْدُ يِلَ ﴾ حدثنا إبراهيم سالمسنوقال حدثى مجدس فليح قال حدثى أي عن سعيدس المرشعن جابر سعيد انقرض الله عنها أنه وقال غبره هو شحد بن الى عنى الاسلمى والدابراهم شيسة الشافعي واسم الى يجيى سمعان وكائن الحامل على ذلك كون إبن وهب يروى عن فليح نفسه فاستبعد قائل ذلك إن يروى عن إبنسه محدين فليم عنه ولاعجب في ذلك و الذي ترجع عند دي الاول فان اغظهما واحد (قوله سأله عن الوضوء عماميت النار) فيرواية: لامهاعلى من طريق ابي عام عن فليح عن سعيد قلت لحارهل على فهامست النياد وضوء وقد تقددم حكم المسح في الباب الذي قيدله و- يكم الوضوء عما مست الشار في كتَّاب الطهادة (قاله ماسم مايفول ذافرغ من طعامه) قال ابن طال اتفقه اعلى استحمال الحديد بعد الطعام رور دن في ذلك انواع بعني لا ينعين شي منها (قال يست ان) هو الثوري وثور بن يزيده الشامي وأول اسماسه ياء تحنانة وقداورداليخارى حدا الاستادعن ثورناز لاثم ورده عالماءنسه ومداره في اكثر الطرق عليه وقدتا بعني مصه عاص بن حشيب وهو يفتح الجيم وكسر الشين المعجمة وآخره موحدة وزن مفليم اخرجه الطبراني وابن ابي عاصر من طريقه فقال في سياقه عن عام عربر خالدةال شهد ماصنعا ي وليمة في منزل عبدا الاعلى ومعنا ابوامامة وذكره السخاري في نار عنده من هذا الوجه فقال عبد الأعلى ن دلال السلمي (ق إداذ ارفع ما أدته) قدد كره في الباب لفظ اذا فرغمن طعامه واخرجه الاسماعيلي من طريق وكيم عن تور بلفظ إذ فرغ من طعامه ورفعت ما أدته فجمع للنظين ومن وحمه آخرعن ثور بلفظ اذا وفع طعاممه من ين بديه ووقع في رواية عامى من حشيب سنده عن أى امامه علمني رسول الله صيلى الله عليه وسيارا فول عند فراغي من الطعام ورفع المائدة الحديث وقد تقدم انه مسلى الله عليه وسلم لم أكل على خوان قط وقد فسروا المائدة أماند ان علمه طعام وان منصهم احاب أن انسامار أي ذلك ورآه غيره والمثبت مقسدم على النافي اوالمراد بالخوان صفة يخصوصية والماثدة تطلق على كل مايوضع عليه الطعام لانها امامن ماديدان تعيرك اواطيرولا يغنص ذالث بصقه يخصوصه وقد تطاني المائدة ويرادب غس الطعاما ويقيتسه اواناؤه وتدغل عن البخارى إنه قال اذا اكل الطمام على شئ ثم رفع قبل رفت المائدة (قوله الحديثه كثيرا) فيرواية الوليدعن ووعندابن ماحه الحسقه حدا كثيرا (قوله غيرمكني) بفتح الميم وسكون الكاف وكسر القاءوتشديدا لتحتانية فالرابن طال يحمل ان يكون من كفأت الاناء فالمعنى غيرم دودعلسه انعامه و محقل ان يكون من الكفاية اى ان الله غير مكني رزق عباده لا نه لا يكفهم احدد غيره و فأل ابن التيناي غسير محتاج الى احداسكه هو الذي طع صاده و يكفهم وهسدا قول الطابي وقال القزاز معساه أناعير مكنف سفسي عن كفايسه وقال الداودي معناه لم اكتف من فضل الله ونعمته قال ابنالتينوقول تلطابي اولى لان مقسعولاء مني مقتعل فيه يعدو خووج عن الطاهر وهسدا كله على ان الضميراته و يحمل ان يكون الضمير الحمد وقال ابر اهم الحربي المضمير الطعام ومكني عمني مقلوب من الاكفاء وهوالفلب غيرانه لا يكني الاناه الاستغناء عنسه وذكرا بن الحوزي عن ابي منصورا الوالية إن الصواب غيرم كافأ بالهمزة اي ان نعمة الله لا تسكافاً (قلت) وثبت حدد اللفظة هكذا في حديث الى هو يرة لمكن الذي في حديث المياب غير مكني بالماء واسكل معنى (قاله في الرواية الأخرى كفاناواروانا) هــدار يدعودالفحيرالي الله تعالى لانه تعالى حوالمكاني لاالمسكني وكفانا هومن المتكفاية وهى اعممن الشبعو لرى وغسيرهما فأروانا علىهذا من المقاص بعبد العام ووقعرفي رواية اس السكن عن الفر برى وآوا فإلد من الأواء ووقع في حديث الى سعيد عنسد الى داود الحدالة الذى اطعمنا وسما اوحملنا مسلمين ولاي داودوا لترمذي من مديث اي ابوب الحديث الذي اطعم

سأله عن الوشد عماميت النارفقال لافد كنازمان الني مل الله عليه وسلم لاتعدمش فلكمن الطعام الاقلىلافاذا أيحن وحدناه لمركز لنامناد بل الااكفنا وسوأصيدنا واقدامناتم تصل ولاتموضاً ﴿ ماب ماهول إذا فرغ من طعامه كم حدثنا الوثعيم حدثناسفيان عن ثورعن خالد بن معدان عن ابي امامه أن النبي سيد الله عليه وسالم كان اذارقع مأثدته قال الحسديلة كشرا طسا مباركافيه غيرمكني ولامودع ولامستغنىءنه رينابهمد ثنا الوعاصرعن تورين يربدعن خالدين معدان عن اي امامة ان الني سلى الله عليه وسلم كان ادافرغ من طعامه وفالحرة اذارفع مائدته فالالحدالله الذي كفانا وادواناغيرمكني

وسيروسوغه وحعلله عفر حاواخرج النسائي ومعحه ابن حبان والحاكم من حديث الىهو برة مالي حديث اوي سعيدوا بي امامه و و مادة في حديث مطول والنبيائي من طويق عبد الرحن بن حسر المصري انه مدنه رحل خدم الني صلى الله عله موسلم تمان سنين انه كان سمم الدي صلى الله عليه وسلم اذافر ب المسهطعامه بقول بسم الله فاذافرغ فال اللهم اطعمت وسقيت واغذت واقذيت وهديت واحيت فلله الجدور ماانط ت وسنده صحيح (قراد في الرواية لاخرى ولا مكفور) اي مجمود فضله ونعيته وهدا الماغوى إن الضمرية تمالى (قرار ولامودع) بفنح الدال النفيلة اى غيرمروك و محمل كسرها يلي انه حال من الفائل اى غير تاركُ (قاله ولامستغنى عنه) بفتح النون و بالنوين (قاله ربنا) بالرفع على انه خبر ميت دا محدوف اي هور بنااو على الممتدا خبره منف دم و محرز النصب على المدسراوالآختصاص اواضاراء بي قال ابن التبنوي يحوز الجرعلي انه بدل عن الضمير في عنه وقال غبره على السدل من الاسم في قوله الحديق وقال ابن الجوزى دبنا بالنصب على النداء مع حدف اداة المنداء قالاالسكرماني يحسب وفع غديراى وبصبه ودفع يناونصبه والاختلاف في مرجع المضمير تكثرالتوسهات في هدا الحديث 6 (قله مأسب الاكلمم الحادم) اى على نصد المتواضع والخادم طلق على الذكر والاش اعممن أن بكون رققا اوحر اعجله فباأذا كان السدر حلا ان يكون الخادم أذاكان الله ملكه أو عرمه أو ما في مكمه و بالمكس (قاله محمد بن زياد) هو الجمعي (قاله أذا الى احدكم) بالنصب (خادمه) بالرفع (قاله فان لم يجاسه معه) فدواية مسلم فلقعده معسه فلأكل وفرواية اسمعيل سابي فألدعن ابيسه عن العهر يرة عندا حمد والترمذي فلمجلسه معمه فاللمجيلسه معه فليذاوله وفيرواية لاحدعن عجلان من اميهمر يرقفادعه فان ابي فالمعهدمشه ولاين ماحه من طريق حعقرين ويعه عن الاعرج عن ابي غريرة فلدعه فلمأكل معيدفان لم يقعل وفاسل المدركذا ان لم يفسعل يحتمل ان يكون السسيد والمعنى اذاتر فع عن مؤاكلة خلامه و بعتمل ان يكون الحادم اذا توانسم عن مؤاكاه سيده و يؤيد الا-بال الأرل ان في دواية عار عنسدا حدام نا ان ندعو مكان كر داحدنا ان طعمع علطمه في بد دراستاده حسن (قاله فليتساوله إكله اواكانين) يضم الهدمزة اى اللقسمة واوالتقسيم بحسب ال الطعام وحال الحادم وقوله اولقه مة اولقمتين هوشسائمن الراوي وقسدرواه الترمذي بلفظ لقسمه تقط وفيروالةمسيا تقسيد ذلك بمبا ذاكان الطءام تلبلا ولنتلسه فان كان الطعام مشيفوها قليلا وفيرواية الدداود يعنى فليلا فليضدم فى يدهمنسه اكله او اكاتبن قال ابودارد ينى لقسمة اولفمنين ومقتضى فلك ان الطعام اذا كان كثيرا فامان بقسده معه واماان بجل خله منه كثيرا (قاله فانه ولى حره) ايءنــدالطبــخ (وعلاحه) ايءندمحصيل آلائه وقيل.ضعالقـــدرعلىالنــار ويؤخـــذ من هدا ان في معنى الطباخ حامل الطعام لوحود المعنى فسه وهو حلق نفسه به ل يؤخذ منه الاستحماب ف مطلق خدم المرومن معاني ذلك والي ذلك يومي اطلاق الترجة وفي هذا تعلى الاص المذكور واشارة الحيان للعدين منطافي المأسكول فنستى صرفها باطعام ساحبها من ذلك الطعام نشكر نفسه فبكون استعب لشروقال المهلب وزا الحذيث يفسر حديث المذوبى الأحريا لتسوية مع الملاحري المطع والمليس فانه معل الله ارالي المديد في البلاس الثلام معه و تركه (قلت) وليس في الأمر في قوله في حديث المباذر اطعموهم بما تطعمون الزام عراكله أخادم بلفيه ان لاستأثر عليه شئ بل شركه في كل شئ لكن بمايدةم بمشرعيت وقدنقل ابن المند عن جمع ادل العلمان الواجب اطعام الحادم ن عالب النوت الذي يأكل منسه مثله في تلك المبلد وكذاك المول في الادم والكسوة وان السيد ان مستأثر

ولا مكفور وقال ممة الت الحسوب غير مكن ولا هواب الاكل مع الخادم كا هواب الاكل مع الخادم كا مدنتا حض من محسسة ثنا شعبة عن محسسة بن الحسسة قال من على الله عليه قال ذا الى احدكم خادمه ولما ما فان المجلسة معه فالينا وأما كان اواكانين ولما والقدمة إلى السين فانه ولى حروه المسهد

بالنفسر من ذلك وان كان الافضل إن شرك معه الخادم في ذلك والله اعلم واختلف في حكوه خذا الامر بالاحلاس والمناولة فقال الشافعي بعدان ذكر الحديث هذعند ناوالله اعلى على وجهين * اولهما عمناه ان احلاسه معه افضل فأن لم يفعل فليس فواحد او يكون بالخار من ان علسه أو يناوله وقد يكرن إمرهاختياراغمير يتم اه ورجع الرافعي الاحتمال الاخير وحمل الاول على الوحوب ومعناه ان الاحلاس لابتعين اسكن ان فعله كان افضل والاتعينت المناولة ومحتمل ان الواحب احسدهما لا بعينه * والثاني إن الامرالند و مطلقا ﴿ تنبه ﴾ في قوله في رواية مسارفان كان الطعام مشفوها مالشين المعجمة والقاء فيبر وبالقليل واصله الماءالذي تبكثر عليه الشفاه حتى بقل أشارة إلى ان محل الإحلاس إوالمناولةمااذا كان الطعام قليلاوانمنأ كان كذلك لانهاذا كان كثيراوسع المسيدوا فخاتم وقد تقدم إن العابة في الإحر مذاك ان تسكن نفس الحادم مذلك وهو حاصل مع المكثرة دون النهة فان القارة مظينة ان لاخضال منه ثديء ويؤخسان ووله فان كان مشفوها إن الأمي الوارد لن طبخ بشكثير المرق ليسءل سبيل الوجوب والله اعلم 6 (قبله ماسب الطاعم الشاكر مثل الصائم الصارف عدر ا يهر يرة عن النبي مسلم الله عليه وسسلم) هسذا الحديث من الاحاديث المعلقة | التي لم تقع في هسذا الكتاب موصولة وقداخر عوالمصنف فيالنار مخوالحا كمفي المستدرا من رواية سلمان من الال عن محميد من عبدالله من ابي مرة ضم المهملة و تشهديد الراوعن عمه حكيم من ابي حرة عن سلمان الاغر عن إبي هر مرة ولفظه ان الطاعم الشاكر من الأحر مثل ماللصائم الصابر وقد اختلف فيه على محمله فأخرحه إبن ماحهم نرواية الدراوردي عنسه عن محم عن سنان بن سسنه الاسلمى وقيسل عن الدراوردي عن موسي بن عقبة عن محمد عن عمه عن رحل من اسلم ليكن صرح الدراوردي في رواية اجد أن محمد بن إبي عررة اخبره فلعله كان جله عن موسى بن عقبة عنه مسمعه منه وقدر معرابو زرعة رواية الدراوردي هيذه وذكر المخاري في التار عزمن رواية وهب عن موسى بن عقسه عن حكيم انزرابي مرة عزرهض الصحابة واخرحه ابن خزيمة وابن ماحه من رواية مجسد بن معن بن محسد الغفاري عن المه عن منقلة من على الاسامي عن الي هر مرة واخرجه الترمذي وامن ماحه والحاكم من دواية محمد من معن عن الله عن سعد القبري عن إلى هو المراحة الناخر عه من رواية عمر ا بن على عن معن بن محدد عن سعيدالمقدى قال كنت الاوحنظلة بن على الاسلمى بالتقييم مع الى هريرة فحدثنا ابوهر يرةبموهسذا همترل عيران معن من هجسد حله عن سعيد ثم جسله عن حنظلة واخرحه ابرحبان في محمحه مزروانة معتمر برسليان عن معمر عن سمعدالمقدى به لكن في همذه الرواية القطاع خزرعل الروحان فقدرو بناءفي مستدمب لدعن معكمر عرومعمر عرورحل من بني غفارعن المقبرى وكذلك اخرحه عبدارزاق في مامعه عن معمروهذا الرحل هومعن بن مجدالفقاري فمااطن لاشتهارا الديث من طريقه قال إن النين إلطاعم حوالسن الحال في المطيع وقال ابن طال هدامن تفضل القدعلى عباده ان بعدل الطاعم اذاشكر وبهعلى ماا نعيه عليه ثواب الصائم الصابر وفال البكرماني التشبيه هنافي اميسل الثواب لافي السكمية ولاالسكيفية والتشبيه لايستارم المهاثلة من حبسع الاوخه وفال الطسى وبماتوهم مشوهم أن تواب الشكر خصر عن تواب الصيرفاز مل توهيه أووحه الشبه أشترا كهما في حيس النفس فالصابر يحبس نفسه على طاعة المنع والشاكر يحبس نفسه على محبته اه وفي الحديث الحث على شكر الله على جيم نعمه اذلا يخنص ذلك بالاكل وفيه رفع الاختلاف المشهورفىالغنى الشاكروالفتيرالصا بروانهماسواءكذقيل ومساق الحديث يتمنضى تفضل الفقير

﴿ بابالطاعم الشاكر مثل الصائم الصابر ﴾ فيسه عن ابى هريرة عن النبى سلى الله عليه وسلم

لابتهم فكلمن طعامه واشرب من شرابه به حدثنا عسدالله بنابي الاسود حدثنا إواسأمة حدثنا الاعش حيدتنا شيقيق حبيدثنا الوسيعود الإنصاري فالكان رحل س الانصار بكني اباشعى وكان المفسلام لحام فأتى النبى صلى الله عليه وسل وهوفي اصعابه فصرف الحوع في وحدالنبي صلى الله عليه وسلم فذهب الى غلامه الحام فقال اسنع لىطعما يكنى خمسة لعلى ادعوالتي صلى الدعليه وسلرخامس خسة قصتع له طعما ثم إناه فيدعاه فتبعهم رحل فقال الني سلى الله عليه وسلم اأبا شعبان رالا تبعنافان شئت إذنت له وان شئت تركتسه قال لامل اذنت له ﴿ باباداحضر العشاء فلا بعجل عن عشائه كه حدثناا بوالميان اخترنا شعيب عن الزهرى وقال اللثحدثني ونسعن ابن شهاب فال اخسرتي حفر بن عمرو بن امية اناباه عسرو بنامسه اخبره انهراى رسول الله صلى الله عليه وسسلم معتر من كتف شأة في يده قدعى الى الصلاة فألفاها والسكن الني كان معزما

الصابر لان الاصل ان المشبه ماعلى درحة من المشبه والتحقيق عند دهل الحدق ان لا عاس في ذلك بحواب كاى بل يضلف إطال باختلاف الاشدخاص والاحوال نعم عند الاستواءمن كل جهدوفرض و وفع العو إرض بأسرها فالفقير اسسارعافيه في الدار الا تنحر مُولا ينسغي ان يعدل السلامة شيَّ والله اعلم وسيكون لناعودة الى الكلام على هذه المسئلة فى كتاب الرقاف ان شاء الله تعالى وقد تقدم القول فيها في اواخر صقة الصدالة قبيل كتاب الجعمة في المكلام على صديث ذهب اهل الدثور بالدرجات العلى \$ أ قاله ماست الرحل بدعى الرطعام فيقول وهدذامعي) ذكر فيه عدث الديسية و د فى قععة الغلام اللحام وقدمضي شرحه مسثوني قبل الشرمن عشرين ما باواعترضه الاسهاعيلي فقال ترحم الماب الطاعم الشاكر ولموا كرفيه سبأوقال وهذامي ثم نازعه في إن القصة الس فيها ماذكر وان الرحل تبعهم من تلفاء نفسه (قلت) إماا لحواب عن الأول في كاندسقط من روايت وقول الميخاري فيه عن ا فهر يرة واماللاف فأشار به البخارى الى حديث انس في قصة الخياط الذى دعا الني صلى الله علىه وسلافقال وهذه معنى عاشة وقد تقدم شرح ذلك ستوفى واعماعه ل البخاري عن إيراد حديث ا سهنا الى حديث الى مسعود اشارة منه الى تناير القصين واحتساد فالمالين (قله وقال انس اذا دخلت على مسلم لا ينهم فكل من طعامه واثمر ب من شرابه ، وصله ابن ابي شيبه من طريق عبر الانصادي ممعت انسا يقول مزله لسكر قالءلى وجل لانتهمه وجاء صوذلك عن اي هر ورة مرةوعا خرجه احسد والحاكم والطبراى من طريق الى صالح عن الى هر يرة بلفظ اذاد الى احدكم على احبه المسلم فأطعمه طعامافلياً كل من طعامه ولا يسأله عنه قال الطبراني تفر ديه مسلم بن حالد (قلت) وقيسه مقال الكن أخرج لها لحاكم شاهدامن وواية امن عجلان عن سعيد المقبري عن الدهر يرة رواية بنحوه واخرجه ابن الى شبية من هدا الوحه موقوفا ومطاهة الاثر للحدث من حهدة كون اللحام له يكر منهما واكلالني سلى الله عليه وسلمن طعامه ولريساله وعلى هذا القد محمل مطلق حدث الي هو مرة واللهاعلم 6 (قاله مأسب الداخرالمشاءفلا بعجل عن عداله) قال الكرماني العشاء في الترجة يحتمل ان يراديه ضدا لغداء وهو بالقتحر يحتمل ان يراديه صلاة العشاءوهي بالكسر ولفظ عن عشائه بالفتح لاغير (قلت) الرواية عندناً بالفتح واعما في الترجة عدول عن المضمر الي المظهر لمعنى قصده ويبعدالكسران الحديث انماوردني سلاة المغرب وقدوردالنهي عن تسميتها عشاء ولفظ هداه الترجعة وقع معناه في حديث اورده المصنف في الصلاة في اوائل صلاة الجداعة من طريق ابن شهاب عن انس بلفظ اذا قدم العشاء فالدوَّا به قب ل إن تصاوات لاه المغرب ولا تعجاوا عن عشائكم وأورده فبعمن حديث ابن عمر بلفظ اذاوضع عشاء إحدكم واقعت الصلاة فابدؤا بالعشاء ولابعجسل حتى يفرغ منه (قول وقال الليث حدثني يونس) إي ابن يزيد (عن ابن شهاب) وصله الذهلي في الزهر مات عن الى سالح عن الليث واخرسه الامهاعيل من دواية الى ضعرة عن يونس (قاله فألقاها) اى انطع فاللحم التي كان احترها وقال الكرماني الضمير الكنف واتث باعتبار آنه ا كتسب التأنيث من المضاف السه اوهومو تثمماعي قال ودلالته على الترجة من مهة انه استنبط من اشتغاله صلى الله عليه وسلم بالا كل وقت الصلاة (قلت) وظهر لي ان البخاري اراد بتقديم هدا الحديث بيان ان الاص فى حديث ابن عروعائشية بترك المبادرة الى الصلاة قب ل تناول الطعام ليسعلى الوجوب (قوله وعن ابوب عن الفع عن ان عمر عن النبي سلى الله عليه وسلم نحوه) مع قام فصلى ولم يتوضأ به حدثنا معلى بن اسد حدثنا وهيب عن الوب عن الى بن الس بن مالك رضي الله عنه عن الني صلى الله عليه

وسارقال اداوضع المشاءوا فعت الصلاة فامدؤا بالعشاء ، وعن الوبعن افع عن ابن عمر عن النبي على الله عليه وسلم صوه

ان عمر اله تعشى مرة وهو سععقر اءة الامام وحدثنا

الناس للطماء بعدارتفاع النهار فيعلس رسول الله صلى الله عليه وسلرو حملس معهرجال بعدماقام القوم حتى قام رسول الله ملى الله عليهوسلم نمشى ومشيت معه حتى لمغ ماب سجرة عأتشه تمظن انهم شرسوا فرجع فرجعتمته فاذاه

حساوس مكانهم قرحع

ورجعت معه الثانية حتى

بلغ بابحجرة عائشمة

قرجع ورجعت معسبة

عروة عن المعن عائشة عنالني سلى الشعليه وسلرقال اذا اقعت الصلاة وحضر العشاء فأبدؤا بالعشاء فالوهسير عيي ابنسعيد عن عشام اذا وضع العشاء ﴿ باب قول الله تمالي فاذاطعسمتم فانشروا كإحدثني عبدالله ابن محد حدثا مقوب بن ايراهيم حداثي اي عن صاطعن ابنشهاب ان أنسا قال الماعدل الناس بالجاب كان ابى بن كعب يسالني عنداصبح رسول ألله صلى الله عليه وسلم عروسا برينب بنت جش وكان تزوجها بالمدينة فدعا

محدن وسفحسدتنا سهان عن هشام بن

٤٩2

هومعطوف على السندالذي قبدله وهومن رواية وهيب عن ايوب وكذا اثرابن عمر إنه تعيي مرةوه يسعع تحراءة الامام وقداخر جه الامهاعيسلي من دواية مجدبين سهل بن عسكر عن معسلي بن اسد شنية البغاري فيسه بهذا الاساداا الى ولفظه اذاوضع العشاء الحديث واخرج اثران عمر من طريق عسدها الوارث عن الوب وانظه قال فنعشى ابن عمر إله وهو يسمع قراءة الامام (قوله ف الطريق الاخرى من رواية عائشة قال وهيم و يحيى بن سعيد عن هشام) يعنى ابن عروة (اذاوضع العشاء) يعني ان هذين وياء عن هشام بلقط اذاوضع دل اذا حضر وهي التي وصلها في الباب من رواية سيفيان وهو الثورىءن هشام فأمادوا يقوهب فوصاحا الاسماع سلىمن دواية يمعى من حسان ومعلى بن استدقالا حدثنا وهب بدوله فلمه اذاوضع العشاء واذهت المصلاة فابدؤا بالعشاء واماروا ية يعيى بن سعيدوهو القطان قوصلها احسدعته بهذا اللنظ ايضاوقدا غرجها المصسنف بلنظ اذاحضروني بعض الروايات عنسه وشع واخرجه الاساعيسلي من دواية بحروبن على المثلاس عن يعيى بن سعيد بلفظ إذا اتحت الصلاة وقرب العشاء فكلوا تم صاواوذ كرالاساعيل ان اكثراصحاب هشام رووه عنه بلفظ إذا وضعوان بعضهم قال ذاحضروجا، عنشمية وضعوحضر وقال بن اسحق اذاذه (قلت) قدم وقرب ووضع متقاد بات لمهني في حمل حضر عليها وأن كان معناها في الاصل اعموالله اعلم 6 (3 له مأسب قول الله نعالى فاداطعهم فانشروا) فركر فيسه حديث انس فاقصة زينب بنت بعص والبناء عليهاو نوول آية الحجاب وقوله اصبح وسول الله سلى الله لله وسدلم عروسا بزينب العروس أحت يستوى فيسه الرحل والمراة والعرس مسدة بناء لرحل بالمراة واصدله اللزوم وقد تضدم بيان الاختلاف في الأمربالا متشار بعد صلاة الجعمة في اول المسعى قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فالتشروا فالارض واماالا تشارهنا بعدالا كل فالمرادبه التوجه عن مكان الطمام النحفيف عن صاحب المنزل كإهومقنفي الاتية وقدمهمستوني في تفسير سورة الاحزاب ﴿ عَاتِمَهُ ﴾ اشتمل كتاب الاطعمة من الاحاديث المرفوعة على مائة حديث واثنى عشر حديثا المعلق منها اربعسة عشر طريقا والباقي موصول المكر دمته فيمه وفعامضي تسعون حديثا والخالص اثنان وعشرون حديثا وافقسه مسلمعلى تغريجهاسوى حديث الدهريرة في استقرائه عمر الاتية وحمد يث السماراي شاة سعيطا وحديث اى جعيفة لا آكل متكثا وحديث سهل ماراى النقى وحديث جابر في وفا دينه لما تفروانها قصة له غبرقصته فيوفاعدين ابيه وحديث انس اذاحضر الطعام والصلاة وحديث جابر في المناديل وحديث الهامامة في الدعاء بعد الا كل وحديث المحريرة في الطاعم الشاكر وفيه من الا " تاريخ الصحابة فن مدهمسة آثار واللهأعلم

﴿ بسم الله الرحن الرسيم ﴾ ﴿ كتاب المقيقة ﴾

بقتح لدين لمهملة هوامهم لمايذ يح عن المولود واختلف في اشتافها فعال ابوغيد والاصعى اصلها الشعر الذي بمخرج على راس المولود وتبعه الرمخشرى وغيره ومصت الشاة التي تذعج عنه في ملك الحالة عقبقه لانا يمحلق عنسه ذلك الشعر عنسدالذمح وعن احسدامها أخوذة من العق وهو المشق والقطع ورحمه ابن عبدالبر وطائمه قال لحلما ىالعقيقة اسمالشاة المذبوحة عن الوقدسميت بذلك لانها تعقمدا عهااى نشق ودطع فالوقيل هي الشعر الذي معلق وقال ابن فارس الشاة الني تدبيجو الشعركل

فر بالب مسيدة المولود غداة يوادلن لم يعنى عنه وتتحنيكه كلم حدثتم السحق ابن أصر حدثتنا إبواسامة حدثتى

منهما سمين وقيفيه بقالء في بعني إذا حلق عن النسه وقيقته و ذيح للسا كين شاة وقال اهز الزاميل العق الشق فسكام افيل لهما عقبقه بمهني معقوقه ومهي شعر المولو وعفيقه باميرما بعق عنسه وقبل ماسير المسكان الذي انعق عنه فيه وكل مولود من الهائم فشعره عصَّفَه قاذ إسفط و برالمعردُ هب عقه و حمَّال اعةت الحامل ببتت عقيقة ولدها في طنها (قلت) ومماور دفي تسعية الشاة عقيقة مااخر حب الهزار من طريق عطاء عن ابن غباس وفعه الغلام عقد قتان والجارية عقيقة وقال لانعلمه مدا اللفظ الامدا الانسىناد اھ ووقعۇيى دةالمادىث عن الغلام شانان وعن الجار بىشاة 💰 (قرلھ ياس تسمية المولود غداة بولدلن لم يعلى عنسه) كذافي رواية الى فرعن الكشميني وسدط لفظ معن للجمهو روالنسبغ وإنام بعق عنه هل لمن إربعق عنه ورواية لفر مرى اولى لان قضيمة رواية النسف تمين التسهمة غيداة الولادة سواء حصلت العقيقة عن ذلك المولودام لا وهذا معارضه الإنسار الواردة في المتسمية يومالسا بعكاسأذ كرهاقو يبا وقضب تروابة الفر برىان من لميردان بعثى عنسه لاارتخر تسهيسه إلى الساسم كاوقع في قصة ابراهم بن ابي موسى وعسد الله بن ابي طلحة وكذلك ابراهه مين النبى صبغي الله عليه وسبلم وعبدالله بن الزبيرة أنه لم يقل انه عني عن إحسد منهم ومن اريد ان بعتي عنه ترخر تسميته الى البابع كاسياني في الاحاديث الاخرى وهوجع الطيف الراد الغير البخارى (قله وتعنيكه) اي غداة يولدوكانه قيد بالغداة اتباعاللفظ الحرو الغداة تطلق و يراديها مطلق الوقت وهم المرادهناواتما اتفق تأخ برذلك لضرورة الواقع فلوانفق انها تلدنصف النهارمثلا فوقت التحشك والسمية بعدالف داة قطعا والتحسل مضغ الشئ ووضعه في فيرالصبي ودلك منسكه به يصنع ذلك بالصبي لشرن على الاكل و بقوى عليه و ينبغي عنسدا التحدث ان يفتح فا مني بزل حوفه و أولاه الثمر فان لم تنسير ثمر فريط والافشي "حاوو عب لل النحل اولي من غييره تم مالم بميه ناريكا في ظهره جميا بفطر الصائم علمه ويستفادمن قوله وإن لم مقءنه الإشارة الى ان العقيقة لاتحب فال الشافعي افرط فهارحملان فالراحدهماهي يدعه والاتخر فالبواحبة واشار بقائل الوحوب الى الدث بن سعدولم بعرف إمام الحرمين الوحوب الاعن داود فقال لعل الشافي ادادغ مرداود فأن داودا تماكان بعيده وتعقب بأنه للسر العل هنامعني بل هو إص عقق فإن الشافعي مات واداو دار بع سنين وقد حاءالوجوب الضاعن الىالزنادوه ورواية عن أجدوالذي نقل عنه إنها مدعة الوحنيفة قال ان المنذران كمر إمحاب الرأى ان تبكون سنة وغالفوا في ذلك، لا " ثاراليّا بية واستدل عضهم عارواه مالك في الموطأ عن زيد إس اسلم عن رحل من بني ضهرة عن ابعه سئل الذي صلى الله عليه وسلم عن العقيقة فقال لا احب العقوق كانه كره الاسم وقال من ولدام وادفأ حدان بنسك عنه فليفعل وفي رواية سعيدين منصور عربسمان عن ريدين اسلم عن رحل من بني ضمرة عن عه محت رسول الته صلى الله عليه وسلم سأل عن العقيقة وهوعلى المنسعر بعرفة فلأكره ولهشاه يدمن حديث عمرو بن شعب عن اسبه عن حده اخر حيه الوداود ويقي ي احدا الحد شن الا تخر قال الوعم لا اعلمه من قوعا الاعت هدائن (قلت) وقد اخرحسه البزاروا والشيخ في العقيقة من حيديث الهمعيد ولاحجة فيه لنه مشروعتها على آخر الحدنث شنها وانصأعا تتمان وخذمنه إن الاولى ان تسمى نسكة او ذبيحه وان لاتسمى عصقة وقد نقلهان ابى الدمون بعض الاصحاب قال كافي تسعيه العشاء مه وادعي محدين الحسن نسخها يحديث تسخ الاضحى كلذيح اخرجه الداراطي من حديث على وفي سنده ضعف وامانني ابن عبد الدر وروده فتعقب وعلى تقدران يثبث انها كانت واحبه ثم نسخ وحوجا فيبتى الاستحباب كإجاءني صوم عاشوراء

فلاحجة فيه انضالمن أفي مشروعيها ثمذ كر المسنف في البابار بعة الحادث * الاول حديث الى موسى (قاله بريد) بالموحدة و لراءمصغرهوا بن عبدالله بن الى ردة وهو يروى عن حدده أني بردة عن المحموسي الاشعرى نسخه ٣ وابراهم بن الى موسى المذكور في هــــذا الحــديث ذكر. جاعة في ألصحابة لماوقع في هدا الحديث وفلك يقيضي ان تسكون لهرواية رقيد ذكر مابن حيان فالصحابة وقال لمسمع من النبي صلى الله عليه وسيلمش أنحذ كره في ثفات إلتا بعين و ليس ذلك تنافضا منسه ل هو بالاعتبار بن (قرله مأنيت به النبي سلى الله عليه وسلم فسما ما براهيم فحسكه) فيه اشعار بأنه اسرع باحضاره الى السي صلى الله عليه وسلم وان عنسكه كان بعد سعر مع فقيه وتعبيسل تسعيسة المولودولا يتنظر بهاالى السا يعوامامارواه اسحاب السسن الشلائة من حديث الحسن عن معرة في حمديث العقيقة تذبح عنمه بوتم السادم وبمعى فتمد اختلف في هذه اللفظة همل هي سهي اويدمي الدال بدل المين وسأنى البحث في ذلك في الماب الذي يليه ويدل على ان السميسة لا تفض بالسابعما تقدم فالنكاح من حديث الى اسيدانه الى الذي صدلى الله عليه وسدلم بابنه حين ولدفساه المنذووما اخر مه مسلم من حديث ابت عن انس وقعه قال والدلى الله لة ملام فده بدم باسم الى ابراهيم ثم دفعه الى امسيق الحديث قال البهق تسعيدة المولود - بن يولد اصح من الاحاديث في تسعيت موم المابع (قلت) قدورد فيسه غميرماذ كرفني البزارو صحيحي ابن حيان والحا كريسند صحيحي عائشة فاكتءي وسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن والحسبن وم السابع وسها هما وللترمسذي من طريق عمرو بن شعيب عن ابه عن حده احمرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعيه المولود لسابهـ ومدامن الاحاديث الى يتعين فيها ان الجدهو الصحاى لاحدعر والمقرق محدين عبد الله بن حرو وفي الباسعن ابن عباس فالسسعة من السنه في الصبي يوم الساسع سعى و يحتر و عاط عنسه الاذي والقب اذنه ويعنى عنه ويحلق وأسه وبالطنع من عقر قنه و يتصدق لوزين شعر وأسه ذهبا اوفضه اخرجه الطبرانى فىالاوسط وفى سنده ضعف وفيه ايضاعن ابن بمر وفعه اذا كان يوم الساسع للولود وأحريقوا عنه دمارام بطواعنه الاذي ومعوه وسنده حسن ، الحديث الثاني (قرل عمي) هو القطان وهشام هوابن عروة (قوله الى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي بحدكمه) تقدد م في الطهارة من وجه آخر عن هشامين عروة ليس في مذكر التحنيان بينت هناك ماقيل في امعه بها لحديث الثالث عديث المهاملي ولادة عبدالله بنالز بيروقد تنفدم شرحه مستوفى فبالبهجرة النبي مسلى الله عليه وسملم اليالمدينة ويان الاختلاف في سنده ووقع في آخره هنا من أزيادة ففر حوابه فرحاشديد الانهم فيل لحمان البهود فدسحر تكرفلا بولدلكم وهذا يدل على ماقدمته ان ولادته كانت بعداستقر ارهم بالمدينة وماوقع في اول الح يشانه ولدته بقباءتم تسبه النبي صلى الله عليه وسلم ابردانها حضرته له بقباء واعا حلته من قباءالى المدينة وقداخرج ابن سعدني الطبقات من وواية بي الأسود يحمد بن عبد الرحن قال لما قدم المهاجرون المدينة أفأمو الايولدهم فتالو اسحرتنا يهودختي كثرت في ذلك انقالة فكان اول مولود بعدا لهجرة عسد القبن الزبسير فبكبرالمسلمون تسكبيرة واحسدةسنى ادتيج شالمدينسة تعكبيراوقوله وانامتم بكمس المشاة اىشارفت تمام الحسل وقوله تفسل عشاة ثم فاءو برك بالتشديداى دعائه بالبركة * الحسديث الرامع حسديث انسفى قصمة ابن الى طلحة واسمه عسم الله وهو والداسحق وقد تقدم شرحه في

عنها فالت انى الني صلى المعلسه وسيام بصدى محنكه فبالعلمه فأنبعه الماء يوحدثنا اسبعق اين تصرحد ثنا الواسامة حبدثنا عشام بنعروة عن ايسه عن اساء بنت الى كروضي الله عنهما انهاحات بعسدالله بن الزيرعكة فالمت فخرحت وانامتم فأتيت المدينسة فنزلت فباءفوادت بقباءهم أنيت بهرسول ابتدسدلي اللهعليه وسلم فوضعته في سجره ثمدعا بمرة فشغها م نفل في فيه في كان اول شي دخه ل حوف د ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بالقرة نم دعاله فرائه علسه وكان أول مولودواد في الاسلام فقرحوابه قرحا شديدا لانهم قيللم ان اليهودقد سحرتكم فلا يولد الكم * حداثى مطرين الفضل حبدثنابريد بنهرون أخرنا عسداللدين عون عنائس بن سير بن عن إنس بن مالك وضي الآدعنه قال كان ابن لابي طلحه يشتكي فخرج الوطلحة فقيض السي فلمارجع

ابوطلعة هالماضل إنن هالت المسليم هواسكن بما كان تقو بيت البه المستاء تعشق ثم إساب منها فلما فرخ قالمت وادى المسبى فلما اصبدح ابوطلعة التوسول القصلى القمصلي ولله عليه وسلم فاشير وفنال

اعر سمالا له قال نع قال اللهم بأرك لمماي للمما فرادت غالما قال لي او طلحة احفظه حتى تأنى به الني مسلى الله عليه وسلم فأنى به الني سلى الله عليه وساروارسلتمعه بقرات فأخذه النبي سلى الأوعليه وسارفقال امصه شئ قالوا نعرعه واتفأخذها النبي سلى الله عليه وسلم اصغها شماخذ منافيه فجعلهافي في الصين وحدك بهوساه عبدالله حدثني محدين المثنى حدثنا إبن ابى عدى من ابن عون عن محد عن إنس وساق الحسيديث ﴿ باباماطة الاذي عن الصبى فالقمة ك حدثنا الوالنعمان عدثنا حاد برزيد عن ايوب عن محد عن سلمان بن عامر فالمع الفلام عضفة ۾ رقال حجاج حدثنا حاد اخسسرنا ابوب وقنادة وهشام وحبيب عنابن سبرين عنسليان عن الني صلى الله عليه وسلم

المناززوفي الزكاة (قرله أعرستم) هو استفهام محدوف الاداة والعين ساكنة اعرس الرحل إذا بغي ماهم الله وطلق أيضاعل الوطم لانه يتسع السامكاليا ووقع في دواية الاسب لي أعرستم يفتح العن وتشديد لراءفنال عياض هوخاط لان انتعربس النزول واثبت غيره انهالفية بشال اعرس وعرس اذا دخل أعله والافصحاء رسقانه ابن النهي في كتاب التحر در في شرح مبيرله (ق إ م قال لي الوطلحة الفظه فيروامة الكشمهني النظيمة والارلاول (قرل حدثي مجدين المثني اليان قال وساق المديث) عدايوهمانه عريد الحديث الذي قبله وليس كذلك لان لفظهما يحتنف وهمأ حديثان عند اره رهون به احدهما عنده عن السرين سيرين وهوالمذ كورهنا به والثاني عنده عن محدين سرين عن انس وقدمًا قه المستف في اللباس جازا الاستادولنظه ان امسليمًالت لي يا نس ا تله هذا الغلام فلا تصمن شأحتي تعدويه الي النبي صلى الله علمه وسلم فغدوت به فأذا هو في حاط له وعلمه خيصة وهو بسرالطهر الذي قدم مليه في الفتح تموحدت في تسخه الصفافي مدقو لهوساق الحديث قال الوعمدالله المقلفاني انس بن سيرين وهجد بن سيرين اي ان ابن اي عدي ويز بدين هرون اختلفاني شيخ عبد الله الرجون وهذا يتمن انهما عنده حديث اخلفت الفاظه رذكر المزى ان حادين سعدة وافق ابن اى عدى اخرجه مسلمن طريفه لكي لماره في كناب مسلم مسمى بل قال عن ابن سيرين ويؤ بدرواية ار. ابى عدى ان احدا خرج الحديث مطولا من طريق همام عن محد بن سيرين 🐧 (قاله مأس الماطة الأذي عن الصي في العقيقة) الاماطة الارالة (قَيلَ عن محد) هو ابن سيرين (قَاله عن سلمان بن عام) هوالضبي وهو صابى سكن البصرة ماله في البخاري غيرهـ ذا الحديث وقد الحرحه من عدة طرق مونوفا وحم فرعامو صولامن الطريق الازلى اسكمه لمصرح مرفصه فهاو معلنامن الطرف الاخرى صرح فيطويق منها بوقفه وماعدا هام مقوع فال الاسماعيسلي لم يخرج البخارى في المات حيديثا محصحا علىشرطه اماحيديث حادين يديعني الذي اورده موسولا فجاء به موقوقا وليس فيه وكر اماطه الاذى الذي ترجمه واماحديث حرير بن مازم فذ كره بلاخبرو اماحديث حادين سلمة فليس من شرطه في الاحتجاج (فلت) اماحيد بث حادين زيدفهو المحمد عليه عند المتعارى لكنه اورده مختصر افكأنه سهمه كذالثمن شبيخه افي التعسمان واستني به كمادته في الاشارة الىماوردني بعصطرف الخديث الذي بورده وقد اخرجه أحدمن بونس بن محد عن حاد اروز مدفز ادفى المثن وأعربه واعتسه دمادام طواعت الاذى ولم يصرح برقعه واخرجه إيضاعن ونس بن محدون حادين زيد عن هشام عن محدين سيرين فسرح برفسه واخرجه ايضاعن عبد الوهاب عناس عون وسعيد عن مجدبن سيرين عن سلمان حم فوعا واخر حه الاسماعيسلي من طريق سلمان بن حرب عن حاد بن ريد عن ابوب فقال فيه رفعه واماحديث حرير بن حازم وقوله اله ذكره للخبر يعنى لم قل في اول الاستادانيا الصيغ بل قال قال اصبغ لكن اصبغ من شيوخ البخارى قد الشرعنه في الصحيح فعلى قول الاسكر عوموسول كاترده إبن الصلاح في اوم الحديث وعلى قول ابن مرم هومنة طم وهدنا كالامالامهاعيل يشيرالى موافقته وقد فيف الناس كلام ابن مزم في فلك واما كون حادين سلمة على شرطه في الاستجاج فسلم لكن لا ضره اير اده الاستشهاد كعادته (قاله وقال سياج) هوابن منهال وحادهوابن سلمة وقدوس له الطحاوى وابن عسدالبر والسية من طراق المعيل بن اسحق الماضيعن جاج بن مهال حدثنا حماد بن سلمة به وقداخرجه النسائي من رواية عفان والامهاعسلي من طريق حان بن هلال وعسد الاعلى بن حادوار اهم بن المحاج

كلهم عن حمادين سلمة فزادوامع الاربعة الذين ذكرهم الميغادي وهمايوب وقنادة وهشام وهو ابن حسان وحبيب وهوابن الشهيد وبونس وهوابن عبيد ويصى بن عتبق لكن ذكر بعضهم عن حادمالهنذكر الآخر وساقالمتن كادعل لفظ حبان وصرح نرفعه ولفظه فيالغسلام عقيقية فأهريتمواعنه الدموامطواعنسه الاذىقالىالاساعيسلى وقندواه الثورىموصو لاجردائم ساقهمن طربق الحاحذ يفه عن سفران عن الوب كدالها مفق هؤ لاء على اله من حديث سلمان بن عام وخالفهم وهب فتال عن ايوب عن محمد عن ام عطمة قالت سمعت دسول القدسلي الله عليه وسلم بقول مع الغلام فذكر مشله سواءاخر حه ابونعيم في مستخرجه من رواية حوثرة بن محدين الي هشام عن وهب به ووهيب من رحال الصحيحين وابو عشام اسمه المغيرة بن سلمه احتج به مستروا خرج له البخاري معليقا ووثفه ابن المديني والنسائي وعسيرهما وحوثرة بمحاءمهماة ومثلثه وزن حوهرة بصري يكبي اباالازهر احنج بهابن غزيمة في صحيحه واخرج عنسه من السنة ابن ماجه وذكر ابو على الحساني ان الاداود وويعنه في كناب بدء الوحي خارج السنن وذكره ابن حبان في الثقات فالاسسناد قوى الاانه شاذ والحفوظ عن محدس سيرين عن سلمان بن عامر فلعل بعض رواته دخل عليه حسديث في حديث (قاله وقال غرواحد عن عاصم وهشام عن حفصة بنسير بن عن الرباب عن سلمان بن عامر الضيء ف الني صلى الله عليه وسلم) قلت من الذين اجمهم عن عاصم سفيان بن عبينه احرجه احد هنه بهذا الاسنادفصرح رفعه وذ كرالمن المذكوروحد شين آخرين ﴿ أَحَدَّهُمَا فِي الفَطْرِعَلِي الْمُرْ ﴿ وَالنَّا ف فى الصدقة على ذى القرابة واخر حه الترسني من طريق عبد الرزاق والنسائي عن عبد الله بن محمد الزعرى كلاهماعن ابن عيينه قصة العقيقة حسب وقال النسائي في روايته عن الرباب عن عهاسلمان يه والرباب بقتح لراء و عوحد من مخففا ماطلق السخاري غيرهدا الحديث وتمن رواء عن هشام بن حسان عبىدالرزاق اخرحه احمدعنه عن هشام بالاحادث الثلاثة واخرحه ابوداود والرمذي من طرين عبدالرزاق ومنهم عبدالله ين نمرا شوحه أين ماحه من طريقه عن هشام به واخر حها جدايضا عن يحى الفطان وهجد بن حصفر كلاعما عن هشام لسكن لهيد كرالر باب في استناده وكذا إخر سه الدارمي عن سعيد بن عامره الحرث بن الى اسامة عن عبيدالله بن بكر السهمي كلاهما عن هشام (قَوْلُهُ وَرُواهُ يُرْيِدُ بِنَ ابْرَاهِيمُ عِنَا بِنَسِيرِ بِنَ عَنْسَلْمَانَ قُولُهُ) فَلْتَوْصِلُهُ الطَّحَاوِي في بِيان المشكلة أحدثناهمدين غزيمه حدثنا حجاج بن منهال حدثنا يزيدين ابراهيم بعموقوفا وقهله وقال اصمغ اخرني ابن وهسالخ) وصمله الطحاوي عن يونس بن عبسد الاعلى عن ابن وهب به قال الاساعلىذ كرالمتخارى مديث بنوهب الاخر وقد فال احدين مبل مديث مريرين مازم كأنه على النوهم او كافال (قلت) لفظ الاثرم عن احد حدث الوهم عصرولي كن يحفظ وكداد كر الساحي اه وهداهما حدث بهحر برعصر لمكن فلوافقه غيره على وفعه عن الإب نع قوله عن مجد حدثنا سلمان من عاصمه والذي تفر ديه وما لجلة فهذه الطرف يقوى بعضها بعضا والحديث عمرة وع لايضر و دواية من وقفه ﴿ قَمْ لِهِ مِمَالِعَلَامِ عَصْفَهُ ﴾ تحسل عقهو مسه الحسن وفنادة فقالا بعثى عن الصبي و لا يعنى عن الحارية وخالفه سمالجهور فقالوا حق عن الحارية الضاوحجته سما لإحادث المصرحة بذكر الحارية وساذ كرها بعدهمد افاورادا ثنان في طن استحب عن كل واحد عقيقة ذكره إبن عبد البرعن اللث وقال لااعلم عن احدمن العلماء خلافه (قرله فأهر بقواعنه دما) كذا اجهما بهراق في هذا الحديث وكذافي مديثسمرة الاتي بعده وفسر فلاف عدة أحاديث منها حديث عائشة اخرجه الترمدي وصححه من رواية يوسف بن مادانا الهم دخاواعلى حقصة بنت عبد الرحن اى ابن الى بكر الصديق

وفال غيرواحد عرفامه وهشام عن حقصة بنت سبرين، عن الوياب عن سلمان بنعام الضيي عن الني سيل الله عليه وسلم ورواه يزيدين ابراهيم صابن سيرين عنسلمان قوله بدوقال اصبغ اخرني ابن وهب عن حرير بن حازم عن ايوب السخساني عن شمد ابن سرين حدثنا سامان ابن عام المسي قال مصعت رسول الله سل الله علمه وسلم عول مم الغلام عقيقة فأمريقوا وثهدما

ألواعو بالعقيسة فأخبرتهمان النبى صدلى الله عليه وسلم احمهم عن الغسلام شاتان مكافئة ان وعن الحارية شاة واخرجه اصحاب السنن الأرجعة من حديث المكر وانهاساً لت الذي صلى الله عليه وسل عن العقيقة فقال عن الغيلام شامّان وعن الحارية شامّرا حيد تمولا بضركة ذكر إما كن إواما أقال الثرمذي صحيح واخرجه الوداو دواللها تيهم برواية عمرون شعيب من اسبه عن سدور فعيه في إثناء حددث قال من احسان بنسانة عن ولده فلي فعل عن الغلام شامّان مكافئة ان وعن الحارية شاءٌ قال داود اروقيس واويه عن عروساً لترويد بن اسلاعن قوله مكافئة أن فقال متشامة ان مذمحان حمااي لارة خو اي لا رؤخر في محاجدها عن الاخرى وحكى الوداود عن احب دالمكافئة إن المتقار بتان قال النطابي اي في السر وقال الزيخنسري معناه متعادلتان لما يحزي في الزكة وفي الاضعيمة واولى من ذلك كاه ماوقع سبعيد بن منصور في حديث أم كو زمن وحيه آخر عن عبيد الله بن إبي بزيد بافظ شاتان مشلان ووقع عنسدا لطهراني في حسد بدآخر فيسلى ما المكافئة ان قال المشلان وما اشار السه زمدين اسلمن فرع احداهما مقت الاخرى حسن ومحمل الحسل والمعتب بن معا وروى الهزاروالو الشنعون حديث الماهر يرة رفعه الهودتعق عن العالم كشاولاتعق عن الحاربة فعاقواعن ه و سيله العقيقة حثى عن الفيلامرشا مان مكافئتان وعن الحارية شاة و عن الي سيعيد نصيح شعيب اخرجهانو الشنخ وتقيدم حبديثان صأساول الباب وهيذه الإحاث محعة للجمهور في التفرقة بين الفسلام والحار بةو عن مالك هما سو إدفيعتي عن كل واحسد منهسما شاة واحتج له بهاجاه ان النبي صلى الله عليه وسلم عن عن الحسن والحدين كشا كشا اخرحه الوداودولاحجة فيسه فقسداخرجه ابوا لشيخ من وجه آخرعن عكرمه عن ابن عباس بلفظ كبشسين كبشسين واخرج من طريق عمر وين شعب عن اسبه عن خيده مشبله وعلى تقدير شوت برواية الحداود فليس في دىثمام ديه الإحادث المتواردة في التنصيص على التثنية للخيلام بل غائبية ان بدل على حواز الاقتصاروه وكذلا فان العبد دليسرتهم طابل مستحبوذ كر الحلفيران الحبكمة في كرن الإنثي على النصف من الذكر إن المقصو واستبقاء النفس فأشبهت الدية وقواه إين القهر بالحسد بث الوارد في ان من اعتق ذكر اعتق كل عضو منه ومن اعتق عار شن كدال الى غير ذلك مياورد و محمل ان والبكش على إنه يتغين الغنم للعفيقة ويه ترجما بؤالشيغ الاصهابي وخله ابن المنسذر عن-غصسة بنت

عبد الرحن من اي بكر وقال النسد نبجي من الشافسة الاصلات في فالدو عندى الا الموجوع في خالا و عندى الما المجرع في عبد من الما المواليقر الضاء وقسه حديث عندا الطبر أي الأن الشبخ عن السروفسة يعدق عنده من الا بل واليقر والفد مو نصاحه دعل السيرا كافي الاضعية والله اعدا في وقو بالمسلم كافي الاضعية والله اعدا في وقو بالمسلم كافي الاضعية والله اعدا في وقو عند الي داود من طور بق سعيدين الي عند الي داود من طور بق سعيدين الي عروبة و ابن عون عن محمد بن سير بن قال أن أبركن الاذي حلق الراس ف الدادري ماهو و اخرج الطحاوى من طور بي بن إبر اهم عن محمد بن سير بن قال المهام عن تقسيد بن الي وقو المناسبة عند الما المناسبة عند الما المناسبة عند المناسبة عند المناسبة المناسبة عند المناسبة المناسبة عند المناسبة المناسبة المناسبة عند المناسبة عند المناسبة عند المناسبة عن المناسبة عن المنسبة عند المناسبة عندالما المناسبة عند المناسبة عند المناسبة عند المناسبة عند عنده عند المناسبة عند المناسبة عند المناسبة عند المناسبة عنده المناسبة عند المناسبة عند المناسبة عند المناسبة عنده عند المناسبة عند عند المناسبة عند المناسبة عند المناسبة عند عند المناسبة عند عند المناسبة عند عند المناسبة ع

وامبطواعنه الاذى

قوله بالسبع بضم السسين واسكان الباء اه

والكن لانعبن ذالته في حال الرأس فتعدو قعرفي حديث ابن عباس عنبيد الطبر افي و به اط عنيه الاذي و معلق راسه فعطقه عليه فالاولى حل الآذي على ماهوا عممن حلق الراس ويؤ يدذلك ان في بعض ط ق حدث عمر ويه شعب و عباط عنه إقذار درواه تو الشيخ (ق) 4 حدثنا عبد الله بن إبي الأسود) هو عبدالله من محدد من الأسودين إلى الأسود نسب المدمور عنا مسب الحداسة فقال عبدالله ان الاسودمع وف من شبه خ استاري وشدخه قريش بن انس اصري انه مكني اما انس كان قد تغير سنة ثلاث رمائة زواسفر على فالشست سنين فن سمع منه قبل ذلك فسهاعه صحيح وليس له في البخاري سوىهدنا الموضع وقداشر حهالترمذي عناله يتحارى عن على بنالمديني عنه وقماره في نستجا لجلمع الاعن صدالله بن الى لاسودف كا "ناه فيه مسخين وقد تو تف الدر تعي في صحة هدا اللديث من احسل اختلاط قريش وزعمانه تقرديه وانهوهم وكانه تسعى ذلاتما حكاه الاثر معن احسدانه ضعف مديث قريش همذا وقال مااراه شئ لكن وحد ناله منابعا أخرجه إبوالشيخ والبرارعن إلى هر مرة كإسأذ كره وايضافهاع على ن المديني واقرائه من قريش كان فيل اختلاطه فلعل احد أعاضعفه لانه فان انه اعاحد ث بم بعد الاختلاط (قاله حديث العقيقة) في قبر في البخاري بيان الحديث الماتكوروكانها كتير عن الراده شوريه وقد اخرجه اصحاب المناص رواية نتادة عن الحسن عن سمرة عن التي صلى الله عليه وسلم قال الغلام من ثين يعقبقنه قلا مج عنسه يوم الساسع و يعلق راسسه وبسمى قال الرمذي حسن جحبه موقد جاءم له عن هجد بن سير بن عن الى هر يرة آخر حه البراروابو الشبغوني كناب العقيقة من دواية اسرادل عن عبيدالله بن الحتار عشبه ورجاله ثنات فكالمن ابن سرينك كان الحدث عنده عن الماهر يرة وبلغه ان الحسن يحدث به المعل عنده ان يكون يرويه عن اليحو برة المشاوعين غييره فسأل فأنسر الحسين إنه منعمه من معرة فتموى الحديث برواية هسدين التابعيين الحليلين عن الصحابين والمقعرفي حيديث اليهر يرة هذه المكلمة الاخبيرة وهي وسعي وقدا خناخت فيا اصحاب قنادة فقال المتكرهم سعبي بالسيين وقال همام عن فنادة بدمي بالدال قال الو داودخوانس هممام وهووهم منه ولانؤخم نبه فال وسعى اسحثمذ كرءمن رواية غسيرقناده بلفظ ويسمى واستشكل ماقانه ايوداوديماني قيه رواية همام عنسده انهم سألو افتادة عن الدم كيف يصنع به فقال اذ ذعت العقيقة إخسان منها صوفة واستقبلت به اوداحها تم وضم على با فوخ الصبي يني يسبل على وأسه مثل الحيط تم يغدل وأسه بعدو يعلق فيدو مع هذا الضبط أن يقال ان هما ماوهم عن قنادة في قوله ويدمي الاان يفال ان اصل الحديث و سعى وأن فنادة ذكر الدميما كياعما كان اهل الجاهلية بصسنعونه ومن ثم قال ابن عبسد البرلا يحتمل حمام في حسلا الذي الفردية قان كان سقطه فهو منسوخ اه وقدرجع ابن حرمرواية هماموجسل بعض المتأخرين قولهو يسهى على السهية عنسد الذبح لمااخر جابن المتشيبة من طريق هشام عن قنادة قال سمي على العقيقة كاسمي على الاضحية بسم الله عقيقة فلان ومن طريق سيعيد عن قتادة معوه وزاداللهم مناثراك عقيقه فلان سم الله والله ا كبرتميد مع وروى عبد الرزاق عن معسمر عن قتادة يسمى يوم بعتى عنسه شم معلق وكان يقول بطلى رأسه بالدم وقادور دمايدل على النسخ في عسارة إحازيث منها ما إخرسه إبن سيان في محصده عن عائشية فالت كانوافي الجاهلية اذاعقواهن الصبي خضبو إقطنة بدم المقيقة فأذا سلقو ارأس الصبي وضعوها طهرأسه فتال النبي مسلى الله عليه وسيار إحاوا مكان الدم خيار فارادا بوالشيخونهي ان عسرأس المولوديدم وأخرج أبن ماجسه من دواية ايوب بن موسى عن يرجد بن عبدالله المزنى ان الشي مسلى إلله

مدنتى عبدالله برأى الاسود حدثنا قريش بن انس عن حبيب بن الشهيد فال المرتى ابن سيرين ان اسال الحسن بمن سع حديث العقيقة فسألته فنال من سعودة إين جندب

لمه وسلم قال معق عن الفلام ولا ينس رأسه بدم وهذا مرسل قان مر مدلا صحبة له وقد اخر حسه المزار من هذا الوحه نقال عزيز يدبن عبدالله لمزنى عن إيه عن النبي صلى الله عليه وسيا وموذل فقيالوا إنه ولا في داو دوالحا كمن حيد بث عبد الله بن مريدة عن اسبه قال كنا في الحاهلية وزك نعو حديث عائشة ولم تصرح برفعه قال فلما حاء القه بالاسلام كما مذعوشاة وعطل وأسه و ناطبحه مرعفي ان وهذاشا هد لحدث عائشه فولهذا كره الجهورالندمية وتقل استحرم استحباب الندمية عيزاين عور وعطاء ولم شقل إبع المنظر استحماجه الاعن المسن وقنادة مل عنسدان البيشدة يسند مصيح عن الحبين إنه كرها لتدميه وسيأتي مانتعلق بالنسعية رآدام إفي كتاب الإدبيان شاء لله نصالي وانشلف في معنى قولة من تهن بعقيقته قال الطابي اختلف الناس في هذا واحود ما قبل فيه ماذهب اليه احدين حنبل قالهذافي الشفاعة يريدانه اذالم بعق عنه فانطفلالم شفع في ابويه وقبل ممناه إن العقيقة لازمة لايدمنها فشبه المولود في لزومها وعدما نفيكا كمنها بالرمن في هذالمرتهن وهذا يقوي قول من قال الوحوب وقبل المعنى إنه هم هون أذى شعره ولذلك حافأه طواعنه الاذى اه والذي نقل عن احمدقاله عطاءالخراساتي استده عنمه البهتي واخرج ابن حرمين بريدة الاسلمي قال ان الناس بعرضون ومالقيامة على العقيقة كاعرضون على الصيادات الخيس وهيذالوثيت ليكان قولا آخر لمأبه من قال بوحوب العقيقة قال ابن حرم ومثله عن فاطمه بنت الحسين وقوله بذع عنسه يوم السا مع تعسل معن قال ان العقيقة موقنة باليوم السابع وان من فرمج تيسله لم يتع الموقع وإنها تفوت بعددة وهوقول مالك وقال انشاان مات قبل الماسع سقطت المقيقة وفيروابة ووهب عن مالك أن من لم يعنى عنه في السابع الأول عن عنه في إنسابع آشا في قال بن وهب ولا بأس ان متى عنه في السابع الثالث وقل الترمدي عن اهل العلم انهم مستحبون ان تذبح العقيقة يوم المايع فان لم يته أفيوم الرابع عشر فانلهمهيأعق عنسه يوم احسدي وعشرين ولهاره داصر محنأ الاعن إبي عسدالله البوشنجي وتقلهما لجن احمدعن ابيه ووردف وحديث اخرجه اطراني من رواية اسمعل ابن مسلم عن عبدالله بن ريدة عن إسبة وإسهدا رضعف وذكر الطبراني إنه تفرديه وعنييد الحنا لة في اعتبار الاساسم معدد فلا رواسان وعند الشاقعة ان ذكر الاساسم الاختبار لا النعين فنقل لرافي المدخل وقها بالولادة قال وذكر الساسم في الحسر عنى الاترخر عنسه اختسارا ممقال والاختيباران لا تؤخر عن الباوغ فإن اخرت عن آليباوغ سفطت عن كان ير هدان أعلى عنسه الكن ان ازادهوأن بعق عن نفسه قبل واخرج ابن ابي شيبه عن محد بن سيرين قال أواعدان لمربعتي يلققت عن نفسي واختارها لقيقال ونقل عن نص الشافعي في اليوطي إنه لا بعق عن كسر وليس همذا نصافي منعان معتى الشخص عن نقسمه بل يحتمل ان يريد ان لا يعنى عن غسيره اذا كر وكانه اشار بذلك الحيان الحدث الذي وردان النبي صلى الله علىه وسسلم عنى عن نفسه بعد النبوة لأيثث وهو كذلك فقداخر حسه التزاوم ورواية عددالله يزجح ووهو عهسملات عن تنادة عن انس قال المزار تفرديه عبدالله وهوضعف إهروانبرجه إدرالشيخوم وجهن آخرين احدهمام ووانة إسهميل إبن مسلمين تنادة راسعدل شعيف ايضا وقدقال عبدالرزاق إنهه تركوا طيث عسدالله بن محرر من احل عذا الحدث فلدل اسبعيل سرقه منه ثانبهما من رواية ابي مكر المستعل عن اله شمين مع ل وداود بن الحبرة فالاحدث عبدالله بن المثنى عن تعامه عن انس وداود ضعيف لكن الحيثم تعه وعبدالله من دجال البنعاري فالحديث قوى الاستا دوقد الشرجه مجعد بن عبد الملك بن أهن عن أبراهيم بن اسعق

السراج عن عمر والناقد واخرجه الطبراني في الاوسط عن احدين مسعود كالدهما عن الهيثم بن حسل وحده به فاولاما في عسد الله بن المثنى من المقال لكان هدذا الحديث صحيحا لكن قد قال ابن معن ليس شئي وقال النسائي ليس هوي وقال ابو داو د لااخرج حديث وقال ألساحي فيه ضعف لم يكن من اهل الحد كروى منا كبروقال العقبلي لاينا بع على أكثر حديثه وقال ابن حبان في الثقات ربحا اخطأ ووثقه العجلى والترمذي وغيرعها فهدامن الشوخ الذين اذا انفر داحدهم بالحديث لم بكن حجه وقدمثير المائظ الضساء حل ظاهر الاستاد فأخرج هذا الحيديث في الإحاديث المختارة مماليس في المسجين ويحتمل ان يقال ان صحهذا الخركان من خصائصه صلى الله عليه وسلم كإفالوافي تضيحته عر في بضح من امته وعند عبسدار زاق عن معمر عن قتادة من لم يعق عنه احز أنه المكيته وعندان الى شدة عن مجمد در بسر دروالحسن بعزي من الغسلام الاضحية من العقيقة وقوله يوم السايعاي من يوم الولادة وهل صب يوم الولادة قال ابن عب قد المرنص مالك على إن اول السبعة اليوم الذي يلي بومالولادة الاان ولدقسل طاوع الفجر وكذا نقله البوطى عن الشاقعي ونقسل الرافعي وجهين ورحم الحسبان وانشلف ترحيح النووي وقوله بذيح بالضم على البناء للجهول فيه انه لا شعين الذا محوصل الشافعيسة يتعدين من تلزمه نقد قه المولودوعن الخنابلة يتعين الاسالاان تعدور عوت اوامتناعال الرافعى وكان الحديث انه مسلى الله عليه وسلم عنى عن الحسن والحسين مؤول قال النووى بعقسل ان تكون إيواه منشه لا كانامعسرين اوتدع باذن الاب اوقواه على اي اهم اوهو من خصا أصه سل الله عليه وسالر كاضحي عمل مضع من امسه وقد عسده بعض يممن خصا تصسه ونص مالك على أنه معق عن المشم من ماله ومتعه الشافصة وقوله و يعلق راسه اي جيعه لشبوت النهي عن القرع كاسسيأتي في اللياس ويمكي المياور دي كر اهية حلق راس الحار به وعن بعض الحنايلة محلق وفي حيد شعل عند الترمذي والحاكم فيحدث العقيفة عن الحسن والحسن مافاطمة الملق راسه وتصدقي نزنة شعره قال فوؤنا فكان درهمااو بعض درهم واخرج اجدمن حديث ابى واقع لمباد لدت فاطمه سنا قالت يارسول اللهالااعق عن ابني مدم قال لاوليكن اجلق رأسيه وتصد في يوذنَ شعر وفضة ففعلت فلما ولدت صيبنا فعلت مثل ذلا قال شيخنافي شرح الترمذي يحمل على انه صلى الله علىه وسلم كان عني عنه ثم استأذنشه فاطمة ان تعق هي عنه ابصافه عها (قلت) و يحقل ان يكون منعها لضيق ماعندهم سنتذ فارشدها الى نوع من الصدقة اخف ثم تبسراه عن قرب ماعتى به عنه وعلى هدذا فقد بقال يحتص ذلك عن لم معق عنبه ليكن اخرج سيعيد من منصورمن حمرسيل الى معفر الباقر صحيحا ان فاطمسة كانت إذاولات ولداء لقت شعره وتصد وقت مزنته ورقاد استدل بقوله يذع وجعلق وسمي بالواوعلي إنه لانشدة ط المرتيب فىذللتو قسدو تعرفى رواية لاى الشيخ فى حسديث سعرة يذيح يوم سابعه ثم يحلق واخرج عبسد الرزاق عن ابن حريج يسدأ بالذبح قيسل الحلق وحكى عن عطاء عكسمه ونقسله الروياني عن نص الشافعي وقال المغوى في التهديد مستحب الذبح قدل الحلق وصححه النووي في شرح المهدب واللهاعلم 6 (قاله بأك الفرع) يفتح الفاء والراء بعدها مهماة ذكر فيه حذيث الىهو يرة لافرع ولاعتبيرة من رواية عبدالله وهوابن المبارك عن معمو حدثنا أزهرى وفيه تفسير الفرعوالعتسيرة وطاهر والرفع ووقعرى المحكمان القرع اول نتاج الأبل والغنم كان اهـــل الجاهليـــة يذبخونه لامسنامهم والفرعجذ بح تنوا إذابلغت الاسل ماتمناه صاحبها ذبحره وكسداك اذابلغت الإبل مائه يعسرمها بعيرا كل عام ولايا كل منه هو ولااهل بيت والفرع الضاطعام بصفع لنتاج الإبل

إبالفرع كه حدثنا مبدأته مبدأته المبرزام مورح ثنا الزهري مرة وضي القدمة عن الي مبدؤ المبدؤ على المبدؤ على المبدؤة المب

وباب الديرة كه حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان فال الزهرى حدثنا عن سعيد بن المبيب عن الله عليه وسلم فال الافرع والا عشرة هال والفرع اول النتاج كان يشج لهم كافوا يذيجونه الفراغيتهم

كآلج ساله لادة وسسأتي القول في العتبرة آحر الباب إنذي يليسه ويؤخيه ذمن هذا مناسبة ذكر المتغارى عد مث الفرع مع المقدفة تم قال 6 قال ماسب العشرة) وذكر فده الحدث عدمه من روابة سفيان وهو است ينه عن لزهرى و وتعفى رواية الجيسدى عن سفيان حسد ثنا لزهرى واخرسه الونعيم عن طريقه وشذابن ابي عمر قرواه عن سفيان عن زيدين اسلاعن اسبه عن ابن عمر اخرحه ابن ماحه رقال اله من فرائد ابن الي عمر (قاله ولا شيرة) بفنح المهملة وكسر المشاة يوزن عظهه فال لفر ازمهبت عنيرة عمايف ل من الذع وهوا لعنر فهي فعه لة عميني مفعولة مكذا حاء ملفظ المنفي والمراديه النهي وقدورد يصبغه الهي في دوابة للنسائد بوللامها على بلفظ نهريرسه ل الله سبل الله علىه وسارووالعرفي رواية لاحد لافرع ولاعتبرة في الاسالام (في إيرقال والفرع) لمنت من هذا النائل هناووقع فيروابة مسلم من طريق عبدالرزاق عن معمر موصولا التقسير بالحدث ولايي داود من وواية مسدالرذاف عن معمر عن الزهري عن سنعندين المسيدقال الفرع اول الشاج الحسد تستعله مو أو فأعلى سيعيد من المسيب وقال الخطافي احسب التفسير فيه من قول لزهري (قلت) قداخر ج إيوفرة فيالسنن الحديث عن عبدالمحيدين الى داود عن معهم وصرح في دوايسه ان تفسير الفرع والمتسيرة من قول لزهرى واللهاعلم (قرله اول النتاج) فيرواية الكشمهني نتاح غيرالف ولام وهو كاسرالنون بعدهامثناة خفيفة وآخره حيم (ق إيكان يتجلم) بضمراوله وفنح ثالثه يقال ننجت إلىاقية ضمالنه نوكسر المشناة اذاولات ولايستعمل هيذا القيعل الاهكذاوان كان منياللقاعيل ﴿ قُولِهِ كَانُوابِدُ بِحُونِهِ الْطُواغِـتَهِـم ﴾ زادابوداود من يعضمهم ثم أكلونه و بلق حلده على الشمجر فسه إشارة الى دلة لنهى واستنبط الشافعي منه الحوازاذا كان الذع ولله جعايته ومن حدث الفرع حق وهو حسد پشاخر حسه ابو دارد والنسائي والحا كم من رواية داودين تيس عن عمر و ين شعب عن ا مه عن حده عبدالله من عمر وكذا في دواية الحاكم سنل دسول الله صبلي الله عليه وسلم عن الفرع قال الفرع حقوان تتركه حتى يكون بند مخاض اوابن لبون فتحمل علسه في سسل الله او تعط مارملة خبر من ان تذبحه و بلصتي لجه بو بره و توله نامّلةُ والحاكم من عاريق عمار بن ابي عمار عن ابي هر يرهّمن قوله الفرعسة حترولانذهها وهيرتلصت فيبدل وليكن امكهامن اللين حتى إذا كانت من خيارالمال فأذبعها فالاالشافعي فهانق له المبيهق من طريق المزى عنسه الفرع شئ كان اهدل الحلفلسة يلصونه يطلبون بهاليركه في اموالهم فكان احمدهم مذبح بحر ماقشه اوشا تعرجاء البركة فعا بأتى عمده فسالوا النبى صلى الله عليه وسلوعن سكمها فأعامهم انه لأكراهه عليهم فيسه واهم هم استعما باان يتركوه متي يعمل عليه في سدل الله رقوله حق اي ايس ساطل وهو كالامخرج على حواب السائل ولا عمّا لفه بينه و من حسد بث الاتنو لافرع ولاعتبرة فان معناه لافرغ و احب ولاعتبرة واحسه وقال غيره معني قوله لافرع ولاعتسرة اي ليباني تأكد الاستحياب كالإضحية والإول اوبي وقال اننه وي نص الشافعي في حرملة على إن القرع والعشرة مستعمان ويؤهده ما خرجه الوداو دو النسائي والمزماحه ومحمحه الحاكم وابن المنذرعين ننشة بنون وموحدة ومعجمة مصغر قال نادى وحل رسول القصلي الأعمالية ومسلم انا يترعت برة في الحاحلة في وحب في اتأم ناقال اذهو الله في اي شد مركان قال انا كما نفرع في الحاهلسة قال في كل سائمة فرع تغيية ومماشتية براذا استحمل ذعنه فتصيدقت بلحمه فان ذلك خبر وفي رواية الى داود عن الى قلاية الساعة مائة في هذا الحديث انه سدل الله عليه وسلم لم يطل الفرع العتسيرة من اصله حاواها إطل صفة من كل منهما فن الفرع كونه يذيح اول مايولدومن

الناس على كل اهل مت في كل عام اضحية وعشيرة هل تدرون ما العتبرة هي التي سهونها الرحسة فقيد ضعفه الططاف لسكن حسنه الترمذي وجاء من وجه آخر عن عبد الرزاق عن مخنف بن سليم و عكن رده الىماحل علىه حديث نبشة وروى النسائي ومححه الحاكم من حديث الحرث من عروانه لورسول الله صلى الله عليه وسلم في حجه الوداع فقال رحل بارسول الله العنا مُر والفر المرفال من شاء عزو من شاء لم سترومن شاءفر عومن شاءلم غرع وهذاص بحق عدم الوحوب لكن لا ينفى الاستحماب ولاشقه فيؤخه فالاستحباب من حديث آخر وقداخر حابوداودمن حمديث الى العشراء عن إسه إن الني صلى الله عليه وسلمسل عن العبرة فحسم اواخرج الوداودوالنسائي و عدمه ابن حيان من طريق وكبع من عديس عن عمه اورزين العقبلي فالقلت بارسول الله الكامد عضائع فيرحب فنأكل واطممن حاء مافقال لابأس مقال وكيع من عديس فلاادعه وحزم الوعبيد بأن العتبرة تستحب وفي هـــذا تعقب على من قال ان اس سيرين تقر دهذاك ونقل الطحاوي عن ابن عون انه كان يفعله ومال ابن المنذراني هذاوقال كاستالعرب تفعلهما وفعلهما معض اهل الاسلام بالاذن ثمنهي عهما والنهي لا يكون الاعن شئ كان يفعل وماقال احدانه مي عنهما تم اذن في فعلهما ثم تسل عن العلماء تركهما الاابن سيرين وكذاذ كرعباضان الجهورعلى انسخ وبهحزم الحارمي وماتقدم نقلهءن الشافعي يرد علهم وقد اخرج ابوداودوالحا كمواليهة واللفظ له يسند صحيح عن عائشه امر نارسول الله صنلي الله عليه وسلم بالفرعة في كل خسين واحدة (قوله والعنيرة في رحب) في رواية الجيدي والعنيرة الشاة تذبح عناهل بيتفارح وفال الوعبيدا لشيرةهي الرحيية ذبيحة كالوايذ يحونها في الحاهلية في رحب يتقر بون جا الاصنامهم وقال غيره المتيرة نذركانوا يندرونه من ملغماله كذا إن بدع من كل عشرة منهارأسا فىرحب وذكرابن سيدمان العتبرة ان الرجل كان يقول فى الجاهلية ان ملغ ابلى مائة عترت منهاعتيرة زادف الصحاح فيرحب ونقسل الوداود تقسدها بالعشر الاول من رحب ونقسل النووىالانفاف عليه وفيه ظر ﴿ خاتمه ﴾ اشتمل كتاب القيقة ومامعه من الفرع والمتبرة على إثني عشر حديثا المعلق منها ثلاقة والمقيمة موصولة المكرر منهافسه وفهامضي ثمانية والحالص اربعة وافقه مسلم على تنحر بجحديث انس وابي هريرة واختص شخريج حديث سلمان وسهرة وفيه من الاشتار قول سلمان في العقيقة وتفسير القرع والعتبرة والله اعلم

المنبرة خصوصالة يحق شهررجب واماالحسديث الذي اخرج اصحاب السن من طريق الديرماة (١) عن غنف من تحد من سليم قال كناوة وقامهرالدي صلى الله عليه وسسلم عد فع فسعته منه ل ما اسا

والعترة فرجب
﴿ كتاب النبائح والصيد ﴾
﴿ كتاب النبائح والصيد ﴾
﴿ وقول الله حرمت عليكم
وأخشون وقوله تعالى
باليم الذبن آمنواليبلونك
وقوله بيل ذكره احلت
لكم بهصة إلانعام الا
كتابيل عليكم الى قوله فلا

(۱) قال فالتصريب عنف بكسراوله و بتون ابى سليم بن الحرث بن حوف الازدى الغامدى حماى اه

﴿ قولِه كتاب الدَّباعُ والصيد ﴾

كذا لكر عه والاسيلى ورواية عن اف فروق اخرى له ولاى الوقت بابوسقط للسي و تبت له السعاة لاحقه ولا يسابوسقط للسي و تبت له السعاة لاحقه ولا يسابوسقط باب لكر عه والمسيد) سقط باب لكر عه والاسيلي واف فروشت البناق والمصدق الاسيل مصدوصا و بصد الوعوم معاملة الاسمادة أوقع على الحوان المصاد (قوله وقول الله تعالى حرمت عليم المبتة إلى قوله فلا تفسوهم واخشون وقول الله تعالى بالمبا الذين آمنوا ليباون كما لله بين عن من الصيد) كذا لا في فروقتم واخر في درواية كر عمة والاسيل و ذا وبعد قوله الصيدة تناله الدين تمنوا ليباون كما الابته الى قوله عذاب المروعة سدالله في من قوله المسلم و الاسيل و الخوسمة الاستفى من قوله المسلم بعسمة الانعام الاتبالي قوله فلا تغشوهم واخشون و في فهما المسلم بعسمة الانعام الاتبالي قوله فلا تغشوهم واخشون و في فهما

منسه من طريق على بن اي طلحه عن ابن عباس قال في قوله تعالى با أي الذين آمنو ا افوا بالعسقود يعني مالعه و مااحل الله وماحر مومافرض وماحد في الفرآن ولا تغدروا ولا تنسكتها واخرجه الطبري من هذا الوحه مفر قارنقل مثله عن مجاهد والسدى وجماعة ونقل عن قنادة المرادما كان في الحاهلة من الحلف ونقسل عن غره هي العقود التي يتعاقدها الناس قال والاول اولى لان الله اتسع ذلك السان عما أشل وحرمة ال والعقول جمع عقد واصل عقد الشي بفيره وصابعة كإ يعقد الحيل بالحبل (قرايه الاماتيلي على الخازير) وصله الضأاين إلى حائم عنه من هذا الوحه بلفظ الامائيل عليكم بعني المنه والدموطم المازر (قرام محرمنكم معملنكم) منى قوله تعالى ولا محرمنكم شنا آن قوماى لا عملنكم بغض قه من العلوان وقلوصيله ابن الي حاتم الضامن الوجه الملاكو والي ابن عباس وسير الطبري عن غره غير فال اكنه راحم الى معناه (قله المنخفة الخ) وصله البيرة ربامه من طريق على بن ابي طلحة عن ان عباس وقال في آخره في الدركته من هذا شحرك له ذنب او تطرف له عن فاذ عواد كر اسرالله عليه فهو حلال وأخرحه الطبرى من هسذا الوحه بلفظ المنخنقة التي تخنق قفوت والموقوذة ا لني تضير سعال لمسيدتي يوقد ها فعوت والمتردية التي تتردي من الحيل والنطبعة الشاة تنطبع الشاة وما اكل السبعما اخذالسبع الاماذكيتم الاماادركتم ذكاته من هدذاكا ويتحرك له ذنب أوتطرف له عين فاذ عر أذكر اسم الله عليه فهو -الال ومن وجه آخر عن ابن عباس العقر أو اكيل السبع ومن طريق فتَّادة كلماذ كرغ يراكن راذا إدركت منه عسَّا طرف اوذنبا شعر لـ اوقاعة ترتُّكُض فذ كمته فقيد احيل للثومن طويق على نعوقول الن صاس ومن طريق فقادة كان اهيل الحاهلية يضم يون الشاة بالعصاحي اذامان اكوها قال والمتردية التي تنردي في البيّر (قال معد ثنار كرياً) هوان الهزائدة وعام هوالشعى وهذا السندكوفيون (قاله عن عدى بن ماتم) هوالطائي في رواية الإساعيل من طريق عيسي من ونس عن ذكر باحدثنا عام حسد تناعدي فالإساعيل ذكرته يقوله مد ثناعا مرحد ثناعدي بشيرالي ان ركر يامدلس وقد عنعنه (قلت)وساني فرواية عبدالله إربابي المسقرعن الشعبي ممعت عدى بن ماتم وفي رواية سعيدين مسروق حدثني الشغبي ممعت عدى وحاتم وكان لناجاد اودخيلاور يطابالهرين اخرجه مسلم وابوه حاتم هوالمشهود بالحودوكان هوالضاحواداوكان اسلامه سنة القنهو ثبت هو وقومه على الاسلام وشهدا لفنوح بالعراق ثمكان مع على وعاش الى سينة تمان وستين (قَوْلُهُ المعراض) بكسرالم وسكون المهملة وآخره معجمة قال المليل وتبعه جماعة سهملاريشله ولأنصل وقال ابن در بدوتبعيه ابن سيدهسهم طويل ادبع قد ذرقاق فاذارمي مه اعترض وقال الطابي المعراض تصفل عريض له تقل ورزانة وقبل عودرقيقي الطرفان غلظ الوسط وهوالمسمى بالحدافة وقسل خشبة تقيلة آخرهاعصا محسد رأسها وفدلا عدد وقوى هدا الاخرالنووي تبعالعياض وقال القرطي انه المشهوروقال ان التر المعراض عصافي طرفها حديدة يرمى الصائدم الصيدهااصاب عده فهوذكي فيؤكل ومااصاب بفرحمده فهووف ﴿ قُلْهُ وَمَااصَابِ عِرْضَهُ فَهُو وَقِيدٌ) في رواية ابن الى السفر عن الشعبي في الباب الذي يليه بعرضه فقثل فانهر فدذفلانا كل وقدابالقاف وآخره ذال معجمة وزن عظيم فعنل يمني مفعول وهوماقسل معصا اوحجر اومالاحداه والموقودة تفدم تفسيره اوانها التي تضرب بالخشبة حتى تموت ووقع في رواية عمام ابن المرثون عدى الاستية بعدياب قلت انانرمي بالمعراض فالكلما خزفوهو بقتح المعجمة

في رواية كريمة والاصيل (قرَّلُه قال إن عباس العقود العهود مااحل وحرم) وصله ابن إي حائم اتم

وقال إبن عماس المقود العهود ماأحسل وحرم الاماشل على اللهائذير يحرمنكم عملنكم شناس عداوة المتخنفة تغنق قَمُونَ الْمُ قَرِدُمُ تَصْمِ بِ بالخشب يوقلاها فتموت والمتردية تتردى من الحيل والنطحة تنطح الشاة فأادركه شعر للذنبه او بعيثه فاذبح ركل ۾ حدثناا بونعيم حدثنازكريا من عاص عن عدى بن حاثم رضى اللهعنه قال سألت التى صلى الله عليه وسلم عن سيد المعراض فالما اسابعده فسكله وما إساب يعرضيه فهو وقبلأ

والزاى معدها فاف اي نفذ خال سهم خازق إي نافذو بقال بالسين المهمة بدل الزاي وقبل الملزق الزاي وقبل تمدل سينا المارش ولاشت فيه فان قبل بالراءفهو إن شقمه وحاصله إن السهيروما في معناه إذا إصاب الصد عده حل وكانت بالمنذكاته وإذاا صابه بعرضه لم على لانه في معنى المشبهة الثف له را لحيير و نعير ذلك من المثقل وقوله بعرضه فتح العن اي تفرطر فه المحددوه وحجه للجهه وفي التقصيل المذكر وعن الأورّاعي وغره من فقهاء الشام حل مُلكُّ وسيأتي في الباب الذي مليه ان شاءً الله تعالى ! قرّا يه وسألته عن صدال كل قبال مااسك عدل فكما فإن اخذال كل ذكاة) فيرواية ابن إن السفر إذا أرسك كانلة فسنست فيحل وفي دواية سان من عمر وعن الشعبي الاستهسة بعد ابو إب إذا ارسلت كلايل المثلمة وذكر تاميرالله فسكل بمناذ مسكن على الأوالمراد بالعلمة التيراذا إغراها صاحبها على الصيد وطلبته وإذاز حرها أنرحر تبواذا اخذت الصدحسته على صاحها وهذا الثالث مختلف في اشتراطه واختلف متى والم فالثامنها فقال المغوى في التهدن ساتله ثلاث هرات وعن الدحسفة واحدد مكور مرتان وقال الرافي لم يقد والمعظم لاضطراب العرف واختلاف طباع الجوارح فصارا لمرسع الى العرف ووقع في روابة محالدعن الشدعى عن على في هذا الحذث عندابي داودوا لترمذي اما المرمدة ي فالفظه سألت وسولها لله صلى الله عليه وسازعن سدالهازى فعال ماامسك على ف المااه داو د فلفظه ماعلمت من كاساو ما زنم ارسلته وقد كرب اسم الله فريكل بما اسسك ملك فلت وان قذل قال افراقتا ولم مأكل منسه قال الترمذي والعمل على هيذا عند إهل العل لامرون يصيد الباذو الصقور بأسا إهرو في معني البازالصقر والعقاب والماشق والشاهن وقد فسر مجاهدا الوارح في الاسمة بالكلاب والطبوروه قول الجهود الامادوى عن ابن بحروابن عباس من التقرقة بن صدال كلسو الطبر (قراح اذا ارسلت كالديث المعلمة فان وحدت مع كالم كالماغره) في رواية سان وان خاطها كلاب من غيرها فلا ما كل وزادفي روابت بعدةوله مبآ اسكن عليك وان تثلن الاان بأكل الكلب فانها الماف ان مكون اعما امسان على نفسيه و في دواية ابن إبي المسفر قلت فإن اكل فال فلا تأكل فانه لم عبيات على وإنما إمسيال على نفسه وسيأتي بعدابوابؤ بادة في دواية عاصم عن الشعبي في دمي الصيداذ إعاب عنسه ووسده بعد يوم اواكثروفي الحديث اشتراط السهية عند الصيدوقدوفع في حديث الي شملية كاسساني بعد إيواب ومأصدت كلبك للعلرفذ كرت اسمالله فديكل وقدا جعواعلى مشروعيتها الاانهدم اختلفوافي كونها شرطاني حل الاكل فذهب الشافعي وطاثفة وهي رواية عن مالله واحدانها سنه فين تركها عمد الوسهوا لمبقدح فيحل الاكل وذهسا حدني الراحج عنه والوثوروطا تفه الي امهار احبه لحملها شرطا في حديث عمدى ولايفاف الاذن في الاكل عليها في حديث الى ثعلبة والمعلق بالوسف يتنفي عنسد إنتفا له عند من يقول بالمفسهوم والشرط اقوى من الوسف ويشأ سحدالقول بالوحوب أن الاسدل تعريم المستنة وما اذن فمه منها ثراعي سقته فالممهم عليها وافق الوسف وغيرالمهمي باقءلي اسسل التحريم وذهب ابو خنفة رمالك والثورى وجاهير العلماءالي الحوازلمن تركها ساهيا لاعدا الكن اختلف عن المالكة هلتحرم أوتسكره وعند الحنقية تمحرم وعندالشا فعية في العبد ثلاثة أوحديه اصحها مكره الاكل وقبل شلاف الاولى وقبل يأثم بالثرك ولايحرم الاكل والمشهورعن احدالتفرقة بين الصدو الذبيحة فذهب فى الذسعة الى هذا التول الثالث وسيأتي حجة من لم يشترطه فيها في الذبائح مفصلة وفيه اياحة الاصطياد بالبكلاب المعلمة واستثنى احدو اسمش البكلب الاسودوقالالايحل الصيدبه لانه شبطان ونقل عن الحسن وابراهيم وقنادة نصوذ للتوفية حواذاكل ماامسكه المكلب بالشروط المنقدمة ولولميذيم لقوله

وسألته عن صيد الدكاب فقال ما اسدا عليا فتكل فأن اخذ التكليد وكالا با كابا غيره خشيت ان يكون اخد معه وقد تناه فلا نأسم فاعماد حرب اسم المد في على المنافق المن

إن اخذا لمسكل في كاة فلوقتل الصب في خلفره او تأبه حل وكذا شقله على احبد القولان للشيافيي وهو الواحيرعندهم وكذالولم غنله النكلب لسكن تركعو مهزمني ولمهن ذمن عكن صاحبه فيه طاقه وذعيبه هات كي لعموم قوله فإن اخذا الحكاب في كامّوهذا في المعلم فالوحد وحياحيا مستقرة وادرك في كنه ا عدل الامالة ذكمة فاولم مذبحه مع الامكان حرم سواء كان عدم الذيح اختسارا اواضطر ارا كعدم حضور آلة إذ عوفان كان المكلب غرم مل اشترط ادراك مذكته فاوادر كممنا لمعل وفسه إنه لاهل اكل ماشار كه فيه كلي آخد في اصطاده ومجله ما إذا استرسل بنفسه أو ارساه من ايس من إهل الذكاة فان محمّد انه أوسله من هو من اهل الذكاة حدل ثم مظر قان ارسلاهما معافه وللمها والإفلاول و رؤُّ خدر ذلك من التعليل في قوله فاعبام هست على كالمارل تسم على غيره فانه يفهم منه إن المرسدل لوسف على الكلب للل ووقعرفي رواية بيانءن الشعبي والزنياطها كلاسمن غيرها فلاتأكل فيؤ خذمنه إنهاو وحدمها حمآة مستقرة فذكاه حل لان الاعتاد في الإماحة على المنذك ولاعلى امسال المكلب وفي معوم لصيدالذي أكل الكلب منه وتوكان المكلب معلها وقدعل في الحيد بث باللوف من إنه اغيا امسان على نفسه وهسانا أول الجهوروه والراحيومن قولي الشافعي وقال في القساد مرهو فول مالك ونقل عن مض الصحابة محل واحتجراها وردفي حدث عروبن شعب عن المه عن حده أن اعرابيا بقال له انو تعليه قال ما رسول الله ان لي كال ما مكايه فاقتنى في سيدها قال كل جميا المسكن عليك قال وإن اكل ميته قال و ان اسكل منه إخر حه الوداو دولا أس بسينا ووساليَّ الناس في الحيم من الحادثين طو قامنها للتائلين بالمجر مهجل حديث البي ثعلبة على مااذا قتله وخلاه ثم دعاه بأكل منسه و منها الرحسج قرواية عدى في الصحيحين متفق على صحبها ورواية الى مليه المذكورة في غير الصحيحين محتلف في تضعيفها والضافر والذعدي صرنحه مقرونه بالتعليل المناسب النحر مرهو يتوف الامسال على نفسه متأيدة بأن الاصل في المنشبة التحريم فاذات كك افي السبب المبيح رجعنا إلى الاصل وظاهر القرآن انضاو مي قوله تعالى فكلواها امكن عليكوفان مقتضاها ان الذيء سكه من غيرارسال لايباح ويتقوى اعضا مالشاهد من حدث إين صاس عندا حدادًا ارسلت الكلب فأكل الصد فلاماً كل عاعدا مسلقط. نفسه واذاار سلته فقتل ولم مأكل فكل فكاعا إمسانا على صاحبه واخرجه البزارمن وسه آخرعن ابن عباس وابن الهشبية من حيديث الهيرافيرنجوه عيناه ولو كان مجرد الإمسالة كافيا لما يتجالي زيادة علكم ومهاللقائلين بالإباحة جل حديث عدى على كراحة التنز موحدث الى تعلسة على سان الحداد قال بعضهم ومناسبة ذالثان عدماكان موسر افاخترله الحل على الاولى يمخلاف الى تعلمه فانه كان سكسه ولا يغنى ضعف هذا التسك موالتصريح بالتعلى فيالحديث يغوف الاسالة على نفسه وقال ابن المن فال بعض اسحا بناهوعام فبحمل على الذي ادركه سيتامن شدة العدواومن الصدمة فأكل منه لانه صارعا. صفة لا يتعلق مها الإرسال ولا الأمسال على ساحيه قال ويحتفل إن يكدن معنى أو له فأن الخل فسلا مَا كلَّ اي لاد حدمته غير عد دالا كل دون اوسال السائد الموتكون هذه الجلة مفطوعة عماتماها ولاعن عدداو بعددوقال إين التصاريح ردارسا لذا الكلب امسال علينالان الكلب لاسمة اولا مسحمته ميزهاوا تحايتصيد بالتعليم فاذاكان الاعتبار بأن عمل علينا اوعلى نفسه واختلف الحسكم فيذلك وحسان تعيزذك بنية من له نية وهو حميسله كاذا ادسياه فتسدا مسيث عليسه واذاله يوسيله لمعسن عليه كذا فالولايقن بعده ايضاومصادمت لمساق الحديث وقدقال الجهوران معنى فوله اصحبكن عليم صدن ليكرف وحصل الشارع اكله مشه علامة على انه احسسانا لنفسه

لالصاحب فلا يعدل عن ذلك وقدو قوق رواية لابن الى شيبة ان شرب من دمه فلا تأكل فانه لم يعل ماعلمته وفي هدنا إشارة اليانه اذاشرع في أكله دل على إنه ليس عضل المعلم المشرط وسلك سف المالسكية الترجيح فعال هذه اللفظة ذكرها الشعى ولميذ كرهاهما موعارضها حدث ابي ثعلبة وهذا ارجيح مردود لمانقدم وتحسل بعضهم بالاجاع على حوازا كاه أذا اخذه الكلسفيه وهم ما كله فادرا قبل ان يأكل فال فاوكان ا كله منه دالاعلى إنه امسان على نفسه لسكان تناوله بفيه وشروعه في أكام كللك ولمكن يشترط إن هف الصائدية , منظر هل مأكل او لا والله اعلى وفيه اماحه الاصطباد للانتفاع الصيدالا كلوالبيعوكذا اللهو شرط قصدالنذكية والانتفاع وكرهه مالك وغالقيه الجهور قال الليث لا عسلم حقا اشبه بياطل منه فاولم يقمسدا لانتقاع به حرم لانه من القساد في الارض باللاف نفس عيثا و ينقدح ان هال ساح فان لازمه وا كثرمنه كره لانه قد شغله عن بعض الواحدات وكثيرمن المندويات واخوج الترمننى من حسديث إبن عباس وفعسه من سكن البادية جفاومن انبيع المسدغفل ولهشاه يدعن اديهر يرةعندا لترمذي ايضاو آخر عنيدالدار فطني في الافراد من سديث البراءبن عازب وقال غردبه شريك وفيه حوازا قتناءالكلب المهل الصدوسيأتي المحث فيه في حديث من اقتنى كاما واستدل به على حواذ بيع كاسالصيد للاضافة في قوله كابك واجاب من منع بأنها إضافة طهارة سؤركاب الصيددون غيره من المكلاب للاذن في الاتحل من الموضع الذى اكلمنه ولهيذ كرا لفسل ولوكان واحبالمينسه لانه وقت الحاحة الى الميبان وقال بعض العلماء معنى عن معض المسكات ولوكان تحساط مذا الحدث واحاب من قال بنيجاست بأن وحوب الفسل كان قداشتهر عندهم وعمار فاستغنى عن ذكره وفسه نظر وقد منقوى القول بالعفو لانه بشدة الحرى عونب ريقه فيؤمن معه ما يخشى من اصابة لعابه موضع العض واستدل بقوله كل ماامسك عليك أنه لو ارسل كابه على سيد فاصطاد غير محل العموم الذي في قوله ما امسك وهذا قول الجهور وقال مالك لا يعلى وهو رواية البويلي عن الشافي ﴿ تنبيه ﴾ قال إن المنسيرليس في جيم ماذكر من الاتي والاحاديث تعرض لنسمية المترسم عليماالا آخو حديث عسدى فكأنه عده بيا بالما احلته الادلةمن السهدة وعند الاسولين خلاف في الحمل إذا اقترت به قو ينة لفظ به مينه هل يكون ذلك الدلس المحمل معها إواماها خاصة انتهى وقوله الاحادث يوهمان في المابءدة أحاديث وليس كذلك لانه لهذ سر فيسه الاحادث عدى مرد كرفيسه تفاسرابن عباس فكأنه عسدها الماديث وعشيه في السمية المذكرة في آخر حدث عدى مردود ولسي ذلك مراد المخاري واعماحري على عادته في الإشارة إلى ماورد في بعض طرف وقداوردالبخاري بغده هلسل منطريق ابن الى السفر عن الشعبي بلفظ اذا ارسلت كالما وسمنت فكلومن رواية سان عن الشعى إذا ارسلت كلالم المعلمة وذكر ت اسمالله فكل فلما كان الاخذ بقسد المعلم متفقاعلسه وان ليهذ كرفي الطريق الاولى كانت انسميه كذلك والله اعلم 6 (قاله مأسب صيدالمعراض) تقسدم نفسيره في الذي قبسله (قاله وقال ابن عرف الفقولة بالمندقة ملك الموقودة وكرهه سالم والفاسم ومجاهد وابر اهيم وعطاء وآلحسن امااتران عمر فوصله المهية من طويق إلى عامم العسقدى عن زهرهو إن محد عن زيدين اسلم عن ابن عمرانه كان يقول المقتولة بالبندقة تلك الموقودة واخرج ابن ابيشبية من طريق نافع عن ابن همرانه كان لاياً كل مااصات المبتدقة ولمالك في الموطاعين فافعر وميت طائر بن بصبعر فأصبتهما فآما احدهما تحان فطرحه ابنعمر واماسالم وهوابن عبىداللهبن عمروالقاسم وهوابن محمد بن ابي بكر

﴿ بابسيدالمعراض ﴾ وقال ابن عسر فى المقتولة بالبندقة ثلث الموقوذة وكرهسسه سالموالقاسم وعاهد وابراهيم وعطاء والحسن

سلمان نحرب حدثنا شعبة عن عدالله ن الى السفر عن الشعى قال سمعت عمدى سمائم رضي الله عنه قالسأ لترسول الله صلى ألله عليه وسسلم عن المعراض فقال اذا أست محيده فيكا فاذا اسأب معر شهفقتها رفانه وقيلا فلا تأكل فقلت ارسل كاء قال اذا ارسلت كال ومصت فكالقلت فأن أكل قال فلا نأكل فانه لم عسل على إنما امسك. على نقيه قلت ارسل كاي فأحدد معه كالما آخر فأل لاتأكل فالله اتعاسمت على كالسلاول تسمعلى الاحمر فيابمااصاب المعراض بعرضه کے حبدثنا قييصة حبدثنا سسقبان عنمنصورعن ابراهيم عنهمامين الحرث عن عدى بن حاتم رضى الله عنسه فال قلت بارسول الله أنا نرسل الكلاب المعلمة قالكل ماامسكن على قلتوان قتلن فالران قتلن قلت وانارمي بالمعراض فالكل ماخرق وماإساب يعرضه فلا تأكل ﴿ باب صيد القوس ﴾ وقال الحسن وابراهيم إذاضرب صيدا فانمنه يداور حل لاتأكل الذي مان وكل سمائره

الصدنق فأخرج ابن المشيبة عن الثقق عن عبيدالله ين عمر عنهما انهمما كاما مكرهان المندقة الاماادركت ذكاته ولمالك في الموطأ إنه بلغه ان الفاحم بن محدد كان يكر مماذتل مالمعراض والمندقة واما يجاهد فاخرج ابن الح شبيه من وحهين اله كرهم وادفى احمدهما لاتاكل الاان يذكي واماار اهم وهو النخعي فأخرج ابن الىشيبة من رواية الاعمش عنمه لا تأكل مااصت المندقة الا ان بذكي واماعطاء ففال صدالرزاق عن ابن مرج فالعطاء ان رميت صيدا بندقة فأدركت فكاله فسكله والإفلانأ كاه واماالمسن وهوالبصري فغالبا بنابي شيبة حسد ثناعب والاعلى عن هشام عن الحسن ادارمي الرسل المصيد باللاهقة فالآتأكل الاان تدرك وكانه والحلاهقية ضمالهم وتشديد الام وكسر الماء منسدها فاف هي السندقة بالفارسية والجوحلاهق (قوله وكره الحسن رمي البندقة في القرى والامصار ولا يرى به بأسافهاسواه) وصله مم فر كرحديث عدى بن مام من طريق عبدالله بن العالسقر عن الشعبي وقد تقدم شرجه مستوفي في الباب الذي فبله 6 (قراله مأسب ماأصاب المعراض بعرضه) ذكر فسه حديث عدى بن حاتم من طريق همام بن الحرث عنه مختصرا وقد بينت مافيه في الباب الأول ﴿ (قَوْلَهِ مَاسِب سيدا اغوس) القوس معروفة وهي مركبة وغيرم كمه و بطلق لفظ القوس الضا على المُر الذي يبق في اسفل الخلة ٣ وليس مم اداهما (قاله وقال الحسن وابراهم اداضرب سيدافيان منه بداور حل لاماكل اذى بان وكل سائره) فرواية الكشميني وبأكل سائره امااثر الحسن فوصله ابن المشيبة سندصيح عن الحسن قال في دحل ضرب سيدافأ بان منهدا اور حلاوهوي عمات قال لاتأكه ولاتأكل ما مان منه الاان تضريه فتقطعه فهوت من ساعته فاذا كان كذلك فليأكله وقوله في الاسل سائره بعني ماقيه واماار ابراهم فرو نناه من روايته لامن رايه لكنه لم يتعقبه فكأنه رضه وقال ابن المشيبة حدثنا ابو بكر بن عباش عن الاعمش عن الراهم عن علقمة قال اذا ضرب الرحل الصيد فيان منه عضو ترك ماسقط واكل ماية قال ابن المندر اختلفواني هداه المسئلة فقال ابن عباس وعطاء لا يأكل العضومنه وذل المسمد وكله وقال عكرمة ان عداحيا بعد مقوط العضومنه فلاتأكل العضووذك الصدوكاه ان مات من ضر به فسكله كلهو به قال الشافعي وقال لافرقان ينقطم قطعتن اواقل اذامات من تلك الضرية وعن الثورى والمحشفة ان قطعه نصفين اكلاجيعاوان قطع الثلث بما يلى الراس فكذلك ومما يلى العجز اكل اللثين عما بلي الراس ولا يأكل الثلث الذي بلي العجر (قدله وقال ابراهم) هو النخى (اذا ضر بت عنقه اووسطه) هو بفتح المهملة واما الوسط بالسكون فهوالمكان (قدَّلُه وقال الاعش عن ريد استعمى على رحل من آل عبد الله حارالخ) وصله ابن الى شبية عن عسى بن ونس عن الاعش عن ذيد بن وهب فالسئل ابن مسعود عن رجل ضرب وجل حادوستى فقطعها فعال دعوا ماسفط وذكو إمانة وكاوه فيستفادمنيه نسبة زيدوانه ابن وهبالنا بي الكبيروان عبيدالله هو امر مسعود وان الحاركان صاروحش وامالرحل الديمن آلياس مسعود فلراعرف أسمه وقدردد ابن النين في شرحه النظرهل هو حيار وحشى اواهيلي وشرع في مكاية الحلاف عن المالسكية في الحيار الاهلى ومطابقة هدنه الاتار لحديث الماب من جهة اشراط الذكاة في قوله فأدركت ذكاته فكل فان مفهومه ان الصيداد امات الصدمة من قبل ان بدرا د كاته لا يؤكل قال ابن طال احمواعل ان السهم اذا اصاب الصميد فجرحه جازا كله واولم يدرهل مات إلحرح اومن سقوظه ف الحواء

وقال ابراهم اذ اضر بتعنقه اووسطه فتكاموقال الابحش عن زيد استحق على رجل من آل عبد الله جار فأمم همان يضر بوه حيث يسير دهو اما مقط منده وكاوه هكذا ياض بأصله جي نسخة النخلة

اومن وفوعه على الارض واجعوا على انه لو وقع على جبال مثلا فتردى منه فعات لا در كل وان الهماذا لم ينقذمقا تابلا يؤكل الااذا ادركندة كاته وقال ابن التبن اذانطع من الصيدمالات هم حياته بعده فكانه انفذه بتلك لضرية فنامت مقام الندكية وعدامشهورم تعب مالك وغيره (هماله حدثنا عبدالله بن يزيد) هوالمقرى وحيوة هوا بن شر عمر (قوله عن الى تعليه الحذي) يضم الماله وقتح المشين المعجمة تنثم نون نسبة الى مني خشين طن من العربين ويرة من تفلب يقتم المثنياة وسكون المعجمة وكسر اللام صدهامو حدة ابن حلوان بن عمر ان بن الحاف بن فضاعية (ق له قلت بانبي الله أنابأرض قوماهل كناب) يعني بالشام وكان جاعة من قبائل العرب قدسكموا ألشام وتنصروا منهم آل غسان وتنوخ وجزاو طون من قضاعة منهم بنوخشين آل اي تعلية والنقلف في اسم الى ملمة فقىل حرثوم وهو قول الاكثر وقىل حرههم وقيل ناشب وقيل حرثم وهو كالاول ليكن بغيراشباع وقبل حرثومة وهو كالأول الكن بريادة هاءوقبل غرنوق وقبل ناشر وقبل لائس وقبل لاش وقيللاشن وقيللاشومة واختلف في اسماريه فقيل عمرو وقبل ناشب وقبل ناسب عهملة وقبل بمعجمة وقيلناشر وقبللاش وقبللاش وفيلالاشن وقبللاشم وقبللاسم وقيسل جلهم وقيلجير وقيلجرهم وقيلحرثوم ويجتمعهن اسمهواسها ببهبالتركب إقوال كشرة بال وكان اسداله فيل شيروشه وينعه ارضوان وتوحه الى قومه فأسلمو اوله الم بعال له عرواسيا ايضا ﴿ قُولُهُ فَى آنِيتُهِم ﴾ جعاناءوالاواني جعراً نية وقدوقع الجواب عنسه فان وحدثم غيرها فلا تأكاو افهاوان لم تصدوا فاغساوها وكاوافيها بتهدا استمارا الأمرمن راي ان استعمال آنسه اهل الكتاب تتوقف على الغسل لكثرة استعمالهم النجاسة ومنهمون تسدين علاستها قاليابن دقيق العيسد وقدا متلف الفقهاء في ذلك بناء على تعارض الاصل والعالب واحتجمن قال بما دل علمه هذا الحديث بأن الطن المتقادمن الغالس احج على الطن المتقادمن الاصل واحاب من قال بأن الحكم للاصل حتى تنحقق النجاسة بحوابين احدهما إن الاحربالفسل محمول على الاستحباب احتماطا جعابينه وبين مادل على التمسل بالاصل والثاني ان المراد بعديث الى تعليه حال من يتحقق النجاسة فيه ويؤيده ذكر المحوس لان اوانهم نجسة لكونهم لاتحل ذيا تُحهم وقال النووى المراد بالا تسسة فاحديث الداشلية آنية من طبيخ فيها لحما الحساريرويشرب فيها الحركاوة والتصريح مه في رواية الحداودانا تحاوراهل الكناب وهمطبخون في قدورهم الملز برويشر يون في آنيتهم الجر فتسال فذكرالحواب واماا لفتهاء فرادهم مطلق آنية الكفارالتي ليست مستعملة في النجاسية فانه يحوز استعما لحماولولم تغسل عنسدهم وان كان الاولى الغسسل للخروج من الحيلاف لااثبوت النكر اهدفي فلاه يحمل ان يكون استعمالها ملاغسسل مكروها مناءعلى الحواب الاول وهو الطاهر من الحديث وان استعمالها مع الفسل رخصية إذار حد غيرها فان لم يحد حاز بلا كر اهة للبي عن الاكل فها مطلقا وتعليق الاذن على عسدم غيرها مع غسلها وتعسل مذا بعض بللالك ما تقوطهم انه شعين كسر آنمة الخر على كل حال بناءعلى إنها لا قطهر بالغيل واستدل ما تنفصيل المذكور لان الغيب ل لو كان مطهر الما لما كان النفصيل معنى وتعقب أنه لم ينحصر في كون العن تصير تعيسه بحيث لا تطهر اصلا مل محمل انبكون التقصيل للاختبا لاولى فان الاناءالذي يطسخ فيه الخنزير يستفذرولوغسل كإيكره الشرب في المحجمة ولوغسلت استقدارا ومشي ابن حرم على طاهر يتسه فقال لا يحوز استعمال آ يسماهل الكتاب الابشرطين احتشما ان لايجدغير حاوانثاني غسلها واجيب بمناتقدم من ان احرره بالغسل عند أقدعرهادال على طهارتها بالفسل والامر بالشناجا عندو حودغسرها للبالغة في التنفر عنها كافي

حدثنا حسد الله بن بريد هدننا حيوة قال العرق و ريعة بن بريد الدمشق عن الى ادريس عن الى تعليم المشدى قال قلت يانى القانا بأرض قوم اهل كتاب افغا محل فى آينهم وارض سداسد هوسي و کلی الدی ایس همسلم وكلبي المغارشا مسلملي قال اماماد كرتمر اهل الكناب فان وحدتم غيرها فلاتأكل افهاوان لمتعدوا فأغساوها كاوافيا وما سدت غوسك قد كرت اسمالله فكل ومامسدت بكاسك المعارقة كوت اسم الله فكل وماصات مكاسات غيرمعه فأدركت فكأته فكل فأناب الخدف والمندقة كاحدثني وسف ابن داشدحدثنا وكسع و را شار هرون واللفظ السريد عن كهمس بن الحسنون عبدالكين برباسة عن عبد الله بن مغفل انه رأى د الاعترف فقال له لا تعدن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن المدف اوكان يكره الخذف وقالاته لانصاده صيد ولايشكا به عدو

حد ت سامة الاستى عدفى الاص مكسر القدورال طبخت فيه الميته فقال رحيل ار نفساها فعال او ذاك فأص بالكسر للبالغه في التنفير عنهام ذن في العسل ترخيصا فكدالة وجه هذا هذار الله اعلى (قاله و بارض صيداً صيد هو سي) فقال في حوا به وماصدت هو سار ذكر ت اميرالله في كارغياث به من اوحب السهية على الصيدوعلي الذسعة وقد تقدمت ماحثه في الحدث الذي قبله وكدا نقيدمت مباحث السؤال الثالث وهو الصيدبا لكلب وقوله فيكل وتعمضيرا في دواية الحيداود من حديث عمر و إي شعب عن ابيه عن حده ان اعرابيا بقال له الو تعليه قال بارسول القان لي كلا با كالما كالديث وفهواة نبي في قو سي قال كل ماردت علمة توسل فذكر ارغر ذكي قال وان تنسب عنه , قال وان نفس عنك مالم بصل اوتُّه لفيه اثر اغير سهمك وقوله تصل بصادمهمالة مكسورة ولام ثم للة أي نتن وسيأتي مباحث هدذا الحديث بعدثلاثة ابواب في إب الصيد إذاعات بومين أوثلاثة وفي الحديث من الفوا أدجع المسائل وايراد ما دفعه واحدة وتفصيل الحواب عنها واحدة واحدة بلنظ اماراما 💰 (قرله ـــ الخذف والبندقة) المالخذف فسأني تفسره في الماب والماالمندة معروفه تخذمن طَّين رئيس فيرمى ماوقد تقد مت اشياء تتعلق ما في باب سيد المعراض (قرله حدثي يوسف بن واشد) وهو يوسف بن موسى بن واشد بن بلال القطان الرازي ريل بغد أدنسه المعارى الى حده وفي طبقته يوسف بن موسى التستري تريل لرى فلعل البخاري كان بحشى ان ينسب به (قاله واللفظ ليزيد) قاتقد إخرج احدا لحديث عن وكيم مقتصر إعلى المتن دون النصبة واخرت الامهاعيلي من دواية يحيى الاطان وركيم كالاهماعن كهمس مقرونا وقال ان السياق لبحي والمعني واحد (قوله انهراى رجلا) لماقف على اسهه ووقع في رواية مسلم من رواية معاذ بن معاذ عن كهمس وأعلا بسلامن اعتابه ولهمن وواية سعيدين حبيرعن عبدالله بن مفقل المهقو يسلمسدالله بن مفقل (قرل يخذف) مخاءمعجمه وآخره فاء اي يرمي محصاة اونواه بين سباية و بين الإسهام والسبابة اوعلى خلاهر الوسيطى وباطن الإجام وقال ابن فارس حذفت الحصاة رميتها بين اسبعاث وقبل في حصى الحذف ان بعول الحصاة بن المسبابة من العنى والإجام من البسرى ثم هذفها بالسبابة من المين وفال ابن سيده خدنف الشيء أف فارمى وخص مصهم به الحمي فالوالخذفة التر وضرفها الحجر و مرمى ما الطيرو طلق على المتلاع ايضافاله في الصحاح (قله مي عن الحدف اوكان بكره الحدف) في رواية اجدعن وكمع نهي عن الخذف ولم يشك واخرجه عن مجد بن جعفر عن كهمس الشبك ويين ان الشك من كهمس (قله اله لايصاد به صد) قال المهابات الله الصد على سفة فقال تناله الديكرو ومامكروليس الرمي بالسندقة وتصوهام ذلا واعبأه وقيد واطلق الشارع ان الحذف لايصاد بهلإنه ليس من المحهزات وقسدا تقق العلماء الامن شذمنهم على تصريما كل مافتلته البندقة والحجر انهى واعما كان كذلك لانه يقتل الصيد بقوة راميه لا بعده (فق إير لاينكما بمعدو) قال عباض الرواية يفتح المكاف وسهمزة في آخر ه وهي لغة والاشهر يكسر الكاف بفيرهم وقال في شهر حمسله لاينسكا يقنح المكاف مهمو ذوروي لاينسكي كمسر الكاف وسكرن التحتا نيه وهو اوحه الان المهمور الهاهو من نسكا "ت التمرحة و ابس هذامو ضعة فانه من السكانة لسكن فال في العين سكا "ت الغة في نسكت فعلى هذا تنوجه هذه الرواية قال ومعداه الميالفة في الأدى وقال ابن سيده نبكا العدو تكلية اساب منه تمال نسكات العدوا نسكؤهم لغه في نسكيتهم فلهران لرواية صحيحه المعنى ولامعني ليخطئها واغرب ا بن الثين المعرب على الرواية التي بالحمر اللابل شرحه على التي مكسر المكاف بغيرهمر ثم عال و تكات

الفرحة بالممز (قول و ا كنها قد تكسر السن) اى الرمية واطلق السن فيشمل سن المرجى وغيرممن آدمي وغيره (قاله لا كلك كداوكدا) في دواية معاذو محمد بن عيفر لا اكلك كله كذاوكدا . كله بالبصب والتنوين كذاو كذا إمهم الزمان ووقع في دواية سعيد بن حدير عند مسلم لاا كلك المداوفي الجديد و جواز هجران من خالف السنة وترك كلامة ولايدخل ذلك في النهي عن الهجر فوق ثلاث فانه شعلن بمن هجر لحظ نصه وسيأتي بسط فالذفي كتاب الأدبوق وتغيير المنكر ومنع الرمي بالبشدقة لانه اذانني الشارع انه لا يصيد فلامعنى الرمى به مل فيه تعريض الحيوان بالتلف اغير مالكه وقدورد النهىءن ذلك نع قديدرا فكالممارمي بالمبندقة فيحل أكامومن ثم اختلف في حوازه فصر حثيل في النفائر عنعه وبهافتي ابن عبداللام وحزم النووي محله لانهطريق الي الاصطاد والمحقق التقصيل فان كان الاغلب من حال الرمى ماذ كرفى الحديث امتنع و أن كان عكسه جارو لاسدمان كان المرمى ممالا يصل اليه الرمى الابذال ثم لا يقتله عالبا وقد تقدم قبل با بين من هدا الباب قول الحسن في كراهية دمى البنسدقة في القرى والأمصار ومفهومه إنه لا يكره في الفلاة فجعل مدار النهي على خشية ادخال الضررعلي اجدمن الناس والله اعلم ﴿ ﴿ قُولُهُ مِلْ مِنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ مِنْ اقْتَى كابا ليس بكلب صيداوماشية) يقال اقتنى الشي اذا اتفذه الادخارد كرفيه حديث ابن عرفي ذلك من ثلاثة طرف عنسه ووقع فى الرواية الاولى بيس بكلب ماشية اوضار ية وفى الثانبــة الاكلياضار يا لصيداوكاب ماشية وف الثالث الاكاب ماشية اوضار بافالرواية الثانية تفسر الاولى والثالثة فالاولى إماللاستعارة على ان ضاريا صفه البحاعة الضارين اصحاب الكلاب المعادة الضارية على الصيد يقال ضراعلى الصدفراوةاي تعودذلك واستمر علسه وضرا الكاسواضراه صاحبه ايعوده واغراه بالصميد والجمع ضواروا ماللتنا سبللفظ ماشية مثل لادريت ولاتليت والاسل تلوت والرواية الثالثة فيها حذف تقديره أوكلباضار ياوونع فيالرواية الثانية في غيررواية ابي ذرالا كلب ضاري بالاضافة وهومن إضافة الموصوف الى صفته اوافظ ضارى صفه للرحل الصائداي الاكاب وحل معنا والصيدو ثبوت الياءني الاسم المنقوص مع حدف الالف واللام منه لغة وقداور دالمستف حديث الياب من حديث الى هريرة فىالمزارعة وفي مدءالطلق واورده فيهماا يضامن حديث سفيان بن الدرهير وتقدم شرح المتن مستوفي فى كناب المرارعة وفيه التنبيه على زيادة إلى هر يرة وسفيان بن الهاز هبر في الحديث اوكاب زرع وفي لفظ حرث وكذاو فعت الزيادة في حديث عدالله من مغفل عند الترمذي 8 (قله ما الما الله الكلب) ذكرفيه حديث عدى بن حاتم من رواية سان بن عمر وعن الشعبي عنه وقد تفسد م شرحه مستوفى فى الباب الاول (قاله وقوله تعالى سألو مله مادا احل لهم الا ية مكلبين السكواسب) في رواية الكشهبي الصوائد وجعهما في نسخة الصفاني وهوصفه مجدوف تفديره المكلاب الصوائد او المكواسب وقوله مكليين اي مؤدبين ادمعودين قيل وليس هو تفعيل من المكلب الحيوان المعروف واها هومن الكلب بفتح اللام وهوالحرص تجهمو واجع الى الأولى لانه اصل فيه لماطب عليه من شدة الحرص ولان الصدعاليا اعابكون بالكلاب فن على الصدمن غيرها كان في معناها وقال الوصيدة في قوله مكلين اى اصحاب كلاب وقال لراغب الكلاب والمكلب الذي يعلم الكلاب (قول المعرسو ااكتسبوا) هوتفسيراف عبيدة وليستهده الآية فهدا الموضع واعماد كرهااستطر اداليان إن الاحتراح لطلق على الاكتساب وان المراد بالمكلبين المعلمين وهووان كان اصل المادة المكلاب انكن ليس المكلب

عن اللذف اوكره اللذف وانت تخسدف لااكمل كذا وكذا ﴿ ماك من اقتى كالمالس بكارسد اوماشية كي حدثناموسي ابن امعمل حدثنا عبد ألعزيزين مسلم حدثنا عىداللەن دىنارقال مىمعت ابن عمر رضي الله عنهما عن الني صلى الله علم وسيلم فالمن اقتى كاما ليس بكلب مأشية أو ضارية نقصكليومن عمله قراطان يه حددثنا المسكى من امراه بمأخد زما حنظلة بن الىسفيان قال ممعتسالما يقول معت عبدالله سعر مول سمعت التي سيل الله علية وسار غولس اقتني كابنا الاكلياضاد بالمصدد أوكات ماشية فانه ينقص من احره كل يوم قيراطان و حدثناعبداللدن يوسف اخسرنامالك عن تافع عنصدالله نعمو قال قال رسول الله صل الله عليه وسدلم من اقتنى كابا الاكاب مأشـية او ضاريا بقصمنعه كل يوم قيراطان ﴿ باباذا اكل الكلب وقوله تعيال سألونك مادا اللطم الآية ﴾ مڪلين الكواس احترحوا الكنسبوا تعلمونهن بميا

علمكم اللهفكلوابمما امسكن علمكم الىقوله

بماعلم كالله فنضرب وتعلم حتى تدرك وكرهه اسعمر وقال عطاء إن شرب الدم ولم أكل فكل ي حدثنا قنمة إبر رسيعيد حدثنا محدين فضيل عن بيان عناالمعىءنعدى بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله علمه وسله قلت الما قوم تصيدجاته الكلاب قال اذا ارسلت كلامك المعلمة وذكرت إسمالله فكل بماامكن عليك وان قتلن الاان بأكل الكلب فإني إخاف إن مكرن إغاامكه على نفسه وأن خالطها كلاب من غرها فلامأكل إلياب الصداداعات عنه تومن ار ثلاثة كاحدثناموسي ابن معميل حدثنا ثابت ابن بزيد حيدثها عاصم عن الثعى عن عدى بن حاتم رضي الله عند عن النى صلى الله عليه وسيلم قال اذا ارسلت كاسك ومعيت فأمسال وقتسل فكاروان اكل فلاتأكل فاعداا مسائعلي تقسمه واذاخاط كالربالهيذكو امم الله عليها فأمسكن فقتلن فلا تأكل فانك لاتدرى الها قنسل وان رمنت الصدفوحمدته يعسد يوم أو يومين ليس به الا اثرسمها أفكل وان وقع في الماعقلا تأكل

أشرطافصح الصيدبغيرا لكلب من انواع الجوارح ولفظ ابى عيسدة وماعلمتم من الجوارحاى الصوائدو بفال فلان جارحة اهله اى كاسبهم وفي رواية اخرى ومن يجرح اى يكتسب وفي رواية اخرى الذين احتر حواالسيات اكتسوا ﴿ تنبيه ﴾ اعترض مض الشراح على قوله الكواسب والجوارح فانه قال في تفسير براءة في الهوالك ما تقدم ذكره فألزمه التناقض وليس كما قال بل الذي هنا على الاصل ف معالمونث (قرله وقال ابن عياس ان اكل الكلب فقد افسد دانما امسائه في نفسه والله مول تعلُّمُونَمِن مماعلمكُم للله فضرب وتعلم حتى ترك) وصله معيد بن منصور مختصر امن طر بق عمرو بن دينازعن ابن عباس اذا أكل المكاب فلا تأكل فأعاام ساعلى نفسه واخرج الضا من طريق سعد ان حبير عن ابن عباس قال اذا ارسلت كابك المدار فسمب وأكل فلا تأكل و إذا اكل قدل ان أتى صاحبه فلدس بعالم لقول الله عزو حل مكلبين تعلمونهن بمباعله كم اللهو بنبغي اذافعه لذلك ان نضريه يتي مدع ذلك الماتي فعرف مهدا المراد غوله حتى شرك اي شرك خلقه في الشره و يقرن على الصبرعين تناول الصبدحتي بعبىء صاحب (قاله وكرهه ابن عمر) وسله ابن ال شبية من طريق مجاعد عن ابن عرفال اذا اكل الكلب من صباره فانه ليس عماروا خرج من وحه آخر عن ابن عمر الرخصة فسه وكذا اخرج سعيدبن منصوروعبدالرزاق (قرل وفال عظاءان شرب الدمولم بأكل فكل) وسله ابن الى شيبة من طريق ابن مر يج عنسه بلفظ ان آكل الاتأكل وان شرب فلاو تقدمت مباحث هدد المسئلة في الباب الاول 6 (قوله باب الصيداد غابعت يومين اوثلانة) اىعن المسائد (قاله ثابت بن برَّيد) هوابور بدالبصرى الاحول و يحى الكلاباذي انه فيسل فيه ثابت بن زيدةال والاولاولات وقلت) زيدكنيت لااسم ابسه وشيخه عاصم هو ابن سلمان الاحول وقد زاد عن الشعبي في حديث عدى قصة الهم (قاله وان رميت الصيد فوجدته حدثوم او يومن ليس به الا الرسهما فكل) ومفهومه انهان وحدفيه الرغيرسهمه لايا كلوهو ظرمات دمنى الكليمن التفصيل فها ذاغالط المكلب الذي ادسله الصائد كالبآخولسكن التفصيل في مسئلة الكلب فها اذاشارك الكلب في قدَّله كاب آخر وهنا الاثر الذي يوجد فيه من غيرسهم الرامي اعم من ان يكون اثر سهم دام آخر اوغيرذاك من الاسباب الفائلة فلابحل اكاه مع الترد دوقد جاءت فيه زيادة من رواية سعيد بن حبير عن عسلى بن ماتم عند الثرمسلي والنسائي والطّحاوي بلنظ اذاو حسدت سهمك فيسه ولم تعوريه الرسيدم وعلمت أن سهما ثقة لوفكل منسه قال الراضي يؤخذ منه إنه لوجرحه ثم غابثم حادفوحده ميتا إنه لا بعل وهوظاهر نص الشافعي في المتنصر وقال النووي الحل اصع داية الاوسكي البيهة في المعرفة عن الشافعي انهقال فيقول ابن عباس كل مااصعبت ودع مااعيت معنى ما اصعبت ماقسله السكاسوانت تراه وما اعت ماعاب عنسانا مقتله فال وهدا الاجوز عندى غره الاان يكون جاءعن النبي صلى الله عله وسله فسهشئ فيسقط كل شئ خالف احم الذي صلى الله عليه وسلم ولا يقوم معه واى ولاتياس قال الميهق وقدد ثت المسرعني حديث الباب فنعي ان يكون هوقول الشافي (قرايه وان وقرفي الماء فلا نأكل) يؤخ فسنسب منع اكله من الذي قيدله لانه حنف في ما الردده ل قد له الديم او الغرق في الماءة وتعقق ان السبهم أصابه فيات في يقع في الماء الاستدان قنه المسبهم فهيدا حدل أكاء قال المنووى في شرح مسلم اذاو حدا الصيد في الماء غو خاجر ما الانفاق اهـ وقيد صرح الرفعي أن عدله ماله مته الصديد شلك لحراحدة الى حركة المدنوم فان انتهى الها خطع الجلقوم مشلافقد عت ذكانه و رؤ مده قوله في رواية مسلم فالمثلا تدرى الماء تناه اوسمه مل فدل على أنه اذاعم ان سهمه هو

ولى سهده قال يأكل ان شا، هو بالنا قال سندى ان قال النبي صلى الله عليه وسلم برمى الصيد فيتشمر الهره اليومين و الثلاثة تم هيزه مينا وفيه سهمه قال يأكل ان شا، هو بالنا قال من النبي صبى المن من المنافذة من النبي صبى المن على النبي صبى الله عليه وسلم افي الرسلت كا يقوم من أكل فاعدا مسلم الله عليه وسلم افي الرسلت كا يقوم من النبي صبى الله عليه وسلم افي الرسلت كا يقوم من المنافذة المن

الذى قسله أنه يحل (قرله وقال عبد الاله عنى ابن عبد الاعلى السامى بالمهملة البصرى وداود حوابن الىحنسدوعاص هوالشعبي وهسذا النعليق وصلها بوداودعن الحسسين بن معاذعن عبدالاعلى به ﴿ قَوْلُهُ فَيْقَتُّو ﴾ بِفَاءَتُم شَاةً تُم قاف اى يتب مِ فقار مدى يتمكن منه و على هذه الرواية اقتصر ابن بطال وفي رواية السكشعيهني فيقتني اي يتبع وكذاً لمسلم والاصبلي وفي رواية ؤينفو وهي اوجه (قاله البومين والثلاثة) فيه و يادة على رواية عاصر بن سلمان بعد يوم أو يومين و وقع في رواية سعد بن حسر فهب عنه اللهساة واللبلتين ووقع عندمسلم في حديث المحاشلية بسندة به معاوية بن صالح اذارميت سمهمال فعابءنك أدركته فكل مالم يتن وفي لفظ في لذي يدرك الصيد بعد ثلاث كاهمالم بنين و معوم عنداف داودمن طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جنده كاتخدم التأبيه علينه قريبا فبحل الغاية ان يتن المسيد فاووجده مثلا بعد ثلاث ولم ينتن حل وان وجد م بدوتها وقدا نتن فلاحذا ظاحر الحسديث واجاب النووى بأن الهيءن اكله اذا المنالتين به وسأذ كرفي فلك عا باب صيد المحرو استدل به على ان لرامي لواخر طلب الصديد عقب الرمي الى ان عجده أنه يحل بالشروط المتقدمة ولا عماج الى استفصال عنسب غييته عنه اكان مع الطلب اوعدمه لسكن يسة دل الطلب بحارقع في الروامة الاخيرة حبثقال فبقتني اثره فسدل على ان الجواب خرج على حسب السؤال فاختصر يعض الرواة السؤال فسلا بتمساني برلا الاستفصال واختلف في صفة الطلب قعن الى حنيفة ان اخرساعة فاريطلب الإول وان اتبعمه عقب الرمي فوحمده ميتاحل وعن الشافعيمة لامدان يتبعمه وفي اشتراك العمدووسهان اظهرهما يكفي المشيءلي عادته متي لواسرع وحداده حياحسل وقال امام الحرمين لابدمن الاسراع قليسلاليتحة ن صورة الطلب وعندا لحنفية تحرهذا الاختسلاف 🐧 (قولِه بأسبب اذا وجـدمعالصيدكابا آخر) ذكرفيه حــديثعدىبن حانم من رواية عبــدالله بن ابي السفرعن الشعى وقد تقدم البحث في ذلك في الباب الاول ﴿ ﴿ قُولُهُ بِالْسِبِ مَاجَاءُ فِي النَّصِيدِ ﴾

ابن افير حامدتنا سلمة ابن سلمان عن ابن المبارك عن حيرة بن شر ع قال معت ريعية بن بريد الدمشدق قال اخسرنى الو ادريس مأكد الله قال ممعت إيا ثعلب فالخشني رضى الله عنه بقول انبت رسول الله صلى الله علمه وسارفقات مارسول اللهانا بأرض قومادل الكتاب تأكلفي آنيتهم وارض صبداصيد بقوسى واصيد بكلى المعالم والذي ليس معلما فأخررني ماالدي يحل لنامن ذلك فقال اما ماذكرت من إنك مارض قوم إهل السكناب تأكل فيآيتهم فأن وحدتم غير آ ينتهم فلا تأكلو افعها وان

قال مردافا عساوما مم كلوا فه او اماماد كرت من امن أرض صيد فعاصدت بفرسك فاذ كراسم الله مم كل و مداتنا مسدد حد تناهي عن شعبة و ماسدت بكابث الذي ليس معلما فأدر كند ذكاته فكل به حد اتنامسدد حد تناهي عن شعبة فال حدثي هشار من ما التروي على التروي عن التروي على التروي على التروي على التروي على التروي على التروي على التروي التروي على التروي التروي على التروي ا

اخبرناهم وان ابا النضو حدثه عن نافع مولى! قتبادة وابي سالح موأي الته أمية سومت الاقتادة قال كنت مع الذي سالي اللدعليه وسآم فما ينمكة والمدينة وهسيغرمون واتارحل على فرسي وكنت رقاء على الحسال فينا اناعل ذلك اذرات الساس مشهفن الثبئ فذهبت تظر فاذاهم جار وحش ففمات أهيما هذا قالول لا بدري قلت هو حمار وحشي قتالواهو مارأت وكنت نسبت سوطي فللدالم اراوتي سوطي فنالوالانعينات عليسه فتزلت فأخذته تمضربت فياثره فسلم يكن لاذاك ستىعقر ته فأيت البهسم ففلت لحمرقوموا فالمهاوأ فالوالانمسه فحملته حتى حسيريه فأبى مضهم واكل مضهم فقلت إقا استوقف لكم الذي صلى الدعله وسالم فأدركنه فحدثته الحديث فتالىلى ا يق معكم شي منه ذلت نعير فقال كاوا فهوطعم اطعمكمو والله فؤياب قرل الدرمالي احمل لكم سيدالبحر وطعامية مناعالكم كي وقال ممسر صده مااصطدوطعامه ماری به وقال ابو ککر الطافحلال

| قال ابن المنبرمة صودم ذه الرجعة التنبيه على إن الاشتغال الصيد لمن «وعيشه به مشروع ولمن عرض له ذلك وعيشمه بغيره مباح واما يتصيد لمحرد الهوفهو عمل الخلاف (قلب) وقد تفسد ما لبحث في ذلك في الماب الاول وذكر فيه اربعة الماديث ﴿ الأول حدث عدى من ماتم من رواية نبان بن عمر و عن الشعيرعته وقد تفيد مرافعه والثاني حدث الاعلمة أخرجه عالياعن الاعاص عن حدوة والزلامن رواية إن المبارك عن حوة وهوابن شر ع وسافه على رواية ابن المبارك وسدأ في الفظ ال عاصم حث افرده عد ثلاثة يواب وقد تمسد مقبل خسة الواب من وحه آخر عاليا * الثالث حديث الس أنفيها ارتبا يأتى شرحه في اواخر الذبائع حيث عقد الارنب ترجه مفردة ومعنى الفينا اثرنا وقوله هنالفيوا بغشمسجمة بعيداللاماي تعبوا وزنه ومعناه وثبت بلنظ تعبواني وواية الكشعبني وقوله بوركها كذاللا كرمالافرادوللكشهين وركها بالتشه والرابع حديث اي تنادة في قصمة الحار الوحشى وتفدم شرحها مستونى كناب البع 6 (قاله بأسب التصد على الجال) هو بالجيم جع حيل بالتحريث اوردفسه حديث الى فنادة في قصة الحار الوحشي الفواه فسه كنت رفاء على الجيال وهو بشديد الناف مهموراي كثير الصعرد عليها (قله اخسر اعرو) حوابن الحرث المصرى وابوالنصر هوالمدنى وامعه سالم (قرايه والى سالح) هو سولى التوأسة واسعه نهان ليس لعنى المنخاري الاهدنا الحديث وقرنه بنافع مولى المقنادة وغفل الداردى فلل ان الاصالح هداهو ولاه وسالح مولى التوامسة فأمال انه تغير ما تشرة فن اخلاء نه قد عيامثل ابن ابي ذئب وعمرو بن الحرث فهو صير مراوعلى الحيانيان بالمركتب على ماشية تسخيه مقال والاصالح فسذ اخطأ بعنى ان الصواب عن مافع وصالح قال ولبس هو كاظن فان الحديث عقوظ انبهان لالأسه صالح وقد تمه على فللتعسد الغنى بن سعيد الحافظ فانه سئل عن روى هددا الحد شفقال عن صاطومولى النوامة فقال هدا الطأ عاهوعن افع والى مالح وهوو المسالح ولم يأت عنده غيرهذا الح. يَثْ فلالكُ عَاطَ فيه والتوامية ضطت في بعض النسخ ضرالمناة مكاه عباض عن المحيد ثين قال والصواب بفتح اراه قال ومنهسهمن ينقل حركة لهمزة فيقدحها أواوو كي ابن الدين النومة بوزن الحطمة واهل هسده الضعة اسل ماسكي عن المحدثين وقوله رفاء على الحيال في رواية الى صالح دون العرمولي الى قنادة قال ابن المنير تيه بهذه الترجية على مواذ ارتكاب المساقيلن له عرض لنفسه اوادا بسهاذا كان الفرض ما حاوان التصدد في الحال كهوفي المهل وان احراء الحلي في الوعرجائر العاسة وايس هو من اعذب الحوان \$ (قاله ما م فول الله تعالى احل الكروسد البحر وطعامسه مناعالكم) كد اللنساني واقتصرالبافون على احل لكم صداليحر (قله وقال عر) حوابن الطاب (صدهما اصطبد وطعامهماري به) وصله المصنف في النار بخرعه لا بن جيد من طريق عمر و بن اقت المه عن أيسه عن الى هر يرة قال لما قدمت المحرين سألى اعلها عما قدف المحروة منهم وان أكاوه فلما قدمت على عمر فذ كر قصمة قال نقبال عمر قال الله عز وحل في كتابه إسل ليم سيد المبحر وطعامه فصياره ماسيدوطمامه ماقذف به (قوله وقال الوكر) هوالصديق (الطاني-الال) وسله الوبكر بن الى شدة والطحاوي والدار أطبي من رواية عبد الملك بن الى بشير عن عكر مة عن ابن عباس قال اشهدعل الهامكر انهقال السمكة الطافية - الإليز ادالطحاوي لمن ارادا كالواخر حمه الدارتطني وكذا عبدين حيدوالطبرى منهاوفي وضها اشهدعلي ايكرانه اكل لدهك الطافي على الماء اه والطافي مغيرهمة من طفا طفوا فاعلاالماء ولم يرسب وللدار تطنى من وجعة آخر عن ابن عباس عن الى بكران

للهذيح ليم مافي البحرف كلوه كله فأمه ذكى (قوله وقال بن عباس طعامه ميتنه الاماولات منها) وصله الطرى من طريق اى مكرين حفى عن عكرمية عن ابن عباس في قوله تعالى احل ليك صد المحر وطعامه فال طعامه مشته واخرج عدالرزاق من وحه آخر عن اس عباس وذكر صدد المعر لأنا كل منه طافيا في سنده الاحلح وهو لين و يوهنه حديث ابن عباس الماضي قبله (قرار والحري لاتاً كله البودونين أكله) وصله عدالرزاق عن الثوري عن عبد المكر عما لمزرى عن عكر مه عن ام عاس انه سئل عن الحرى قنال لا بأس مه اعماهوشي كرهمه المهود والحرحمه إين الى شدية عرم وكسع عن الثوري به وقال في روايسه سأنت اس عباس عن المرى فنال لا بأس به اعما عرصه المهدد ويحن بأكاه وهسداعلي شرط الصعيع واخرج عن على وطائف فعوه والحرى يفتح الليم قال ابن التين وفي نسيخة بالكسروهوضط الصحاح وكسر الراءالثقيلة قال و بقالله الضاالحر مت وهو مالانشر له قال وقال اس حبيب من الماليكية الماسكرهيه لانه بقال انه من المسوح وقال الازهري الحو متقوع من السعث شده إلحيات وقبل معت لاقشر إدو يقال إيضا المرماهي والسياور مثله وقال الطابي هوضرب من السهل شبه الحيات وقال غيره نوع عريض الوسط دقيق الطرفين (قاله وقال شريح ساحب الني سلى الله عليه وسلم كل شئ في البحر مذبوح وقال علماء إما الطير فأرى أن لذبحة) وصبله المصنف في التاريخ وابن منه د في المعرفة من رواية ابن حرج عن عمر وين دينار وافيالز ببرانهما ممعاشر محاصا حب النبي صلى الله عليه وسسلم يقول كل شئ في البحر مسذبوح قال فذكرت ذالتاه طاءفه ال اما الطسير فأرى ان تذبحه واخرجه الدارقطني وابو نعسم في الصحابة حرفوعا من حديث شريع والموقوف اصحواخر حدابن افي عاصر في الاطعمة من طريق عمر وين دينار سمعت شيخا كبيراعات باللهماف المبحر دابة الاقد ذعها الله ليني آدم وأخرج الدارة طني من حديث عدادالله ابن سرحص دفعه إن الله قدد عركل مافي المحر لهني آدم وفي سنده ضعف و الطبرا بي من حديث ابن عمر وفعه فعوه وسنده ضعيف ايضا واخوج عبد الرزاق بسندين حيدين عن عرضم عن على الحوت ذكى كله (تنبيه) سَفَظُ هذا النعليق من رواية الديز يدوابن المكن والجرجاني ووقع في رواية الاصلي وقال ابو شر يجوهو وهم سهعلى ذلك الوعلى اللياني وتبعه عياض وزادوهو شريح بن هافئ ا بوهاني كذا فالرالصواب انه غيره وليس له في البخارية كرالاف هذا الموضع وشر يح بن هاف لابيه صحبة واما هوفها درال ولم شبسه ساع ولالفاء واماشر بح المذكورفذكر والمخاري في الناريخ وقال لهجيمة وكذاةال ابوحاتم لراذىوغيره ﴿ قَالُهُ وَقَالُ ابْنَ حَرْ يَجْمَاتُ لَعَطَاءُ سِيدَالْانْهَارُوقَلَاتُ السيل اصيدبِصر هوفال نعم تلاهدا عدب فرات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج ومن كل أكاون الحاطريا) وصله عبد الرزاق في التضير عن ابن حر جهم واسواء واخرجه الفاكهي في كتاب مكة من رواية عبد المجدين الى داودعن ابنحر بجائم من هداوفيه وسألته عن حتان بركة القشيرى وهي برعظه في الحرم اتصاد فال موسألته عن أبن الماءواشياهه اصيد صرام صيد برقنال حيث يكون اكثر فهو صدو قلات بكسر الفاف وتحقيف اللام وآخره مثناه ووقع في رواية الاصلى مثلثه والصواب الأول حمرقلت بقنح اوله مثل معرو محارهوالنفرة في الصخرة يستنقع فهاالماء (قوله وركب المسن على سرح من حاود كلاب الماء وقال الشعي لو إن اهلي اكلوا الضفادع لأطعمهم ولم يراقسن بالسلحفاة بأسا) اماقول الحسن الاول فقيل أنه ابن على وقبل المصرى و يؤيد الاول انه وقع في رواية وركب الحسن عليه المسلام وقوله على سرجمن جاوداى متخذمن حاود كالرب الماءوا ماقول الشعي فالضفادع جع ضفدع كمسر اوله و بقتح الدال و كسرها الضاوحكي صماوله مع قنح الدال والضيفادي بغيرعين لفه وبسه فاليابن المتين لميين

وقال ابن عماس طعامه منته الاماقلارت منها والحرى لابأكاء المهود وتعن نأكله وقال شريح ساحب الني سلى الله علىه وسلم كل شئ في المحر مدنوح وفالعطاءأما الطبير فأرى ان تديعه وقال ابن حرج قلت لعطاء سدالانهار وقلات السل استعرهو قال تجثم تلاحداعدب فرات سأتغشرابه وهسداملح إجاج ومسن كل تأكاون الخاطر باوركب الحسن على سرج من اود كلاب الماء وفال المسعى لوان أهلى أكاوا الضفادع لاطعمتهم ولم رالحسن بالسلحفاة بأسا

وقال ابن عباس كلمن صيد المعرنهم انهاو مه دی او محوسی رفال ابوالدرداءفي المرى ذيح الخر النينان والشمس * حدثنامسدد حدثنا محى عن ابن سر بع قال أخدرني عمروانه ممع جابرارضي الله عنه القول غزونا حيش اللبط واحس الوعبيدة فجعنا حوعا شبديدافألق المحرجوتا مستاله مرمثله بقال له العتبر فأكانا منه نصف شهر فأخبذا بوعسدة عظما من عظامه فرالراكب تعته يوحدثنا عسدالله ابن محدا خراسفيان عن عروقال ممعت عابرا مقول مشناالني صلى الله عليه وسلم ثلثًا له راكب واميرنا إبوعبيلة ترسد عبرالفر شفأصا بناحوع شديدحتى اكانا الخيط فسمى حش الحط والق المحرحوقا بقال له العنبر فأكلنا نصف شهرو إدهنا بودكهمتي سلحت احسامنا فال فأخذ ابوعسدة شلعا مر إشلاعه فتمسيه قو الراكب تحتسه وكان فسنا رحمل فلما اشتدالحوع تعرثلاث حرائر ثمثلات حرائر ثمنهاه الوعبيدة

الشعبي هل تذكي ام لاومذهب مألك انها نؤكل بقيرتذ كية ومنهم من فصل بين ماماً وإه الما موغسره وعن المنفية ورواية عن الشافعي لاهدمن النذكية وامانول الحسن في السلحفاة فوصله ابن المشيه من طريق ابن طاوس عن ابسه انه كان لا يرى أكل السلحقاة بأساوم وطويق مبارك من فضالة عن الحسن قال لابأس بهاكلها والسلحفاة بضم المهملة وقنع اللام وسكون المهملة بصدهافا ثم الق ثم هاء ويحرز بدل الهاءهمزة حكاما بنسيده وهي رواية عبسدوس وكمي ايضافي الحكرسكون اللام وفتيح اتداءو سكى ايضا سلحقية كالاول الكن مكسر الفاء بعدها عنانية مفتوحة (قال وقال ابن عياس كل من صيدًالبحر أصراف او جودي او بجوسي) قال الكرماني كذا في السنخ القيديمة وفي بعضها ماساده قبلُ لفظ نصرانى (قلت) وهذا التعليق وسلها لبيهتي من طريق سهالٌ بن حرب عن عكر مه عن ان صباس قال كل ما الذ المبعر وماصد منسه صاده مودي او نصر اني او مجوسي قال ان المن مفهومة ان صدالبحر لايؤكل ان صاده غيرهؤلاء وهوكذال عندقوم واخرج ابن الهشبية سند صحيح عن عطاء وسعيد بن حيرو بسندآخر عن على كراهية مسيدالحوسي السهل (قاله وقال ا بوالدراء في المرى في يحالخر النينان والشمس) قال البيضاوي في يع يصيغة الفسعل المسافي و نصب واءالخرعلى انه المفعول قالو يروى بسكون الموحدة على الاضافة والله بالمكسراى تطهيرها (فلت) والاولهوالمشهوروهذا الاثرسقط مزروايةالنسني وقدوسله إبراهيم الحربي فيغر يب الحديشله من طريق اف الزاهر ية عن حدر بن نفسر عن الى الدرداء قد كروسواء قال الحر في هدامي بعمل بالشام يؤخسنا لخرفيجعل فيه الملح والسملة ويوضع في الشمس فيتغيرعن طعم الخر واخرج ابويشر الدولاف في المسكني من طريق يونس من ميسرة عن ام الدردا عن الى الدرداء انه قال في مرى النينان غيرته الشهس ولابن اف شيبه من طريق مكحول عن اى الدرداء لا بأس المرى دعته النارو الملح وهذا منتطعوعليه اقتصرمغلطاىومن تبعه واعترضواعلى حزمالبخارىيه وماعثرواعلىكلام الحربي وهوم ادالمخارى حزماوله طرف احراخرجها الطحاوى من طريق بشرين عبيدالله عن الدريس الملولاف ان الادداء كان يأ كل المرى الذي يجل فيسه الجرو يقول فيصته الشمس والملح واخرجه عبدالرواق من طريق سعيد بن عبد العر يرعن عطية بن قيس قال مروحل من اعصاب الى الدوداء بالخرفد كرقصه في اختلافهم في المرى فأنيا الدرداء فسألاه فقال فصت خرها الشمس والملح والحسنان وزويناه في حزماس من الفيض من طريق عطاء الحراساني قال سسئل ابوالدرداء عن اكل المرى فقال ذحت الشهس سكر الخرفنحن نأكلانري به أسا قال الوموسي في ذيل الغر سعدهن قوة الملحوالشهس وغلبه حاعلي الحرواز التهماطعمها ورائحنها بالذيح وانماذ كرالنينان دون الملح لان المقصود من ذلك عصدل بدونه ولم يردان النيئان وحدها هي أنى خالته قال وكان الو الدرداء من يفني معواز تخليل الخرفقال ان السمل بالا "أقالتي اضيفت اليه نغلب على ضراوة الخرويز طي شدنها والشمس تؤثرني تخليلها فتعسير سلالاقال وكان اهل الريف من الشام بعينون المرى بالخرور عما يحاون فسه ايضا السمك لذي ير فيهالملح والإبر ارتماسهو ته الصحناء والقصد من المرى هضم الطعام فيصفون السهكل تقيف اوحريف ليزيد في حلاء المعدة واستدعاء الطعام محرافسه وكان الوالدرداء وجماعة من الصحابة با كلون هدا المرى المعمول بالخرواد خله البخارى في طهارة صيد البحرير بدان السمائطا هر سلال وان طهارته وحله شعدى الى غيره كالملح متى بصبر الحرام النجس بإضافتها اليه طاهر اللالاوهدارأي من يجوز تعليل الجروهوقول اف الدرداءو جماعة وقال إين الاثير

في النماية استعار الذيحالا- الال في كانه خول كان الذيح عل اكل المذبوحة دون المته في كذلك هيذه الاشاءاذاو ضعت في الخرقات منام لذيح فأحلنها وقال البيضاوي بريدانها حلت بالحوت المطروح فهاوط يخهاما شعب فكان ذلك كالذكاة اللحبوان وقال غيره معنى ذعة بالطلت فعلها وفركر الحاكم في النوع الدشر بن من عاوم الحديث من حديث ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن الى كمر در عبدار حن انه سعم عثان بنء غان غول احتموا الحرفاج الم الجبائث فال ابر شهاب في هذا الحدث إن لا : مرفي اللح وآنيا في السيدت لا خبر فها حتى مكون الله هو الذي يفيد ها في حسست ذا للم كال ب وسعدت ماليكا غم ل سعت ابن شهاب يسئل عن خر حعلت في قلة. وحعل معها متح و إغلاط كُثِرِهُ تُم تَعِيدًا فِي الشَّهِسِ حِتْرِ تَعِدِ هِمِي افتال أن شهاب شهدت قسصية نبيه ان عامل الله حرما إذا اخذوهو خور (قلت) وقسصة من كماراتها بعن والوه صحافي وولاء وفي ساة النبي صلى الله عليه وسل فذكرني الصحابة لذلك وهدذا مارض اثراي لدرداء المذكورو يفسر المراديه والنينان بنونين الاولى مكدورة ينهد ماتصنا نسبة ساكنة جع نون وهوالحوت والمرى بضم الميم وسكون الراء بعدها ثحتأ نيةوضط فيالهابة نتعالمصحاح تشديد لراءتسبة اليالمروهوالطيم المشبهورو يجزم الشبيخ عيى الدين بالارل ونقسل الحدالية في لحن العامية انه معركون الرا عوالاسسل بسكونها أثمذ كر المستف حدث عامر في قصة حيش الحط من طوية من يو احداهما رواية ابن حريم إخري عمر و وهوامن دينا دانه سعيما مراوقد تفيدم بسنده ومنتبه في المغازي وزادهناك عن ابي لزير عن مامر تمشر وحدمهم حسائر الحديث الطريق الثانية دواية سفيان عن عرو بن دبنارا الضاوفية من الزيادة وكان في شارحل نعو ثلاث حزائر تم ثلاث حزائر ثم نهاه البوعسدة وهيدنا الرحل هو قيس من سعدي عادة كالفيدم اصاحه في لمعارى وكان اشترى الحرومين اعرابي حهني كل حزور يوسق من تمر يوفيه اباه بالمدينة فلمارأى عمر فالتوكان في ذلك الميش سأل باعبيدة ان بنهى تبساعن النحر فعزم علماء مسدةان شيء والتفأطاعه وقدته دمت الاشارة الى ذلك عناك إيضا والمراد بقوله حرائر جع حزوروفيه تطرفان حزائر جع حزيرة والجزورانما يجمع على حزريضهتين فلعله جع الجلم والغرض من ايراده هذا قصسة الحوت ثانه يستفاد منها حواذا كل مبتسة البعير انصر يحسه في الحديث هواه فألغ المحرحو تاميتالم برمثله هال اهالعند وتفسدم في المغازي ان في بعض طرقه في الصحيحان الني سلى الله عليه وسلم اكل منه وجه ذاتهم الدلالة والا فجر داكل الصحابة منه وهم في حانة المحاعبة قد شال إنه الاضطر ارولاسهارفيه قول الى عبيدة مرتبة شممال لابل تعن رسيل رسول الله صهلى الله عليه وسسلم وفيسد ليالله وقلياضطررتم فيكلوا وهسله روابة فيالز مرعن حابر عنسدمسلم وتقدمت للصنف في المفازي من هذا الوجه لسكر قال قال الم عددة كله ادامات كو تقسه وحاسسل قول الى عبيدة إنه بناه اولا على عموم تعريم لمت تمنذ كر تفصيص المضطر بالماحة اكلها أذا كان غير ماغ ولاعاد وهم مهذه الصفة لانهم في سدل الله وفي طاعة رسو له وقد ثمين من آخر الحدث ان حهمة الالابستسيب الاضطرار بلكونها من سسدالمعرفق آغره عنددهما جمعا فلماقدمنا المدينة ذكر ماذاك لرسول الله صلى لله عليه وسار قفال كل ارزقا خرجه الله اطعمونا ان كان معكم فأناه بعضهم بعضوفا كله قتبين لهم انه ملال مطلبا وبالمغرفي السيان بأكله منها لافه لمرتكن مضطرا فيستفاد منهابا حةمشة المحرسواءمات بتفسه اومات بالاسط ادوهو قول الجهوروعين الحنفية نكره وفرقوا بين مالفظه فعان وبين مامات فيسه من غيراً فه رغسكوا بعديث ابي الزبير عن جابر ماالقاه البحر اوحزر

عنه فسكله مومامات فيه فطفا فلانأ كلوه اخرجه الإداود مرفوعامن رواية عيى بن سليرالطائق عن ابى الز مرعن جابرتم قال دواه الثورى والوب وغيره سماعن ابى الزبيرهذا الحديث موقوط وقداسسند مضعيف عن ابن الى ذئب عن الى أن برعن جارم ، فوعارة ال الرمذي سألت المخارى عند فقال السر بمحقه ظ و بروى عن حابر خسلافه اه و يحيى بن سليم صندوق وصفوه بسوءا لحفظ وقال النسائي لس مالقوى وقال معقوب من سفيان اذاحيدث من كنامه فعد شهمين اذاحيدث مفظا نقرف و مسكر وفال الوحازم لم بكن فالحافظ وفال ابن حيان في الثقات كان عضلية وقدتو موعل دفعه واضرحه الدارقطني من رواية الحافز بيرى عن الثورى مرفوعا لكن فال خالفه وكمر وغسره فوقفوه عن الثوري وهوالصواب وروى عن ابن اى ذئب وامعمل بن امه م فرعا ولايصب والصعيم موقوف واذالم بصحالا موقوفا فندعارضه قول اي بكر وغره والقياس غنضي حيله لانه معالومات في المرلاكل غرتذ كمة ولونض عنه الماء اوقتلته معكم انه ي فيات لا كارة كراك اذا وهوفي البحرو يستفادمن قوله كالمامته نصف شمهر حوازا كل اللحم ولوا تتن لان الذي صلى الله علىه وسلرقدا كل منه بعد ذلك واللحم لاسق عاليا للانان في هذه للدة لاسها في الحجاز موشدة الحراكين يعتمل ان مكم تواملحه موقد دوه فالمدخله نتن وقد تقدم قرساقه ل النه وي إن النهريمن اكل السهادا إنان النيزيد إلاان خيف منسه الضروق حرم وهدا الحواب على مذهبه ولكن الماليكية جاوه على التبحر حمطنقاوهوا تطاهر واللهاعسار و تأتى في الطافي نظير مافاله في الـ أن اذا خشي منسه الضرووف. حوازا كل حوان لمحرمط لفالانه لم يكن عند الصحابة نص عنص المند وقدا كلوامنسة كذافال بعضهم ويغدش فيهانهم اولااعا إفدمواعليه طريق الاضطرارو عياب بأجما قدموا عليه مطلقامن حث كونه صدالمحر ثم وفقوامن حث كونه مينة قول على الاحدة الاقدام على اكل ماصد من البحرو من فيهاك والمرتز النامية والضاحلال ولم فرق من طاف ولاغير وواحتج عض المالكة بانهما قاموا بأكادن مندا بامافاو كانوا اكلوامنه على إنه منه بطرين الانسطر ارماداومواعليه لان المضيط إذا اكل الميتة بأكل منها عسب إسلاحه ثم منتقل لطلب المياح غسرها وجع بعض العلماء بين عتلف الإخبار في ذلك عدمل النهي على كر إهذا لنزيه وماعداذلك على الحراز ولاخبلاف من العلماء فيحدل البحث على اختلاف انواعه وانما اختلف فباكان على صورة حبوان الركالا تدمي والمكلب والختر بروالثعبان فعندا لحنفية وهوقول الشافعية محرمهاعدا الدهلة والشجوا علمه بهسذا الحديث فإن الحد ت المذكر ولانسم معكارف وتله قل قان المروزد في الحدث نصاوع والشافعة الحل مطلقا على الاصبح المنصوص وهومذهب المالكمة الاالفتز برفي دوامة وحجيميتي له تعالى احسا بالكرصيد الميجر وحديثهم الطهورماؤه الخل منته اخرجه مالك واصحاب السنن ومحمحه ابرخزعه وابن حيان وغيسره يرعن إنشا فعية مايؤكل كلبره في البرحلال ومالا فلاؤ استثنوا على الاسب مايعيش في السحر والروهونوعان * النوع الاول ماوردني منع اكاه شي يخصه كالصفدع وكذا استناه احدالني عن فتلهور وذلامن حدمث عدالرجن مزعبان النمى اخر حمه الودار دوالنبائي وصعمه والحاكم رله من خسدنث ابن عمر عندا بن ابي عاصر رآخر عن عبدالله بن عمر و اخر حسه الطبراني في الاوسط وزادفان هنقها تسديح وذكر الاطباءان الضفدع توعان برى وعرى فالبرى هذل آكله والسعرى ضره ومن المنتنى بضا التماح لكونه يعدو ينابه وعندا حدقيه رواية ومثله الفرش في البحر الملح خبلاقالماافتريه المحسالقسيري والثعسان والعبقر ببوالسرطان والسلعفاة للاستخباث والقهرر

اللاحق من السمود ولس قبل ان اصله السرطان فأن ثبت حرم * النوع الثاني ما له يردفي عما موفي حل لكن شرط النذكية كالبط وطيرالماءواللهاعلم ﴿ نبيه ﴾ وقع في اواخر صحيح مسلم في آلحدث الطويل من طريق الوليدين عبادة من المصامت انهمد خلوا على حار فر أره يصلي في قوب المديث وفيه قصة النخامة في المسجدوفيه انهم شرحوافي غراة بيطن بواط وفيه قصه الحوض وفيه قيام المامومين خلف الامام كل ذلك مطول وفيه قال سرنام ورسول الله سيلي الله عليه وسيار وكان قوت كل رحيل منا هرة كل ومفكان عصمها وكنامخه ط فسنداد فأكل وسر مامم رسول القدسكي الله عليه وسلمتي نولناوا دياافسموفد كرقصة الشجر تين اللتين التقنا بأمن الذي صلى الله عله وسلم حني تسسير مهما عثد قضاءا كحاحمة وفيه قصة القدرين الدن غرس في كل منهمه أغصنار فيه فأتينا العسكر فتال العارياد الوضوعفذ كرالقصمة بطولهاني نبع الماءمن بين اصابعه وفيه وشكا لناس الى رسول الله صلى الله عليه وسالم الجوع فقال عسى الله ان طومكم فأن اسيف المحر فرحر البحر زحرة فالق داية فارريسا على شقها النار فاطبخنار اشتو يناوا كالمارشعنا وذكر انه دخل هووجاعة في عنها وذكر قصسة الذكدخل تحتضلعها ماطأطئ رأسه وهواد فلمرحل في الركب على اظمحل وظاهرسياق هده القصة يقتضى مغايرة النصة المذكورة فيهذا البابوهي من رواية عام انضاحتي فالعسد الحق في الجع بين الصحيحين هداء واقعة اخرى غير تلك فان هداد كانت عضرة الني صلى الله عليه وسداوما ذكره ليس بنص في ذلك لاحمال ان تسكون الشاء في قول جار عانينا سنف البحرهي القصيحة وهي معقبه لمحتوف نفد يره فأرسلنا المني صلى الله عليه وسلمم الى عبيدة فأتينا سيف المحر فتمحد القصتان وهدااهو الراحع عندى والاسل عدم المعددوت انتبه علسه هذا انضاأن الواقدى زعمان فصسه بعث الى عبيدة كانت في رسيسته عان وهو عندى خطألان في نفس المر الصحييح الهم خرجوا يترصدون جيرةريش وقريش في سنة عمان كالوامع الذي سلى الله عليه وسلي في هدنة وقد نيهت. على ذلك في المعازى وحوزت أن يكون ذلك قبل الهدنة في سنة ست اوقيلها مم ظهر في الاتن تقويه ذلك بقول جابر في دواية مسلم هذه انهم خرجوافي غزاة واط وغزاة بواط كانت في السيئة الثانسة من المجرة فبل وقعة بدروكان النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مائتين من اصحابه بعرض عير القريش فيها أمية بن خلف فبلغ مواطاوهي ضم الموحدة حبال لجهينه عما يلي الشام بنها و بين المدينة او بعدة مرد فلم بلق احدافر سع فكأنه افردا باعبيدة خص معه يرصدون العيرالمذكورة ويؤيد تقدم احرها ماذكر فها من العلة وألجه سدوالواقع الهمق سنه ثمان كان حالهم اتسع لهتم تسبروغيرها والجهد المذسحور فى الفصة مناسب ابتداء الامن فيرجع ماذكرته والقداعلم ﴿ ﴿ قُلُّهُ مَا حَبُّ الْكُنَّا لَجْرَادُ ﴾ بقنح لجيم وتحفيف لراءمعروف والواحسدة حرادة والذكر والاشي سواءكا لحمامه ويقال انهمشش من الجردلانه لا ينزل على شئ الاحرده وخلقة الجراد عجيبة فيها عشرة من الحيوا الت ذكر بعضها أبن الشهر زورى في قوله

﴿ باب اکل ابلسراد ﴾ حدثنا ابوالوليد حدثنا شعبة

بياضبأسله

المافتذابك وماقاتعامة ، وقادمتا سروجو و فسيم حسة المحالات المادة المادالم الراسوالم

قبل رفانه مين الفيل وعنق الثوروقرن الإبل وذنب الحيه وهو سفان طبار ورثاب و بيض في الصخر فيركه حتى بيس و يتشرفلا بمر بزرع الاستاحه وقبل انه ترة حوت فلدلك كان اكله خسيرة كاثرهذا وردفى حديث شعيف اخرجمه ابن ما بم عن انس

418

وفعهان الحراد بترة حوت من البحر ومن حديث افي هر برة خرجنا معردسول الله صلى الله عليه وسيلم في بيجاوعمر ة فاستقبلنا دحل من حراد فجعلنا نضر ب معالنا داسه اطبأ فغال كاه وفانه من صيد البعد اخرحه ابوداو دوالأرمذي وابن ماحه وسنده ضعيف ولوصع لكان فيه حجمل فاللاحز اءفيه اذقتله المحرم وجهو والعلماء على ذلانه فال ابن المنه درام يقل لاحراء فيسه غير الي سعيد المسدري وعووة من الزمروا خذلف عن كعب الاحبارو فه ثبت فيه الجراء في على أنه برى وقدا جع العلماء على حوازا كام تغبرنا كية إلاان المشهور عندالمالكية شراط تذكيته واختلفوافي صفتها فقبل بقطع راسه وقدل ان وقع في قدرا والرحل وقال ابن وهب أحذه ذكاته ووافق مطرف منهما لجهور في انه لا يفتقر الي ذكاته لحدث ابن عمر السلسام بتنان ودمان السعلة والحراد والمكيد والطحال انبر حداجد والدار تطني حرفه عا وقال إن الموقوف اصع ورجع البيني إيضا الموقوف الاانه قال إن المحكم الرقع (قرايه عن الي عقور) مقتبح النبحنانية وسكون المهالة رضم الفاءهو العبدي واسعه وقدان وقدل وأقدو قال مسل امعه واقد ولفهه وقدان وهوالا كبروابو يعفورالاسغرامه عبدالرجن من عبيدوكلاهما تفهة من اهل السكوفة وليس للا كدفي المتحاري سوى هدذا الحدث وآخر تقسد مفي الصلاة في الواب الركوع من صفه الصلاة وقدذ كون كلام النووى فيه وحرمه بأنه الاسغروان المصواب انه الاكرو بذلك حزم الكلاباذي وغيره والنووي تسعف ذلانا ن العرف وغيره وافتي يرحيم كلام المكلاباذي سزيرا ترمذي بعيد تفتر محه بأن راوي حيد بشالج ادهوالذي اسعه واقدو يذال وقدان وهذاهوالا كرو يؤيده ا بضا ان ابن الى حاتم حزم في ترجمة الاستغربانه لم ينمع من عبدالله بن العاوف (قال سيع غزواتاوستا ككداللاكثر ولااشكال قبه ووقع فىدواية لنسنى اوست بغسيرتنو بن ووفع في توضيح ابن مالك سيع غزوات اوثماني وتكلم عليه فقال لاحودان قال سيع غزوات اوثمانها بالتنوين لان لدُّمَّا ثمانَ وان كان كانتُمَّا حوارفي ان ثالث حروفه الف بعد ها حزَّ فانْ ثانبه حا يا فهو يخالف ه في ان جواري جع وثمانيا ليس بيجع واللفظ بهما في الرفع والجرسواء وليكن تنوين ثمان تنوين صرف وثنو دوسوارتنو ينعوض وعايف ثرقان بالنصب واستعر بنكلم على ذالث ثمقال وفي ذكرماه للا تنه من ثلاثة المعه المودها ان تكون حدف المضاف المه والتي المضاف على ما كان عله وقب ل الحذف ومشاية والشاعر وخس فردارست عوضت منها والبت الوحد الثانيان بكون المنصوب كثب بغيرالف على لغسة وبيعة وذكر وجها آخر يخص بالمحمان ولم اده في شي من طرف الحسد ث لا في المخارى ولافي غييره بلفظ ثمان فبالدرى كنف وقع هيذاوهذا الشلثاني عندالغز واصمور شعبة وقد التوجه مسلمين دوابة شعبة بالشك الضاوانسائي من دوابته بلاظ الستيمن غيرشيك والرمذي من طر بن غندرعن شعبه فقال غروات ولمهذ كرعددا ﴿ قُرْلُهُ وَكَنَا نَاكُمُ مِنْهُ الحَرَادُ ﴾ محمدا ان يرط بالمصه عجر والفرودون ماتبعه من اكل لجرادو يصفل ان يرجمع أكله ويدل على الثاني انهوقع ق وواية إلى نعيم في الطِّيب و يأكل معناوه لا النصح بردعلي الصعيري مَن الشَّافعية في زعمه إنه صلى اللَّه على وسارعانه كما عاف الصب عموقف على مستندالصيعرى وهو مااخرجه ابوداود من حديث سلمان سئل صلى الله عليه وسهلم عن الحراد فعال لا آكاه ولا إحرمه والصواب عمه سل ولا ين عدى في ترجه ثايت بن زهير عن نافرعن إن عمر انه صلى الله عليه وسلم سأل عن الضب فقال لا أكاه ولا احر مه وسئل عن الحر ادفغال مثل ذلك وهذاليس ثانيا لان تا شاقال فيه النسائي ليس بثقة وقل النووي الاحماع على لماكل الجرادل كمن قصدل إين الموى فرشرح الرمذي بين حرادا لحياز وحواد الاندلس فتالى في

عن ای بسفورقال معمت ابن ایی اوتی رضی الله عرماقال غروزامع النبی صلی الله علیه و سسلم سبع غرورات اوستا کناناکل معمالح راد

1AY

جرادالاندلس لايؤكل لانه ضررعض وهدذا ان ثبت انه يضر اكله بأن يكون فسه معمة تخصه دون غيره من جرادالبلاد تعين استشاؤه والله اعلم (قوله وقال سفيان) هو الثورى وقدو صله الدارمي عن محمد بن يوسف وهو الفرياف عن سفيان وهو الثوري ولفظه غزو المع الذي صلى الله عليه وسلم سبع غروات نأكل الجرادوكذا اخرحه الرمدى من وحه آخر عن الثورى وأفادان سفيان بن عينه روى هماذا الحريث يضاعن الى يعفور لكن قالست غروات (قلت) وكذا اخرجه احدين حنبل عن ابن عينه جازما بالست وقال الترميذي كداقال ابن عينه ست وقال غيره سبع (قلت) ودلت رواية شعبة على ان شبخهم كان يشك في عمل على انه حرّم من والسيدم ملياطر اعليه الذك صار عيرتم بالسث لانه المتقن ويؤيد هذا الحل ان ساع سفيان بنء ينه عنه متأخر دون الثورى ومن ذكر معه ولكن وقع عندا بن حيان من رواية الى الوليدش مع الميخاري فيه سيحا اوسنا شك شيعبه (قول و ابوعوانة) وصله مسلم عن الى كامل عنه ولفظه مثل الشورى وذكر مالبزار من دوايه عصى بن حماد عن الى عوانة فعال مرة عن ابي هو أنه تعسفورومرة عن الشيباني واشار الى ترجيع كونه عن ابي يعفوروهو كذلك كما تصدمصر عاا نه عنداف داود (قاله واصراء ل) وصله الطبرافيس طريق عبدالله بن رجاءعنيه ولفظه سع غزوات فكنا الكل معه الجراد ﴿ (قوله ماسي) في المحوس) فال ابن النين كذا ترجم والى معديث اف العلبة وفيدة د كراهل المسكتاب فله له يرى انهم اهل كتاب وقال ابن المنير كذا ترحم للجوس والاحاديث في اهل الكتاب لانه بني على ان المحذور منهما واحدو هو عدم توقيهما لنجاسات وقال المكرماني اوسكمه على احدهما بالقياس على الاتخراو باعتباران المجوس يزعمون انهم ماهل كتاب (قلت) واحسن من ذاك انه اشار الى ماوردنى به ض طرف الحديث منصوصا على الموس فعند الترمذي منطر يقاخرى عن الدائه لمية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قدور المحوس فقال القوها غسسلا واطبخوا فيهاوف لفظ منوحه آخرعن الى تعليه فلت ناعر بهذأ اليهودو النصارى والمحرس فلاعجيد غيرا نبتهما لحديث وهذه طريقسه ككرمنها المبخارى فاكان فيستده مقال بترجمه تم يورد في الباب ما وبندا الحكم منه بطريق الالحان ومعوه والحكوق أنية المحوس لابختلف مع الحكم في آنية اهل الكذاب لان العلة ان كانت لدكوم م عل فرا تعهد م كاهل الكتاب فلا شكال اولاعل كاسياتي البعث فيه بعد ابواب فتكون الاتيسة التي طبخون فيها فياهيهم يغرفون قد تنبعست علاقاة الميت فأعل الكتاب كذالتباعة ادانهم لايتسدينون باجتناب النجاسية وبأنهم طبيعون فهاالخريرو يضعون فيهاالمر وغيرهاويؤ يدالناني مااخوجه الوداودوالبزارعن جاركنا نغرومع وسول اللمصلى اللاعليه وسلم فنصبب من آبية الشركين فنسقت مافلا يعيب قلك علينا لفط الدواودوفي ووابة البراد فنضلها ونأكل فيها (قاله والمبتة) قال إن المنير نيسه بد كر المبته على إن الحير لما كانت عرصة لم تؤثر فيها الذكاة فكانت مته ولذلك مربغسل الاتمه منهائم اوردحديث ابي تعلمه عن ابي عاصم عاليا وساقه على لفظه وقد تقسدم شرحه قبل ثم حديث سلمه بن الأكوع في الحر الاهلية اورده عاليا وهومن ثلاثياته وسيأتي شرحه بعد ثلاثة عشر بابا ﴿ ﴿ قُولُهُ مَا السَّمَ السَّمَ عَلَى الدَّبِيْتُ مُومِن ترك متعمدا ﴾ كداللجميع ووقعرفي مض الشروح هما كتاب الذبائح وهو طألانه ترجم ارلاكتاب الصميد والنبائح اوكتاب الذاشع والمسيد فلاعتاج الى تكرادواشاد بفوله متعسمدا الى ترسيح التفرق ين المتعدد لدرك السعيدة فلا تحلي قد كيته ومن نسي فتحل لانه استظهر لذلك بقول ابن عباس و بما

والمبته ليحدثنا ابوعامم عن حبوة بن شريح قال حدثني ربعية بن يز بدالدمشيق حيد ثني او ادر س آغولای حدثني الو تعلمة المشني قال البت الذي سل الله عليه وسلم فقلت يارسول الله أنا تأرض أهــل السكناب فنأكل فيآيتهم وبأرش سبد اسبد يقوسى واسسد بكلبي المعمل كلي الذي ايس بمعلى فقال النى سدلى الله عليه وسلم اما ماد كرت أنك أرض اهل كتاب فلاتأكلوا فيآنيتهم الا انلا تعدراه افان لتعدرا جدافاغسساوهاوكاه اخبيا واما ماذكرت انكم بأرض صيد تعا مسدت بقوسسانفاذ كراميرالله وكل وماسدت كلسل المعلم فاذكر اسرابته وكل ومامسلت بكليل الذي لس معدا فأدرك ذكاته فكله ۽ حدثني المكن ابن ابراهم حدثني يزيدين إبى عسسلص سامة بن الاكوع قال لماامسوابوم فتحواندير اوقدوا النيران قال المنبي صلى الله عليه وسلم علام اوقدتم هذه النيران قالوا عوم الجرالا نسبة قال

الىقوله تعالى في الا يَهْ وانه لفسق فاستذبط منها ان الوسف العامد فيختص الحكم به والتفرقية بين النأسي والعامد في الذسحة قول احدوطا تقة وقوا مالغز الى في الاحداء محتجا بأن ظاهر الاكة الإعماب مطاقا وكذلك الاخباروان الاخبارالدالة لليالرخصية تحقل المممر يحقدل الاختصاص الياسي في كان جديد عليه اولي لنجري الادلة كلها : في طأهر هاو مدر النام دون العامد (قران وقال ابن عباً سرمن نسه فلا أمق) وصله الدار تطني من طريق شعبة عن مغيرة عن إير اهير في المدلم بلا عوريتسي النسكمية قاللا أسيه و يعين شعبة عن سفيان بن عسنة عن عمر و من دينار عير إلى الشيئاء سدتني (ع) عن ابن عباس العابر بعباً ما واخر جسعيدين متصورعن ابن عسيتة جدًّا الاستادفقال في سنده عن (ع) عنى دكر مة عن اس عباس فمن في عرف عالسمة تقال المد في المامة تقال المدافية المراللة والل مذكر السه موسنده صحموهوم وقوف وذكره مالك لاعاعن ابن عباس واخرحه الدار تطنيمن وحدة آخر عن ان عباس مرفوعا واماتول المصنف وقوله تعالى وان الشاطين لموحون الى اولمائيم فكانه شير بذلك الى لرحزعن الاحتجاج الوازترك السهية بتأويل الاكية رحلهاعلى غيرظاهرها لنلا مكه ن ذلك من وسوسية الشطان ليصيد عن ذكر الله تعالى وكاله لم عيات وحه الوداود وابن ماحه والطرى يستدمعهم عن ابن عباس في وله وإن الشياطين ليوسون الى اوليائهم ليجادلوكم فال كانوا بقه لون ماذ كو علبه اسمالة دلاناً كاو وومالم مذ كر عليه اسمالة و كلوه قال الله تعالى ولا ما كاو ا جمالهذ كراسه للدعلسه واخرج ابوداود والطبرى ايضا منوحه آخرعن ابن عباس فالهاءت البهود الى رسول الله سدل الله عليه وسلوفقالوانا كل بماقتلنا ولانا كل بماقتله الله فنزات ولانا كاه ا مماليد كراميرالله مليه الى آخرالا ية واخرج الطبرى من طريق على بن العطلحة عن ابن صاس تعوه وساق الى قوله الشركون ان اطعموهم ما مبتكم عنسه ومن طريق معمر عن قنادة في هده إلاتة وإن الشياطين ليوحون إلى اوله الهمليجا دلوكم فالجاد لهما لمشركون في الذبيحة فاذكر تعوه ومن طويق اسباط عن السدى تعوه ومن طويق ابن حريج فلت لعظاء ماقوله فكلوا بحاف كوامرالله عليه فال مأم كرد كراسم معلى الطعام والشراب والذع قلت فيا فواه ولاما كاواعمالوا كر اسرالله علسه فال ينهى عن ذبائح كانت في الحاهلية على الاوثان فال الحرى من قال ان ماذيعه المسلم فنسى الزيذ كراسم الله على مله يعل فهو قول بعيد من العمواب اشذوذه و شروحه بمباعليه الجماعة قال واما توله والدلف قي قاله ويني إن اكل ماليان كراسوا لله علسه من المشة و ما اهل به لغرالله فسد. ولمصل اطهرى عن احسد خلاف فلك وقد استشكل مض المناخر بن كون قوله وانه الهدق منسوقاعل ماقيله لان الجلة الاولى طلبيه وهذه خبرية وهسذا غسيرسائغ وددهذا القول بأنسبيو يه ومن تبعسه من المقدة من عيزون ذلك ولهمشو اهد كثيرة وادعى الما نعران الجلة مستاً نفه ومنهم من قال الجسلة حالية إي لا تأكل ه والحال إنه فسرة إي لا تأكلوه في حال كونه فسه أو المراد بالفسق قد بين في قوله تعالى في الاتية الاخرى اوفسفا اهل لغيرالله به فرحم الزحر إلى النهي عن أكل ماذ ع افسيرالله قابست الا يَقْصَرُ عِنْهُ فَنْ فَسَوْمِنَ أَكُلُ مَاذَ بِحَرَضَهُ إِنَّا وَلَعْلَ هَمَذَا الْفَدْرُ هُوَالْذِي حَذَرت مَسْم الاكتة وقد فوذ عالمذ كورفها حل عليسه الاكتة وشعرما ادعاه من كون الاكتة مجسلة والاخرى مدينسة

لان ثم شروطا لبست هنا (قاله عن سعيد بن مسروق) حوالثودى والنسفيان ومداد حسانا الحديث

ذكر هده من قوله تعالى ولاناً بحكوا بماليد كراسم الله علسه شم فالوالناسي لاسعه فاسقا يشر

وقال این جیاس من سی فال این تعالی و فال این تعالی و لانا کا و این ان کو ان ان تعالی و ان ان تعالی و ان انتسان و الناسی فاسسفا و ان انتسان النیان و ان النسان النیان و ان النام النیان و انتشان و انتها و انته

في الصحيحين عليه (قوله عن عباية) بفتح المهملة وتحفيف الموجدة وبعد الالف تعتانية (قرام عن حده وافع من خديم) كذافال أكثر اصحاب سعيدين مسروق عنسه كاس أني في آخر كناب المسد والذبائح وقال والاحوص عن سعيد عن عباية عن اينه عن حمده والسارفا به بن رافع ذكر في كتس الاقدمين بمن صنف في الرجال وانهاذ كروار لدمعاية بنرفاعة نعرذ كره ابن حيان في ثقان النابعيز وفال انهيكمي بالخديج وتابع اباالاحوص على زيادته في الاستناد حسان بن ابراهم الميكر ماني عن سعد بن مسروق اخرجه البيرة من طريقه وهكذا رواه ليث بن الى سليم عن الى سليم عن عالي عن اسه عن معده قاله الدار وطني في العلل قال وكذا قال معادل من سعيد الثوري عن اسه و وتعقيب بأن الطيراني اخرجه من طويق مباول فلريق ل في الاستاد عن المه فلعسله اختلف على المبارِّل فسيه فإن الدارتطني لايسكام في هدرًا القن مرافاورواية ليث بن اليسلم عندالطيران وقداغ فسل الدارقطي ذ كرطريق حسان بن إبراهيم فال الحياف بروى المخاري حسديث رافع من طريق ابي الإحوص قعال عن سعيد بن مسروق عن عباية بن دافع عن اسه عن حده هكذا عند دا كثر الرواة و سقط قدله عداسه في رواية إي على من السكن عن الفر برى وحد و واطله من اصلاح ابن السكن فان ابن ال شيبه اخرجه عنافي الاحوص باثبات قوله عن ابيه تمقال ابو بكر لم قراحد في هذا السندعن ابيه غيراى الاحوصاه وفدقدمت في باب السعية على الدسعة ذكر من تابع أبا الاحوص على ذلك تم تقل الماني عن عبد الغني انسعيد حاظه مرانه فالخرج البخارى همدا الحديث عن مسددعن الى لاحوص على الصواب عنى اسفاط عن المعال وهو اسل سمل بعمن عد المخارى ادار قعرف الحديث طألا مول علمه قال واعماصس مداني النقص دون لزيادة فيحدف الخطأ فالراط اني رآهماته كالمصد الغني على ماوقع في رواية بن السكن طنامنه انه من عمل المخارى وليس كذلك لما بينا ان الا كثررووه عن البخاري ماثمات قوله عن اينه (قاله كنا مع الني صلى الله عليه وسلم بذي الحليقة) زادسة إن الثوري عن ابيه من المت في الشركة والحليقة حدامكان غيرم قات المدينة لان الميقات في طريق الذاهب من المدينسة ومن الشام اليمكة وهسلة بالقرب من ذات عرف بين الطائف ومكة كذا حزم به ابو بكر الحازمي وياقوت ووقعالفا سيمانهاالمقات المشمهور وكذاذ كرالنووي فالوا وكان ذلك عنسد وجوعهم من الطائف سنة تمسأن وتهامة إسم المكل ما نزل من بلادا لحبجاز سعيت بذلك من الثهم يفتح المشاة والهاء وهوشدة الحرور كودال ع وقيسل تغيرا لحواء (فاله فأصاب الناس حوع) كان الصحافية الهذا بمهد العذرهم في ذبحهم الأبل والغم التي اصابوا (قرل فأ صينا المدوعما) في رواية الى الاحوص وتقدم سرعان الناس فأصابوا من المغانم ووقع في رواية الثوري الاستية بصدابواب فأصدنا تهب إل وغنم (قاله وكان الذي صلى الله عليه وسلم في اخر يات الناس) اخر يات جع اخرى وفي رواية بي الاحوص في آخر الناس وكان صلى الله عليه وسلم يضعل ذلك صو باللعسكر وحفظا لانه لو تقدمهم لخشى أن ينقطع الضعيف منهمو ته وكان حرصهم على حر فتته شديدا في الزمن سيره في مقام السافة صون الضم عفاء لوحود من سَأخر معه قصم المن الأفوياء (قول فعجاد المصور القدور) يسىمن الحوع لذى كان جم فاستعجاو فذبحوا الذي غدوه ووضعوه في القيدور) ووقع فيرواية داودبن عيسى عن مسعدين مسروق فاطلق ناس من سرعان الناس فدعو او نصب واقدورهم فيسل ان شهم وقد تقدم في الشركة من دواية على بن الحكم عن الديموانة فعجلوا و ذيموا و نصبوا القدورو في زوابة لتوزى فأغلوا التسدوراى اوقدوا المارتع تهاحتى غلتوفى روابة زائدة عن يجو بن سعيد عنسد

ص حباية بن وفاعدة بن واقع بن خدرج قال كنام التي المسلمة التي المسلمة بنام الله عنه والمسلمة بنام الله عنه المسلمة الم

ذوقع الني سلم الله عليه وسسم البهمالمريا للدور فأ كلئت ثم تدم فعسدل عشرة من الفتم بعبر بدا ض بالاصل

لىنعيم في المستخرج على مسلم وساق مسلم اسنا دعافعجل اولهم قذ بحوا ونصبوا الشدور (قرَّله قدفع النبي صلى الله عليه وسلم البهم) دفع ضم أوله على الساء للجهول والمعنى انه وسل البهم ووقع في رواية من سعد بن مسروق فانتهى المهم اخرجه الطهراني (قل اله فأم القيدور فأ كفئت) منه المهزة وسيكون المكاف اي فلت وافرغ مافها وقداختلف في هيدا الميكان في شدين إحده بياسك الاراقة والثاني هسل النف اللحم امرافأما الاول فقال عياض كافوا انتهوا الى دار الاسسلام والهل الذي به الاكل من مال الغنصة المستركة لا هذا الهدمة وان محل حواز ذال قبل القدمة الماعو مادا هموا في دارا لحرب قال و يعتمل ان سبب ذلك كونهما نتهم هاولم بأخذوها باعتدال وعلى قدرا لحاحة قال وقد وقع في حديث آخر ما دل إذاك شير الي ما أخرجه الود او دمن طريق عاصرين كليب عن اسه وله لمن الانصارةال إصاب الناس عواعة شدور وحدوقا صابو إغيافا نتهبو هافان قدورنا لتغليبها افسعاويه ليالله صليالله عليه وسليعلي فرسه فأسكفأ فدورنا بقوسه ثمريهن برمل الله بهيالتراب مُحَالِ إِنَّ النهِمَةُ لِيسَتِ بِأَحِيلِ مِن المُنَّةُ ﴿ وَهِيذَا بِعِلْ إِنْهُ عَامِلِهِمِ مِنْ السَّاعِ الهم ينقيض قصدهم كماعومل الناتل عم الميراث واحالثاني فتال النووى للأمور به من اداقة القدورانجاهو اللاف المرقء قو بة طبيع واما اللحم فلم شلفوه بل معمل على انه جعود دالي المغتم ولا يطن انه احمها تلافه معانه صلى الله عليه وسلم عيى عن اضاعة المال وهسامن مال الفاعن والضافا لخالة طبخه لم تقومن حسع مستحق الغنصة فان منهسهام طبخ ومنهسه المستحقون الخمس فان قبل لم ينقل انهسم جاوا أللحم الىالمغتمرقلنا ولم ينقل انهما حرقو ماوانلقوه فبجب تأويله على وفتى القواعد اهه و يردعا به حسديث الىدارد فامه حيدالاسناد وترك تسعية الصحابي لإضرور جال الاسنادعلي شرط مسلم ولايفال لايلزم من تشريب اللحما اللافه لامكان تداركه الغسل لان السباق شعر بأنه اربد الما نفسه في لزجر عن ذلك الفعل فلوكان بصددان يتفع به بعددلك لم يكن فيه كبرز حرلان الذي يغس الواحدمنهم زر سسر فكان افسادها عليهم مع تعلى قاويهم بهارجا جهم الها وشهوتهم لما ابلغى لرجروا بعسدا الملب قعال اهماعاه بهرلانهما استعبداوا وتركوه في آخر القوم متعرضالن يقصده من عدوو تعوه و تعف بأنه صل الله دليه وسلم كان هذا والذلك كالفدم نقريره ولامعنى الحمل على الطن مع ورود النص بالسب وفال الاساعيلي امره صلى الله عليه وسلم با كفاء الفدور مجرزان يكون من احسل ان ذيح من لاء الاالشي كله لا يكم ن ميذ كيا و بعروان مكرن من إحل انهيم تعجلوا الى الاختصاص الذي دون تفسه من من قبل ان بقسم و مغر عج منه الحس فعاقبهم بالمنع من تساول ماسيقوا السه رحر الحمون معاودة مثلة تمرحه الثانى وزيق الاول بأنهلو كان كذالت أبحل اكل البعير الناد الذي رماه احدهم سهماذلم بأذن طم الكل فيرميه معان رميه ذكامله كانص عليه في نفس حديث الباب اه ملخصاء قد سنعال خارى الى المعنى الأول وترحم عليه كاسبأتي في اواخر ابواب الاضاحي ويمكن الجواب عاالزمه به الاسهاعيل من قصة البعر بأن مكون الرامي دمي عضرة الني صلى الدعليه وسلم والجاعة فأقروه فدل سكوتهم على رضاهم علاف ساذ بعد اولئك قبل إن يأتى الني مسلى الله عليه وسلم ومن معه فاقترقا وهداهم لعلى ان هذا كان قمه والله اعلم (قال مُ مسم فعدل عشرة من الغلم ببعير) في رواية الغنم ادذال فلعلالابل كانت قليلة اونقيسية والغنم كانت كثيرة ادهز يلة يحيث كانت تصبة البعسير عشرشياه ولايخالف ذلذالها عسدة فى الاضاجى من ان البعسير يجزئ عن سيعشياه لان ذلك هو

الغالب في قيمة الشاة والمعبر المقدِّد لهن وإما هذه القسمة فكانت واقعة عن فيحتمل إن مكون التعبد ما لماذكرمن نفاسه الابل دون الغنم وحديث جابر عندمسلم صريح فخالحكم حيث فالرفيسه احم نارسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشرك في الإبل والبقر كل سبعة منافي دنة والبيد نه نظاف على الناقة والبقرة واماحديث ابن عباس كنامع الني صلى الله عليه وسيار في سفر فحضر الاضحى فاشتركنا في المقرة وفي السيدنة عشم م فحسنه الترمذي ومحمله ان حيان وعضيده عدد ثرافوين خد مجهدنا والذى شيعه وفي هدذا ان الاصل إن المعمر وسعة عالم عدر ض عارض من نفاسة و تعودها فشغيرا الشير مذلك وبهما اليحتم الاخيار الواردة في ذلك شم الذي يظهر من القسمة المذكورة "أمها وقعت فباعداماط يخروا راتى من الإبل والغثم التي كانوا غفوها ويحقل ان كانت الواقعة تعددت ان تكون القصمة التي ذكرها ابن عباس اتلف فيها اللحم لسكونه كان نظم للطبيخ والقصة التي في حديث رافع طبخت الشياء صحاحا مثلا فلماارن مرقها شدت الى المفتم لتقسيرتم طبخها من وقعت في سهمه وامل هذاهم النكتمني الصلاط قعمة الشياء عن العادة والشاعل (قرايه فند) يفتح النون وتشديد الدال اي هر سنافرا (قراه منها) اي من الأمل المقسومة (قراه وكان في القوم خيل بسيرة) فيسه تمهيد لعذرهم في كون المعر الذي ندأ تصهيرالم تصدروا على تعصله فكانه بقول لو كان فيهم خبول كثيرة لامكنهمان عطوانه فأخسذوه ووقعرفي رواية ابى الاحوص ولم يكن معهم خيل أي كثيرة اوشنديدة الحرى فيكون الني لصفة في ألح ل لآلاصل الحبل جما بين لرواية بن (فهل فطلبوه فأعباهم) اي اتعيهم ولم يقدروا على تعصيله (قرايه فأهوى اليعرجل) اى قصد محره ورماه ولم اقف على اسم هدا الرمى (قَوْلِهِ فَحَسِمُ اللَّهُ) اى اصابِ السهم فرقف (قَوْلِهِ ان لهذه البهائم) في رواية الشورى وشعبة المذكورتين عدان لهذه الإبل فال بعض شراح المسايس حدده اللام تفيد معنى من لان البعضية تستفادمن اسمان لكونه نكرة (قالهاوابد) جمرآبدة بالمدوكسر الموحدة ايغريبه يقال جاء فلان ما آبدة اي كلمة اوفعلة منفرة بقال ابدت بفتح الموحدة تأبد يضمها و يحوز التكسر إبودا ويقال تأبدتاى توحشت والمرادان لهاتوحشا (فيله فياندعليكم منها فاصنعوا به هكذا) في رواية الثوري فأغليكه منهاوفي روايه ابي الاحوص فأفعل متهاهذا فأفعاوا مثل همذا زاديجر بن سعدين مسروق عن ابيه فأصنعوا به ذلك وكلوه اخرجه الطهراني وفيه حوازا كل مارمي بالسيهم فيجرح في اي موضع كان من حسيده شرط إن مكون وحشيا إرمتو حشاد سيا تي المبعث فيه عد ثميانية إيواب (قرأ به وقال حدى) زادعدالرزاق عن الثوري في دوايته ما رسول الله وهذا سورته من سل فان صابة بن رفاعة لم يدرك زمان القول وظاهر سائر الروامات إن صابة نقل ذلك عن حسده فذرواية شعبة عن حده انه قال بارسول الله وفرواية عمر بن عبد الاتنية إيضافال قلت مارسول الله وفرواية ابي الاحوس قلت يارسول الله (قراه ا المترجوا اوهاف) هوشك من الراوى وفي التعبير بالرحاء اشارة الى حرصهم على لقاء العسدولما يرحونه من فضل الشهادة او الفنعة وبالخوف إشارة إلى انهسم لاعدون إن مهجم عليهم العسدو بغته ووقع في رواية إني الاحوص المائلي العدو غدا بالطرم وامله عرف ذلك عشرمن صدفه او بالقرائن وفي رواية يزيدين هرون عن الثوري عندابي نعيم في المستخرج على مسار المائلتي العدوغداوانانر حوا كذا يعنف متعلق الرجاء ولعل مراده الغنهة (قل موليت معنامدي) نصم اوله مخفف مقصور حمرمدية مكون إلدال بعدها عتانسة وهي السكين سمت بذاك لانها تقطع مدى الحيوان اى عره والرابط بين قوله تلق العدوو ليست معنامدى عتمل ان يكون مراده انهم

فىالذيح غيرالسكين والسيف وهدذاوحه الحصرف المدية والقصب وبحوه معامكان مافى معنى المدية وهوالمسف وقيدو فعرف حدث غبرهمذا انسكم لاقوا العدوغدار الفطراقوى ليكرفند مهابي الفطر المقووا (قراله الفد ع القص) بأنى البحث فيه بعد باين (قراله ما الهرالدم) اى اساله وصه مكثرة ششبه محتري المياء في النبر فال صاخر همه فأهو المشهور في الروايات بالراء وذركره ايوفيز الملشني بالزاى وفال الهرجمة بيالرفعوهوغر يسوماموصولة فيموضعوفع بالابتداءو خبرها فمكلوا والتقدير ماانهر الدمفهو حدال فكلوار بحتمل ان تكون شرطية ووقع في رواية الى استحق عن الورى كل ماانهر الدرد كالدوماني هذاموصوفة (قرا يود كراميرالله) مكناوقع مناوكذا هوعندمسلم بعلف ة. له عليه و ثبت هذه اللفظة في هذا الحدث عندالمسنف في الشركة ركلام التو وي في شرح مسايوهم الهاليسنفي البخارى ادفال هكذا هوني النسخ كلها يعني من مساروف معدوف اىذكر اسم الله علمه اومعه ووقع في رواية الى داو دوغيره و ذكر اسم الله عليه اله فكانه لما لم يرها في الذيا لحمن البخاري الضباعة اهالالي داود افلو استعضرهامن الدخارى ماعدل غن النصر عويذ كرهافسه اشراط السهمة لانهماني الاذن عجموع الامرن وهما الانهاروا السعية والمعلق على شيئونلا يكتني فسه الا بالمهاعهما ويتنغ واشفاءا حسدهما وقدتقد والمحشف اشتراط انسعية اول الباسو بأتي انضافر سا (قل ايس السن و الطفر) بالنصب على الإستناء بليس و يحوز الفع اى ليس المسن و الطفر مساحاً و عجزئا ووقعرفي وايةابي الاسوص مالم تكن سن اوظفروفي دواية بحربن عبد غسيرالسن والطفروفي روايةدارد بن عسى الاستناارظفرا ﴿ قُرْلِهُ وَسَأَحَدُ نُكُمُ عَنْ ذَلَّكُ ﴾ فيروابة غيرافيذر وسأخسركم وسسأني المعشفية وهل هومنجلة المرفوع اومسدرج فيهاب إذا اصاب قوم غنمة قبيل كتاب الإضاحة (قاله اماالسن فظم) قال البيضاوي حوقياس حدقت منه المقدمة الثانية لشهرتها عندهموا التقدد يراما المسن فظمركل عظم لإعل الذعع بهوطوى النتيجة ادلالة الاستثناءعلها وقال إن المسلاح في مشكل الوسيط هدايدل على انه عليه المسلاة والسلام كان فسد قرركون الذكاة لاتحصل بالعظم فلذال اقتصر على قوله فعظم قال ولمار بعد المحثمن تقل للنعمن الذيح بالعظم مغى يعقل وكذا وقع فى كلام ابن عبدالسلام وقال النووى معنى الحسديث لاتذعوا بالعظام فانها تنجس بالدم وقدم بشكم عن تنجيسها لامازاداخوا كمن الحن اه وهومحمد لولا يهمال كان يمكن قطهيرها بعيدالذيح جالان الاستنجامها كذالت وقيدته رانه لاجرى وقال ابن الحوزي في المشكل هذا بدل على إن الذيح ما لعظم كان معهودا عندهم انه لا يعزى وقر رهم الشارع على ذلك واشار السه هنا (قابت) وسأذكر بعندما من من حدث حد نفة ما اصلح أن مكون مستند الذلك أن ثات (قرله واما المافر فدى المنسة) اى وهم كفار وقد تسم عن النسم مم ماله ابن الصلاح وسعه النووى وقيلتمي عهدما لان الذيح مما تعذيد للحوان ولا يعربه عالسا لاالحنق الذي ليس هوعلى سورة الذعور قسدة الوا ان المبشة تدمى مذاع الشاة بالطفر ستى تذعق نفسه المنقا واعترض على

أ في اتقوا العدوصاروا بصدوان يتضموا منههما بلا يحونه و يحتمل ان يكون مهاده انهم يحتاجون الحادث ع ما بأسخان المدينة ووابع على العسيداذ القوه و يؤيده ما تصدم من قدها انتهم والا في ينهم فسكان معهم ما يذك نه وكرها الن يذك بالسب فهم لئلالت ذلك بحدها والحاسمة اسسة اصفال عن الذي يحزيًّ

افذيم بالقصب فقال ماانهرالدموذكراسمالله فكل ليس السن والملفر وسأحدثكم عن فالثاما السن فعظم واما انطغر قدى الحيشة

التمليسل الاول بأنهلو كأن كذلك لامتنع الذع بالسكين وسائر ملد يحمه السكفار واحب بأن

لإ ماب ماذ عرعلى النصب وألاسنام كي حدثنامهلي ابن اسد حدث اعد العزيز إن المحمار اخدرناموسي انعقبة فالانسرف سالم المسمع عبد الله محدث عن وسول لله صل الله عليه وساراته لؤر ومنجسوو ان نفسل بأسفل بلدح وذاك قسل إن مزل على رسول الله صلى الله علمه وسدلم الوحي ققد مالسه رسول المصلى الله علمه وسلم سفرة لحم فأبيان مأكل منهام فال الى لا آكل مادعون على الصالك ولاآكل الاماذكر اسمالله عليه ﴿ باب قول الني صلى الله عليه وسلم فلسداع على أسمالك * حدثناتيه حدثناابو عوالة عن الاسودين فبس من حندب من سفان المجلى فالضحينا معرسول الله مسلى الله عليه وسلم اعتعاة ذات يوم فاذا آناس قدذ محواضحا يامم قبسل المسالة فلما إنصرف وآهم الني صلى الله علمه وسلم انهم قد ذيعوا قبدل المدلاة قنال من ذع قسل الصلاة فليداع مكانها اخرى وس كان ارمد محستى صلىما فليد مح على إسمالله

سأن عن موازالذ يم يفسر السكين وشبهها كاسسيا في واضحا شمو حدث في المعرفة السيني من روالة مرملة عن الشافي المدل الطفر في هدا الحديث على النوع الذي يدخل في البخور فعال معقول في الحديث ان السن الهايذ كي جا ذا كانت منسترعة فأماوهي ثابتة فاوذ يح ما الكانت منحنقة بعني فدل على إن المراد السن المنتزعة وهذا علاف ما تقل عن الحنفية من حوازه بالسن المفسلة قال واما لطفر فاوكان المرادمه ظفر الانسان له الفيه ماقال في السن لسكن الطاهر المه اراديه الطفر الذي هوطىب من ملادا لحشة وهو لا يفري فيكون في معنى الحنتي وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم تحريم النصرف في الاموال المشتركة من غيراذن ولوقلت ولووقع الاحتياج اليها وفيه إنقياد المسحابة لاص النيي صلى الله عليه وسلم حتى في مرك ماجم السه الحاجة الشديدة وفسه ان الامام عقو بة الرعبة عافيه إثلاف منفعة وتعوها أذاغلب المصلحة الشرعيسة وان قسمة الغنمة يجرزف هاالتعديل والتقوم ولاشترط فسمة كل شئ منها على حسدة وان ماتوحش من المستأنس بعطى حكم المتوحش وبالعكس وحوازالة عجما عصل المقصود سواءكان حديدا املا وحوازعقرالح وان النادلمن عجر عن دعمه كالصدالترى والمتوحش من الانسىء يكون جيع اجزائه مد بعافاذا اسب فاتمن الاصابة مل اماللقدورعليمه قلابياح الابالذع اوالتحراجاعا وفيمالتنبيه على انتحر بماليته لبقاءهمهافها وفعمتم الذيح بالسن والتلفر متصلاكان اومنفصلاطاهرا كان اومتنجسا وفرق الخنفيسة بين السن والظفر المتصلين فخصوا المنعهمما واجازوه بالمنقصلين وفرقوا بأن المتصسل بصير في معنى الحنق والمنقصل في معنى الحجر و مرّم ابن دقيق العبد محمل الحديث على المتصاين مم قال واستدل به قوم على متعالذع بالعظم مطانعا لنوله اماالمس فعظم فعلل منع لذعج بعلكو تعطما والحكم يعربعموم علته وقد عاء عن مالك في هذه المسئلة الربيع روا بات ثالثها بحرز باله ظهرون المن مطلقا را بعها بعوزي. ما مطلقا حكاها ابن المنذرو يحيى اطحاري الجوازه طلماءن قوموا حتجوا بقوله في حديث عدى بن حاتم ام الدرعات تاخرحه ابوداودا كن عومه مخصوص بالنهى الواد وصيحافى حديث وافع عملا بالحديثين وسالث الطمعاوي طريفا آحرفا حتج لذهبه بعموم حسديث عدى قال والاستثناء في حديث رافع يتنضى تفسيص مذا العموم لكنه في المنزوعين غير محتق وفي غير المنزوعين محقق من حيث البطر وايضافالذ يحالمتصلين يشبه الخنق وبالمنزوعين يشبه الاكةالمستذلة من حجروخشب واللهاعملم أله ماسب ماذيح على النصب والاستام) النصب بضم اوله و بفتحه واحد الانصاب وهى حجارة كانت تنصب حول البيت بذيح عليها باسم الاسنام وقبل النصب ما بعيسار من دون الله فعلى هذا فعطف الاستنام عطف تفسيري والاول هوالمشهور وهواللائن بحديث البابذ كرفه حديث ابن عمر في قصمة زيد بن عمر وبن نفيسل ووقعرفيسه من الاختلاف كليرماوقع في الرواية التي فى او اخر المناقب وهو انه وفع للا كثر فقدم اليه رسول الله صدلي الله عليه وسلم سفرة وللكشميه في فقدمالىرسولالقمصلى للةعليمه وسلمسفرة وجعابن المنسير بينعدا الاختلاف بأن النوم الذين كانواهناك قدموا السقرة للنبي سلي الله عليه وسلم فقدمهالزيد فنال زيدمخاطيا لاولئسك القوم مأفال وقوله سنقرة لحم فىدواية ابى ذرسنفرة فيهالحم وقدسسيق شرح الحنديث مستوفى ف اواخر المناقب 🐧 (قرله بأسب قول النبي مسلى الله عليه وسلم فليد على اسم الله) فركرفيه حديث حسدب بن عبدالله في دمح الضحايا فبل صلاة العيد وفيه اللفظ المدكور وهو يعتمل ان يكون المراديه الاذن في الذبيحة حنائسة او المراديه الام ما السحمة على الذبيحة وسيأتى

المقدي مدثقا معمر من عسدالله ص تاقع ممسع أبن كعب بن مالك بغرائن عمر ان اماه اخدره ان حاربة لهم كانت ترعى غنا سلع فاصرت شاة من غمها مرتا فكسرت حجرا فدعثها بافيال لاهسله لاتأكاداح آي النسع صلى الله عليه وسلرفاً سأله اوحتى إرسل اليهمن يسأله فأنىالنى سلى الله علسه وساراو بعث المه فأحس لشوي صل الله عليه وسارياً كلها یر حدثنام سی حدثنا ورية عن مافع عن رجل من بني سلمة اشيرنا عيد الله انجارية لكس بن مالك أرعى فياله بالحدل الذي بالسوق وهو يسلع م فأصيبت بشاة فكسرت حبجر إذا محتها به فاذكروا للني صلى الله عليه وسملم فأمرهم أكلها عدلنا عبدان قال اخبر في أبي منشية منسبيلين مسروق عن عباية عن رقاعة منجسدماته قال بارسول الله ليس لنامدي فتال ماامر لام وذكر اممرالله فكل ليس الطفر والساما الظفر تسدى المنسبة واماالسن قطم وتدبعرقميسه فقال أن لحدده لابل أوابدكاوأبد الوسش قبا غلبكم منها فاستعوابه هكذا فرباب

شهر حالمدت مستوفى في كتاب الاضاحي إن شاء لله تعالى وقد استدل به ابن المتبري لي اشتراط تسعية العاممددون الناسي وبأني تقر يردهناك انشاء الله تعالى ووقع في همذه الرواية ضحينامع رسول الله صلى الله عليه وسلم اضحاة بفنح اوله عنى الاضحية ﴿ (قَالُهُ مَا سَلَ مَا تَهُرُمُ اللَّمُ مَن القصب والمروة والحديد) انهراي اسال والمروة حجرا بيض وتيل عوالذي يقدح منسه النارواشار المصينف في سكرها الى ماوردني بعض طرق حديث وافع فان في دواية حيب بن حديث عن سعيد بن مسروق عندالطبرعي فنذ عم القصب والمروة وفي رواية ليث ن اليسلم عن عباية مذ ع المروة وشفة العصاورة ود كرالد عم المروة في حديث العرجه احددو النسائي والترمدي وابن ماحده من طريق الشعبى عن محسدين صفوان وفي دواية عن مجروبن صبغي فال ذعب ارنييز عمر ومَّ فأحم في النبي صلى الله عليه وسيلم بأكامهما وصححه ابن حبان والحاكم واخرج الطبراني فى الاوسط من حديث حديثه وفعيه اذهورا يكل تبي فرى الاوداج ماملا السن والطفروق سنده عبدالله بن خراش محتلف فيه وله شاهيد من مدرث الى المامة عموه والاشهر في رواية غير من ذكر إفند عم القصيد والمالط بد في فوله وايست معنامدى فان فيه اشارمالى ان الذيح بالحب يدكان مقررا عنسدهم جوازه والمراد بالوال عن الذيح بالمروة جنس الاحبعار لاخصوص المروة والذائذ كرفي المباب حدديث كصبين مالكوفيه التنصيض على الذيح بالحبر (قال معمر) هو ابن سايان التعي وعبيد الله عو ابن عمر العمري (قاله عن نافع سعم ابن كعب بن مالك) حزم المزى في الاطراف بأنه عبد الله بن كعب وقد سبق مافيه في الوكلة وان الذي يترجع انه عبدالرحن بن كمب وقد اختلف في صدا الحديث على افع كاساً يند في الباب الذي يعسده (قوله انجار بقلم) لم اقف على اسمها (قوله سلم) غنج السين المهسمة وسكون اللام و-كلي فقحها وآخره مهملة حبل معروف المدينة ﴿ قُولُهِ فَأَبِصِرْتَ شَاةً ﴾ في رواية غيراني فرفا سنيت شاةمن غمها (قاله موتا) فيرواية السرخسي والمستقلي موتها (قؤله فنعتها به) في رواية المكشميني فد كتهاوسد طلعبرا بي فديه (قوله او حتى ارسل البه) هوشك من الرآوي (قوله عن سعيد بن مسروف) هكذا حرم مصدان عن ابه عن شعبه ووقع في رواية غدر عن شعبه أ كرعلي الى معتدمن سعيد ا بن مسروق وحد ثي به سفان به في الثوري عنه اخرجه النسائي واخرجه إحداد عن عندوفيزان القدرالذي كان شلشه مه في مهاعه له من سعيد بن مسروق هو قوله وحعل عشر امن الشاء بعير (قلت) ولحذه المنكتة انتصرا لبخارى من الحديث من رواية شعبة هداه على ماعداف تعديل العشر شياه بالمديراذهو المحقق من السماع وقد تقدمت مباحث الحديث قريبا (قرل عن عباية بن رفاعة) في رواية غيرا بي درعت عما مه من وافع ورافع حد صامية رابو مرفاعة فنسب في هذه الرواية الى حد ه ولو احد ظاعرها لمكان الحدنديث عن خديج والدرآفع وليس كذاك ووله في هذه الرواية وند مسرفحيسه فويه اقتصار وقيد اخرجمه الاساعيسلي من طويق معاذعن شحية بلقط ونديعير منها فسعواله فرماه وجل بسهم نعيسه 6 (قله ما يعمد في والمراة) كانه يشيرالى الردعلى من منع ذلك وقسدة ليحسدين عسدا المكم عن مالك كراهنسه وفي المدونة موازء وفيرحه الشافعية بكره ذيح المراة الاضحية وعنسد سعدين منصور بسشد صحيح عن ابراهم النحي انه قال في دبيحية المراة والصبي لا بأسادًا اطاف الدبيعة وحفظ السمية وهوفول الجهود (قوله عبدة) هوا بن سلمان الكلاف المكوفيوافق معقر برسليان النهى البصرى على روايته عن صيدالله بن عرود كرالدارالهان ان غيرهما رواه عن عبيدالله فتال عن افع ان ديلامن الانصار (فلت) وكذا تعيد مق الباب الذي ديعه المراة والامه إعدانا ورقه انبرناعيدة من عيد الله من افع من إن لكمب بن مالا عن اردان امرأ و دعت شاة عجر فسل

قبسلهمن دواية جويرية عن نافع وكذاعلف هفنامن دواية الليث عن نافع وصله الاسماعيل من رواية احدين بونس عن الليث به قال أدار تطني وكذا قال محمدين اسحق عن نافثروهو اشبيه وسالمًا لحادة قوم منهب ميزيد بن هرون فقال عن يعيي بن سبعيد عن نافع عن ابن عمر و كذا قال من حو ما لعطارين داود العطارعن بافعوذ كر الدارة طبي عن غيرهم انهبرووه كذلك قال ومنهبين ارسله عن بافعوه واشبه بالصواب واغفس ماذكره المخاري اواخر الماسمن رواية مالثءن نافوعن رحل من الانصارين معاذبن سعداوسعدبن معاذان جاريه لمكعب وقداورده في الموطا تناه كذالة من حديث جماعة عن أ مالك منهم محمد بن الحسن وقال في رو ابته عن رحل من الانصار معاذبن سسعد اوسعد بن معاني وأشار الى تشردهم وبالمشوقال الباقون من رحل من معاذبن سعدا وسعد بن معاذو منهما بن وهدا خرجه من طر مه كالجاعة قال واخرجه أبن وهب في غير الموطاقة ال اخر في مالله وغيره من اهل العلم عن الفرعن وحل من الانصار ان عاد ية لكعب بن مالك فذ كر موقال الصواب ما في الموطا استى عن مالك و الماعن غيره فيعتهل ان يكون إبن وهب اراداللث وحل دواية مالتَّ على دوايشه واغر سابن التن نقال فسه صمانی عن ما بعی لان این کعب ما بعی وان عمر صمای (قلت) لیکن لیس فی شی من طرف ان ارب عمر رواه عنه واعافياان ابن كعب حدث ابن عمر بذلك فحمله عنسه نافع واما لرواية لتي فيهاعن ابن عمر فقال داويها فيهاعن النبي مسلى الله عليه وسلم ولميذ كرابن كعب وقد تقدم انهاشاذة والله اعلى وقال السكر ماني الشلثمن الراوى في معاذين سعدا وسعدين معاذلا يقسد حلان الصحابة كلهم عدول وهو كافال كن الراوى الذي لم يسم يقدح في صحة المير الاانه قد نبين بالطريق الاخرى ان اله اصلا (قاله حارية) وفي لفظ امه لاينا في قوله في الرواية الاخرى اهم اه لام ااعم في وخد بقول من زاد في روايت صفة وهي كونها امسة (قرأيه فسد بعنها) في رواية السكشف بدي فذكتها ووقع في رواية معن روعسي عن مالك في الموطا وأدرك في كاتها بعجر (قول فسئل الني صلى الله عليه وسلم في رواية البث فكسرت حجر افذعتها به فأنى النبي صلى الله عليه وسلم فأحبره فقال كاوها فيستفاد من روايته تعيين الذي سأل الني صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقد سبق في الباب الذي قبله من دواية حويرية عن ما في فذ كرواللنبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم من رواية عبيد الله بن عمر فيسه على الشلة والله اعسلم وفي آلحديث تصديق الاجرالامين فعااتهن عليه حتى ظهر عليه دليل الحيانة وفيه حواز تصرف الامين كالمودع مغيرانن المالك المصلحة وقد تفدمت ترجه المصنف بذلك في كتاب الوكاة وقال ابن القامير اذاذ عواراعي شاة بعسيراذن المالك وقال خشيت عليها الموت لم يضعن على ظاهرهدذا الحديث وتعقب بأن الجاوية كانت امهلصا حسالفتم فلايتصور تضعينها وعلى تصديران كون غيرملكه فإيندل في الحديث انهاراد تضهنها وكذالوا نزىءلى الاماث فحد الدخسراذن فهلكت فالدابن الماسم لايضعن لانهمن صدالح المال وقداوما البخارى فى كتاب الوكلة الى موافقتمه حيث قدم الحواز قصد الاصلاح وقد تقدم بيان فللنوفي محواذأ كلماذع بعسيرافن مالمكه ولوضعن الذاع وخانف في فلل طاوس وعكرمة كأسساتي في اواخر كناب الذبائع وهوقول اسحق واهل الطاهر والسمينيع البخاري لانه أوردفي الباب المذكور حمديث وافعمن خديج فى الاحمها كفاء القمدور وقدسيق مافيمه وعورض عصديث البابور بمااخر بعاحدوا بوداردسند قوى منطريق عاصم بن كاسعن اسه في قصمة الشاءالي فبعقها المراة بغيراذن ساحبها فامتنع الني صلى الله عليه وسلم من اكلها لكنه قال اطعموها الاسارى فاولم تكن ذكية مااص واطعامها الاسارى وقيه جوازأ كل ماذيعته المرأة سواه كانت حرة اوامه كسيرة

الني صلى الله عليه وسلم عر فلك فأمر بأكلها ووفال اللث حدثنا نافع انهممع وحسلا من الأنصار عقر عبدالله عن النبي سل الله عليه وساران جارية لكعب جدا ي حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن نافع عن وحلمن الانصار عن معاذ ابن سعدارسعد بن معاد اخبرهان جارية لكعبين مالككاتت ترجى ضايسلم فأصبت شاة منها فأدركنها فلعنها صجر فسئل التي سلىالله عليه وسلم فقال كاوها

اوسفهرة مسلمة اوكنا سةطاهوا اوغيرطأهر لانهصيلي الله علىه وسلم احماما كليماذ عجته ولمستقصل نص على ذلك اشافعي وهو قول الجهور وقد تقدم في صدر الباب 🍎 (قاله ماسي البذكي بالب والدخليرو الظفر كفال السكر ماني السن عظيماص وكدلك الطفر واسكنهما في العرف ليسا مظهمة وكذاعند الإطباءوعل الاول فذكر العظيمن وطف العام على إنكاص ثم الخاص على العامذ كرفيه طرفامن حديث وافع من خديم وفدتقد مت مباحثه وسفيان هوالثوري قال السكرماني ترحم بالعظم ولم يد كر ه في الحديث و لكن -كمه يعلممه (قلت) والبخاري في هذامش على عادته في الاشارة الى ما لا ضمنه أصل الحديث قان فيه إما السن فعظم وان كانت هنذه الجاباتي مذكر هنا لسكنها ثانته مشهورة في نفس الحديث (قول قال الذي صلى الله عليه وسيركل بعني ماانهر الدم الاالسن والطفر) كذاعند الجيعولم اردعنسدا حديمن روادعن الثورى بهدا اللفظ وكل فعل احميالاكل ولفظ يعني تفسسركان الراويةالكلاماهمدامعناه وقداخرحه البيعة من طريق الباغندي عن قبيصة شمخ البخاري قمه بلفظ كنامع الني صلى الله عليه وسلماني الحليقة فأصاب الناس اللاوغماقال وذكر الحدث نحوه وزادني آخره فال عباية ثمان باضعا تردي بالمدينسة فلاعمن قبلشا كاته فأخذمنه ابن عمر عشسرا مدرهمين وسيأتي الحسديث بعبدقليل من طريق يحيى النطان عن النوري مطولا 🗴 (قاله _ فرسعة الاعراب وتعوهم) كداللا كثر بالواروللكشميني بالرامدل الواروكداهو عند النسبق ولكل وجه (قاله اسامة بن مفس المدني)هو شخار بزدالمخارى في النار عوفي تعريفه على ما في هدنا الاسناد و دُكُّر غيره انه روى عنيه الضاجعي بن ابر اهم من الى قنيسلة بالعاف والمثناة مصفر ولمعتج الميخاري بأسامة هذالانه قداخرج هذا الحديث من روابة اطفاري وغيره كإسأينه (قاله ما بعه على عن الدراوردي) هو على معد الله بن المد بني شيخ المتحاري و ادراوردي هو عبد العزيز بن محسد واعماعتر جله المبخارى في المنا مات ومراد المنحاري الداودي واه عن هشام ابن عروة مرفوعا كإرواه إسامة بن مقص وقدا خرجه الاساعيلي من طريق بعدة وب بن حيد عن الدراوردييه (قرايه و العمانو الدوالطفاوي) بعنى عن هشامين عروة في رفعه النسا فأمارواية الى خالدوه وسلمان بن حيان الاحر فقدو صلهاعنه المصنف في كتاب التوحيدوقال تقيه وتا مع محسد ا مع عبد الرجن والدراوردي واسامة من - فص و اماروا بة الطفاوي وهو محمد بن عبد الرجن فقسد وصلها عنسد المصنف فى كناب المبيوع وخالفهم مالك فرواه عن حشام عن اسهم مسلاليس فعما نشسة فالهائدا وتطنى فحالعلل وواه عبدالرسيم ين سلنان وعاضر بن للودع والنضر ين شعيل وآخرون عن هشامموسو لاورواه مالك حرسسلاعن عشام ووافق مالكاعلى ارساله الحادان وابن عسينة والقطان عن هشام وهواشبه بالمعواب وذكرا يضاان يحيى بن اق طالب وواه عن عبد الوهاب بن عطاء عن مالكموصولاً (فلت) رواية عبدالرجيم عنداين ماحه ورواية النضرعة. السَّائي ورواية محاضر عند الىداود وقداخرحه البيهة مزرواية حفر بنءون عن هشام ممسلاو ستقادمن صاح المخارى ان الحديث ذا اختلف في وصله وارساله حكمالوا صل شرطين به احدهما أن ير يدعد دمن وصله على من ارسيله والاستنر ان يحتف بقر بنسة تقوى الرواية الموسولة لان عروة معروف الزواية عن عائشة مشهور بالاخدعمافني فللناشعار محقظ من وصله عن هشام دون من ارسله ويؤخ مذمن سنمعه الضا انه وان اشترط في الصحيح ان يكون واو يه من اهل المصط والاتفان انه ان كان في الراوي قصور هن ذلك ووافقيه على واية ذلك الحرمن هومثله الصرفاك القصور بذلك وصح الحيديث على شرطه

و باب لاوذكي بالسن والفقم والفقر في مدثنا قيصة حدثنا سنيان عن ايه عن مباية بن فاصة عن رافع بن ضد يجال وسلم كل يعن ما ابه رائم الا المن والفقر في باب ذيحة الاعراب وعومهم حدثنا كمد بن حيم الدي المدى عن ما شدق عن من ابعه عن عاشة رقي عن ابعه عن عاشة رقي

(قَالُه ان قُومَاقُالُوا الذي صلى الله عليه وسلم) لم انف على نعبينهم وقع في رواية مالله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم (قاله ان دوما يأتوننا بلحم) في رواية الدخال أو بالمحمان وفي رواية النصر من شه ل عن هشام عند النسائي ان السامن الاعراب وفي رواية بالله من البادية (قوله لاندري اذ كر اصمالله عليمه) كذاهنا بضم الذال على البناء للجهول وفي رواية الطفاري المَّان ، في الميوع اله كروا وفيرواية المشالدلاندري يذ كرون زاد بودارد فيروايسه المهيذ كروا افياً كليمنها ﴿ فِيْ لِهِ سَمُواعلِيهِ انتَمْرَكَاوا ﴾ في رواية الحقاوي سفوا الله وفي رواية لنضروا في غالد أذ كروا الله اللمرادايوخالدائم (قاله قالتوكانواحديثي عهد بالكفر) وفي لفظ حديث عهدهم وعي حدادهم قدم خبرهاو وقعت سفه لنوله اقواما ويحفل ان يكون خبراثا نيا بعدا ألحير الادل وهوقوله يأتوننا بلحم (قرل الكفر) وفي افظ مكفروفي رواية الى الدبشرك وفي رواية الى داود عجا عليه وادمالك في آغره وذلكٌ في اول الإسلام وقد تعلق وإذه الزيادة قوم فزيجوا ان هيانا إبلو اب كان قبل يز ول قدله تعالى و ٧ تاً كاوابمالهذ كراممالله علىه قال ابن عبدالبروهو تعلق ضعيف وفي الحديث نفسه مابرده لانه امرهم فيه بالتسعية عنسدالاكل فدل على ان الاية كانت تركت بالام بالتسمية عنسدالاكل والمنا فقسد المفقواعلي إن الانعام مكية وان هذه القصة حرت المدينة وان الاعر إب المشار المهرفي الحاريث هم ادية اعل المدينة وزاد ابن عييته في وابتسه احتودوا إعانهم وكارا إي حلف هم على إنهم سهوا حسين فنعوا وهملاه الزيادة غريسة في هملنا الحديث وابن عسينسة تقسة لكن رواتسه هملاه مىسلة تعاخرج المبراى من حديث الىسميد تعوه لكن قال استهدوا إيمانهم الهرد عوها اعار ب أنوننا بلحمان وحين ومعن ماندري ما كمه السلامهم قال اظروا ما حرم الله علمكم فاسكو اعتهوماسكت عنه فندعة المكم ينهوما كان ر لتأنسيا اذكروا اسمالله عليه قال المهلب هذا الحديث اصل في ان السهية على الذب حد لا تعب اذلو كانت واحيه لاشترطت على كل حال وقد اجعوا علاان السعسة على الاكل استفرضا فلعا ماست عن السعية على الذعودل على انهاسسنة لان السنة لاتنوب عن الفرض و دل هذا على أن الاص في حديث عدى وابي أمليه محمول على النمز يعمن أجل انهما كانا بصيدان على مذهب الحامة فعلمهما التى سلى الشعليه وسلم احرا اصدروالد يحفر ضه ومندويه للابواقعاشهه من ذاك ولمأخذا بأكل الامورفياستقيلان وامالذين سألوا عن مدادان اشح فامم سألواعن احرقدوقع ويقع لغيرهم ليس فيه قدرة على الاخذ بالا كل أمر فهم بأصل الحل فيه وقال ابن التن يحمل ان يراد بالسَّمية هناعند الاكل ويذلك عرم النووي كال ابن التين واما السمية على ذعنولاه غسرهممن غيرعلمهم فلانكل فسعلهم فيه واعاعمل على غسرالصحه اذاتس خلافها ويحفل أن يريدان تسعيته كم الاتن تستبيحون جااكل مالم تعلموا اذكر اسم الله عليه ام لااذا كان الذاع بمن تصح فبمحسه افراسهي ويستفاد منسه انكل مايوجد في اسواق المسلمين محول على الصحة وكذاماد يعماعر ابالمسلمين لان العاامياتهم عرقوا انسمية وبهسنا الاخير عزما بن عبدا إرفقال فيه ان ماذ بعد المسلم إذ كل و يحسل على انه معى لان المسلم لا نظن به في كل شيَّ الا المرسيم رتسين خلاف فللوعكس هسذا الططاق فتال فعدل العلمان النسعية غيرشرط علىالابيعب لانهالوكانت شرطالم تستسم الذبيعسة بالاحرالمشكول فيسه كالوعرض المشك في نفس الذع فإيسلم حل وقعت الذكاة المضرة اولاوهسناهوالمتبادر من سياق الحديث حيث وقع الجواب فيه فسعوا انتم ركاوا كانعقيل لهم

ان قوماقالوالذي سل الله عليه وسلم ان قوما يأتوننا بلجم الاطبرى اذ كر اسم الله سليسه املا فغال معواعليما انتم ركاو مقالت وكالواحديثي عهاء بالسكفر وتالواحديثي عهاء بالسكفر وتاليه الإخالدوالطفاوى والمدالح المالكتاب وسسحومها من اهل الحرب وغيرهم في وقوله تمالى الحل لكما الخبات به وقال الزهرى لا أس بذبيحة تصادى العرب الشغلاناً كل وان المحتمدة فندا مل الشغلاناً كل وان لم تسمعة فندا مل الشغلاناً كل وان لم تسمعة ويذ كر عن على المدوم

الانهموالذاك بالذي مهمكم الممازيد كروا اسمالله ونأكاو اوهدامن الوراف كم كانيه علسه الطسهى وهما مدل على عدم الاشستراط قوله تعالى وطعام الذين أوتوا السكناب سل ليكه فأباح الاسلامين دائحهم مع وحود النك في الهم سعوا الملا ﴿ تَكُمُلَةً ﴾ قال الغز الى في الاحياء في مراتب الشيهات المرتسة الأولى ما سَأ كدا لاستحباب في النورع عنه وهو ما نقوى فسه دل الخالف فنه الذورع عن اكل متروك التسعية فان الاتية ظاهرة في الإيجاب والاخبار متواترة بالاحرب اوليكن لمناصع قوله صل الله عليه وسلم المومن يذبع على اسم الله معى اولم سما مقل ان يكون عامامو حب العمر ف الاكة والاخسار تنوظا هرالاص والمقراز يخسص الناسيء يبق من عداه على الطاهر وهسانا الالمال الثاني اولى والله اعلم (قلت) الحدث الذي اعتدعله وحكم يصحمه بالترازوي في اسكاره قبال هوهمم على ضفه فالوقد اخرحه البهتي من حمديث المهجر برقرقال منكر لايحتج به واخرج الو داود في المراسل عن الصلتان الني صلى الله عليه وسلم قال ذريحة المسلم حيلال ذكر اسم الله اولم مذكر (قلت) الصلت خال السدوسي ذكره ابن حيان في الثقات وهو مرسل حدد وحددث افءه ورقف مروان بن سالم وهو مترول واسكن شدنك عن ابن عباس كاتفد م في اول مات السحية على الذبيحة واختلف في رفعه ووقف قاذا انضم الي المرسل المذكور قوى اماكونه ولمغرد حسة الصععة فلاوالله اعلم 🐞 (قاله ماك فبالنج اهل الكتاب وشد يحومها من اهل الحرب وغيرهم) اشار الى حوارد الدوهو قول الجهوروغن مالكواحد تعور بمماحر مالله على اهل الكتاب كالمشحوح وقال ابن القاسملان لذي اباحه الله طعامهم وليس الشحوم من طعامهم ولا تحصد ونها عند الذكاة وتعمق مان امن عساس فسرطعامهم مذبائحهم كاسدما في آخر الساب وإذا ابيعت ذبائحهم لم يحتبج الى قصىدهم أجر الالذبوح والندكم ولانفع على عض احراء المدنوح دون سف وان كانت المذكية شائعة في جيعها دخيل لشحم لاعالة والضافان القسيحانه وتعالى نص بأ معرم علم مكل ذى طفر فكان يلزم على قول هذا إنقائل إن اليهودى إذاذ بحماله طفر لا يحل السلم اكله واهل الكتاب ايضا مرمون اكل الا بل فيقع الالزام كدال (قاله وقوله تعالى احل كم اطبيات) كذالا في ذروساق غيره الى قولة حل لهمو مهذه لز وادة متسن عمي أده من الاستدلال على اللي لا عارض ومسامر بعر فيولا خص لحا من شحم وكون الشعوم عرمة على إهل الكناب لا ضر لانها عرمة على ملاعلنا وعابته بعدان يتقرران ذبا العهم لناء الالان الذى حرم عليهم منهام كوت في شرعتا عن تعربيه عطينا في كون على اصل الاباحة (قل إروقال ازمرى لا بأس بذيبحة نصارى العرب وان مدمته بهل لفيرا الله فلا مأكل وان لم تسمعه فقد إ-له الله الدوعلم كفرهم) وصله عبد الرزاق عن معمر قال سألت لزهرى عن ذبائح نصارى العرب قل كر محوه و داد في آخر وقال واهلاله ان يقول ماسم المسمح وكذا قال الشافعي ان كان لهمذيح سمون عليه غيراسم الله مثل اسم المسيح لمصل وانذكر المسييح ليمعني الصدادة عليه لم يحرم وسكى البيتي عن الحاهي عدان اهل الكذاب الاجتدن الدنعال وهم في اصل و منهم لا هصدون بعبادتهم الاالله فأذا كان قصد دهم في الاصل فلك اعتبرت في متهم ولم ضرفول من قال منهم مثلامام المسمح لانه لاير يديد الدالا الله وان كان قد كفر بدال الاعتقاد (قاله و يد كرعن على عود) لمافف على من وصله وكانه لا يصبح عنه وإذا الله كره صاحة أغريض مل وتماء عن على من وحسه آخر صحيح المنعمن فبالمع بعض نصاري المرب الموحه الشافعي وعبد الرذق أسانيد صحيحه عن نحد من سرمت عن عبيدة السلمانى عن على فال لاناً كاو افيائع نصاوى بنى تغلب فانهم بمسكوامن وينهم الابشرب انلمر

ولانهارض، ن الروايتين عن على لان منعه الذي منع فيه اخص من الذي نقل فيه عنه الحواز (قراء موال الحسن وابراهم الإباس مذبيحة الاقلف) بالقاف ثم الفاء هو الذي لم يختن والقلفة بالقاف و شال بالغين المعجمة الغرلة وهي الحادة التي تستراك فية واثر الحسن اخرجه عبد الرزاق عن معمر قال كان الحسن برخص فى الرحدل اذا اسلم عدما يكرفخاف على نفسه ان اختان ان لا يختان وكان لا يرى بأكل ذسعته بأسا واما اثراراهم فأخرجه إبو بكرا لخلال من طريق سعيدين الى عروية عن مغيرة عن ام الهيم النخفي قال لا أس شعه الانكف وقيدور دما عالفه فأخرج ابن المنسدر عن ابن حساس الانلف لاتؤ كل ذريجته ولاتفيل صلاته ولاشهادته وقال ابن المنذرقال حهوراهل العلم تعورف سيجته لان الله سيحانه إماح ذما أبخ اهل الكتاب ومنهم من لا يحتن (قر إي وقال ابن عب أس طعامهم ذبائهم) كذا ثبت هذا التعليق هناء ندالمه تبيل وثبت عندالسر خسى والجوي في آخر الساب عقب الحدث المرفوع رهوم وسول عنبداليه ومنطر تقعلى بن العاطلحة عن أبن عباس في قوله تعالى وطعام الذين اوتوا الكناب حل الكرقال فيائحهم وقائل هسذا يلزمه ان يعيرند وسحة الاقلف لان كثيرا من اهل الكتاب لاعتنفون وقد خاطب التي صلى الله عليه وسيلم هر قل وقومه غوله ما اهل الكتاب تعالوا إلى كلقسواء بينناو بينكم وهرقل وقومسه بمن لايختنن وقسدسموا اهل المكناب ثمذكر المصنف عدث عسدالله من مغفل كنامحاصرين قصر خيبرفرمي إنسان محراب فسه شحم فنزوت شون وزاي اى وثنت وفيرواية الكشعبني فيدرت اي سارعت وقد تفيدمت مباحثه في فرض الجس وفيه سيعة على من منع ما حرم عليهم كالشحوم لان النبي صلى الله عليه وسلم اقر ابن مفقل على الانتفاع بالحراب المذكوروفيه حواذا كل الشعير بماذيحه أهل المكتاب ولو كانوا اهل حرب 🗴 (قاله ماس ماند) اىنفر (من البهائم) اى الانسية (فهو بمنزلة الوحش) اى في حواز عقره عْلِي إيْ صَفْهَ الفَقْتُ وهو مستقاد من قوله في اللهر فاذا غلكم منها شيئ فافعاد اله هكذا واماقوله ان الهذه الالل اوالدكاوا دالوسش فانطاهر ان تقديمذ كرهدا التشديه كالتهيد لكونها تشاول المتوحش فالحجروال ابن المنسير بل المراداتها تنفر كاينفر الوحش لاأنها تطي حكمها كذافال وآخرا لحديث بردعليه (ق إه واجازه ابن مسعود) يشيرالى ماتقدم فى اب سيدالقوس عن ابن مسعود واخرج البيهق من طريق الحالعميس عن غضيان بن يزيد البجلي عن ابيسه قال اعرس رحل من الحي فاشرى جزورا فندت فعرقبها وذكرابم اللمفاحمهم عبدالله يعنى ابن مسعودان يأكاوا فحاطا بت انفسهم حتى حعاواله منها بضعة ثم أتوه مها فاكل (قراله وقال ابن عباس مااع جزك من المها تم بما في يديك فهو كالصدوفي معرر دى في مرفذ كمن حيث قدرت) في رواية كريمة من حدث قلدرت عليه فذ كهاما الاترالاول فوصيله ابن المهشيمة من طريق عكر مه عنه جذا قال فهو بمنزلة الصيد واحالثاني فوسيله عبدالرداق من وجمه آخر عن مكرمه عنه فالهاذا وقع البعير في المثر فاطنسه من قبل خاصرته واذكر اسمالله وكل (قاله ورأى ذلك على وابن عمر وعائشة) اما أثر على فوصله ابن الى شبية من طريق الى واشدااسلمانى فال كندارى منائح لاهلى فلهر السكوفة فتردى منها بعسر فخشيدان بسيقنى بذكاته فأخذت عديدة فوسأت جانى حنبه أوسنامه ثم تطعنه اعضاءوفر قتسه على اهلى فابوا ان يأكلوه فأتبت على فقمت على بالقصر وفقلت بالمسرا لمؤمنين بالتمير المؤمنين فنال بالمبكاء بالمبيكاء فأخسرته خبره فقال كل واطعمني والمااثرا بن بمرفوصله عبدالرزاق في اثر حديث دافع بن خديج من رواية سفيان عن ابيه عن عياية بن رفاعة وقد تقدم في اب لايذ كي بالمن والعظم والمرجه ابن ابي شبية من وجمه آخر

وفال الحسن وابراهيم لا بأس مدسحة الاقلف وقال ادرعياس طعامهم ذبائحهم ، حدثنا إبو الولىد حيد تناشعية عن جددن ملال عن عندالله ابن مغفل رضي الله عنه قال كنا محاصر بن نصر شيارفرسي انسان محراب فبهشمم فنزوت لاخذه فالتفت فأذا الني سل الله عليه وسلم فأستحيث منه ﴿ بابمأندمن البهائم فهو عمازلة الوحش كا والمازه ابن مسعود وقال ابن عباس مااعجز لام. البهائم صافى بدبك فهو كالصد وفي سرترديف برمن سيثقدرت عله ف ذ كه ورأى ذلك على وابنهم وعائشة وحدثنا هروين علىحدثناهي حد ثناسفيان عدشااي

عن عباية بن رفاعية بن خديج عن رافع بن خد بج فالقلت مارسول اللهانا لاقه المدوغدا ولنست ممناء دي فقال عجل او ارن ماانهر الدم ود كر امم المدف كل ابس السن والظفر وسأحدثك اماالسن فنظير واما الظفر فدى الحشية واصناتها بار وغنم فندمنها بعيرفرماه رحل سهم فحسه فنال رسول الله صلى الله علمه وساران أنامالاس أرابه كاوا بدالوحش فاذاغلكم منهاشي فافعاوا به مكدا

عن عمامة بلفظ تردى معرفي ركبة فترك برحل لينحره فغال لا إقدر على محر وفقال اوان عمر اذكر امه الله تماقتل شاكاته يعنى خاصرتعفقعل وأخرج مقطما فأخد ندمنه ابن بمرعشير الدوهمين اوارحه وأماا ثرعائسه فإاقف عليه هدموصولا وقد نفلهابن المندروغيره عن الجهور وخااعهم مالار اللث ونقل ايضاعن سعيد بن المسيب وربيعية فقالوا لا يحل اكل الانسي إذا نوحش الاشه ذكيته في حلقه ارلبته وحجه الجهور حديث رافع تمذكر حديث رافع بن خديج من رواية يحيى النظان عرسه ان الثودى والم بذ كرفيه قصمة نصب القدور واكفائها وذكرسائر الحديث (قراية مع عباية بن رفاعة بن خدَّ بج) كذافيه نسب رفاعة الى جده ورفع في رواية كر بمه رفا مه بن رافع بن خديج غير نفص فيه (قرله فقال اعجل اوأرن) في رواية كريمة فقح الممزة وكسر الراء وسكرن النون وكدا ضبطه الخطائى فىستن الداود وفي واية الدفر سكون الرآء كسرا انون ووقع في واية الاسهاعيلي من هسدًا الوحه الذي هناوارني بائيات الناءآخر و قال الطابي هدار في طالمًا سدَّت فيه الرواة وسألت عنه اهل اللغة فاراحد عندهم ما يقطع بصحته وقدطلبت له يخرجانا كرأوحها * احدهان بكون على الروابة بكسر الرامن أزان الموم آذاهلكت مواشيهم فكون المني اهلكها ذهابه ثانها ان مكون على الروامة سيكون لراء وزن اعط حتى اظهر وافطر وانتظر عني قال الله نصالي حكامة عن قال نظر ونا تقنيس من نوركم اي انظر ونااوهو بضما له. مزة عنى لدما لحز من قولك رنوت إذا ادمت النظر الى الشيُّ و اراداً دم النظر المهورا عنه بيصرالُ ﴿ تَالتُّهَا انْ يَكُونَ مِهُمُوزَامِنْ قُولا ارأن برأن ذا تشط وخف كاله قامل اهم بالاسراع لللاعوت خنفا ورجع في شرح السنن هدا الوحه الاخير ففال صوابه ارش بهسمزة ومعنا خف واعجل لئلا تتحقه أفان الذبح اذا كان بغيرا لحسديدا مساج ساحبه الى خفة مدوسر عدة في احم ارتلك الا له والانسان على الحلفوم والاو داج كلها نسل ان تهلك الذبيحة عما شالهام المالضغط قبل قطع مداهها تمقال وقدذ كرت هدنا المرف فيغر سالحدث رذكرت فيه وحوحا بصفلها المأو بلوكان قال فيه يجوزان تبكون المكلمة تصحف وكان في الاصل أوز بالزاي من قولاً، أزر الرحسل اصبعه إذا حملها في الشيُّ وإزرت الجرادة ازوا إذا إدخات فنها في الارض والمعنى شدهدا على النحر وزعمان هدنا الوحه اقرب الجسمة البن طال عرضت كلام المطابي على مض اهل التقد فقال اماانسد ممن اوان القوم فعترض لان أوان لا ينعدى واعدا بقال اوان هو ولا يقال اوان الرحل غمه واما لوحه الذي صويه فقيه تطروكانه من جهة ان الرواية لانساعده واما الوحه الذي حعله اقرب الجيم فهوا بعدها لعذم الرواية به وقال عياض ضبطه الاسسيلي ادف قعل امهمن الرؤية ومثله في مسلم لمسكن الراء ساكنه فال وإفادني مضهم انه وقف على هذه القظه في مسة دعلي بن عبد العزيز مضبوطه ممكذا ارنى اواعجل فكان الراوى شائى احداللفظ يزوهما بمنى واحمد والمقصود الذعيما يسرع الخطعو بعرى الدمور بحجالنووي ان أرزء مني اعجل وانه شك من الراوي وضيط أعجل مكسر الجيم و بعضهم قال في روابة لسلم ارفى بسكون الراءو بعد المنون باء اى احضر فى الا لة التي تذبح بها لاراها تحاضرب ورذلك ففال اواعبهل وأرتيى وللاضراب فكانه فالرقد لايتيسرا حضارالاتاة فيتأخر المبيان فعرف الحكم فقال اعجل ماانهر الدم الخفال وهذا أولى من حله على الشكر قال المنذري اختلف فيهدد الفظه هل هي وزن اعط او بوزن اطع اوهي فعل احرمن الرو ية فعلى الاول المعي ادم الخرمن رنوت إذا ادمت النظر وعلى الثاني اهلكها ويحامن ادان الفوم افراهل كسموا شيهم وتعقب أنه لا يتعدى واحيب أن المعنى كن ذاشاة هالكة إذا ازهمت نفسها بكل ماانهر الدم (قلت) ولا

يخفى فسكلفه واماعلى انه بصيغة فعل الاحم فعناه ارتى سيلان النعرومن سكن الراء اختلس المركة ومرب حدف الباعماز وقوله واعجل مهرة وصل وفتح الجيم وسكون اللامفدل اهرمن العجلة اي اعجل لاتعوث الذرسحة خنقا قال ورواه عضهم بصخة اضل النفض لاي اكن الذيح اعجل ماانير الدم (قلت) وهداوان تمشي على رواية الى داود بتقديم اغظ ارنى على اعجل لم ستقم على رواية المخاري سأخرها وحوز يعضمهم فيرواية ارن سكون الراءان يكون من ارباني حسن مارأ شمه اي جاني على الزنواليه والمعنى على هسدا احسن إد محستي تعسان ننظر البك ويؤيده مسديث اذا ذبحتم فاعسنها اخرحه مسلوقلسفت مباحث هذا الحديث مستوفاة قبل وسياقه هناك اتم يم كعنا والقداعية (قاله ما النحروالذبح) فى رواية الى ذروالذائح نصيغة الجمع وكانه جمع ما عثيار انه الاكرفاننحر في الإبل خاصة واماغير الإبل فيد بحوقد جاءت احاديث في فريح الإبل وفي محرغها وفال ابن المتين الاسل في الابل النحروفي الشاة ونصرها الذح واما البقر فجاء في القرآن ذكر ذيحها وفي السينة ذكر محرهاوا ختلف في فريح ما ينحر و نحر مايذ بحقَّ جاره الجهور ومنع ابن القاسم (قرله وقال ابن حريج عن عطاء الخ) وصله عبد الرزاق عن ابن حر بج مقطعار قوله والذبح أطم الاود اج جعودج يقتع الدال المهملة والجيم وهو العرق لذى فى الأخدع وهما عرقان مثقا بلان فيل ليس لسكل بممة غسير ودحين فقط وهمامح طأن بالحلقوم فني الاتيان بصدغة الجمع نظر وعكن إن بكون إضاف كل دوجين الى الانواع كلها هكذا اقتصر عليه بعض الشراح وبتي وجه آخر وهو انه اطلق على ما يفطع في العادة ودجا تغليبا فقسدقال اكثرا لحنفيسة في كتمهم إذا قطعهمن الاوداج الاربعسة ثلاثة حصلت التذكمة وهما الحلقوم والمرىءوعرفان منكل جأنب وكما بن المنذرعن مجسد بن الحسن اذاقطع الحلقوم والمرىءوا كثر من نصف الاوداج احرأفان قطع افل فلاخب رفها وقال الشافعي مكفي ولولم يقطع من الودحين شيأ الانها قديسلان من الانسان وغسيره وبيس وعن الثورى ان قطع الودجين اجزأ ولولم بقطع الحلقوم والمرىء وعن ماالث والليث نشترط قطع الود حين والحلقوم فقط واحتمج لهجما فى مديث واقعماانهر الدموانهاره إحراؤه وذاك يكون عطم الاوداج لانها يحرى الدم واماللرىء فهوهجرى الطعام وليس به من الدم ما يحصسل به انهيار كذافال وقوله فأخسر في بافعر الفائل هواين حريج وقوله النخع نقتح النون وسكون الحباما لمعيصمة فسره في الحبير بأنه نظع مادون العظم والنخاع عرقا بيض في فقار الظهر الى الفلب بقال له خيط الرفسة وقال الشافعي النخع ان لذيح الشاة ثم يكسر قضاها من موضع المدسع او تضرب العبدل قطع حركتها واخرج ابوعبيد في الغريب عن عرانه نهى عن الفرس في الذبيحية ثم حكى عن الى عبيدة ان الفرس عو النخع بقال فرست الشاة وتضمتها وذلكان ينتهي بالذبح الي المنخاع وهوعظم في الرقب ة قال ويقال الضاهو الذي يكون في فقارالصل شبيه بالمخوهو متصل بالففانهي ان ينهي بالذيح الوفلك فال ابوعيد اما المنخع فهو على مأقال واما القرس فيمال هو الكسر وانعمامي ان تكسر رقية الذر حققل ان تبردو ببين ذلك ان في الحريث ولا تعجاوا الانفس قبل ان ترهمتى ﴿ قَلْتَ ﴾ بعني في حديث عمر المذ كور وكذاذكره الشافعي عن عمر ﴿ قَوْلِهِ وَ فَقَالَ مُومِي لِقُومِهِ إِنْ اللَّهِ مِأْمُ كُمَّ أَنْ تَذْ يَعِيوَ إِنْهُمْ مَاكِ فَ فَصَادُ عَلَوْهِ الْكُلُومُ ا يفعلون) زادفى رواية كريمة وقول الله تعالى واذقال موسى انومسه وهذا من بمام الترجمة واراد ان بفسر به قول ابن حريج في الاثر المذكورذ كر الله ذيح ليفرة و في هذا اشارة منه الى اختصاص البقر بالذبح وقسدوى شيخه امععيسل بن ابي اويس عن مالكمن نحر البقر فيتسما صنع ثم تلا

وباب النحروالد عرة وقال ابن حرج عن عطاءلا د عولا تصرالاف المديم والمنحر قلت اعتزى مايذ عان انعره قال نع ذكرالله ذع القرة فان ذعت شأند عاذ والنحراحيالىوالذع قلم الأوداج قلت فسنخلف الأوداج شيقطع النخاع قال لااخال واخبرنى نافع أن بن عرنهى عن النخع يقول يقطعمادون العظم مميدع منيءوت واذ قال موسى لقومه أن الله بأمركم ان تذعهوا مرة الى فذبعوها وماكادوا غعاون

في الحلق والله) وصله سعيدين منصور والبيهتي من طريق الوبعن سعيدين سيرعن ابن عباس انهقال الذكاة في الحلق والله وهدا اسناد صحيح واخرجه سقان الورى في جامعه عن عمر مشله وجاء وفالسعيدين حبيرعن هرفه عامن وحسه واهو اللبة يقتح اللام وتشسد خالموحدة هي موضع القلادة من الصسدوه هي المنحر ا من عما سالذ كاه في الحلق وكان المصنف لمع صعف الحدث الذي اخر حدافيحات السنن من رواية جمادين سلمة عن ابي المعشر واللموقال ابن عمروابن إداري عن اسه قال قلت الرسول الله ما تسكون الذكاة الافي الحلق واللسة قال ولوطعنت في فخسدها عباس وانس اذا قطع لا مر الشاكن تمن قواه حله على الوحش والمتوحش ﴿ قَوْلُهُ وَقَالَ إِنْ عَمْرُوا بِنْ عَبَّاسُ والسَّاذَ انظم الراسقلا بأس به حدثنا الرأس فلا بأس) كما اثر ان عمر فوصله ابومومي الزمن من رواية ابي مجارساً لنه ابن عمر عن ذسيحة خلادن عى مدنناسفيان قطعراسها فأص ابن عمر بأكايه اواماا ترابن عباس فوصله ابن الحاشيية سند صحيحان ابن عباس سئل عمرة وعوصاحمة فطير واسها فقال ذكاة وحسمة مقتم الواووكسر الحاء المسهلة بعدها تعنانية القيلةاي مر به منه منه بة الى الوجاء وهو الاسراع والعجلة وامناثر انس فوصله ابن الى شبية من طر بن عبيد المقدن الى مكر بن انس ان حز اوالانس في عد جاحده فاضطر بت فد عهامن ففاها فاطار واسها فأرادوا طرحها فأمرهم اس بأكلها ثمذ كرالمسنف فىالباب حديث امهاء يتناى بكرف اكل الفرس اورده من رواية سفيان النوري ومن رواية حر يركلاهما عن هشام بن عروة موسولا بلفظ محرنا وقالني آخره تابعمه وكمعوابن صينمة عن هشامني المنحر واورده ايضامن روايةعبدة وهوابن سلمان عن هشام بلفظ فيعنا ورواية ابن عييسة التي اشارالها سستأني موصولة بعد بابين من دواية الحسدىءن سيفيان وهوابن عينسه به وفال محر ناورواية وكيم اخرجها احدعسه ملفظ محرنا واخرحهامساني عن محمدين عبدالله بن غير حدثنا الى وحقص بن غياث وكبع ثلاثهم عن هشام لفظ نصر ناواخر حه عبد دالرزاف عن معمر والثوري جيعاءن هشام بلفظ يحر ناوفال الإساعيلي فال همام وعسين ونسرويل بن مسهر عن هشام ملفظ محر ماواختلف على حماد من زيدوا بن عيدنه فقال اكثر اعصابهما عدر مارةال بعضهم فيصاوا خرجه الدارفط يهمن وايةمؤمل بن المعمل عن الورى ووهب ا بن خالدومن رواية ابن ثو بان وهو عبسد الرحن بن ثابت بن ثو بان ومن رواية يعيى القطان كاهم عن هشام بلفظ فيصناومن رواية الهمعاوية عن هشام انتحر باوكذا اخرجمه مسمار من رواية الهمعاوية والهاسامة ولم يسق لفظه وساقه ابوعو المعتمر سايلفظ محرنا وهسدا الاختسلاف كله عن هشاء وفسه السيعار بأبه كان نارة مرويه بلفظ ذيعناو تارة بلفظ محر باوهو مصيرمنه الى استواء اللفظين في المعنى وانالنجر يطلني عليمه ذبحوالذج طلق عليه تحرولا يتعين معهدا الاختلاف ماهوا لحقيقه في ذلك من الحياز الاان رجع احدا لطريقين واماانه يستفاد من هذا الاختيلاف والصر المذبوح وذيح المنحور كإفاله عض الشراح فبعيد لانه يستلزمان يكون الامرف فلك وقع مرنين والاصل عدم التعسددمع أعيادالمخرج وقسدسرى النووى على عادنه في الجسل على التعسددة تمال معسدان ذكر اختسلاف الرواة في قوط اعر الوذيح اليجم بين الروايسين بأمما قضيتان غرة تحروها ومن ذيحوها حدثناشعبة ا مايكره من المشلة) بضم الميم وسكون المثلثة هي قطع اطراف الحبوان او بعضها وهوسي غال مثلب به امشـ ل بالشديد البالغة (قرايه والمصبورة) بصادمهما يساكنه وموحدة

مضومه (والمحمَّة) بالجيموالمشه المفتوحية الني نرط وتتجمل غر طالر في فادامات من دلك لم

هدنه الاستة وعن اشهب ان فرمج عبرا من غير ضرورة لم يؤكل (قبل موقال سعيد عن ابن عباس الذكاة

عن هشامين عروة فال اخدرتني فاطمة منت المناز امراتىء راساء منت ابي بكررضي الله عنهما فألث تحر ناعل عهدالني صل المقحليه وسلمقرسا فأكاشاه وحدثدا اسحق معم عبدة عن هشام عن فاطبه عن اساءقالت ذهناهل عود وسو ل الله سـ في الله علمه وسارفرسا وتعن بالمدينة فأكلناه وحدثنا فتعسه حباثنا حربوعن هشام عد فاطمه منت المندران اساء منت الداسكر قالت نصرنا على عهد رسول الله صلى اللدعامه وسلرقر سافأ كاناه يوتابعه وكسعوا بن عبينة عن هشام في النحر ﴿ باب مايكره من المالة والمصبورة والمحمة كاحدثنا إبوالوليد

عن هشام بن زيد قال وتلتمع أسطى الحكم آرب انوب قراى غلما ااو قسانا تصبيوا بجاجمة يرمونها فقال انس نهي النور مسل الله علسه وسيرال تعسيراليهائم هجدثنا احدين مقوب لحدثنا أسحق بن سعيد بن جروعن إيسه أنه ممعه هدث عنابن عررضي الله عنهما إنه دخل على عيه ربن سمدو غلامن بي عبى داطدهامه برميها قشي البها ابن عر-تي حلهاتم اقبل جاوبا لغلام معه نقال ازجر واغلامكم عنان بصيرمنا الطير للقندل فانيسمت الني سل الله عليه وسارحي أن تمسار جبمة أوغيرها القتل حدثنا الوالنعمان حددثنا ابوءوانه عن اب شرعن سعدين سيرقال كنت عندابن عمر فروا بقتية او بنقر نصبو ادحاحه مرمونها فلمارا والنءعمر تقرقواء هارقال ابن عمر منقعل هذا إن الني صلى الانتصابية وسارات من فعل

على أكلها والجشوم الطيرو تتحوها بمراة البرول الذل فاو بمضا بنفسها فهى جائمه ومجمعة بكسر المثلثة ا وتلك أذا صيدت على المائلة الذا بحت جاراً كما ها وان وميت شاسن المجر لانها تصير موقودة نم ذكر ا فى الباسار بعة الحادث * الاول حديث الس (قوله عن هشام بن ذيه) بعنى ابن مائك (قوله الدين من المسابق المسابق المسابق على دخلت مع المسابق المسابق المسرة وزوج اخته زين بن وسف وهو الذي يقول فيه جرير بحد حد

حتى انتفاها على باب الحكم ، خليفة الحجاج غير المتهم وقعرذكره في عسدة الماديث وكان بضاهي في الحررا بن عمه وليز بدالضي معه قصه طو بالم تُدَلُّ عارَ ذلك اوردعاابو يدلى في مسند انس له ووقع في دواية الامهاء لي بلفظ خر حت مع انس من مالك من دار الحكم ا من الوب اميراليصرة (قرل فر اي غلّما ما وقدامًا)شلسن لرادي ولم اقف على اسهامُهم وظاهر المساق انهممن اتباع الحكم بن ايوب المد كود (قل اى تصبر) بضم اوله اى تحس الرسى حتى تعوت وفي رواية الاسهاعيلى من هذا الوحه بلاظ متعت انس بن مالك يقول نهى وسول الله صلى الله عليه وسارعن صبر الروح واصل الصبراليس واخرج المقيلي في الضعفاء من طريق الحسن عن معرة قال نهى النبي مسلى الله عليه وسيران تصبر البهعة وان يؤكل لجها اذاصرت قال العقيلي جاء في النهي عن صبر البهعة الحاديث نذ كسه كا نقد مق المقنول بالبندقة * الحديث الثاني حديث ابن عمر (قاله أنه دخل علي صى ابن سعيد) اي ابن العاص وهو اخوعمر والمعروف بالاشدق بن سعيد بن العاص والدسعيد بن عروراو يه عن ابن بحر (قول و ذلام من ني يحيى) اى ابن سمعيد المذكور لم اقف على اسمه وكان لمحيمين الذكورعبان وعنسه وابان واسهاعيل وسعيد ومحمدوهشام وعمرو وكان يسي بن سيعيد فدولى امرة المدينة مرة وكذا اخوه عمرو (قول فدَّى البها ابن عمر حتى - لمها) بتشديد اللام فدواية السرخسي والمستعلى حلهاورواية السكشهيهي أرضح لفواه في اول الحديث رابط دجاجمة ووقع في رواية الاساعيلي وابي نعيم في المستخرح فعل الدجاحة (ق له ازجر واللامكم) في رواية الكشعيري عُلما لمكم (عن إن يصبر) في رواية الكشف عني ان يصبر وابصيعة الجمع وهو على نسق الذي قبله و زاد ابو نعيم في آخر الحديث وان اردتم ذبحها فاذبحوها (قوله هذا الطبر) قال السكر ما بي هذا على لغه قل له وهي اطلاق الطبرعلى الواحدواللغة المشهورة في الواحدطائر والجمع الطير (قلت) وهوهنا محتمل لارادة الجمع مل الاولى انه لارادة الجنس (قرله ان تصبر مهمة اوغيرها القنل) اوالتنويع لاالشك وهوز الدعلى حديث أنس فيدخل فيسه المبهاغم والطرور وغيرهما وتعوه حديث ابي ايوب فال والذي نفسي مسده لوكات دحاحسة ماصيرتها معت دسول الله صلى الله سليه وسلم شيءن قتل الصبر اخرجه ابوداود بسند قوى ويجمع ذاك حديث شداد بن اوس عندمسلم رفعه إذا تتلتم فاحسنوا الفتلة واذاذ يحتم فاحد وا الذمحه وليحدآ حدكم شقرته وليرح ذبيحته فالبابن الدبحرة فيسهرجة الله لعياده متى فيحال القتل فاحس القتل وأحس بالرفق فيه و يؤخسة منه قهره لجميع عباده لانه لم يتول لاحدالتصرف في شئ الاوقد حدله فيه كيفسه (قاله عن الى شر) موجعه غربن الدوحشية (قاله فروا بفيسة الوينفر) شدلامن الراوى وفي دواية الامهاع يى فاذ فنية نصبواد عامة يرمونهاوله كل عاطئة بعنى ان الذى بصيبها يأخذا السهم التي ترمى به أنه لم يصبها (قوله وقال ابن عرمن فعل هذا) رادفي وابه الاساعيلي فتفرفوا (قوله ان الني صلى الشعليه وسلم لعن من فعل هذا) في رواية ملم لعن من المؤنش أفيه الروح غرضا بمعجمة بن والفّحاك

ي تا سهسايان عن شعبة وحدثنا المنهال عن سعدعن ابن عراعن التي صبلي المعلموسل منمثل الحيوان ووال عدى عنسميد عنابن عباس عنالنى ملى الله عليه وسيلم به حيداتنا حجاج بن منهال حدثنا شعبه قاراخرنىءدى اروزات قال معتعد الله بن بزيد عن النبي صلى ألله عليه وسلم اله شمى عن المهى والمثلة في باب المالدماج كاحدثناهي حدثناركيم عنسفان عن الوب عن العاللية

منصوبا للرمى وفيرواية الاسهاع لي لعن رسول الله صلى الله عليه وسلمن مثل بالحبوان وفي رواية لعالبهائم وفيروايةلهمن تعيم واللعن من دلائل النحريم ولاحدمن وحاتمر عن الدرسالح الحني عن رحل من الصحابة اداه عن ان عمر رفعه من مثل ملك و مع تمل متسمثل الله به وم القدامة رحاله تفات (قوله تا بعد سلمان) هوا بن حرب (قوله لعن النبي مسلى الله مليه وسلمن مثل بالحبوان) اي مسيره مثلة ضم المروبالمثلثة وهده النابعة وصله البيني من طريق امعدل من اسعق الناضي من شامان من مرب ورادفه انضافصه ان ابن عرض جفي طريق من طرق المدندة فرأى غلما ما فذ سكم مثل رواية بي شروه ، فلهارأوه فروافغض الحديث ووهم مغلطاي وتسعه شدخنا ابن الملفن وغيره فجرموا بأنسلبان همدا هوالوداودالط السي واستنداليان الاعيم اخرسه في مستخرحه من طريق الى خليفة عن الطبالسي (قلت) وهو عاط طاهر فان الط السي اذي مروى عنه الوخليفة هو اوالوليد وامعه هشام من عبد الملك ولمبدرك الوخليقة الاداود الطيالبي فالمواده بعدوفاته سنتن مات ابودا ودسسة اربع وماثنين على الصحيح وولدا بوخليفه سينه ست وماثنين والمنهال المذكورني المستدهوا بزعمو ويعتى أنه تاسع لباشر في روايشه لهذا الحديث عن سعيدين حبرو خانفهما عدى رد ثابت فرواه عن سعيد بن حمير عن ابن عباس كابينه في الطريق التي بعدها ، الحدث الثالث والرابع (قال وقال عسدي) هو ابن ثابت (عن سعيد) هوابن جبير (عن ابن عباس) هو موسول بالاسنادالذي ساقه الى عدى بن ثابت عن عبد الله بن يز جدو قد سانه البخاري في نار بحد عن سجاج ابن منهال الذي ساف مديث عبد الله بن يزيد به ولكن لنظه عن الني صلى لله عليه وسام لا تتخذوا شيأ فيه الروح غرضا(في إن معمن عبدالله بن يزيد)هو الخطمي يفتح المعجمة وسكون المهملة تقدم ذ سكره في الاستسفاء (قلّه نهي عن النهي) بضم النون وسكون الهياء ثم الموحدة مقصور اي استنمال المسافهر احهر اومنه اخدمال الغنمة قبل القسمة اخطافا بغير تسوية (قاله والمثلثة) تقدم ضطها وتفسيرها وتقدمني المغازى فيباب قصة شكل وعرينة لحذا الحديث طريق اخرى وذكرالاساعيل الاختلاف على شعبة فيمه و بين ان بعقوب المضرمي رواه عن شعبة كافال سجاج بن منهال لسكن ادخل بن عبدالله بن يز مدوالنبي صلى الله عليه وسلم ابالوب ورواية مقوب بن اسعق المذكر رة وصلها الطبراني وفي هدنه الاحاديث تصريم تعذيب الحيوان الآدمي وغيره وفي الحزيث الاول قوة انس على الاحسالمو وف والتي عن المسكر معموقه يشدة الامير المذكور لكن كان الخلفة عسد الملك ابن مربوان مي الحجاج عن المعرض له بعدان كان صدر والحجاج في عقه خشونة فشكا و لعبد الملك فَأَغْلُطُ للحجاجِ وامره يا كرامه 🐧 (قُولُه ما 🚅 لحالدجاج) هوامم جنس مثلث الدال فرسكره المنذري في الحاشية وابن مالك وغسرهما ولم عن النووي الضم والواحدة وحاحة مثلث الضا وقبل ان الصرف معدف قال الموهري دخاتها الماء الوحدة مثل الحامة وافادا براهم الحريي في غريب الحديث ان الدياج بالكسر اسم الذكر ان دون الاناث والواحد منها ديان والفتح الاناث دون الذا كران والواحدة وحاسفه الفتح الضافال ومعى لاسراعه فى الافعال والادبار من وج عدج اذا اسرع (قلت) ودعامه امراه والفياد في الفنع فقط ويدهي ما الكيمة من الغزل (قاله حدثنا على) هواين موسى البلخي نسبه ابو على ن الكن وحرم المكلا ماذي وابونهم أنه أن حفر (قاله عن اوب) في الرواية الما نبه إبن الي عمة وهو المسخسا في وعندا حمد عن عبد الله بن الولسد عن سفان حدثنا ابوب حدثى الى الابة (قوله عن الى تلابة) كدارواء مفيان المورى عن ابوب ووافعه مفيان

ابن عيينة عن ابوب عند مسلم وحكذ أقال عبد السلام بن حرب عن ابوب كامضي في المفازي وقال عمد الوارث كافي الحديث الذي يلبه عن ابوب عن القاسم بدل الى قلامة وكذا قال ابن علسه عن ابوب كا بأنى في الاعمان والنذور ايضا وقال حمادين زيدعن ايوب عن الى قلا بقوا لقاسم قال وا بالحديث قاسم الزاي هوابن مضرب بضماوله ويقتح الضاد المعجمة وتشيد هدائراء الميكسورة بعدها موحيدة (اطرمي) بفتح الحيم بصرى ثقة ايس له في البخاري سوى حديثان هذا الحدث وقد اخر حه في مواضع له وحديثآخراخرجه عن عمران بن حصين تقدم في المناقب وذكر ه في مواضع اخرى الضا (قماله رأيت الني صلى الله عليه وسلم يأ كل دجاجا) كذا اورده مختصر اوكذا ساقه احد عن وكم غروا خرحه عن الى احمدالزبيرى عن سفيان اتم منه وساقه الترمذي في الشيائل من وحه آخر مطولا كاذكر . المصنف من طريق عسد الوارث عن الوب عن القامم وهو ابن عاصم الممير و ليس له في المخاري سوى هذا الحديث فقداورده عنه في مواضع مقر و ناو مفر دامختصر او مطولا مشقلا على قصة الرحل الذي امتنع من اكل الدجاج وحلف على ذلك وقنوى الى موسى له بأن يكفر عن عينسه ويأ كل وقص له الحديث في فلله وسببه وهو طلبهمن التي صلى الله علسه وسلم ان بحملهم وقد اور د المصنف قصية الاستحمال ومايلهامن حكم المعنو كفارته دون قصمة الدجاج الضامن رواية غيلان بن حرير عن ابي بردة بن الى موسى عن ابيه في كفارة الإيجىان وأوردها ايضافي المفارى من طريق بزياد بن عبدالله بن الى ردة عن حده الى ردة اتم ساقامنه في قصة الاستحمال وليس فيه ذكر كفارة اليمين وقد احلت في فرض الخسوفي المغازى شرحه على كناب الإعان والنذور فأذكر هناما يتعلق بالدجاج (قراله كناعند الى موسى الاشعرى وكان بيتناو بينه هدا الحي) بالخفض مدلامن الضعير في بينسه كذا فالآبان التن وليس بحدلانه بصيرتقدير المكلام انزهد ماالحرمي قالكان بيناو بين هدنا الحي من حرماناء وليس ذلك المرادوا عالمرادان اباموسي وقومه الاشعريين كانوا اهل مودة والماء لقوم زهدم وهمينو حرموقدوقع هنافي واية الكشهيهني وكان بينناو بين هسدنا الحي وكذاوقع في رواية اممعيل عن ابوب عن القاممو آن الابة كاسسأني في كفارة الايمان وهو يؤ يدماقال بن المين الاان المعنى لايصم وقد اخرحه في اواخر كناب التوحيد من طريق عدد الوهاب الثقني عن ايوب عن ابي قلامة والقاسم كالدهما عن زهدم فال كان بين هذا الحيمن حرم وبين الاشعر بين ودأوانا، وهذه الرواية هي المعمدة (قرله الماء) بكسراوله والمدقال ابن المين ضعله بعضهم بالقصر وهو خطأ (قاله وفي القوم رحل حالس احر) زهدم الراوى ابهم نقسه فقد اخرج الترمذي من طريق قنادة عن زهدم فال دخلت على اي موسى وهو بأكل دجاجا فقال ادن فكل فاني رأيت وسول الله صلى الله عليه وسلم يأكاء مختصرا وقدا شكل هذا لكونه وصف الرحل في وواية الباب بأنه من بني تيم الله وزهدم من بني حرم فقال بعض الناس الطاهر انهما امتنعامعا زهدم والرحل المهي وحله على دعوى المعدد استبعادان يكون الشخص الواحد ينسب الى تم الله والى عرم ولا بعد في ذلك بل قد اخرج احداط ديث المذكور عن عبد الله بن الوليدهو العدنى عن سفيان هر الثوري فعال في رواسه عن رحل من بي عم الله عال المزهدم قال كناعنسدان موسى فأتى المحمد حاج فعلى هسدا فلعل زهدماكان نارة منسب الى بنى حرم و تارة الى بنى تيم الله وجرم للسلة في قضاعه نسبون الى حرمين زيان بزاى وموحدة تقيلة الن عران بن الحاف بن قضاعة

عن زهدا غرمي ساي مومي عنى الاشعرى وضي اللدعنه قال رأبت النبي صلى الله علىموسلم مأكل دحاجا يدحدتنا ابو معمر حدثنا عبدالوارث حدثنا الوب بن اي عمة عن القاسم عن زعدمقال کتا عند این موسی الاشعرى وكان سنناو سنه هدذاالحي من حرم الحاء فأتى بطعام فيه المدجاج وفيالقوم رحل جالس احرفاريدن منطعامه فقال ادن فقدرا بترسول الله منالي الله عليه وسالم مأكل منه قال

انى راته بأكل شافقدر به قحلفت ان لا آكله فقال ادن احرك اواحدثك بي أتعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعر سنفوافقته وهو غضبان رهو يقسم لعما من نعم الصدقة فاستحملتاه قطف ان لاعملنا قال ماعندى ما إجلكم علمه شم آبى رسول الله صلى الله عليموسلم بنهب منابل ففال اين الاشعر يون ابن الاشمر بون قال فأعطانا خس دود غر الذري فلبثناغير سسدفقات لاصحابي نسى رسول الله صلى الله عليه وسلم عينة فو الدلان تعفلنارسول الد صلى الله عليه وسلم عيشه لانقلح ابدا فرحعنا الى النبي صلى الله علمه وسلم فقلنا بارسول الله انأ استحملناك فلفتانلا تصملنا فظننا انك نسيت يمينك ققال ان الله حو حملكم انى واللهانشاء الله لاالف على عن فأرى غيرها خيرامتها الأ البت الذي هو خيرو تعالمها

وتبعالله بطن من بني كاب وهم قدِّية في قضاعة ايضا ينسبون إلى تعالله بن رفيدة براء وفاصص غرابن ثور بن كاسبن و مرة من تغلب برُ حلوان بن عمر ان بن الحاف بن قضاعه فحاوان عمر مقال الرشاطي ا في الاساب وكثيراما ينسبون الرحل الي أعمامه (قلت) ورعام مالرحل نقسه كاتمد من عددة مواضع فلابعدف ان يكون زهدم صاحب القصة والاصل عسدم التعدد وفد اخرج البهق من طريق الفر الى عن الثوري سنده المذكورف هدا الساب الى وهدم قال رأيت الموسى بأكل الدحاج فدُّعاني فقلت افي رأيتُ منا عل تنا قال ادنه ف كل فذ كر الحديث المرفوع ومن طريق الصعق بن حرَّن عن مُطِّر الوراق عن زهد مقال دخلت على الحمو سي وهو مأ كل لحيد حاج فنال ادن فكل فقلت انى حلفت لا آكاه الحديث وقد اخر حه موسى عن شيبان بن فروخ عن الصدي لكن لم سق لفظه وكذا اخرحه الوعوالة في صحيحه من وحه آخر عن زهد منصوه وقال فيه فقال لي ادن فكل فقل إني لاأريده الحديث فهذه عدة طرف صرح وهدم فيها بأنه صاحب القصة فهو المتقدولا مكرعلم الامارقع في الصحيحين مماطاهم والمغابرة بين رهدم والمشتعمن اكل الدجاج في رواية عن رهدم كنا عنداني مومى فدخل رحل من بني تيم الله احرشيه بالموالي قفال علم فتلكأ الحديث فان طاهر وان الداخل دخل وزهد مجالس عندا في موسى الكن محوران بكون مرادر هدم هوله كناقومه الذبن دخاوا قبله على الاموسى وهذا مجاز قداستعمل غيره مثله كفول تابث البناني خطبنا عران بن حصين اى خطب اهل المصرة ولمدرك التخطية عمر إن المذكورة فيحتمل إن مكون وهدم دخل فجرى له ماذ كروغاية مافيه انه الهم نفسه ولا عجب فيه والله اعلم (قرله الدراية بأ كل شبأ فقارته) بكسر الذال المعجمة وفي رواية الى عوالة إلى رايتها ما كل قدرا وكأنه طن إنها اكثرت من ذلك محت صارت حلالة فمنها الوموسي اما ليست كذلك اوانه لايلزم من كون تلك السماحة التي رآها كداك ان يكون كل الدحاج كدلك (فق له فقال ادن) كذاللا كرفعل احم من الدنو ووقع عندالم شهل والسرحسي اذابكسرالمهزة وبذل معجمه معالتنوين حرف نصبوعلى الاول فقولة اخدا محزوم وعلى الثانى هو منصوب وقوله او احدثك شك من الراوى (قاله اف المتحرسول الله صلى الله عليه وسلم) سأتى شهمه فيالاعبان والنسدور وتوله فأعطانا خس دودغر الفرى الغريضم المعجمة جعاغر والاغر الابيض والذرى ضما لمعجمة والقصر حع فدوة وفدوة كلشئ الملاه والمرادهنا استمة الالم ولعلها كانت بيضاء حقيقة أوارادوسيفها بأنهالاعلة فهاولادير ويحوزني غرالنصب والحر وقوله خس فوذكذا وقبربا لاشافة واستنسكره إبواليفاء فيغر يبه فالوالصواب تنوين تحس وان يكون فودبدلا من خس فاله لوكان بغير تنوين لنغير المني لان المدد المضاف غير المضاف السه فيلزم ان يكون خس فودخسه عشر يعيرالان الإمل الذود ثلاثة أنهى وماادري كنف يحكو فساد المعنى أفا كان العدد كذا ولكن عمدد الابل خسه عشر يعمرا فالذي نضر وقد ثلت في يعض طرقه خذهماذن القر نسمن والفر بنيزانيان عدست مرات والذي فابه اعايتم ان لوجاءت دواية صريحة أبه لم يعظهم سوى خسة اعرة وعلى تقديرذلك فأطلق لفظ ذود على الواحد مجارا كابل وهده الرواية الصحيحة لاتمنسع امكان التصوير وفي الحديث وخول المرء على صديقه في حال كله وأستد ناه صاحب الطمام الداخل وعرضه الطعام المولوكان فليسلالان احتماعا لجماعه على الطعام سيسللركة فيه كاتقدم وفيسه جواز اكل الدجاج انسية ووحشيه وهو بالاتفاق الاعن بعض المتعمقين على سيل الورع الاان بعضهم استثنى الملالة وهيمانا كالافذار وظاهر صنيعا فءومي انه لم يبال بذلك والجسلالة عبارة عن الدابة التي

تأكل الحسلة مكسر الحيم والتسديدوهي البعر وادعى ابن حزم اختصاص الحسلالة بذوات الارسع والمعروف النعميم وقسد اخرج ابن ابي شبيه بسند صحيح عن ابن بمرانه كان يحبس الدحاحية الحلالة ثلاثاو فال مالك والليث لا بأس أكل الجلالة من الدجاج وغيره واعجاجا النهى عنها للنفذر وفدور دالمنهي عن إكل الملالة من طرق اسحها مااخر حه الرمذي وصححه وابودا ودوا لنسائي من طريق قنادة عن عكرمة عن ابن عباس إن النبي صلى الله عليه وسيلزنهي عن الحقدة وعن لبن الحلالة وعن الشرب من في السيقاءوه وعرشه ط المخارى في رحاله الاان الودرواه عن عكرمة فقال عن الى هر برة اخراصه المهية والمزارمن وحسه آخرعن ابي هريرة نهي رسول الله صلى الله عليه وسيلم عن الحلالة وعن شرب المانهاوا كلهاوركو مهاولاين الهاشيمة يستدحسن عن حابرنهي رسول الله صلى الله عليه وسيار عن الملالة إن و كل لها او شرب لينها ولا في داو دو النسائي من حدث عبد الله من عمر و من العاص عمر وسول القه سبلي الله عليه وسبلم يوم خيرعن لحوم الجر الاهلية وعن الحسلالة عن ركوبها والكل لجها وسنده حسر وقداطلن الشافسة كراحة اكل الحلالة ذاتفر لجها أكل النجاسة وفي وحداذا اكثرت من ذلك ورحيجا كثرهمانها كراهه تنزيه وهو قضيه سنسع الى موسى ومن حجتهم من العلف الطاهر الداسار في كرشها تنجس فلاتنفذي الأبالنجاسية ومعرذاك فلايح كرعلى اللحم واللبن بالنجاسية فكذلك هذاو تعقب بأن العلف انطاهر اذا تشجيب بالمحاورة حازاطعامه للدامة لإنهااذا اكانمه لاتشغذي بالنجاسية وإنما تتغذى بالملق عثلاف الحلالة وذهب حاعبة من الشافعية وهوة ول الحنسأ بلة إلى ان الني للنحر سمويه عريرا من دقيق العيدين الفقهاء وهو الذي صححه الواسحق المروزي والتفال وامام الحرمن والبغوى والغز الى والحقوا بلينها ولجها بيضها وفي معنى الحدالة ما يتغدي بالنجس كالشاة ترضع من كلية والمسترقى حوازاكل الحداللة زوال واتحة النجاسة بعسدان تعلف بالشيّ الطاهر على الصحيح وجاءعن السلف فسه توقيت فعندابن الى شبية عن ابن عمر انه كان يعمس الدجاحية الحلالة ثلاثا كانفدمواخرج لسهق سندفيه تطرعن عبدالله بن عمروهم فرعا جالانؤكل متى تعلف اد معن ﴿ وَلِهُ بِالسِ خُومِ اللَّهِ لِي قَالَ ابن المبرامِيدُ كرا لحكم تتعارض الادلة كذامًا ل ودلل اللو ازطاهم القوة كاسباني (قاله سقيان) هوابن عسينة وهشام هوابن عروة وقاطمة هي بنسالمنذر بن الزبيروهي ابنة عمه هشام المذكوروز وجنه وقد تقدم فللنصر يحافى باب النحو والذبح وقداختك فيسنده على هشام ففال ايويسهن رواية عيد الوهاب الثقني عنه عن اسه عن امهاء وكذا فال ابن أو بان من رواية عنيه بن حادينه عن هشام بن عروة وقال المغيرة بن مسلم عن هشام عن اسم عن الزبر من العوام اخر حسه المزاروذ كر الدارقطني الاختلاف عمر حجرواية أبن عيينة ومن وافتسه ﴿ قَوْلُهُ تَعْرُ نَافُرُسَا عَلِي عَهْدُرُسُولُ اللَّهُ سَلِّي اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ فَأَكَّمَاهُ ﴾ والدعب دة بن سلمان عن هشام ونحن بالمدينة وقد تفدم ذلك قبل بابين وفي وواية للدار قطني فأكلناه تحن واهل بن الني سدل الله علمه وساروتف مم الاختلاف في قوط اعر ناوذ يحناوا ختلف الشارحون في توجهه فنيل يحمل النحر على الذيح محازا وقيل وقع ذلك من من واليه سنح النووي وفيه كطر لان الاصل عدم التعدد والمخرج متحد والاختلاف فيمه على هشام فبعض الرواة فال عنه بعرنا وبمضهم قال دمحسار المستفادمن ذلك حواد الامرين مندهموقيام المدهما فيالنذ كيةمقام لا خروالالماساغ لممالاتيان بهذامو ضعمدا واما الذي وقع بعينسه فلابتحر ولوقوع انتساوي بين الرواة المختلفين في ذلك ويستفاد من قوطها ويعن بالمديثة ان ذلك بعد فرض الجهاد قيرد على من استندالي منع اكلها بعلة الهامن آلات الجهاد ومن قولم أعن

﴿ باب طوم اللهل ﴾ حدثنا الحيدى حدثنا سفيان حدثنا هشامه فاطمة عن اسهاء قالم نحر نافر ساعلي عهدرسول القمال الله عليه وسنم فأكتانه به حدثنا صدند

واهل سألنى صلى الله عليه وسلزالر دعلى من زعما مه ليس فيه إن النبي صلى الله عليه وسيلم اطلع على ذلك معان ذلك او لم ردام نطن بالله المان بكر الهم مدمون على فعل شي في زمن النبي صلى الله علمه وسدارالا وعندهم العلم يحوازه لشدة اختلاطهم بالني صبلي الله عليه وسيلم وعدم مفارقتهماله هذامع توفر فاعسة الصحابة لي سرُّ اله عن الاحكام ومن ثم كان الراحيم ان الصحابي إذا قال كنا نفي عل كذا على عهد النبي سلى الله علمه وسلم كان له حكم الرفع لأن الطاهر اعلاع النبي سلى الله علمه وسلم على ذلك ويقر بره وأذا كان ذلِك في مطلق الصحابي فكيف الله الي مكر الصديق * الحدث الثاني (قله حاد) هوان زهرهم وهوا بردناروهجد برعل اياب الحين رعل وهوالياقر الوحية ركذا ادخسل حاذبن زيدبين عمرو بن دينارو بين جارتي هذا الحديث محدين على ولما اخرحه النسائي قال لااعل احسداوا فقي جاداعلي فالثواخر حه من طريق حسن بن واقدوا خرجه هو والترمذي من رواية سفيان بن عسنة كلاهماء بعمرو من دينارين عابرليس فسيه محدين على ومال الترمياني ايضأالي ر مسجودواية الرعدينة وقال سمعت همدا بقول الزعيدية احفظ من جاد (قلت) لكن اقتصر المبخارى ومسساءعلى ثخر بعج طريق حادين زيدوقد وافقه ابن حريج عن عمروعلى ادخال الواسطة بين عرووجابر لكنه لم سمه اخرجه ابوداود من طريق ابن حريج وله طريق اخرى عن حامر اخرجهام سلم من طريق ابن حرج وابو داود من طريق جهاد والنسائي من طريق حسين بن واقد كلهم عن الى لزيرعنه واحرجه النسائي صحيحاءن عطاء عن مابر الضاواغرب البهة فجرمان عمرو س دشارلم بسمعه من جا مرواستغرب عض القد فها مدعوي الرمذي ان رواية اس عديمة اسمع معاشارة السهية الى الهامنذ طعه وهو ذهول فان كلام الترمسذي هجول على الهسم عنده انساله ولا بأزمن دعوى المسهق انطاعمه كون الترمذي هول بذاك والحق انه ان وحدث رواية فيها أصريح عرو بالساعمن عابر فتسكون رواية حاد من المزيد في متصل الاسائيد والافرواية حادين زيد هيالمتصدلة وعلى تقدير وحودالتعارض مزكل حهه فللحديث طرقا خرىعن جابر غبرهمذه فهو صيم على كل عال (قاله يوم خير عن طوم الحر) زادمسلم في روايتما لاهلية (قاله ورخص في لحوما لحيل) فرواية مسلمواذن بدل دخص وله في رواية ابن جر بجاكا الرمن خسرا لحل وحر الويش ونهانا الني مسلى القدعليه وسلرعن الحبار الاهلى وفي حسديث ابن عباس عنسد الدارقطني اهن فال الطحاوى وذهب الوحدية ال كراهة اكل لخبل وتنالفه صاحباه وغيرهما واحتجوا بالاخبار المتهاته ةفي حلهاولو كان ذلك مأخو فرامن طريق النظر لما كان تين الحيل والحرالاهلية فرق وليكن الاستار صحت عن دسول الله صلى الله عليه وسيلم اولى ان يقال جائم الوحيه النظر ولاسهار فداخير حار المصلى الله عليه وسلم المحطم طوم الخيل في الوقت الذي منعهم فيه من الحوم الجر فدل فالتعط اختلاف حكمهما (قلت) وقد نقل الحل مض الماسين عن الصحابة من غسر استثناء احد فأخر جراء برايي شبيه باسناد صيح على شرط الشيخين عن عطاء قال لم يزل سلفك بأكلونه قال ابن حر يح قلسله المحمال وسول الله نسلي الله عليه وسلم فقمال نعير وأماما نقل في ذلك عن ابن عباس من كراعتها فأخرجه ابن الى شبية وعبد الرزاق بسيندين ضعيفين ويدل على ضعف ذلك عنه ملسياً تى في المياب الذي معده واعدانه استدل لاباحة المر الاهلة تقوله تعالى فللااحد فباأرجى الى محرمافان هدا ان صلح سشمك الحرصلح للحمل ولافرق وسأتى في ما يضا اله توقف في سب المنع من اكل خرهل كان عريمامؤيدا اويسبسكونها كانت حولةالناس وحسذا بأنى مئه فى الخيل ايضافيعدان يثبت عشه

حادین عمروین محسد این علی عن جابر بن عبد الدقال نهی النبی سلی الله علیه وسلم یوم خدیرین طوم الحرود حصی فی ملحوم انسل

القول شحر بمانط لوالفول بالتوقف في الحر الاهلسة بل اخرج الدار تطني يستدقوي عربان عباس مرفوعات حدوث عابر ولفظه مي رسول الله صلى الله على مدرا عن طوح الحر الاهارة وام ملحوم الحل وصح النول بالكراهه عن الحكم بن عدينة ومالك و بعض الحدة عد وعد بعض المالكة والحنفية التحريم وقال الفاكهي المسهور عندالمالكية الكراهة والصحيح عنيد المققين منهم التحريم فال الوحنيف في الحامع الصغير اكره لحم الحيل فحمله الوسكر الرازي على التنز بموقال لم طلق الوحد فيه فيه التحريج ليس هو عنده كالحار الأهلي وصحح عنسه اصحاب الحيط والهداية والذخسرة المحريم وهوقول اكثرهم وعن بعضمه مأتمآ كاه ولاسمى عراما ورويان القيام وابن وهب عن مالث المنع وانه استج الاية لا تي ذكرها وإخر بج مجدد بن الحسن في الا تارعن الى منشه سندله عن ابن عساس عرداك وقال اغرطي في شرح مسلم مذهب مالك الكواهة واستدل لهامن طال بالاكة رقال ابن المنبر الشبيه تنطئق بنهاو من المغال والحرجمان كد القول المنه فن ذلك هذا وزهومه لحها وضطاء وسفة ارواتها والحالا تعز قال واذانا كدالشمه إخلاق التحق بنق الفارق و مسدالشبه بالانعـام المتفق على اكلها اه وقد تقــدم من كلام الطحاوي وما بؤخذمنه الحواب عن هذاو قال الشعراء محدين ابي حرة الدل ل في الحوار وطلما واضح لكن سب كراهة مالنالا كاهالكونها تسممل عالساني الجهاد فاوانتفت السكراهه الكراستعماله ولوكر لادى الى قتلها في فضى الى فنا مها قول الى النقص من ارهاب العدو الذي وقع الاحم م في قوله تعالى ومن ر باط الله بل (قلت) فعلى هدافال كراهه است عارج وليس المحت فسه فان الحيوان المتفي على الاحته لوحدث ام يشتضى اللوذ عولافضى الى ارتكاب عور لامندمو لايلزم من دلك القول محريمه وكذاقوله ان وقوع اكاواف لزمن النبوى كان الدرافاذ افيل بالكراهة قل استعماله فيوافق ماوقع قبل انهى وهذا لا يهض دلمالالكر اهد بل عاشه ان يكون خلاف الربي والا بازم من كون اصل الحروان ل اكا مفناؤه ما لاكل و اما فول عض الما تمن لوكات حماد لا لحازت الاضحمة ما فنتقض هو وان الرفائه مأكول وامشر عالاضحية موامل السعف كون الميل لاتشر عالاضح منها الميقاؤها لانهلوشرع فيها حسرما جارفي غيرها لفائسالم فدم جافي اهم الاشياءمنها وهو الحهادوذ كرالطحاوى والوبكر الراذى والوقعدين مرمن طريق عكرمة بن عمار عن عيى بن الى كثير عن العسلمة عن حابر فالنهى وسول انتمسلي الله عليه وسلرعن لحوم الجروائط لوالبغال فالطحاوي وإهل الحديث يضعفون سكرمة بن عمار (قلت) السمافي يحى بن الى كثير فان سكر مدوان كان يختلفاني توثيف فقداخر جلهمسلم لمكن إنمااخرجله من غيروايته عن محيين الدكثير وقدقال بعبي ين سمعيد الفطان احادبشه عن معى من الى كثير ضعيفه وقال المنارى حديثه عن يعيى مضطرب وقال النسائي ايس به بأس الافي صي وقال احد حديثه عن غير إياس بن سلمة مضطرب وهذا إشدي اقبله و دخل في همومه يعبى من الى كثيرا يضاو على تقدير صحية عسائه الطريق فتداختلف على تمكر مه فهافان الحيديث عندا حدوا الترمذي من طريقه ليس فيه المخيلة كروعلى تقديران يكون الذي زاده مفظه فالروايات المتنوعة عن جابر المفصلة بن طوم الحيل والحرف الحسكم اطهر اتصالا واتفن رحالاوا كثر عددا واعل بعض الخنفية حديث حاريم انتله عن ابن اسحى انه لم شهد خير وليس معلة لان عايته ان بكون حمسان صحابى ومن مجج من منع اكل الح ل حديث خالدين الوابد الخرج في السن ان الذي صلى الله علم وسلم مى وم خير عن طوم الم لو تعقب بأنه شافعت كرلان في ساقه انه شهد شدو هو خطأ فا ما مدالا

يمسدها على الصعصح والذي مرم به الاكثران اسسلامه كان سنة القنح والعسدة في ذلك على ماقال مصعب لن مرى وهو أعداد الساس بقريش قال كتب الواردين الوليد الي خالد - بن فرمن مكة ي عمرة القضية حتى لابرى الني صلى الله عليه وسلم عكة فذكر القصية في سب اسلام خالد وكانت عمرة القضية بعد خدر من ماواعل الصا أن في استدرار ما مجهو لا اكن قداخر ج الطبري من طريق محى بن اب كثير عن رحل من اهل حص قال كما مع خالد وذ كر ان رسول الله صلى الله الميه وسلم حرم لحوم الحر الاصلمة وخيلها وبفالحياوانل بتدليس يحيى واجام لرجل وادعى الوداودان حددث عالدين الوامد منسوخ والمربين باستخه وكذاقال النائي الاحادث في الاباجة إصعوهدا ان صحكان منسوخاركانه لما تعارض عنده المران ورأى في حدث عالدنهي وفي حديث جامر ذن حل الأذن على نسخ انحر م وف فلر لانه لامازم من كون النهي سابقاعلى لاذن ان يكون اسلام خالسا بقاعلى تنح خسروالا كثر على خلافه والنسخ لأدهت بالاحتمال وقدقر والحازمي النسخ بعيدان ذكر حديث خالد رقال موشامي الخرج حاءمن غسروحه عاوردفي عدث عارمن وخصر فن لانهمن فلا نلهران المنع كان ساشا والاذن منأخر افسعن المصراك فالولولم دهذه اللنظ ولكانت دغوى النسخ مردودة أور ممعرفة إلمار عزاه وليس في لفظ رخص والذن ماشعين معه المصير الى النسخ ال الذي ظهر إن الحكم في الله ل واليعال والجديركان على الواءة الاصلية فلعاما عصم الشارع يوم خدر على الحر والمغال خشى أن ظهما إن لل ل كذاك لشمها جافأذن في اكلها دون الجسيرو البغال والراحوان الاشساءة وإيسان حكمها في المشر عملاتوصف لاعصل ولاحرمة فلا يتسالنسخ في هذاو قبل الحازمي ايضا تفريرا لنسيخ طراتي إنه ي قدال إن النهي عن اكل الله ل والحركان علما من احل اخلاهم له افيل القسعة والتخميس ولذلك كفاء القدورتم من مندائه أن الموح الجروحس ان تعو عياية شهاوان النهم عن الله ل اعما كان يسيدرك القسمة عاصة ويعكر علسه ان الامرما كفاء السدوراء اكان طبخهم فها الجركاهو مهم حدي في الصحيم لا الحيل فلا يتم من ادمو الحق ان حديث عالد ولوسيا أنه ثابت لا ينهض معارضا لحدث حار الدال على الحواز وقدوافقه مديث اساء وقدضعف مديث عالدا حمد والمخاري وموسم، ابره هرون والدارنطني والمطابى وادع عسد البروعيدا لحق وآخرون وجع بعضهم بين حديث جأبر وخاله أن مدد شعارد العلى الحواز في الجلة وحديث خالد دال على المنوف حالة دون حالة لان الله لي في خدر كانت عزيرة وكافوا محتاجين اليها للبجها دفلا اعارض المهي المسذ كورو لا يازم وصف المحلمان لم ماليكراحه المطلنه فضلاعن النحر محوقد وقع عندالدار تطني في حيدث إسهاء كانت ليافرس عي عهد وسول اللهصلي الله على موسل فأرادت ان تموت في عناها فأكاناها واجاء عن حدوث احماء أمها واقعة عن فلعل الما الفرس كانت كبرت عيث ساوت لا يتشعبها في الجهاد فيكون التي عن الحيل لمعنى خارج لالذاعها وهوج عبدد وزعم بعضهم ان حديث جارفي الباردال على النحريم اقوله رخص لان الرخصة استباحه المخطورمع قيام المائغ في لعلى المدخص لحم فها يسب المخمصة التي اصابتهم عقير فلامدل فالاعلى الحل المطلق وأحبب أن اكثر الروايات بياء لفظ الاذن وبعضها بالاحر فدل على ان المراد قوله رخص لذن لاخصوص الرخصية باصطلاح من تأخر عن عهد الصحابة وتوقض ايضا بأن الاذن في اكل نطل لو كان وخصة لا-ل المنصصة لمكات الحرالاهلية اولى عذال المكرنها وعزة الليل سنندولان الخيل يتنفع جافها يتنفع بالحيزمن الحل وغيره والحيرلا ينتفع بهافها يتنفع بالخ ل من النسال عليها ولواقع كإساتي صريحاني آلباب الذي مليه إنه صلى الله عليه وسلم إمر باراقه الفدورالي طبيخت

فها الجرمعماكان مهمن الحاحة فدل ذاك على إن الأذن في اكل للحل اعداكان للا ماحدة العامة لاللصه صالضه ورةواماما تقلء إبن عباس ومالك وغيرهمامن الأحتجاج للنع بقوله تعالى وإلليل والمغال والجيراتركمو هاوز منة فقانف لم اكثرا لقائلان بالتحريم زقر رواذلك أوحه 🛊 احدها ان اللامالة مليل فدل على انها المخلق لفير ذلك لان العلة المنصوصة مفد الحصر فالاحداكلها تسقى خلاف ظاهرالاتية يوثانهاعطف البغال والجمير فعل على اشترا كهامعها في حكم التحريم فبحشاج من افرد حكمها عن حكرما عطفت علسه الى ول ال يه ثالثها إن الا يقسيقت مساق الامتنان فاو كانت انتفر سافى الاكل لكان الامتنان به اعظم لانه يتعلق به بفاء المدنية بغير واسطة والحكيم لاعتن أدني النعر ويترك اعلاهاولاسماوقدوقم الامتنان بالاكل في المذكورات قبلها بدراهها لوابسم كلها لفات المنفعة مافهار قهريه الامتنان من الركوب ولزيته هذاملخص ماغسكوا به من هذه الا يقوالحواب على سدل الإجال ان آية النحل مكية اتفاقا والاذن في اكل خل كان بعيد الحجرة من مكة با كثر من ستسنين فاوفهم النبي صلى الله عليه وسلم من الاتية المنع لما اذن في الاكل وايضافا تية النحل ليست نصا في منع الاكل والحسديث صريح في حوازه وايضاعلي سبيل النهزيل فاعبايدل ماذكر على ترك الاكل والترك إعهمن إن بكون التحريم والتنزيه اوخلاف الاولى واذ لم يتعين واحدمنها بق النمسا الادلة المصرحة بالجواذ وعلى سدل التفصيل امااولافاوسلمنا ان اللام للتعليسل لمتسارا فادة الحصر في الركوب والزينة فأنه متنفع مانك ل في غيرهما وفي غيرالا كل اخاقاراها ذكر الركوب والزينة لسكونهما اغلب ماتطلب لهاللمار فظره حديث المفرة المذكورني الصحيحين وينحاطيت راكبها فقبالت انالم تطلي لهذا أتما خلقنا للحرث فانهمع كوته اصرح في الحصر لم يقصد به الاغلب والافهى آذكل وينتفع مها في اشياء غير الحرث تفاقاه انضافاوسا الاستدلال الزم منعجل الانتال على الحراب فالبغال والحسيرولافائل به واما ثانها فدلالة البطف اعامه ولالة إقران وهي ضعيفة واماثا لثافالامتنان اعاقصيد به عالياما كان هع مه انتفاءهم ماشل فنعوط مواعداً الفواوعر فواولم بكونوا بعر فون اكل النبيل لعزتها في ملادهم مخلاف الانعامةان اكثرا تتفاعه يبهمها كان لجيل الاثقال وللإكل فاقتصر في كل من الصيفة على الامتنان بأغلب مايتفع به فاولزم من ذلك الحصر في حدا الشق للزم مثله في الشق الاستخر وامادا سافاولزم من الاذن في اكلها ان تفني للزم مثله في البقر وغرها بما استحاكاه ووقع الامتنان عنقعة له اخرى والله (قاله ماسب لحوم الحرالانسة) القول في عدم حرمه بالحديم في هذا كالقول في الذى قبله لسكن الراحح في الحر المنع يخلاف تلم ل والانسية بكسر الحسمزة وسكون النون منسو ية الى الانس ويقال فيه انسيده مفتحة بن وزعم ابن الاثيران في كلام الي موسى الميديني ما يفتضي إنها مالضم تم السكون لقوله الانسسية حي التي مَّا لف البيوت والانس ضد الوحشة ولا حجمة في ذلك لان إبا موسى اعاقله بفنحنين وقدصر حالجوهرى إن الانس فنحنين فدالو مشمة ولم يفعى شئ من روا بات الحديث بضم تمسكون معاسمال حوازه نعرز يف ابوموسى الرواية بكسر اوله تم السكون فقال ابن الاثران اواد من حهية الرواية فسي والافهو ثابت في اللفية ونسينها الى الانس وقسدوهم في حديثان ثعلبة وغره الاهلية بدل الانسية ويؤخما من التقييد ماجوازا كل الحر الوحشية وقد تقدم صريحا في حديث الى قنادة في الحج (قبل فيه سلمة) هوابن الا كوع وقد أغدم حديثه موسولاني المفازي مطولا ثمذ كرفي الباب احاديث ، الاول حديث ابن عمر (قرله عبدة) هو

﴿ البطوم الحرالانسية ﴾ فيسه عن سلمة عن الذي صلى الله عليه وسلم به حدثنا صدقة التبرنا عبسلية عن عبيد الله

عن المواافع عن ابن عمر رضي الله عنهمانهي النبي صلى الله عليه وسلم عن طوم الجر الأهلية بوم حيير ، حد ثنا مسلد حدثنا محيي عن عبيدالله حدثتي افع عن عبسدالله قال نبي التي صلى الله عليه وسلم عن طوم الحر الاهلية * نا بعه ابن المبارك عن عبيدالله عن اخر المالك عن النشهاب عن عبدالله مَافع * وقال الواسامة عن عبيد الله عن سالم * حدثنا عبد الله بن يوسف 0 1 V

والحسن انبي محمد بن على ا إن سلمان وعبيدالله هوالعمري (ق أله عن سالم و نافع) كدافال عبيدالله بن غير عن عبيدالله عنيد عن الهماعن على رضى مسارو محدون عبيدعنه كاسيق في المغازى ممساقه المصنف من طريق صبى النطان عن عبيد الله عن اللهعتهم قالنبي رسول المعروحده وقوله نابعه اس المبارك وصافه المؤلف في المفاري (فق موقال ابواسامية عن عبيد الله عن اللهصل اللهعله وسلمعن بمباآم) وصله في المعاذي من طويقه وقصيل في دوايته بين اكل الشُّوم والحرفيين إن النهي عن الشور من المتعه عام خبرو لحوم حر روايَّة الذم في طران النهي عن الحرعن سالم فنط وهو تفصيل بالغ لكن يحيى الطان حاظ فلعل الانسية ب مدائناسلمان صيدالله أم فصله الالاى اسامه وكان بحدث به عن سالم ونافع معامد تجا فاقتصر بعض الرواة عنسه على ابنحرب حدثنا جادعن اخدنسسخه تمسكا ظاهر الاطلاق ، الثاني صديث على ذكر ومختصر اوتصدم طولا في كناب عمر وعن محمد بن علي عن النكاح * الثالث حديث جابر وقد سبق في الباب الذي قبل * الرابع والخامس حديث البراء وابن حامر من عدالله قال مي ابى اوفى اورده مختصرا وقدته دم عنهما اتم سافاس هذافى المغازى وآفرده عن ابن ابى اوفى هنا وفى السي صلى الله عليه وسلم فرض الحس وفيه زيادة اختلافهم في المب ، السادس حديث الى تعلية (فرا المحدث السحق) يومخيس عن لحوم الحر هوا بن راهو به و يعقوب بن إبراهيم اي ابن سعيد وصالح هو اين كيسان (قُهِلُه حرم رسول الله ورخص في لحوم الخيسل صلى الله عليه وسلم لحوم الحر الاهلية) تابعه الزيدى وعقيل عن الزهرى فرواية الزيدى وصلها * حدثنامسدد حدثنا النسائى من طريق بقية فال حدثي الزيدى ولفظه نهى عن اكل كل ذي ناب من السباع وعن لموم عبىءن شعبه قال حدثني الحر الاهلية ووو يةعقيل وصلها احدبلنظ الباب وزادو لحمكل ذى ناب من السباع وسيأتى البحث عدى عن البراءوابن ان فيه بعدهدا ووقع عندالنسائي من وحه آخر عن الي تعليه فيه قصه ولفظه غر و نامع الذي صلى الله عليه اوفي رضى الله عنهم فالانهي وسلم غيبر والناس مياع فوحد واحرا انسية فذبحوامنها فأحم الني سلى الله عليه وسلم عسد الرحن النى صلى الله عليه وسلم اس عوف فنادى الاان لحوم الحر الانسية لاتحل (ق له وقال مالك ومعمر والماحشون و يونس وابن عن الوم الحرية حدثنا اسحق عن الزهرى نهى الني صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذى البماع) منى المسعوضوا اسحق اخرنامعقوبين فيسه اذكر الحرفأ ماحسد يثمالك فسأنى موصولانى الباب الذى بليسه واماحسد بشمعمر ويونس ابراهم حدثناای عن فوصلهما الحسن بن سقيان من طريق عبدالله بن المبارك عنهما واماحديث الماجشون وهو يوسف صالح عن إن شواب إن الما ابن يعقوب بن المسلمة فوصله مسلم عن يحيى بن يحيى عنسه واما حديث ابن اسحق فوصدله اسحق بن ادر س اخرهان اباتعلية راهو به عن عبدة بن سليان ومحمد بن عبيد كلاهما عنه * الحديث السابع حديث انس في النسداه بالنهي فالحرم رسول اللهصلي عن لحوم الجروقع عند مسلم أن الذي نادى مثالث فوالوطلحة وعراه النووي ارواية الى يعلى قنسال الدعلية وسلم لحوم الحر التقصير ووتع عنسدمه إيضاان بلالانادى بلاك وقدتف لمقريبا عنسدالنسائي ان المنادى بذلك الاهليه بوتامه الرسدى عدالرحن بنعوف ولعدل عبدالرجن نادى اولابالنهي مطلقا ثم نادى الوطلحة وبالالبار بادةعلى وعقيسل عن ابنشهاب فللشوهوقوله فاجارجس فأكفئت القسدور وانها لنقور باللحم ووقع فيالشرح المكبير الرافعيان ۾ وقالمالكومعسمر المنادى بدال عالد بن الوليد وهو غاط فأنه لم يشهد خيسبرواتحا اسلم معد فتحها (قرله جاءه جاء فنال اكات والماحشون ويوسروابن الحمر) لم اعرف اسم هدا الرحل ولا اللذين بعده و يحقل ان يكونو اواحدا قامة قال ارلاا كات فاما اسعق عن الزهري نهي لم يسمعه النبي صلى الله عليه وسسلم وامالم يكن احرفيها بشئ وكذافي الثانية فلما قال الثالثة افنيت الجر الذى صلى الله عليه وسلم اىلكثرة ماذيح منها تنطبخ صادف نرول الامر شحريمها ولمدل هدامستند من قال انجابي عنها عن كل دى السماع

ملوحا لحر الاهلية فانهارجس فأكفئت القدوروانها لنفود باللحم حدثنا على بن صدالله

ي حدث المحمد بن سلام احدناعيذ الوهاب الفي عن الوب عن مجدعن انس بن مالة رضي الله عنه ان رسول لله صلى الله عليه وسلم جاءه جا فقال اس الحرثم عاء معادفهال كات الحرثم عاء حياء فقال افتيت الحرفأ مساديا فنادى في الناس ان الله ورسوله ينهيا لكعن

لكونها كانت حولة الناس كاسرأني ، الحديث الثامن (قرله سقيان) هوابن عيينة وعمروهوابن دينار (قرارة قال خامر من زيد) هو ابو الشعثاء عجم فرمثلثه (بيصري (قرار مزعمون) لماقف على تسم أحدمتهم وقد تقسدم في الباب الذي قبله ان عمرو بن دينارروي ذلك عن محمد بن علم عن جابر بن عسدالله وان من الرواة من قال نه عن جابر بالرواسطة و قول قد كان يقول ذلك الحكم بن هروالغفارى عندنا بالبصرة) زادا لجدى في مستده عن سفيان جذا السندقد كان بقول ذلك الحكم ابن همروعن رسول للدصلي الله عليه وسلم واخرحه ابوداو دمن رواية ابن حوج عن مجرو بن دتنار مضهوماالى حبد بشعارين عبدالله فيالنهي عن لحوم الجرم فوعا ولم بصرح ير فعرجية بشاملكم (قرابه وليكن ابي ذلك البحر ابن عباس) وابي من الإباء إي امتنع والبحر صيفة لا بن عباس قبيل إ لسعة علمه وهومن تقديم الصقة على الموصوف مبالغة في تنظيم الموصوف كأنه صارعلما عليه وانما ذكر لشهرته بعدد فلك لاحمال خفائه على بعض الماس ووقع في رواية ابن حريج والى ذلك البحريريد ابن عاس وهدان مر مأن فيرواية ابن عدينة ادراجا (قله وقرافل لااحد فهااوسي الى عرما) فيرواية ابن مردويه وصححه الحاكم منطر تتحدين شريك عن عمرو بن دينار عن إبي الشعثاء عن إبن عباس فال كان اهل الحاهلية بأكان تاشياء ويتركون إلهاء تقاز افيعث الله نديه وانزل كتابه واحل حلاله وحرم حرامه فياا حل فيه فهو سلال وماحر مؤيه فهوجر الموماسكت عنه فهر عفر وتلا هذه فل لااحد الى آخر ها والاستدلال وذاللحل انمانهم فيالم أن فسه نص عن المبي صل الله عليه وسل شحر عموقد ثواردت الاخبار طاك والتقصيص على التحريم مقدم على عموم المحليل وعلى الشياس وقد تقدم في المفاريءن إبن عباس له توقف في المهي عن الجرهل كان لمعني ماص إراليّا أبيد ففسيه عن الشعى عنه انه قال لا ادرى انهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلمين احل انه كان جولة الناس فكره الكانف حولتهم اوحرمها البثه يوم تمسدوهما التردداسح من الحبرالذي عاءعت الحزمالعماة الملأ كورة وكلناقها خرحه الطبراني وابن ماحه من طريق شقيق بن سلمة عن ابن عماس فال اعماجه مر وسول الله صلى الله عليه وسلم الحر الأعليه مخافة آلة الطهر وسنده ضعمف وتقدم في المغازي في حدث ابن افي اوفي فتحدثنا فه اعمانهي عنوالا والرتفوس وفال مضهيز نوي عنوا لانوا كانت تأكل العمدرة (قلت) وقدارًال همذه الاحمالات من كونم الم تخمس اوكانت الله اوكانت انهم تحمد بث انس المذكورفيل هذاحيث جاءفيه فأمها رحس وكذا الامن بغسل الاناء فيحد بثسيامه فال القرطبي فوله فانهار حسر ظاهر في عود الصمير على الحرلانها المتحدث عنها المأمور بأكفائها من القيدور وعسلها وهممذأ حكم لمتنجس فيستفادمنسه تحريم اكلها وهودال على تحرعها لعدنها لالمعنى خارج وقال ابن دقيق العب دالاص بأ كفاء القدو وظاهر انه سب تعريم لحم الحر وقدور دت علل اخرى ان صحرفعشي منهاوحب المصير السه احسكن لامانع ان معلل الحكم بأكثر من علة وحديث الى تعلب أصريح في المحرم فلامع والمالتعليل عشدة قلة انظهر فأحاب عنه الطبحاوي بالمعادضة بالميل فأن في حديث عام النهي عن الحر والاذن في نفسل مقرونا فوكانت العسلة لاحل الجولة لكانت الحيسل اولى بالمنع لقلتها عندهم وعرتها وشدة عاجتهم البها والجواب عن آية لانعام انها مكية وخبرالنحريم متأخر جدا فهومقسدم وايضاف صالاتية خبرعن الحكم الموجود عنسد تزولها فأنه سنتساغ يكن نزل في تحريم المأسكول الاماذ كرفها وليس فيهاماء ع أن ينزل بعد ذلك غيرمافيها وفدنول وسدعافي المدينة اسكام شحريم اشساء غيرماذ كوفيها كالجرفي آنسة المائدة

مداناسقان فالحوو المسلم بن درجون ان رسول الله سلم الله طلموسلم نبي عن حر الاهلمة فال المقرل ذال الحكم بن هسسوو المقارى عند ذاللا المر ولسكن الي ذاك البحر ابن عباس وقر آثل لا إحد في الوحال عرا و باب اکل کل دی باب من السباع که سد تناعید الله بن توجه ساخبر امالات عن ابن شهاب عن ای ادر س الحولائی عن ای شاید و می الله عندان وسولائله صلی الله علیه البسمن السباع به تا بعد بونس و دسم بار عد ابعد و الله ما به با بعد الماس و استروار عربینه و الله دس و الراقه عرب الراقه ی و الله عربی الراقه ی

وفهاا مضافعير مممااهل لغيرالله بهمو المنخنقة إلى آخره وكنحريم السدماع والمشران فال الزوري فال شعر سمالجو الاهلمه أكثرالعالماءكس الصعابة فن تعدهم ولمعدعن احدمن الصعابة في ولك الافالم والاعن ابن عياس وعنسد المسالسكية ثلاث دوايات ثالثها المسكر اسة واما المصديث الذي اخرجه ابو داود عن عالب بن الحرقال اصابتناسته فاريكن في مالى ما اطعراء في الإسهان حرواً تبترسول الله صلى الله علمه وسلم ففلت المأحر مت فوم الحر الاهلية وقداصا تناسنه فال اطع اهال من مصن حرك فاعماح متها من احل حوالي القوية معنى الخلالة واستناده ضعنف والمن شاذ عنا لف الاحادث المسجيحة فالاعتماد على أو إما أكلف الذي اخر حه الطبر في عن إم نصر الحار بسية أن ر-الاسأل رسي ل الله صليه الله عليه وسالم عن الحرالاهلمة فعال اليس ترعى المكلار تأكل الشجر قال نعم قال فأسب من طومها والمرحمة ابر الحاشدة من طور ق رحل من مني من قال ألت قل كر بحود فني المنذين مقال ولوثنا المصل ان مكُّون قسل المدحر م قال الطحاوي لو تواتر الحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. متحر مع الحمر الاملية لمكان النظر يقتضي سلهالان كلبا سرمن الاهلى احدمتني تحريجه اذاكان وسنسبها كالخنزير وقسد اجع العلماء : لي-ل الحار الوسشي فكان النظر متنفي حسل الحار الاعلى (قلت) ماادعاء من الإحباع مردود فان كشيرامن الله وإن الإهيل عتلق في ظهره من إلليو ان الوية شير كالحروفي الحديثان الذكاة لانطهر مالاعل اكله واركل شئ تنجس علاقاة النجاسة تكذ غسله مرة واحسدة لاطلاق لامن الفسدل فابه يصدق بالامتشال بالمرة والاسدل إن لاز مادة علما وإن الاسل في الاشياء الإباحية ككون الصحابة إقدمه اعلى فيصهاوط ينجها كسائر الحوان من قسل إن يستأهروامع توفر د واشهه مهلى السؤال عميات كل وانه منه في لاميرالخيش تفقد احوال دعث ومن رآه فعل مالا مسوغ في الشيرع اشاع معه اما بنفسسه كان يفطهم واما بفسيره بأن يأمر مناديا في نادى لئلا بفتر به من رآه في ظنه جائزا 🐧 (قاله مأكسب اكل كل ذى ناب من السباع) لم يت الفول بالحكم للاختلاف فيه اولله قصول كأماً بينه (قوله من السباع) بأنى في الطب بافظ من السمر و إس المراد حقيقة الافر ادبل هواسم حنس وفي رواية ابن عينة في الطب ابضاءن الزهري فال رام اسمعه عني اتبت الشام ولمسارمن واية يونسءن الزحرى ولماسعم فللثمن علما ثنا بالحبجاز حتى حدثني ابوادريس وكان من فقهاء اهل الشام وكان الزهرى لم يبلغه حسد يشعبيدة بن سفيان وهومسد في عن الي هر يرة وهو محريح اخرحه مسايمن طريقه والغظه كلذى ناب من السياع فأكله حرام ولمسلم ايضامن طريق ميمون امن مهر ان عن إن عباس نهي دسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ماب من السياع وكل ذي مخلب من الطبروالحلب بكسر الميم وسكون المعجمة وقنح اللام سيدهامو حدة وهوالطبر كالظفر لغبره ليكنه اشدمنه واغاط واحدفهوله كالناب السبع واحرج المرمدي من حديث عابر بسندلا أس مقال حرم رسول القدسلي القدعليه وسلم الجر الاسية وطوم البغال ركل ذي نابعن السياع ركل ذي مخلب من الطيرومن حدد بث العرباض ن سارية مشاه وزاد توم خير (قله ما بعده يونس ومعمر وأين عبيتة والماحشون عن الزهرى) تقدم ان من وسل احاديثهم في الباب قيسله الا ابن عبيته قنسد إثبه تاليه فيهسدنا الماسقر ساقال الترمدي العمل على هذاعند أكثراهل العلوعن عضهم لامحرم وسكيان وهدوان عسدالح عن مالك كالجهورو فال ابن العربي لمشهور عنه السكراهة وقال اس صدالد اختلف فيه على إبن عباس وعائشه وجابر عن ابن عمر من وحه ضعيف وهو قول الشعى وسعمدين حبيروا مشجوا يعموم فالااحدوال وابانهامكية وحديث النحريم بعمدالهجرة ثم

ذ كر نعوه ما تقدم من ان نص الاية عسلم تحريم غير ماذكر اذذاك فليس فيها نؤ ماس. أتى وعرب بعضهمان آية الانعام خاصة بهجه الانمام لانه تقدم قبلها حكاية عن الجاهلية انهم كانو اعجر مون اشساء من الازواج الثمانية بالرائم وفرات الاتية قل لا احدفها اوسى الى محرما اى من المذكورات الاالمسة منها والدم المسسقوح ولاير دكون لحم الخنزير ذكر معها لاحافر نت به عسلة تحرعه وهوكم نعدحسا وغل امام الحرمين عن الشافعي اله يقول مخصوص السب اذاورد في مثل هذه القصة لا نعام على الاكتة حاصرة لماعير ممن المأكولات مع ورود صيغة العموم فبهاو ذلك انهاو دت في السكفار الذين يحيلون المسه والدمو طم الخنز يروما اهل لف رالله به و يحرمون كثير اجماً الاحده الشرع فكان الفرض مرق الاكة المة عالمهوا أنهم مضادون الحق فكانه فسل لاحرام الاماحلاتدوه مما لفسه في الزدعلم بسهو حكى الفرطيءن قومان آيه الانعام المذكورة نوات في حجمة الوداع فسكون اسخه ورد بأجامكمة كا صرح به كشيرمن العلماءو يؤ مدهما تصدم قبلها من الاتمات من الردعلي مشركي العرب في تحر عهم ماحرموه من الانعام وتخصيصهم بعض ذلك بالتحميم الى غير ذلك بماسبق للردعليهم وذلك كله قبل الهجرة الحالماه شبه واختلف القاثلون بالتبحر مج فبالمرادج باله ناب فقيسل انه ما يتقوى به و يصول على غيره و بصطادو بعدو طبعه عاليا كالاسدوالفهدو الصقروالعقاب وامامالا بعدو كالمضسع والثعلب فلاوالى هدا ذهب الشافعي واللشومن تبعه حاوقد وردفي حسل الضبيع احاديث لابأس بهآ وإماالثعلب فورد في تعرير عديث خزيجة من حزء عندالترمذي وابن ماحه وليكن سنده ضعف 🐧 (قرام اسب حاودالمنة) زادفي البسوع قبل ان تدبغ فقسده هناك بالداغ واطلق منافيحمسل مطلقه على مفيده (قبله عن صالح) هوابن كيسان (قبله مربشاة) كذاللا كثرعن لزهرى وزادني هض الرواة عن الزهرى عن ابن عباس عن مهمونة اخرجه مسلموغ بيره من دواية ابن عبينة والراحع عند الحفاظ في حديث الزهري ليس فيسه محوية نع اخرج مسلم والنسائي من طريق ابن حر بجيمن عمرو بن دينارعن عطاء عن ابن عباس ان ميمونة اخبرته ﴿ قَوْلُهُ بِاهَامِهَا ﴾ بكسر الهمرة وتغفيف الهاءهوا للدفيل ال يدرغ وقيل هو الحلاد درغ اولم يدرغ وجعه اهب بفتحتين و يحرز بضمتين زادمسا من طريق ابن صينة هلا اخدتم اها جافد بغقو مفانتفعتم به واخرج مسلم المضامن طريق أين عينة أيضا عن عمر وين دينار عن عطاء عن إين صاس تحد وقال الااخذوا اهام أفديغو وفان فهو الهوله شاهدمن حدث ان عراخر حدالدار اطني وقال حسن (ق إيقالوا انهاميته) لم أقف على تعيين القائل (قراء فال انتباحرم اكلها) قال إين الي جرة فيه ص احعة الإمام فع الايفهم المسامع معنى مأاص م كانهمقالوا كيف تأمن بابالانتفاع ماوقد عرمت علمناف بناه وحه التحريم وبؤخذ منه حواز تخصيص الكناب السنه لان افظ القرآن حرمت عليكم المرتب وهوشامل لجيع اجزائها في كل حال فخصت السنة ذلك بالاكل وفيه حسن مم احتهم و بلاغتهم في الخطاب لانهم جعوا معاني كثيرة في كله واحدة وهى قولهم انهامية واستدل به الزهري حواز الانتقاع بجلدالميته مطلقا سواءاد بغرام لهد سغراسكن صحالة فييدمن طرق إخرى بالدباغ وهي حجة الجهور واستنتني الشافعي من الميتات الكلب والخنزين وماتوادمنهم النجاسة عنها عنده ولم ستثن الولوسف وداود شأاخسنا احموم الحروهي رواية عن مالك وقداخرج مسلم من حديث ابن عباس وقعمه اذاد بع الاهاب ققدطهر والقظ الشافعي والترمذي وغيرهمامن هذا الوحه إعيااها سديغ فقيد طهرواخرج مسلم اسنادها ولم يستق لفظها فأخرجت ابونعيم فى المستخرج من همدا الوجّه باللفظ المذكوروفى لفظ مسلم من هذا الوجه عن ابن عباس

واب حاود المدته كا حدثنا وهير بن حرب حدثنا اي عن سائح حدثنا اي عن سائح حدثنى ابن شهاب ان عيسد القبن ابن مياس رضي القديم ابن مياس رضي القديم اختره ان رسول القسلي القديلية وسلم مرساة ميشة فقال هلااسمندم بالها والواانها ميته قال ير حدثنا خطاب بن عبان حدثنا محمد بن حبر عن ثابت بن عجمالان فال معمت المريخ بيرقال معمت البن عباس رضي الله عنها فول عرالني سالله عليه وسلم سالة عليه وسلم

بالنارسول الله سدلى الله عليه وسدارعن فللتخفال دباغه طهوره وفيروا يقالبرا رمن وحهآخر فالدباغ الادم طهوره وحرم الرافعي وبكض اجل الاصول ان هذا اللفظ وردني شاةمه وية والكن لها قفعلى ذال صر بعام قوة الاحمال فسه لكون الجسع من رواية ان عباس وقد تمسلة بعضهم مخسوص هذا السعب فقصر الحواذعلي المأسكول لورودا للرفى الشاة ويتقوى ذلك من حث الظربأن انداغ لايزيد في التطهر على الذكاة وغسر الما كول اود كي لم طهر بالذكاة عند الاكترة كماك الداغ واجاب مراعيها التمسان معموم اللفظ فهو اولى من خصوص السمو يعموم الاذن بالمنف عدولان الحوان طاهر بتقويه قسلهالوت فكان لداغ بمدالموت فأعاله مقام الحياة والله اعلم وذهب قوم اليانه لامتقع من المبنة بشي سواء دينم الجلاام إمدية رتم كوا محدث عسد الله من عكم قال انا ما كنا سرسول إلله عليه وسيار فيل موته ان لا نتنفعوا من الميشة باهاب ولاءصب اخرحه الشافي واحد والارسة وصححه ابن سيان وسسنه الرمذي وفيرو ايتالشا فيء لاحسدولا يداردقبل موته شهر فال الترمدي كان احدوث مساليه ويقول هددا آخر الاحم ثم تركملنا اضطر بوافي اسناده وكذاقال الملال عوه وردابن حيان على من ادعى فيه الاضطراب وقال معما بن عكم الكتاب غرأ ومعمه من مشا يخ من حهينة عن ألني صدلي الله عليه وسل فلا اضطر ال واعله بعضهم بالانقطاع وهو حردود ويعضهم بكونه كتابا وليس بعدلة فادحة وبعضهم بأن إبن ابي اليراد يهعن ابن عكيم لم سمعه منسه لمأ وقع عندابي داودعنه انعا المأني وكاسمعه الى عبدالله بن عكم قال في خاوا وقعدت على الماب فخرجوا الى فأخبرونى فهدا إلقتضي ان في المندمن لم سيرولكن صح تصر بح سيد الرحن بن ابي ليا يساعه من إبن عكم فلا إثر لهذه العلة ايضاو اقوى ماغسات بمن لم أخذ ظاهره معارضة الاحادث الصحيحة لهوانها عن سهاع وهذاعن كنابة وانهاا صحفارج وأقوى من ذلك الجمع من الحدثين بحمل الاهاب على الحلدقيسل الداغ رانه بعسد الدياغ لايسمى احايا اعبايسمي قر بقوغير فك وقد خسل فلك عن اعمة اللغة كالمنضر مزشع لوهسده طريقه ابت شاهين وابن عبدالبرواليهتي والعسدمن جع ينهما بعمل النهي على ماد الكلب والخر ير لكونهما لايد هان وكذامن حل النهي على اطن الحلنوا الاذن على طاهره وسكى الماوردي عن بعضهم ان الني سلى الله عليه وسال لمامات كان اميد الله بن عكم سنة وهو كالم ماطن فامه كان رجلا (في لهدد تناخطاب ب عنان) هو الفوزى منسح الفاء وسكون الواو مدهاراي ومحمد بنحير بكسرالمهملة وسكون الميم وتنح التحدانية واخطأمن فاله بالتصغير وهوقضاي حصي وكداش يخهوالراوى عنه حصيون مالهم في البخاري سوى همذا الحديث الاعجدين حيروله آخرسين فى الهجرة الى المدينه فأمانا بشفوثه ابن معين ودسيم وقال احداما توقف فيسه وساق اه إبن عدى ثلاثة احادث غرائب وفال العيقيلي لإبتاب عنى حديثه وامامحمد بن حير قو ثقه ادنيا ابن معين ودجيم وفال الوحام لا يصبع به واما مطاب فو تعه الدار نطني وابن حبان لكن قال رعا اخطأ فهذا الحديث من احل هؤلاعين المتابعات لامن الاصول والاصل فيه انذى قبله ويستفاد منه نووج الحديث عن الغوامة وقد ادى المطب تفرده ولاء لرواقيه فغال بعدان اخرجه من طريق عمرين يحى بن الحرث الحرانى حدثنا حدى خطاب من عثمان به هذا حديث عز يرضيق الخرج انتهى وقدو حدث فحمدين جرقيه منابعا أخرجه الطيراني من رواية عيسدالملك بن محمدالصنغاني عن تابع بن عجلان ووحيدت لخطاب

قهمتاها اخر-به الاساعيل مزدواية على ين محرعن محمد ن حبير ولاين عباس مددث آخد في المعنى سأتي في الإعبان والنذور من طريق بكر مدّعنه عن سودة أَلْمَتْ ماتِ لِناشاة فد يغنّا مسكما الحدث والمسك فتعز للم وسكون المهملة الحاد وعسدا غبرسدت الماب سؤماوه وبمسا سأط يهمن زاد في كرالد اغ في الحدث وقداخر حه اجدمطولا من طريق مهاك من حريب عن عكر مه عن إن عماس فالماتت شآة لسودة منتذمعة فالمت مارسول اللممات فلامة فقال فاولا إخلتم مسكها ففالت تأخسا مسكشاة فدمانت فقال اغما فال الله تل لااسد فها وسي الى عجر ماعلى طاعم بطعمه الاان مكرن مهة الآيةوا المرلا نطعمونه ان تدبغوه تتنفعو أبه قال فأرسلن الها فسلخت مسكها فدبغته فأتمزن منسه قرية الحديث (قاله سنز) بفتح المهملة وسكون النون بعد دهازاي هي الماعزة وهي الانفي من المغزولاننافيرواية سمال ماتنشاة لانه طلق عليها شاة كالضأن ﴿ (قُلْهُ مَاسِبُ المُسِكُ) بكسر الميم الطب المعروف قال المكرماني مناسمة فركره في الذبائع المفضر له من الطبي (قلت) ومناسبته الباب الذي قبله وهو جلد المبنة إذ ديغ الهر بماسأذ كره قال الجائظ هومن دوسه تكون في الصين تصادلنوا فجها وسر رها فاذاصدت شدت بعصائب وهيهم دلسه محتمر فها دمها فاذ ذهب ان كان لا يرام من النتن ومن ثم قال الفقال انها تنسد بغ جافيا من المسال فطهر كاعطهر غسرها من المدبوعات والمشهودان غرال المسك كاظهى لكن لوقه سودوله فابان لطيفان استصان في في كه الاسفل وانالمسلة دميجتمع فيسرته فيوقت معساوم من السنة فاذا اجتمع ورم الموضع فرض الغزال الى ان يسقط منه و يقال ان اهل تلك الملاديج اون ها او تاداني المرية تع لم ما ايسقط و نقل ابن المملاح فيمشكل الوسيط ان المافجة فيحوف الطبية كالانفحة فيحوف الحديي وعن على بن مهمدي الطبرى الشافعي انها تلفيها من حوفها كإنلتي الدجاحة البيضة و عصيين الجمع أجا تلقيها من سرتها فتتعلق بهااليان تحتث قال النوى اجعواعلي إن المسائطا عربيجوز استعماله في السدن والثوب وعجوز بيعه ونقل اصحابنا عن الشيعة فيه مذهبا باطلاوهو مستثمي من المقاعدة ما إين من حي فهو مت انتهي و حجى ابن النسين عن ابن شعبان من المسالكية إن فأرة المسل عما ترخيد في حال الحياة أو بد كاة من لاتصحذ كتهمن الكفرة وهيمعذال محكوم طهارتها لانها نستحل عن كونهادمات تهمسر مسكا كإيستحيل الدمالي اللحمة طهر وبحراكله وليست محبوان حيي بقال مجست بالموت واعماهي شئ يحدث بالحبوان كالبيض وقداجع المسلمون على طهارة المسك لاما يحى عن عرمن كراهنه وكذا كمي ابن المنذرعن جماعة تم قال ولا يصح المنع فيه الاعن عطاء بناء على انه حزه منفصل وقد اخرج مسلمف اثاء مديث عن الى سعيد إن الذي صلى الله عليه وسلم قال المسك اطيب الطيب واخرجه ابوداود مقتصر امنه على هذا الفدر (قوله مامن سكلوم) اي مجروح (وكله) بفتح الكاف وسكون اللام (يدى) بفتح اوله وثالث وقد تقدم شرح هذا الحديث في كناب الجلهاد فال النووي ظاهر قوله فيسد ليالله خمصاصه عز وقعله ذلك في نشال السكفار لسكن يلتحق يخمن قتل في حرب البغاة وقطاع الطريق وأقامه المعروف لاشتراك الجيم في كونهم شهداء وفال بن عبدالبراصل الحديث في الكفار وبلنحق هؤلاءبهم بالمعني لفوله سلى الله عليمه وسلم من قتسل دون ماله فهوشهيد وتوقف بعض المتأخر ينفى دخول من فاتل دون ماله لانه خصسد صون مائه داعية الطبع وقداشاري الحديث الى اختصاص ذاك بالمخلص حيث فال والله اعلى عن يكلم ف سبيله والجواب انه يمكن فيه الاخلاص مع اوادة

سرمينه فقال فقال ماعل اهلها أواتنقعوا باهابها - فرباب المسك كي حدثنا مسدد حدثناعبدالواحد حدثناعمارة بزبالقعقاع من اینزرعه بن عمرو بن سر يرعن إيى هر يرة قال قال برسول الله صلى الله عليه وسيق مامن مكلوم يكلم فيسدل الله الاحاء يومالقامية وكله بدسي اللوزلون موالر عربح مسل م سدشامدين العلاء حدثنا الواسامة عن ريدعن الى ردة عن ابي موسى رضي اللهعنه ص الني سليالله علم وسلم قالمثل الحابس الصالح والسوء يحامدل المسائو بافتح المكر فحامل المسك إماإن محدثك واما ان تتاع منه و اماان تعد متسه رمعاطسة ونافخ الكيراماان بعرق ثيال واماان تعدر ما خبشة

و بابالارنب و حدثنا ابوالوليد حدثنا شبه عن هشام برزد عن انس رفي الشعنة فال انفينا ارنبا وضن بم النام ان فيمت به الى إيطاعه فيمت به الى إيطاعه وتصها فيمت يوركيها الى التي صلى الله عداد وسل فيه التي صلى

و والمال كان يفصد بقتال بين الداخذ منه صون الذي ها ته عن ارتكاب المعصدة وامتثال احر الشارع بالدفع ولاعحض المصيك لصون المال فهوكن قائل لنكون كله الله هي العلم امع ثشر فيه الى الغنهة قال أمن المنبروحه استدلال المخاري موذا الحديث على طهارة المسلثو كذابالذي بعده وقوع تشميه درالشهديه لايه في سساف التكريج والتظم فاو تان تحسا لكان من الليا تشرار عسن التمثيل به فيهذا المتنام وقد تقدم شرح حسديث الي موسى في الحليس الصالح في اوائل السوع وقوله فسيه محذللة يقيرادله ومهيماة ساء كه د ذال معجب في مكسورة اي مطلبة د زياد معني 💰 (قرأيه بأسيب الإرنب مج هودو يسهة معروقه تشبه المناق لسكن في رحلها طول يحسلاف فدعاو الأرنب اسمي خنس للذكر والانق و خال للذكر الضاالح زوزن عمر عميمات والذنبي مكر شدة والصغير غرزن مكسم المعجمية وسكون الراءوفنحا لنون معيدهافاك هيذاهو المشهوروفال الحايظ لاهال ارسالاالانقي و مقال إن الارنب شديدة الحين كثيرة الشبق وإنهائيكون سنه ذكر اوسنه انتي وانها تع خروساند كو من خرحمه و بقال انها تنام فتوحة العين (قرايه الفجنا) بقاء مفتوحمة وحجرسا كنة أي اثرنا وفي رواية مسلم استنفجنا وهواس فعال منه يقال نفج الارساف اثار وعدا وانتفج كداك وانفجته اذا إثر تهمه موضعه و شال ان الانتفاج الافشعر ارفكان المني حملنا عاطا سالها نتبقع والانتفاج النصاار تفاع الشعرواذ غاشمه ووقع في شرح مسلم للمازي بعجبنا عوحدة وعين مفتوحة وفسره بالشيق من بعج بطنه اذاشفه وتعقيمه عياض بأنه تصحيف وبأنه لا بصحمعناه من سبيات الحمرلان فها بهم سعوا في طلبها حدد ذلك فاو كانو اشقوا طها كيف كانوا بحتاجون الى السعى خلفها (قرايه عر الطهر أن) حريفت الميم وتشديد الراه والطهر أن يفتح المعجمة بانظ تثنيه الطهر اسم موضع على مرحدة من مكة وقد يدهى أحدال كامنين تضفيفا وهو المكان الذي تسفيسه عوام المصريين طن مرووالصواب من تشديدالراء (قاله فسي القوم فلفيوا) عجمة وموحدة اي نعبو اوزنه ومعناه ووقع بلفظ تعبوانى وايةالكشعبني وتقسدمني المهسة بيان ماوقع للداودي فيسه منغلط ﴿ قُلِهِ فَأَخَدَتُهَا ﴾ زاد في رواية الهيه فأدركها فأخذتها ولمسلم فسعيت شي ادركتها ولا في داود من طر تي جادبن سلمه عن هشام بنزيد وكنت غلاما حزوراوهو يفتح المهمة والزاي والوارا المسددة بعساتها راءو يعبورُسكون الزاي وتخذيف الواوره والمراهق (قراء الى الماطعة) وموزوج امسه (قاله فد عها) زاد في روابة الط السي عروة وزاد في رواية حاد المذ كورة فشو بها (ق له فيعت وركبها اوقال فيخذيها) هوشد العمن الراوي وقد تقدد ميان ذاك في كناب الهمة ووقع في وابة حاد سعة ها (3) فقيلها) اى الهدية وتفدم في الهيمة من هذا الوجه فلت واكل منه فالدواكل منه ثم فال والثرمذي من طريق الى داود الطسال ي فعه فأكله قلت الكه قال قبله وهذا الرديد لهشام بن زيدو قف عده انسا على قوله اكله فكانه توقف في الحرم به وحرم بالقبول وقد الحرج الدار طني من حد مث عائشة أهدى الى رسول الله صلى الله صليه وسلم ارضوا ماماعة فحدا في منها العجز فاجا قب اطعمني وهذا الوصح لاشعر بأبداكل منهالمكن سندهضع نف ووقع في الهوا ايةالحنفية ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل من الارنب حين اهسدي البه مشو ياوا هم اصحابه بالاكل مشه وكذه تلقاه من حسد ثين فأوله من حسد ث المياب وقيدظهر مافسه والاتنر من سديث إخرجه النسائي من طريق موسى من طلحة عن الي هو موت حاءاء راى الى الذي صدلي الله عليه وسدلي أرنب قد شواها فرضه البنيديه فأسدا واحراصا بدان كاواورجاله نقات الاانه اختلف فيسه الى موسى بن طلعة اختسلافا كثيراوفي الحسديث حوازاكل

الارنسوهوقول العلماء كافسة الاماجا فيكراهتها عن عبد القبن عز من الصابة وعن عكرمة من الناجين وعن محمد بن ابي ليلي من الله عليه والمشج محديث خزيجه بنَّ حزء فلت مارسول الله ما تقول في الارت قال لا آكاه ولأاحر منه قلت قابي آكل مالا تصر منه ولم مارسول الله قال: يَّت إنها قله من وسنده ضعف ولو صوليكن فيهدلالة إلى البكر اهه كاستأتي تقرير مفي الماب الذي بعده وله شاهد عن عبد اللها بنعمر والمفظ حيء مهاالي الذي صدلي الله علىه وسلم فاريأ كالها ولم بنه عنها زعم انها تتعرض اخراحه الو دار درله شاهد عن عرد شداست و براهو مه في مسئد مو حكى الرافعي عن أند فه انه حرمه وغالمه النه وي في النقل عن ابي حنيفة وفي الحدث الصاحو از استشارة الصيدو الغدو في طلبه وإماما النوريمة الوداودوالنسائيمن حيديث ابن عباس دفعيه من السع الصيد غفل فه يعجول على من واظب على فللسني بشيغله عن غيره من المصالح الدينية وغيرها وفيه آن آخذا لصييد علكه بأخذه ولا نشاركه من اثاره معه وفسه هدية الصديد وقبولها من الصائد واهداه الشئ اليسبرالكبر القدواذ اعسله من حاله الرضاطات وقسه إن ولي الصبي رتصر ف فهاء لكه الصبي بالمصلحة وفيه استثبات الطالب شيخه عما يقرقى حديثه مما يعتمدل اله يضسيطه كاو قر لهشام بن زيدمم انس رضى الله عنسه 🗴 (قراله السب الضب) هودويية تشهالحردون الكها كرمن الحردون و مكنى الاسل عهماتين مكب وةثمها كنة و خال للائتي نسة ويه مهيت القيبلة ويالخيف من مني حيل هال له نب والنب داء في خف المعرو خال ان لاسل ذكر الضب فر عن ولهدذ ا حال له ذكر ان وذكر أبن خالو مه الالضب اعتش سنعما ته سنة وانه لاشر سالماء وبول في كل الربعين وماقطرة ولاسقط فه سن ويقال مل إسنانه أطعة واحدة و يحلى غيره إن إكل لجه يذهب الهطش ومن الأمثال لا : فعل كذاحتي بر د الضب غوله من اداد ان لا يفعل الشي لان الضب لا يرد ل يكنفي بالنسيم و برد الهراء ولا يخرج من حجره في الشناءوذ كرالمصنف في الباب حديثين * الاول حديث ابن عمر (قله الضب است آكاه ولا احرمه) كذا اورده مختصر اوقداخر حه مسلمين طريق اسمعيل بن حعفر عن عبدالله بن دينار بلفظ سئل النبي سلى الله عليه وسلم عن المنسفة اللا آكاه ولاا حرمه ومن طريق مافع عن ابن عمر سأل دل دسول الله سيل الله عليه وسيلز ادفى رواية عن نافر الصاره وعلى المنسروه دا السائل يحتقل ان يكون خريهة بن حزء فقد اخرج ابن ماحه من حديثه قلت مارسول الله ما تقول فقال لا آكاه و لا احر مه قال قلت فانيآ كل مالم تحرموسنده ضعيف وعند مسلم والنسائي من حديث الى سعيد قال وجل يارسول الله إما أرض مصيبه فينا قامن بالفال ذ كرلي إن إمه من ربي إسراء للمستحد فار ما من والم بنه وقوله مضية بضير اوله وكسر المعجمة اىكشرة الضياب وهداعكن ان مسر شات بن و داءمة فقد اخرج أبوداود والنسائي من حديثه قال اصبت ضما بافشو مت منها ضما فأتبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ عودافعسديه اصابعه ثمقال ان امة من بني اسرائيل مستخدواب في الارض والى لاادرى اى الدواب هى فارياً كل ولم ينه وسنده صحيح ، الحديث الثاني (قاله عن ابي امامه بن سهل) اي بن حنيف الانسارى اورؤ يهولا بمه مصيه وتف كما الديث في اوائل الاطعمة من طريق وتس بن يويدعن ابن شهابقال اخسرني الوامامة (قرار عن عسدالله بن عباس عن غالدين الوليد) في رواية يونس المذكورة ان ابن عباس اخسره ان حالات الوليد الذي هال است ف الله اختره وهيدا الحديث عما اختلف قسه على الزهري هل هو من مسندان عباس اومن مسنده خاندو كذا اختلف فيه على مالك تقال الاكثرعن ابن عباس عن خالد وقال بعبي بن مكرى الموطاوطا ثفية عن مالك بسنده عن ابن

وبالمسب كحدثنا معبد الحريرة المعبد الحريرة مسلم مرعي من المعبد عبدالله بن عباس دغي الحديدة المعبد ا

انه وخیل مع دسول الله سلی القصله و سلیمیت معرف فأی وسیمیتود فاهری البه وسیمیتود میلی الله ما الله ما

عماس وخالدانيه ما دخلاو فال الجهي من صهر التم مرعم مالك لذف عن ابن عساس فال دخات المارخالد على الني سهل الله عليه وسهلم أكشر جه مسلم عنه وكله المعرجه من طريق عيدالرزاق عن معهمر عن إلى هرى بلغظ عن ابن صاب قال الى الذي سيل الله عليه وسيل و فعن في عت ميمو فة بينسين مشو من وقال هشام من يوسف عن معهم كالجهور كاتقدم في اوائل الاطعمية والجم من هذه الروا مات ان امن عماس كان عاضم القصمة في متخالته مبهونة كاصر حومه في احدى الروايات وكانه استثنت عالدين الؤلسد في شيئ منه لنكونه الذي كان ماشر السؤال عن حكم المضيع ماشرا كلها مضافيكان ابن عباس رجاروا معيهو مؤيد ذلك ان محدين المتكدر حدث به عن الي امامة بن سهل عن ابن عماس قال أي الذي صل الله عليه وسياروهو في بيت مهورته وعنده مالدين الوليد بلحم شياط ديث اخرجه مسلم وكذا وواهسميد بن حيرعن ابن عباس فلريد كرقسه غالداو قد تقدم في الاطعمة (قرايدا ته دخل معرسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة) زاديونس في رواينه وهي خالته وخللة ابن عباس (فلت) واسم امتالدليابة الصغرى واسماما بن ساسليابة الكرى وكانت تسكيما القضل انها القضال بن عياس وهمااختام بمونة والالاث بسات الحرث بن حزن يفتح المهدمة وسكون الزاى الهلالى ١ قاله فأنى ضد محنوذ) عهملة سأكنة ونون مضمومة رآخره ذال معجمة اي مشوى الحجارة الحماة ووقعفي والقمعمر بضب مشوى والمحنوذ إخص والحنيذ عيشاه وادبونس فيروا تته ندمت هاختها حفيدة قوهى عهماة وفاءمصغروه ضي فروا يقسعد ين حبران ام حفيدة مت الحرث بن حزن خالة الربيمياس إهدت النبي مسلم الله عليه وسلسهنا وأنطاو أضبا وفي دواه عوف عزباني شرع برسعيد المرحسر عنسدا الطبعاوي عادت المحقدة بضب وقنفذ وذكر القنفذ فيه غريب وقدقيل في اسمها ه: ملة مالتصيفيروهي رواية الموطامن مرسيل مطاءين بسارقان كان محقوطا فلعل لها اسدجين أواسم ولف ويحييه فسشراح الممدة في اسمها حدة عيم وفي كنيم المحد عمر غيرهاء وفيرواية ماء و غاء ولكن راءبدل إذ ل و بعين مهملة بدل الحاء بغيرها دركاها تصحيفات (قرله فأعوى) زاد فونس وكان رسول الله مسلى الله عليه وساير قل ما يقدم بده الطعام حتى يسمى له واخر مج اسعق بن راهم مهوالسهة في الشيعب من طريق بريدين الحوث كم متن عمر رضي الله عنسه إن اعراب الماء ال النثى صلى الله على وسلم بأرنب مديها اليه وكان التي سلى الله عليه وسلم لا يأكل من الهدية حتى يأم صاحبهاة أكل منها من احسل الشاة التي اهديت اليه بخبر الحديث وسنده حسن (قرار تقال بعض النسوة اخبروارسول الله صلى المعطيه وسلريما يريدان يأكل فالمواهوضب في دواية ونس فغالت إحرأة من النسوة الحضور اخبرن وسول الكمسلي الله عليه وسيله عاقدمان له هو الضب باوسول الله وكأن المرأة اوادت ان غيرها عيره فلما المضروا بادرت هي فأخيرت وسيأتي في باسباحازة خوالواحسة من طريق الشعبي عن ابن عمر قال كان ناسمن اصحاب الني صدلي الله عليه وسارفيهم سعد عني ابن الى وقاص فدهبوايا كاون من لحم فنادتهم احمأة من حض ازواج النبي صلى الله عليه وسلول الممن طرني يزيدين الاصم عن ابن عباس أنه بنها هوعند مبهوية وعندها الفضل بن عباس وخالدين الوابد واحرأة اخرى اذفرب البهم نوان عليه لمم فلما ارادالني صلى الله عليه وساران يأكل فالسناه مسمونة الهلمنب فكف لده وعرف مداه الرواية اسمالتي احمت في الرواية الاخرى وعسدا المعرافي في الاوسط من وحه آخر صحيح فسالت معونه اخروارسول الله صلى الله عليه وسلم ماهو (قرايه فرقع) زاديونس عن الصبورة خدامته انها كلمن غير الصب عما كان قدم له من غير الفس كاتفدم

انه كان فيسه غير الصب و فلهاء صريح افي رواية سعيد بن حسر عن ابن بماس كا تقدر م في الاطعمة قال فا كل الافط وشرب البن (قاله لم يكن بأرض قومي) في دواية بز الدين الاصم هـ دا الممار آكاء نظ عالى العربي اعترض عض الناس على هدده النظمة لمركن أرض ومي بأن الضداب كثيرة بأرض الحجازفال ابن الدرى فان كان ارادت كمذيب الحرفف دكذب هوفانه ليس بأرض الحجازمنهاشي او ذكر سلة بفيراسهها او حدثت بعد ذلك وكذا إنكر أن عبد البروم. تعدان بكون سلاد الجمعار شر من الضباب (قلت) ولا عناج إلى شي من هذا بل المراد بقوله صلى الله عليه وسلم أرض مورو قر نساقط فيختص النبي يمكة وماحولها ولاء ع ذلك ان تكون موحودة سائر بلادا لحجاز وقد وقد فيروابة بزيدين الاصم عندم ليدعانا عروس ملدينة فقرب المناثلاثة عشرينه مافاقهم كارزيج الحديث فيهدا هـ ل على كثرة وحــد انها ملك لديار (قرله فاحدث اعافه) بعين مهملة وفاء خفيفة اى أكروه اكاه مثال عفت الشي اعاقه ووقع في رواية سعيد بن حبير فتركهن الذي صلى الله علمه وسلم كالمتقلدلهن ولوكن حرامالما كانعلى مائدة الني صلى الله عليه وسلر ولماامي أكلهن كذا اطلق الاص وكانه تلقاه من الاقت المستقاد من التقويو فالعلم هع في شئ من طرق حدديث ابن عداس صيعة الاص الافيرواية يزيدين الاصم عندمسلم فان فيهافتان لو كايا فاكل الفضل وخالدو المراة وكذافي رواية لشعى عن ابن عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم كار اواط موافاته مدلال ارقال لا بأس به ولكنه اسر طعامي وفي هدا كاء ان سب ترك الني صلى الله عليه وسلم وانه بسب انهما اعداده وفدورداداللسس آخر اخرجه مالك من مم سل سلمان من سارة ذكر معنى حدد بثاره عباس وفي آخره فعال النبي صلى الله عليه وسلم كلابعني خالدواين عياس فاني عضر في من الله عاضرة قال المازري عنى الملائكة وكأن الحمالضير عاقرك اكاملاحل عه كارك اكل النوم معكونه حلالا (قلت) وهداما ان صع عكن ضعه إلى الأول و يكون اتركه الاكل من الضب سببان (قراية قال خالدفا عررته) بعجم وراءين مسداهو المعروف في كنسا لحديث وضيطه معض شراح المهدب راي قبل الراءوقد غلطه النووي (هَ لَه ينظر) زاديونس فروايته الى وف هذا الحديث من الفوائد حواز اكل الفنب ويمكى عاض عن قوم محر عه وعن الحميفية كراهته وانكرذلك لنووي وقال لااطنه يسمعن احدقان صحفه ومحجوج النصوص وباجاعمن قبله إقلت وقدتمها مرالمنازعة على فأى احاع بكون مع مح لفشه و نمل الترمذي كر اهنه عن بعض اهل العسلم وفال الطحاري في معانى الاتازكره قوماتك الضب منهم بوحنيقه وابو يوسف وجهدين الحسن فال واحتج محد عدث عائشة أن الني صلى الله عليه وسلم اهدى له ضب فلم يا كله فقام على مسائل فارادت عائشة أن تعطيه فعال لحبارسول الله صلى الله عليه وسبلر العطينه مالايا كان قال الطبحاري ما في هذا دليل على الكراهة لاحمال ان مكون عاقمه فاراد النبي صلى القعليه وسلم أن لا يكون ما ينفر ب بعالى الله الا من حير الطعام كامى ان يتصدف التمر الردىء اه وقد حاءين النبي صلى الله عليه وسارا انه منى عن الضب اخرجه ابوداود بسندحسن فأنه من رواية اسمعيل بنء باشءن ضعضم بن ررعمة عن شريع بن عتبه عن اي واشدالحبراني عن عبدالرجن ينشبل وحديث ابن عياش من الشامبين قوى وهؤلاء شامبون ثقات ولايغر غول تطاعليس استاده بذالة وقول إن حرم فيه ضعفاه وجهولون وقول المجهة تفرديه اسمعمل بن عباش ولدس محجمة وقول ابن الحوزى لا يصمح فني كل ذلك تساهل لا يحفي فإن رواية اسمعل عن الشامين فوية عسد البخاري وقر صحوح الرماني مضها وقد المورج الوداود من حديث

ولكن لم يكن بأرض ومى فأحدث اعافه قال خالد فاحررته فأكلته ووسول القصيلي الله عليه وسسلم منظر

عبدالرجن من حسينة تركنا إراكا كثرة الضياب الحديث وفيه انهم طبخو إمنها فقال الذي مسلى الله عليه وسلم ان امة من بي اسراء في مسخد دواب في الارض فأشي إن تكون هذه فأ كفؤها اخرجه احددو صححه امريسان والطحاوي وسنده عارشه ط الشيخين الاالضحال فايخ حاله والطحاوي مى وحه آخر عن زيدين وهب ووافقه الحرث بن مالك ويزيدين ابي زيادو كسع في آخره فقيل إدان الناس قداشتو وهادا كاوهافلي مأكل ولم نه عنيه والإحادث الماضية وان دات على الحيل تصير عيا وتاز يحانصاوتفر برانا لجمع ينهاو منهدا حل النهي فيه على اول الحل عندتهم وان مكون بمامسخ ويحدنك أحربا كفاءالقد دورتم نوقف فلريأم بهواريه عنه وحل الاذن فيدعل ثابي الحال لماعلان المسوخ لاترله عدداك كان يستقذره فلاباكاه ولاعرمه وأكلعل مادرته قدل على الا احدة وتسكه ن المكر احة للنفر به في حقر من متقسازه وتعمل احاديث الإماحة على من لا يتقسازه ولا يلزم من ذلك اله يكره وطلما وقد افهم كالماس العربي اله لاعل في حق من يتفذر ملا يتو م في اكاهمن الضرروه ذالا يمخنص به ذاووقع في مديث يزيدين الاصما خبرت ابن عباس مقصة الضيعا تثرالفهم حو له حتى قال بعضهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آكاه ولا أنهى عنه ولا احرمه فقال ابن عباس بأس مافلتم ماعث نبي الله الامحر ما ومحللا اخرجه مسلم قال بن العرف ظن ابن عباس ان الذي اخسر هوله صلى الله عليه وسالم لا آكاه اراد لااله وأكر عليه لان خروحه من قسيرا لحلال والحرام محال وتعقبه شيخناني شرح الترميذي بان الشئ اذالم يتضح الحاقه بالحيلال والحرام بكون من الشبهات فكون من مكم الشي قبل ورود الشرع والاصح كإقال النووي الهلاعة كم علما على ولا حرمة (قلت) وفي كون مسئلة الكناب من هذا النوع فطر لان هذا اعماهو اذا تعارض الحديم المعتود اما الشارع الذاسئل عن واقعة فلامدان مذكر فها الحدكم الشهرعي وهدناهم الذي اراده ابن العربي وحعل محط كلام ابن عباس عليه عمر خدت في الحديث زيادة الفظة سقطت من دواية مسلو جايتجه إنسكادا بن عباس ويستغنى عن تأو طابن العربي لاآكاه للااحيله وذلك والماكر بن اليشيبة وهوشيخ مسيارته اخر حده في مستده والسند الذي ساقه به عند مسلم فعال في روايته لا آكام ولاانهي عنده ولا احله ولا احرمه ولعل مسلما حذفها غدالشذوذهالان ذائام قع في شئ من الطرق لا في حدث اس عباس ولا غيره واشهرمن روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا آكاه و لا احرمه ابن عمر كالقدم وليس في حيديثه لااحله مل حاء التصر سح عنه مأ مه للل فارتثت هذه اللفظة وهي قوله لا احسله لا نهاو أن كانت من رواية يزيدن الاصروهو ثفة الكنه اخرجاعن قوم كانواعندابن عباس فيكانت رواية عن مجهول ولم قل بر بدين الاصرائهم صحابة متى يغتفر عدم تسميتهم واستدل بعض من منعما كاله يحسديث أي سعيد عندمسيان النبي صلى الله عليه وسياقال ذكرليان امة من بني اسراة ل مسخت وقيد ذكرته وشواهيده فبل وقال الطبري ليس في الحيديث الجزم بأن الضب ممامين والعياضي أن يكون منههم فته قف عنه واله أقال ذلك قبل إن بعلم الله أهالي نعيه أن المهوخ لأمنس وح لا الما الطبحاري ثم اخرج من طورت المعرورين سو هدعن عبد الله من مسعود فالسئل رسول الله صلى الله عله موسله عن الفردة والخناز براهن بمامسيخ فال إن للدام بالثقومااد عسنع قوما فيجعل لحم تسلاد لاعافية واصل هسذا الحديث في مسلم وكانه لم يستحضره من صحيح مسلم و يتعجب من ابن العربي حيث قال قوله إن المهو خلابنسل وعوى فأنه احملا مرف مالعقل واتعاطر هه التقل وليس فيه إمن معول علسه كذا فال ثم فال الطبحاوي بعدان اخرجه من طرف ثم اخرج حدديث ابن عرق يت م زمالا " فارائه لاياس

أكل المسور به اقول قال وقد التج عجد بن الحسن لا محابه محديث وأشه فساقه الطحاوى من طررة حادين سلمة عن جادين الع سلمان عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة أهدى للنبي سلي الله عليه وسير فلر مأكاه مقام عليه بهما تل قأر ادت عائشه إن أوط وفقال لها أوط ومالانا كابن قال محدول ولا على كر اهذه لنقيه ولغيره و مقده الطبحاوي ماحيال إن مكون ذلك من منس ماقال الله تعالى ولسيرما تندنه إلاان تغمضو افيه تمساق لاحادث الدالة على كراهة التصدق عشف التروقد مرذكرهافي كتاب الصلاة في التعلق القنه في المسجد و محدث الراء كانوا عبون الصدقة بأرداثه. هـم فنزلت انفقه ا من طبياتهما كمنتم الآية فال فلهذا المعنى كره لعائشة الصدقة بالضب لالسكو تهجر أما "أهُ وهاذا مدلء لم إنه فهم عن محمد إن المسكر امه فيه التحريج والمعروف عن الشرالحنفية فيسه كراء ه التزريد وحنح بعضهم الى المتحريم وقال اختلفت الاحاديث وتعذرت معرفه المتفيدم فرححنا جانب المتحريم تنلى النسخ اه ودعواه التعذر ممنوعة لما تقدمو الله اعدارو بتعجب من ابن العربي حشقال قولهم ان المسوخ لا ينسل دعوى قانه احرالا مرف مالعقل واتعاطر يقه النقل وايس قيسه احراء واعلم كذاقال وكانه لمستحضره من محسح مسلم ثم قال وعلى تفيد يرثبوت كون الضب بحسومًا فهذات لاختضى تعور سماكاه لان كونه آدميا قد زال حكمه ولم ستى له إثر اصيلاواتما كره صلى الله عليه وسيل الاكل منه لما وقوعله من سخط الله كاكره الشرب من مناه ثعود اه ومسئلة حوازاكل الاكدمي اذام ينوحه أماما كولالم ارهافي كتب فقها تناوفي الحدث اصاالاعلام عاشدك فعهلا بضاح حكمه وان مطلق النفرة وعسدم الاستطابة لاستلزم التحريج وان المنفول عنه صلى الله عليه وسلم انه كان لانعيب الطعام اعتاهو فهاصنعه الا تدمى لئلا يشكس خاطره وينسب الى التقصير فيه واما الذى شاق كذلك فايس نفور الطبع منه يمتنعا وفيسه ان وقوع مثل ذلك ليس يميس بمن يقعمنه خسلافا ليعض المنطعة رفسه ان الطباع تختلف في النفور عن بعض المأ كولات وقد يستنبط منسه ان اللحماذ ا انن لمصر ملان مض الطباع لا تعافه وفيه دخول اقارب لزوجه بيتها إذا كان باذن الزوج اورضاه وذهل ابن عبدالبرمنا ذهولافا مشافتيال كان دخول خالدين الوابيد بت الني صلى الله عليه وسيار في هذه القصة قبل ترول المعاب وغفل عاذكه معه إن اسد الإمهالد كان من عمرة الفضية والفشع وكان الحجاب قبل ذلك إنفاقا وقدوقع في حديث الباب قال خالد احرام فويارسول الله فاو كانت القصمة قبل الحجاب لسكانت قبل اسلام خالدولو كانت قبل إسلامه لم يسأل عن حسلال ولاحر ام ولا خاطب هوله مارسول الله وفيه حوازالا كلمن بتبالقر مسوالصهر والصديق وكان خالدادمن وافقه في الاسحل اراد واحترقلب الذي اهدته او المحقق يحمرا لخل اولامتشال قوله صلى الله عليه وسلم كلو اوقهم من لم يأكل ان الاحرفيسة الدباحة وفيه انه صدلي الله عليه وسدلم كان نؤاكل اصحابه ويأكل اللحم حيث تيسر وانه كان لا تعدامن الاماعلمه الله تعالى وفد وقو وعقل مهونة ام المؤمنين وعظيم نصيحتها للنبي مسلى الله عليه وسلملانها فهمت مظنة نقوره عن اكله همااستقرت منسه فخشيت ان مكون ذلك كذلك فمتأذي مأكله لاستقذاده له فصدقت فراستها ويؤخذ منعان من خشى ان يتفلزشب ألا ينبغى ان بدلس له لئلاشفه و بەرقىدشوھىدىنىڭمىن بعضالىناس 👌 (قۇلە 🎝 ؎ 🏬 اۋارقىت الفارة فى السىمىن الجامدار الذائب) اى هل يقترق الحسكم اولاوكانه ترك الجرم فلله الهوة الاختلاف وقد تقسد من الطهارة ما يدل على انه مختمارانه لانبجس الأبالتغسر ولعل همذاهوالسرفي ايراده طريق يونس المشعرة بالتفصيل

إلى اداوقت الفأرة في المصسى الخاصد اوالاأشه صداتنا الحيدي مدتنا سف إن صداتنا الزمرى فال الترف عبيد القرن حد اللهن حتية الامعاس عباس عدائه

فالدون معونة) تقسد من اوهنر كتاب الوضوء ان الاختلاف فيه على الزعرى في اثبات مدنة في الاسنادوه يدمه وان الراجح الباتهاف وتقدم هناك الاختلاف على مالا في رسيله وانتظاعه (قاله فقال القوه اوما - ولما) مكد ااورده استراصاب ابن عبينه عنه ووقع في مبنداسعتي من واهويه ومنطر يفه اخرحه ابن حيان بلنظ انكان عامد افالترها وماحوه اركاره وانكان ذائبافلا تقر وه وهذه الزيادة في روامة الن عدينة غريبة وسيأتي القول فها (قرارة سل لمشان) القائل اسفان ذاله هو على من المدنى شدخ المخارى كذلك ذكره في عاله (قرل فان مسمر المحدث به لطنه كالمرنى معدمر هده وصلها ابوداودهن الحسن بن على الحاواني واحدين ماسح كالإعماعي عمد الناق عن معمر باسناده المذكور الى اى هر يرة ونقل الرمدى عن المخارى ان هده الطر يز خطا والهفوظ رواية الزهرى منطريق مونة وحرم الذهبلي بان الطر فين محيحان وفذقال الودارد فى روايتسه عن الحسن بن على قال الحسن ورج المدت به مصرعن الزهرى عن عبيد الله بن عبيد الله عربان عماس عن مهونة واخرحه ابوداردا بضاعن احدبن سالح عن عبىدالرذاق عن عبيدالرحن إروبو قدوية عن معمر كدلك من طويق مصونة وكذا اخرجه السائي عن خشيش بن اصرم عن عبسة الوذان وذكر الاساعدليان الليث وادعن لزحرى عن سعيدين المديب قال بلغنا ان الذي سبلي الله عليه وسلرستل عن فأرة وفعت في معن جامد الحديث وهدايدل على ان لرواية الزعرى عن سعيد اصلا وكون سيفيان بن عدينه فيصنطه من الزهرى الامن طريق معونة الايقتضى ان لا يكون له عنده اسناد آخر وقد جاءعن الزهرى فسه اسنادثا لثاخر حه الدارة طني من طريق عبيد الحيارين عمرعن الزهرى من سالم من ابن عمر به وعبدا المارعة لف فيه قال البيني و جامن دواية ابن مرجع عن الزهري كذلك لدكن المسند الى ابن جر يج ضعيف والمحفوظ انه من قول ابن عمر (قال قال ما معت الزهري) الفائل هوسفيان وتواه ولقد سعت منسه ممادا اي من طريق معونة فتط ووقع في دواية الاساعيل صن معفر الفريا عاعن على من المديني شيخ البخارى فيه قال سفيان كم معناه من الزهرى يعيده و يبديه (قرله عبدالله) هو ابن المبارك و يونس هو ابن بزيد (قرله عن الزهري عن الداية) اى فى - كمالداية تمرت فى الزيت والسعن الخطاعرف ان الزعرى كان فى هذا الحسكم لا بغرف بن السعن وغيره ولاين الحامد منسه والذائب لانه ذسحرذك في السؤال ثم استدل بالحديث في السعن فاماغسير السعن فالحاقه به في القياس عليسه واضعوا ما عبد ما الفرق بين الذائب والحامد فلانه أبيذ سحر في للنظ الذى إستدل بموهدا يقدح في صعة من وادفى هذا الحديث عن الزهرى التفرقة بين الحامدوالذائب كا ذكرقيسل عن اسحق وحومشهوومن ووايةمصرعن الزهوى اخرحه الوداود والنسائي وغيرهما وتعميمه ابن حبان وغيره على أنه اختلف عن معمر فيسه فاخرجه ابن المشيبة عن عبدالاعلى عن معمر يغير تفصيل نعم وقع عنسدا لنسائي من رواية ابن الساسم عن مالك وصف السعن في الحسديث أحجامد وتقدم النبيه عليسه في الطهارة وكذاوقع عندا حدمن رواية لاوزاعي عن الزمري وكذاعنسدا لبيهق من رواية مجاج بن منهال عن ابن عسينه وكذا اخرجه ابوداردا اط السي في مسنده عن سقيان وتندم التنبيه على الزيادة التي وقعت في دواية اسحق بن واهو يه عن سفيان وانه تفر دبالتفصيل عن سفيان دون مفاظ احمايه مثل احدوا ليسدى ومسددوغ برهم ووقع التقصيل فيه ايضافي رواية عبسدا باباد بن عرص الزهرى عن سالم عن ابيه وقد تقدم إن المواب في هدا الاستاداته موقوف وهدا الذي

عن معونة إن فأرة وقت في ممدن فيائت فيسئل الذي صلى الله عليه وسلم عنها فتال القوها رماحو لهاوكاوه قسل لسقهان فان معبرا عبديه عن الزهري عن سعددن المسب عن اي هــر برة قال ماممت الزهري قول الاعت عدد الله عن ابن عباس عن معونة عن النبي صلى الله عليه وسبلم وأقد معمته منهص اراحدثنا عدان اخرناعبداللهعن يونس عن الزهري عسن الدابة تموت في الزيت والسعن وهوحامد اوغسر حامد الفأرةار نميرها فال بلغنا انالني سلى اللهعليه وسيلأاص فارة ماتتفي سمن فأمرعنا قرب منها فطرح ثماكل

ينفصل بهالحكرفها ظهرلى بأن التقبيد عن الزهرى عن سالم عن ابية من قوله والاطلاق من روانسه مرفه عالانه لوكان عنسده مرافوعاماسوي في قنواه بين الجامد وغير الجامسد وليس الزهري جن مقال عله نسى الطريق المقصلة المرفوعة لأنه كان احفظ الناس في عصره فخفاء ذلك عنه في عابدًا لمعد قرأه عن حديث عبيدالله بن عبدالله) يعني بسنده ليكن لم ظهر لناهل فيه محوية اولار قداخرجه الاسماعيلي من طريق نعيم بن حادعن ابن المبارك فقال فيه عن عبيد الله بن عبد الله عن النبي من الله عليه وسلرفذ كره مرسلاواغرب ابوحيم في المستخرج فساقه من طريق الفريري عن السخاري في. عبدان موصولا لمذكر ابن عباس ومعونه بالمرفوع دون الموقوف وقال اخرجه المخاري عن عليها وذكرفيه كلاما واستدل بهذا الحديث لاحدى الروايتين عن احدان المائم اذا حلت فيسه النبطيعة لاينجس الابالنغيروهو اختيارا لبخارى وقول ابن نافع من المالكية ويحكى عن مالك وقد أخر جاجد عن اسمعيل بن عليه عن عمارة بن الي حفصة عن عكر منية إن ابن عباس سئل عن فأرة ماتت في سمن فال تؤخذا لفأرة وماحو لهافتلت ان إثرها كان في السهن كله قال انماكان وهي حمه وانماما تتحدث وجدت ورجاله رجال الصحيح واخرحه احدمن وحه آخر وقال فيه عن حرفسه فر بت وقع فيهجر في وفيه اليس جال في الحركام قال اغلمال وفيه الروح ثم استقر حيث مات وفرق الجهور من الما تووا طامد عملابا لتقصيل المقدمذ كره وقدتمسات إس العربي بقوله وماحوط أسلياته كان حامدا قال لآنه لوكان ماثعالم يكن لهمول لانه لونقل من ايجانب مهما نقل خلفه غيره في الحال فيصير عمامولها فمعتاج الىالقائه كله كداقال واماذ كرالسمن والفأرة فلاعمل بمفهومهما وجدابن مرم علىعادته فحص التفرقة بالفأرة فاووقع غيرجنس الفأرمن الدواب في مائع لم ينجس الابالتغيروضا بط المسائع عندا لجهور ان براد بسرعة أذا اخذمنسه شيء استدل غوله في انت على ان تأثير جافي الما تعراعيا يكون عوتها فيه فاووفعت فيسه وخرجت بلاموت لهيضره ولميقع في وايقمالك التقييد بالموت فيلزم من لايقول بصعل المطلق على المقيدان يقول بالناثير ولوخر حتوهي في الماة وقد التزمه إبن حرم فخالف الجهور إيضا ﴿ قَالِهِ القوها وماحولها ﴾ لميردق طريق صحيحة تحديدمايلتي ليكن اخر ج ابن الديشيبية من مرسل عطاءين سارانه يكون قدرال كم وستده حيدلولا ارساله وقدوقم عندالدارقطني من رواية عيى النطان عن مالك في هذا الحديث فامرًان يقور ما حوط أفير مي به وهذا اظهر في كونه عامسدا من قوله وماحولها فيقوىماغسلئيماين العربى وامامااخرحه الطبرانى عن ابيهاندرداءهم فوعامن التقبيسد فى الماخو ذمنه ثلاث غرفات مالكفن فسنده ضعف ولوثت لمكان ظاهر إفي المائع واستدل بقوله فىالرواية المفصسلة وانكان مائعا فسلانفر بوءعلى انه لايمجوز الانتفاع بهنى شي فيحتاج من اجاز الانتفاع به في غير الاكل كالشافعيسة واجاز بيعه كالخنفيسة الى الحواب اعنى الحدث فاسم احتجوابه في التفرقة بين الجامدوالما تعوقدا حتج بعضهم بماوقع في رواية عبدا لجبار بن بحر عندالبيهي في حديث ابن عمران كان السمن مائعا انشفعوا به ولا مأكلوه وعشده في رواية ابن حر يج مثله وقد تفسدم ان حبح وقفسه وعنسده من طريق الثوريءن ابوب عن الفرعن ابن عمر في فأرة وقعت في زيت قال استصبحوابه وادهنوابه ادمكم وهمذا السندعل شرط الشيخين الاانه موقوف واسمندل بهعلى ان الفارةطاهرة العمين واعرب إس المعرى فحسكي عن الشافيي والى منيفة انها يجسة (قوله في رواية التمسل رسول القمسلي الله عليه وسلم) هو كذلك في اكثر الروايات باجهام السائل ووقع في رواية

عن حديث عبدالله بن مبدالله فرير المدور المد

الاورّاجي عن إحد تعين من سألُّ ولفظه عن مهونة إنها استفتت رسول الله سلى الله عليه وسلم عن فأرمَّه الحديث ومثله فيرواية يحيى العطان عن مالله عندالدارقطني يلفظ عن ابن عباس ان معونة استفتت والله اغلم ﴿ (فَمْ لِهِ مَاسِبِ العلمِ) يَقْتَحَنِّنَ (والوسم) يَقْتَعَاولُهُ وسكُونَ المهملة وفي بعض النسخ بالمعجمة فقيل هوعه فني الذي بالمهملة وقبل بالمهملة في الوجه و بالمعجمة في سائر الجسد فعلى هذا فالمسو ابهذا بإلمهماة لقوله في الصورة والمراد بالوسم ان سلم الشئ بشئ زرُوقيه تأثيرا بالغاو أصله انُعِيمِلِ في المبهدة عَكَّمه أيميزها عن غيرها (قوله عن حنظلة) هوابن الى سقيان الجمعي وسالم مو تعسد للدين عمر قله ان تعلم) بضماوله اى عبدل فيها الدمية (قله الصورة) في دواية معاشميني في الموضعين الصور بقنع الواو بلاهاء جع صورة والمرادبا لصورة الوجمه (قراره فال ان عرنهي الذي صلى الله عليه وسلم أن تضرب) هو موصول بالسند المدذ كورجه ا بالموقوف وثني بالمة فوع مستدلابه على ماذ كرمن المسكر اهسة لانه اذا ثنت النهى عن الضرب كان متع الومم اولى و عدهل ان يكون اشارالي ما اخر حه مسلم من حديث جابر نهي رسول الله صلى الله علمه وسلمون الضرب في الوحه وعن الوسم في الوجه وفي نفط له مرعليه التي مسلى الله عليه وسلم محمار فسد وسم في وحهه فقال لعن الله من ومعه (قرامة الله قديمة قال حدثنا العنفزي) يفتح المهملة والقاف بنهجها نون ساكنة وبعدالفاف ذاى منسوب الى العنقز وهو بيت طيب الريع ويقال هو المرذيحوش ختح المهروسكون الراء موقتع الزاي وسكون النون بعدها مصمومة وآخره معجمة وهدا الضيرالثي عسله في التلقاء والمروعوش هو الشار او الشداب وقيل العنقر الريحان وقيل القصب الغض واسم العنقزى عروبن محمدالمكوفي وثفه إحسدوالنسائي وغسيرهمادقال إبن سبان فيالثقات كان ييسع العنقروهده المتابعه لهاحكم الوسسل عندابن الصلاح لان قنيبه من شبوخ البخارى واعاذ كرها لزيادة المسدوف في رواية عبيسدالله بن موسى حيث قال ان تضرب فان الضمير في روا شهالصورة السكونهاذ كرت اولا وافصح العنقزى فيروايته بذالتهوقوله عن منظلة تريد بالسند المسذ كوروهو عن سالم عن اسه وقد اخرج الامهاع في الحديث من طريق بشرين السرى ومحمد بن عسدي قرقهما كالاحما عن منظلة بالسندالمذ كورواللفظ المذكورا كمن لفظ رواية بشر بن السرى عن العسورة تضرب واخرجه من طريق وكيع عن منظلة بلفظ ان تضرب وجوه الهائم ومن وجسه آخر عنسه ان تضرب المصورة يعنى الوجه واخرجه ايضا من طريق يحسدين بكر بعنى الرسافى واسعق بن سلمان الوازى كلاهما عن منظلة فال معتسالما بسأل عن العساري الصورة فقال كان ابن عمر بكره ان تعلم الصورة و بلغناان الني صلى الله عليه وسلم نهى ان تضرب الصورة يعسني بالصورة الوجه قال الاساعد السندمنه على اضطر اب فيه ضرب الصورة واما العلم فانه من قول ابن عمر وكان المعنى فسه الكي (قلت) وهده الرواية الاخيرة هي المطاغة الشرجة وعطفه الوسيم عليها أماعطف نفسري وامامن عطف الاعمعا الاخص واشارالا ساعلى الاضطراب الى الرواية الاخسرة حث قال فها و للغنا فإن الطاهرانه من قول سالم فبكون هرسلا يقسلاف الروايات الاخرى انهـ أظاهرة الانصال لكن احتماع العدد الكثر اولى من تقصير من قصر به والحكم لهم ومثل هذا لا يعمى اضطراباني الاصطلام لان شرط الاضطرابان يتعذوالترجيع وعدتعذوا بأمع وليس الام هنا كسذاك وجاءني فر كر الومم في الوحه صريحا حديث جابر قال عمم النبي صلى الله عليه وبدار عبدارة دوسم في وجهه فقال

في بالبالوسم والمعلم في الصورة في حدثنا عبيد التروي عن منظم عن سامعن ابن عراقه والمعلم المنطقة والمسلمة المنطقة والمسلمة المنطقة والمسدنة المنطقة والصدانا المنطقة والمسدنة المنطقة والمسدنة المنطقة والمسلمة المنطقة والمسلمة المنطقة المسلمة المنطقة المسلمة المنطقة المسلمة المسلم

قول الشارح بابالعسلم والوسم فى نسخة المستن والشارح القسطلانى باب الوسم والعلم كإثراه هن هشام برزيد من انس قال دخلت على النبي صلى الذهاب وسلم نأخ لي يحت كه وهرنى من بدله فو ايسه يسم شاة حسبته قال في آذاتها ﴿ باب اذا اصاب قوم غنيمة فذيح بعضهم شاءا والمذينير اهم اصحابه تم تكل) لحديث رافع عن التي صلى لله مله و هل وقال طاوس وهكرمة في ذيبعة السارق ٢٩٠ اطرح و « دشام سد دحدث الوبالا سوس حدثنا سويد بن مسروف عن عباية بن رفاعة

امن الله من قعل هذا الاسم احد لوجه ولا ضرب احدالوجه اخرجه عبد الرزاق ومسلم والترمدى وهوشاه دجيد لحسديث ابن عمرو تفسدم البحث في ضرب وحدالا آدمي في كمّاب الجهاد في السكلام على حديث الى هر يرة و تقدم قبل ابواب النهى عن صرائبه ها وعن المثلة (قول عن هشام من زيد) اى ابن انس بن مالك (قوله عن انس) هوجده (قوله الخ ل بعضكه) مواسَّوْهُ من امه وهم ويشد الله بن العاطلحة وسيأت شطولاني للباس من وجه آخر (فيله ف هربد) بكسراً لمـ بم ويستكون ألكم إ وفتح الموحدة بعدهامهملة مكان الابسلوكان الفنم ادخلت فبسه مع الابل (قوله وهو يسمشاة "فيحاً رواية الكشهيني شاءبالهـ مزوهوجـ مشاة مثل شباه وسيأنى في الرَّواية لني في اللَّباس بلغظ وهو نسم االهرالذي قسدم عليه وقيه مايدل على أن قلك مسدرجوعهم من غزوة الفتح رحشن والمراد بالظهر الإلوكانه كان يسم الإبل والغم فصادف اول دخول انس وهو يسم شاه ورآه سم غير ذلك وقد تقدم فى العسقيقة بيان شئ من هذا (قول حسبته) الفائل شعبة والضعير لهشام بن زيد وقع مسنا في رواية مسلم (قول في آذانها) هذا محل الرجه ومو المدول عن الوسم في الوجم في الوسم في الاذن فيستفاد مته إن لاَذن ليست من الوسه وفيسه معهد الجمهور في حو از ومهرا لها تم بالسكي رخالف فيسه الحنفية تمكا بعموم النهي عن التعذيب بالمارومنه من ادعى نسخ رسم البهائم وجعه له الجهر وهذه موصامن (قله ود ع مصهم علاوا الد فرام اصحابه لم نوكل لديث رافع) هذا مصير من البخاري الى ان سبب منع الاكل من الفتم التي طبيعت في القصة التي ذكر هاد افع بن شور بيج كونها لم تفسم وقد تقدم البحث في دائن في ماب السعية على الذبيحة وقوله فيسه وسأحدثكم عن ذلك حزم النووي بانه من جلة المرفوع وهومن كالم انبى صلى انته دلميه وسياروه والفااهر من السياق وحرم ابوا المسن من العطان في كناب إن الوهم والأبهام أنه مدوج من قول واقع بن فديج راوى الملير وذ كر ما حاصله إن اكثر الرواة عن سعيدومسروف اوردوه على طاهر الرنع وأن إباالاحوص فالفروا ينه عنه بعسد قوله أوظفر فالرافع وسأحدثه كمعن ذالثه ونست فالشار وايقابى واودوه وعجيد فان اباداو داعرجه عن مسدد ولبس فىشئ من نسسخ السنن قوله قال رافعو عمافيه كإعند المصنف شابدوتها وشيسخ اب داودفيسه مسددهوشهم البخاري فيسه دنارقدا ورده البخاري في الباب الذي بدر هذا بالنظ غير السن والظفر فان السن ظم آني آخره وهو ظاهر جدافي ان الجريع من فرع (بخيل و فال طاوس و حكر مسة في دُبيحة السارقاطرحوه) وصله عبدالرزاق من حديثهما لفظ الهماسئلا عن ثلث فكرها هارتم اعتهار تقدم بيان الحكم ف ذلك في حدالم أدثم فكر المصنف حديث رافع بن خديج وقد تقدم شرحه مستوفى قبل ﴿ (قوله باسب اذ ندبيراهوم فرماه بعضهم سهم الفتله فاراد احسالا عهم فهوجائز) فرواية لكشميني اصلاحه ولسكر عه صلاحه بغيرالف الافراداى البعيروضهرا المعالفوم ثم

عن ايه عن عده راقع ن خد م قال قلت الني سلي الشعليه وسالم انتأ نلتي العبدوضدا والسرمعنا مسدى فقال ما انهر ألدم وذكراسم الله فكلوه مالم يكن سن ولاطفر وسأحدثكم عن ذائاما المس قعظم واما الظفر فدى الحشه وتقدم سرعان الناسفأ سايوامن إلغنائم والنبي سسليالله عليه رسلم في آخر المناس فتصبوا قدورا اأحرجا فأسكفئت وتسم بينهمءول بعبرا بعشرشاء تحاسنها يعسيزمن أوائل القوم ولميكن معهمشيل فزماه رجبل بسهم فحبسه الله فقال إن لهائم المهائم أوالدكاوايد الوحش قيا قعل متهآهذا فافعاوامثل هذا ﴿ باب أَذَانِد بِعبر لقوم فرماه بعضهم بسهم فقتلهفأراداصلاحهمقهو جائز ﴾ كبردافع عن الني صلى الله عليه وسلم حدثني محتدين سلام اشرنا عبر ابن مبيسد الطنافي عنسعيدين مسروقاعن صابة نرفاعة عنحده

رافع من خديج : في القدعتهم قال كنامراتني مني القنطية وساقي من فقد بعير من الابل قال فر ماه وسل في المضاؤد والاسفاد يسهم فحيدة قال تم قالمان المناد إدكار إنداق ش في اغليم ، فها فنه و يه مكدا قال قلت يارسول القداناتكون في المضاؤد قتر يقان تذيح الايكون مدى قال اورد ما تهر المدمان تهر وذكر إسم الله فكل غير السن والطفر فأن السن فظم والطفر مدى الحيشة قول الشاوح وهو يسمى تسعفه المتراتي بأيدينا فرايته يسم و باب اکل المضطر کی ایم الذین اسم الدین ایم الذین اسم الدین الدین المسلور فال فرانش طرف الدین المسلور فی الدین المسلور فی الدین المسلور الدین المسلور الدین المسلور الدین المسلور الدین المسلور الدین الدین

ذكر المصنف حديث وافع بن عد مجوقد تفدم النسه عليه في الذي فداه ومفعي في مات فرسعة المراة ييث في خصبه ص هـ. مذه الترجعة وقوله في هذه الوواية ما نهو الدم اونهر شديث من الراوي والمصواب انهر بالمهر وقدالرمسه الامهاعيلي انشاقض فيحده المرحة والتي قبلها واشارالي عبدم الفرق بيزا اصورتين والجامعان كالامنهما متعدبالمنذكية واحب أن الذين ذبحوا في القصمة لاولى ذبحوا مارقسم اختصوابه فعوقيه اعرمانه اذذ لأحتى تسم والذيرمي البدير ارادابشاء منفحته لمالكه فالإنطار قال ابن المعيام مسدد المرجة على ان في ع عبر المالك أذا كان طريق المعدى كافي المصمة الزَّى فأي دوان في غير الماك فا كان طريق الاسلاح المالك في انفوت عليه المفعة ليس يد 6 (قاله ماس اذا اكل المصطر) اي من الميسة وكانه إشار الي الحسلاف فذلك وهوفي موضعين احدهماني الحالة التي تصمح الوصف بالاضطرارة بالبياح الاكل والشاني في مقدد ارمادر كل فاما لاول فهوان بصيل به الجوع الى حيد الهلاك اوالي من يقضى المهدنانول الجهور وعن مض المالكة تحديد ذاك شلانة الم قال ابن اليجرة الحكمة في فللثال فيالمستسة سعية شديدة فاواكلها إسداه لاعلكته اشرعاءان عورع ليصيرني بدنه بالحوع معية الشدمن سمية المرتبة قاذا اكل منها حيث ولا يتضرو أه وهذا ان ثبت حسن الفرق عاية الحسن واما الثانى فذكرني تفسيرقوله نعالى منبجا نف لائم وقد فسره فنادة بالمتعدى وهو تفسير معنى وقال غيبره الاثمان يأكل فوق مدالرمق وفيه ل فوق العادة وهو لراجع لاعلاف لاتبة تم محل حواذ الشبع ان لا يتوام خسير المبتسة عن قرب فان توقع امنتمان قوى على الجرع لاان بعيده وذ كرامام الحرمين ان المرادبالشبيمماينغ الجوحلا الامتلاءين لآيسي لطعاما خرمداغ فان ذلك مرام واشتكل على حمد بشجا برفيقصه العنوسيثقال الوعبيدة وقدا ضظررتم فكلوافال فأكاناح بسمنا وقدتقده المحد فسه مسوطا (قاله لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كاو امن طيات مارز فناكم الى توله فلااثم علمه) كذالا ي ذروساق في رواية كر عهما حدف وقوله غير باغ ي في اكل المنه وحصل الجهور من البغي العصيان فنعوا العاصى سفره ان يأكل المنه وقالواطر بقه ان يتوب ثم يأكل وحوزه بعضهم مطلتنا (قَرْلُهُ وَقَالُ فَنَ اصْطَرَفَ مُخْصَةً) المُجَاعَةُ (غَيْرَمَتَجَانَفَ)أَكُمَا لُلُ (قَرْلُهُ وَقُولُهُ كُلُواجُمَا ذ كرام الله عليه ان كنتم ما يا ته مؤمنين إزاد في رواية كرية الآية التي عدها الى تو أساا ضطررتم المسه وفي تسيغة إلى بالمعتبدين ويه تلهر مناسبة ذكر ذلك هنا واطلاف الاضطر اوهنا عسبك وهرمن اجاز على الميشة للعاصي رجل الجهور الطلق على المقيد في الاستين الأخيرتين ﴿ قُولُهُ وَأُولُهُ حَلَّى علاقل لااحسدفهاارسي الى محرما)سان في روا يذكر عه الى آخر الا " يه وهي قوله تفور رسيم و مذلك ظهر ايضا وجه المناسية وهوقوله فن اضطر (قاله وقال اين صاس مهراقا) اى فسر ابن عباس السفوح المهرات وهوموصول،عند؛لطبراي،من طريق على بن الى طلحة عنه (قاله وقوله فكاو اممارز رَحْمَ الله-الالا طيبا اسك دائبت هنالسكر عة والاصلى وسقط الباقين وسافي أسخه الصفاف ال قوله خز رثم فال الى قوله فإن الله عقوور - يم قال المكر ما في وغيره مقد البخارى هده والرجه ولم في كرفيها حديثاً اشارة الى ان الذى وردفيها ليس فيه من ولى شرطه فا كنفي عاساد فها من الا يات و يعدمل ان يكون يض فاشم بعض ذلك الى بعض عند تبييض الكتاب (قلت) والثاني أوجه والاثن بهدا الباسعلى رطه مديث جابر في قصه العنبر فلعه قصدان يذكر له طريفا اخرى (عاتمة) الشنقل كتاب إلذائح

والصديد من الاحاديث المرقوعة على ثلاثة وتسعين المدينا العلق منها الحدد وعشرون حديثا والحالق المقتصر حديثا والحالق المقتصر حديثا واقته مسلم على تخر يجهاسوى حديثا بن عبر في النهى عن ان تصبراليمة وحديث ابن عباس والحسيم بن عروق الحر النهاوحديث ابن عباس والحسيم بن عروق الحر الاهليمة وحديث ابن عرف النهى عن ضرب الصورة وقيمه من الاتار عن الصورة وقيمه من الاتار عن الصحابة في بعدهم اربعة المحاسسة المساهدة العالم المالية المحاسسة المساهدة العالم المساهدة العالم المساهدة العالم المساهدة العالم المساهدة العالم السماء العساهدة العالم السماء العسام العسام العسام السماء العسام السماء العسام السماء العسام السماء العسام العس

﴿ تم الجره الماسعو يليه الجرء العاشر اوله كناب الاضاحى ﴾

